



Ac 705





# فتوح المكيه

جلد . اول

ابن عربي

۱۸۵۳ء - مصر

( سلوک و اخلاق - عربي - ۱۹ )



١٨٧ الباب الموفى عشرين في معرفة العلم  
العيسوي  
١٨٩ الباب الحادى والعشرون في معرفة  
ثلاثة علوم كونية  
١٩١ الباب الثانى والعشرون في معرفة علم  
المنازل والمنازل وترتيب جميع العلوم  
الكويلى  
٢٠١ وصل اعلم انه لكل منزل من هذه المنازل  
التسعة عشر صنف من الممككات  
٢٠٢ وصل في نظائر المنازل التسعة عشر  
٢٠٣ الباب الثالث والعشرون في معرفة  
الاقطاب المصونين وأسرار منازل  
صونهم  
٢٠٤ الباب الرابع والعشرون في معرفة  
جاءت عن العلوم الكونية وما تستفهمه  
من العجائب  
٢٠٥ وصل وأما أسرار الاشتر الذين  
الشريعتين فمثل قوله أقم الصلاة لذكرى  
٢٠٦ الباب الخامس والعشرون في معرفة  
وتد مخصوص معمر وأسرار الاقطاب  
المحتسين بأربعة أصناف من العوالم  
وسر المنزل والمنازل ومن دخله من  
العالم  
٢١٠ الباب السادس والعشرون في معرفة  
أقطاب الرمور وتلويحات من أسرارهم  
وعلمهم  
٢١٤ الباب السابع والعشرون في معرفة  
أقطاب صل فتدويت وصالك  
٢١٦ الباب الثامن والعشرون في معرفة  
أقطاب ألم تر كيف  
٢١٩ الباب التاسع والعشرون في معرفة  
سرسلان الذى ألقته بأهل البيت  
والاقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة  
أسرارهم  
٢٢٢ الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الاولى  
والثانية من الاقطاب الركائنية

٢٢٦ الباب الحادى والثلاثون في معرفة  
أصول الركبان  
٢٣٠ الباب الثانى والثلاثون في معرفة  
الاقطاب المدبرين من الفرقة الثانية  
الركائنية  
٢٣٣ الباب الثالث والثلاثون في معرفة  
الاقطاب النياتين وأسرارهم وكيفيتهم  
أصولهم  
٢٣٨ الباب الرابع والثلاثون في معرفة  
شخص تحتق في منزل الانفس  
٢٤٣ الباب الخامس والثلاثون في معرفة  
هذا الشخص المحتق في منزل الانفس  
وأسراره بعد موته  
٢٤٨ الباب السادس والثلاثون في معرفة  
العيسويين وأصولهم  
٢٥٣ الباب السابع والثلاثون في معرفة  
الاقطاب العيسويين وأسرارهم  
٢٥٥ الباب الثامن والثلاثون في معرفة من  
اطلع على المقام المحمدى ولم ينله من  
الاقطاب  
٢٥٨ الباب التاسع والثلاثون في معرفة  
المنزل الذى ينحط اليه الولي اذا طرده  
الحق  
٢٦١ الباب الاربعون في معرفة منزل مجاور  
لعلم جزئى من علوم الكون وترتيبه  
وغرائبه واقطابه  
٢٦٥ الباب الحادى والاربعون في معرفة  
أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم  
في مراتبهم وأسرار اقطابهم  
٢٦٩ الباب الثانى والاربعون في معرفة  
الفتوة والفتيان ومنازلهم وطبقاتهم  
وأسرار اقطابهم  
٢٧٣ الباب الثالث والاربعون في معرفة  
جباة من أقطاب المورعين وعامة ذلك  
المقام

٢٧٦ الباب الرابع والأربعون في معرفة  
الهاليل وأنعمهم في البهلة

٢٧٩ الباب الخامس والأربعون في معرفة  
من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود

٢٨٢ الباب السادس والأربعون في معرفة  
العلم القليل ومن حصله من الصالحين

٢٨٤ الباب السابع والأربعون في معرفة  
أسرار وصف المنازل السفلية ومقاماتها

٢٩٠ صورة شكل الإجناس والأنواع  
٢٩١ الباب الثامن والأربعون في معرفة

انما كان كذا الكذا  
٢٩٥ مسألة دورية وهذه صورتها

٢٩٧ الباب التاسع والأربعون في معرفة  
قوله صلى الله عليه وسلم اني لا أجد نفس

الرحمن من قبل اليمين ومعرفة هذا  
المنزل ورجاله

٣٠١ الباب الحسون في معرفة رجال الحيرة  
والعجز

٣٠٤ الباب الحادي والخمسون في معرفة  
رجال من أهل الورع قد تحققتوا بمنزل

نفس الرحمن  
٣٠٦ الباب الثاني والخمسون في معرفة

السبب الذي يهرب منه المكاشف من  
حنجرة الغيب الى عالم الشهادة

٣٠٨ الباب الثالث والخمسون في معرفة  
ما يلقي المرید على نفسه من رطائب

الاعمال قبل وجود الشيخ  
٣١٠ الباب الرابع والخمسون في معرفة

الاشارات  
٣١٣ الباب الخامس والخمسون في معرفة

الخواطر الشيطانية  
٣١٦ الباب السادس والخمسون في معرفة

الاستقراء وصحته من سقمه  
٣١٨ الباب السابع والخمسون في معرفة

تجسيم علم الانبياء بنوع قامن أنواع  
الاستدلال ومعرفة النفس

٣٢١ الباب الثامن والخمسون في معرفة  
أسرار أشل اللهام المستدلين ومعرفة

علم الهى فاض على القلب  
٣٢٤ الباب التاسع والخمسون في معرفة

الزمان الموجود والمقدر  
٣٢٦ الباب الستون في معرفة

الغناسر  
وسلطان العالم العلوى على العالم

السفل وفى أى دورة كان وجود هذا  
العالم الانسانى من دورات الفلك

الاقصى وأى روحانية تنظرنا  
٣٣١ الباب الحادى والستون في معرفة

جهنم وأعظم الملوقات عذابا فيها  
ومعرفة بعض العالم العلوى

٣٣٥ الباب الثانى والستون في معرفة  
مراتب أهل النار

٣٣٩ الباب الثالث والستون في معرفة بقايا  
الناس فى البرزخ بين الدنيا والبعث

٣٤٢ الباب الرابع والستون في معرفة  
القيامة ومنازلها ركيزة البعث

٣٥٣ الباب الخامس والستون في معرفة  
الجنة ومنازلها ودرجاتها وما على هذا

الباب  
٣٥٩ الباب السادس والستون في معرفة

سر الشريعة ظاهرا وباطنا وأى اسم  
الهى أوجدها

٣٦٣ الباب السابع والستون في معرفة سر  
لا اله الا الله محمد رسول الله

٣٦٧ الباب الثامن والستون في معرفة  
أسرار الطهارة

٣٧٠ وصل وبعد أن تحققت هذا فاعلم  
ان الماء ما آن

٣٧٢ وصل وبعد أن جهتك على ما جهتك  
عليهم مع تقى ان يد الله فاعلم ان الله

حافظ الانسان بجملته

صحيحة	صحيحة
٣٧٣ وصل نقول أولا اجتمع المسلمون قاطبة	٣٩٥ فصل حكم النوم في نقض الوضوء
من غير مخالف على وجوب الطهارة	٣٩٥ فصل الحكم في لمس النساء
على كل من لزمته الصلاة اذا دخل	٣٩٦ فصل في مس الذكر
وقتها	٣٩٦ فصل الوضوء بماء مسته النار
٣٧٥ وصل واما افعال هذه الطهارة فقد	٣٩٧ فصل الوضوء من الضحك
ورد بها الكتاب والسنة	٣٩٧ فصل الوضوء من جل الميت
٣٧٥ وصل اختلف علماء الشريعة	٣٩٧ فصل نقض الوضوء من زوال العقل
٣٧٦ وصل المضمضة والاستنشاق	٣٩٧ فصول الافعال التي تشترط هذه
٣٧٧ فصل التعديد في غسل الوجه	الطهارة في فعلها
٣٧٨ وصل في حكم الباطن في ذلك	٣٩٨ فصل الطهارة لصلاة الجنازة والسجود
٣٧٩ فصل في مسح الرأس	التلاوة
٣٨٠ وصل في المسح على العمامة	٣٩٨ فصل الطهارة لمس المنحف
٣٨١ وصل في ترتيب المسح على الرأس	٣٩٨ فصل ايجاب الوضوء على الجنب
٣٨٢ فصل مسح الاذنين وغسل الرجلين	٣٩٨ فصل الوضوء للطواف
٣٨٣ فصل في ترتيب افعال الوضوء	٣٩٩ فصل الوضوء لقراءة القرآن
٣٨٣ فصل في الموالاة في الوضوء	٣٩٩ فصل الاغتسال واحكام طهارة الغسل
٣٨٤ فصل في المسح على الخفين	٤٠٠ فصل الاغتسال من غسل الميت
٣٨٥ وصل واما من اجازة سفره ومنعه	٤٠٠ فصل الاغتسال للوقوف بعرفة
في الحضر	٤٠١ فصل الاغتسال لدخول مكة
٣٨٥ فصل بتحديد محل المسح وما في معناه	٤٠٢ فصل الاغتسال للاحرام
٣٨٦ فصل في نوع محل المسح وهو ما يستربه	٤٠٢ فصل الاغتسال عند الاسلام
الرجل من خف وجوب	٤٠٢ فصل الاغتسال لصلاة الجمعة
٣٨٧ فصل في صفة المسح عليه	٤٠٣ فصل الاغتسال ليوم الجمعة
٣٨٨ فصل في وقت المسح	٤٠٣ فصل غسل المستحاضة
٣٨٨ فصل في شرط المسح على الخفين	٤٠٣ فصل الاغتسال من الحيض
٣٨٩ فصل في معرفة ناقض طهارة المسح على	٤٠٤ فصل الاغتسال من المني الخارج
الخف	على غير وجه اللذة
٣٨٩ فصل في مطلق المياه	٤٠٤ فصل الاغتسال من الماء يجده اذا هو
٣٩١ فصل ما تحالطه انة باسة ولم تغير احد	استيقظ ولا يدكر احتلاما
اوصافه	٤٠٤ فصل الاغتسال من التقاء الختانين من
٣٩٢ فصل الماء بمخالطه شيء طاهر	غير انزال
٣٩٣ فصل في الماء انسه عمل في الطهارات	٤٠٤ فصل في الاغتسال من الجنابة على
٣٩٣ فصل في طهارة أسرار المسلمين وبهيمة	وجه الالة
الانعام	٤٠٥ فصل التدلك باليد في الغسل لجميع
٣٩٤ فصل الوضوء بنبيذ التمر	البدن
٣٩٤ فصول نواقض الوضوء	٤٠٦ فصل النية في الغسل

٤٠٦ فصل المضمضة والاستنشاق في الغسل

٤٠٦ فصل في ناقض هذه الطهارة التي هي

الغسل

٤٠٦٠ فصل في ايجاب الطهر من الوطئ

٤٠٧ فصل في دخول الجنب المسجد

٤٠٧ فصل من جنب المصنف

٤٠٩ فصل قراءة القرآن للجنب

٤٠٩ فصل الحكيم في الدماء

٤١٠ فصل في أقل ايام الحيض وأكثرها

وأقل ايام الطهر

٤١٠ فصل في دم النفاس

٤١٠ فصل في الدم تراه الحامل

٤١١ فصل في الصفرة والكدر

٤١١ فصل فيما يمنع دم الحيض في زمانه

٤١١ فصل في مباشرة الحائض

٤١١ فصل ووطئ الحائض قبل الاغتسال

وبعد الطهر المذيق

٤١٢ فصل من أتى امرأته وهي حائض هل

يكفر

٤١٢ فصل حكم طهارة المستحاضة

٤١٢ فصل في وطي المستحاضة

٤١٢ فصل التيمم

٤١٣ فصل ككون التيمم بدلا من الوضوء

باتفاق ومن اكبرى بخلاف

٤١٤ فصل فيمن تجوز له هذه الطهارة

٤١٤ فصل في المريض يجبد الماء ويحاف من

استعماله

٤١٤ فصل الحائض يعدم الماء ما حكمه

٤١٥ فصل في الذي يجبد الماء ويمنعه من

الخروج اليه خوف عدو

٤١٥ فصل انخاف من الرد في استعمال

الماء

٤١٥ فصل النية في طهارة التيمم

٤١٥ فصل من لم يجبد الماء هل يشترط فيه

الطلب أولا

٤١٦ فصل في اشتراط دخول الوقت في هذه

الطهارة

٤١٦ فصل في حد الايدي التي ذكرها الله

تعالى في هذه الطهارة

٤١٦ فصل عدد الضربات على الصعيد

للتيمم

٤١٦ فصل في ايصال التراب الى أعضاء

التيمم

٤١٧ فصل فيما يصنع به هذه الطهارة

٤١٧ فصل في ناقض هذه الطهارة

٤١٧ فصل في وجود الماء لمن حاله التيمم

٤١٧ فصل في ان جميع ما يفعل بالوضوء

يستباح بهذه الطهارة

٤١٨ فصول الطهارة من النجس

٤١٨ فصل في تعداد أنواع النجاسات

٤٢٠ فصل في ميتة الحيوان الذي لادم له

وفي ميتة الحيوان البحري

٤٢٠ فصل الخدم في اجراء ما اتفقوا عليه

انه ميتة

٤٢٠ فصل الانتفاع بجلود الميتة

٤٢١ فصل في دم الحيوان البحري وفي القليل

من دم الحيوان البري

٤٢١ فصل حكم أبوال الحيوانات كلها

وبول الرضيع من الانسان

٤٢٢ فصل حكم دليل النجاسات

٤٢٢ فصل حكم المنى

٤٢٣ فصل في الحال التي ترال عنها النجاسة

٤٢٣ فصل في ذكر ما ترال به هذه النجاسات

من هذه الحال

٤٢٥ فصل في آداب الاستنجاء ودخول

الخلاء

٤٢٦ الباب التاسع والستون في معرفة

أسرار العملة وعمودها

٤٢٨ فصل في الاوقات

٤٢٩ فصل في أوقات العلوات

٤٣٠ فصل صلاة النهر

صفحة	صفحة
٤٣٢	فصل في وقت صلاة العصر
٤٣٤	فصل اختلف علماء زمان في وقت صلاة المغرب
٤٣٥	فصل في وقت صلاة العشاء الآخرة
٤٣٦	فصل في وقت صلاة الصبح
٤٣٧	فصل في أوقات الضرورة والعذر
٤٣٨	فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الأوقات المنهي عن الصلاة فيها
٤٣٨	فصول الاذان والاقامة
٤٣٨	فصل في صفات الاذان وهو على أربع صفات
٤٤٠	فصل في حكم الاذان
٤٤٠	فصل في وقت الاذان
٤٤١	فصول الشروط في هذه العبادة
٤٤٢	فصل فيمن يقول مثل ما يقول المزدن
٤٤٣	فصل في الاقامة
٤٤٤	فصل في القبلة
٤٤٥	فصل الصلاة داخل الكعبة
٤٤٦	فصل في ستر العورة
٤٤٦	فصل في ستر العورة في الصلاة
٤٤٦	فصل في حد العورة
٤٤٦	فصل في حد العورة من المرأة
٤٤٧	فصل في اللباس في الصلاة
٤٤٧	فصل الرجل يصلي مكشوف الظهر والبطن
٤٤٧	فصل فيما يجزئ المرأة من اللباس في الصلاة
٤٤٧	فصل في لباس المحرم في الصلاة
٤٤٨	فصل الطهارة من النجاسة في الصلاة
٤٤٨	فصل في المواضع التي يصلي فيها
٤٤٩	فصل اشمال الصلاة على أحوال وافعال
٤٤٩	فصل النية في الصلاة
٤٥٠	فصل في نية الامام والمأموم
٤٥٠	فصل في التكبير في الصلاة
٤٥٠	فصل من قائل لا يجزئ الا الله اكبر
٤٥٠	فصل في التوجيه
٤٥١	فصل في سدات المصلي
٤٥١	فصل في البسملة
٤٦٣	فصل وأما قراءة القرآن في الركوع
٤٦٤	فصل اختلفوا في الدعاء في الركوع
٤٦٤	فصل اختلف العلماء في وجوب التشهد واختار منه
٤٦٧	فصل اختلفوا في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد
٤٦٨	فصل في التسليم من الصلاة
٤٦٨	فصل فيما يقول الذي يرفع رأسه من الركوع وفي الركوع
٤٦٩	فصل في السجود
٤٦٩	فصل فيما يقول بين السجدين
٤٧٠	فصل في القنوت
٤٧١	فصول افعال الصلاة
٤٧٢	فصل اختلف الناس في الركوع وفي الاعتدال
٤٧٣	فصل في هيئة الجلوس
٤٧٣	فصل اختلف الناس في الجلسة الوسطى والاخيرة
٤٧٤	فصل في التكبير في الصلاة
٤٧٥	فصل في الاتهاض من وتر صلاته
٤٧٥	فصل فيما يضع في الارض اذا هوى الى السجود
٤٧٥	فصل في السجود على سبعة أعظم
٤٧٦	فصل في الاقواء
٤٧٨	فصل في صلاة الجماعة
٤٧٨	فصل من صلى ثم جاء المسجد
٤٨٠	فصل فيمن هو أولى بالامامة
٨١	فصل في امامة المرأة
٤٨١	فصل في امامة ولد الرضى
٤٨١	فصل في امامة الاعرابي
٤٨٢	فصل في امامة الاعبي
٤٨٢	فصل في امامة المنقول



صفحة	
٤٨٢	فصل هل يقول الامام امين اذا فرغ من القائمة ام لا
٤٨٢	فصل متى يكبر الامام
٤٨٣	فصل في الفتح على الامام
٤٨٣	فصل في موضع الامام
٤٨٣	فصل هل يجب على الامام ان ينوي الامامة اولاً
٤٨٣	فصل في مقام المأموم من الامام
٤٨٤	فصل في البغوي ومن صلى خلف الصف وعده
٤٨٦	فصل الرجل أو المكلف يريد الصلاة فيسمع الإقامة هل يسرع في المشي الى المسجد
٤٨٧	فصل في وقت تكبيرة الاحرام للمأموم
٤٨٧	فصل فيمن رفع رأسه قبل الامام
٤٨٧	فصل فيما يحمله الامام عن المأموم
٤٨٨	فصل هل صحة انعقاد صلاة المأموم مرتبطة بصحة صلاة الامام أولاً
٤٨٨	فصول الجمعة فصل في الخلاف في وجوبها
٤٨٩	فصل فيمن تجب عليه الجمعة
٤٨٩	فصل وأما شروط الجمعة الى آخره
٤٨٩	فصل في الوقت
٤٩٠	فصل في الاذان للجمعة
٤٩١	فصل الشروط المختصة بالجمعة
٤٩٢	فصل في الشرط الثاني وهو الاستيطان
٤٩٢	فصل هل يشام جمعان في مسر واحد اولاً
٤٩٣	فصل في الخطبة
٤٩٣	في اختلاف التنازل بوجوب الخطبة
٤٩٤	فصل في الانصات يوم الجمعة عند الخطبة
٤٩٥	فصل فيمن جاء يوم الجمعة والامام يخطب هل يركع أولاً
٤٩٥	فصل فيما يشراه الامام في صلاة الجمعة
٤٩٥	فصل في ظهر يوم الجمعة

صفحة	
٤٩٧	فصل في وجوب الجمعة على من هو خارج المصر
٤٩٧	فصل في الساعات التي وردت في فضل الرواح
٤٩٨	فصل اختلفوا في البيع في وقت الزمان
٤٩٨	فصل في آداب الجمعة
٤٩٩	فصل في صلاة السفر والجمع والتقصير وفيه خلاف في خمسة مواضع
٤٩٩	فصل الموضع الاول من الخمسة
٤٩٩	فصل الموضع الثاني من الخمسة
٥٠٠	فصل الموضع الثالث من الخمسة
٥٠٠	فصل الموضع الرابع من الخمسة
٥٠١	فصل الموضع الخامس من الخمسة
٥٠١	فصول الجمع بين الصلاتين
٥٠٢	فصل في صورة الجمع
٥٠٣	فصل الجمع في الحضر لعدد
٥٠٣	فصل في الجمع في الحضر اعذر المطر
٥٠٣	فصل الجمع في الحضر للمريض
٥٠٤	فصل صلاة الخوف
٥٠٤	فصل في صلاة الخائف في حال المسابقة
٥٠٥	فصل في صلاة المريض
٥٠٦	فصل في الاسباب التي تفسد الصلاة وتقتضي الاعادة
٥٠٦	فصل في الحدث الذي يقطع الصلاة هل يقتضي الاعادة أو يني على ما مضى من صلاته
٥٠٦	فصل في الصلاة الى ستر أو الى غير ستر
٥٠٧	فصل النسي في الصلاة
٥٠٧	فصل النسي في الصلاة
٥٠٧	فصل صلاة الحاقن
٥٠٧	فصل في المعلى برء السلام على من يسلم عليه
٥٠٨	فصل في القضاء
٥٠٩	فصل وأما العامد والمغنى عليه فاختلفوا فيه
٥٠٩	فصل في صفة القضاء

صفحة	صفحة
٥٢٣ فصل في النافذة هل تنقئ أو تربيع أو تسد من	٥١٠ فصل وأما القضاء الثاني الذي هو قضاء بعض الصلاة إلى آخره
٥٢٤ فصل في قيام شهر رمضان	٥١٠ فصل المأموم ينوته بعض الصلاة مع الإمام
٥٢٦ فصل في صلاة الكسوف	٥١١ فصل منه
٥٢٨ فصل في القراءة فيها	٥١٢ فصل فإن قلت هل إتيان المأموم بما فاتة اداء أو قضاء في الظاهر إلى آخره
٥٢٨ فصل في الوقت الذي تصلي فيه	٥١٣ فصل اختلفوا في سجود السهو هل هو فرض أو سنة
٥٢٨ فصل في الخطبة فيها	٥١٣ فصل في مواضع سجود السهو
٥٢٨ فصل في كسوف القمر	٥١٤ فصل في الأفعال والأقوال التي يسجد لها القائلون بسجود السهو
٥٢٩ فصل في الاستسقاء	٥١٤ فصل في صفة سجدة السهو
٥٣٥ فصل في ركعتي دخول المسجد	٥١٥ فصل اتفق العلماء على أن سجود السهو إنما هو للإمام والمنفرد
٥٣٥ فصل في سجود التلاوة	٥١٥ فصل اختلفوا متى يسجد المأموم إذا فاتته مع الإمام بعض الصلاة
٥٣٩ فصل في وقت سجود التلاوة	٥١٦ فصل في التسيب والتصفيق
٥٣٩ فصل أجمعوا أنه يتوجه على القارئ في صلاة كان أو في غير صلاة السجود	٥١٦ فصل في سجود السهو لموضع الشك
٥٣٩ فصل في صفة السجود	٥١٦ فصل الصلاة منها ما هي فرض على الأعيان بخلاف إلى آخره
٥٤٠ فصل في الطهارة له	٥١٧ فصل الوتر
٥٤٠ فصل في السجود للقبلة	٥١٨ فصل في صفة الوتر
٥٤٠ فصل في صلاة العيدين	٥١٩ فصل في رفته
٥٤٠ فصول ما أجمع عليه أكثر العلماء في هذا اليوم	٥١٩ فصل في القنوت في الوتر
٥٤١ فصل في التكبير في صلاة العيدين	٥٢٠ فصل في صلاة الوتر على الراحلة
٥٤٢ فصل في التنفل قبل صلاة العيد وبعدها	٥٢٠ فصل فيمن نام على وتر ثم قام فبداه أن يصلي
٥٤٢ فصول الصلاة على الجنائز	٥٢٠ فصل في ركعتي الفجر
٥٤٣ فصل ومما يتعلق بالحلي من الميت أيضا غسله	٥٢١ فصل في القراءة فيهما
٥٤٤ فصل وأما الأموات الذين يجب غسلهم إلى آخره	٥٢١ فصل في سنة القراءة فيهما
٥٤٥ فصل اتفقوا على أن الرجل يغسل الرجل إذا مات والمرأة تغسل المرأة إذا ماتت	٥٢٢ فصل من جاء إلى المسجد ولم يركع ركعتي الفجر فوجد الصلاة تقام
٥٤٥ فصل اختلفوا في الرجل يموت عند النساء والمرأة تموت عند الرجال	٥٢٢ فصل في وقت قضائها
٥٤٦ فصل في غسل من مات من ذوى الأرحام	٥٢٣ فصل في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر

صحيحة  
 ٥٤٧ فصل في غسل المرأة زوجها وغسله ايها  
 ٥٤٧ فصل في المطلق في الغسل  
 ٥٤٨ فصل في حكم الغاسل  
 ٥٤٨ فصل في صفات الغسل  
 ٥٤٨ فصل في وضوء الميت في غسله  
 ٥٤٨ فصل في التوقيت في الغسل  
 ٥٤٨ فصل منه  
 ٥٤٩ فصل في الجثث يخرج من بطن الميت  
 بعد غسله  
 ٥٤٩ فصل اختلفوا في عصر بطن الميت قبل  
 ان يغسل  
 ٥٤٩ فصل في الاكفان  
 ٥٥٠ فصل في فضل المشي مع الجنائز  
 ٥٥١ فصل في صفة الصلاة على الجنائز  
 ٥٥١ فصل في رفع الايدي عند التكبير  
 في الصلاة على الجنائز والتكليف  
 ٥٥٢ فصل في القراءة فيها  
 ٥٥٤ فصل في التسليم من صلاة الجنائز  
 ٥٥٤ فصل في الموضع الذي يقوم الامام فيه  
 ٥٥٥ فصل في ترتيب الجنائز  
 ٥٥٦ فصل فيمن قاته التكبير على الجنائز  
 ٥٥٦ فصل في الصلاة على القبر لمن فاتته  
 الصلاة على الجنائز  
 ٥٥٧ فصول من يصلي عليه ومن هو اولى  
 بالتقديم  
 ٥٥٧ فصل في حكم من قتله الامام حذا  
 ٥٥٨ فصل فيمن قتل نفسه  
 ٥٥٩ فصل في حكم الشهيد المقتول في المعركة  
 ٥٥٩ فصل في حكم الصلاة على الطفل  
 ٥٦٠ فصل في حكم الاطفال المسيئين من  
 اهل الحرب اذا ماتوا  
 ٥٦٠ فصل اختلفوا فيمن هو اولى بالتقديم  
 في الصلاة على الميت  
 ٥٦٠ فصل في وقت الصلاة على الجنائز  
 ٥٦٠ فصل في الصلاة على الجنائز في المجد  
 ٥٦١ فصل في شرط الصلاة على الجنائز

صحيحة  
 ٥٦١ فصل في صلاة الاستخارة  
 ٥٦٢ فصول جوامع ما يتعلق بالصلاة  
 ٥٦٢ فصل في اقامة الصلاة  
 ٥٦٣ فصل قال الله تعالى هو الذي يصلي  
 عليكم وملائكته  
 ٥٦٤ فصل واما صلاة الانسان والجن الخ  
 ٥٦٤ فصل قال الله تعالى ألم تر ان الله يسجد  
 من في السموات والارض الاية  
 ٥٦٥ فصل من غير الله ان تكون مخلوق  
 على مخلوق منه  
 ٥٦٥ فصل اعلم ان الله قد ربط اقامة الصلاة  
 بازمان  
 ٥٦٧ فصل ومن تاثيرها في الاحوال الى  
 آخره  
 ٥٦٩ فصل في اختلاف الصلاة  
 ٥٧١ الباب السبعون في معرفة أسرار  
 الزكاة  
 ٥٧٢ وصل قال تعالى في حق ثعلبة بن حاطب  
 ومنهم من عاهد الله الاية  
 ٥٧٥ فصل واما قوله تعالى فلا ترزكوا  
 أنفسكم الى آخره  
 ٥٧٧ وصل في وجوب الزكاة  
 ٥٧٧ وصل في ذكر من تجب عليه الزكاة  
 ٥٧٩ وصل ثم اعلم ان الكفار مخاطبون  
 بأصل الشريعة الى آخره  
 ٥٧٩ وصل ومن ذلك المالكون الذين عليهم  
 الديون الى آخره  
 ٥٨٠ وصل ومن ذلك المال الذي هو في ذمة  
 الغير وليس هو بيد المالك  
 ٥٨٠ وصل في اعتبار هذا الباب  
 ٥٨٠ وصل ومن هذا الباب اختلافهم  
 في زكاة الثمار المحبسة الاصول  
 ٥٨١ وصل ومن هذا الباب على من تجب  
 زكاة ما يخرج من الارض المستأجرة  
 ٥٨٢ وصل ومن هذا الباب أرض الخراج  
 اذا انتقلت الى المسلمين

صحيحه	صحيحه
٥٨٢ وصل وأما أوض العشر إذا انتقلت إلى الذي فزرعها إلى آخره	٥٩٤ وصل في فضل من رزقه الله ما لا من غير تعمل فيه ولا كسب
٥٨٣ وصل إذا أخرج الزكاة فضاغت	٥٩٤ وصل في فضل زكاة المذنب
٥٨٤ فصل إذا مات بعد وجوب الزكاة عليه	٥٩٤ وصل في فضل الصدقة قبل وقتها
٥٨٤ وصل في خلافهم في المال يباع بعد وجوب الصدقة فيه	٥٩٥ وصل في فضل زكاة الفطر
٥٨٤ وصل ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة المال الموهوب	٥٩٥ وصل في فضل وجوبها على الغني والفقير والعبد والد كروالاتي والصغير والكبير
٥٨٥ وصل في ذكر ما يجب فيه الزكاة	٥٩٥ وصل في فضل إخراج زكاة الفطر عن كل من يمونه الإنسان
٥٨٦ وصل في زكاة الحلي	٥٩٥ وصل في فضل إخراجها عن اليهودي والنصراني
٥٨٦ وصل في زكاة الخيل	٥٩٦ وصل في فضل وقت إخراج صدقة الفطر
٥٨٧ وصل في ساعة الأيل والبقر وغير الساعة	٥٩٦ وصل في فضل المتعدي في الصدقة
٥٨٧ وصل في زكاة الحبوب وما اختلفوا فيه من النبات	٥٩٦ وصل في فضل زكاة العسل
٥٨٨ وصل في ذكر من يجب لهم الصدقة	٥٩٦ وصل في فضل الزكاة على الأحرار لأعلى العبيد
٥٨٨ وصل في تعيين الأصناف الثمانية	٥٩٦ وصل في فضل أين تؤخذ الصدقات
٥٩٠ وصل ستم ثم لتعلم وفقتك الله أن الأمور التي يتصرف فيها الإنسان حقوق الله	٥٩٧ وصل في فضل أخذ الإمام شرط مال من لا يؤدى زكاة ماله بعد أخذ الزكاة منه
٥٩١ وصل في اعتبار الأقوات بالآوقات	٥٩٧ وصل في فضل رضى العامل على الصدقة
٥٩٢ وصل في مقابلة وموازنة الأصناف الذين يجب لهم الزكاة بالأعضاء المكافئة من الإنسان	٥٩٧ وصل في فضل المسارعة بالصدقة
٥٩٢ وصل في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا	٥٩٨ وصل في فضل ما تنفمه الصدقة من الأثر في النسب الإلهية وغيرها
٥٩٢ وصل في وقت ماسق بالنفع ومالم يسوقه	٥٩٩ وصل في فضل من أفتق عما يحبه
٥٩٢ وصل في إخراج الزكاة من غير جنس الزكي	٥٩٩ وصل في فضل الإعلان بالصدقة
٥٩٢ وصل في فضل الخليلين في الزكاة	٦٠٠ وصل في فضل شكوى الجوارح إلى الله النفس والشيطان مما يقبيلان إليهم من السوء
٥٩٣ وصل فيما لا صدقة فيه من العمل	٦٠١ وصل في فضل الصدقة على الأقرب فالأقرب ومراعاة الجوارح في ذلك
٥٩٣ وصل في فضل إخراج الزكاة من الجنس	٦٠١ وصل في فضل صلة أولى الأرحام
٥٩٣ وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة	
٥٩٣ وصل في زكاة الورق	
٥٩٤ وصل في زكاة الركن	

٦٠٢ وصل في فضل تصدق الآخذ على المعطى  
الذي يأخذ منه

٦٠٢ وصل في فضل معرفة من هما ابواه

٦٠٢ وصل في فضل المتصدق بالحكمة على  
من هو أهل لها

٦٠٢ وصل في العلم اللدني والمكتسب

٦٠٣ وصل في الفضل بين العبودية والحرية

٦٠٤ وصل في فضل من ترك صدقة بعد موته  
جارية في الناس من مال أو علم

٦٠٤ وصل في فضل ما تعطيه النشأة الآخرة

٦٠٥ وصل في فضل إعطاء الطبيب  
في الصدقات عن طبيب نفس

٦٠٦ وصل في فضل إخفاء الصدقة

٦٠٧ وصل في فضل من عزله صاحب هذا  
المال الذي يده قبل أن تصدق به عليه

٦٠٧ وصل في فضل ضرر الملك والمملوك  
عند أهل الله

٦٠٨ وصل في فضل ما ينظره العارف في فضل  
الله وعدله وسكر الله تعالى

٦٠٨ وصل في فضل حاجة النفس إلى العلم

٦١٠ وصل في فضل أخذ العلماء بالله العلم  
من الله الموهوب

٦١٠ وصل في فضل إيجاب الله الزكاة  
في المولات

٦١٢ وصل انما هي المال مالا

٦١٢ وصل في فضل قبول المال أنواع  
العطاء

٦١٤ وصل في فضل ما لا تخار من شئ النفس  
وبجلها

٦١٦ وصل في فضل تقسيم الناس  
في الصدقات في المعطى منهم والآخذ

٦١٧ وصل في فضل أحوال الناس في الجهر  
بالصدقة والكنان

٦١٨ وصل في فضل صدقة التطوع

٦١٩ وصل في فضل استدراكه تظهير الزكاة  
من غير الجهر في المال المزكى

٦١٩ وصل في فضل النصاب

٦٢٠ وصل في فضل زكاة الورق

٦٢١ وصل في فضل نصاب الذهب

٦٢١ وصل في فضل الاوقاف

٦٢٣ وصل في فضل ضم الورق إلى الذهب

٦٢٣ وصل في فضل الشريكين

٦٢٣ وصل في زكاة الابل

٦٢٣ وصل في صغار الابل

٦٢٤ وصل في فضل زكاة الغنم

٦٢٤ وصل في فضل زكاة البقر

٦٢٥ وصل في فضل الحبوب والتمر

٦٢٥ وصل في فضل الحرص

٦٢٦ وصل في فضل ما أكل صاحب التمر  
والزروع من ثمره وزرعه قبل الحصاد  
والجداد

٦٢٦ وصل في فضل وقت الزكاة

٦٢٦ وصل في فضل زكاة المعدن

٦٢٧ وصل في فضل حول ربح المال

٦٢٧ وصل في فضل حول الفوائد

٦٢٧ وصل في فضل اعتبار حول نسل الغنم

٦٢٨ وصل في فضل فوائد الماشية

٦٢٨ وصل في فضل اعتبار حول الديون

٦٢٨ وصل في فضل حول العروض عند من  
أوجب الزكاة فيها

٦٢٩ وصل في فضل تقدم الزكاة قبل الحول

٦٢٩ الباب الحادي والسبعون في معرفة  
أسرار السيام

٦٣٢ وصل في فضل تقسيم الصوم

٦٣٢ وصل في فضل الصوم الواجب الذي هو  
شهر رمضان من شهده

٦٣٤ وصل في فضل إذا غم عليه في رؤية  
الهلال

٦٣٥ وصل في فضل اعتبار وقت الرؤية

٦٣٥ وصل في فضل اختلافهم في حصول

العلم بالرؤية بطريق البصر

٦٣٦ وصل في فضل زمان الامساك

صفحة	صفحة
٦٤٧ وصل في فصل من أكل أو شرب متعمدا	٦٣٧ وصل في فصل ما يمسك عنه الصائم
٦٤٨ وصل فيمن جامع ناسيا لصومه	٦٣٧ وصل في فصل ما يدخل الجوف
٦٤٨ وصل في فصل هل الكفارة مرتبة	مما ليس بغذاء
كما هي في المظاهر وعلى التخير	٦٣٧ وصل في فصل القبلة للصائم
٦٤٩ وصل في فصل الكفارة على المرأة إذا	٦٣٨ وصل في فصل الجبامة للصائم
طاوعت زوجها فيما أراد منها	٦٣٩ وصل في فصل القيء والاستقاء
٦٤٩ وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرر	٦٣٩ وصل في فصل النية
الافطار	٦٣٩ وصل في فصل من هذا الفصل وهو
٦٥٠ وصل في فصل هل يجب عليه الإطعام	تعيين النية المجزئة في ذلك
إذا أسر وكان معسرا في وقت	٦٤٠ وصل في وقت النية للصوم
الوجوب	٦٤٠ وصل في فصل الطهارة من الجنابة
٦٥٠ وصل في فصل من فعل في صومه ما هو	للصائم
مختلف فيه	٦٤١ وصل في فصل صوم المسافر والمريض
٦٥١ وصل في فصل من أفطر متعمدا في قضاء	شهر رمضان
رمضان	٦٤١ وصل في فصل من يقول ان صوم
٦٥١ وصل في فصل الصوم المندوب اليه	المسافر والمريض يجزئهما
٦٥٢ وصل في فصل الصوم في سبيل الله	٦٤٢ وصل في فصل القطار الجائر للمسافر
٦٥٢ وصل في فصل تخيير الحامل والمرضع	٦٤٢ وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه
في صوم ربه نكاح مع الطاعة عليه بين	القطر
الصوم والافطار	٦٤٣ وصل في فصل متى يفطر الصائم ومتى
٦٥٣ وصل في فصل تبيت الصيام	يمسك
في المفروض والمندوب اليه	٦٤٣ وصل في فصل المسافر يدخل المدينة
٦٥٣ وصل في فصل وقت فطر الصائم	التي سافر اليها وقد ذهب بعض النهار
٦٥٤ وصل في فصل صيام شهر رمضان	٦٤٣ وصل في فصل هل يجوز للصائم بعض
٦٥٦ وصل في فصل حكمة صوم أهل كل بلد	رمضان ان ينشئ سفرا ثم لا يصوم فيه
برؤيتهم	٦٤٣ وصل في فصل المغمى عليه ومن به جنون
٦٦٠ وصل في فصل السحور	٦٤٤ وصل في فصل سنة القضاء لمن أفطر
٦٦٣ وصل في فصل صيام يوم الشك	رمضان
٦٦٣ وصل في فصل حكم الافطار في التطوع	٦٤٤ وصل في فصل من اخر قضاء رمضان
٦٦٣ وصل في فصل التطوع يفطر ناسيا	حتى دخل عليه رمضان آخر
٦٦٣ وصل في فصل صوم يوم عاشوراء	٦٤٤ وصل في فصل من مات وعليه صوم
٦٦٤ وصل في فصل من صامه من غير تبيت	٦٤٦ وصل في فصل المرضع والحامل اذا
٦٦٥ وصل في فصل صوم يوم عرفة	أفطرتا ماذا عليهما
٦٦٧ وصل في فصل صيام الستة من شوال	٦٤٦ وصل في فصل الشيخ والعجز
٦٦٩ وصل في فصل غرر الشهر في الثلاثة	٦٤٦ وصل في فصل من جامع متعمدا
الايام في أوله	في رمضان

٦٧٤ وصل في فصل صيام الاثنين والخميس  
 ٦٧٥ وصل في فصل صيام يوم الجمعة  
 ٦٧٧ وصل في فصل صوم يوم الاحد  
 ٦٧٨ وصل في فصل ان لا تجلي المثالي  
 الرمناني وغيره اذا كان فهو لوقته  
 ٦٧٨ وصل في فصل الشهادة في رؤيته  
 ٦٧٩ وصل في فصل الدائم يقتضي اكثر نهاره  
 في رؤيته نفسه دون ربه  
 ٦٧٩ وصل في فصل حكم صوم اليوم  
 السادس عشر من شعبان  
 ٦٨٠ وصل في فصل صيام ايام التشريق  
 ٦٨١ وصل في فصل صيام يومى النطر  
 والاضحى  
 ٦٨٢ وصل في فصل من دعى الى طعام  
 وهو صائم  
 ٦٨٣ وصل في فصل صيام الدهر  
 ٦٨٣ وصل في فصل صيام داود ومريم  
 وعيسى عليهم السلام  
 ٦٨٣ وصل في فصل صوم المرأة التطوع  
 وزوجها حاضر  
 ٦٨٤ وصل في فصل صوم المسافر  
 ٦٨٤ وصل في فصل عدد ايام الوجوب  
 في الصوم  
 ٦٨٤ وصل في فصل السوال للعائم  
 ٦٨٦ وصل في فصل من فطر صائما  
 ٦٨٦ وصل في فصل صوم النيف  
 ٦٨٧ وصل في فصل استيعاب الايام السبعة  
 بالصيام  
 ٦٨٧ وصل في فصل قيام رمضان  
 ٦٨٩ اختلف الناس في ليلة القدر  
 ٦٩١ وصل في فصل التماسها مخافة الموت  
 ٦٩٢ وصل في فصل التماسها في الجماعة  
 بالصيام في شهر رمضان  
 ٦٩٢ وصل في فصل الحاقها من قلمها برسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في المغفرة  
 ٦٩٣ وصل في فصل الاعتكاف

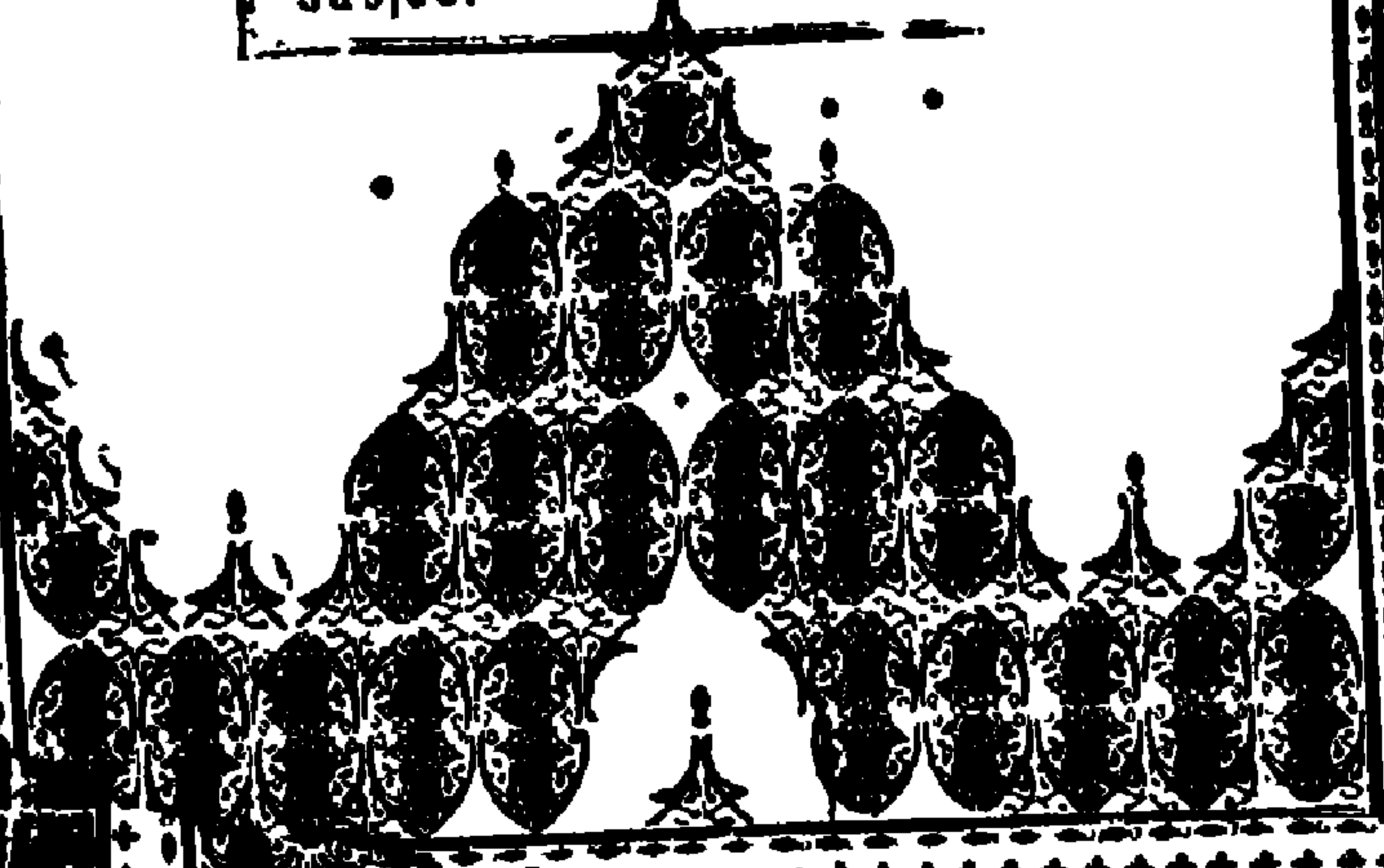
٦٩٣ وصل في فصل المكان الذي يعتكف  
 فيه  
 ٦٩٣ وصل في فصل قضاء الاعتكاف  
 ٦٩٤ وصل في فصل تعيين الوقت الذي  
 يدخل فيه من يريد الاعتكاف  
 ٦٩٥ وصل في فصل اقامة المعتكف مع الله  
 تعالى ما هي  
 ٦٩٥ وصل في فصل ما يكون عليه المعتكف  
 في نهاره  
 ٦٩٥ وصل في فصل زيارة المعتكف  
 ٦٩٦ وصل في فصل اعتكاف المستحاضة  
 في المسجد  
 ٦٩٦ الباب الثاني والسبعون في الحج  
 وأسراره  
 ٧٠٠ وصل في فصل وجوب الحج  
 ٧٠٠ وصل في فصل شروط صحة الحج  
 ٧٠٢ وصل في فصل حج الطفل  
 ٧٠٢ وصل في فصل الاستطاعة  
 ٧٠٣ وصل في الاستطاعة بالنيابة مع العجز  
 عن المباشرة  
 ٧٠٤ وصل في فصل صفة النائب في الحج  
 ٧٠٤ وصل في الرجل يؤاجر نفسه في الحج  
 ٧٠٥ وصل في فصل حج العبد  
 ٧٠٥ وصل في فصل هذه العبادة هل هي على  
 النور  
 ٧٠٥ وصل في فصل وجوب الحج على المرأة  
 ٧٠٦ وصل في فصل وجوب العمرة  
 ٧٠٦ وصل في فصل المواقيت المكانية  
 للأحرام  
 ٧٠٧ وصل في فصل حكم هذه المواقيت  
 ٧٠٨ وصل في فصل من مر على ميقات وامامه  
 ميقات آخر  
 ٧٠٩ وصل في فصل الاتفاق بمر على الميقات  
 بربطه ولا يريد الحج ولا العمرة  
 ٧٠٩ وصل في فصل الميقات الزماني  
 ٧١٠ وصل في فصل الأحرام

صفحة	صفحة
٧٢٣ وصل في فصل الطواف بالكعبة .	٧١٢ وصل في فصل اختلاف العلماء في المحرم
٧٢٧ وصل اختلاف العلماء في أهمل مكة هل	اذالم يجد غير السراويل هل له لباسها
عليهم اذا جوارم أولاً	٧١٣ وصل في فصل لباس المحرم الخفين
٧٣٧ وصل في استلام الأركان	٧١٣ وصل في فصل من لبسهما متطوعين مع
٧٣٧ وصل في فصل الركوع بعد الطواف	وجود النعائين
٧٤٠ وصل في فصل وقت جواز الطواف	٧١٤ وصل في فصل اختلاف الناس
٧٤١ وصل في فصل الطواف بغير طهارة	في لباس المحرم المعصر
٧٤٢ وصل في فصل أعداد الطواف	٧١٤ وصل في فصل اختلافهم في جواز
٧٤٢ وصل في فصل حكم السعي	الطيب للمعمر
٧٤٢ وصل في فصل سنة السعي	٧١٥ وصل في فصل بجامعة النساء
٧٤٤ وصل في فصل شروطه	٧١٧ وصل في فصل غسل المحرم بعد احرامه
٧٤٥ وصل في فصل ترتيبه	٧١٨ وصل في فصل غسل المحرم رأسه
٧٤٥ وصل في فصل ما يفعل الحاج في يوم	بالخطمي
التروية	٧١٨ وصل في فصل دخول المحرم الحمام
٧٤٦ وصل في فصل الوقوف بعرفة	٧١٩ وصل في فصل تحريم صيد البر على المحرم
٧٤٧ وصل في فصل الأذان	٧١٩ وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال
٧٤٨ وصل فان كان الامام مكي الى آخره	هل يأكل منه المحرم أولاً
٧٤٨ وصل في الجمعة بعرفة	٧٢٠ وصل في فصل المحرم المنظر هل يأكل
٧٥٠ وصل في فصل توقيت الوقوف بعرفة	الميتة أو الصيد
في يومه وليلته	٧٢٠ وصل في فصل نكاح المحرم
٧٥٢ وصل في فصل من دفع قبل الامام من	٧٢١ وصل في فصل المحرمين وهم ثلاثة
عرفة	٧٢٣ وصل في فصل المتنع
٧٥٢ وصل في فصل من وقف بعرفة من عرفة	٧٢٤ وصل في فصل الفسخ
فانه منها	٧٢٥ وصل في المتنع
٧٥٣ وصل في فصل المزدلفة	٧٢٦ وصل في فصل القران
٧٥٤ وصل في فصل رمي الجمار	٧٢٧ وصل في فصل الغسل للأحرام
٧٥٩ حديث في فصل قوله تعالى يسألونك	٧٢٧ وصل في فصل النية للأحرام
عن الأهل هل هي مواقيت للناس	٧٢٨ وصل في فصل هل تجزئ النية عن
والحج	التلبية
٧٦٢ وصل في فصل الإحصار	٧٣٠ وصل في الأحرام اثر صلاة
٧٦٤ وصل في فصل اختلافهم في آية قتل	٧٣٠ وصل في فصل نسبة المكان الى الحج
الصيد في الحرم والأحرام وفي كفارته	من ميقات الأحرام
هل هي على الترتيب أولاً	٧٣١ وصل في فصل المكي يحرم بالعمرة دون
٧٦٥ وصل في فصل هل يقوم الصيد والمثل	الحج
٧٦٥ وصل في فصل قتل الصيد خطأ	٧٣٢ وصل في فصل متى يقطع الحاج التلبية



صحيحه	صحيحه
٧٨٠ حديث في المسارعة الى البيان عند الحاجة واحترام المحرم	٧٦٥ وصل في فصل اختلافهم في الجماعة المحرمين اشترى كوا في قتل صيد
٧٨١ حديث في الاحرام من المسجد الاقصى	٧٦٦ وصل في فصل هل يكون أحد الحكمين قاتلا للصيد
٧٨٢ حديث في التسعيم انه ميثقات أهل مكة	٧٦٦ وصل في فصل اختلافهم في موضع الاطعام
٧٨٢ حديث في تغيير ثوبي الاحرام	٧٦٦ وصل في فصل اختلافهم في الخلخال
٧٨٣ حديث لا يحج لمن لم يتكلم	يقول الصيد في الحرم
٧٨٤ حديث في رفع الصوت بالتلبية وهو الالهلال	٧٦٦ وصل في فصل الحرم يقتل الصيد
٧٨٥ حديث في ذكر الله تعالى قبل الالهلال بالجمع	ويأكله
٧٨٥ حديث في انتهى عن العمرة قبل الحج	٧٦٦ وصل في فصل فدية الاذى
٧٨٥ حديث ما يدا به الحاج اذا قدم مكة	٧٦٦ وصل منه
٧٨٦ حديث أين يكون البيت من الطائف	٧٦٧ وصل في فصل اختلافهم في توقيت الاطعام والصيام
٧٨٦ حديث من رأى الركوب في الطواف والسعي	٧٦٩ وصل فصول الاحاديث النبوية
٧٨٧ حديث الحاق البيدين بالرجلين في الطواف	٧٦٩ حديث في الحث على المتابعة بين الحج والعمرة
٧٨٧ حديث في الاندفاع في الطواف	٧٧١ حديث في فضل اتيان البيت شرفه الله
٧٨٧ حديث السجود على الحجر عند تقبيله	٧٧٢ حديث في فضل عمرة والعقوبة فيه
٧٨٧ حديث سواد الحجر الاسود	٧٧٣ حديث في الحاج وفد
٧٨٩ حديث شهادة الحجر يوم القيامة	٧٧٣ حديث الحج للكعبة من خمس نحر هذه الامة أهل انقرة آن
٧٩٠ حديث في الصلاة خلف الممام	٧٧٣ حديث في فرش الحج
٧٩٠ حديث اشعار البدن وتقليدها المعال والعين	٧٧٤ حديث في الضرورة
٧٩١ حديث يوم النحر هو يوم الحج الأكبر	٧٧٤ حديث في ذن المرأة زوجها في الحج
٧٩١ حديث نحر المدن فائنة	٧٧٤ حديث سفر المرأة مع العبد ضيعة
٧٩١ حديث منى كاهن نحر	٧٧٥ حديث في تلبيد الشعر بالعل في الاحرام
٧٩٢ حديث في رفع الايدي في سعة مواطن	٧٧٥ حديث المحرم لا يطوف بعد طواف القدوم الإطواف الا فاضة
٧٩٢ حديث الاستغفار لمعتين والمتعمرين	٧٧٦ حديث بقاء الطيب على المحرم بعد احرامه
٧٩٢ حديث طواف الوداع	٧٧٦ حديث في المحرم يدهن بالزيت غير المطيب
٧٩٣ وصل في كفارة المنع	٧٧٧ حديث في اخذ ثياب المرأة بالحناء ليلة احرامها
٧٩٣ أحاديث مكة والمدنية شرفها الله تعالى وهي العمام ويتبعها الحرم الشهابي نفعا الله باجمع	٧٧٧ حديث احرام المرأة في وجهها
	٧٨٠ حديث في بقاء الطيب على المحرمة

SARAJI LIBRARY  
(Oriental Section)  
PERSIAN PRINTED BOOK  
Accession No..... Cat. No.....  
Subject..... No.....



## والله الرحمن الرحيم

المدح لله  
سبحانه والاشياء عن عدم وعدمه \* وأرقف وجودها على توجيه كله \* ليتحقق بذلك  
عدمها من قدمه \* ونفق عندها التحقيق على ما علمناه من صدق قدمه \* فظهر  
وأظهر وما بطن \* ولكنه بطن وأبطن \* وأثبت له الاسم الاول وجود عينه لا بد \*  
كان ثبت \* وأثبت له الاسم الاخر تقدير السناء والنقد \* وقد كان قبل ذلك ثبت \* فلو لا العصور  
والمعاصر \* والجاهل والخابر \* ما حقق احد معنى اسمه الاول والاخر \* ولا الباطن والظاهر \*  
وان كانت اسماءه الحسنى \* على هذا الطريق الاسنى \* ولكن ينهاتين في المنازل \*  
يتبين ذلك عندما تتخذ وسائل لخلول النوازل \* فليس عبد الحليم \* هو عبد الكريم \* وليس  
عبد الغفور \* هو عبد الشكور \* وكل عبد له اسم هوربه \* وهو جسم ذلك الاسم قلبه \* فهو  
العليم سبحانه الذي علم وعلم \* والحاكم الذي حكم وحكم \* والشاهر الذي قهر وأقهر \*  
والقادر الذي قدر وكسب ولم يقدر \* الباقي الذي لم يتم به صفة البقاء \* والمقدس عند المشاهدة  
عن المواجهة والتقاء \* بل العبد في ذلك الموطن الازدهار لا حق بالتنزيه \* لانه سبحانه وتعالى  
في ذلك المقام الانوه يلحقه انشيه \* فتزول من العبد في تلك الحضرة الجهات \* وينعدم عند قيام  
النظرة به منه الالتفات \* احده جد من علم انه غلا في صفاته وعلا \* وجل في ذاته وجللا \*  
وان حجاب العزة دون سبحانه مسدل \* وباب الوقوب على معرفة ذاته مقفل \* ان خاطب عبده  
فهو السميع السميع \* وان فعل ما امر بفعله فهو المطاع المطيع \* ولما حيرني هذه الحقيقة  
انشدت على حكم الطريقة الخليفة

الرب حق والعبد حق  
ان قلت عبد فذا كنت  
بالي شعري من المكلف  
او قلت رب أنى يكلف

فهو سبحانه بطيع نفسه إذا شاء بخاتمه \* وينصف نفسه مما تعين عليه من واجب حقه \* فليدين  
 الإشبليح خاله \* على عروشها خاويه \* وفي ترجيع الصدى \* سر ما اثرنا اليه لمن اهتدى \*  
 وأشكره شكرو من تحقق ان باتسكيف ظهر الاسم المعبود \* وبوجود حقيقة لا حول ولا قوة  
 الا بالله ظهرت حقيقة الجود \* والا فاذ اجعل الجنة جزاء لما عملت \* فأين الجود الا لله  
 الذي عقلت \* فأنت عن العلم بأنك لذاتك موهوب \* وعن العلم بأصل نفسك محبوب \*  
 فاذا كل ما تطلب به الجزاء ليس لك \* فكيف ترى عملك \* فارتل الاشياء وخالقها \* والمرزوقات  
 ورافقها \* فهو سبحانه الواهب الذي لا يمل \* والملك الذي عز سلطانه وجل \* اللطيف  
 بعباده الخ \* الذي ليس كمثل شئ وهو السميع البصير \* والصلاة على سر العالم ونكته  
 \* ومطلب العالم ونعيمه \* السيد الصادق \* المديح الى ربه الطارق \* المحترق به السميع  
 الطرأتق \* لبريه من اسرى به اليه ما اودع من الايات والحقائق \* فيما ابدع من الخلائق \*  
 الذي شاهده مع هذا انشائي هذه الخطبة في عالم حقائق المثال \* في حضرة الجلال \* مكاشفة  
 قلبه \* في حضرة غيبية ولما شهدته صلى الله عليه وسلم في ذلك العالم سيدا \* معصوم المقاصد  
 محفوظا المشاهد منصورا مؤيدا \* جميع الرسل بين يديه مصطفون \* وأتته التي هي خير أمة  
 اخرجت عليه ملتنون \* وملائكة التدبير من حول عرش مقامه حافون \* والملائكة المولدة من  
 الاعمال بين يديه صلفون \* والصديق عن يمينه الانفس \* والقاروق عن يساره الاعداس \* والختم  
 بين يديه قد جنى \* يخبره بمحدث الاثني \* وعلى صلى الله عليه وسلم يترجم عن الختم بلسانه \*  
 وذو النورين مشتمل برءاء حياته مقبل على شانه \* فالتفت السيد الا ١٠٠ ١١٠ الحل \*

والنور الاكشف الاجلى \* فرآني وراء الختم \* لا شترالك  
 السيد هذا عدليك \* وابيك وخليك \* انصب له منبر اطرافه بير  
 يا محمد عليه فائن على من ارسلني وعلى \* فان فيك شعرة مني \*  
 السلطنة في ذاتك \* فلا ترجع الى الابكيتك \* ولا بدلهما من الرجوع  
 ليست من عالم الشقاء \* فما كان مني بعد بعثي شئ في شئ الاسعد \* وكان ممن شكر  
 وحده \* فنصب الختم المنبر \* في ذلك المشهد الاخطر \* وعلى جهة المبرم كتب بالمورا  
 هذا هو المقام المحمدي الاظهر \* من رقي فيه فقد ورثه \* وأرسل الحق في العالم فظا لم  
 الشريعة وبعثه \* ووهبت في ذلك الوقت مواهب الحسم \* حتى كاني اوتيت جوامع الكام  
 \* فشكرت الله عز وجل وصعدت اعلاه \* وحصلت في موضع وقوفه صلى الله عليه وسلم ومستواه  
 \* وبسط لي على الدرجة التي انا فيها كم قصير أبيض فوقفت عليه \* حتى لا ابشر الموضع الذي باشره  
 صلى الله عليه وسلم بقدميه \* تنزهاله وتشريفها \* وتنبيهنا وتعريفها \* ان المقام الذي شاهده  
 من ربه \* لا يشاهده الورثة الا من وراء ثوبه \* ولولا ذلك لكشفنا ما كشف \* وعرفنا ما عرف  
 \* ألا ترى من تقفوا اثره \* لتعرف خبره \* لا تشاهد من طريق سلوك ما شهد منه \* ولا تعرف  
 كيف تخبر بلب الاوصاف عنه \* فانه شاهده ثلاثا با مستويا لاصفة له فشي عليه \* وانت  
 على اثره لا تشاهده الا اثر قدميه \* وهما سر خفي ان يجنت عليه \* وصلت اليه \* وهو من اجل  
 انعام \* وقد حصل له الامام \* لا يشاهده انرا ولا يعرفه \* فقد كشف ما لا تكشفه \* وهذا  
 انعام قد ظهر \* في انكار موسى صلى الله عليه وسلم على الخضر \* فلما وقفت ذلك الموقف  
 الاسنى \* بين يدي من كان من ربه في ليلة الصراء فاب قوسا برأدي \* فتفتعا بخلا \*  
 ثم ايدت بروح القدس فانكمت مر تجلا \*

|| يا منزل الآيات والانباء || انزل على معالم الاسماء ||

الحق اكون بمحمد ذاك جامعا

الحامد السراء والضراء

ثم اشرت اليه صلى الله عليه وسلم وعظم وكرم قلت

ويكون هذا السيد العلم الذي  
وجعلته الاصل الكريم وادم  
ونقلته حتى استدار زمانه  
واقمه عبدا ذليلا خاضعا  
حتى اتاه مبشرا من عندكم  
قال السلام عليك انت محمد  
ياسيدي حقا قول فقال لي  
فاحذوزدي حذرت جاهدا  
واترلنا من شان ربك ما انجلي  
من كل حق قائم بحقيقة

جردته من ذروة الخلقاء  
ما بين طينة خلقه والماء  
وعطفت آجره على الابداء  
دهرا يناجيكم بغار حراء  
جبريل المخصوص بالانبياء  
سر العباد وخاتم النبهاء  
صدقا نطق فانت ظل روائي  
فلقد وهبت حقائق الاشياء  
لقوا ذلك المحفوظ في الظلماء  
ياتيك مملوكا بغير شراء

ثم شرعت في الكلام \* باللسان العلام \* فقلت واشرت اليه \* صلى الله وسلم عليه \* جدت من انزل  
عليك الكتاب المكنون \* الذي لا يمسه الا المطهرون \* المنزل بحسن شيمك وتأييسك \* وتنزيهك  
عن الآفاد \* بتقديسك \* فقال في سورة ن \* (بسم الله الرحمن الرحيم) ن والقلم وما يسطرون  
وان لك لاجرا غير ممنون \* وانك لعلي خلق عظيم فستبصر

ة في سداد العلم وخط بين القدرة في اللوح المحفوظ المصون \*  
سيكون وما لا يكون \* مما لو شاء وهو لا يشاء ان يكون \* لكان كيف  
الموزون \* وعلمه الكريم المخزون \* فسبحان ربك رب العزة عما يصفون \*  
الاحد ق تعالى عما اشرك به المشركون \* فكان اول اسم يكتبه ذلك القلم  
دون غيره من الاسماء \* اني اريد ان اخلق من اجلك يا محمد العالم الذي هو ملك لك  
ن جوهره الماء \* نخلتهدون حجاب العزة الاحي \* وانا على ما كنت عليه ولا نتي معي  
ر عما \* نخلق الماء سبحانه برده جامدة كالجوهره في الاستدارة واليباض \* وأودع فيها  
بالقوة ذوات الاجسام وذوات الاعراض \* ثم خلق العرش واستوى عليه اسمه الرحمن \*  
ونصب الكرسي وتدل الى القدمان \* فتظربعين الجلال الى تلك الجوهره فذابت حياء \*  
وتحلت اجزاؤها فسال ماء \* وكان عرشه على ذلك الماء \* قبل وجود الارض والسماء \*  
وليس اذ ذلك الا حقائق المستوى عليه والمستوى والاستواء \* فارسل النفس فتزوج الماء  
من زعره وأزبد \* وصوت بمحمد الحمود الحق عند ما ضرب بساحل العرش فاهتز الساق وقال  
اخذ \* فخل الماء ورجع التهقري يريد نجه \* وترك زبد بالساحل الذي اتجه \* فهو مخضه  
ذلك الماء \* الحاوي على اكثر الاشياء \* فانشأ سبحانه من ذلك الزبد الارض \*  
مستديرة النشز مدحوة الطول والعرض \* ثم انشأ الدخان من نار احتكاك الارض عند قمتها  
ففتق فيه السموات العلى \* وجعله محلا للانوار ومنازل للملائ الا على \* وقابل بنجومها  
المزينة لها النيرات \* ما زين به الارض من ازهار النبات \* وتفرّد تعالى لادم وولديه \* بذاته  
جاءت عن التشبيه ويديه \* فأقام نشأة جسده \* وسواها تنسويين انقضاء امده \* وقبول ابده \*  
وجعل مسكن هذه النشأة نقطة كرة الوجود وأخفى عينها \* ثم تبه عباد عليه بايقوله تعالى  
بغير عمد ترونها \* فاذا اتقل الانسان الى برزخ الدار الحيوان \* ما ريت فيه السماء وانثقت



فكانت شجرة نارسية كالدهان \* فمن فهم حقائق الاضافات \* عرف ما ذكرناه من  
الاشارات \* فيعلم قطعاً ان قدر لا تقوم من غير عمد \* كما لا يكون والدم غير ان يكون له ولد  
فالعمد هو المعنى الماشك \* فن لم تر ان يكون الانسان فاجعله قدرة المالك \* فبين انه لا بد  
من ماسك يحسبها \* وهي ملكة ولا بد لها من مالك يملكها \* ومن مسكت من أجله فهو ماسكها \*  
ومن وجدت بسببه فهو مالكها \* فلما ابصرت حقائق انسعاد واشقياء \* عند قبض استدرة  
عليها بين الهدم والوجود وهي حالة الانشاء \* حسن الهياك \* بعين الموافقة والهداية \* وسوء  
الغاية بعين المخالفة والغواية \* سارعت السعيدة الى الوجود وظهر من الشقية استبط والاباه  
\* ولهذا اخبر الحق عن غاية السعداء فقال \* اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون  
\* يشير الى تلك السرعة \* وقال في الاشقياء \* ففسلهم زقيل اقعدوا مع النقادين يشير  
الى تلك الرجعة \* فلو لا هبوب تلك النفثات على الاجساد \* ما ظهر في هذا العالم سالك نقي  
ولا رشاد \* ولتلك السرعة والتنبط اخبرنا صلى الله وسلم عليك \* ان رجة الله مسكت غشه هكذا  
نسب الراوي اليك \* ثم انشأ سبحانه الحقائق على عدد أسماء حقه \* وأظهر ملائكة التسخير على  
عدد خلقه \* فجعل لكل حقيقة اسماءه بعدد وعلمه \* ولكل سر حقيقة ملكا يخدمه  
ويلزمه \* فمن الحقائق من حبيته رؤية نفسه عن اسمه \* فخرج عن تكليمه وحده \*  
فكان له من الجاحدين \* ومنهم من ثبث الله اقدامه \* واتخذ اسمه امامه \* وحقق بينه وبينه  
العلامة \* وجعله امامه \* فكان له من الساجدين \* ثم استخرج من الاب الاول انوار الاقطاب  
ثم وساتج في افلاك المقامات \* واستخرج انوار النجاء فجو ما تسج في افلاك الكرامات \*  
وثبت الاوتاد الاربعة للاربعة الاركان \* فانحط بهم الثقلان \* فأر الراسيد الارض وحركتها  
فسكنت وازينت بجلى ازهارها وحلل سائتها واحرجت ركنها \* فتعنت ابدار الخلق بنوارها  
البهى \* ومشايتهم بريحها العطرى \* واحماكمهم بطعمها الشهى \* ثم ارسل الابدان السبعة  
ارسال حكيم عليم \* ملوكا على السبعة الاقاليم لكل بدل اقليم \* ووزر للقطب الاماميين  
وجعلهم ائمة على الزمان \* فلما انشأ العالم على غاية الاتقان \* ولم يبق ابداع منه كما قال  
الامام أبو حامد في الامكان \* وابرز جسدك صلى الله عليك للعيان اخبر عنك الراوى انك  
قلت يوما في مجلسك كان الله ولا شئ معه وهو الآن على ما عليه كان \* وهو عدها صلى الله  
عليك حقائق الاكوان \* فمادت هذه الحقيقة على جميع الحقائق \* الا يكونها مابقة رهن  
لواحق \* اذ من ليس مع شئ \* فليس معه شئ \* ولو حرجت الحقائق على غير ما كانت عليه في العلم  
لانمازت عن الحقيقة المترفة بهذا الحكم \* والحقائق الآن في الحكم \* على ما كانت  
عليه في العلم \* فلنقل كانت ولا شئ معها من وجودها \* وهي الآن على ما كانت عليه  
في علم معبودها \* فقد شمل هذا الخبر الذى اطلق على الحق \* جميع الخلق \* ولا تعترض  
بتعدد الاسباب والمسببات \* فانها ترد عليك بوجود الاسماء التى للعق والاموات \* وان المعانى التى  
تدل عليها مختلفات \* فلو لا ما بين البداية والنهاية من سبب رابط \* ونسب صحيح سابط \* ما عرف  
كل واحد منهما بالآخر \* ولا قيل على حكم الاول يأتى الآخر \* وليس الا الرب والعمد  
وكفى \* وفي هذا غيبة لم اراد معرفة نفسه في الوجود وشما \* ألا ترى ان الحاشية على  
السابقة \* وهي كلمة راجية صادقة \* فما الانسان يتجاهل ويتعاضى \* ويعنى في درجة  
ظلمة حيث لا ظل ولا ماء وان احق ما سمع من النساء \* وأنى به عدها منهم مرسى \* وجود  
الخلق المحيط \* الموجود في العالم المركب والبسيط \* المسمى بالهواء \* وأشبهه شئ به الماء  
والهواء \* وان كانا من جملة صورته المفتوحة فيه \* ولما كان هذا العلم أصل الوجود وتجلي له  
الاسم النور \* من حفرة الجود كان الظهور \* وقبلت صورته صلى الله عليك من ذلك العلم

اقول فيض ذلك النور \* فظهرت صورة مثليه \* مشاهدها عينيه \* ومشاربها غيبه \*  
 وجنتها عدينيه \* ومعارفها قلبه \* وعلومها عينييه \* وأسرارها مداديها وأرواحها ألوحيه \*  
 وطينتها آدميه \* فانت أب لنا في الروحانيه \* كما كان وأشرت الى آدم في ذلك الجمع أب لنا  
 في الجسمانيه \* والعناصر له أم ووالد \* كما كانت حقيقة الهباء في الاصل مع الواحد \* فلا يكون  
 أمر الا عن أمرين \* ولا نتيجة الا عن مقدمتين \* أليس وجودك عن الحق سبحانه وكونه  
 قادر موقوفا \* واحكامك عليه من كونه عالما موصوفا \* واختصاصك بأمر دون غيره  
 مع جوازك عليك عليه من كونه مريدا معروفا \* فلا يصح وجود المعدوم عن وحيد العين \* فانه  
 من أين يعقل الاين \* ولا بد ان تكون ذات الشيء اينا لا مرما \* لا يعرفه من اصبح عن  
 الكشف على الحقائق اعني \* وفي معرفة الصفة والموصوف \* تبين حقيقة الاين المعروف \*  
 والاف كيف نسأل صلى الله عليك بأين وتقبل من المستول فاء الطرف \* ثم تشهد له بالايان  
 الصرف \* وشهادتك حقيقة لا مجاز \* ووجوب لأجواز \* فلو لا معرفتك صلى الله عليك  
 بحقيقته ما \* ما قبلت قولها مع كونها خرساء في السما \* ثم بعد أن أوجد العوالم الطيفه والكشفه  
 \* ومهد الملكة وهيا المرتبة الشريفه \* انزل في أول دورة العذراء الخليفه \* ولذلك جعل  
 سبحانه مدتنا في الدنيا سبعة آلاف سنه \* ويحل بنا في آخرها حالة تناء بين يوم وسنه \* فننتقل  
 الى البرزخ الجامع للطرائق \* وتغلب فيه الحقائق الطيارة على جميع الحقائق \* فترجع الدولة  
 للارواح \* وخليفتها في ذلك الوقت طائر له ستمائة جناح \* وترى الاشباح \* في حكم التبع  
 للارواح \* فينتقل الانسان في أي صورة شاء \* لحقيقة صحت له عند البعث من القبور في الانشاء  
 \* وذلك موقوف على سوق الجنة \* سوق اللطائف والمناه \* فانظروا رحمكم الله وأشرت الى آدم  
 في الزمرة البيضاء \* قد أودعها الرحمن في أول الالباء \* وانظروا الى النور المبين \* وأشرت الى  
 الاب الثالث الذي سماه مسلمين \* وانظروا الى العين الاخلص \* وأشرت الى من ابرأ الاكه  
 والابرص \* باذن الله كما جاء به النص \* وانظروا الى جمال حرة يا قوته النفس \* وأشرت الى  
 من بيع بنين بنحس \* وانظروا الى حرة الابرز \* وأشرت الى الخليفة العزيز \* وانظروا الى نور  
 الياقوته السفراء في الظلام \* وأشرت الى من فضل بالكلام \* فمن سعى الى هذه الانوار \* حتى  
 وصل الى ما يكشف طريقهما من الاسرار \* فقد عرف المرتبة التي لهما وجد \* وصح له المقام  
 الاعلى \* وله سجد \* فهو الرب والمربوب \* والمحب والمحبوب

انظر الى بدء الوجود وكن به والشيء مثل الشيء الا انه ان اقسام الرائي بأن وجوده أراقسم الرائي بأن وجوده	فطنا ترا الجود القديم المحدثا ابداه في عين العوالم محدثا ازلا قبر صادق لن يحننا عن فقد ه اجرى وكان مثلنا
--	---

ثم اظهرت اسرارها \* وقصصت اخبارها \* لا يسع الوقت ارادها \* ولا يعرف اكثر الخلق ابتيادها \*  
 فتركها موقوفة على رأس منبعها \* خوفا من وضع الحكمة في غير موضعها \* ثم رددت من ذاك  
 المشهد النوحى العلى \* الى العالم السفلى \* فجعلت ذلك الحمد المقدس خطبة الكتاب \* واخذت  
 في تقيم صدره ثم شرعت بعد ذلك في الكلام على ترتيب الابواب \* والحمد لله العلى الوهاب \*  
 هذه رسالة كتبها بالتماس بعض الفقراء رضى الله عنه

لما انتهى للكعبة الحسنا وسعى وطاف وثم عند مقامها من قال هذا الفعل فرض واجب	جسمى ووصل رتبة الامناء صلى واثبتته من العتقاء ذال المومل خاتم الانبياء
--	--



ورأى به الملائكة الكريمة وآدم  
ولا دم ولد اتقيا طائعا  
والكل بالبيت المكرم طائف  
يرخي ذل ذل برده ابريك في  
وابى على الملائكة الكريمة مقدم  
والعبد بين يدي آية مطرق  
بيدي المعالم والمناسك خدمة  
فحجت منهم كيف قال جميعهم  
اذ كان يجمعهم لظلمة طينه  
وبدا بنور ليس فيه غيره  
اذ كان والدنا محلا بامعا  
ورأى المويهة والنورية جاءتا  
فبنفس ما قامت به اضداده  
وأنى يقول انا المسيح والذي  
وأنا المقدس ذات نور جلالكم  
لما رأوا جهة الشمان ولم يروا  
ورأوا نفوسهم عبيدا خشعا  
لحقيقة جعت له اسماء من  
ورأوا منازعه اللعين بمجنده  
وبذات والدنا منافق ذاته  
علموا بأن الحرب حق واقع  
فلذلك ما نطقوا بما نطقوا به  
فطروا على الخير الاعم جبلة  
ومتى رأيت ابي وهم في مجلس  
واعما دقوا لهم عليهم ربنا  
فخبر اية الملك الكريم عقوبة  
أوما ترى في يوم بدر حرهم  
بعريشه متلق متسرع  
لما رأى هذى الحقائق كلها  
نادى فاسمع كل طالب حكمة  
طلى الذي يرجو لقاء مراده  
باراحلا يقضى المهامه قاصدا  
قل للذي تلقاه من نجراتهم  
واعلم بانك خاسر في حيرة  
ان الذي يازل اطلب منصفه  
بالبلدة الزهراء ببلدة تونس  
بجملته الاسنى المقدس تر به

قلبي فكان لهم من اقربنا  
فظم الدسعة اكرم الكرماء  
وقد اختفى في الخلعة السوداء  
ذات التجتر نخوة الخيلاء  
بمنى بأضعف مشية الزمان  
فعل الاديب وجبريل ازان  
لابي ليورثها الى الابد  
بفساد والدنا وسفك دماء  
عما حوته من سنا الاسماء  
لكنهم فيه من الشهداء  
للاولياء معا وللاعداء  
كرها بغير هوى وغير صفاء  
حكموا عليه بغلطة وبذاء  
ما زال يحمدكم صباح مساء  
وأنا بحق ابي بكل جناء  
منه يمين انقضة البيضاء  
ورأوه ربا طالبا استيلاء  
خص الحبيب بليلة الاسراء  
يرنوا اليه بمسلة الغصاء  
حظ العساة وشهوات حواء  
منه بغير تردد واباء  
فاعذرهم وفهمو من الصفاء  
لا يعرفون مواقع النجاء  
كان الامام وهم من الخدماء  
عدلا فانزلهم الى الاعداء  
لمسا لهم في اول الايام  
ونينا في نعمة ورخاء  
لا الهه في نصرة الضعفاء  
معصومة قلبي من الاهواء  
بطوى لها بشملة وجناء  
فيجوب كل مظارة يدا  
نحوى ليلق رتبة الدهراء  
عنى مقالة انصح النعماء  
لما جهات رسالتى ويدا  
ألسته بالربوة الخضراء  
الخضرة المزدانة انقراء  
بجمله ذى القسلة الزوراء



في عصابة مختصة مختارة  
يمشي بهم في نور علم هداية  
والذكر يتلى والاعراف تجتلي  
بدر الاربعة وعشر لا يرى  
وابن المرباط فيه واحد شانه  
وبنوه قد حضوا بعرش مكانه  
فكانه وكنانهم في مجلس  
واذا اتاك بحكمة علوية  
فلزمته حتى اذا حلت به  
حبر من الاحبار عاشق نفسه  
من عصابة النظار والفقهاء  
وافى وعندى للتفليزية  
فتركته ورحلت عنه وعنده  
وبدا يخاطبني بأنك خنتني  
واخذت نائبا الذي قامت به  
والله يعلم نيتي وطوئي  
فأنا على العهد القديم ملازم  
ومني وقعت على مقتش حكمة  
متخير متشوق قلنا له  
اسرع فقد ظفرت يدك بجامع  
نظر الوجود مكان تحت نعله  
ما فوقه من غاية تعنولها  
لبس الرداء تنزها وازاره  
فاذا أراد تمتعا بوجوده  
شال الرداء فلم يكن متكبرا  
فبدا وجود لا يقبده لنا  
ان قيل من هذا ومن تعني به  
شمس الحقيقة قطبها وامامها  
عبد تسود وجهه من همة  
سهل الخلاق طيب عذب الحني  
جلت صفات جلاله وجماله  
يمضي المشيئة في البنين مقبها  
ما زال سائس امة كانت به  
سرى اذا نازعته في ملكه  
علب ولا يمكن لى لعفاته  
يعنى ويفقر من بشاء قاهره  
لانس اذا قال الامام مقالة

من صفة النجباء والنقباء  
من هديه بالسنة البيضاء  
فيه من الامساء للاسقاء  
ابدا منور ليلة قمره  
جلت حقائمه عن الافتاء  
فهو الامام وهم من البدلاء  
بدر تحف به نجوم سما  
فكانه ينبي عن العنقاء  
اتى لها تجل من اغرباء  
حلوا المجانة سيد الطريقاء  
لكنه فيهم من الفضلاء  
في كل وقت من مجى وضواء  
من تغير غير الادباء  
في عترتي وصحابتي القديماء  
دارى ولم تخبر به سمرائى  
في امر نابه وصدق وفائى  
فوداده صاف من الاقداء  
مستورة في النضة الخوراء  
يا طالب الاسرار فى الاسراء  
لحقائق الاموات والاحياء  
من مستواه الى قرار الماء  
الاد فهو مصرف الاشياء  
لما أراد تهكؤن الانشاء  
من غير ما انظر الى الرقباء  
وارار تعظيم على القرباء  
صفة ولا اسم من الاسماء  
قلنا المحقق امر الامراء  
سر العباد وعالم العلماء  
نور البصائر خاتم الخلفاء  
غوث الخلائق ارحم الرجاء  
وبهاء عزته عن النظراء  
بين العبيد الصم والاجراء  
محفوظة الانحاء والارجاء  
ارى لذا ما جسته لحياء  
كلما يجرى من صفائهم  
محيى الولاية ومهلك الاعداء  
عنها تقاصر أفصح الخطباء

كنا بنا ووداء وصى جامع  
فأبطلوا إلى السر المكنم درة  
حتى يحار الخلق في تكييفها  
عجبالها لم تحقها اصداؤها  
فأذا أتى بالسر عبيد هكذا  
أذا كان يدي السر مستورا فما  
لما أتيت ببعض وصف جلاله  
قالوا لقد أحققه بالهنا  
فبأي معنى تعرف الحق الذي  
قلنا صدقت وهل عرفت محققنا  
فأذا مدحت فأنما أتى على  
وأذا أردت تعسفا بوجوده  
وعدمت من عيني وكان وجوده  
جل الاله الحق ان يبدولنا  
لو كان ذاك لكان فردا مطالبا  
هذا محال فليصح وجوده  
ففي ظهرت اليكموا أخفته  
فالنظرون يرون نصب عيونهم  
والشمس خلف الغيم تدي نورها  
فيقول قد بخت على وانها  
لتجود بالمطر الغزير على الثرى  
وكذا عند شروقها في نورها  
فأذا مضت بعد الغروب بساعة  
هذا لميتها وذات الحيا  
نخفاؤه من اجلنا وظهوره  
كعفائها من اجله وظهورنا  
ثم التفت بالعكس رمزا ثانيا  
فكأننا سيان في اعياننا  
فالعلم يشهد مخلصين تألفا  
والروح ملتد بمبدع ذاته  
والحس ملتد برؤية ربه  
فالله اكبر والكبير ردائي  
والشرق غربي والمغرب مشرق  
والنار غيبي والجنس شهادتي  
فأذا أردت تنزهها في روضتي  
وأذا انصرفنا إلى الامام وليس لي  
فللمجد لله الذي انا جامع

لذواتنا فانا نحت ردائي  
مجلوة في اللجة العجيباء  
عينا كخيرة عودة الابداء  
الشمس تخفي خندس الظلماء  
قبل اكيبوا عبيدي من الاسماء  
تدري به ارضي فكيف سمان  
أذا كان عني واقفا بجذائي  
في الذات والاصاف والاسماء  
سواء الخلق في دجى الاحشاء  
من موجد الكون الاعم سوائ  
نفسى قنقى عين ذات ثنائ  
قسمت ما عني على الغرما  
قطهوره وقف على اخفائي  
فردا وعيني ظاهر وبثاني  
متجسسا متجسسا لقنا في  
في غيبي عن عينه وفنائ  
اخفاء عين الشمس في الانواء  
سحبنا نصر فها يده الالهواء  
للسحب والابصار في الظلماء  
مشغولة بتحليل الاجراء  
من غير ما نصب ولا اعياء  
تعموطو الع نجم كل سماء  
ظهرت لعينك انجم الجوزاء  
في ذاتها وتقول حسن رواء  
من أجله والرمز في الاقباء  
من اجلنا فسناء عين ضياء  
جلت عوارفه عن الاحشاء  
كصفاء الزجاجة في صفاء الصفاء  
والعين تعطى واحدا للرائي  
وبذاته من جانب الاكفاء  
فان عن الاحساس بالنعماء  
والنور بدري والنياء ذكائي  
والبعد قربي والدنو ثنائ  
وحقائق الخلق الجديد امان  
ابصرت كل الخلق في مراني  
أحدا خلقه بكونه وراني  
لحقائق المنشي والانشاء

هذا قريضي مني بهجائب  
فاشكر معي عبد العزيز الهنا  
شرعا فان الله قال اشكرنا

ضائق مسالكها على النقصاء  
ولنشكرن ايضا أبا الذرءاء  
ولو اديك وانت عين قضائي

وبعد جدا لله بحمد الحمد لا يسواه \* والصلاة التامة على من اسرى به الى مستواه \* فاعلم أيها  
العاقل الاديب \* والولي الحبيب \* ان الحكيم اذا نأت به الدار عن قسيه \* وحانت صروف الدهر  
بينه وبين حميمه \* لا بد ان يعرفه بما اكتسبه في غيبته \* وما حصله من الاستعة الحكمية في عيبته \*  
ليسرّ وليه بما اسداه اليه البر الرحيم من لطائفه \* ومنحه من عوارفه \* وأودعه من حكمه \*  
واسمعه من كلمه \* فكان وليه ما غاب عنه \* بما عرف منه \* وان كان الولي ابقاه الله قد اصاب  
صفاء وده بعد كدر لعرض \* وظهر منه انقباض عند الوداع لتتميم غرض \* فقد غمض وليه  
عن ذلك جنس الانتقاد \* وجعل من الولي ابقاه الله من كريم الاعتقاد \* اذ لا يهتم منك \* الا لمن  
يسأل ثم عنك \* فليهنأ الولي ابقاه الله تعالى فان القلب سليم \* والود كما يعلم بين الجوانح مقيم \*  
وقد علم الولي ابقاه الله ان الود فيه كان أليا \* لا غرضيا ولا نفسيا \* وثبت هذا عنده قد ثاب  
عنى من غير عله \* ولا فاقة اليه ولا قله \* ولا طلب لمنوبة \* ولا عذر من عقوبة \* وربما كان  
من الولي حفظه الله تعالى في الرحلة الاولى التي رحلت اليه سنة تسعين وخمسمائة عدم التفات فيها  
الى جاني \* ونفور عن الجرى على مقاصدى ومذاهي \* لما لاحظ فيها رضى الله عنه من النقص \*  
وعذرتة في ذلك فانه اعطاه ذلك منى ظاهر الحال وشاهد النص \* فاني سترت عنه وعن بينه  
ما كنت عليه في نفسي \* بما اظهرت لهم من سوء حال وشرة حسبي \* وربما كنت اسألهم احيانا  
على طريق التنبيه \* فيأبى الله ان يلحظني واحد منهم بعين التنزيه \* ولقد قرعت اسماعهم يوما  
في بعض المجالس \* والولي ابقاه الله في صدر ذلك المجلس جالس \* بأيات انشدتها \* وفي كتاب  
الاسراء اودعتها \* وهي

انا القرءان والسبع المثاني  
فؤادى عند معلومى مقيم  
فلا تنظر بطرفك نحو جسمي  
وغص في بحر ذات الذات تبصر  
واسرارا تراة مبهمات

وروح الروح لاروح الاواني  
ينا جيه وعندكولسا في  
وعذ عن التعم بالمغاني  
عجائب ما تبدت للعيان  
مسترة بأرواح المعاني

فوالله ما انشدت من هذه المقطوعة بيتا \* الا وكانى اجمعته ميتا \* وسبب ذلك حكمة كنت ابغى  
رضاها \* فما كان انشادى لهم مع معرفتي بتله حرمتى عندهم الاحاجة في نفس يعقوب قضاها \*  
وما احسبى من ذلك الجمع المكرم \* الا أبو عبد الله ابن المرباط كليمهم المبرز المتقدم \* ولكن  
بعض احساس \* والغالب عليه في أمرى الالتباس \* واما الشيخ المسرة المرحوم جراح  
فكنت قد تكاشفت منه على نيه \* في حضرة عليه \* ولم ازل بعد مفارقتى حضرة الولي ابقاه  
الله ذاكرا \* ولا فعالة شاكرا \* وبناقبة ناطقا \* ولا حواله وآدابه عاشقا \* وربما سطرت  
من ذلك في الكتب ما سارت به الركان \* وشهر في بعض البلدان \* وقد وقف الولي عليه \* ورأى  
بعض مالدیه \* فقد ثبت له الود منى قبل سبب يقتضيه \* وغرض عاجل او أجل يثبت في النفس  
ويقتضيه \* ثم كان الاجتماع بالولي تولا الله تعالى بعد ذلك بأعوام في محله الاسنى \* وكانت  
الاقامة معه تسعة اشهر دون ايام في العيش الارغد الاهنى \* عيش روح وشيخ \* وقد جاد  
كل واحد منا بذاته على صفيه وسمح \* ولى رفيق وله رفيق \* وكلاهما صديق وسديق \* فرفيقه

شيخ عاقل محصل ضابط \* يعرف بأبي عبد الله ابن المرباط \* ذو نفس آية \* وأخلاق رضية  
 \* وأعمال زكية \* وخلال مرضية \* يقطع الليل تسليماً وقرآناً \* ويذكر الله على أكثر  
 أحيانه سرّاً \* وأعلانه \* بطل في ميدان المعاملات \* فهم لما يديه صاحب المنازل والمنازلات  
 \* منصف في حاله \* مفترق بين حقه ومحاله \* وأما رفق في فسيما خالص ونور صرف \* حبشي  
 اسمه عبد الله بدر لا يلحقه خسف \* يعرف الحق لأهله فيؤديه \* ويوقفه عليهم ولا يعديه \* قد نال  
 درجة التميز \* وتخلص عبد السبك كالأذهب الأبريز \* كلامه حق \* ووعدته صدق \* فكأن  
 الأربعة الأركان \* اتى قام عليها خض العالم والانسان \* فافترقنا ونحن على هذه الحال \*  
 لا نخراف قام ببعض هذه الحال \* فاني كنت نويت الحج والعمره \* ثم اسرع الى محله الكريم  
 الكثره \* فلما وصلت الى أم القري \* بعد زيارتي إياها خليل الرحمن الذي سن القري \* وبعد صلاتي  
 بغيره المقدس والاقصى \* وزيارة سيد ولد آدم ديوان الاحاطة والاحصا \* أقام الله في خاطري  
 ان اعرف الولي أبقاه الله بشنون من المعارف حصاناً في عيني \* وأهدى اليه اكرمه الله من جواهر  
 العلم التي اقتنيتها في غربتي \* فليدت له هذه الرسالة البتيمه \* التي اوجدها الحق لأعراض الجهل تيممه  
 \* ولكل صاحب صفة \* ومحقق صوفي \* ولحبيبنا الولي وأخينا الدكي \* وولدنا الرضي \*  
 عبد الله بدر الحبشي البني \* معتق أبي الغنائم ابن أبي الفتوح الحراني \* وسميتها رسالة  
 الفتوحات المكيه \* في معرفة الاسرار المالكيه والمملكه \* اذ كان الاغلب فيما اودعته هذه  
 الرسالة ما فتح الله به علي عند طوافي بيته المكرم \* أو قعودي مراقبته بحرمه المشرف المعظم \*  
 وجعلتها ابواباً شريفة \* وأودعته ما معاني لطيفه \* فان الانسان لا يسهل عليه شداً بالبدايه \*  
 الا اذا وقع بصره على الغايه \* ولا سيما ان ذاق من ذلك عذوبة الجنى \* ووقع منه موقع المني \*  
 فاذا حصر الباب البصر \* وردد عليه عين بصيرته الحكيم فنظر فاستخرج اللائي والدرر \* يعطيه  
 الباب اذا لزم ما فيه بحكم روحانيه \* ونكت ربانيه \* على قدر نفوذ فهمه \* وقوة عزمه  
 وهمه \* واتساع نفسه من اجل غطسه في اعماق بحار علمه

لما زمت فرع باب الله	كنت المرافب لم اكن باللاهي
حتى بدت للعين سجة وجهه	والى هلم لم تكن الاهي
فأحطت علماً بالوجود فمالنا	في قلبنا علم بغير الله
لو يسلك الخلق الغريب محبتي	لم يسألوا عن الحقائق ماهي

فلنقدم قبل الشروع في الكلام على ابواب هذا الكتاب باباً في فهرست ابوابه ثم يلوذ مقدمة في تمهيد  
 ما يتضمنه هذا الكتاب من العلوم الالهية الاسرارية وعلى اثرها يكون الكلام على الابواب ان شاء  
 الله تعالى حسب ترتيبها في باب الفهرست

(باب في فهرست ابواب الكتاب وليس معدوداً في الابواب وهي على فصول ستة)

\* (الفصل الاول في المعارف) \*

(الباب الاول) في معرفة الروح الذي اخذت من تفصيل نشأته ماسطرته في هذا الكتاب  
 وما كان بيني وبينه من الاسرار

(الباب الثاني) في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وما له من الاسماء الحسنی ومعرفة  
 الكلمات التي توهم التشبيه ومعرفة العلم والعالم والمعلوم

(الباب الثالث) في معرفة تنزيه الحق تعالى عما في طي الكلمات التي اطلقت عليه في كتابه وعلى لسان  
 رسوله صلى الله عليه وسلم من التشبيه والتجسيم

(الباب الرابع) في معرفة سبب بدء العالم ونشئه ومراتب الاسماء الحسنی في العالم  
(الباب الخامس) في معرفة اسرار بسم الله الرحمن الرحيم من جهة تالامن جهة جميع وجوه  
(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه وهم وجد وفيهم وجد وعلى  
اي مثال وجد ولم وجد وما غايته ومعرفة اقلال العالم الاكبر والاصغر  
(الباب السابع) في معرفة بدء الجسوم الانسانية وهي آخر موجود من العالم الاكبر  
(الباب الثامن) في معرفة الارض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم عليه الصلاة والسلام وما فيها  
من العجائب والغرائب وتسمى ارض الحقيقة  
(الباب التاسع) في معرفة وجود الارواح النارية المارجية  
(الباب العاشر) في معرفة دورة الملك وأول منفصل فيها عن أول موجود وآخر منفصل فيها عن آخر  
منفصل عنه وبماذا عمر الموضع المنفصل عنه منها وبتمهيد الله لهذه المملكة حتى جاء ملكها  
وما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه الصلاة والسلام وبين محمد صلى الله عليه وسلم  
(الباب الحادي عشر) في معرفة آياتنا العلويات وآياتنا السفليات  
(الباب الثاني عشر) في معرفة دورة ذلك سيد العالم محمد صلى الله عليه وسلم وابن الزمان في وقته استدار  
كهنته يوم خلقه الله  
(الباب الثالث عشر) في معرفة حلة العرش وهم اسرافيل وادم وميكائيل وابراهيم وجبريل ومحمد  
ورضوان ومالك عليهم الصلاة والسلام  
(الباب الرابع عشر) في معرفة اسرار انبياء الاولياء وأقطاب الامم من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم  
وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأين مسكنه  
(الباب الخامس عشر) في معرفة الانفاس ومعرفة اقطابها المحققين بها واسرارهم  
(الباب السادس عشر) في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الحق تعالى منها  
ومعرفة الاوتاد والاشخاص السبعة البدلاء ومن تولاهم من الارواح العلوية وترتيب افلاكها  
(الباب السابع عشر) في معرفة انتقال العلوم الكونية ونبذ من العلوم الالهية الممدة الاصلية  
(الباب الثامن عشر) في معرفة علم المتجهدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم  
وما يظهر منه من العلوم في الوجود الكوني  
(الباب التاسع عشر) في معرفة سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى رقل رب زدني علما وقوله  
عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض  
العلماء الحديث  
(الباب المو في عشرين) في معرفة العلم العيسوي ومن اين جاء والى اين ينتهي وكيفيته وهل يتعلق  
بطول العالم أو بعرضه أو بهما  
(الباب الحادي والعشرون) في معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها في بعض  
(الباب الثاني والعشرون) في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية  
(الباب الثالث والعشرون) في معرفة الاقطاب المصونين واسرار منازل صونهم  
(الباب الرابع والعشرون) في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وما تتضمنه من العجائب ومن حصلها  
من العوالم ومرتبات اقطابهم واسرار الاشترال بين شريعتين والقلوب المتعشقة بالانفاس واصلاها  
والى كم تنتهي منازلها  
(الباب الخامس والعشرون) في معرفة وتد مخصوص معبر واسرار الاقطاب المختصين بأربعة اصناف  
من العوالم وسر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

(الباب السادس والعشرون) في معرفة اقطاب الرموز وتلويحات من اسرارهم وعلومهم  
(الباب السابع والعشرون) في معرفة اقطاب صل فقد نويت وصاكت وهو من منازل العالم  
النوراني واسرارهم .

(الباب الثامن والعشرون) في معرفة اقطاب ألم تركيب . . .  
(الباب التاسع والعشرون) في معرفة سر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت والاقطاب الذين ورثه  
منهم ومعرفة اسرارهم

(الباب الثلاثون) في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركائنية

(الباب الحادي والثلاثون) في معرفة اصول الزكبان

(الباب الثاني والثلاثون) في معرفة الاقطاب المدبرين من الفرقة الثانية الركائنية

(الباب الثالث والثلاثون) في معرفة الاقطاب النياتيين واسرارهم وكيفية اصواتهم

(الباب الرابع والثلاثون) في معرفة شخص تحقق في منزل الانفاس فعاب بها اسرار ذكرها

(الباب الخامس والثلاثون) في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس واسرار بعد موته

(الباب السادس والثلاثون) في معرفة العيسويين واصولهم

(الباب السابع والثلاثون) في معرفة الاقطاب العيسويين واسرارهم

(الباب الثامن والثلاثون) في معرفة من اطلع على المقام المجدى صلى الله عليه وسلم ولم ينله  
من الاقطاب

(الباب التاسع والثلاثون) في معرفة المنزل الذي ينحط اليه الولي اذا طرده الحق عا فاما الله من ذلك

واياك وما يتعلق بهذا المنزل من العجائب والعلوم الالهية ومعرفة اسرار هذا المنزل

(الباب الاربعون) في معرفة منزل مجاور لعلم جزئي من علوم الكون وترتيبه وغرائبه واقطابها

(الباب الحادي والاربعون) في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم ونياتهم في مراتبهم  
واسرار اقطابهم

(الباب الثاني والاربعون) في معرفة الفتوة والقسبان ومنازلهم وطبقاتهم واسرار اقطابهم

(الباب الثالث والاربعون) في معرفة جماعة من اقطاب الورعين وعامة ذلك المقام

(الباب الرابع والاربعون) في معرفة البهاليل وانتمهم في البهلة

(الباب الخامس والاربعون) في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود

(الباب السادس والاربعون) في معرفة العلم القليل ومن جعله من الصالحين

(الباب السابع والاربعون) في معرفة اسرار ووصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح

العارف عند ذكره بدايته فيحق اليها مع علو مقامه وما السر الذي يتجلى له حتى يدعوه الى ذلك

(الباب الثامن والاربعون) في معرفة انما كان كذا الكذا

(الباب التاسع والاربعون) في معرفة اني لاجد نفس الرحمن من قبل اليمن ومعرفة هذا المنزل ورباله

(الباب الخمسون) في معرفة رجال الحيرة والعجز

(الباب الحادي والخمسون) في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققوا بنزل نفس الرحمن

(الباب الثاني والخمسون) في معرفة السبب الذي يهرب منه المكاشف من حضرة الغيب  
الى علم الشهادة

(الباب الثالث والخمسون) في معرفة ما يلقي المريد على نفسه من وظائف الالتماس ولوجود الشئ

(الباب الرابع والخمسون) في معرفة الاشارات

(الباب الخامس والخمسون) في معرفة الخواطر الشيطانية

(الباب السادس والخمسون) في معرفة الاستقراء وصحته من سقمه  
(الباب السابع والخمسون) في معرفة تحصيل علم الالهام بنوع تمام انواع الاستدلال ومعرفة للنفس  
(الباب الثامن والخمسون) في معرفة اسرار أهل الالهام والمستدلين ومعرفة علم الهى فان على  
القلب فترق خواطره وشتها  
(الباب التاسع والخمسون) في معرفة الزمان الموجود والمقدر  
(الباب الستون) في معرفة العناصر وسلطان العالم العلوى على العالم السفلى وفى أى دورة كان  
وجود هذا العالم الانسانى من دورات الفلك الاقصى وأى روحانية تنظرنا  
(الباب الحادى والستون) في معرفة جهنم وأعظم المخلوقات عذابا فيها ومعرفة بعض العالم العلوى  
(الباب الثانى والستون) في معرفة مراتب النار  
(الباب الثالث والستون) في معرفة بقاء الناس فى البرزخ بين الدنيا والبعث  
(الباب الرابع والستون) في معرفة القيامة ومنازلها وكيفية البعث  
(الباب الخامس والستون) في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتعلق بهذا الباب  
(الباب السادس والستون) في معرفة سر الشريعة ظاهرة وباطنة وأى لسم اوجدها  
(الباب السابع والستون) في معرفة سر لاله الا الله محمد رسول الله  
(الباب الثامن والستون) في معرفة اسرار الطهارة  
(الباب التاسع والستون) في معرفة اسرار الصلاة  
(الباب السبعون) في معرفة اسرار الزكاة  
(الباب الحادى والسبعون) في معرفة اسرار الصيام  
(الباب الثانى والسبعون) في معرفة اسرار الحج ومعرفة مناسكه وآيات بيته المكرم وما شهدنى الحق  
سجانه عند طوافى بالبيت من اسرار الطواف  
(الباب الثالث والسبعون) في معرفة عدد ما يحصل من الاسرار للمشاهد عند المقابلة والانحراف  
وعلى كم يعرف من المقابلة

### • (الفصل الثانى فى المقابلات) •

(الباب الرابع والسبعون) فى التوبة  
(الباب الخامس والسبعون) فى ترك التوبة  
(الباب السادس والسبعون) فى المجاهدة  
(الباب السابع والسبعون) فى ترك المجاهدة  
(الباب الثامن والسبعون) فى الخلوة  
(الباب التاسع والسبعون) فى ترك الخلوة  
(الباب العاشر والسبعون) فى العزلة  
(الباب الحادى والتمانون) فى ترك العزلة  
(الباب الثانى والتمانون) فى القرار  
(الباب الثالث والتمانون) فى ترك القرار  
(الباب الرابع والتمانون) فى تقوى الله عز وجل  
(الباب الخامس والتمانون) فى تقوى الجباب والسُر  
(الباب السادس والتمانون) فى تقوى الحدود والدينية  
(الباب السابع والتمانون) فى تقوى النار



(الباب الثامن والثمانون) في معرفة اسرار أحكام اصول الشرع  
 (الباب التاسع والثمانون) في معرفة النوافل على الاطلاق  
 (الباب التاسعون) في معرفة القرائض والسنة  
 (الباب الحادي والتسعون) في معرفة الورع وأسراره  
 (الباب الثاني والتسعون) في معرفة مقام ترك الورع  
 (الباب الثالث والتسعون) في معرفة الزهد وأسراره  
 (الباب الرابع والتسعون) في معرفة مقام ترك الزهد  
 (الباب الخامس والتسعون) في معرفة اسرار الجود والكرم والسخاء والايثار على الخاصة وعلى  
 غير الخاصة مع طلب العوض وتركه  
 (الباب السادس والتسعون) في معرفة الصمت وأسراره  
 (الباب السابع والتسعون) في معرفة مقام الكلام وأسراره  
 (الباب الثامن والتسعون) في معرفة مقام السهر وأسراره  
 (الباب التاسع والتسعون) في معرفة مقام النوم وأسراره  
 (الباب المو في المائة) في معرفة مقام الخوف وأسراره  
 (الباب الواحد ومائة) في معرفة مقام ترك الخوف وأسراره  
 (الباب الثاني ومائة) في معرفة مقام الرجاء وأسراره  
 (الباب الثالث ومائة) في معرفة مقام ترك الرجاء وأسراره  
 (الباب الرابع ومائة) في معرفة مقام الحزن وأسراره  
 (الباب الخامس ومائة) في معرفة مقام ترك الحزن وسببه  
 (الباب السادس ومائة) في معرفة مقام الجوع وأسراره  
 (الباب السابع ومائة) في معرفة مقام ترك الجوع وسببه  
 (الباب الثامن ومائة) في معرفة الفتنة والشهوة وصحبة الاحداث والتسوان واخذ الارزاق منهين  
 ومتى يأخذ المريد الارزاق  
 (الباب التاسع ومائة) في معرفة الفرق بين الشهوة والارادة وبين الشهوة التي لنا في الدنيا والشهوة  
 التي لنا في الجنة والفرق بين اللذة والشهوة ومعرفة مقام من يشتهي ويشتهي ومن لا يشتهي ولا يشتهي  
 ومن يشتهي ولا يشتهي ومن لا يشتهي ويشتهي  
 (الباب العاشر ومائة) في معرفة اسرار الخشوع والخضوع  
 (الباب الحادي عشر ومائة) في معرفة مقام مساعدة النفس في اغرائها وأسراره  
 (الباب الثاني عشر ومائة) في معرفة مخالفة النفس واسرارها  
 (الباب الثالث عشر ومائة) في معرفة مساعدة النفس في اغرائها  
 (الباب الرابع عشر ومائة) في معرفة مقام الحسد والغبطة ومحمودهما ومذمومهما  
 (الباب الخامس عشر ومائة) في معرفة مقام الغيبة ومذمومها من محمودها  
 (الباب السادس عشر ومائة) في معرفة مقام القناعة وأسرارها  
 (الباب السابع عشر ومائة) في معرفة مقام الشراء والحرص  
 (الباب الثامن عشر ومائة) في معرفة مقام التوكل وأسراره  
 (الباب التاسع عشر ومائة) في معرفة مقام ترك التوكل وأسراره  
 (الباب المو في عشرين ومائة) في معرفة مقام الشكر وأسراره



- (الباب الحادى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الشكر وأسراره .
- (الباب الثانى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام اليقين وأسراره
- (الباب الثالث والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك اليقين وأسراره
- (الباب الرابع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام الصبر وتفاصيله وأسراره
- (الباب الخامس والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصبر وأسراره
- (الباب السادس والعشرون ومائة) فى معرفة مقام المراقبة وأسرارها
- (الباب السابع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك المراقبة ومقامها وأسرارها
- (الباب الثامن والعشرون ومائة) فى معرفة مقام الرضى وأسراره
- (الباب التاسع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الرضى وأسراره
- (الباب الثلاثون ومائة) فى معرفة مقام العبودية وأسراره
- (الباب الحادى والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك العبودية وأسراره
- (الباب الثانى والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاستقامة وأسراره
- (الباب الثالث والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاستقامة وأسراره
- (الباب الرابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاخلاص وأسراره
- (الباب الخامس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاخلاص وأسراره
- (الباب السادس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الصدق وأسراره
- (الباب السابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصدق وأسراره
- (الباب الثامن والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الحياء وأسراره
- (الباب التاسع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحياء وأسراره
- (الباب الاربعون ومائة) فى معرفة مقام الحرية وأسرارها
- (الباب الحادى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحرية وأسرارها
- (الباب الثانى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الذكر وأسراره
- (الباب الثالث والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الذكر وأسراره
- (الباب الرابع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الفكر وأسراره
- (الباب الخامس والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الفكر وأسراره
- (الباب السادس والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الفتوة وأسراره
- (الباب السابع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الفتوة وأسراره
- (الباب الثامن والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الدراسة وأسراره
- (الباب التاسع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الخلق وأسراره
- (الباب الخمسون ومائة) فى معرفة مقام الغيرة وأسراره
- (الباب الحادى والخمسون ومائة) فى معرفة مقام ترك الغيرة وأسراره
- (الباب الثانى والخمسون ومائة) فى معرفة مقام الولاية وأسراره
- (الباب الثالث والخمسون ومائة) فى معرفة مقام الولاية الشريفة وأسراره
- (الباب الرابع والخمسون ومائة) فى معرفة مقام الولاية الملكية وأسراره
- (الباب الخامس والخمسون ومائة) فى معرفة مقام النبوة وأسراره
- (الباب السادس والخمسون ومائة) فى معرفة مقام النبوة البشرية وأسراره
- (الباب السابع والخمسون ومائة) فى معرفة مقام النبوة الملكية وأسراره .

- (الباب الثامن والخمسون ومائة) في معرفة مقام الرسالة وأسراره  
(الباب التاسع والستون ومائة) في معرفة مقام الرسالة البشرية وأسراره .  
(الباب الستون ومائة) في معرفة مقام الرسالة الملكية  
(الباب الحادي والستون ومائة) في معرفة المقام الذي بين النبوة والصدقية  
(الباب الثاني والستون ومائة) في معرفة مقام الفقر وأسراره  
(الباب الثالث والستون ومائة) في معرفة مقام الغنى وأسراره  
(الباب الرابع والستون ومائة) في معرفة مقام التصوف وأسراره  
(الباب الخامس والستون ومائة) في معرفة مقام التحقيق والمحققين  
(الباب السادس والستون ومائة) في معرفة مقام الحكمة والحكام  
(الباب السابع والستون ومائة) في معرفة مقام كيمياء السعادة وأسراره  
(الباب الثامن والستون ومائة) في معرفة مقام الادب وأسراره  
(الباب التاسع والستون ومائة) في معرفة مقام ترك الادب وأسراره  
(الباب السبعون ومائة) في معرفة مقام العجبة وأسراره .  
(الباب الحادي والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك العجبة وأسراره  
(الباب الثاني والسبعون ومائة) في معرفة مقام التوحيد وأسراره  
(الباب الثالث والسبعون ومائة) في معرفة مقام التنبيه وهو الشرك وأسراره  
(الباب الرابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام السفر وهو السياحة وأسراره  
(الباب الخامس والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك السفر وأسراره  
(الباب السادس والسبعون ومائة) في معرفة احوال القوم عند الموت على حسب مقاماتهم  
(الباب السابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام المعرفة على الاختلاف الذي بين الصوفية فيها  
وبين المحققين .  
(الباب الثامن والسبعون ومائة) في معرفة مقام المحبة وأسرارها  
(الباب التاسع والسبعون ومائة) في معرفة مقام الخولة وأسرارها  
(الباب الثمانون ومائة) في معرفة مقام الشوق والاشتياق وأسرارهما  
(الباب الحادي والثمانون ومائة) في معرفة مقام احترام الشيوخ وحفظ قلوبهم  
(الباب الثاني والثمانون ومائة) في معرفة مقام السماع وأسراره  
(الباب الثالث والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك السماع وأسراره  
(الباب الرابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام الكرامات  
(الباب الخامس والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك الكرامات  
(الباب السادس والثمانون ومائة) في معرفة مقام خرق العادات  
(الباب السابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام المعجزة وكيف يكون ذلك الفعل المعجز كرامة  
من كانت له المعجزة لاختلاف الاحوال  
(الباب الثامن والثمانون ومائة) في معرفة مقام الرؤيا التي هي المبشرات  
(الباب التاسع والثمانون ومائة) في معرفة صور السان  
\* (الفصل الثالث في الاحوال) \*  
(الباب التسعون ومائة) في معرفة مقام السفر وأحواله  
(الباب الحادي والتسعون ومائة) في معرفة السفر والطريق

- (الباب الثاني والتسعون ومائة) في معرفة الحال وأسراره ورجاله  
(الباب الثالث والتسعون ومائة) في معرفة المقام وأسراره  
(الباب الرابع والتسعون ومائة) في معرفة المكان وأسراره  
(الباب الخامس والتسعون ومائة) في معرفة مقام الشطح وأسراره  
(الباب السادس والتسعون ومائة) في معرفة مقام الطوالع وأسراره  
(الباب السابع والتسعون ومائة) في معرفة المذهب وأسراره  
(الباب الثامن والتسعون ومائة) في معرفة النفس بفتح القاء وأسراره  
(الباب التاسع والتسعون ومائة) في معرفة السر وأسراره  
(الباب الموفى مائتين) في معرفة الوصل وأسراره  
(الباب الواحد ومائتان) في معرفة الفصل وأسراره  
(الباب الثاني ومائتان) في معرفة الأدب وأسراره  
(الباب الثالث ومائتان) في معرفة الرياضة وأسرارها  
(الباب الرابع ومائتان) في معرفة التحلي بالحاء المهملة وأسراره  
(الباب الخامس ومائتان) في معرفة التحلي بالحاء المعجمة وأسراره  
(الباب السادس ومائتان) في معرفة التحلي بالجيم وأسراره  
(الباب السابع ومائتان) في معرفة العلة وأسرارها  
(الباب الثامن ومائتان) في معرفة الانزعاج وأسراره  
(الباب التاسع ومائتان) في معرفة المشاهدة وأسرارها  
(الباب العاشر ومائتان) في معرفة المكاشفة وأسرارها  
(الباب الحادي عشر ومائتان) في معرفة اللوائح وأسرارها  
(الباب الثاني عشر ومائتان) في معرفة التلوين وأسراره  
(الباب الثالث عشر ومائتان) في معرفة الغيرة وأسرارها  
(الباب الرابع عشر ومائتان) في معرفة الحرية وأسرارها  
(الباب الخامس عشر ومائتان) في معرفة اللطيفة وأسرارها  
(الباب السادس عشر ومائتان) في معرفة الفتوح وأسراره  
(الباب السابع عشر ومائتان) في معرفة الوسم والرسم وأسرارهما  
(الباب الثامن عشر ومائتان) في معرفة القبض وأسراره  
(الباب التاسع عشر ومائتان) في معرفة البسط وأسراره  
(الباب العشرون ومائتان) في معرفة القضاء وأسراره  
(الباب الحادي والعشرون ومائتان) في معرفة البقاء وأسراره  
(الباب الثاني والعشرون ومائتان) في معرفة الجمع وأسراره  
(الباب الثالث والعشرون ومائتان) في معرفة التفرقة وأسرارها  
(الباب الرابع والعشرون ومائتان) في معرفة عين التحكم وأسراره  
(الباب الخامس والعشرون ومائتان) في معرفة الزوائد وأسرارها  
(الباب السادس والعشرون ومائتان) في معرفة الإرادة وأسرارها  
(الباب السابع والعشرون ومائتان) في معرفة حال المرادوسر  
(الباب الثامن والعشرون ومائتان) في معرفة المرید وأسراره

(الباب التاسع والعشرون ومائتان) في معرفة الهمة وأسرارها  
 (الباب الثلاثون ومائتان) في معرفة الغربة وأسرارها  
 (الباب الحادي والثلاثون ومائتان) في معرفة المكر وأسراره  
 (الباب الثاني والثلاثون ومائتان) في معرفة الاصطلام وأسراره  
 (الباب الثالث والثلاثون ومائتان) في معرفة الرغبة وأسرارها  
 (الباب الرابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الرهبة وأسرارها  
 (الباب الخامس والثلاثون ومائتان) في معرفة التواجد وأسراره  
 (الباب السادس والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجد وأسراره  
 (الباب السابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجود  
 (الباب الثامن والثلاثون ومائتان) في معرفة الوقت وأسراره  
 (الباب التاسع والثلاثون ومائتان) في معرفة الهيبة وأسرارها  
 (الباب الأربعون ومائتان) في معرفة الانس وأسراره  
 (الباب الحادي والأربعون ومائتان) في معرفة الجلال وأسراره  
 (الباب الثاني والأربعون ومائتان) في معرفة الجمال وأسراره  
 (الباب الثالث والأربعون ومائتان) في معرفة الكمال وهو الاعتدال وهو التي يريدهم

الاولى فاعلم

(الباب الرابع والأربعون ومائتان) في معرفة الغيبة وأسرارها  
 (الباب الخامس والأربعون ومائتان) في معرفة الحضرة وأسرارها  
 (الباب السادس والأربعون ومائتان) في معرفة السكر وأسراره  
 (الباب السابع والأربعون ومائتان) في معرفة الصحو وأسراره  
 (الباب الثامن والأربعون ومائتان) في معرفة الذوق وأسراره  
 (الباب التاسع والأربعون ومائتان) في معرفة الشرب وأسراره  
 (الباب الخمسون ومائتان) في معرفة الري وأسراره  
 (الباب الحادي والخمسون ومائتان) في معرفة عدم الري لمن شرب رأسره  
 (الباب الثاني والخمسون ومائتان) في معرفة المحو وأسراره  
 (الباب الثالث والخمسون ومائتان) في معرفة الاثبات وأسراره  
 (الباب الرابع والخمسون ومائتان) في معرفة السترو وأسراره  
 (الباب الخامس والخمسون ومائتان) في معرفة المحق ومحقق الحق  
 (الباب السادس والخمسون ومائتان) في معرفة الابداء وأسراره  
 (الباب السابع والخمسون ومائتان) في معرفة المحاضرة وأسرارها  
 (الباب الثامن والخمسون ومائتان) في معرفة اللوامع وأسرارها  
 (الباب التاسع والخمسون ومائتان) في معرفة الهجوم والبوادة وأسرارها  
 (الباب الستون ومائتان) في معرفة القرب وأسراره  
 (الباب الحادي والستون ومائتان) في معرفة البعد وأسراره  
 (الباب الثاني والستون ومائتان) في معرفة الشريعة وأسرارها  
 (الباب الثالث والستون ومائتان) في معرفة الحقيقة وأسرارها  
 (الباب الرابع والستون ومائتان) في معرفة الخواطر وأسرارها

(الباب الخامس والستون وما تان) في معرفة الوارد وأسراره  
(الباب السادس والستون وما تان) في معرفة الشاهد وأسراره  
(الباب السابع والستون وما تان) في معرفة النفس بكون القاء وأسرارها  
(الباب الثامن والستون وما تان) في معرفة الروح وأسراره  
(الباب التاسع والستون وما تان) في معرفة علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين  
\* (الفصل الرابع في المنازل) \*

(الباب السبعون وما تان) في معرفة منزل القطب والامامين من المناجاة المحمدية  
(الباب الحادي والسبعون وما تان) في معرفة منزل عند الصباح بحمد القوم السرى من  
المناجاة المحمدية

(الباب الثاني والسبعون وما تان) في معرفة منزل تنزيه التوحيد  
(الباب الثالث والسبعون وما تان) في معرفة منزل الهلاك للهوى والنفس من المقام الموسوي  
(الباب الرابع والسبعون وما تان) في معرفة منزل الاجل المسمى من المقام الموسوي  
(الباب الخامس والسبعون وما تان) في معرفة منزل التبري من الاوثان من المقام الموسوي  
(الباب السادس والسبعون وما تان) في معرفة منزل الخوض وأسراره من المقام المحمدي  
(الباب السابع والسبعون وما تان) في معرفة منزل التكذيب والجهل من المقام  
الموسوي وأسراره

(الباب الثامن والسبعون وما تان) في معرفة منزل الالفه وأسراره من المقام الموسوي والمحمدي  
(الباب التاسع والسبعون وما تان) في معرفة منزل الاعتبار وأسراره من المقام المحمدي  
(الباب العاشر وما تان) في معرفة منزل مالي وأسراره من المقام الموسوي والمحمدي  
(الباب الحادي والتمانون وما تان) في معرفة منزل الضم واقامة الواحد مقام الجمع من  
الحضرة المحمدية

(الباب الثاني والتمانون وما تان) في معرفة منزل زيارة الموق وأسراره من الحضرة الموسوية  
(الباب الثالث والتمانون وما تان) في معرفة منزل القوام وأسرارها من الحضرة المحمدية  
(الباب الرابع والتمانون وما تان) في معرفة منزل المحاورات الشريفة وأسرارها من الحضرة المحمدية  
(الباب الخامس والتمانون وما تان) في معرفة منزل مناجاة الجاد ومن حصل فيه حصل نصف  
الحضرة المحمدية والموسوية

(الباب السادس والتمانون وما تان) في معرفة منزل من قبل له ككن قاي ولم يكن من  
الحضرة المحمدية

(الباب السابع والتمانون وما تان) في معرفة منزل التجلي الصمداني وأسراره من الحضرة المحمدية  
(الباب الثامن والتمانون وما تان) في معرفة منزل التلاوة الاولى من الحضرة الموسوية  
(الباب التاسع والتمانون وما تان) في معرفة منزل العلم الامي الذي ما تقدمه علم من الحضرة الموسوية  
(الباب العاشر وما تان) في معرفة منزل تقرير النعم من الحضرة الموسوية

(الباب الحادي والتسعون وما تان) في معرفة صدر الزمان وهو الفلك الرابع من الحضرة المحمدية  
(الباب الثاني والتسعون وما تان) في معرفة منزل اشتراك عالم الغيب وعالم الشهادة من الحضرة  
الموسوية

(الباب الثالث والتسعون وما تان) في معرفة منزل سبب وجود عالم الشهادة وسبب ظهور عالم الغيب  
من الحضرة الموسوية

(الباب الرابع والتسعون ومائتان) في معرفة منزل المجدى المكي من الحضرة الموسوية  
(الباب الخامس والتسعون ومائتان) في معرفة منزل الاعداد المشرقة من الحضرة المحمدية  
(الباب السادس والتسعون ومائتان) في معرفة منزل انتقال صفات أهل السعادة الى أهل الشقاوة  
من الحضرة الموسوية

(الباب السابع والتسعون ومائتان) في معرفة منزل بناء التسوية الطبيعية الادمية في المقام الاعلى  
من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والتسعون ومائتان) في معرفة منزل الذكر من العالم العلوى في الحضرات المحمدية  
(الباب التاسع والتسعون ومائتان) في معرفة منزل عذاب المؤمنين من المقام السرياني في الحضرة  
المحمدية

(الباب العاشر وثلاثمائة) في معرفة منزل انقسام العالم العلوى من الحضرات المحمدية  
(الباب الحادى وثلاثمائة) في معرفة منزل الكتاب المقسوم بين اهل النعيم واهل العذاب  
(الباب الثانى وثلاثمائة) في معرفة منزل ذهاب العالم الاعلى ووجود العالم الاسفل  
(الباب الثالث وثلاثمائة) في معرفة منزل العارف الجبريل من الحضرة المحمدية  
(الباب الرابع وثلاثمائة) في معرفة منزل ايثار الغنى على الفقر من المقام الموسوى واينار انقراض على

الغنى من الحضرة العيسوية  
(الباب الخامس وثلاثمائة) في معرفة منزل ترادف الاحوال على قلوب الرجال من الحضرة المحمدية

(الباب السادس وثلاثمائة) في معرفة منزل اختصام الملا الاعلى من الحضرة الموسوية  
(الباب السابع وثلاثمائة) في معرفة منزل تنزل الملائكة على الموقف المجدى من الحضرة الموسوية

(الباب الثامن وثلاثمائة) في معرفة اختلاط العالم الكلى من الحضرة المحمدية  
(الباب التاسع وثلاثمائة) في معرفة منزل الملامتية من الحضرة المحمدية

(الباب العاشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الصلصلة الروحية من الحضرة الموسوية  
(الباب الحادى عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل النواشى الاختصاصية العينية من الحضرة المحمدية

(الباب الثانى عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل كيفية نزول الوحي على قلوب الاولياء وحفظهم في ذلك  
من الشياطين من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل البكاء والنوح من الحضرة المحمدية  
(الباب الرابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الفرق بين مدارج الملائكة والنبىز والاولياء

من الحضرة المحمدية  
(الباب الخامس عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل وجوب العذاب من الحضرة المحمدية

(الباب السادس عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الصفات القائمة المنقوشة بالقلم الالهى في اللوح  
المحفوظ الانسانى من الحضرة الموسوية

(الباب السابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الابتلاء وبركاته وهو منزل الامام الذى على يسار  
القطب وهو منزل ابي مدين الذى كان بجاية رحمة الله تعالى عليه

(الباب الثامن عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل نسخ الشريعة المحمدية بالاغراض النفسية عافانا الله  
واباك من ذلك

(الباب التاسع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل سراح النفس من قيد وجه ما من رجوه الشريعة  
بوجه آخر منها وان ترك السبب الجالب للرزق من طريق التوكل سبب جالب للرزق وان المتعقبه

ما خرج عن ريق الاسباب  
(الباب العشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل تسيير القبضتين وتمييزهما

(الباب الحادى والعشرون وثمناة) فى معرفة منزل من فرق بين عالم الغيب وعالم الشهادة وهو من الحضرة المحمدية .

(الباب الثانى والعشرون وثمناة) فى معرفة منزل من باع الحق بالخلق وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والعشرون وثمناة) فى معرفة منزل بشرى مبشر لبشرية وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والعشرون وثمناة) فى معرفة منزل جمع النساء والرجال فى بعض المواطن الالهية

وهو من الحضرة العاصمية

(الباب الخامس والعشرون وثمناة) فى معرفة منزل القرآن من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والعشرون وثمناة) فى معرفة منزل التجاوز والمنازعة وهو من الحضرة

المحمدية والموسوية

(الباب السابع والعشرون وثمناة) فى معرفة منزل المد والنصف من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والعشرون وثمناة) فى معرفة منزل ذهاب المركبات عند التئيب الى البساط

من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والعشرون وثمناة) فى معرفة منزل الالاء والقراغ الى البلا وهو من الحضرات

المحمدية

(الباب الثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل القمر من الهلال من البدر وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الحادى والثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل الرؤية والقوة عليها والتداني والترقى والتلقى

والتدلى وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثانى والثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل الحراسة الالهية لاهل المقامات المحمدية وهو

من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلى

فلا تهتك ما خلقت من اجلى فيما خلقت من اجلك وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل تجديد المعلوم وهو من الحضرات الموسوية

(الباب الخامس والثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل الاخوة وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل مبايعة النبات للتطب وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل محمد صلى الله عليه وسلم مع بعض العالم

من الحضرات الموسوية

(الباب الثامن والثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل عقبات السويق وأسراره وهو من الحضرة

المحمدية

(الباب التاسع والثلاثون وثمناة) فى معرفة منزل جئت الشريعة بين يلى الحقيقة تطلب الاستمداد

من الحضرة المحمدية

(الباب الاربعون وثمناة) فى معرفة المنزل الذى منه خبار رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن

صباد ما خبا وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الحادى والاربعون وثمناة) فى معرفة منزل التقليد فى الاسرار وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثانى والاربعون وثمناة) فى معرفة منزل سرين منظمين عن ثلاثة اسرار يجمعها حضرة

واحدة من حضرات الوحي وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والاربعون وثمناة) فى معرفة منزل سرين فى تفصيل الوحي من حضرة

حمد الملك كله



(الباب الرابع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّين من اسرار المغفرة وهو من الحضرة المحمدية  
(الباب الخامس والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّ الاخلاص في الدين وهو من الحضرة  
المحمدية . . .

(الباب السادس والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّ صدق فيه بعض العارفين فرأى نوره  
كيف ينبعث من جوانب ذلك المنزل عليه وهو من الحضرة المحمدية .

(الباب السابع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الصف الاول عند الله والشكر الالهي وفتح  
خبر وما تنزل في ذلك اليوم من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّين من اسرار قلب الجمع والوجود وهو  
من الحضرة المحمدية .

(الباب التاسع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل فتح الابواب وغلقتها وخلق كل امة وهو  
من الحضرة المحمدية

(الباب الخسون وثلاثمائة) في معرفة منزل تجلي الاستفهام ورفع الغطاء عن المعاني وهو من الحضرة  
المحمدية من اسم الرب .

(الباب الحادي والخسون وثلاثمائة) في معرفة منزل اشتراك النفوس والارواح في الصفات وهو  
من حضرة الغيرة المحمدية من اسم الودود

(الباب الثاني والخسون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار طلسمية مصورة مدبرة من حضرة  
التزلات المحمدية

(الباب الثالث والخسون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار طلسمية حكيمية تشير الى معرفة منزل  
السبب وأدائه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والخسون وثلاثمائة) في معرفة المنزل الاقصى السرياني وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الخامس والخسون وثلاثمائة) في معرفة منزل السبل المولدة وارث العبادات واتساعها  
وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والخسون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار مكتمة والسر العربي في الادب  
الالهي والوحي النفسي من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والخسون وثلاثمائة) في معرفة منزل البهائم من الحضرة الالهية وفهرهم تحت  
سرّين موسويين

(الباب الثامن والخسون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار مختلفة الانوار والفرار والانداز  
وصحح الاخبار ومن هذا المنزل قلت الشعر في خلوة دخلتها نلت فيها وهو من اعجب المنازل وانورها

(الباب التاسع والخسون وثلاثمائة) في معرفة منزل اياك اعني قاسمي يا جاره وهو منزل تفرق  
الاهر وصورة الكيم في الكشف من الحضرة المحمدية

(الباب الستون وثلاثمائة) في معرفة منزل الظلمات المحمودة والانوار المشهودة والحق من ليس  
من اهل البيت باهل البيت وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الحادي والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير وهو من  
الحضرة المحمدية .

(الباب الثاني والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل العبدتين مجود الكل والجبر ومجود القلب  
والوجه وما فيها من اسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل احالة العارف من معرفة على من هو دونها عليه



ما ليس في وسعه ان يعلمه وتقزیه الباری عن الطرب والفرح وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الرابع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّین طلسمین من عرفهما بالراحة في الدنيا  
 والآخرة والعبرة الالهية وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الخامس والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل أسرار اتصلت في حضرة الرجة بمن خفي  
 مقامه وحاله على الاكوان وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السادس والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل وزراء المهدي الآتي في آخر الزمان الذي  
 يشربه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السابع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل التوسك كل الخامس الذي ما كشفه احد من  
 المحققين لقلة القائلين به وقصور الافهام عن ادراكه وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الثامن والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل اتي ولم يأت وحضرة الامر وحده وصنف عالم  
 ما يوحى اليه على الدوام وما فيه من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب التاسع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل خزان الجود وتأثير عالم الشهادة في عالم الغيب  
 عن عالم الغيب وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل المريد وسرّ سرّین من أسرار الوجود والتبديل وهو  
 من الحضرة المحمدية  
 (الباب الحادي والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّ وثلاثة اسرار لوحية امية وهو من الحضرة  
 الموسوية  
 (الباب الثاني والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّ وسرّین وثلاث عليك بما ليس لك واجابة  
 الحق لك في ذلك المعنى وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الثالث والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار ظهرت في الماء الحكمي الفصل  
 مركبه على العالم بالعناية وبقاء العالم ابد الابدين وان انتقلت صورته وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الرابع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الرؤية والرؤية وسوابق الاشياء في الحضرة  
 الربوبية وان لك ككفار قدما كما ان المؤمنين قدما وقدوم كل طائفة على قدمها وآتية بامامها عدلا  
 وفضلا وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الخامس والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل التضاهي الخيالي وعالم الحقائق والامتزاج  
 وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السادس والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل يجمع بين الاولياء والاعداء من الحضرة  
 الحكمية ومقارعة عالم الغيب بعضهم مع بعض وهذا المنزل يتضمن ألف مقام وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السابع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل مجود القيومية والصدق والمجد واللؤلؤة  
 والصور وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الثامن والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الامة البهيمية والاحصاء والثلاثة الاسرار  
 العلوية وتقدم المتأخر وتأخر المتقدم وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب التاسع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الخلل والعقد والاکرام والاهانة ونشأة الدعاء  
 في صورة الاخبار وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل العلماء ورثة الانبياء وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الحادي والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل التوحيد والجمع وهو يحتوي على خمسة آلاف  
 مقام يفر في واكمل مشاهدة من شاهد في نصف الشهر أو في آخره وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثاني والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل الخواتيم وعدد الاعراس الالهية والاسرار  
الاجمعية وهو من الحضرات الموسوية

(الباب الثالث والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل العظمة الجامعة للعظمت وهي من الحضرة المحمدية  
\* (الفصل الخامس في المنازلات) \*

(الباب الرابع والتمانون وثلاثمائة) في معرفة المنازلات الخطائية وهو من سر قوله تعالى  
وما كان لبقعر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب \* وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من حفر غلب ومن استهين منع

(الباب السادس والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منازلة جبل الوريد وأينية المعية

(الباب السابع والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منازلة التواضع الكبريات

(الباب الثامن والتمانون وثلاثمائة) في معرفة المنازلة المجهولة عند العبد وهو اذا ارتقى من غير تعيين  
قصدا ما يقصده من الحق

(الباب التاسع والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منازلة الى كونك واليك كوني

(الباب التسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة زمان الشيء وجوده الا انا فلا زمان لي والا انت فلا زمان  
لك فانت زمني وأنا زمانك

(الباب الحادي والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة المسلك السيمال الذي لا يثبت عليه اقدام  
رجال السؤال

(الباب الثاني والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من رحم رحناه ومن لم يرحم رحناه ثم غضبنا  
عليه ونسيناه

(الباب الثالث والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من توقف عند ما رأى ما داله ذلك

(الباب الرابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من تأدب وصل ومن وصل لم يرجع ولو كان  
غير أديب

(الباب الخامس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من دخل حضرة وبقيت عليه حياته فعزاه  
على في موت صاحبه

(الباب السادس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من جمع المعارف والعلوم حبيته عنى

(الباب السابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة اليه يصعد الكام الطيب والعمل الصالح يرفعه

(الباب الثامن والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من وعظ الناس لم يعرفني ومن ذكرهم عرفني

(الباب التاسع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة منزل من دخله نربت عنه وما بقى  
احدا لادخله

(الباب العاشر وأربعمائة) في معرفة منازلة من ظهر لي بطنته ومن وقف عند حدتي اطلعت عليه

(الباب الحادي وأربعمائة) في معرفة منازلة الميت والحي ليس لهما الى رؤي سبيل

(الباب الثاني وأربعمائة) في معرفة منازلة من غلبني غلبته ومن غلبته غلبني فالجنوح  
الى السلم اولي

(الباب الثالث وأربعمائة) في معرفة منازلة لاجبة الى علي عبيدي ما قلت لاحد منهم لم علمت الا قال لي  
انت علمته وقال الحق ولكن السابقة أهبط ولا تبديل

(الباب الرابع وأربعمائة) في معرفة منازلة من خفف على رعيته سعى في هلاك ملكه ومن رفق بهم  
بقى ملكا كل سيد قتل عبدا من عبده فانهما قتل سيادة من سيادته الا انا فاطره

(الباب الخامس وأربعمائة) في معرفة منازلة من جعل قلبه بيتي واخلاه من غري ما يدري ما حد

ما اعطيه فلا تشبهوه بالبيت المهورفاته بيت ملائكتي لا يتي ولهم ايام اسكن فيه خليلى بل يتي قلب  
عبدى الذى وسعنى حين ضاق عني ارضى وسعاني

(الباب السادس وأربعمئة) في معرفة منازلة ما ظهر منى قط شئ لشيء ولا ينبغي ان يظهر

(الباب السابع وأربعمئة) في معرفة منازلة في اسرع من الطريقة تحتل منى ان تطرت الى غيرى  
لاضعنى ولكن لضعفك

(الباب الثامن وأربعمئة) في معرفة منازلة يوم السبت فخل عنك منزرا لحد الذي شدة فقد فرغ  
العالم منى وفرغت منه

(الباب التاسع وأربعمئة) في معرفة منازلة اسمائى حجاب عليك فان رفعتها وصلت الى

(الباب العاشر وأربعمئة) في معرفة منازلة وان الى ربك المتسهي \* فاعتزوا بهذا  
الرب تسعدوا

(الباب الحادى عشر وأربعمئة) في معرفة منازلة فيسبق عليه الكتاب فيد حل النار من حضره  
كاد لا يدخل النار فخافوا الكتاب ولا تخافونى فاني واياكم سواء

(الباب الثانى عشر وأربعمئة) في معرفة منازلة من كان لى لم يذل ولا يخزى ابدا

(الباب الثالث عشر وأربعمئة) في معرفة منازلة من سألنى فما خرج من قضائى ومن لم يسألنى  
فما خرج من قضائى

(الباب الرابع عشر وأربعمئة) في معرفة منازلة لا يرى الا بحجاب

(الباب الخامس عشر وأربعمئة) في معرفة منازلة من دعانى فقد أدى حق عبوديته ومن أنصف  
نفسه فقد أنصفنى

(الباب السادس عشر وأربعمئة) في معرفة منازلة عين القلب

(الباب السابع عشر وأربعمئة) في معرفة منازلة من اجره على الله

(الباب الثامن عشر وأربعمئة) في معرفة منازلة من لا يفهم لا يوصل اليه شئ

(الباب التاسع عشر وأربعمئة) في معرفة منازلة الصكوك

(الباب العاشر والعشرين وأربعمئة) في معرفة منازلة المتخلص من المقامات

(الباب الحادى والعشرون وأربعمئة) في معرفة منازلة من طلب الوصول الى من جهة الدليل  
والبرهان لا يصل الى ابدافاته لا يشبهنى شئ

(الباب الثانى والعشرون وأربعمئة) في معرفة منازلة من ردالى فعلى فقد أعطانى حتى

(الباب الثالث والعشرون وأربعمئة) في معرفة منازلة من غار على لم يذكرنى

(الباب الرابع والعشرون وأربعمئة) في معرفة منازلة احبك للبقاء معى وتحب الرجوع الى اهلك  
فقف معى حتى اتشئ منك وحينئذ تترعنى

(الباب الخامس والعشرون وأربعمئة) في معرفة منازلة من طلب العلم صرفت بصره عني

(الباب السادس والعشرون وأربعمئة) في معرفة منازلة السر الذى منه قال عليه الصلاة والسلام  
حين استفهم عن رؤية ربه نورانى اراه

(الباب السابع والعشرون وأربعمئة) في معرفة منازلة قاب قوسين

(الباب الثامن والعشرون وأربعمئة) في معرفة منازلة الاستفهام عن الاثنين

(الباب التاسع والعشرون وأربعمئة) في معرفة منازلة من تصاغر لجلالى نزلت اليه ومن تعاظم  
على تعاظمت عليه

(الباب الثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة ان حركتك اوصلتك

(الباب الحادى والثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة من حجته حجته  
(الباب الثانى والثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة ما ردت بشئ الابن فاعرف قدرك وذا عجب  
شئ لا يعرف نفسه .

(الباب الثالث والثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة انظر اى تجلى بعدمك فلا تسألني فنعطيك  
ايام فلا جد من يأخذه .

(الباب الرابع والثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة لا يحجبك لو شئت فاني لا اشاء بعد  
(الباب الخامس والثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة اخذت العهد على نفسي فوقنا أوفيت  
ووقالم أوف فلا تعرض

(الباب السادس والثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة لو سكنت عند الناس كما انت عندى  
ما عبدونى

(الباب السابع والثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة من عرف خطه من شريعتى عرف خطه منى  
فانت عندى كما انا عندك مرتبة واحدة

(الباب الثامن والثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة من قرأ كلامى رأى غماقى فيها شرح  
ملائكتى تنزل عليه وفيه فاذا سكت رحلت عنه ونزلت انا

(الباب التاسع والثلاثون وأربعمئة) في معرفة منازلة قاب قوسين الثانى  
(الباب الاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة اشتد ركن من قوى قلبه بشاهدتى  
(الباب الحادى والاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة عيون ائمة العارفين ناظرة الى ما عندى  
لا الى

(الباب الثانى والاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة من رآنى وعرف انه رآنى فآرائى  
(الباب الثالث والاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة واجب الكشف العرفانى  
(الباب الرابع والاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة من كتب له كتاب العهد الخالص لا يشقى  
(الباب الخامس والاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة هل عرفت اوليائى الذين آتتهم با دابى  
(الباب السادس والاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة فى تعمير نواشئ الليل فوائد الخيرات  
(الباب السابع والاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة من دخل حفرة التطهير نطق عني  
(الباب الثامن والاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة من كشفت له شيا بماء ندى بهت فكيف  
يطلب ان يرانى

(الباب التاسع والاربعون وأربعمئة) في معرفة منازلة ليس عندى من يعبد عبدى  
(الباب الحسون وأربعمئة) في معرفة منازلة من ثبت لظهورى كان بى لا بد سجدانى كان به لابي  
وهذا الحقيقة والاول مجاز

(الباب الحادى والحسون وأربعمئة) في معرفة منازلة فى الخارج معرفة المعارج  
(الباب الثانى والحسون وأربعمئة) في معرفة منازلة كلامى كله موعظة لعبدى لو انغلوا  
(الباب الثالث والحسون وأربعمئة) في معرفة منازلة كرمى ما بدلت لك من الاموال وكرم كرمى  
ما وهبتك من عضوك عن أخيك عنده جناحه عليك  
(الباب الرابع والحسون وأربعمئة) في معرفة منازلة لا يتوى معنا فى حضرتنا غريب وانما  
المعروف لاولى القربى

(الباب الخامس والحسون وأربعمئة) في معرفة منازلة من اقبلت عليه بظهري لا يسعد أبدا ومن  
اقبلت عليه ياطحن لا يثقى ابدا وبالعكس

(الباب السادس والخمسون وأربعمئة) في معرفة منازل من تحرك عند سماع كلامي فقدم مع  
(الباب السابع والخمسون وأربعمئة) في معرفة منازل التكليف المطلق  
(الباب الثامن والخمسون وأربعمئة) في معرفة منازل ادراك السجرات  
(الباب التاسع والخمسون وأربعمئة) في معرفة منازل وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار \*  
(الباب الستون وأربعمئة) في معرفة منازل الاسلام والايمان والاحسان واحسان الاحسان  
(الباب الحادي والستون وأربعمئة) في معرفة منازل من اسدلت عليه حجاب كنفي هو من  
ضنائي لا يعرفه احد ولا يعرف احدا

\* (الفصل السادس في المقامات) \*

(الباب الثاني والستون وأربعمئة) في معرفة الاقطاب المحمدين ومنازلهم  
(الباب الثالث والستون وأربعمئة) في معرفة الاثنى عشر قطبا الذين عليهم مدار فلك العالم  
(الباب الرابع والستون وأربعمئة) في معرفة حال قطب الاقطاب المحمدية الذي كان منزله  
لا اله الا الله

(الباب الخامس والستون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله الله اكبر  
(الباب السادس والستون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله سبحانه الله  
(الباب السابع والستون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله  
(الباب الثامن والستون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال  
(الباب التاسع والستون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله وافوض امرى الى الله  
(الباب السبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله وما خلقت الجن والانس  
الا ليعبدون \*

(الباب الحادي والسبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كنتم تحبون الله  
فاتبعوني يحببكم الله

(الباب الثاني والسبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله فبشر عبادى الذين يستمعون  
القول فيتبعون احسنه \*

(الباب الثالث والسبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله والى الحكم اله واحد \*  
(الباب الرابع والسبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ما عندكم يتقد  
وما عند الله باق \*

(الباب الخامس والسبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم شعائر الله  
فانها من تقوى القلوب \*

(الباب السادس والسبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله فلما بين له انه عدو لله  
تبرأ منه الحول والقوة لاحول ولا قوة الا بالله

(الباب السابع والسبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس  
المتنافسون \* لمثل هذا فليعمل العاملون

(الباب الثامن والسبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله انك مثقال حبة من  
خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير \*

(الباب التاسع والسبعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمان الله  
فهو خير له عند ربه \* لعمري ان الامر جد

(الباب العشرون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله وآتينا الحكم صليكم \*

(الباب الحادى والثمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله اما لا تضيع أجر من احسن عماله . . .

(الباب الثلثى والثمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استسلك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور \*

(الباب الثالث والثمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله \* قد افلح من زكاهما وقد حاب من دسأه

(الباب الرابع والثمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله اذا بلغت الخلقوم وأنتم حينئذ تنظرون \*

(الباب الخامس والثمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون \*

(الباب السادس والثمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا .

(الباب السابع والثمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله من عمل صالحا من ذكرا أو انثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة

(الباب الثامن والثمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ولا تمدن عينيك الى مامة عنابه ازواجهم زهرة الحياة الدنيا النفسهم فيه ورزق ربك خير وابقى \*

(الباب التاسع والثمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله انما اموالكم واولادكم فتنة (الباب التسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله كبر مستاعن الله أن تقولوا ما لاتفعلون \*

(الباب الحادى والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين \*

(الباب الثانى والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول \*

(الباب الثالث والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله قل كل من عند الله فقال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا \*

(الباب الرابع والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده العلماء \*

(الباب الخامس والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يرتدد منكم عن دينه فمت وهو كافر \*

(الباب السادس والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله وما قدروا الله حتى قدره وجاهدوا فى الله حتى يجهاده \*

(الباب السابع والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله وما يؤمن منكم الا وهم مشركون \*

(الباب الثامن والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له مخرجا \*

(الباب التاسع والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ليس كمثلته شئ \*

(الباب المؤفى خمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يقل منهم الى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم \*

(الباب الحادى وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله اغبر الله تدعون ان كنتم صادقين \*

(الباب الثاني وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله لا تحنونا الله والرسول وتحنونا اماناتكم وانتم تعلمون \*

(الباب الثالث وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما امره الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء \*

(الباب الرابع وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون \*

(الباب الخامس وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واصبر لحكم ربك فانك بلعينا \*

(الباب السادس وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين \*

(الباب السابع وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ألم يعلم بان الله يرى \*

(الباب الثامن وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور \*

(الباب التاسع وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما انفقم من شئ فكهو يخلقه وهو خير الرازقين \*

(الباب العاشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق \*

(الباب الحادي عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واتقوا الله ويعلمكم الله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا \*

(الباب الثاني عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله كلما مضت جلودهم بدلناهم جلودا غير هالذوق والعذاب \*

(الباب الثالث عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ذكر رجة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا \*

(الباب الرابع عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه \*

(الباب الخامس عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وظن داود انما قتناه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب \*

(الباب السادس عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقربتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتى الله بأمره ففروا الى الله \*

(الباب السابع عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه \*

(الباب الثامن عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير \*

(الباب التاسع عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله استحيبوا الله والرسول اذا دعاهم لما يحيبكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون \*

(الباب العشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون \*

(الباب الحادي والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وترودوا فان خير الزاد التقوى واتقون \*

(الباب الثاني والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجاهلهم الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون \*



(الباب الثالث والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وانما من خاف مقام ربه \*  
(الباب الرابع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر مدادا  
لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا \*

(الباب الخامس والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعد حدود الله  
فقد ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا \*

(الباب السادس والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولولا ان ثبتناك لقد كدت  
تركن اليهم شيئا قليلا اذا اذقناك ضعف الحياة وضعف الممات \*

(الباب السابع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واصبر نفسك مع الذين  
يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع  
من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر \*

(الباب الثامن والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء سيئة سيئة مثلها  
فمن عفا واصلى فاجره على الله \*

(الباب التاسع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباته  
باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا \*

(الباب الثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون  
من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرنى من القول \*

(الباب الحادي والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شان وما تلو  
منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تنبضون فيه \*

(الباب الثاني والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ان الصلاة كانت على المؤمنين  
كآباء موقوتات \*

(الباب الثالث والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واذا سالك عبادي عني  
فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستخيسوا لي وليؤمنوا بي اعلمهم يرشدون \*

(الباب الرابع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وانك لعلى خلق عظيم \*

(الباب الخامس والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الذين يذكرون الله قياما  
وقعودا وعلى جنوبهم \*

(الباب السادس والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان يريد حرث الدنيا  
فأثره منها وما له في الآخرة من نصيب \*

(الباب السابع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وتخشى الناس والله احق  
ان تخشاه \*

(الباب الثامن والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما امرت ومن تاب  
معا ولا تطغوا انه بماتع حملون بصبر \*

(الباب التاسع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ففتروا الى الله اني لكم منه  
نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخر اى لكم منه نذير مبين \*

(الباب الاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولوا انهم صبروا حتى تخرج اليهم  
لكان خيرا لهم \*

(الباب الحادي والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم منكم يظقه



عذابا كبيرا \*

(الباب الثاني والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان في هذه اعني فهو في الآخرة اعني وأضل سبيلا \*

(الباب الثالث والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا \*

(الباب الرابع والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ما يلفظ من قول الا ليه رقيب عتيد \*

(الباب الخامس والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله واجهد واقرب \*

(الباب السادس والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فأعرض عن من تولى عن ذكرنا \*

(الباب السابع والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين \*

(الباب الثامن والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فاذكروني اذكركم \*

(الباب التاسع والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله اما من استغنى فانت له تصدى \*

(الباب العاشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا \*

(الباب الحادي والخمسون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فسيرى الله عملكم ورسوله \*

(الباب الثاني والستون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ولو أنهم اذ ظلموا انفسهم ياءون فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول \*

(الباب الثالث والستون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله والله من وراءهم محيط \*

(الباب الرابع والستون وخمسة) في معرفة صفة الشخص الذي اتقل اليه معنى خاتم النبوة وسره مثل زراجله في معناه ومنزله \* لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ويحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب اليم وهم فيه \*

(الباب الخامس والستون وخمسة) في معرفة السبب الذي معنى ان اذكر بقية الاقطاب من زمانها هذا الى يوم القيامة

(الباب السادس والستون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك \*

(الباب السابع والستون وخمسة) في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق

(الباب الثامن والستون وخمسة) في معرفة الاسماء التي لرب العزة وما يجوز ان يطلق به اللفظ عليه وما لا يجوز

(الباب التاسع والستون وخمسة) في معرفة اسرار وحقائق من منازل مختلفة

(الباب الستون وخمسة) في وصية حكيم شرعية ينفع بها المرید والواصل وهو آخر لباب هذا الكتاب

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

قال رضي الله تعالى عنه ربما وقع عندي ان اجعل في اول هذا الكتاب فصلا في العقائد المؤيدة بالادلة  
القاطعة \* والبراهين الساطعة \* ثم رأيت ان ذلك تشعب على المتأهب لطلب المزيد \*  
المتعرض لنفحات الجود بأسرار الوجود \* فان المتأهب اذا ازم انخلوة والذكر \*  
وفرغ المحل به من الفكر \* وقعد فقيرا لاشي له عند باب ربه حينئذ يخضع الله تعالى ويعطيه من  
العلوم والاسرار الالهية \* والمعارف الربانية \* انني اثني الله بها سبحانه على عبده الخضر فقال  
تعالى عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم  
الله وقال ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقال ويجعل لكم نورا تمشون به قيل للجنيد رضي  
الله عنه بم نلت ما نلت فقال بجلاوي تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة \* وقال ابو يزيد رضي الله  
عنه اخذتم علمكم مبتاعا عن ميت واخذنا علما عن الحي الذي لا يموت \* فيحصل لصاحب الهمة في  
انخلوة مع الله ربه جلت هيبة وعظمت منته من العلوم ما يغيب عندها كل متكلم على البسيطة  
بل كل صاحب نظر وبرهان ليست له هذه الحالة فانها وراء طور العقل اذا كانت العلوم على ثلاثة  
منازل \* (علم العقل) وهو كل علم يحصل للضرورة أو عقيب نظري دليل بشرط العثور على وجه  
ذلك الدليل وشبهه من جنسه في عالم الفكر الذي يجمع هذا الفن من العلوم ولهذا يقولون في  
النظر منه صحيح ومنه فاسد \* (والعلم الثاني) علم الاحوال ولا سبيل اليها الا بالذوق فلا يتدر  
عاقلا على ان يحسها ولا ان يتبين على معرفتها دليل البتة كاعلم بحلاوة العسل وحرارة السبر ولذة  
الجماع والعشق والوجد والشوق وما يشاكل هذا الصنف فهذه علوم من المحال ان يعرف احد  
حقيقتها الا بان يتخلف بها ويذوقها او شبهها من جنسها في عالم الذوق كما يغلب على محل طعمه المرة  
الصفراء فيجد العسل مزا وليس كذلك فان الذي ياشرب محل الطعم انما هو المرة الصفراء (والعلم  
الثالث) علم الاسرار وهو العلم الذي فوق طور العقل وهو علم نفس روح القدس في الزرع يختص به  
النبي والولي وهو نوعان \* نوع منه يدرك بالعقل كالعالم الاول من هذه الاقسام لكن هذا العالم  
به لم يحصل له عن نظر ولكن مرتبة العلم اعطت هذا \* والنوع الآخر على ضربين شرب منه يلحق  
بالعلم الثاني لكن حاله اشرف والضرب الاخر من علوم الاخبار وهي التي يدخلها الصدق  
والكذب الا ان يكون الخبر به قد ثبت صدقه عند الخبر وعصمته فيما يخبر به ويقول كاخبار الانبياء  
صلوات الله وسلامه عليهم بالجنة وما فيها فتقوله ان ثم الجنة من علم الخبر وقوله في القيامة ان فيها حوضا  
احلى من العسل من علم الاخوال وهو علم الذوق وقوله كان الله ولا شيء معه وشبهه من علوم  
العقل المدركة بالنظر فهذا الصنف الثالث الذي هو علم الاسرار العالم به يعلم العلوم كلها ويستغفرها  
وليس صاحب تلك العلوم كذلك فلا علم اشرف من هذا العلم الشيط الحماوي على جميع المعلومات  
وما بقي الا ان يكون الخبر به صادقا عند السامع له معصوما هذا شرطه عند العامة وأما العاقل  
اللييب الناصح لنفسه فلا يرمى به ولكن يقول هذا باثر عندي ان يكون صدقا أو كذبا وكذلك  
ينبغي لكل عاقل اذا اتاه بهذه العلوم غير المعصوم وان كان صادقا عند الله فيما يخبر به ولكن كما لا يارم  
هذا السامع له تمديقه لا يذمه تكذبه ولكن يتوقف ان صدقه لم يدركه لانه اتي في خبره سالا فانه  
العتول بل بما تجوزه أو تنف عنه ولا يهدركا من اركان الشريعة ولا يبطل اصلا من اصولها فاذا  
التجأ من جوزه العقل وسكت عنه الشارع ولم يذكره فلا ينبغي لنا ان نرده أصلا ونحس تحير من في  
قبوله فان كانت حالة الخبر به تقتضي العدالة لم يضربنا قبوله كاستبيل شهادته ونحكم بها في الاموال  
والارواح وان كان غير عدل فيه علمنا فنظر فان كان الذي يخبر به حتما وجه ما عندنا من الوجوه  
المصلحة قبلنا هو الامر كما في باب الجائزات ولم نتكلم في قائله بشي فانها شهادة مكتوبة تسأل عنها قال

الله تعالى سكتب شهادتهم ويسألون وانا اولى من يصح نفسه في ذلك ولولم يأت هذا الخبر  
 الا بما جاء به المعصوم فهو حالنا ما عندنا من رواية عنه فلا فائدة زادهما عندنا بخبره على ما عندنا  
 وانما يأتون رضوان الله عليهم باسرار وحكم من اسرار الشريعة مما هي خارجة عن قوة انهم  
 والكسب ولا تنال ابد الا بالمشاهدة او الالهام وما شا كل هذه الطرق ومن هنا تكون الفائدة بقوله  
 عليه الصلاة والسلام ان يكن في اتى محدثون فثم عمر ويقوله صلى الله عليه وسلم في أبي بكر فضل  
 بالسر غيره ولولم يقع الانكار لهذه العلوم في الوجود وكان الناس كلهم اصحاب عقول سليمة لم يقد  
 قول أبي هريرة رضي الله عنه حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين من علم فاما احدهما  
 فبنته وأما الآخر فلو بنته قطع مني هذا البلعوم حدثني به الفقيه الفاضل أبو عبد الله محمد بن  
 عبد الله الجري بسببة في رمضان عام تسع وثمانين وخمسمائة بداره وحدثني به ايضا الفقيه  
 أبو الوليد أحمد بن محمد العربي بداره بأشيلية سنة اثنتين وتسعين وخمسمائة وجماعة غيرهما كلهم  
 قالوا حدثنا الا بالوليد ابن العربي فانه قال سمعت أبا الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعي قال  
 حدثني أبو عبد الله وأبو عبد الله محمد بن أحمد بن منظور التيسري سمعا غامني عليهما عن أبي ذر سمعا  
 منهما عليه عن أبي محمد هو عبد الله بن أحمد بن جوية السرخسي الحموي وأبي اسحاق المستملي  
 وأبي الهيثم هو محمد بن مكي بن محمد الكشمي قالوا أخبرنا أبو عبد الله هو محمد بن يوسف بن مطر  
 القزبري قال أبانا أبو عبد الله البخاري وحدثني به أيضا الشيخ الشريف جمال الدين أبو محمد يونس  
 ابن يحيى بن أبي الحسين بن أبي البركات الهاشمي العباسي بالحرم الشريف تجاه الركن اليماني من  
 الكعبة المعظمة موضع تدريسنا في جمادى الاولى سنة تسع وتسعين وخمسمائة عن أبي الوقت  
 عبد الاول بن عيسى الشجري الهروي عن أبي الحسن عبد الرحمن بن المظفر الراوي عن أبي محمد عبد  
 الله بن أحمد بن جوية السرخسي عن أبي عبد الله محمد القزبري عن أبي عبد الله البخاري عن  
 اسماعيل قال حدثني أخي عن ابن أبي ذئب عن سعيد المتبري عن أبي هريرة رضي الله عنه وذكر  
 الحديث وشرح البلعوم لأبي عبد الله البخاري من رواية أبي ذر \* خرجه في كتاب العلم وذكرنا  
 ان البلعوم مجرى الطعام ولم يشد قول ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى الله الذي خلق  
 سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامرينهن لو ذكرت تفسيره لرجتموني وفي رواية لقلم  
 اني كافر \* وحدثني بهذا الحديث الشيخ المسن أبو عبد الله محمد بن عيشون عن أبي بكر القاضي محمد  
 ابن عبد الله بن العربي المغافري عن أبي حامد محمد بن محمد الطوسي الغزالي ولم يكن لقول الرضي من  
 حنفية علي بن أبي طالب رضي الله عنه معنى اذ قال شعر

لقيل لي أنت ممن يعبد اوثنا

يارب جوهر علم لو أبح به

يرون أقبح ما يأتونه حسنا

ولا ستحل رجال مسلمون دمي

فهؤلاء كلهم سادات أبرار قد عرفوا قدر هذا العلم ورتبته ومنزله أكثر العالم منه وان لا أكثر منكرونها  
 وينبغي للعارف أن لا يأخذ عليهم في انكارهم فان في قصة موسى مع الخضر عليهما الصلاة والسلام  
 مندوحة لهم وحجة للطائفتين وان كان انكار موسى عن نسيان لشرطه وبهذه القصة بعينها نخرج  
 على المنكرين لكنه لا سبيل الى خصامهم ولكن نقول كما قال العبد الصالح هذا فراق بيني وبينك  
 \* (فصل) ولا يحجبنا ايها الناظر في هذا الصنف من العلوم الذي هو العلم النبوي الموزون منهم  
 صلوات الله وسلامه عليهم اذا وقفت على مسئلة من مسائلهم قد ذكرها فيلسوف أو متكلم  
 أو صاحب نظر في أي علم كان أن تقول في هذا القائل الذي هو الصوفي الحق انه فيلسوف لكون  
 الفيلسوف ذكرها واعتقدناها وان نقلها عنهم او أنه لا دين له فان الفيلسوف قد قال في بلاد دين له

فلا تغفل بما أني فان هذا القول قول من لا تحصيل له اذ الفيلسوف ليس كل علم باطلا فغسي تكون  
تلك المسئلة فيمضيه من الحق ولا سيما ان وجدنا الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها ولا سيما فيما  
وضعه من الحسك والتبري من الشهوات ومكاييد النفوس وما تنطوي عليه من سوء الضمائر  
فان كما لا نعرف الحقائق ينبغي لنا ان ثبت قول الفيلسوف في هذه المسئلة المعينة وانها حق فان  
الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها او الصاحب او مالكا او الشافعي او سفيان الثوري واما  
قولك سمعها من فيلسوف او طالعها في كتبهم فانك ربما تقع في الكذب والجهل اما الكذب فتقولك  
سمعها او طالعها وانت لم تشاهد ذلك منه واما الجهل فكذلك لا تفرق بين الحق في تلك المسئلة  
والباطل واما قولك ان الفيلسوف لا دين له فلا يدل كونه لا دين له على ان كل ما عنده باطل وهذا  
مدرك بأقول العقل عند كل عاقل فقد خرجت باعتراضك على الصوفي في مثل هذه المسئلة عن العلم  
والصدق والدين وانخرطت في سلك اهل الجهل والكذب والبهتان ونقص العقل والدين وفساد  
النظر والانحراف ارايت لو انك انك بها رؤيت اهل كذا الا عابرها ومتطلب معانيها فكذلك خذ  
ما انك به هذا الصوفي واهتد على نفسك قليلا وفرغ لها محلك حتى يبرز لك معناها احسن من ان  
تقول يوم القيامة قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين فكل علم اذا بسطته العبارة حسن وفهم  
معناه او قارب وعذب عند السامع الفهم فهو علم العقل النظري لانه تحت ادراكه وبما يستقل به  
في الوصول لو نظر العلم الاسرار فانه اذا اخذته العبارة سمج واعتاص على الافهام دركه وخشن  
وربما مجته العتول الضعيفة المستعصية التي لم تتوفر لتصرف حقيقتها التي جعل الله فيها من النظر  
والبحث ولهذا صاحب هذا العلم كثيرا ما يوصله الى الافهام بضرب الامثلة والمخاطبات الشعرية  
واما علوم الاحوال فتوسطه بين علم الاسرار وعلم العتول واكثر ما يؤمن بعلم الاحوال اهل  
التجارب وهو الى علم الاسرار اقرب منه الى العلم العقلي النظري لكن يقرب من صنف العلم العقلي  
الضروري بل هو هو لكن لما كانت العتول لا توصل اليه الا باخبار من علمه او شاهده من نبي  
او ولي تميز عن الضروري لكن هو ضروري عند من شاهده ثم تعلم انه اذا احسن عندك وقبلته  
وامنت به فأبشرك انك على كشف منه ضرورة وانت لا تدري لاسيما الا هذا ان لا ينال الصدر  
الا بما يتطوع بهته وليس للعقل ههنا مدخل لانه ليس من دركه الا ان يذ لك معصوم حينئذ ينال  
صدر العاقل واما غير المعصوم فلا يلتذ بكلامه الا صاحب ذوق (فان قلت) فلنصر الى هذه  
الطريقة التي تدعي انها الطريقة الشريفة الموصلة سالكها الى الله تعالى وما تنطوي عليه من  
الحقائق والمقامات بأقرب عبارة وأوجز لفظ وأبلغ حتى اعلم عليه واصل الى ما ادعيت انك توصلت  
اليه وبالله أقسم اني لا آخذ منك على وجه التجربة والاختيار واما آخذ منك على الصدق  
فاني قد حسنت الظن بك ان قد نبهتني على حظ ما أبيت به من العقل وانه مما يتطوع العقل بجواره  
وامكانه أو يقف عنده من غير حرككم معين فشكر الله ذلك وبلغك امالك ونفعك ونفعنا بك  
فاعلم ان الطريق الى الله تعالى الذي سلكت عليه الخاصة من المؤمنين الطالبين نجابتهم دون العامة  
الذين شغلوا أنفسهم بغير ما خلقت له على أربع شعب بواعث ودواعي واخلاق وحقائق والذي  
دعاهم الى هذه الدواعي والبواعث والاخلاق والحقائق ثلاثة حقوق فرضت عليهم حق الله وحق  
للخلق وحق لانفسهم فالحق الذي لله تعالى عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا والحق الذي للخلق  
عليهم كف الاذى كله عنهم مالم يأمر به شرع من اقامة حق وصنائع المعروف معهم على الاستطاعة  
والايشار مالم ينه عنه شرع فانه لاسيما الى موافقة الفرض الا بلسان الفرع والحق الذي  
لانفسهم عليهم أن لا يشكروا بها من الطرق الا الطريق الذي فيه سعادتنا ونجاتنا وان أبت فلجهل  
قام بها المصير طبع فان النفس الالهية انما يحملها على اتيان الاخلاق الناضجة دين او مروءة

فالجهل بضاد الدين فان الدين علم من العلوم وسوء الطبع بضاد المروءة \* ثم ترجع الى الشعب  
 الاربع فنقول \* الدواعي خمسة الهاجس السبي ويسمى فقر الخاطر ثم الارضية ثم الهزيم. ثم  
 الهمة ثم النية \* والبواعث لهذه الدواعي ثلاثة أشياء رغبة او رهبة أو تعظيم فالرغبة  
 رغبتهان رغبة في المجاورة ورغبة في المعايضة وان شئت قلت رغبة فيما عنده ورغبة فيه والرغبة  
 رهبتان رهبة من العذاب ورهبة من الحجاب والتعظيم افراده عندك وجعلته \* والاخلاق  
 على ثلاثة أنواع خلق متعد وخلق غير متعد وخلق مشترك \* فالمتعدى على قسمين متعد  
 بمنفعة كالجلود والفتوة ومتعد بدفع مضرة كالعضو والصفح واحتمال الاذى مع القدرة على  
 الجزاء والتمكن منه وغير المتعدى كالورع والزهد والتوكل \* وأما المشترك فكالصبر على الاذى  
 من الخلق وبسط الوجه \* وأما الحقائق فأربعة أصناف حقائق ترجع الى الذات المقدسة وحقائق  
 ترجع الى الصفات المنزهة وهي النسب وحقائق ترجع الى الافعال وهي كن وأخواتها وحقائق  
 ترجع الى المفعولات وهي الاكوان وهذه الحقائق الكونية على ثلاث مراتب علوية وهي المفعولات  
 وسفلية وهي المحسوسات وبرزخية وهي الخيالات \* فاما الحقائق الذاتية فكل مشهد يقيم الحق  
 فيه من غير تشبيه ولا تكيف لاتسعه العبارة ولا تقوى اليه الاشارة \* وأما الحقائق الصفاتية فكل  
 مشهد يقيم الحق فيه تامل منه على معرفة كونه سبحانه وتعالى عالما وقادرا ومريدا الى غير ذلك  
 من الاسماء والصفات المختلفة المتقابلة والمتماثلة \* وأما الحقائق الكونية فكل مشهد يقيم الحق  
 فيه تطلع منه على معرفة الارواح والبساتط والمركبات والاجسام والاتصال والانفصال \* وأما  
 الحقائق الفعلية فكل مشهد يقيم الحق فيه تطلع منه على معرفة كن وتعلق القدرة بالقدور بضرب  
 خاص لكون العبد لا فعل له ولا أثر لقدرة الحادثة الموصوف بها \* وجميع ما ذكرناه يسمى الاحوال  
 والمقامات فالمقام منها كل صفة يجب الرسوخ فيها ولا يصح التنقل عنها كالقوبة \* والحال منها كل  
 صفة يكون فيها في وقت دون وقت كالسكر والمحو والغيبة والرنى أو يكون وجودها مشروطا بشرط  
 فتععدم لعدم شرطها كالصبر مع البلاء والشكر مع النعماء وهذه الامور على قسمين \*  
 قسم كماله في ظاهر الانسان وباطنه كالورع والتوبة وقسم كماله في باطن الانسان ثم ان تبعه الظاهر  
 فلا بأس كالزهد والتوكل وليس ثم في طريق الله تعالى مقام يكون في الظاهر دون الباطن \* ثم ان  
 هذه المقامات منها ما يتصف به الانسان في الدنيا والآخرة كالمجاهدة والجلال والجمال  
 والانس والهيبة والبسط ومنها ما يتصف به العبد الى حين موته الى القيامة الى اول قدم يضعه  
 في الجنة ويرزول عنه ككالخوف والقبض والحزن والرجاء ومنها ما يتصف به الانسان الى  
 حين موته كالزهد والتوبة والورع والمجاهدة والرياسة والتخلي والتخلي ومنها ما يزول لزوال  
 شرطه ويرجع كذلك كالصبر والشكر وما أشبه ذلك فهما اتا وفقنا الله واياك قد بينت لك  
 الطريق مرتب المنازل ظاهرا معاني والحقائق على غاية الايجاز والبيان والاستيفاء العام  
 فان سلكت وصلت والله سبحانه وتعالى يرشدنا واياك \* (فصل) ومدار العلم الذي يحتمس به  
 اهل الله تعالى على سبع مسائل من عرفها لم يعتص عليه شيء من علم الحقائق \* وهي معرفة  
 أسماء الله تعالى ومعرفة التجليات ومعرفة خطاب الحق لعباده بلسان الشرع ومعرفة كمال  
 الوجود ونقصه ومعرفة الانسان من جهة حقائقه ومعرفة الكشف الخيالي ومعرفة  
 العلل والادوية وذكرنا هذه المسائل في باب المعرفة من هذا الكتاب فلتنظر هناك ان شاء الله ثم  
 ترجع الى السبب الذي لا يحله منعنا المتأهب لتبلي الحق الى قلبه من النظر في صحة العقائد من  
 جهة علم الكلام فمن ذلك ان العوام ياجع من كل بشر صحيح العقل عقائدهم سليمة وانهم  
 مشلون مع انهم لم يطالعوا شيئا من علم الكلام ولا عرفوا مذاهب الخصوم بل أبتاهم الله تعالى

على صحة الفطرة وهو العلم بوجود الله تعالى بتلقين الوالد المشرع أو المربي وانهم من معرفة الحق سبحانه وتعالى وتنزيهه على حكم المعرفة والتنزيه الوارد في ظاهر القرآن المبين وهم فيه بحمد الله تعالى على صحة وصواب ما لم يتطرق احد منهم الى التأويل فان تطرق احد منهم الى التأويل خرج عن حكم العامة والتحقيق يصنف ما من اصناف اهل النظر والتأويل وهو على حسب تأويله وعليه يلقي الله تعالى اما مصيب واما مخطئ بالنظر الى ما يناقض ظاهر ما جاء به الشرع فالعامة بحمد الله تعالى سليمة عقائدهم لانهم تلقوها كما ذكرناه \* من ظاهر الكتاب العزيز التلقي الذي يجب القطع به وذلك ان التواتر من الطرق الموصلة الى العلم وليس الغرض من العلم الا الشطع على المعلوم انه على حتما علمناه من غير ريب ولا شك والقرآن العزيز قد ثبت عندنا بالتواتر انه جاء به منحصرا ادعى انه رسول الله من عند الله وانه جاء بما يدل على صدقه وهو هذا القرآن وانه ما استطاع احد على معارضته اصلا فقد صح عندنا بالتواتر انه رسول الله البنا وانه جاء بهذا القرآن الذي بين ايدينا اليوم واخبرنا انه كلام الله تعالى وثبت هذا كله عندنا بتواتر افتقدت العلم به انه النبأ الحق والقول الفصل \* والادلة جمعية وعقلية واذا حكمنا على الشيء بحكم ما فلا شك فيه انه على هذا الحكم \* واذا كان الامر على هذا الحد فباخذ المتأهب عقيدته من القرآن العزيز وهو بمنزلة الدليل العتلي في الدلالة اذ هو المصدق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد \* ولا يحتاج المتأهب مع ثبوت هذا الاصل الى ادلة العقول اذ قد حصل الدليل القاطع الذي عليه السيف معلق \* والاصفاق عليه محقق عنده قالت اليهود لمحمد صلى الله عليه وسلم انسب لنا ربك فانزل الله تعالى عليه سورة الاخلاص ولم ينم لهم من ادلة النظر دليل لا واحد فقال قل هو الله فاثبت الوجود احد فثبت العدد واثبت الوحدة اثبت الله الصمد فثبت الجسم لم يلد ولم يولد فثبت الولد والوالد ولم يكن له كفوا احد \* فثبت الصاحبة كاثبت الشريك بقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فيطلب صاحب الدليل العتلي البرهان على صحة هذه المعاني بالعتل وقد دل على صحة هذا المنظور في البيت شعري هذا الذي يطلب ان يعرف الله تعالى من جهة الدليل ويكفر من لا ينظر كيف كانت حالته قبل النظر وفي حال النظر هل هو مسلم أو لا هل يصلي ويصوم او ثبت عنده ان محمدا رسول الله أو ان الله موجود فان كان معتقدا لهذا كله فهذه حالة العامة فليتركهم على ما هم عليه ولا يكفرا احدا وان لم يكن معتقدا لهذا حتى يتطروا بشرأ علم الكلام فنعوذ بالله من هذا المذهب حيث اذا هوسوا الفتن الى الخروج عن الايمان وعلماء هذا العلم رضوان الله عليهم ما رضعوه وصنفوا فيه ما صنفوا لئلا يوافقوا في انفسهم العلم بالله تعالى وانما وضعوا رداعا للخصوم الذين جحدوا الاله والصفات أو بعض الصفات أو الرسالة أو رسالة شمس صلى الله عليه وسلم خاصة أو حدوث العالم أو الاعادة في هذه الاجسام بعد الموت أو الحشر والنشر وما يتعلق بهذا المذهب وكانوا كفارين بالقرآن مكذابين به جاحدين له فطلب علماء الكلام رضوان الله عليهم اقامة الادلة عليهم على الطريقة التي زعموا انها اذنتهم الى ابطال ما ادعينا صحتة خاصة حتى لا يشرشوا على العامة عقائدهم فها برز في ميدان الجادلة بديعي برزله اشعري أو من استان من اصحاب علم النظر ولم يقتصروا على السيف رغبة منهم وحرصا على ان يردوا واحدا الى الايمان والانتظام في شأن أمة النبي صلى الله عليه وسلم بالبرهان اذ الذي كان يأتي بالامر المعجز على صدق دعواه قد نشد وهو للجهول صلى الله عليه وسلم فالبرهان عندهم قائم مقام ثلث المعجزة في حق من عرفه فان اراجع بالبرهان اصح اسلا ما من الراجع امام السيف فان الخوف ممكن ان يحمله على التماق وصاحب البرهان ليس كذلك \* فهذه ارضي الله عنهم وضعوا علم الجوهر والعرض لا غير ويكفي في المصير منهم واحد فاذا كان للخاص مؤمنا بالقرآن انه كلام الله قاطعا به فليأخذ عقيدته منه من غير تأويل



ولاميل قنزه سبحانه نفسه عن ان يشبهه شئ من المخلوقات اذ يشبه شياً بقوله تعالى ليس كمثله  
شئ وهو السميع البصير وسبحان ربك رب العزة عما يصفون \* واثبت رؤيته في الدار الآخرة  
بظاهر قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وكلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون واثبت  
الاجابة بذكره بقوله تعالى لا تدركه الابصار وثبت كونه قادراً بقوله تعالى وهو على كل شئ قدير  
وثبت كونه عالماً بقوله احاط بكل شئ علماً وثبت كونه مريداً بقوله تعالى انما امره اذا اراد شئ  
ان يقول له كن فيكون وثبت كونه سميعاً بصيراً بقوله تعالى قد سمع الله قول التي تجادلك  
في زوجها وتشتكي الى الله وبقوله تعالى والله بما تعملون بصير وبقوله تعالى ألم يعلم بأن الله  
يرى وثبت كونه متكلاً بقوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً وثبت كونه حياً بقوله تعالى  
الله لا اله الا هو الحي القيوم وثبت ارسال الرسل بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالاً يوحى  
اليهم وثبت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى محمد رسول الله وثبت انه آخر الانبياء  
بقوله تعالى وخاتم النبيين وثبت ان كل ما سواه خلقه بقوله تعالى الله خالق كل شئ وثبت  
خلق الجن بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وثبت حشر الاجساد بقوله تعالى  
اذ ابعثنا في القبور وبقوله منها خلقتناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى الى امثال هذا  
مما تحتاج اليه العقائد من الحشر والنشر والقضاء والقدر والجنة والنار والقبر والميزان  
والخوض والصراط والحساب والصف وكل ما لا بد للمعتقد ان يعتقد قال تعالى  
ما فرطنا في الكتاب من شئ وان هذا القراء ان معجزته عليه الصلاة والسلام فبطلت معارضته ووجب  
العجز عن ذلك بقوله تعالى قل فأتوا بسورة من مثله وبقوله تعالى بعشر سور مثله ثم قطع بان  
المعارضه لا تقع ابد بقوله عز وجل قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القراء ان  
لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً واخبر بعجز من اراد معارضته واقراءه بان الامر عظيم  
فقال تعالى انه فكر وقد رقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم ادبر واستكبر فقال  
ان هذا الامر يوثر ففي القراء ان العزيز للعاقلة غنية عظيمة كبيرة ولصاحب الداء العضال دواء  
وشفاء كما قال تعالى وتنزل من القراء ان ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ومنع شاف لمن عزم على طريق  
النجاة ورغب في سماء الدرجات وترك العلوم التي تورد عليه الشبه والشكوك فيضيع الوقت ويخاف  
المقت اذا المتحل لتلك الطريقة قلما ينجم من الشعب اذ يشتغل برياسة نفسه وتهذيبها فانه مستغرق  
الافاق في ارداع الخصوم الذين لم يوجد لهم عين ودفع شبه يمكن ان تكون ويمكن ان لم تكن فقد تقع  
وقد لا تقع واذا وقعت فسيب الشريعة اردع واقطع \* امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا  
لا اله الا الله وحتى يؤمنوا بي وبما جئت به هذا قوله صلى الله عليه وسلم ولم يدفعنا الى محاصرتهم  
اذا حضروا انما هو الجهاد والسيف ان عاندوا فيما قبل اهم فكيف بخدم متوهم يقطع الزمان  
بعبادته وماراً يناله عينا ولا قال لنا شياً وانما نحن مع نفوسنا وتخييل انا مع غيرنا ولكنهم رضى الله  
عنهم اجتهدوا والى خير قصدوا وان كان الذي تركه اوجب عليهم من الذي شغلوا نفوسهم به  
والله ينفع الكل بقصد ولولا التطويل لتكلمت على مراتب العلوم ومقاماتها وان علم الكلام  
مع شرفه لا يحتاج اليه اكثر الناس بل شخص واحد يكفي منه في البلد مثل الطبيب والفقهاء  
ليسوا كذلك بل يحتاجون الى الكثرة وفي الشريعة بحمد الله الغنية والكفاية \* ولومات  
الانسان وهو لا يعرف الجوهر والعرض لم يسأله الله عن ذلك وانما يقع السؤال فيما توجه عليه من  
الحدود والاحكام فتسأل الله تعالى ان يرزقنا الحياء منه (وصل) يتضمن ما ينبغي ان يعتقد  
في العموم وهي عقيدة اهل الاسلام المسلمة من غير نظر الى دليل ولا الى برهان \* فيا اخواني المؤمنين  
ختم الله لنا ولكم بالحسنى اني قلت لما سمعت قوله تعالى عن نبيه هوذ عليه الصلاة والسلام حين قال

لقومه المكذبين به وبرسالته اني اشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون فأشهد عليه الصلاة  
والسلام قومه مع كونهم مكذبين به على نفسه بالبراءة من الشرك بالله والاقرار بالوحدانية لما علم  
عليه الصلاة والسلام ان الله سبحانه وتعالى سيوقف عباده بين يديه ويسألهم في ذلك الموقف  
العظيم الا هو ال غما هو عالم به لا فامة الخجة لهم او عليهم حتى يؤتى كل شاهد شهادته وقد ورد ان المؤذن  
يشهده كل من سمعه ولهذا يدبر الشيطان وله حصاص وفي رواية وله ضراط حتى لا يسمع نداء المؤذن  
فيلزمه ان يشهده فيكون من جملة من يسعى في سعادته وهو عدو محض ليس له اليئا خيرا البتة لعنه الله  
تعالى واذا كان العدو لا بد ان يشهدك بما اشهدته به على نفسك فأحرى ان يشهدك وليك  
وحبيبك ومن هو منك وعلى دينك وأحرى ان تشهد أنت في الدنيا على نفسك بالوحدانية  
والايمان. فيا اخواني ويا احبابي رضى الله عنا وعنه كم اشهدكم عبد ضعيف مسكين  
فقير الى الله تعالى في كل لحظة وطرفة وهو مؤلف هذا الكتاب ختم الله له ولكم بالحسنى اشهدكم  
على نفسه بعد ان اشهد الله تعالى وملائكته ومن حضره من الروحانيين وسمعه انه يشهد  
قولا وعقدا ان الله تعالى له واحد لا ثاني له منزلة عن الصاحبة والولد مالك لا شريك له  
ملك لا وزير له صانع لا مدبر معه موجود بذاته من غير اقتدار الى موجد يوجد بل كل موجود  
سواه مفتقر اليه في وجوده فالعالم كله موجود به وهو وحده موجود بنفسه لا اقتراح لوجوده  
ولا نهاية لبقائه بل وجود مطلق مستمر قائم بنفسه ليس بجوهر متحيز فيقدر له المكان ولا يعرض  
فيستحيل عليه البقاء ولا يجسم فتكون له الجهة والتقاء مقدس عن الجهات والاقطار مرفق  
بالقلوب لا الابصار استوى على عرشه كما قاله وعلى المعنى الذي اراده كما ان العرش  
وما حواه به استوى وله الآخرة والاولى ليس له مثل معقول ولا دلت عليه العقول لا يحده  
زمان ولا يقفه مكان بل كان ولا مكان وهو الآن على ما عليه كان خلق الممكن والمكان  
وانشأ الزمان وقال انا الواحد الذي لا يؤوده حفظ المخلوقات ولا ترجع اليه صفة لم يكن  
عليها من صنعة المصنوعات تعالى ان تحله الحوادث او يحلها او يكون بعدها او يكون قبلها  
بل يقال كان ولا شيء معه فان القبل والبعء من صيغ الزمان الذي ابدعه فهو اليوم الذي لا ينام  
والقهار الذي لا يرام ليس كشيء شيء خلق العرش وجعله حد الاستواء وانشأ الكرسي  
واوسعها الارض والسماء اخترع اللوح والقلم الاعلى وأجرأ كتابا يعلمه في خلقه الى يوم الفصل  
والقضاء ابدع العالم كله على غير مثال سبق وخلق الخلق وأرسل الارواح في الاشباح امناء  
وجعل هذه الاشباح المترلة اليها الارواح في الارض خلقاء ويخبر لها ما في السموات وما في الارض  
جميعا منه فاستحضر ذرة الا اليه وعنه خلق الكل من غير حاجة اليه ولا موجب اوجب ذلك عليه  
لكن علمه سبق بان يخلق ما خلق فهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو على كل شيء  
قدير احاط بكل شيء علما واحصى كل شيء عددا يعلم السر واخفى يعلم خائفة الاعين وما تخفى  
الصعدور ككيف لا يعلم شيئا هو خلقه الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير علم الاشياء  
قبل وجودها ثم اوجدها على حتم ما علمها فلم يزل عالما بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجدد الاشياء  
يعلم اتش الاشياء واحكمها وبه حكم عليها من شاء وحكمها علم الكلمات على الاطلاق كما علم  
الجزيات باجماع من اهل النظر العظيم واتفاق فهو عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون  
فهل للمأمير فهو المريد للكائنات في عالم الارض والسموات لم تتعلق قدرته تعالى بايجاد شيء  
حتى اراده كما انه لم يرده سبحانه حتى علمه اذ يستحيل في العقل ان يريد ما لا يعلم او يفعل المختار  
المتمكن من ترك ذلك الفعل ما لا يريد ويستحيل ان توجد نسب هذه الحقائق في غير حقي  
كما يستحيل ان تقوم الصفات بغير ذات موصوفة بها فاما في الوجود طاعة ولا عصيان ولا ربح



ولا خسران ولا عبد ولا حر ولا حياة ولا موت ولا حصول ولا فوت ولا نهار ولا ليل  
 ولا اعتدال ولا ميل ولا بر ولا بحر ولا شفع ولا وتر ولا جوهر ولا عرض ولا صفة  
 ولا مرض ولا فرح ولا ترح ولا روح ولا شج ولا ظلام ولا ضياء ولا ارض ولا سماء  
 ولا تركيب ولا تحليل ولا كثر ولا قليل ولا غداة ولا اصيل ولا ياض ولا سواد  
 ولا رقاد ولا سهاد ولا ظاهر ولا باطن ولا متحرك ولا ساكن ولا يابس ولا رطب  
 ولا قشر ولا لب ولا شئ من هذه النسب المتضادات واختلافات والمتماثلات الا وهو مراد الحق  
 تعالى وكيف لا يكون مراد الله وهو اوجد فكيف يوجد المختار ما لا يريد لا راد لا مره  
 ولا معقب لحكمه يؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء  
 ويهدي من يشاء ويضل من يشاء ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لو اجتمع الخلائق كلهم على ان يريدوا  
 شأ لم يرد الله تعالى ان يريدوه ما ارادوه او يفعلوا شأ لم يرد الله تعالى ايجاده و ارادوه عند  
 ما اراد منهم ان يريدوه ما فعلوه ولا استطاعوا ذلك ولا اقدرهم عليه فالكفر والايان والطاعة  
 والعصيان بمشيئته وحكمه وارادته ولم يزل سبحانه موصوفا بهذه الارادة ازلا والعالم معدوم  
 غير موجود وان كان ثابتا في علم غيبه ثم اوجد العالم من غير تفكر ولا تدبر عن جهل فيعطيه  
 التفكير والتدبر علم ما جهل جل وعلا عن ذلك بل اوجده عن العلم السابق وتعيين الارادة المزهة  
 الازلية القاضية على العالم بما اوجده عليه من زمان ومكان واكون والوان فلا يريد  
 في الوجود على الحقيقة سواه اذ هو القائل سبحانه وما تشاؤون الا ان يشاء الله وانه سبحانه  
 كما علم فاحكم و اراد فخص وقد رفا ووجد كذلك سمع ورأى ما تحرك او سكن او نطق في الوري من  
 العالم الاسفل والاعلى لا يجب سماعه البعد فهو القريب ولا يجب بصره القرب فهو البعيد  
 يسمع كلام النفس في النفس وصوت المماساة الخفية عند اللمس ويرى السواد في الظلماء والماء  
 في الماء لا يحجب الامتزاج ولا الظلمات ولا النور وهو السميع البصير تكلم سبحانه لا عن صمت  
 مقدم ولا عن سكوت متوهم بل بكلام قديم ازل كسائر صفاته من علمه وارادته وقدرته  
 كلم به موسى عليه الصلاة والسلام سماء التنزيل والزبور والتوراة والانجيل من غير  
 حروف ولا اصوات ولا نغم ولا لغات بل هو خالق الاصوات والحروف واللغات فكلامه سبحانه من  
 غير لهاء ولا لسان كما ان سمعه من غير اصغفه ولا اذان كما ان بصره من غير حذقة ولا اجفان كما ان  
 ارادته من غير قلب ولا جنان كما ان علمه من غير اضطرار ولا نظر في برهان كما ان حياته من  
 غير بخار تجويف قلب حدث عن امتزاج الاركان كما ان ذاته لا تقبل الزيادة والنقصان فسبحانه  
 سبحانه من بعيد دان عظيم السلطان عليم الاحسان جسيم الامتنان كل ما سواه فهو عن جوده  
 فائض وفنله وعدله الباسطه والقباض اكل صنع العالم وأبدعه حين اوجده واخترعه  
 لا شريك له في ملكه ولا مدبر له في ملكه ان انعم فنعم فذلك فضله وان ابتلى فعذب فذلك عدله  
 لم يتصرف في ملك غيره فينسب الى الجور والخياف ولا يتوجه عليه لسواه كما فيتمتع  
 بالجزع لذلك والخوف كل ما سواه تحت سلطان قهره ومتصرف عن ارادته وأمره فهو الملهم  
 نفوس المكلفين التقوى والتجور وهو المنباز عن سيئات من شاء والاخذ بها من شاء هنا وفي يوم  
 النشور لا يحكم عدله في فنله ولا فضله في عدله اخرج العالم قبضتين وأوجد لهم منزلتين  
 فقال هؤلاء للجنة ولا ابالي وهؤلاء للنار ولا ابالي ولم يعترض عليه معترض هناك اذ لا وجود  
 كان ثم سواه فالكل تحت تصرف اسمائه فقبضة تحت اسماء بلائه وقبضة تحت اسماء آلائه  
 ولو اراد سبحانه ان يكون العالم كله سعيدا كان او شقيا كان من ذلك في شأن لكنه سبحانه  
 لم يرد فكان كما اراد منهم الشقي والسعيد هنا وفي يوم المعاد فلا سبيل الى تبديل ما حكم عليه

القديم . وقد قال تعالى في الصلوات هن خمس وهن خسون ما يدل القول لدى وما انا بظلام  
للعبيد لتصرفي في ملكي وانفذ مشيئتي في ملكي وذلك لحقيقة عمت عنها الابصار والبصائر  
ولم تغر عليها الافكار ولا الضمائر الا يوهب الالهى وجود رحمانى لمن اعنى الله به من عباده  
وسبق له ذلك في حضرة اشهاديه فعلم حين اعلم ان الالهية اعطت هذا التقسيم وانه من رفائق القديم  
فسبحان من لا فاعل سواه ولا موجود بذاته الاياه والله خلقكم وما تعملون لا يسئل عما يفعل  
وهم يسئلون فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين وكما شهدت الله سبحانه وملائكته وجميع  
خلقه واياكم على نفسى بتوحيده فكذلك اشهد سبحانه وملائكته وجميع خلقه واياكم على  
نفسى بالايمان بمن اصطفاه واختاره واجتباؤه وذلك سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم الذى  
ارسله الى جميع الناس كافة بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فبلغ صلى الله عليه وسلم عليه  
ما نزل من ربه الهية وادى امامته ونصح امامته ووقف في حجة وداعه على كل من حضر من اتباعه  
نخطب وذكروا خوف وحذر وبشروا نذر ووعدوا وعدوا وأمطروا وأرعدوا وما خص بذلك التذكير  
احدا دون احد عن اذن الواحد الصمد ثم قال اهل اهل بلغت فتعالوا بلغت يا رسول الله فقال صلى الله  
عليه وسلم اللهم اشهد واني مؤمن بكل ما جاء به صلى الله عليه وسلم بما علمت وما لم اعلم مما جاء به  
فقرر ان الموت عن أجل مسمى عند الله اذا جاء لا يؤخر فانما مؤمن بهذا الايمان لا ريب فيه ولا شك  
كما آمنت وأقررت ان سؤال قتاني القبر حق وعذاب القبر حق وبعث الاجساد من القبور حق  
والعرض على الله حق والحوض حق والميزان حق وتطير الصفح حق والصراط حق والجنة  
حق والنار حق وفريقا في الجنة وفريقا في السعير حق وكر ب ذلك اليوم على طائفة حق وطائفة  
أخرى لا يحزنهم الفزع الاكبر حق وشفاعاة الملائكة والنبيين والمؤمنين واخراج ارحم الراحمين  
بعد الشفاعاة من النار من شاء حق وجماعة من اهل الكبار المؤمنين يدخلون جهنم ثم يخرجون  
منها بالشفاعة والامتنان حق والتأييد للمؤمنين في النعيم المقسم حق والتأييد للكافرين والمنافقين  
في العذاب الاليم حق وكل ما جاء به الكتب والرسول من عند الله تعالى علم أو جهل حق \* فهذه  
شهادتي على نفسى امانة عند كل من وصلت اليه ان يؤذيها اذا سألها حيث ما كان نشعنا الله واياكم  
بهذا الايمان وثبتنا عليه عند الانتقال من هذه الدار الى الدار الحىوان وأدخلنا دار الكرامة  
والرضوان وحال بيننا وبين دار سرايلها من قهقران وجعلنا من العصاة التي اخذت الكتب  
بالايمان ومن انقلب من الحوض وهوريان وثقل له الميزان وثبت منه على الصراط ان قدما ان  
المحسن المنان فالحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق  
\* (فهذه عقيدة العوام من اهل الاسلام اهل التقليد واهل النظر ملخصة مختصرة) ثم اتلوها  
ان شاء الله تعالى بعقيدة الناشئة الشاذية فمختها اختصارا لاقتصاد بأوجز عبارة نبهت فيها  
على ما اخذ الادله لهذه الملة مسجعة الالفاظ ومميتة برسالة المعلوم من عقائد اهل الرسوم ليسهل  
على الطالب حفظها ثم اتلوها بعقيدة خواص اهل الله من اهل طريق الله اختصارا اهل  
الكشف والوجود وجزدتها ايضا في جزء آخر سميت المعرفة وبه انتهت مقدمة الكتاب  
واما التصريح بعقيدة الخلاصة فطافردتها على التعيين لما فيها من الغموض لكن جئت بها مبتدئة  
في ابواب هذا الكتاب مستوفاة مينة لكنها كاذ كرنا متفرقة فمن رزقه الله الفهم فيها يعرف امرها  
ويميزها من غيرها فانه العلم الحق والقول الصدق وليس رراءها مرمى ويستوى فيها البصير  
والاعمى تلحق الاباعد بالاداني وتلم الاسافل بالاعالى والله الموفق لارب غيرة \* (وصل الناشئ  
والشاذي في العقائد) قال الشاذي اجتمع اربعة نفر من العلماء في قبة ازين تحت خط الامتواء  
الواحد ضربى والثاني مشرقى والثالث شامى والرابع عيسى قصاورواى العلوم والفرق بين الاسماء

والرسوم فقال كل واحد منهم لصاحبه لا خير في علم لا يعطى صاحبه سعادة الايد ولا يقدر من جامله  
عن تأثير الامد فلنبحث في هذه العلوم التي بين ايدينا عن العلم الذي هو اعز ما يطلب وافضل ما يكتسب  
واسنى ما يتخر وأعظم ما به يقتخر فقال المغربي عندي من هذا العلم العلم بالحامل القائم  
وقال المشرقي عندي منه العلم بالحامل المحمول اللازم وقال الشامي عندي من هذا العلم علم الابداع  
والتركيب وقال البني عندي من هذا العلم علم التلخيص والترتيب ثم قالوا ليظهر كل واحد منا  
ماوعاه وليكشف عن حقيقة ما ادعاه \* (الفصل الاول في معرفة الحامل القائم باللسان المغربي) \*  
قام الامام المغربي وقال لي التقدم من اجل مرتبة علمي فالحكم في الاوليات حكيم فقال له الحاضرون  
تكلم وأوجز وكن البليغ المهجز فقال اعلوا انه لم يكن ثم كان واستوت في حقه الازمان  
اذا المكون يلزمه في الآن ثم قال كل ما لا يستغنى عن امر ما فحكمه حكم ذلك الامر ولكن اذا كان  
من عالم الخلق والامر فليصرف الطالب النظر اليه وليعول الباحث عليه ثم قال من كان الوجود  
يلزمه فانه يستحيل عدمه والكائن ولم يكن يستحيل قدمه ولو لم يستحل عليه العدم لصبه  
المقابل في القدم فان كان المقابل لم يكن فالهجز في المقابل مستكن وان كان كان يستحيل على  
هذا الاخر كان ومحال ان يزول بذاته لصحة الشرط واحكام الربط ثم قال وكل ما ظهر عينه  
ولم يوجب حكما فكونه ظاهرا محال لا يفيده علما ثم قال ومن المحال عليه تغير المواطن  
لان رحلته في الزمن الثاني من زمان وجوده لنفسه وليس بتساطن ولوجاز ان يتقل لقام بنفسه  
واستغنى عن المحل ولا بعده ضد لا تصافه بالفقد ولا الفاعل فان قولك فعل لاشي لا يقول به عاقل  
ثم قال من توقف وجوده على فناء شي فلا وجود له حتى ينشئ فان وجد فتدفعني ذلك الشئ المتوقف  
عليه وحصل المعنى من تقدمه شي فقد انحصر دونه وتقيده ولزمه هذا الوصف ولو تأتت فقد ثبت العين  
بلا مين ثم قال ولو كان حكم المسند اليه حكم المسند لما تنهى العدد ولاصح وجود من وجد  
ثم قال ولو كان ما ائتمناه بجلي وبجلي لكان يلى ولايلي ثم قال ولو كان يقبل التركيب لتحلل  
او التاليف لاضمحل واذا وقع التماثل سقط التفاضل ثم قال ولو كان يستدعي وجوده سواء  
ليقوم به لم يكن ذلك سوى مستندا اليه وقد صح اليه استناده فباطل ان يتوقف عليه وجوده وقد  
قيده ايجاده ثم انه وصف الوصف بمحال ولا سبيل الى هذا الفعل بمحال ثم قال الكرة وان كانت  
فانيه فليست ذات ناحيه اذا كانت الجهات الى فحكمها على وانما منها خارج عنها وقد كان ولا اما  
فقيم الشعب والعنا ثم قال كل من استوطن موطننا جازت عنه رحلته وثبت نقله من حاذي  
بذاته شيئا فان الشئ يحدده ويقدره وهذا يناقض ما كان العقل يقرره ثم قال لو كان لا يوجد شي  
الا عن مستقلين اتفقا واختلفا لما رأينا في الوجود اقترافا وتلافا والمقدر حكمه حكم الواقع فاذن  
التقدير هنا المنازع ليس بنافع ثم قال فاذا وجد الشئ في عينه جاز ان يراه ذو العين بعينه المتقدمة  
بوجهه الظاهر وجفنه وما ثم علة فوجب الرؤية في مذهب اكثر الاشعية الا الوجود بالينية  
وغير الينية ولا بد من الينية ولو كانت الرؤية تزور في المرق لا حلتها فقد بان المطالب بأدلتها  
كما ذكرناها ثم صلى وسلم بعد ما حمد وقعد وشكره الحاضرون على ايجازهم في العبارة واستيفائه  
المعاني في ذوق الاشارة \* (الفصل الثاني في معرفة الحامل المحمول اللازم باللسان المشرقي) \*  
ثم قام المشرقي وقال تكوّن بين الشئ من الشئ مثل وتكوّنه لا من شئ اقتدار الازل ومن لم يمنع ذلك  
فتدرك نافذة فيه ولم يزل ثم قال ايجاد الحكم في محكم ثبت بحكمه وجود علم الحكم ثم قال  
والحياة في العالم شرط لازم ووصف قائم ثم قال الشئ اذا قبل التقدم والمناص فلا بد من مخصص  
لوقوع الاختصاص وهو عين الارادة في حكم العقل والعادة ثم قال ولو اراد المرید بما لم يكن  
لكان ما لم يكن مراد اجماله يكن ثم قال من المحال ان توجب المعاني احكامها في غير محال

فاتي به ثم قال من يتحدث في نفسه بما مضى فذلك الحديث ليس بارادة وبه حكم الدليل على الكلام  
وقضى ثم قال القديم لا يقبل الطاري فلا تمارى \* ولو أحدث في نفسه ما ليس منها لكان بعدم تلك  
الصفة ناقصا عنها ومن ثبت كماله بالعقل والنس فلا ينسب اليه النقص ثم قال لو لم يصرك ولم يجعلك  
بجهل كثير منك ونسبة الجهل اليه محال فلا سبيل الى تقي هاتين الصفتين عنه بحال ومن ارتكب  
القول بنفيهما ارتكب محوفا لما يؤدى الى كونه مؤثما ثم قال من ضرورة الحكم ان يوجب معنى  
كأن ضرورة المعنى الذي لا يقوم بنفسه استدعاء معنى فياها الجادل كم ذات معنى ما ذاك الاخوف من  
العدد وهذا لا يطل حقيقة الواحد الاحد ولو علمت ان العدد هو الاحد ما شرعت في منازعة احد  
فيهذا قد أثبتت عن الحامل المحول العارض واللازم في تقاسيم هذه المعالم ثم قعد \* (الفصل الثالث  
في معرفة الابداع والتركيب باللسان الشامي) \* ثم قام الشامي وقال اذا تأملت المحدثات وكان تعلق  
القدرة بها مجرد الذات فبأي دليل يخرج منها بعض الممكنات ثم قال لما كانت الارادة تتعلق بمرادها  
حقيقه ولم تكن القدرة الحادثة مثلها لاختلال في الطريقه فذلك هو الكسب فكسب العبد وقدر  
الرب وتبين ذلك بالحركة الاختيارية والرعدة الاضطرارية ثم قال القدرة من شرطها الابداع \*  
اذا ساعدها العلم والارادة قايلا والعناد \* كل ما أدى الى نقص الالهية فهو مردود ومن جعل  
في الوجود الحوادث ما ليس بمراد الله فهو من المعرفة مطرود وباب التوحيد في وجهه مسدود وقد  
يراد الامر ولا يراد المأمور به وهو الصحيح وهذا غاية التصريح ثم قال من اوجب على الله أمرا  
فقد اوجب عليه حذا الواجب وذلك على الله محال في صحيح المذاهب ومن قال بالوجوب لسبق العلم  
فقد خرج عن الحكم المعروف عند العلماء في الواجب وهو صحيح الحسكم ثم قال تكليف ما لا يطاق  
جاز عقلا وقد عاين ذلك مشاهدا ونقلنا ثم قال من لم يخرج شئ على الحقيقة من ملكه فلا يصف  
بالجور والظلم فيما يجريه من حكمه في ملكه ثم قال من هو مختار فلا يجب عليه رعاية الاصح وقد ثبت  
ذلك وصح \* التسبيح والتحسين بالشرع والغرض ومن قال ان الحسن والتسبيح لذات الحسن والتسبيح فهو  
صاحب جهل عرض ثم قال اذا كان وجوب معرفة الله وغيره من شرطه ارتباط الضرر بتركه  
في المستقبل فلا يصح الوجوب بالعقل لانه لا يعقل ثم قال اذا كان العقل يستقل بنفسه في امر  
وفي أمر لا يستقل فلا بد له من موصل اليه مستقل فلم تسجل بعنة الرسل وانهم اعلم الخلق بالغايات  
والسبل ثم قال لو جاز ان يجبي الكاذب بما جاء به الصادق لانقلب الحقائق وتبدلت القدرة بالعجز  
ولاسند الكذب الى حضرة العز وهذا كله محال وغاية الضلال بما ثبت به الواحد الاول ثبت الثاني  
في جميع الوجوه والمعاني \* (الفصل الرابع في معرفة التخصيص والترتيب باللسان الهني) \* ثم قام  
الهني وقال من افسد شيئا بعدما انشاء جاز أن يعيده كما بدأ ثم قال اذا قامت اللطيفة الروحانية  
بجزء ما من الانسان فقد صح عليه اسم الحيوان انما يرى ما لا يراه البقطان وهو الى جانب لا اختلاف  
مذاهبه من قامت به الحياة جازت عليه البذة والالم فمالك لا تلزم ثم قال البدل من الشئ يقوم  
مقامه ويوجب له احكامه ثم قال من قدر على امساك الطير في الهواء وهي اجسام قدر على امساك  
جميع الاجرام ثم قال قد كملت النشأة واجتمعت اطراف الدائرة قبل حلول الدائرة ثم قال اقامة  
الدين هو المطلوب ولا يصح الا بالامان فاتخذ الامام واجب في كل زمان ثم قال اذا تكاملت  
الشعوائط صح العقد ولزم العالم الوفاء بالعهد وهي الذكورية والبلوغ والعقل والعلم والحرية والورع  
والعبادة والكفاة ونسب قريش وسلامة حاسة السمع والبصر وبهذا قال بعض أهل العلم والنظر  
ثم قال اذا تعارض امامان فالعقد للإكثر اتباعه واذا تعذر خلع امام فانصرت لمتى وقوع فساد شامل  
فابقاء العقد واجب ولا يجوز ارداعه قال الشاذلي فوفى كل واحد من الاربعة ما اشترط وابتظم  
الوجود والخط \* (وصل في اعتقاد أهل الاختصاص من أهل الله تعالى بين نظر وكشف) \* الحمد لله

محبر العقول في نتائج الهم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم \* (مسئلة) \* امل بعد فان  
 للعقول حد اتقف عنده من حيث ما هي مفكرة لا من حيث ما هي قابلة فنقول في الامر الذي يستحيل  
 قد لا يستحيل نسبة الهية كما نقول فيما يجوز عقلا قد يستحيل نسبة الهية \* (مسئلة) \* آية  
 مناسبة بين الحق الواجب بذاته وبين الممكن وان كان واجبا به عند من يقول بذلك لاقتضاء الذات  
 أو لاقتضاء العلم وما حدها الفكر به انما يتقوم صحيحه من البراهين الوجودية ولا بد بين الدليل والمدلول  
 والبرهان والمبرهن عليه من وجه به يكون التعلق له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول عليه  
 بذلك الدليل ولو لا ذلك الوجه ما وصل دال الى مدلول دليله ابد افلا يصح ان يجتمع الحق والخلق في وجه  
 ابد من حيث الذات لكن من حيث ان هذه الذات منوعة الالوهة فهذا حكم آخر تستقل العقول  
 بأدراكه وكل ما تستقل العقول بأدراكه عندنا ممكن ان يتقدم العلم به على شهوده وذات الحق بآية  
 عن هذا الحكم فان شهودها يتقدم على العلم بها بل تشهد ولا تعلم كما ان الالوهة تعلم ولا تشهد والذات  
 تقابلها وكم من عاقل يدعي العقل الرصين المشهور الرزين من العلماء النظار يقول انه حصل على معرفة  
 الذات من حيث النظر الفكري وهو غلط في ذلك وذلك لانه متردد في فكره بين السلب والاثبات  
 والاثبات راجع اليه فانه ما ثبت للحق الا ما هو النظر عليه من كونه عالما قادرا مريدا الى جميع الاسماء  
 والسلب راجع الى العدم والنفي والنقي لا يكون صفة ذاتية لان الصفات الذاتية للموجودات  
 انما هي ثبوتية فما حصل لهذا الفكر المترددين الاثبات والسلب من العلم بالله شيء \* (مسئلة) \*  
 اني للمقيد معرفة المطلق وذاته لا تقتضيه وكيف يمكن ان يصل الممكن الى معرفة الواجب بالذات  
 وما من وجه للممكن الا ويجوز عليه العدم والدور والافتقار فلو جمع بين الواجب بذاته وبين الممكن  
 وجه لجاز على الواجب ما جاز على الممكن من ذلك الوجه من الدور والافتقار وهذا في حق الواجب  
 محال فاثبات وجه جامع بين الواجب والممكن محال فان وجود الممكن تابع له وهو في نفسه يجوز عليه  
 العدم فتوابعه اخرى واحق بهذا الحكم وثبت للممكن ما ثبت للواجب بالذات وذلك الوجه الجامع  
 وما ثم شيء ثبت للممكن من حيث ما هو ثابت للواجب بالذات فوجود وجه جامع بين الممكن والواجب  
 بالذات محال \* (مسئلة) \* لكني اقول ان للالوهية احكاما وان كانت حكما في صور هذه  
 الاحكام يقع التجلي في الادار الاخرة حيث كان فانه قد اختلف في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم  
 ربه كما ذكر وقد جاء حديث النور الاعظم في رفرف الدور والياقوت وغير ذلك \* (مسئلة) \* اقول  
 فيما قاله الاعتصامي ان الله تعالى كان ولا شيء معه الى هنا انتهى لفظه عليه الصلاة والسلام وما بعد  
 هذا فهو مدرج فيه وهو قولهم وهو الا ان على ما عليه كان يريدون في الحكم فالآن وكان امران  
 عائدان علينا اذ بناظرنا وامثالهما وقد اتفت المناسبة والمقول عليه كان الله ولا شيء معه انما هو  
 الالوهية لا الذات وكل حكم ثبت في باب العلم الالهي للذات انما هو للالوهية وهي احكام ونسب  
 واضافات وسلوب والكثرة في النسب لا في العين وهنارات اقدام من شر لابين من يقبل التشبيه ومن  
 لا يقبله وعند كلامهم في الصفات واعتمدوا في ذلك على الامور الجامعة التي هي الدليل والحقيقة  
 والعلة والشرط وحكموا بها شاهد او غائبا فاما شاهد افتد بسلم وأما غائب افتد بسلم \* (مسئلة) \*  
 بحر العماء برزخ بين الحق والخلق وفي هذا البحر اتصف الممكن بعالم وقادر وجميع الاسماء الالهية  
 التي بأيدينا واتصف الحق بالتعجب والتبشش والفضك والفرح والمعية واكثر النعوت الكونية فرتبها له  
 وخذ مالك فله النزول ولنا العروج \* (مسئلة) \* ان اردت الوصول اليه لم تصل اليه الاب وبك ذلك  
 من حيث طلبك وبه لانه موضع قصدك فالالوهية تطلب ذلك والذات لا تطلبه \* (مسئلة) \* المتوجه  
 على ايجاد كل ما سوى الله تعالى هو الالوهية باحكامها ونسبها واضافاتها وهي التي استدعت الآثار  
 فان قاهر ابلامقهور وقادر ابلامقدور صلاح وجودا وقوة فعلا محال \* (مسئلة) \* النعت



اختصاص الذي انفردت به الالوهة كونها قادرة اذ لا قدرة للممكن اصلا وانما له الممكن من  
 قبول تعلق الاثر بالعلو به \* (مسئلة) \* الكسب تعلق ارادة الممكن بفعل مادون غيره فيوجد  
 الاقتدار الالهي عنده هذا التعلق فسمى ذلك كسبا للممكن \* (مسئلة) \* الجبر لا يصح عند  
 المحقق لكونه يناقض صحة الفعل للعبد فان الجبر حمل الممكن على الفعل مع وجود الاية من الممكن  
 والجبر ليس بمجبور لانه لا يتصور منه فعل فلا عقل عادي سماوي فالممكن ليس بمجبور لانه لا يتصور  
 منه فعل ولا له عقل محقق مع ظهور الاثار منه \* (مسئلة) \* الالوهة تقتضي أن يكون في العالم  
 بلاء وعافية فليس ازالة المتعقم من الوجود بأولى من ازالة الغافر وذو العفو والمنعم ولو بقي من اثر  
 الاسماء ما لا حكم له لكان معطلا والتعطيل في الالوهة محال فعدم اثر الاسماء محال \* (مسئلة) \*  
 المدرك والمدرك كل واحد منهما على ضربين مدرك يعلم وله قوة التخييل ومدرك يعلم وماله قوة  
 التخييل والمدرك بفتح الراء على ضربين مدرك له صورة لا يعلم بصورته من ليس له قوة التخييل ولا يتصوره  
 ويعلمه ويتصوره من له قوة التخييل ومدرك له صورة قط \* (مسئلة) \* العلم ليس تصور المعلوم  
 ولا هو المعنى الذي يتصور المعلوم فانه ما كل معلوم يتصور ولا كل عالم يتصور فان التصور للعالم انما  
 هو من كونه متخيلا والصورة للمعلوم ان تكون على حالة يمكنها الخيال وثم معلومات لا يمكنها  
 خيال أصلا فثبت انها لا صورة لها \* (مسئلة) \* لوصح الفعل من الممكن لصح ان يكون قادرا  
 ولا فعل له فلا قدرة له فثبت القدرة للممكن دعوى بلا برهان وكلامنا في هذا الفصل مع الاشاعة  
 المتبين لها مع نفي الفعل عنها \* (مسئلة) \* لا يصدر عن الواحد من كل وجه الا واحد وهل ثم  
 من هو على هذا الوصف اولا في ذلك نظر للمصنف ألا ترى الاشاعة ما جعلوا الايجاد للخلق الامن  
 كونه قادرا وجعلوا الاختصاص من كونه مريدا والاحكام من كونه عالما وكون الشيء مريدا  
 ما هو عين كونه قادرا فليس قولهم بعد هذا انه واحد من كل وجه صحيحا في التعلق العام وكيف وهم  
 مثبتوا الصفات زائدة على الذات قائمة به تعالى وهكذا القائلون بالنسب والاضافات وكل فرقة  
 من الفرق ما تخلصت لهم الوحدة من جميع الوجوه الا انهم بين ملزم من مذهب القول بعبادهما  
 وبين قائل بها فثبتت الوحدة انما هو في الالوهية اى لا اله الا هو وذلك صحيح مدلول عليه  
 \* (مسئلة) \* كون الباري حيا عالما قادرا الى سائر الصفات نسب واضافات لا عيان زائدة  
 لما يرادى الى نعمتها بالنقص اذ الكامل بالزائد ناقص بالذات عن كماله بالزائد وهو كامل لذاته فالزائد  
 بالذات على الذات محال وبالنسبة والاضافة ليس بمحال واما قول القائل لا اله الا هو ولا اله الا هو  
 له فكلام في غاية البعد فانه قد دل كلام صاحب هذا المذهب على اثبات الزوائد وهو الغير بلا شك  
 الا انه انكر هذا الاطلاق لا غير ثم تحكم في الحد بأن قال الغير ان اللذان يجوز مفارقة احدهما  
 الاخر مكانا وزمانا ووجودا وعدما وليس هذا بحجة للتفسيرين عند جميع العلماء \* (مسئلة) \*  
 لا يؤثر تعدد العلاقات من المتعلق في كونه واحدا في نفسه كما لا يؤثر تقسيم المتكلم به في احديته الكلام  
 \* (مسئلة) \* الصفات الذاتية للموصوف بها وان تعددت لا تدل على تعدد الموصوف في نفسه  
 لكونها مجموع ذاته وان كانت معقولة في التمييز من بعض الوجوه \* (مسئلة) \* كل صورة في العالم  
 عرض في الجوهر وهي التي يتبع عليها الخلق والخلق \* والجوهر واحد \* والقسم في الصورة  
 لا في الجوهر \* (مسئلة) \* قول القائل انما وجد عن المعلول الاول الكثرة وان كان واحدا لا اعتبارات  
 ثلاثة وجهت فيه وهي علته ونفسه وامكانه فنقول لهم ذلك يلزمكم في العلة الاولى اعني وجود  
 اعتبارات فيه وهو واحد فلم منعتم ان لا يصدر عنه الا واحد فاما ان يلتزموا صدور الكثرة عن العلة  
 الاولى او صدور واحد عن المعلول الاول وانتم غير قائلين بالامرين \* (مسئلة) \* من وجب له  
 الكمال الذاتي والعقل لا يكون عليه شيء لانه يؤدي كونه على الى توقيفه على المعلول والذات منزهة عن

التوقف على شيء فكونها علة محال لكن الألوهية قد تقبل الإضافات \* فان قيل ان من يطلق الاله على  
 من هو كامل الذات غنى الذات لا يريد الإضافات ولا النسب \* قلنا لا مشاحة في اللفظ بخلاف  
 العلة فانها في اصل وضعها وفي معناها تستدعي معلولا \* فان اريد بالعلة ما اراد هذا بالاله فسلم  
 ولا يبقى نزاع في هذا اللفظ الا من جهة الشرع هل يمنع او يبيح او يسكت \* (مسئلة) \* الألوهية  
 مرتبة للذات لا يستحقها الا الله تعالى فطلبت مستحقها ما هو طلبها والمألوه يطلبها وهي تطلبه  
 فالذات غنية عن كل شيء فلو ظهر هذا السر الرابط لما ذكرنا لبطلت الألوهية ولم يطل كمال الذات \*  
 وظهر هنا بمعنى زال كما يقال يظهر واعن البداى ارتفعوا عنه وهو قول الامام للألوهية سر لو ظهر  
 لبطلت الألوهية \* (مسئلة) \* العلم لا يتغير بتغير المعلوم لكن التعلق يتغير والتعلق نسبة الى  
 معلوم ما \* مثاله تعلق العلم بان زيد سيكون فكان تعلق العلم بكونه ~~مكنا~~ تنافى الحال وزال تعلق  
 العلم باستئناف كونه ولا يلزم من تغير التعلق تغير العلم وكذلك لا يلزم من تغير المسموع والمرئ تغير الرؤية  
 والسمع \* (مسئلة) \* ثبت ان العلم لا يتغير فالمعلوم ايضا لا يتغير فان معلوم العلم انما هو نسبة  
 لامرين معلومين محققين فالجسم معلوم لا يتغير أبدا والقيام معلوم لا يتغير ونسبة القيام للجسم هي  
 المعلومة التي الحق بها التغير والنسبة ايضا لا تتغير وهذه النسبة الشخصية ايضا لا تكون لغير هذا  
 الشخص فلا تتغير وما ثم معلوم اصلا سوى هذه الاربعة وهي الثلاثة الامور المحققة النسبة والمنسوب  
 والمنسوب اليه والنسبة الشخصية \* فان قيل انما الحقنا التغير بالمنسوب اليه لكونه رأينا على  
 حالة ما ثم رأينا على حالة اخرى \* قلنا لما نظرت الى المنسوب اليه امرت ما لم تنظر اليه من حيث حقيقة  
 غير متغيرة ولا من حيث ما هو منسوب اليه فقلت حقيقة لا تتغير ايضا وانما نظرت اليه من حيث ما هو  
 منسوب اليه حال ما فاذن ليس المعلوم الاخر هو المنسوب اليه تلك الحالة التي قلت انها زالت فانها  
 لا تفارق منسوبها وانما هذا منسوب آخر اليه نسبة اخرى فاذن لا يتغير علم ولا معلوم وانما العلم  
 له تعلقات بالمعلوم وتعلق بالمعلومات فكيف شئت \* (مسئلة) \* ليس شيء من العلم التصوري  
 مكتسب بالنظر الفكري فالعلوم المكتسبة ليست الانسبة معلوم تصوري الى معلوم تصوري  
 والنسبة المطلقة ايضا من العلم التصوري فاذا نسبت الاكساب الى العلم التصوري فليس ذلك  
 الا من كونك تسمع لفظا قد اصطلحت عليه طائفة ما المعنى ما يعرفه كل احد لكن لا يعرف كل  
 احد ان ذلك اللفظ يدل عليه فذلك يسأل عن المعنى الذي اطلق عليه هذا اللفظ اى معنى هو في عينه  
 المستول بما يعرفه فلو لم يكن عند السائل العلم بذلك المعنى من حيث معنويته والدلالة التي توصل بها  
 الى معرفة مراد ذلك الشخص بذلك الاصطلاح لذلك المعنى ما قبله وما عرف ما يقول فلا بد ان تكون  
 المعاني كلها مركوزة في النفس ثم تنكشف له مع الايات حالا بعد حال \* (مسئلة) \* وصف  
 العلم بالاحاطة للمعلومات يقتضى يتناهاها واتسأها فيها محال فالاحاطة محال لكن يقال العلم محيط  
 بحقيقة كل معلوم والا فليس معلوما بطريق الاحاطة فانه من علم امر اما من وجه ما لا من جميع  
 الوجوه فبالاحاطة \* (مسئلة) \* رؤية البصيرة علم ورؤية البصر طريق حصول علم فكون  
 الاله سميعا بصيرا تعلق تفصيلي فهما حكمان لله ولم وقعت التنبيه من اجل التعلق الذي هو المسموع  
 والمبصر \* (مسئلة) \* الازل نعت سلبى وهوتنى الاولى فاذا قلنا ازل في حق الألوهية فليس  
 الا تلك المرتبة \* (مسئلة) \* استدلت الاشاعرة على حدوث كل ما سوى الله بحدوث التهيزات  
 وحدوث اعراضها وهذا لا يصح حتى يقيموا الدليل على حصر كل ما سوى الله تعالى فيما ذكره ومن  
 نسلم حدوث ما ذكرنا حدوثه \* (مسئلة) \* كل موجود قائم بنفسه غير متغير وهو ممكن  
 لا تجري مع وجوده الأزمنة ولا تطلبه الامكنة \* (مسئلة) \* دلالة الاشعري في الممكن الاول  
 انه يجوز تقدمه على زمان وجوده وتاخره عنه فالزمان عنده في هذه المسئلة مقدر لا موجود

فالاختصاص دليل على التخصيص وهذه دلالة فاسدة لعدم الزمان فبطل ان يكون هذا دليلا فهلا  
قال نسبة الممكن الى الوجود او نسبة الوجود الى الممكنات نسبة واحدة من حيث ما هي نسبة  
لا من حيث ما هو ممكن فاختصاص بعض الممكنات بالوجود دون غيره من الممكنات دليل على ان لها  
مخصصا فهذا هو عين حدوث كل ما سوى الله سبحانه وتعالى \* (مسئلة) \* قول القائل ان  
الزمان مدة متوهمة تقطعها حركة الفلك خلف من الكلام لان المتوهم ليس بمحقق وهم يتكرونها على  
الشاعر لا تقدير الزمان في الممكن الا قول فركات الفلك تقطع في لاشئ فان قال الاخر ان الزمان حركة  
الفلك والفلك محيز فلا تقطع الحركة الا في متحيز \* (مسئلة) \* عجبت من طائفتين كبيرتين الاشاعرة  
والمجسمة في غلطهم في اللفظ المشترك كيف جعلوه التشبيه ولا يكون التشبيه الا باللفظة المثل او بكاف  
الصفة بين الامرين في اللسان وهذا عزيز الوجود في كل ما جعلناه تشبيها من آية او خبر ثم ان  
الاشاعرة تخيلت انها لما تلو قلت قد خرجت من التشبيه وهي ما فارقت الا انها اتفقت من التشبيه  
بالاجسام الى التشبيه بالمعاني المحدثة المارقة للنعوت القديمة في الحقيقة والحد فاستقلوا من  
التشبيه بالمحدثات اصلا ولو قلنا بقولهم لم تعدل مثلا من الاستواء الذي هو الاستقرار الى  
الاستواء الذي هو الاستيلاء كما عدلوا لاولاسيا والعرش مذكور في نسبة هذا الاستواء فيبطل  
معنى الاستيلاء مع ذكر السرير ويستحيل صرفه الى معنى آخر بنا في الاستقرار فكنت اقول ان  
التشبيه مثلا انما وقع بالاستواء والاستواء معنى لا بالمستوى الذي هو الجسم والاستواء حقيقة  
معقولة معنوية تنسب الى كل ذات بحسب ما تطبقه حقيقة تلك الذات ولا حاجة لنا الى التكلف في  
صرف الاستواء عن ظاهره فهذا غلط بين لا خفاء به \* واما المجسمة فلم يكن ينبغي لهم ان يتجاوزوا  
باللفظ الوارد الى أحد محتملاته مع ايمانهم ووقوفهم مع قوله تعالى ليس كمثل شئ \* (مسئلة) \*  
كما انه تعالى لم يأمر بالفضاء كذلك لا يريد هانكن قضاها وقترها \* بيان كونه لا يريد هالان  
كونها فاحشة ليس عينها بل هو حكم الله فيها وحكم الله في الاشياء غير مخلوق ومالم يجرع عليه الخلق  
لا يكون مراد فان الزمان في الطاعة التزامنا وقتنا الارادة للطاعة ثبتت سمعنا لا عقلا فثبتوه في  
الفضاء ونحن قبلناها ايمانا كما قبلنا وزن الاعمال وصورها مع كونها اعراضا فلا يتدح ذلك فيما  
ذهبنا اليه لمتنضيات الدليل \* (مسئلة) \* العدم للممكن المتقدم بالحكم على وجوده ليس مراد  
لكن العدم الذي يقارنه حكمه حال وجوده ان لو لم يكن الوجود لكان ذلك العدم منسجبا عليه هو  
مراد حال وجود الممكن لجواز استحباب العدم له وعدم الممكن الذي ليس مراد هو الذي في مقابلة  
وجود الواجب لذاته لان مرتبة الوجود المطلق تقابل العدم المطلق الذي للممكن اذ ليس له جواز  
وجود في هذه المرتبة وهذا في وجود الالوهة لا غير \* (مسئلة) \* لا يستحيل في العقل وجود قديم  
ليس باله فان لم يكن فن طريق الجمع لا غير \* (مسئلة) \* كون المخصص مرید الوجود ممكن ما  
ليس تخصيصه لوجوده من حيث هو وجود لكن من حيث نسبته لممكن ما يجوز نسبته لممكن آخر  
قال وجود من حيث الممكن مطلقا لا من حيث ممكن ما ليس مراد ولا واقع اصلا الا بممكن ما  
واذا كان بممكن ما فليس هو مراد من حيث هو لكن من حيث نسبته لممكن ما لا غير \* (مسئلة) \*  
دل الدليل على ثبوت السبب المخصص ودل الدليل مثلا على التوقيف فيما نسب الى هذا المخصص من  
ثبوت او اثبات كما قال لنا بعض النظار في كلام جرى بيني وبينه فكانت كراهم لكن دل الدليل على ثبوت  
الرحول من جانب المرسل فاخذنا التسبب الالهية من الرسول فحكمنا بانه كذا وليس كذا فكف  
والدليل الواضح على وجوده وان وجوده عين ذاته وليس بعلة لذاته لثبوت الافتقار الى الغير وهو  
الكامل بكل وجه فهو الوجود ووجوده عين ذاته لا غيرها \* (مسئلة) \* اقتدار الممكن للواجب  
بالذات والاستغناء الذاتي للواجب دون الممكن بسبب الهبة وتعلقها بنفسها وبمقتضى كل محقق



وجودا كان او عدما يسمى علما وتعلقها بالممكنات من حيث ماهي الممكنات عليه يسمى اختيارا وتعلقها  
بالممكن من حيث تقدم العلم قبل كون الممكن يسمى مشيئة وتعلقها بتخصيص احد الجائزين للممكن  
على التعيين يسمى ارادة وتعلقها بايجاد المكون يسمى قدرة وتعلقها باجماع المكون كونه يسمى امرا وادو  
على نوعين بواسطة وبلا واسطة فبارتفاع الواسطة لا بد من نفوذ الامر وبلا واسطة لا يلزم النفوذ  
وليس الامر في عين الحقيقة اذ لا يتف لامر الله عز وجل شيء وتعلقها باجماع المكون لصرفه عن كونه  
او كون ما يمكن ان يصدر منه يسمى نهيا وصورته في التقسيم صورة الامر وتعلقها بتحصيل ماهي عليه  
او غيرها من الكائنات او ما في النفس يسمى اخبارا فان تعلق بالمكون على طريق اي شيء يسمى  
استفهاما وان تعلق به على جهة النزول اليه بصيغة الامر يسمى دعاء ومن بابه تعلق الامر الى هذا  
يسمى كلاما وتعلقها بالكلام من غير اشتراط العلم به يسمى سمعا فان تعلق وتبع التعلق الفهم بالمسموع  
يسمى فهما وتعلقها بكيفية النور وما يحمله من المراتبات يسمى بصرا ورؤية وتعلقها بادراك كل  
مدرك الذي لا يصح تعلق من هذه التعلقات كلها الا به يسمى حياة والعين في ذلك كله واحدة فتعددت  
التعلقات لحقائق التعلقات والاسماء للمسميات \* (مسئلة) \* للعقل نور يدرك به امور مخصوصة  
وللايمان نور يدرك به كل شيء مالم يقم مانع فبنور العقل تصل الى معرفة الالوهة وما يجب لها  
وما يستحيل وما يجوز منها وما لا يستحيل ولا يجب وبنور الايمان يدرك العقل معرفة الذات وما نسب  
الحق الى نفسه من النعوت \* (مسئلة) \* لا يمكن عندنا معرفة كيفية ما ينسب الى الدوات  
من الاحكام الا بعد معرفة الدوات المنسوبة والمنسوب اليها وحينئذ تعرف كيفية النسبة المخصوصة  
لتلك الذات المخصوصة كالاستواء والمعية واليد والعين وغير ذلك \* (مسئلة) \* الاعيان  
لا تنقلب والحقائق لا تبدل فالنار تحرق بحقيقتها لا بصورتها فقوله تعالى يا نار كوني بردا وسلاما  
خطاب للصورة وهي الجمرات واجرام الجمرات محرقة بالذات فلما قامت النار بها سميت نارا فتقبل البرد  
كما قبلت الحرارة \* (مسئلة) \* البقاء استقرار الوجود مثلا على الباقي لا غير ليس بصفة زائدة  
فيحتاج الى بقاء ويتسلسل الاعلى مذهب الاشاعرة في المحدث فان البقاء عرض فلا يحتاج الى بقاء  
وانما ذلك في بقاء الحق تعالى \* (مسئلة) \* الكلام من حيث هو كلام واحد والقسم في المتكلم  
به لا في الكلام فالامر والنهي والخبر والاستخبار والطلب واحد في الكلام \* (مسئلة) \*  
الاختلاف في الاسم والمسمى والتسمية اختلاف في اللفظ فاما قول من قال تبارك اسم ربك وسبح  
اسم ربك فكان النهي عن السفر بالمعصية الى ارض العدو واما القول في الحجة بأسماء سميتوها على ان  
الاسم هو المسمى فالمعبود الاشخاص فتسبب الالوهية عبدا واولا حجة في ان الاسم هو المسمى ولو كان  
لكان يحكم اللغة والوضع لا يحكم المعنى \* (مسئلة) \* وجود الممكنات لكامل مراتب الوجود  
الذاتي والعرفاني لا غير \* (مسئلة) \* كل ممكن منحصر في احد قسمين في ستر او تجل فقد وجد الممكن  
على اقصى غايته واكملها فلا اكل منه ولو كان الاكل لا يتناهى لما تصور خلق الكمال وقد وجد مطابقا  
للضرورة الكمالية فقد كل \* (مسئلة) \* المعلومات منحصرة من حيث ما تدرك به في حسن ظلم  
وباطن وهو الادراك النفسي وبديهة وما تركب من ذلك عقلا ان كان معنى وخيالا ان كان صورة  
فانخيال لا يركب الا في الصورة خاصة والعقل يعقل ما يركب الخيال وليس في قوة الخيال ان يصور  
بعض ما ركب العقل والاعتقاد الالهى ستر خارج عن هذا كله يوقف عنده \* (مسئلة) \*  
الحسن والقبح ذاتي للسن والقبح لكن منه ما يدرك حسنه وقبحه بالنظر الى كمال او نقص او غرض  
او ملاءمة طبع او منافرة او وضع ومنه ما لا يدرك قبحه ولا حسنه الا من جانب الحق الذي هو  
الشرع فتقول هذا قبيح وهذا حسن وهذا من الشرع خيرا لا حكم ولهذا نقول بشرط الزمان  
والحال والشخص وانما شرطنا هذا من اجل ان نقول في القتل اقتداء او قودا وحدا وفي ابلاج

المذكور في الفرج سفاح او شكاح فن حيث هو ايلاج واحد لسنا نقول كذلك فان الزمان مختلف  
 ولوازم الشكاح غير موجودة في السفاح و زمان تحليل انشي ليس زمان تحريمه ان لو كان غير المحرم  
 واحدا والحركة من زيد في زمان ما ليس هي الحركة منه في الزمان الاخر ولا الحركة التي من عمرو هي  
 الحركة التي من زيد فالقيح لا يكون حسنا ابدا لان تلك الحركة الموصوفة بالحسن او القبح لا تعود ابدا  
 وقد علم الحق ما كان حسنا وما كان قبيحا ونحن لا نعلم ثم انه لا يلزم من انشي اذا كان قبيحا ان يكون اثره  
 قبيحا فقد يكون اثره حسنا والحسن ايضا كذلك قد يكون اثره قبيحا الحسن الصدوق في مواضع يكون  
 اثره قبيحا وكقيح الكذب في مواضع يكون اثره حسنا فتدقق ما تبينناك عليه تجد الحق \* (مسئلة) \*  
 لا يلزم من انتفاء الدليل انتفاء المدلول فعلى هذا لا يصح قول الحلوى لو كان الله في شيء كما كان في عيسى  
 لاحي الموق \* (مسئلة) \* لا يلزم الراضي بالقضاء الرضي بالمقضي فالتضاء حكم الله وهو الذي  
 امرنا بالرضي به والمقضي المحكوم به فلا يلزمنا الرضي به \* (مسئلة) \* ان اريد بالاختراع حدوث  
 المعنى المخترع في نفس المخترع وهو حقيقة الاختراع فذلك على الله تعالى محال وان اريد بالاختراع  
 حدوث المخترع على غير مثال سبقه في الوجود الذي ظهر فيه فقد يوصف الحق على هذا بالاختراع  
 \* (مسئلة) \* ارتباط العالم بالله تعالى ارتباط يمكن بواجب ومضوع بصانع فليس للعالم في الازل  
 مرتبة وجودية فانها مرتبة الواجب بالذات فهو الله تعالى ولا شيء معه سواء كان العالم موجودا  
 او معدوما فن توهم بين الله والعالم بونا بتدرت قدم وجود الممكن فيه وتأخره فهو توهم باطل لا حقيقة له  
 فلهذا نزعنا في الدلالة على حدوث العالم خلاف ما زعمت اليه الاشاعرة وقد ذكرناه في هذا التعليق  
 \* (مسئلة) \* لا يلزم من تعلق العلم بالمعلوم حصول المعلوم في نفس العالم ولا مثاله وانما العلم يتعلق  
 بالمعلومات على ما هي عليه في حيثيتها وجودا وعدما فتقول القائل ان بعض المعلومات له في الوجود  
 اربع مراتب ذهني وعيني ولفظي وخطي فان اراد بالذهن العلم فقير مسلم وان اراد بالذهن الخيال  
 فسلم لكن في كل معلوم تخيل خاصة وفي كل عالم يتخيل ولكن لا يصح هذا الا في الذهني خاصة لانه يطابق  
 العيني في الصورة واللفظي والخطي ليس كذلك فان اللفظ والخط موضوعان للدلالة والتفهم فلا  
 ينزل من حيث الصورة على الصورة فان زيدا اللفظي والخطي انما هو زاي ويا ودال رقاقا ولفظا مثله  
 يميز ولا شمال ولا جهات ولا عين ولا سمع فلهذا قلنا لا ينزل عليه من حيث الصورة ~~لكن~~ من حيث  
 الدلالة ولذلك اذا وقعت فيه المشاركة التي تبطل الدلالة افتقر الى النعت والبدل وعطف البيان  
 ولا يدخل في الذهني مشاركة اصلا فافهم \* (مسئلة) \* كنا حسرنا في باب المعرفة الاول ما للعقل من  
 وجوه المعارف في العلم ولم ننبه من اين حصل لنا ذلك الحصر فاعلم ان للعقل ثلاثمائة وستين وجها يتقابل  
 كل وجه من جانب الحق العزيز ثلاثمائة وستون وجها عتده كل وجه منها بعلم لا يعطيه الوجه الاخر  
 فاذا شربت وجوه العقل في وجوه الاخذ فالحارج من ذلك هي العلوم التي للعقل المسطورة في اللوح  
 المحفوظ الذي هو النفس وهذا الذي ذكرناه كشفا الهيا لا يحيله دليل عقلي فينتلي تسليما من قائله اعني  
 هذا كما تلقى من القائل الحكيم الثلاثة الاعتبارات التي للعقل الاول من غير دليل لكن مصادرة فهذا  
 اولي من ذلك فان الحكيم يدعي في ذلك النظر فيدخل عليه بما قد ذكرناه في عبون المسائل في مسئلة  
 الدرة البيضاء اني هي العقل الاول وهذا الذي ذكرناه لا يلزم عليه دخل فانما ادعينا نظرا وانما  
 ادعينا تعريفا فغاية المنكر ان يقول للقائل تكذب وليس له غير ذلك كما يقول له المؤمن صدقت فهذا  
 فتوحان بيننا وبين القائلين بالاعتبارات الثلاثة وبالله التوفيق \* (مسئلة) \* ما من ممكن من عالم  
 الخلق الا وله وجهان وجه الى سببه ووجه الى الله تعالى فكل حجاب وظلمة تطرأ عليه من سببه وكل  
 نور وكشف من باب حقه وكل ممكن من عالم الامر فلا يتصور في حقه حجاب لانه ليس له الا وجه واحد  
 فهو النور المحض **لله** الدين الخالص \* (مسئلة) \* دل الدليل العقلي على ان الابدان مخلقة

القدرة وقال الحق عن نفسه ان الوجود يقع عن الامر الالهي فقال انما قولنا شيء اذا اردناه ان  
 نقول له كن فيكون فلا بد ان يتقرر في متعلق الامر ما هو وما هو متعلق القدرة حتى نجتمع بين السمع  
 والعقل فنقول الامثال قد وقع بقوله فيكون والمأمور به انما هو الوجود فتعلقت الارادة بتضييع  
 أحد الممكنين وهو الوجود وتعلقت القدرة بالممكن فأثرت فيه اليجاد وهي حالة معقولة بين الوجود  
 والعدم فتعلق الخطاب بالامر لهذه العين المخصصة بأن تكون فاشتلت فكانت فلو لم يكن للممكن عين  
 ولا وصف لها بالوجود يتوجه على تلك العين الامر بالوجود لما وقع الوجود والقاتل بهي المراد  
 في شرح كن غير مصيب \* (مسئلة) \* معقولة الاولية للواجب الوجود بالغير نسبة سلبية عن  
 وجود كون الوجوب المطلق فهو أول لكل مقيد اذ يستحيل ان يكون له هناك قدم لانه لا يخلو أن  
 يكون بحيث الوجوب المطلق فيكون اما هو بنفسه وهو محال واما قائم به وهو محال لوجود منها  
 انه قائم بنفسه ومنها ما يلزم للواجب المطلق لو قام به هذا من الاقتدار فيكون اما مقوم لذاته وهو محال  
 او مقوم لمرتبه وهو محال \* (مسئلة) \* معقولة الاولية للواجب المطلق نسبة وضعية لا يعقل  
 لها العقل سوى استناد الممكن اليه فيكون اولاً بهذا الاعتبار ولو قدر أن لا وجود للممكن قوة وفعل  
 لا تفت النسبة الاولية اذ لا تجد متعلقاً \* (مسئلة) \* اعلم ان الممكنات لا يعلم بوجودها الا من حيث  
 هو بنفسه علم ومن هو موجود عنه غير ذلك لا يصح لان العلم بالشيء يؤذن بالاحاطة به وانقراغ منه  
 وهذا في ذلك الجانب محال فالعلم به محال ولا يصح ان يعلم منه لانه لا يتبعض فلم يبق العلم الا بما يكون  
 منه وما يكون منه هو أنت فانت المعلوم فان قيل علمنا بليس هو كذا علم به قلنا نعم تلك جردته  
 عنها لما يقتضيه الدليل من ثبتي المشاركة فتميزت انت عندك عن ذات مجهولة لك من حيث ما هي معلومة  
 لنفسها ما هي تميزت لك لعدم الصفات النبوتية التي لها في نفسها فافهم ما علمته وقل رب زدني علماً  
 لو علمته لم يكن هو ولو جهلك لم تكن انت فبعلمه اوجد له وبجهلك عبده فهو هو لولاك وانت انت  
 لانت وله فانت مرتبط به ما هو مرتبط بك الدائرة مطلقة مرتبطة بالنقطة النقطة مطلقة ليست  
 مرتبطة بالدائرة نقطة الدائرة مرتبطة بالدائرة كذلك الذات مطلقة ليست مرتبطة بك الوهية  
 الذات مرتبطة بالمألوه كنقطة الدائرة \* (مسئلة) \* متعلق رؤيتنا الحق تعالى ذاته سبحانه ومتعلق  
 علمنا به اثباته الها بالاضافات والساوب فاختلف المتعلق فلا يقال في الرؤية انها مزيد وضوح في العلم  
 لاختلاف المتعلق وان كان وجوده عين ماهيته فلا ينكر أن تكون معقولة الذات غير معقولة  
 كونها موجودة \* (مسئلة) \* ان العدم هو الشر المحض ولم يعقل بعض الناس حقيقة هذا الكلام  
 لغموضه وهو قول المحققين من العلماء المتقدمين والمتأخرين لكن اطلقوا هذه اللفظة ولم يوضحوا  
 معناها وقد قال لنا بعض سفراء الحق في منازله في الظلمة والنور ان الخير في الوجود والشر في العدم  
 في كلام طويل علمنا ان الحق تعالى له اطلاق الوجود من غير تقييد فهو الخير المحض الذي لا شر فيه  
 فيقابلة اطلاق العدم الذي هو الشر المحض الذي لا خير فيه فهو هو معنى قولهم ان العدم هو الشر  
 المحض \* (مسئلة) \* لا يقال من جهة الحقيقة ان الله تعالى جائز أن يوجد امر اما جائز أن لا يوجد  
 فيفتقر الى مرجع وهو الله تعالى وقد نقصنا الشريعة فإرأينا فيها ما يناقض ما قلناه فالذي نقول  
 في الحق انه يجب له كذا ويستحيل عليه كذا ولا نقول يجوز عليه كذا فهذه عقيدة اهل الاختصاص  
 من اهل الله تعالى واما عقيدة خلاصة الخاصة في الله تعالى فأمر فوق هذا جعله مبتدأ في هذا  
 الكتاب لكون اكثر العقول انجوبة بافكارها تنصرف عن ادراكه لعدم تجريدتها  
 وقد انتهت متبصرة الكتاب وهي عاينه كالعلاوة فمن شاء كتبها فيه ومن شاء تركها والله يقول الحق  
 وهو يهدي السبيل وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم إلى يوم الدين

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الباب الاول) في معرفة الروح الذي اخذت من تفصيل نشأته ما سطرته في هذا الكتاب وما كان ينبغي وبينه من الاسرار فمن ذلك شعر

قلت عند الطواف كيف اطوف جلت غير عاقل حر كاني انظر البيت نوره يتللا لا نظرت به بالله دون حجاب وتجلى لها بأفق جلال لو رأيت الولي حين تراه يكنم السر في سواد عيني جهلت ذاته فقيل ككيف قال لي حين قلت لم جهلوه عرفوه فلا زموه ز ما نا واسبتموا فلا ترى قط فيهم قم فبشر عني مجاور بيتي ان امهم فز حتم بلتاني	وهو عن ذلك سر ما مكفوف قيل انت المحير المكتوف لقلوب تطهرت مكشوف فبدا سره العلي المنيف قر الصدق ما اعتراه خسوف قلت فيه موله ملهوف اي سره لو أنه معرووف عند قوم وعند قوم لطيف انما يعرف الشريف الشريف فتولا هم الرحيم الرؤوف عن طواف بذاته تحريف بأمان ما بعده تخويف او يعيشوا فالتوب منهم تطيف
---	---

اعلم ايها الولي الحليم والصفي الكريم اني لما وصلت الى مكة البركات ومعدن السكات الروحانية والحركات وكان من شأني فيه ما كان طفت بيته العتيق في بعض الاحيان فيدا انا اطوف مسجدا ومجدا ومكبرا ومهللا تارة ألتم واستلم وتارة للملتم الترم اذا قيت واما عند الحجر الاسود باهت الفتى القانت المتكلم الصامت الذي ليس بحى ولا مائت المركب البسيط الخاطا المحيط فعندما ابصرته يطوف بالبيت طواف الحى باليت عرفت حقيقته ومجازه وعلمت ان الطواف بالبيت كصلاة الجنازه واشدت الفتى المذكور ما سمعته من الايات عند ما رأيت الحى طائفا بأموات الاموات شعر

ولما رأيت البيت طافت بداه وطاف به قوم هم الشرع والحج راغب من ميت يطوف به حى تجلى لنا عن نور ذات محله تسقت أن الامر غيب وأنه	نحو من لهم سر اشرب عني وهم كل عين الكشف ما هم به عمر عزيز وحيد الدهر مامله شئ وليس من الاملاك بل هو انسى لدى الكشف والتحقيق حى ومرفى
---	--

فعندما وقعت منى هذه الايات وألحقت بيته المكرم من جهة ما بجانب الاموات خطفتني منى خطفني قاهر وقال لي قوله رادع وزاجر انظر الى سر البيت قبل الفوت تعدد زاهيا بالمطيفين والطلائف بأجاره ناظر اليهم من خلف حجب واستاره فرأيتهم يزهو كما قال فأفصحت له في المقال واشدته في عالم المثال على الارتجال شعر

ارى اليث يزهو بالمطيفين حوله وهذا جناد لا يحس ولا يرى فتلى شفيص هذه طاعة لنا	وما زهو الامن حديم له صبح وليس له عقل وليس له سمع وانتها طول الحياة ان الشرع
--	--

فقلت له هذا بلاغك فاستمع  
رأيت جادا لا حياة بذاته  
ولكن لعين القلب فيه مناظر  
تراه عزيزا ان تجلي بذاته  
فكنت ابا حفص وكنت علينا

مقالة من ابدى له الحكمة الوضع  
وليس له ضرر وليس له نفع  
اذا لم يكن بالعين ضعف ولا صدع  
فليس لمخلوق على جملة وسع  
ففي العطاء الجزل والقبض والمنع

(فصل) ثم انه اطلعني على منزله ذلك الفتي وزاھته عن اين ومتى فلما عرفت منزله وانزاله وعائيت  
مكاتبه من الوجود واحواله قبلت يمينه ومسحت من عرق الوحي جبينه وقلت له انظر من طالب  
بمحالستك وراغب في مؤانستك فاشار الى ايماء واغزائه فطر على ان لا يكلم احدا الارمزا وان  
رمزي اذا علمته وتحققته وفهمته علمت انه لا يدرك فصاحة الفصحاء ونطقه لا تبلغه بلاغة البلغاء  
فقلت له يا ايها البشير هذا خير كثير فعرفني باصطلاحك وأوقفني على كيفية حركات مفتاحك فاني  
اريد مسامرتك واخب مصاهرتك فان عندك الكفو والنظير وهو النازل بذاتك والامير ولولا ما  
كانت لك حقيقة ظاهره ما تطلعت اليك وجوه ناضرة ناظره فأشار فقلت وجلالي حقيقة جلاله  
فهمت فسقط في يدي وغشي في الحين علي فعندما اوقت من الغشيب وأرعدت فرائضي من  
الحشيب علم ان العلم به قد حصل وألقي عصا سيره ونزل قفلا حاله على ما جاءت به الانباء وتزلزلت به  
الملائكة الامناء انما يخشى الله من عباده العلماء فجعلها دليلا واتخذها المعرفة العلم الحاصل به  
سيلا فقلت له اطلعني على بعض اسرارك حتى اكون من جملة انصارك فقال انظر في تفصيل  
نشأتني وفي ترتيب بنيتي وهياتني تجد ما سألتني عنه مر قوما فاني لا اكون مكلما ولا كلميا فليس علي  
بسواي وليست ذاتي مغيرة لاسمائي فأنا العلم والمعلوم والعليم وانا الحكمة والمحكم والحكيم ثم قال  
لي طبع علي اثرى وانظر الى بنور قري حتى تأخذ من نشأتني ما تسطره في كتابك وتعليه على كتابك  
وعرفني ما اشهدك الحق في طوافك من اللطائف مما لا يشهده كل طائف حتى اعرف همتك  
ومعناك فاذكرني على ما علمت منك هناك فقلت انا اعرفك ايها الشاهد المشهود ببعض ما  
اشهدني من اسرار الوجود المترفلات في غلازل النور والمخدرات العين من وراء الستور التي  
انشأها الحق مجابا مرفوعا وسما موضوعا فالفعل بالنظر الى الذات لطيف واعدم دركه علي  
شريف شعر

فوصفه أطف من ذاته  
وأودع الكل بذاتي كما  
فالحق مطلوب لمعنى كما

وفعله أطف من وصفه  
أودع معنى الشيء في حرفه  
يطلب ذات المسلك من عرفه

ولولا ما اودعه فيما اقتضته حقيقتي ووصلت اليه طريقتي لم اجد لمشر به نيلا ولا الى معرفته سيلا  
ولذلك اعود على البدء عند النهاية كما يرجع نخذ البركار في فتح الدائرة عند الوصول الى غاية وجوده الى  
نقطة البداية فارتبط آخر الامر باوله وانعطف ابداه على ازله فليس الوجود مستمر وشهود  
ثابت مستقر وانما طال الطريق من اجل رؤية الخالق فلو صرف العبد وجهه الى الذي يليه  
من غير ان يحل فيه لنظر الى السالكين اذا وصلوا بعين بئس واثاء ما فعلوا ولو عرفوا من مكانهم ما  
اتقوا لكنهم جربوا بشفعية الحقائق عن وتريه الحق الخالق الذي خلق الارض والطرائق فنظروا  
مدارج الاسماء وطلبوا معارج الاسراء وتخيّلوا اعظم منزلة تطلب وآسى حالة يقصد الحق تعالى  
فيها ويرغب فيهم على براق الصدق ورفارقه وحققهم بما عاينوه من آياته ولطائفه وذلك لما كانت  
النظرة شماليه وكانت الفطرة على النشأة الكالية تتقابل بوجهها في اصل الوضع نقطة الاثره فتستقر

بجهتها من الجانب الايمن منقبة ومن الجانب الغربي سافره فلوسفرت عن اليمين لالت من أول  
طرفها مقام التمكن في مشاهدة التعيين وياعجب لمن هو في اعلى عليين ويتخيل انه في اسفل سافلين  
اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين فتعالها يعين مديرها ووقوفها في موضعها الذي وقفت فيه غاية  
سيرها فاذا ثبت عند العاقل ما اثبت اليه وضح وعلم ان المرجع اليه من موقفه لا يبرح لكن يتخيل  
المسكين الفزع والقعج ويقول وهل في مقابلة الضيق والخرج الا السعة والشرح ثم يتلو ذلك قرأ آما  
على الخصماء فمن رد الله ان يديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضل يجعل صدره ضيقا حرجا  
كانما يصعد في السماء فكما ان الشرح لا يكون الا بعد الضيق كذلك المطلوب لا يحصل الا بعد سلوك  
الطريق ويقتل المسكين عن تحصيل ما حصل له بالا الهام مما لا يحصل الا بالدليل والفكر عند أهل  
النهي والافهام ولقد صدق فيما قال فانه ناظر بعين الشمال فسلوا له حاله وثبتوا له محاله وضعفوا له  
محاله وقولوا عليك بالاستعانة ان اردت الوصول الى مامنه خرجت لا بحاله واستروا عنه مقام  
المحاورة وعظموا له اجر التوازر والموازرة فيمزن عند الوصول الى مامنه سار وسيفرح بما حصل  
في طريقه من الاسرار وصار ولولا ما طلب الرسول صلى الله عليه وسلم بالمعراج ما رحل ولا صعد الى  
السماء ولا نزل وكان يأتيه شأن الملا الاعلى وآيات ربه في موضعه كما زويت له الارض وهو في موضع  
ولكنه سر الهى لينكره من شاء لانه لا يعطيه الانشاء ويؤمن به من شاء لانه جامع الاشياء فعند  
ما اتيت على هذا العلم الذي لا يبلغه العقل وحده ولا يحصل على استيفائه الفهم قال لقد اسعفتني  
سر اغريبا وكشفت لي معنى عجيبا ما سمعته من ربي قبلك ولا رأيت احدا تمت له هذه الحقائق  
مثلك على انها عندي معلومة وهي بذاتي مرقومة ستبدولك عند رفع ستاراني واطلاعتك على  
اشاراتي ولكن اخبرني ما شهدك عند ما انزلك بحرمه واطلعتك على حرمه (مشهد البعثة  
الالهية) قلت اعلم يا فصيح لا يتكلم وسائلا عما يعلم اني لما وصلت اليه من الايمان ونزات عليه في  
حضرة الاحسان انزلني في حرمه واطلعتني على حرمه وقال انما اكثر المناسك رغبة في التماسك  
فان لم تجدني هنا وجدني هنا وان احتجيت عنك في جمع تجلياتك في مني مع اني قد اعلمتك في غير  
ما موقف من مواقفك وأشرت به اليك غير مأمرة في بعض لطائفك \* اني وان احتجيت فهو تجلي  
لا يعرفه كل عارف الا من احاط علما بما احطت به من المعارف ألا تراني اتجلى لهم في القيامة في غير  
الصورة التي يعرفونها والعلامه فينكرون ربوبيتي ومنها يعوذون وبها يعوذون ولكن لا يشعرون  
ولكنهم يقولون انك المتجلى نعوذ بالله منك وهانحن لربنا منتظرون فينتدأخرج عليهم في الصورة  
التي لديهم فيقررون لي بالربوبية وعلى انفسهم بالعبودية فهم لعلامتهم عابدون وللصورة التي تقررت  
عندهم مشاهدون فمن قال منهم انه عبدني فتوله زور وقد باهتني وكيف يصح له ذلك وعند ما تجليت  
له انكرني فمن قيدني بصورة دون صورة تخيله عبدني وهو الحقيقة الممكنة في قلبه المستوره فهل  
يتخيل انه يعبدني وهو يجحدني والعارفون ليس في الامكان خفاي عن ابصارهم لانهم غافلون عن  
الخلق وعن اسرارهم فلا يظهر عندهم سوائى ولا يعقلون من الموجودات سوى اسمائى فكل ما ظهر  
لهم وتجلي قالوا أنت المسيح الاعلى فليسوا سوا موال الناس بين غائب وشاهد وكلاهما عندي شئ واحد  
فلم اسمعت كلامه وفهمت اشاراته واعلامه جذبني جذبة غيورا اليه وأوقفتني بين يديه (محاطبات  
التعليم والالطاف بسر الكعبة من الوجود والطواف) ومذاخير قبيلتها ووصلتني الصورة التي  
تعشقها فتحول لي في صورة الحياة وتحولت له في صورة الممات فطلبت الصورة تباع الصورة  
فتالت لها لم تحسني السيرة وقبضت يمينها عنها وغالت لها ما عرفت في عالم الشهادة لكنها ثم تحولت لي  
في صورة البصر فتحولت له في صورة من عني عن النظر وذلك بعد انقضاء شوط وتحويل فصر شرط  
فطلبت الصورة تباع الصورة فتالت لها مثل المقالة المذكورة ثم تحولت لي في صورة العلم الاعم



فتمحّلت له في صورة الجهل الا تمّ فطلبت الصورة تباع الصورة فقالت لها المقالة المشهورة ثم تمحّول  
 لي في صورة سماع النداء فتمحّلت له في صورة الصمم عن الدعاء فطلبت الصورة تباع الصورة فأسدل  
 الحق بينهما ستوره ثم تمحّول لي في صورة الخطاب فتمحّلت له في صورة الخرس عن الجواب فطلبت  
 الصورة تباع الصورة فأرسل الحق بينهما قوم اللوح وسطوره ثم تمحّول لي في صورة الارادة  
 فتمحّلت له في صورة قصور الحقيقة والعادة فطلبت الصورة تباع الصورة فأفاض الحق بينهما ضياء  
 ونوره ثم تمحّول لي في صورة القدرة والطاقه فتمحّلت له في صورة العجز والفاقة فطلبت الصورة  
 تباع الصورة فأبدى الحق للعبد نصيره فقلت له لما رأيت ذلك الاعراض ولم يحصل لي تمام  
 الآمال والاعراض لم آيت على ولم تف بعهدي فقال لي أنت آيت على نفسك يا عبدى لوقلت  
 الجبر في كل شوط أيها الطائف لقبلت عيني هنا في هذه الصور الطائف فان بقيت هنا بمنزلة الذات  
 واشواط الطواف بمنزلة السبع الصفات صفات الكمال لاصفات الجلال لانها صفات الاتصال  
 بك والاتصال فسبعة اشواط كالسبع صفات وبيت قائم كانه الذات غير أني انزلته في فرشي  
 وقلت للعائنه انه عندكم بمنزلة عرشي وخليفتي في الارض هو المستوى عليه والمحتوى فانظر الى الملك  
 معك طائفا الى جانبك واقفا فنظرت اليه فعاد الى عرشه وتاه على بسير نقشه فتبسمت جدلا وقلت  
 مرتجلا شعر

من بعد ما طاف بها المكرمون  
 طافوا بها من بين عال ودون  
 ونحن حافون بها مكرمون  
 اني انا خير فهل تسمعون  
 اني لنا الابعال ايبين  
 انوارهم ونحن ماء مهين  
 وكلنا عبد لديه ممكن  
 طافوا بما طفتنا وليسوا بطين  
 على الذي حفوا به طائفين  
 قد سخر الله له العالمين  
 ابن الذي خروا له ساجدين  
 والدنا بكونهم جاحلين  
 وكان للفضل من الجاحدين  
 قد عصموا من خطا المخطئين

يا كعبة طاف بها المرسلون  
 ثم اتى من بعدهم عالم  
 انزلها مثلا الى عرشه  
 فان يقل اعظم حاف به  
 والله ما جاء بنص ولا  
 هل ذاك الا النور حفت به  
 فانجذب الشئ الى مثله  
 هلا رأوا ما لم يروا انهم  
 لو جردوا لطفنا استوى  
 قدسهمو أن يجهلوا حق من  
 كيف لهم وعلمهم اني  
 واعترفوا بعد اعتراض على  
 وأبلس الشخص الذي قد أبي  
 قدسهمو قدسهمو انهم

ثم صرفت عنه وجه قلبي وأقبلت به على ربي فقال لي انتصرت لايك حلت بركتي فيك اسمع منزلة  
 من اثبت عليها وما قدمته من الخير بين يديها وأين منزلتك من منازل الملائكة المقربين صلواتي  
 عليكم وعليهم اجمعين كعبتي هذه قلب الوجود وعرشي لهذا القلب جسم محدود وما وسعني واحد  
 منهما ولا اخبر عني بالذي اخبرت عنهما وبيتي الذي وسعني قلبك المقصود المودع في جسدك المشهود  
 فالطائفون بقلبك الاسرار فهم بمنزلة أجسادكم عند طوافها بهذه الاجار والطائفون بالخافون  
 بعرشنا المحيط كالطائفين منك بعالم الخطيئ فكما ان الجسم منك في الرتبة دون قلبك البسيط كذلك  
 الكعبة مع العرش المحيط فالطائفون بالكعبة بمنزلة الطائفين بقلبك لا يشترى كهما في القلبيه  
 والطائفون بجسمك كالطائفين بالعرش المحيط لا يشترى كهما في الصفة الاحاطه فكما أن عالم الاسرار

الطائفتين بالقلب الذي وسعني أسنى منزلة من غيرهم وأعلى كذلك انتم بنعت الشرف والسيادة على  
الطائفتين بالعرش المحيط اولى فانكم الطائقون بقلب وجود العالم فانتم بمنزلة اسرار العلماء وهم  
الطائقون بجسم العالم فهم بمنزلة الماء والهواء فكيف تكونون سواء وما وسعني سواكم  
وما تجلبت في صورة كمال الا في معناكم فاعرفوا قدر ما وهبكموه من الشرف العالي وبعد هذا  
فانا الكبير المتعالي لا يحذني الحد ولا يعرفني السيد ولا العبد تقديست الالوهية فتزهد أن تدرك  
وفي منزلتها أن تشرك أنت الانا وانا انا فلا تطلبني منك فتعني ولا من خارج فلا تنهني ولا تترك طلبي  
فتعني واطلبني حتى تلقاني فترقى ولكن تأدب في طلبك واحضر عند شروعك في مذهبك وميزيتي  
وبينك فانك لا تشهدني وانما تشهد عينك فتقف في صفة الاشتراك والافكن عبدا وقل العجز عن درك  
الادراك اهرالك تخلق في ذلك عسقا وتكن المكرم الصديق قائم قال لي اخرج من حضرتي فذلك  
لا يصلح لخدمتي فخرجت طريدا فخرج الحاضر فقال ذروني ومن خلقت وحيدا ثم قال ردوه فرددت  
وبين يديه من ساعتي وجدت وسكاني ما زلت عن بساط شهوده وما برحت من حضرة وجوده  
فقال كيف يدخل علي في حضرتي من لا يصلح لخدمتي لو لم تكن عندك الحرمة التي توجب الخدمة  
ما قبلتك الحضرة ولم تقبل في اول نظره وهاتفت فيها وقد رأيت من برها ملك وتحققها ما يزيدك  
احتراما وعند تجليها احتشاما ثم قال لي لم تسألني حين أمرت باخراجك وردك علي معراجك  
واعرفك صاحب حجة ولسان ما أسرع ما نسيت أيها الانسان فقلت بهرني عظيم مشاهد ذاتك  
وسقط في يدي لتبينك بين البيعة في تجلياتك وبقيت اردد النظر ما الذي طرأ في الغيب من الخبر  
فلو التفت في ذلك الوقت الى اعمت ان مني أقي علي ولكن الحضرة تعطي أن لا يشهد سواها وان  
لا ينظر الى محيا غير محياها فقال لي صدقت يا محمد فأنبت في المقام الاوحد والبال والعدد فان فيه  
هلال الابد ثم اتفقت مخاطبات وأخبار أذكرها في باب الحج ومكة مع جملة اسرار (وصل)  
فقال لي نجي وفي يا اكرم ولي وصفي ما ذكرتك لي امرا الا أنا به عالم وهو بذاتي مسطر قائم قلت  
لقد شوقني الى التطلع اليك منك حتى اخبر عنك فقال نعم أيها الغريب الوارد والطالب القاصد  
أدخل معي كعبة الحجر فهو البيت المتعالي عن الحجاب والستر وهو مدخل العارفين وفيه راحة  
الطائفتين فدخلت مع بيت الحجر في الحال وألقي يده علي صدرى وقال أنا السابع في مرتبة الاحاطة  
بالكون وباسرار وجود العين والابن اوجدني الحق قطعة نور جوانبي ساذجه وجعلني للكليات  
مما رجه فبينما أنا تطلع لما يلي لدى اريدني علي اذا بالعلم القلبي الاعلى قد نزل بذاته من منازل العلي  
راكبا علي جواد قائم علي ثلاث قوائم فنكس رأسه الى ذاتي فانتشرت الانوار والظلمات ونفت في  
روعي جميع الكائنات ففتق أرضي وسمائي وأطلعني علي جميع اسمائي فعرفت نفسي وغيري  
وميزت بين شري وخيري وفصلت ما بين خالقي وحقائقي ثم انصرف عني ذلك الملك وقال لي نعلم  
انك في حضرة الملك فتحيات للنزول وورود الرسول فمبارت الاملاك الى ودارت الافلاك علي  
والكل ليمني مقبلون وعلي ذاتي مقبلون وما رأيت ملكا نزل ولا ملكا عن الوقوف بيريدي اتقل  
ولحقت في بعض جوانبي فرأيت صورة الازل فعلت ان النزول محال فثبت علي ذلك الحال وأعانت  
بعض الخاصة ما شهدت وأطلعهم مني علي ما وجدت فانا الروضة البانعة والثمرة الجامعة فارفع  
ستوري وأقرأ ما تضمنته سطوري فاوقفت عليه مني فاجعله في كتابك وخاطب به جميع احبابك  
فرفعت ستوره ولحقت سطوره فأبدى لعيني نوره المودع فيه ما يتضمنه من العلم المكنون وبمحبوه  
فأول سطر قرأته وأول سر من ذلك السطر علمته ما ذكره الآن في هذا الباب الثاني والله سبحانه  
يهدي الى العلم الكريم والى طريق مستقيم  
(الباب الثاني في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وما لها من الاسماء الحسنی ومعرفة



الكلمات التي توهم التشبيه ومعرفة العلم والعالم والمعلوم وهذا الباب على ثلاثة فصول  
 \* (الفصل الاول في معرفة الحروف) \* \* (الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تتميز بها الكلمات) \*  
 \* (الفصل الثالث في معرفة العلم والعالم والمعلوم) \*

• (الفصل الاول في معرفة الحروف ومراتبها والحركات وما لها من الاسماء الالهية) \*

### شعر

ان الحروف ائمة الالفاظ	شهدت بذلك ألسن الحفاظ
دارت بها الافلاك في ملكوته	بين النيام الخرس والايقاظ
الخطتها الاسماء من مكنونها	فبدت تعزل ذلك الانحطاط
وتقول لولا فيض جودى ما بدت	عند الكلام حقائق الالفاظ

اعلم أرشدنا الله وإياك انه لما كان الوجود مطلقا من غير تقييد يتضمن المكاف وهو الحق تعالى  
 والمكافين وهم العالم والحروف جامعة لما ذكرنا اردنا أن نبين مقام المكاف في هذه الحروف من المكافين  
 من وجه دقيق محقق لا يتبدل عند أهل الكشف اذا عثروا عليه وهو مستخرج من البسائط التي عنها  
 تركيب هذه الحروف التي تسمى حروف المعجم بالاصطلاح العربي في اسمائها وانما سميت حروف المعجم  
 لانها اعجمت عن الناظر فيها معناها \* (ولو كشفنا كما كشفنا عن بسائط الحروف وجدناها على اربع  
 مراتب (حروف) مرتبتها سبعة افلاك وهي الالف والراي واللام (وحروف) مرتبتها ثمانية  
 افلاك وهي النون والصاد والضاد (وحروف) مرتبتها تسعة افلاك وهي العين والغين والسين والشين  
 (وحروف) مرتبتها عشرة افلاك وهي باقي حروف المعجم وذلك ثمانية عشر حرفا لكل حرف منها  
 مركب عن عشرة كما ان تلك الحروف منها ما هو عن تسعة افلاك وعن ثمانية وعن سبعة لا غير كما ذكرناه  
 فعدد الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وهي البسائط التي ذكرناها ما تسان وأحد وستون  
 فلما أما المرتبة السبعية فالراي واللام نهادون الالف فطبعها الحرارة واليبوسة (وأما الالف  
 فطبعها الحرارة والرطوبة والبرودة ترجع مع الحار حارة ومع الرطب رطبة ومع البارد باردة ومع  
 اليابس يابسة على حسب ما تجاوره من العوالم (وأما) المرتبة الثمانية فخروفها حارة يابسة (وأما)  
 المرتبة التسعية فالعين والغين منها طبعهما البرودة واليبوسة (وأما) السين والشين فطبعهما  
 الحرارة واليبوسة (وأما) المرتبة العشرية فخروفها حارة يابسة الاخاء المهملة والحاء المعجمة فانهما  
 باردتان يابستان والالهاء والهمزة فانهما باردتان رطبتان فعدد الافلاك التي عن حركتها توجد  
 الحرارة ما تسان فلك وثلاثة افلاك وعدد الافلاك التي عن حركتها توجد اليبوسة ما تسان فلك واحد  
 وأربعون فلما وعدد الافلاك التي عن حركتها توجد البرودة خمسة وستون فلما وعدد الافلاك التي  
 عن حركتها توجد الرطوبة سبعة وعشرون فلما مع التوابع والتداخل الذي فيها على حسب ما ذكرناه  
 أنفسا فسبعة افلاك توجد عن حركتها العناصر الاول الاربعة وعن حركتها الالف خاصة ومائة  
 وسبعة وتسعون فلما توجد عن حركتها الحرارة واليبوسة خاصة لا يوجد عنها غيرهما البتة وعن هذه  
 الافلاك يوجد حرف الباء والجيم والذال والواو والراي والطاء والياء والكاف واللام والميم والنون  
 والصاد والفاء والضاد والقاف والراء والسين والتاء والثاء والذال والطاء والشين وثمانية وثمانون  
 فلما توجد عن حركتها البرودة واليبوسة خاصة وعن هذه الافلاك يوجد حرف العين والحاء والغين  
 والحاء وعشرون فلما توجد عن حركتها البرودة والرطوبة خاصة وعن هذه الافلاك يوجد حرف الهاء  
 والهمزة وأما لام الالف فمخرج من السبعة والمائة والستة والتسعين اذا كان مثل قوله لا يمسيهم سوء

ولا هم يحزنون فان كان مثل قوله تعالى لانتم أشد رهبة فانه من الستة والمائة والتسعة والتسعين  
ومن العشرين وليس في العالم فلك يوجد عنه الحرارة والرطوبة خاصة دون غيرها فاذا انطرت في  
طبع الهواء عثرت على الحكمة التي منعت أن يكون له فلك مخصوص كما انه ما ثم فلك يوجد عنه واحد  
من هذه العناصر الاول على الانفراد قالها والهمزة يدور بها الفلك الرابع ويقطع الفلك الاقصى  
في تسعة آلاف سنة واما الحاء والظاء والعين والغين فيدور بها الفلك الثاني ويقطع الفلك الاقصى  
في احد عشر ألف سنة وباقي الحروف يدور بها الفلك الاول ويقطع الفلك الاقصى في اثني عشر ألف  
سنة وهو على منازل في اقلها فثما ما هو على سطح الفلك ومنها ما هو في مقعر الفلك ومنها ما هو بينهما  
ولولا التطويل لينا منازلها وحقاتها ولكن سنلحق من ذلك ما يشق في الباب الستين من ابواب هذا  
الكتاب ان الهمنا الحق ذلك عند كلامنا في معرفة العناصر وسلطان العلم العلوي على العالم السفلي  
وفي اي دورة كان وجود هذا العالم الذي نحن فيه الآن من دورات افلاك الاقصى واي روحانية  
تتظرنا فلنقبض العنان حتى نصل الى موضعه ان شاء الله تعالى (فلترجع ونقول) ان المرتبة السابعة  
التي لها الزاي والالف واللام جعلناها حظ الحضرة الالهية المكلفة اي نصيبها من الحروف وان المرتبة  
الثمانية التي هي النون والصاد والضاد جعلناها حظ الانسان من عالم الحروف وان المرتبة التسعة التي  
هي العين والغين والسين والشين جعلناها حظ الجن من عالم الحروف وان المرتبة العشرية وهي المرتبة  
الباقية من المراتب الاربع التي هي باقي الحروف جعلناها حظ الملائكة من عالم الحروف وانما جعلنا  
هذه الموجودات الاربعة لهذه الاربعة مراتب من الحروف على هذا التقسيم لحقائق عسرة المدرك  
يحتاج ذكرها وبيانها الى ديوان بنفسه ولكن قد ذكرناها تمة في كتاب المبادئ والغايات  
فيما تحتوي عليه حروف المعجم من العجائب والآيات وهو بين ايدينا ما كل وما يقدم منه الاوراق  
متفرقة يسيرة ولكن سأذكر منها في هذا الباب لمحبة مارق ان شاء الله تعالى فحسنت الاربعة للجن الباري  
لحقائق هم عليها وهي التي اذتهم اقوالهم فيما أخبر الحق تعالى عنهم ثم لا يتنبه من بين ايديهم ومن  
خلفهم وعن آياتهم وعن شمائلهم وفرغت حقائقهم ولم يتبق لهم حقيقة خامسة يطلبون بها مرتبة  
زائدة وايالك أن تعتقد أن بذلك جازا أن يكون لهم العلم وما يقابل الذان بهما تتم الجهات الست  
فان الحقيقة تأتي ذلك على ما قررناه في كتاب المبادئ والغايات وينافي لم اختصاصا بالعين والغين  
والسين والشين دون غيرها من الحروف والمناسبة التي بين هذه الحروف وبينهم وانهم موجودون عن  
الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وحصل للحضرة الالهية من هذه الحروف ثلاثة لحقائق هي  
عليها أيضا وهي الذات والصفة والرابط بين الذات والصفة وهي القول اي بها كان القول لان الصفة  
لها تعلق بالموصوف بها وبمتعلقها الحقيقي لها كالعلم يربط نفسه بالعالم به وبالمعلوم والارادة تربط نفسها  
بالمريد بها وبالمراد لها والقدرة تربط نفسها بالقادر بها وبالمقدور بها وكذلك جميع الاوصاف والاسماء  
وان كانت نسبا وكانت الحروف التي اختست بها الالف والزاي واللام تدل على معنى تقي الاولية  
وهو الازل وبساط هذه الحروف واحدة في العدد فاعجب الحقائق لمن وقف عليها فانه يتدبر فيما يجمله  
الغير وتنطبق صدور الجاهل به وقد تكلمنا أيضا في المناسبة الجامعة بين هذه الحروف وبين الحضرة  
الالهية في الكتاب المذكور وكذلك حصل للحضرة الانسانية من هذه الحروف ثلاثة ايضا كما  
حصل للحضرة الالهية غير أنها حرف النون والصاد والضاد فنارقت الحضرة الالهية من جهة وادها  
فان العبودية لا تشرك الربوبية في الحقائق التي بها يكون الها كما ان بحقائقها يكون العبد الوها  
وبما هو على الصورة اختص بثلاثة فهو فلو وقع الاشتراك في الحقائق لكان اله واحد وعبد واحد  
واحد اعني عينا واحدة وهذا لا يصح فلا بد ان تكون الحقائق متباينة ولو نسبت الى غير واحد  
ولهذا ابايهم بقدومه كما يابنوه بمجد وثم لم يقل بايهم بعله كما يابنونه بهم فن ذلت العلم واحد قد بما

في القديم محدثا في المحدث واجتمعت الحضرتان في أن كل واحدة منهما معقولة من ثلاث حقائق ذات  
 وصفة ورابطة بين الصفة والموصوف بها غير أن العبد له ثلاثة أحوال حالة مع نفسه لا غير وهو  
 الوقت الذي يكون فيه نائم القلب عن كل شيء وحالة مع الله تعالى وحالة مع العالم فالباري سبحانه  
 وتعالى مبين لنا فيما ذكرناه فإن له حالين أحدهما من أجل خلقه وليس فوقه وجود فيكون  
 له تعالى وصف تعلق به فهذا بحر زاخر لو خضنا فيه لمجاءات أمور لا يطاق سماعها وقد ذكرنا المناسبة  
 التي بين النون والصاد والصاد التي للانسان وبين الالف والراء واللام التي للحضرة الالهية في كتاب  
 المبادئ والغايات وان كانت حروف الحضرة الالهية عن سبعة أفلال والانسانية عن ثمانية أفلال  
 فان هذا لا يتقدح في المناسبة لتبين الاله والمألوه ثم انه في نفس النون الرقية التي هي شطر الفلك من  
 العجائب المحسوسة ما لا يقدر على سماعها الا من شد عليه من زوال التسليم وتحقق بروح الموت الذي  
 لا يتصور من قام به اعتراض ولا تطلع وكذلك في نفس نقطة النون اول دلالة النون الروحانية المعقولة  
 التي فوق شكل النون السفلية التي هي النصف من الدائرة وفي النقطة الموصولة بالنون المرقومة  
 الموضوعية اول الشكل التي هي مركز الالف المعقولة التي بها يتميز قطر الدائرة من النقطة الاخيرة التي  
 يتقطع فيها شكل النون وبها ينتهي رأس هذه الالف المعقولة المتوهمة بقدر قيامها من رقتها فتركز ذلك  
 على النون فيظهر من ذلك حرف اللام والنون نصفها راي مع وجود الالف المذكورة فتكون النون  
 بهذا الاعتبار تعطيك الازل الانساني كما اعطاة الالف والراء واللام في الحق غير أنه في الحق ظاهر  
 لانه بذاته ازلي لا اول له ولا مفتتح لوجوده في ذاته بل اريب ولا شك ولبعض المحققين كلام في الانسان  
 الازلي فتسبب الانسان الى الازل والانسان خفي فيه الازل فجهل لان الازل ليس ظاهرا في ذاته  
 وانما صرح فيه الازل لوجه تام من وجوه وجوده فان الموجود يطلق عليه الوجود في أربع مراتب  
 وجود في الذهن ووجود في العين ووجود في اللفظ ووجود في الرقم وسياق ذكرها في هذا الكتاب  
 ان شاء الله تعالى فمن جهة وجوده على صورته التي وجد عليها في غيبه في العلم القديم الازلي  
 المتعلق به في حال ثبوته هو موجود ازل لا لعناية العلم المتعلق به كالتحيز للعرض بسبب قيامه بالجواهر  
 فصار متحيزا بالتبعية فلهذا خفي فيه الازل ولحقائمه أيضا الازلية المجردة عن الصورة المغيبة المعقولة  
 التي تقبل القدم والحدوث على ما يبناء في كتاب انشاء الدوائر والجدول فانظر هناك تجده  
 مستوفى وسند كرمه طرفا في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى في بعض الابواب اذا مست الحاجة  
 اليه وظهور ما ذكرناه من سر الازل في النون هو في الصاد والصاد اتم وامكن لوجود كمال الدائرة ولذلك  
 ترجع حقائق الالف والراء واللام التي للحق الى حقائق النون والصاد والصاد التي للعبد ويرجع الحق  
 يتصف هنا بالاسرار التي منعنا عن كشفها في الكتب ولكن يظهرها العارف بين أهلها في علمه ومشربه  
 او مسلم في اكمل درجات التسليم وهي حرام على غير هذين الصنفين فتحقق ما ذكرناه وتبينه بذلك من  
 العجائب التي تبهر العقول حسن جمالها وبقى للملائكة باقي حروف المعجم وهي ثمانية عشر حرفا وهي  
 الباء والجيم والذال والهاء والواو والحاء والطاء والياء والكاف والميم والفاء والقاف  
 والراء والتاء والثاء والحاء والذال والطاء فقلنا الحضرة الانسانية كالحضرة الالهية على  
 ثلاث مراتب ملك وملكوت وجبروت وكل واحدة من هذه المراتب تنقسم الى ثلاث فهي تسع  
 في العدد فتأخذ ثلاث الشهادة فتضربها في الست المجموعة من الحضرة الالهية والانسانية  
 او في الستة الايام المقتدة التي فيها اوجدت الثلاث الحقيقة الثلاث الخلقية يخرج لك ثمانية عشر  
 وهي وجود الملك وكذلك تعمل في الحق بهذه المثابة فالحق لتسعة أفلال للقاء والانسان له تسعة  
 أفلال للتلقى فيمتد من كل حقيقة من التسعة الحقيقة رقائق الى التسعة الخلقية وتنعطف من التسعة  
 الخلقية رقائق على التسعة الحقيقة فينما اجتمعت كان الملك ذلك الاجتماع وحدث هناك

فذلك الامر الزائد الذي يحدث هو الملك فان اراد ان يميل بكيته نحو التسعة الواحدة جذبت  
الاخرى فهو يتقدم بينهما جبريل ينزل من حضرة ذي الجلال والاكرام على النبي محمد عليه  
الصلاة والسلام وان حقيقة الملك لا يصح فيها الميل فانه منشأ الاعتدال بين التسعين والميل انحراف  
ولا انحراف عنده ولكنه يتردد بين الحركة المنكوسة والمستقيمة وهو عين الرقيقة فان جاء وهو فاقد  
فالحركة منكوسة ذاتية وعرضية وان جاء وهو واجد فالحركة مستقيمة عرضية لا ذاتية  
وان رجع عنه وهو فاقد فالحركة مستقيمة لا ذاتية وعرضية وان رجع عنه وهو واجد فالحركة  
منكوسة عرضية لا ذاتية وقد تكون الحركة من العارفين مستقيمة ابدا ومن العالدين منكوسة ابدا  
وسياتي الكلام عليها في داخل الكتاب وانحصارها في ثلاث منكوسة وواقفة ومستقيمة ان شاء الله  
تعالى فهذه نكت غيبية عجيبية \* ثم ارجع واقول ان التسعة هي سبعة وذلك ان عالم الغيب والشهادة  
هو في نفسه برزخ فذلك واحد وله ظاهر فذلك اثنان وله باطن فذلك ثلاثة ثم عالم الجبروت برزخ  
في نفسه فذلك واحد وهو الرابع ثم له ظاهر وهو باطن عالم الشهادة وله باطن وهو الخامس ثم بعد ذلك  
عالم الملكوت هو في نفسه برزخ وهو السادس ثم له ظاهر وهو باطن عالم الجبروت وله باطن وهو السابع  
و. اثم غير هذا وهذه صورة السبعية والتسعة فتأخذ الثلاثة فتضربها في السبعة فيكون  
الخارج احدا وعشرين فتخرج الثلاثة الانسانية فتبقى الثمانية عشر وهو مقام الملك وهي الافلاك  
التي منها يلقي الانعام الموارد وكذلك تفعل بالثلاثة الحسية تضربها أيضا في السبعة فتكون عند ذلك  
الافلاك التي منها يلقي الحق على عبده ما يشاء من الواردات فان اخذناها من جانب الحق قلنا افلاك  
اللقاء وان اخذناها من جانب الانسان قلنا افلاك التلقي وان اخذناها من جميعها ما جعلنا تسعة الحق  
للالقاء والاخرى للتلقي وباجتماعهما حدث الملك ولهذا اوجد الحق تسعة افلاك السموات السبع  
والكرسي والعرش وان شئت قلت فلك الكواكب والفلك الاطلس وهو الصحيح \* (تميم) \* منعنا  
في اول هذا الفصل ان يكون للحرارة والرطوبة فلك ولم نذكر السبب فلنذكر منه طرفا في هذا الباب  
حتى نستوفيه داخل الكتاب ان شاء الله تعالى وسأذكر في هذا الباب بعده هذا التتميم ما يكون  
من الحروف حارارطبا وذلك لانه دار به فلك غير الفلك الذي ذكرناه في اول الباب فاعلم ان الحرارة  
والرطوبة هي الحياة الطبيعية فلو كان لها فلك كما لاخوانها في الدرجة لا تقضت دورة الفلك وزال  
سلطانه كما يظهر في الحياة العرضية وكانت تنعدم أو تنقل وحقيقتها تنصفي بأن لا تنعدم فليس لها فلك  
ولهذا انبأ بالباري سبحانه ان الدار الاخرة هي الحيوان وان كل شيء يسبح بحمده فصارت الحياة  
الابدية الحياة الازلية تمتددا وليس لها فلك فتقضي دورته فالحياة الازلية ذاتية للعق لا يصح لها انقضاء  
فالحياة الابدية الممدودة بالحياة الازلية لا يصح لها انقضاء الا ترى الارواح لما كانت حياتها ذاتية  
لها لم يصح فيها موت البتة ولما كانت الحياة في الاجسام بالعرض قام بها النشاء والموت فان حياة  
الجسم الظاهرة من آثار حياة الروح كصور الشمس الذي في الارض من الشمس فاذا منعت الشمس  
نورها وبقيت الارض مظلمة كذلك الروح اذا رحل عن الجسم الى عالمه الذي جاء منه تبعه  
الحياة المنتشرة منه في الجسم الحي وبقي الجسم في صورة الجسد في رأى العين فيقال مات فلان وتقول  
الحقيقة رجع الى أصله منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى كما رجع أيضا الروح  
الى أصله حتى الى يوم البعث والتهور يكون من الروح تجل للجسم بطريق العشق فتلتئم اجزائه  
وتتركب اعضاؤه بحياة لطيفة جدا انحزلت الاعضاء للتأليف قد اكتسبت من التفات الروح نذاستون  
البنية وقامت النشاء الترابية تجلي له الروح بالرقيقة الاسرافيلية في الصور المحيط قسرى الحياة  
في اعضائه فيقوم شخصا سويا كما كان اول مرة ثم تنفخ فيه اخرى فاذا هم قيام بطرون واشرفت  
الارض بنورها كما بدأكم تعودون قل يحييها الذي انشأها اول مرة فاما شقي واما سعيد

واعلم ان في امتزاج هذه الاصول عجائب فان الحرارة والبرودة ضدان فلا يمتزجان واذا لم يمتزجا  
لم يكن عنهما شيء وكذلك الرطوبة واليبوسة وانما يمتزج ضد الضد بضد الضد الا بحر فلا يتولد عنها  
ابدا الا اربعة لانها اربعة ولهذا كان اثنان ضدّين لاثنين فلو لم تكن على هذا الكان التركيب منها اكثر  
مما تعطيه حقائقها ولا يصح ان يكون التركيب اكثر من اربعة اصول فان الاربعة هي اصول العدد  
فالثلاثة التي في الاربعة مع الاربعة سبعة والاثنان اللذان فيهما مع هذه السبعة تسعة والواحد الذي  
في الاربعة مع هذه التسعة عشرة وركب ما شئت بعد هذا وما تجد عددا يعطيك هذا الا الاربعة  
كما لا تجد عددا لتمامها الا الستة لان فيها النصف والسدس والثالث فامتزجت الحرارة واليبوسة فكان  
النار والحرارة والرطوبة فكان الهواء والبرودة والرطوبة فكان الماء والبرودة واليبوسة فكان  
التراب فانظر في تكون الهواء عن الحرارة والرطوبة وهو النفس الذي هو الحياة الحسية وهو المحرك  
لكل شيء بنفسه للماء والارض والنار وبحركته تحرك الاشياء لانه الحياة اذا كانت الحركة اثر  
الحياة فهذه الاربعة الاركان المتولدة عن الالتمات الاول ثم لتعلم ان تلك الالتمات الاول تعطى  
من المركبات حقائقها لا غير من غير امتزاج والتسخين لا يكون الا عن الحرارة لا غير والتجفيف والتقبض  
لا يكونان الا عن اليبوسة فاذا رأيت النار قد ايسست المحل من الماء فلا تخيل ان الحرارة جففت فان  
النار مركبة من حرارة ويبوسة كما تقدم فبالحرارة التي فيها يسخن الماء وباليبوسة التي فيها جف  
منه ما جف وكذلك التلين لا يكون الا عن الرطوبة والتبريد عن البرودة فالحرارة تسخن والبرودة تبرّد  
والرطوبة تلين واليبوسة تجفف فهذه الالتمات متنافرة لا تجتمع ابدا الا في الصورة ولكن على  
حسب ما تعطيه حقائقها ولا يوجد منها في صورة ابدأ واحد ولكن يوجد اثنان اما حرارة ويبوسة  
كما تقدم من تركيبها واما ان توجد الحرارة وحدها لانها لا يكون عنها على انفرادها الا هي  
\* (وصل) \* الحقائق على قسمين حقائق توجد منفردات في العقل كالحياة والعلم والنطق والحس  
وحقائق توجد بوجود التركيب كالسما والعالا والانا والاجر \* فان قلت فما السبب الذي جمع  
هذه الالتمات المتنافرة حتى ظهر من امتزاجها ما ظهر فها ستر عجيب ومركب صعب يحرم كشفه  
لانه لا يطاق حله لان العقل لا يعقله ولكن الكشف يشهد فلسكت عنه وربما شير اليه من بعيد  
في مواضع من كتابنا هذا يتفطن اليه الباحث اللبيب ولكن اقول اراد المختار سبحانه ان يؤلفها  
لماسبب في علمه من خلق العالم وانها اصل اكثره وأصله ان شئت فقلها ولم تكن موجودة  
في اعيانها ولكن اوجدها مؤلفة ولم يوجد لها مفردة ثم جمعها فان حقائقها تأبى ذلك فوجد الصورة  
التي هي عبارة عن تأليف حقيقتين من هذه الحقائق فصارت كأنها كانت موجودة متفرقة ثم ألفت  
فظهرت للتأليف حقيقة لم تكن في وقت الافتراق فالحقائق تعطى ان هذه الالتمات لم يكن لها وجود  
في عينها البتة قبل وجود الصور المركبة عنها فلما اوجد هذه الصورة التي هي الماء والنار والهواء  
والارض وجعلها سبحانه يستحيل بعضها الى بعض فتعود النار هواءا والهواء نارا كما نظمت التاء  
طاء والسين صاد الا ان الفلك الذي وجدت عنه الالتمات الاول وجدت عنه هذه الحروف فالظن  
الذي وجدت عنه الارض وجد عنه حرف التاء والتاء وما عدا رأس الجيم ونصف تعريقة اللام  
ورأس الخاء وثلاثا الهاء والذال اليابسة والنون والميم والفلك الذي وجد عنه الماء وجد عنه  
حرف الشين والغين والطاء والحاء والصاد ورأس الباء بالخططة الواحدة ومدة جسد الفاء  
دون رأسها ورأس الكاف وشيء من تعريقه ونصف دائرة الطاء المعجمة الاسفل والفلك الذي  
وجد عنه الهواء وجد عنه طرف الهاء الاخير الذي يعقد دائرتها ورأس الفاء وتعريق الخاء على  
حكم نصف الدائرة ونصف دائرة الطاء المعجمة الاعلى مع قائمته وحرف الذال والمعين والراي  
والضاد والواو والفلك الذي وجد عنه النار وجد عنه حرف الهمزة والكاف والباء والسين



والراء ورأس الجيم وحسد الياء باثنتين من أسفل دون رأسها ووسط الملام وحسد القاف دون  
رأسه وعن حقيقته حرف الالف صدرت هذه الحروف كلها وهو قل كهاروحا وحسا وكذلك  
ثم موجود خامس هو أصل لهذه الأركان وفي هذا خلاف بين أصحاب علم الطبائع عن النظر ذكره  
الحكيم في كتاب الاستقصات ولم يأت فيه بشئ يقتضيناظر عنده ولم اعرف هذا من حيث قرايتي  
علم الطبائع على أهله وانما دخل به على صاحب لي وهو في يده وكان يشغل بتحصيل علم الطب  
فسألني ان افشيحه له من جهة علمنا بهذه الاشياء من جهة الله شف لان جهة القراءة  
والنظر فقرأه علمنا فوقفت منه على هذا الخلاف الذي اشرت اليه من هناك علمته ولولا ذلك ما عرفت  
أخالف فيه احداً ما لافانه ما عندنا فيه الا الشئ الحق الذي هو عليه وما عندنا خلاف فان الحق تعالى  
الذي نأخذ العلوم منه بخلق القلب عن الفكر والاستعداد لقبول الوردان هو الذي يعطينا الامر  
على أصله من غير اجال ولا خيرة فنعرف الحقائق على ما هي عليه سواء كانت الحقائق المنردات  
أو الحقائق الحادثة بمحدث التآليف أو الحقائق الالهية لا تغترى في شئ منها فمن هناك هو علمنا والحق  
سبحانه معلنا ارثا بوياء محضو ظام معصوما من الخلل والاجال والظاهر قال تعالى وما علمناه الشعر  
وما ينفعني له فان الشعر محل الاجال والرموز والالغاز والتورية أي ما رمزنا له شياً ولا أعبرناه  
ولا خاطبناه بشئ ونحن نريد شياً آخر ولا اجلنا له الخطاب ان هو الا ذكر لمن شاهد هذه حين جذبناه  
وغيبناه عنه واحضرناه بنا عندنا فكلنا سمعنا وبصره ثم رد دناهم اليكم لتتدربوا في ظلمات الجهل والكون  
فكأنسانه الذي يخاطبكم به ثم انزلنا عليه مذكرة ايذ كره بما شاهدته فهو ذكر له لذلك وقرء ان اى جمع  
اشياء كان شاهداً عندنا مبيناً ظاهره ليعلمه بأصل ما شاهدته وعما ينفى في ذلك التقريب الانزله الاقدس  
الذي ناله صلى الله عليه وسلم ولنا منه من الحفظ على قدر صناء المحل والتهي والتقوى فمن علم ان الطبائع  
والعالم المركب منها في غاية الاقتتار والاحتياج الى الله تعالى في وجود أعيانها وتآليفها علم ان  
السبب هو حقائق الحضرة الالهية والاسماء الحسنى والاصناف العلى كيف يشاء على حسب  
ما تعطيه حقائقها وقد بينا هذا الفصل على الاستيفاء في كتاب انشاء الجداول والدوائر وسند ذكر  
من ذلك طرفا في هذا الكتاب فهذا هو سبب الاسباب القديم الذي لم يزل يؤلف الامهات ويولد  
البنات فسبحانه سبحانه خالق الارض والسموات \* (وصل) \* انتهى الكلام في هذا الكتاب على  
الحروف من جهة المكلف والمكلفين وحفظها منهم وحركاتها في الافلاك السداسية المضاعفة واعتبار  
سنى دوراتها في تلك الافلاك وحفظها من الطبيعة من حركة تلك الافلاك ومراتبها الاربع في المكلف  
والمكلفين على حسب فهم العامة وهذا كانت افلاك بسائطها على نوعين والبسائط التي يستتر  
بها على حقائق عامة العقل على أربعة حروف الحق التي هي عن الافلاك السبعية وحروف الانس  
عن الثمانية وحروف الملك عن التسعة وحروف الجن النارية عن العشرية وليس ثم قسم زائد عندهم  
لتصورهم عن ادراكه أي ادراك ما ثم لانهم تحت قهر عقوباتهم والمحققون تحت قهر سجدتهم الملك  
الحق سبحانه وتعالى فلهذا عندهم من الكشف ما ليس عند الغير \* فبساطات المعتقدين على ست مراتب  
\* المرتبة الاولى مرتبة المكلف الحق سبحانه وتعالى هي النون وهي ثمانية فان الحق لا تعلم الامنا  
وهو معبودنا ولا يعلم على الكمال الا بما قل هذا كنه النون التي هي ثمانية فان بسائطها الثن اوار  
والالف فالالف له والواو لمعناك وما في الوجود غير الله تعالى وانت اذ أنت الخليفة وله الالف عام  
والواو مختزجة كما سيأتي ذكرها في هذا الباب ودورة هذا الفلك المخصوصة التي بها يتطوع الملك  
المحيط الكلى دورة جامعة تقطع الفلك الكلى في اثنين وثمانين ألف سنة ويقطع فلك الالف الكلى  
في عشرة آلاف سنة على ما سند كره بعد في هذا الباب عند كلامنا على الحروف مفردة وحداثتها  
وما بقي من المراتب فعلى عدد المكلفين \* واما المرتبة الثانية فهي للانسان وهو اكل المكلفين وجودا

وأعمهم وأعمهم خلقاً وأقومهم ولها حرف واحد هو الميم وهي ثلاثية وذلك أن بسائطها ثلاثة الباء  
والالف والهمزة وسبأني ذكرها داخل الباب إن شاء الله تعالى \* وأما المرتبة الثالثة فهي  
للبن مطلقاً التورية والتارية وهي رباعية ولها من الحروف الجيم والواو والكاف والقاف  
وسبأني ذكرها \* وأما المرتبة الرابعة فهي للبهايم وهي خماسية لها من الحروف الدال اليايسة والراي  
والصاد اليايسة والعين اليايسة والصاد المجهمة والسين اليايسة والذال المجهمة والغين  
والشين المجهتان المنقوطتان وسبأني ذكرها إن شاء الله تعالى \* وأما المرتبة الخامسة فهي للنبات  
وهي سداسية لها من الحروف الألف والهاء واللام وسبأني ذكرها إن شاء الله تعالى  
\* وأما المرتبة السادسة فهي للجماد وهي سباعية لها من الحروف التاء والحاء والطاء والياء  
والفاء والراء والتاء والحاء والطاء وسبأني ذكرها إن شاء الله تعالى \* والغرض في هذا  
الكتاب اظهار لعل ولوائح اشارات من أسرار الوجود ولوقتنا الكلام على اسرار هذه الحروف  
وما تقتضيه حقائقها الكلت اليمين وحفي القلم وجف المداد وضائق القراطيس والالواح ولو كان  
الرق المنشور فانها من الكلمات التي قال الله فيها قل لو كان البحر مداداً للكلمات ربي لنفد البحر  
قبل ان تنفذ كلمات ربي الآية وقال تعالى ولوان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من  
بعده سبعة اجهر ما نفذت كلمات الله وهناسر وشارة عجيبه لمن تفتن لها وعر على هذه الكلمات  
فلو كانت هذه العلوم نتيجة عن فكر وتطر لحصر الانسان في اقرب مدة ولكنها موارد الحق تبارك  
وتعالى تتوالى على قلب العبد وأرواح البررة تنزل عليهم من عالم غيبه برحمة التي من عنده وعلمه  
الذي من لدنه والحق تعالى وهاب على الدوام فياض على الاستمرار والمحل قابل على الدوام  
فاما يقبل الجهل واما يقبل العلم فان استعدت وتها وصني مرآة قلبه وجلاها حصل له الوهب على  
الدوام ويحصل له في اللحظة ما لا يقدر على تشييده في ازمة كثيرة لاتسع ذلك الفلك المعقول وضيق  
هذا الفلك المحسوس وكيف يتقضى ما لا يتصور له نهاية ولا غاية يوقف عندها وقد صرح بذلك سبحانه  
في أمره لرسوله صلى الله عليه وسلم بقوله وقل رب زدني علماً والمراد بهذه الزيادة الزيادة من العلم  
المتعلق بحضرة الاله ليزيد معرفته بتوحيده فيز يد رغبة في تحميده فيزداد فضلا على تحميده دون انتها  
ولا انتقطاع فطلب منه الزيادة وقد حصل من العلوم والاسرار ما لم يبلغه أحد ومما يؤيد ما ذكرناه  
من انه أمر بالزيادة من علم التوحيد لا من غيره انه كان صلى الله عليه وسلم اذا اكل طعاما قال اللهم  
بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه واذا شرب لبنا قال اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه لانه أمر بطلب  
الزيادة فكان يتذكر عند ما يرى اللبن اللبن الذي شربه ليلة أسرانه وقال له جبريل اصببت الفطرة  
اصاب الله بك امتك والفطرة علم التوحيد التي فطر الله الخلق عليها حين اشهدهم وقت ان قبضهم  
من ظهورهم ألت بربكم قالوا بلى فشهدوا الربوبية قبل كل شيء ولهذا تأول صلى الله  
عليه وسلم اللبن لما شربه في النوم وناول فضله عمر قبل ما أولته يا رسول الله قال العلم قلولا حقيقة  
مناسبة بين العلم واللبن جامعة ما ظهر بصورته في عالم الخيال عرف ذلك من عرفه وجهله من جهله  
فمن كان يأخذ عن الله لا عن نفسه كيف ينتهي كلامه ابدافستان بين مؤلف يقول حدثني فلان  
رحمه الله عن فلان رحمه الله وبين من يقول حدثني قلبي عن ربي وان كان هذا رفيع المقدار فستان  
بينه وبين من يقول حدثني ربي عن ربي أي حدثني ربي عن نفسه بارتضاع الوسائط وفيه اشارة  
الأول الرب المقيد والثاني الرب الذي لا يتقيد فهو بواسطة لا بواسطة وهذا هو العلم الذي يحصل  
للقلب من المشاهدة الذاتية التي منها يفيض على السر والروح والنفس فمن كان هذا مشربه كيف  
يعرف مذهبه فلا يعرفه حتى يعرف الله وهو لا يعرف الله تعالى من جميع وجوه المعرفة كذلك  
هو لا يعرف فان العقل لا يدري أين هو فان مطلبه الاكوان ولا كونه لهذا كما قيل شعر

فالحمد لله الذي جعلني من أهل الالتقاء والتلقي فاسأله سبحانه ان يجعلنا واياكم من أهل التداني والترقي  
ثم ارجع فأقول ان فصول حروف المعجم تزيد على اكثر من خمسمائة فصل وفي كل فصل مراتب كثيرة  
فقد كمل الكلام عليها حتى نستوفيه في كتاب المبادئ والغايات ان شاء الله تعالى ولنقتصر منها على  
ما لا بد من ذكره في هذا الباب بعد ما سمي من مراتبها ما يليق بكتبنا هذا وربما تكلم على بعضها  
وبعد ذلك نأخذها حرفا حرفا حتى نكمل الحروف كلها ان شاء الله تعالى ثم تتبعها باشارات من أسرار  
نعاني اللام بالالف ولزومه اياه وما السبب لهذا التعشق الروحاني بينهما خاصة حتى ظهر ذلك في عالم  
الكتابة والرقم فان في ارتباط اللام بالالف سرا لا ينكشف الا لمن اقام الالف من رقدتها وحل اللام  
من عقدتها والله يرشدنا واياكم لعمل صالح يرضاه منا والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله  
وصحبه وسلم

\*(ذكر بعض مراتب الحروف)\*

اعلم وفقنا الله واياك بحقه وكرمه ان الحروف ائمة من الامم مخاطبون ومكلفون وفيهم رسل من  
جنسهم ولهم ايمان من حيث هم لا يعرف هذا الا أهل الكشف من أهل طريقنا وعالم الحروف  
افصح العالم لسانا وأوضحهم بيانا وهم على اقسام كاقسام العالم المعروف في العرف \* فمنهم عالم  
الجبوت عند أبي طالب المكي ونسبه نحن عالم العظمة وهو الهاء والهمزة \* ومنهم العالم الاعلى  
وهو عالم الملكوت وهو الحاء والخاء والعين والغين \* ومنهم العالم الاوسط وهو عالم الجبوت  
عندنا وعند اكثر اصحابنا وهو التاء والثاء والجيم والذال والذال والراء والزاي والطاء  
والكاف واللام والنون والصاد والضاد والقاف والسين والشين والياء العجيبة  
\* ومنهم العالم الاسفل وهو عالم الملك والشهادة وهو الباء والميم والواو والعجيبة \* ومنهم العالم  
المتزج بين عالم الشهادة والعالم الاوسط وهو الفاء \* ومنهم عالم الامتراج بين عالم الجبوت الاوسط  
وبين عالم الملكوت وهو الكاف والقاف وهو امتزاج في المرتبة وتمازجهم في الصفة الروحانية  
الطاء والظاء والصاد والضاد \* ومنهم عالم الامتراج بين عالم الجبوت الاعظم وبين عالم الملكوت  
وهو الحاء المهملة \* ومنهم العالم الذي يشبه العالم منا الذين لا يتصفون بالدخول فينا  
ولا بالخروج عنا وهو الالف والياء والواو المعتلтан \* فهؤلاء عوالم ولكل عالم رسول من جنسهم  
ولهم شريعة تعبدوا بها ولهم لطائف وكنائف وعليهم من الخطاب الامر ليس عندهم نهى  
\* وفيهم عامة وخاصة \* فالعامة منهم الجيم والصاد والحاء والذال والعين والسين \*  
ومنهم خاصة الخاصة وهو الالف والياء والياء والشين والكاف والطاء والقاف والفاء  
والواو والهاء والضاد والحاء والنون واللام والغين \* ومنهم خلاصة خاصة الخاصة  
وهي التاء \* ومنهم الخاصة التي فوق العادة بدرجة وهم حروف اوائل السور مثل الم  
والمص وهي أربعة عشر حرفا الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والياء والياء  
والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون \* ومنهم حروف صفاء خلاصة خاصة الخاصة  
وهو الميم والنون والراء والباء والذال والزاي والالف والطاء والياء والواو والهاء  
والظاء والثاء واللام والفاء والشين \* ومنهم العالم المرسل وهو الجيم والحاء والطاء والكاف  
\* ومنهم العالم الذي تعلق بالله وتعلق به الخلق وهو الالف والذال والذال والراء والزاي والواو  
وهو عالم التقديس من الحروف الكو بين \* ومنهم العالم الذي غلب عليه اتعلق بأوصاف الحق  
وهو التاء والثاء والحاء والذال والفاء المجهة والنون والضاد المجهة والغين المجهة والقاف



والشين المجهة والفاء عند أهل الأنوار \* ومنهم العالم الذي قد غلب عليه التحقق وهم الباء  
والفاء والقاف عند أهل الأسرار والجيم \* ومنهم العالم الذي قد تحقق بمقام الاتحاد وهو الألف  
والحاء والذال والراء والطاء الياءة والكاف واللام والميم والصاد الياءة والعين والسين  
الياءستان والهاء والواو الا اني اقول انهم على مقامين في الاتحاد عال وأعلى \* فالعالي  
الألف والكاف والميم والعين والسين \* والا على ما بقى \* ومنهم العالم المتميز الطبائع وهو الجيم  
والهاء والباء واللام والقاف والحاء والطاء خاصة \* واجناس عوالم الحروف أربعة  
\* جنس مفرد وهو الألف والكاف واللام والميم والهاء والتون والواو \* وجنس ثنائي مثل  
الذال والذال \* وجنس ثلاثي مثل الجيم والحاء والحاء \* وجنس رباعي مثل الباء والتاء والتاء  
والباء في وسط الكلمة والنون كذلك فهو جناسي بهذا الاعتبار وان لم تعتبرهما فتكون  
الباء والتاء والتاء من الجنس الثلاثي ويستط الجنس الرباعي \* فهذا قد قصصنا عليك من عوالم  
الحروف ما ان استعملت نفسك في الامور الموصلة الى كشف العالم والاطلاع على حقائقه تحققت  
قوله تعالى وان من شيء الا يسجد بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فلو كان تسبيح حال كما زعم بعض  
علماء النظر لم تكن فائدة في قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم وصلت اليها ووقفت عليها وكنت قد ذكرت  
انه ربما اتكلم على بعضها فنظرت في هؤلاء العوالم ما يمكن فيه بسط الكلام اكثر من غيره فوجدته  
العالم المختص وهو عالم اوائل السور المجهولة مثل الم البقرة والمص والريونس وأخواتها فلتكلم  
على الم البقرة التي هي اول سورة مبهمة في القرءان كلاما مختصرا من طريق الاسرار وربما الحق  
بها الآيات التي تليها وان كان ذلك ليس من الباب ولكن فعلته عن امر ربي الذي عهدته فلا اتكلم  
الا عن طريق الاذن كما اني سأقف عندما يتحدث لي فان تأليفها هذا وغيره لا يجري مجرى التأليف  
ولا يجري فيه نحن مجرى المؤلفين فان كل مؤلف انما هو تحت اختياره وان كان مجبورا في اختياره  
أو تحت العلم الذي بينه خاصة فيلق ما يشاء ويمسك ما يشاء أو يلقي ما يعطيه العلم وتحتكم عليه  
المسئلة التي هو بصدد ها حتى يبرز حقيقتها ونحن في تأكيدها لسنا كذلك انما هي قلوب عاكسة  
على باب الحضرة الالهية مراقبة لما يفتح له الباب فقيرة خالية من كل علم لو سئلت في ذلك المتنام  
عن شيء ما سمعت لنقد ها احساسها فهم ما برز لها من وراء ذلك الستر أمر ما بادرت لاستثاله وألقته  
على حسب ما حدث لها في الامر فقد يلقي الشيء الى ما ليس من جنسه في العادة والنظر السكري  
وما يعطيه العلم الظاهر والمناسبة الطاهرة للعلماء لمناسبة خفية لا يشعر بها الا أهل الكشف  
بل ثم ما هو غريب عندنا انه يلقي الى هذا القلب اشياء يؤمر باتصالها وهو لا يعلمها في ذلك الوقت  
لحكمة الهية غابت عن الخلق فلهذا لا يتقيد كل شخص بآلاف عن الالتقاء بعلم ذلك الباب الذي يتكلم  
عليه ولكن يدرج فيه غيره في علم السامع العادي على حسب ما يلقي اليه ولكنه عندنا قطعاً من نفس  
ذلك الباب بعينه لكن بوجه لا يعرفه غيرنا مثل الحماة والغراب الذين اجتمعوا وتألفا العرج قام برجل  
كل واحد منهما وقد أذن لي في تشييد ما ألقته به هذا فلا بد منه \* (وصل) \* أقول الكلام  
على هذه الحروف المجهولة المختصة على عدد حروفها بال تكرار وعلى عدد حروفها بغير تكرار وعلى جملتها  
في السور وعلى انفرادها في ص وق ون وتثنيها في طس وطه وأخواتها وجميعتها من ثلاثة  
فصاعدا ولم بلغت خمسة حروف متصلة ومنفصلة ولم تبلغ اكثر ولم وصل بعضها وقطع بعضها ولم كانت  
السور بالسين ولم تكن بالصاد ولم جهل معنى هذه الحروف عند علماء الظاهر وعند كشف أهل الاحوال  
الى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب الجمع والتفصيل في معرفة معاني التزيل فلنقل على بركة الله تعالى  
وعونه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (اعلم) وغفنا الله وايا الذين مبادئ السور المجهولة لا يعرف  
حقيقتها اذ أهل الصور المعقولة ثم جعل سور القرءان بالسين وهو التبعيد الشرعي وهو ظاهر السور

الذي فيه العذاب وفيه يقع الجهل بها وباطنه بالصاد وهو مقام الرحمة وليس الا العلم بحقائقها وهو  
التوحيد ففعلها بآياتها وتعالى تسعا وعشرين سورة وهو كمال الصورة وانتم قد رنا منازل والتاسع  
والعشرون التطب الذي به قوام الفلك وهو علة وجوده وهو سورة آل عمران الم الله ولولا ذلك  
ما ثبت الثمان والعشرون وجلتها على تكرار الحروف ثمانية وسبعون حرفا فان ثمانية حقيقة  
المبضع قال عليه الصلاة وآتة السلام الايمان بنوع وسبعون بابا وهذه الحروف ثمانية وسبعون  
حرفا فلا يكمل عبد أسرار الايمان حتى يعلم حقائق هذه الحروف في سورها (فان قلت) ان البضع  
مجهول في اللسان فانه من واحد الى تسعة فمن أين قطعت بالثمانية عليه فان شئت قلت لك من طريق  
الكشف وصلت اليه فهو الطريق الذي عليه اسلك والركن الذي اليه استند في اموري كلها وان شئت  
ابديت لك منه طرفا من باب العدد وان كان أبو الخكم عبد السلام بن برجان لم يذكره في كتابه  
من هذا الباب الذي ذكره وانما ذكره الله من جهة علم الفلك وجعله مسترا على كشفه حين قطع  
بفتح بيت المقدس سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة فكذلك ان شئت فقل كشفنا وان شئت جعلنا العدد  
على ذلك جبايا فنقول ان البضع الذي في سورة الروم ثمانية فخذ عدد حروف الم بالجل الصغير  
فتكون ثمانية فجمعها الى ثمانية البضع فتكون ستة عشر قيريل الواحد الذي للالف للاس فيبقى  
خمس عشر فتسكها عندك ثم ترجع الى العمل في ذلك بالجل انك كبير فتضرب ثمانية البضع  
في احد وسبعين واجعل ذلك كله سنين يخرج لك من الضرب خمسمائة وثمانية وستون فتضيف  
اليها الخمسة عشر انتي امرتك برفعها فتصير ثلاثا وثمانين سنة وخمسمائة سنة وهو زمان فتح بيت  
المقدس على قراءة من قرأ غلبت الروم بفتح الغين واللام وسيفعلون بضم الياء وفتح اللام وفي سنة  
ثلاث وثمانين وخمسمائة كان ظهور المسيح في أخذ حج الكفار وهو فتح بيت المقدس ولنا  
في علم العدد من طريق الكشف أسرار عجيبة من طريق ما يقتضيه طبعه ومن طريق ما له من  
الحقائق الالهية وان طال بنا العمر فسأفرد لمعرفة العدد كتابا ان شاء الله تعالى ولترجع الى ما كنا  
بسيده فنقول لا يكمل عبد الاسرار انتي تتضمنها شعب الايمان الا اذا علم حقائق الحروف على حسب  
تكرارها في السور كما انه اذا علمها من غير تكرار علم تنبيه الله فيها على حقيقة الایجاد وتفرّد القديم  
سجانه بصفاته الازلية فأرسلها في قرآنه أربعة عشر حرفا فردته مبسطة فجعل الثمانية لمعرفة الذات  
والسبع الصفات منا وجعل الاربعة للطبائع الاربع المولفة التي هي الدم والسوداء والصفراء  
والبلغم فجاءت اثنتي عشرة موجودة وهذا هو الانسان من هذا الفلك ومن فلك آخر يتركب  
من أحد عشر ومن عشرة ومن تسعة ومن ثمانية حتى الى فلك الاثنين ولا يتصل الى الاحدية ابدا فانها  
بما تفرّد به الحق ولا تكون لموجود الاله ثم انه سبحانه جعل اولها الالف في الخط والهمزة  
في اللفظ وآخرها النون فالالف لوجود الذات على كمالها لانها غير منتقرة الى حركة والنون لوجود  
الشطر من العالم وهو عالم التركيب وذلك نصف الدائرة الظاهرة لنا من الفلك والنصف الآخر  
اليون المعقولة التي لو ظهرت للحس وانتقلت من عالم الروح لكانت دائرة محيطة ولكن اخفى  
هذه النون الروحانية التي بها كمال الوجود وجعلت نقطة النون المحسوسة دالة عليها فالالف كاملة  
من جميع وجوهها والنون ناقصة فالشمس كاملة والقمر ناقص لانه محو فصفته ضوئه مستعارة وهي  
الامانة التي جعلها على قدر محو وسيرار له ثباته وظهوره ثلاثة ثلاثة فثلاثة غروب قر القلب الالهية  
في الحفرة الاحدية وثلاثة طلوع قر القلب الالهية في الحفرة الربانية وما بينهما في الخروج  
والرجوع قدما بقدم لا يمتلأ أبدا ثم جعل سبحانه هذه الحروف على مراتب منها موصول  
ومنها مقطوع ومنها مفرد ومثنى ومجموع ثم نبه ان في كل وصل قطعا وليس في كل قطع وصل  
فكل وصل يدل على فصل وليس كل فصل يدل على وصل فالوصل وانفصل في الجمع وغير الجمع

والفصل وحده في عين الفرق فما فرده من هذه فاشارة الى فناء رسم العبد آزلا وما شاء فاشارة الى وجود رسم العبودية حالا وما جمعه فاشارة الى الابد بالموارد التي لا تنهاى فالأفراد للبحر الازلى والجمع للبحر الابدى والمثنى للبرزخ المهدى الانسانى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأى آلاء ربك تكذبان هل بالبحر الذى أوصله به فأخناه عن الاعيان أو بالبحر الذى فصله عنه وسماه بالإكوان أو بالبرزخ الذى عليه استوى الرحمن فبأى آلاء ربك تكذبان يخرج من بحر الازل التوليد ومن بحر الابد المرجان فبأى آلاء ربك تكذبان وله الجوارى الروحانية المنشآت من الحقائق الاسماوية فى البحر الذائق الاقدس كالاعلام فبأى آلاء ربك تكذبان يسأله العالم العلوى على علوه وقده والعالم السفلى على نزوله ونجسه كل خطرة هو فى شان فبأى آلاء ربك تكذبان كل من عليها فان وان لم تنعدم الاعيان ولكنها رحلة من دنا الى دان فبأى آلاء ربك تكذبان سنفرغ لكم أيها الثقلان فبأى آلاء ربك تكذبان فهكذا لو اعتبر القرآن ما اختلف اثنان ولا ظهر خصمان ولا تناطح عنزان فقد برؤا آياتكم ولا تخرجوا عن ذاتكم فان كان ولا بد فالى صفاتكم فانه اذا سلم العالم من نظركم وتدبيركم كان على الحقيقة تحت تسخيركم ولهذا خلق قال تعالى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه والله يرشدنا واياكم الى ما فيه صلاحنا وسعادتنا فى الدنيا والاخرة انه ولى كريم \* (وصل) \* الالف من الم اشارة الى التوحيد والميم اشارة الى الملك الذى لا يهلك واللام بينهما واسطة لتكون لهما رابطة فانظر الى السطر الذى يقع عليه الخط من اللام تجدد الالف اليه ينتهى أصلها وتجد الميم منه يتبدى نشوها ثم تنزل من أحسن تقويم وهو موضع السطر الى أسفل سافلين منتهى تعريق الميم قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين ونزول الالف الى السطر مثل قوله ينزل ربنا الى سماء الدنيا وهو أول عالم التركيب لانه سماء آدم عليه السلام ويليه فك النار ولذلك نزل الى أول السطر فانه نزل سبحانه من مقام الاحدية الى مقام ايجاد الخليفة نزول تقديس وتنزيه لا نزول تمثيل وتشبيه وكانت اللام واسطة وهى ناسبة مناب المكون والكون فهى القدرة التى وجد عنها العالم فأشبهت الالف فى النزول الى أول السطر وكانت مروجية من المكون والكون فانه سبحانه لا يتصف بالقدرة على نفسه وانما هو قادر على خلقه وكان وجه القدرة مصروفا الى الخلق ولهذا لا يثبت للخالق الا بالخلق فلا بد من تعلقها بهم علوا وسفلا ولما كانت حقيقتها لا تتم الا بالوصول الى السطر فتكون هى والالف على مرتبة واحدة طلبت بحقيقتها النزول تحت السطر وعلى السطر كما نزل الميم فترت الى ايجاد الميم ولم تتمكن ان تنزل على صورة الميم فكان لا يوجد عنها أبدا الا الميم فترت نصف دائرة حتى بلغت أول السطر من غير الجهة التى نزلت منها فصارت نصف ذلك محسوس يطلب نصف ذلك معقول فكان منها فك دائرتك كون العالم كله من أوله الى آخره فى ستة ايام اجناسا من أول يوم الاحد الى آخر يوم الجمعة وبقي يوم السبت للانتقالات من حال الى حال ومن مقام الى مقام والاستحالات من كون الى كون ومن عين الى عين ثابت على ذلك لا يزول ولا يتغير ولذلك كان الوالى على هذا اليوم البرد واليبس وله من الكواكب زحل فصار الم وحده فلكا محيطا من دائرة علم الذات والصفات والافعال والمفعولات فنقرأ الم بهذه الحقيقة والكشف حضر بالكل للكل مع الكل فلا يبقى شئ فى ذلك الوقت الا يشهده لكن منه ما يعلم ومنه ما لا يعلم فترت الالف عن قيام الحركات بهابيل على أن الصفات لا تعقل الا بالافعال كما قال صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شئ معه وهو على ما عليه كان فلهذا صرفنا الامر الى ما يعقل لا الى ذاته المتزهة فان الاضافة لا تعقل ابدا الا بالمتضايفين فان الابوة لا تعقل الا بالاب والابن وجودا وتقديرا وكذلك المالك والخالق والبارئ والمصور وجميع الاسماء التى تطلب العالم بحقائقها ووضع التنبية من

حروف اليم عليها في اتصال اللام الذي هو الصفة بالميم الذي هو أثرها وفعالها فالالف ذات واحدة  
لا يصح فيها اتصال بشيء من الحروف اذا وقعت اولاً في الخط فهي الصراط المستقيم الذي سأله النفس  
في قولها اهدنا الصراط المستقيم صراط التزيه والتوحيد فلما آمن على دعائها فظهر الالف من الم عقيب  
الذي أمرت بالرجوع اليه في سورة الفجر قبل تعالى تأمينه على دعائها فظهر الالف من الم عقيب  
ولا الضالين وأخفى آمين لانه غيب من عالم الملكوت من وافق تأمينه تأمين الملائكة في الغيب المحقق  
الذي يسموه العائنة من الفقهاء الاخلاص وتسميه الصوفية الحضور وتسميه المحققون الهمة  
وتسميه انا وأمنا العناية ولما كانت الالف متحدة في عالم الملكوت والشهادة ظهرت فوق الفرق بين  
القديم والمحدث فأنظر فيما سطرناه ترعيباً \* ومما يؤثر ما ذكرناه من وجود الصفة المد الموجودة  
في اللام والميم دون الالف فان قال صوفي وجدنا الالف مخطوطة والنطق بالهمزة دون الالف  
فلم لا نطق بالالف فنقول وهذا ايضا مما يعضد ما قلناه فان الالف لا تقبل الحركة فان الحرف مجهول  
ما لم يحرك فاذا حركه ميز بالحركة التي تتعلق به من رفع ونصب وحسّ والذات لا تعلم أبداً على ما هي  
عليه فالالف الدال عليها الذي هو في عالم الحروف خليفة كالانسان في العالم مجهول أيضاً كالذات  
لا تقبل الحركة فلما لم تقلها لم يبق الا ان تعرف من جهة سلب الاوصاف عنها ولما لم يمكن النطق  
بساكن بل بتحريك نطقنا باسم الالف لا بالالف فنطقنا بالهمزة متحركة بالفتحة فتأمت الهمزة مقام  
المبدع الاول وحركتها صفة العلية ومحل ايجادها في اتصال الكاف بالنون فان قيل وجدنا الالف التي  
في اللام منطوقاً بها ولم نجد هاء في الالف قلنا صدقت لا يقع النطق بها الا بتحريك مشع التحريك قبلها  
موصولة به وانما كلامنا في الالف المتطوعة التي لا تشبع الحرف الذي قبلها حركته ولا يظهر في النطق  
وان رقت مثل ألف انما المؤمنون فهذان انسان بين سيم انما وبين لام المؤمنين موجودتان خطأ  
غير منقوط بهما نطقاً وانما الالف الموصولة التي تقع بعد الحروف مثل لاوها وحاشبهما فانها  
لو لا وجودها ما كان المدلول واحد من هذه الحروف فذهبها هو سر الاستمداد الذي وقع به ايجاد  
الصفات في محل الحروف ولهذا لا يكون المد الا بالوصل فاذا وصل الحرف بالالف من اسمه الآخر  
امتد الالف بوجود الحرف الموصول به ولما وجد الحرف الموصول به اقتصر الى الصفة الرجائية  
وأعطى حركة الفتح التي هي الفتحة فلما اعطيا طلب منه الشكر عليها فقال وكيف يكون الشكر عليها  
قبل له ان تعلم السامعين بان وجوده وجود صفتك لم يكن بنفسك وانما كان من ذات القديم تعالى  
فاذكره عند ذكرك نفسك فقد جعلك بصفة الرحمة خاصة دليلاً عليه ولهذا قال ان الله خلق آدم على  
صورة الرحمن فنطقت بالتناء على موجد هاتين لا ياها حاطا فظهرت نطقاً ما خفي خطا لان  
الالف التي في طه وحى وطس موجودة نطقاً خفية خطا لدلالة الصفة عليها وهي الفتحة صفة  
اقتراح الوجود \* فان قال وكذلك نجد المد في الواو المضموم ما قبلها والياء المكسور ما قبلها فهي  
أيضاً ثلاث ذوات فكيف يكون هذا وما ثم الا ذات واحدة \* فنقول نعم اما المد الموجود في الواو  
المضموم ما قبلها في مثل ن والقلم وما يسطرون والياء المكسور ما قبلها في مثل الياء من طس  
وباء الميم من حم فمن حيث ان الله تعالى جعلها حرفي علة وكل علة تستدعي معلولها بحقيقتها  
واذا استدعت ذلك فلا بد من سر بينهما يقع به الاستمداد والامداد فلهذا اعطيت المد وذلك لما  
اودع الرسول الملكي الوحي لولم يكن بينه وبين الملقى اليه نسبة ما قبل شيئاً لكنه خفي عنه ذلك  
فلما حصل له الوحي ومقامه الواو لانه روحاني علوي والرفع يعطى العلوي وهو من باب الواو المعتلة عبرنا  
عنه بالرسول الملكي الروحاني جبريل كان او غيره من الملائكة ولما اودع الرسول البشري ما اودع  
من اسرار التوحيد والمشرائع اعطى سر الاستمداد والامداد الذي يمتد به عام التصويب وخفي  
عنه سر الاستمداد ولذلك قال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم وقال انما انا بشر مثلكم ولما كان

موجود في العالم السفلي عالم الجسم والتركيب اعطينا دالياء المكسور ما قبلها المعتلة وهي من حروف الخفض فلما كنا عتين لوجود الاسرار الالهية من توحيد وشرع ومبدأ سر الاستعداد فلهذا امتدنا واما الفرق الذي بينهما وبين الالف فان الواو والياء قد يثنان عن هذا المقام فيحركان بجميع الحركات كقوله ووجدك ونودي وولوا الادبار يناون عنه انك ميت وقد يسكنان فالسكون الحق قوله وما هو ميت ويتوون وشبههما بالالف والالف لا تحرك أبدا ولا يوجد ما قبلها الا مفتوحا فاذن لانسبة بين الالف وبين الواو والياء فهما حركات الواو والياء فان ذلك مقامهما ومن صفاتهما ومهما الحق بالالف في العلية فذلك ليس من ذاتهما وانما ذلك من جانب القديم سبحانه الذي لا يحتمل الحركة ولا يقبلها ولكن ذلك من صفة المقام وحقيقته التي نزلت بها الواو والياء فدلوا الالف قديم والياء والواو محركتين كانتا وغير محركتين حادثتان فاذا ثبت هذا فكل الف أو واو أو ياء ارتقت أو حصل النطق بها فانما هي دليل وكل دليل محدث يستدعي محدثا والمحدث لا يحصره الرقم ولا النطق وانما هو غيب ظاهر ولذلك نقول يس ون فنجد له لفظا وهو ظهوره ولا نجد له رقما وهو غيبه وهذا سبب حصول العلم بوجود الخالق لا بذاته وبوجوده ليس كمثله شيء لا بذاته \* واعلم ايها المتلقي انه كل ما دخل تحت الحصر فهو مبدع أو مخلوق وهو محال فلا تطلب الحق لا من داخل ولا من خارج اذ الدخول والخروج من صفات الحدوث فانظر الكل في الكل شجدة الكل فالعرش مجموع والكرسي مفروق شعر

يا طالب لو جود الحق يدركه || ارجع لذاتك فيك الحق فاترم

ارجعوا ورائكم فالتسوا نورا فلولم يرجعوا لوجدوا الدور فلما رجعوا باعتماد التقطع ضرب بينهم بالسور والالو عرفوا من ناداهم بقوله ارجعوا ورائكم لقالوا انت مطلوب بنا ولم يرجعوا فكان رجوعهم سبب ضرب السور بينهم فبدت جهنم فكبكبو افيهاهم والغاؤون وبقى الموحدون بمدون أهل الجنان بالولدان والخور الحسان من حضرة العيان فالوزير محل صفات الامير والصفة التي انفرد بها الامير وحده هي سر التدبير الذي خرجت عنه الصفات فعلم ما يصدر من صفته وفعله جله ولم يعلم ذلك الوزير الا تفصيلا وهذا هو الفرق قاتل ما قلناه تجد الحق ان شاء الله تعالى فاذا تبين هذا تقرر ان الالف هو ذات الكلمة واللام ذات عين اللهفة والميم ذات عين الفعل وسرهم الخفي هو الموجد اياهم \* (وصل) \* نقر قولهم ذلك الكتاب بعد قوله الم اشارة الى موجود يبدآن فيه بعدا وسبب البعد انه لما اشار الى الكتاب وهو المفروق ومحل التفصيل ادخل حرف اللام في ذلك وهي تؤذن بالبعد في هذا المقام والاشارة نداء على رأس البعد عند أهل الله ولانها اعنى اللام من العالم الاوسط فهي محل الصفة اذ بالصفة يتميز المحدث من القديم وخص خطاب المفرد بالكاف مفردة لتلا يقع الاشتراك بين المبدعات وقد اشبعنا القول في هذا الفصل عند ما تكلمنا على قوله اخلع نعليك من كتاب الجمع والتفصيل أي اخلع اللام والميم تبقى الالف المنزهة عن الصفات ثم حال بين الدال الذي هو الكتاب محل الفرق الثاني وبين اللام التي هي الصفة محل الفرق الاول التي بها يقرأ الكتاب بالالف الذي هو محل الجمع لا يتوهم الفرق الخطابي من فرق آخر فلا يبلغ الى حقيقة ابداف فصل بالالف بينهما فصار جمعا بين الدال واللام فاراد الدال الوصول الى اللام فقام به الالف فقال بي تصل واراد اللام ملاقة الدال ليؤدى اليه اماته فتعرض له أيضا الالف فقال له بي تلتاه فهما نظرت الوجود جمعا وتفصيلا وجدت التوحيد بعينه لا يشاركه البتة صفة لواحد الاعداد فان الاثنين لا توجد أبدا ما لم يضاف الى الواحد مثله ولا تصح الثلاثة ما لم تزد واحدا على الاثنين وهكذا الى ما لا يتناهي قالوا احد ليس بعدد وهو عين العدد أي به ظهر العدد فالعدد ككاه واحد ونقص من الالف

واحد لعدم اسم الالف وحقيقته وبقيت حقيقة أخرى وهي تسعة مائة وتسعة وتسعون لو نقص  
 منها واحد لذهبت عنها ففى انعدم الواحد من ثنى عدم ومتى ثبت وجد ذلك الشئ هكذا التوحيد  
 ان حقيقته وهو معكم اينما كنتم فقال ذا وهو حرف مبهم وبين ذلك المبهم بقوله الكتاب وهو  
 حقيقة ذا وساق الكتاب بحرفي التعريف والعهد وهما الالف واللام من الم غير أنهما هنا من غير  
 الوجه الذى كانتا عليه فى الم فانهما هناك فى محل الجمع وهما هنا فى أول باب من أبواب التفصيل  
 ولكن من تفصيل الأسرار فى هذه السورة خاصة لا فى غيرها من السور هكذا ترتيب الحقائق فى الوجود  
 فذلك الكتاب هو الكتاب المرقوم لان اتهامات الكتاب ثلاث الكتاب المسطور والكتاب المرقوم  
 والكتاب المجهول وقد شرحن معنى الكتاب والكتاب فى كتاب التدبيرات الالهية فى اصلاح المملكة  
 الانسانية فى الباب التاسع منه فانظره هناك تجده \* فنقول ان الذات وان اتحد معناها فلا بد  
 من معنى به يفرق بين الذاتين يسمى الوصف فالكتاب المرقوم موصوف بالرقم والكتاب المسطور  
 موصوف بالتسطير وهذا الكتاب المجهول الذى سلبت عنه الصفة لا يخلو من أحد وجهين  
 اما ان يكون صفة ولذلك لا يوصف واما ان يكون ذاتا غير موصوفة والكشف يعطى انه صفة تسمى  
 العلم وقلوب كلمات الحق محله ألا تراهم يقول الم تنزيل الكتاب قل انزله بعلمه فخطاب الكاف من  
 ذلك بصفة العلم الذى هو اللام المحفوظة بالنزول لانه يتنزه عن ان تدرك ذاته فقال للكاف التى هى  
 الكلمة الالهية ذلك الكتاب المنزل عليك وهو على لاعلمك لا ريب فيه عند أهل الحقائق  
 انزله فى معرض الهداية لمن اتقانى وانت المنزل فانت محله ولا بد لك كتاب من ام وأم ذلك الكتاب  
 المجهول لا تعرفه أبدا لانه ليس بصفة لك ولا لاحد ولا ذات وان شئت ان تحقق هذا فانظر الى كيفية  
 حصول العلم فى العالم أو حصول صورة المرقى فى الرأى فليست هى رايت غيرها وانظر الى درجات  
 حروف لا ريب فيه هدى للمتقين ومنازلها على حسب ما نذكر بعد الكلام الذى نحن بسنده  
 وتدبر ما بينته لك وحل عقدة لام الالف من لا ريب فيه تصرا النين لان تعريقة اللام ظهرت صورتها  
 فى نون المتقين وذلك لتأخر الالف عن اللام من اسمه الآخر وهى المعرفة التى تحصل للعبد من نفسه  
 فى قوله عليه الصلاة والسلام من عرف نفسه عرف ربه فتتم معرفة اللام على معرفة الالف  
 فصارت دليلا عليه ولم يمتزج حتى يصير ذاتا واحدة بل بان كل واحد منهما ما يذاته ولهذا لا يجمع  
 الدليل والمدلول ولكن وجه الدليل هو الرابط وهو موضع اتصال اللام بالالف فاضرب الاثنين آ  
 أحدهما فى الآخر فتصم لك فى الخارج الف واحدة وهذا حقيقة الاتصال والاتحاد كذلك  
 اضرب اخذت فى القديم حسابك لك فى الخارج المحدث ويختفى القديم بخروجه وهذا حقيقة الاتحاد  
 واذا قال ربك لله لائكة انى جاعل فى الارض خليفة وهذا انقيض اشارة الجسد فى قوله للعاطس  
 ان المحدث اذا قورن بالقديم لم يتبق له اثر لاختلاف المقام الا ترى كيف اتصل لام الالف من لا ريب فيه  
 من الكرسي فبدت ذاتان لاجل سر العقدين هما ثلث فسلهما العرش عند الرجوع اليه والوصول  
 فصار على هذا الشكل ال فظهرت اللام بحقيقتها لانه لم يتم بها فى مقام الاتصال والاتحاد من يرتد  
 على صورته فاخرجنا نصف الدائرة من اللام التى خفيت فى لام الالف الى عالم التركيب والحس  
 فبقى الفان آ فى الفرق ففصر بنا الواحد فى الواحد وهو ضرب الشئ فى نفسه فصار واحد فليس  
 الواحد الا آخر فكل واحد رداء وهو الذى ظهر وهو الخليفة المبدع بفتح الدال وكان لا حر  
 مرتد يا وهو الذى خفى وهو القديم المبدع فلا يعرف المرتدى الا باطن الرداء وهو الجمع وبسير الرداء  
 على شكل المرتدى فان قلت واحد صدقت وان قلت ذاتان صدقت علما وكشفنا  
 وقته من قال



رق الزجاج وراقت النحر

قشا كلا قشابه الامر

فكاً نغاخرو لا قدح

وكأ نغاخلح ولا خمر

واما ظاهر الرداء فلا يعرفه المرتدى أبداً وانما يعرف باطن ذاته وهو حجابيه فكذلك لا يعلم الحق الا العلم  
 كما لا يحمد على الحقيقة الا الحمد واما انت فتعلم بواسطة العلم وهو حجابك فانك ما تشاهد الا العلم  
 القائم بك وان كان مطابقا للمعلوم وعلمك قائم بك وهو مشهودك ومعبودك قايل ان تقول  
 ان جريت على اسلوب الحقائق انك علمت المعلوم وانما علمت العلم والعلم هو العالم بالمعلوم وبين العلم  
 والمعلوم محور لا يدرك قعرها فان سر التعلق بينهما مع تباين الحقائق بجر عسير مركبه بل لا تركبه  
 العبارة أصلا ولا الاشارة ولكن يدركه الكشف من خلف حجب كثيرة دقيقة لا يحس بها انما على عين  
 بصيرته لدقتها وهي عسيرة المدرك فاجر من خلفها وانظر أين هو من يقول اني علمت الشيء من ذلك  
 الشيء محدثا كان أو قديما بل ذلك في المحدث واما القديم فابعد وأبعد اذ لا مثل له فمن أين يتوصل  
 الى العلم به أو كيف يحصل وسيأتي الكلام على هذه المرتبة السنية في الفصل الثالث من هذا الباب  
 فلا يعرف ظاهر الرداء للمرتدى الا من حيث الوجود بشرط ان يكون في مقام الاستسقاء ثم يزول  
 ويرجع لانها معرفة علة لا معرفة جذب وهذه رؤية أصحاب الجنة في الآخرة وهو تجل في وقت  
 دون وقت وسيأتي الكلام عليه في باب الجنة من هذا الكتاب وهذا هو مقام التفرقة واما اهل  
 الحقائق فلا يزالون مشاهدين باطن الرداء أبداً ومع كونهم مشاهدين فظاهرهم في كسب الصفات  
 ينعم بمواد بشرة الباطن نعيم اتصال وانظر الى الحكمة في كون ذلك مبتدأ ولم يكن فاعلا ولا مفعولا  
 لما لم يسم فاعله لانه لا يصح ان يكون فاعلا لقوله لا ريب فيه فلو كان فاعلا لوقع الريب لان الفاعل  
 انما هو منزله لا هو فكيف ينسب اليه ما ليس بصفته ولان مقام الذاال أيضا يمنع ذلك فانه من  
 الحقائق التي كانت ولا شيء معها ولهذا لا يتصل بالحروف اذا تقدم عليها كالألف واخواته الدال  
 والراء والزاي والواو ولا يتصل فيه أيضا مفعول لما لم يسم فاعله لانه من ضرورته ان يتقدمه كلمة  
 على بنية مخصوصة محلها النحر والكتاب هنا نفس الفعل والفعل لا يتصل فيه فاعل ولا مفعول  
 وهو مرفوع فلم يبق الا ان يكون مبتدأ ومعنى مبتدأ لم يعرف غيره من اول وهلة ألتستبريكم  
 قالوا بلى فان قيل من ضرورة ككل مبتدأ ان يعمل فيه ابتداء قلنا نعم عمل فيه أم الكتاب فهي  
 الابتداء العاملة في الكتاب والعامل في الكل حقا وخلقنا الله الرب ولهذابه الله تبارك وتعالى  
 بقوله ان اشكرني ولوا لدينك فشركت ثم قال الى المصير فوحد فالتشكر من مقام التفرقة فاذلك  
 ينبغي لك ان تشكر الرداء لما كان سببا موصلا الى المرتدى والمصير من الرداء ومنك الى المرتدى  
 كل على شاكته يصل قفهم ما قلناه وفرق بين مقام الذاال والألف وان اشتركا في مقام الوحدة  
 المقدسة قبلية حالا ومقاما وبعديا مقاما لا حالا \* تنبيه قال ذلك ولم يقل تلك آيات الكتاب فالكتاب  
 للجمع والآيات للتفرقة وذلك مفرد مذكروك وتلك مفرد مؤنث فاشار تعالى بذلك الكتاب أولا  
 لوجود الجمع أصلا قبل الفرق ثم اوجد الفرق في الآيات كما جمع العدد كله في الواحد كما قدمناه  
 فاذا استقنناه انعدمت حقيقة ذلك العدد وما بقي للألف اثر في الوجود واذا برزناه برزت الألف  
 في الوجود فانظر الى هذه القوة العجيبة التي اعطتها حقيقة الواحد الذي منه ظهرت هذه الكثرة  
 الى ما لا يتناهى وهو فرد في نفسه ذاتا واسما ثم اوجد الفرق في الآيات قال تعالى انا انزلناه في ليلة  
 مباركة ثم قال فيها يفرق كل أمر حكيم فبدأ بالجمع الذي هو كل شيء قال تعالى وكتبناه  
 في الألواح من كل شيء في الألواح مقام الفرق من كل شيء لإشارة الى الجمع موعظة وتفصيلا  
 ردائي الفرق لكل شيء ردائي الجمع فكل موجود أي موجود كان وما لا يخلو بها ان يكون في عين



الجمع أوتي عين الفرق لا غير ولا سبيل ان يعرى عن هاتين الحقيقتين موجود ولا يجمعهما أبدا فالحق  
والإنسان في عين الجمع والعالم في عين التفرقة لا يجمع كما لا يفترق الحق أبدا كما لا يفترق الإنسان  
فالله سبحانه لم يزل في ازله بداهه وصفاته واسماؤه لم يتجدد عليه حال ولم يثبت له وصف من خلق  
العالم لم يكن قبل ذلك عليه بل هو الا أن على ما كان عليه قبل وجود الكون كما وصفه صلى الله  
عليه وسلم حين قال كان الله ولا شيء معه وزيد في قوله وهو الا أن على ما عليه كان فادرج  
في الحديث ما لم يقله صلى الله عليه وسلم ومتصودهم ان الصفة التي وجبت له قبل وجود العالم  
هو عليها والعالم موجود وهكذا هي الحقائق عند من أراد ان يقف عليها فالتذكير في الاصل وهو  
آدم قوله ذلك والتأنيث في الفرع وهو حواء قوله تلك وقد اشبعنا القول في هذا الفصل في كتاب الجمع  
والتفصيل الذي صنفناه في معرفة أسرار التنزيل فآدم لجمع الصفات وحواء لتفريق الذوات  
اذ هي محل الفعل والبذر وكذلك الآيات محل الاحكام والتضاي وقد جمع الله تعالى معنى ذلك  
وتلك في قوله تعالى وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب فخروف الم رقائلاثة وهي جماع عالمها  
فان فيها الهمزة وهي من العالم الاعلى واللام وهي من العالم الاوسط والميم وهي من العالم الاسفل  
فتدجمع الم البرزخ والدارين والرابط والحقيقتين وهي على النصف من حروف لفظه من غير  
تكرار وعلى الثالث ببعض تكرار وكل واحد منهما ثالث كل ثلاث وهذه كلها اسرار تسعها  
في كتاب المبادئ والغايات وفي كتاب الجمع والتفصيل فليكن هذا التدرج من الكلام على الم البترة  
في هذا الباب بعد ما رغبت في تركه تقيد ما قبل في الثاني الكتاب والكتاب وقد تجلت لنا فيه امور  
جسام مهولة رمينا الكراسة من أيدينا عند تجليها وفررنا الى العالم حتى خفيت عنا واذ رجعنا  
الى التقيد في اليوم الثاني من ذلك التجلي قلت الرغبة فيه وامسك علينا ورجعنا الى الكلام على  
الحروف حرفا حرفا كما شرطناه اولاً في هذا الباب رغبة في الايجاز والاختصار والله يقول الحق  
وهو يهدي السبيل والحمد لله رب العالمين

\* فن ذلك حرف الالف \*

الف الذات تزهد فهل قال لا غير التناني فأنا فأنا العبد الضعيف المحتجب	لك في الاكوان عين ومحل حرف تأييد تضمنت الازل وانا قد عز سلطانى وجل
--	--

الالف ليس من الحروف عند من شم رائحة من الحقائق ولكن قد سمته العامة حرفا فاذا قال المحقق  
انه حرف فانما يقول ذلك على سبيل التجوز في العبارة ومقامه مقام الجمع \* وله من الاسماء اسم الله  
وله من الصفات القيومية وله من اسماء الصفات الحى والعالم والجبر والمهي والحصى والحصى  
والمنهيد \* وله من اسماء الافعال المدنى والباعث والواسع والحافظ والخالق والبارئ والمصور  
والوهاب والرزاق والفتاح والناسط والمعز والمعيد ورافع والمحي والوالى والجامع والمغنى  
والنافع \* وله من اسماء الذات الله والرب والظاهر والواحد والاول والاخر والعبد والعنى  
والرقيب والتمين والحق \* وله من الحروف اللفظية الهمزة واللام والنساء \* وله من البسائط الزاى  
والميم والهاء والنساء واللام والهمزة \* وله من المراتب كلها \* وظهوره في المرتبة السادسة وظاهر  
سلطانه في النبات \* وأخواته في هذه المرتبة الزاى واللام \* وله مجموع عالم حروف ومراتبها  
ليس داخل فيها ولا خارجا عنها نقطة الدائرة ومحيطها ومركب العوام وبسيطها  
ومن ذلك حرف الهمزة

<p>كل ما جاورها من منفصل جل أن يحصره ضرب المثل</p>	<p>همزة تقطع وقتا وتصل فهى الدهر عظيم قدره</p>	
<p>الهمزة من الحروف التى من عالم الشهادة والملكوت لها من الخارج اقصى الخلق ليس لها مرتبة فى العدد * ولها من البسائط الهاء والميم والراى والالف والياء * ولها من اعالم الملكوت ولها الفلك الرابع ودورة فلكها تسعة آلاف سنة ولها من المراتب الرابعة والسادسة والسابعة * وظهور سلطانها فى الجن والنبات والجماد * ولها من الحروف الهاء والميم والراى والياء فى الوقف والياء بنقطتين من فوق فى الوصل والتنوين فى القطع * ولها من الاسماء مالا لاف والواو والياء فأغنى عن التكرار * ويختص من اسماء الصفات بالقهار والقاهر والمقدر والقوى والقادر وطبعها الحرارة واليبوسة وعنصرها النار * واختلفوا هل هى حرف أو نصف حرف فى الحروف الرقية فاما فى التلفظ بها فلا خلاف فى انها حرف عند الجميع * ومن ذلك حرف الهاء</p>		
<p>انية خفيت له فى الظاهر تبدلوا وله عيون الآخرة</p>	<p>هاء الهوىة كم تشير لكل ذى هل لا محقت وجود ربه عند ما</p>	
<p>اعلم ان الهاء من حروف الغيب لها من الخارج اقصى الخلق ولها من العدد الخمسة ولها من البسائط الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والراى * ولها من العالم الملكوت * ولها الفلك الرابع * وزمان حركه فلكها تسعة آلاف سنة * ولها من الطبقات الخاصة وخاصة الخاصة * ولها من المراتب السادسة * وظهور سلطانها فى النبات * وتوجد منه بآخرها ما كان حاراً رطباً وتحييه بعد ذلك الى البرودة واليبوسة * ولها من الحركات المستقيمة والمعوجة وهى من حروف الاعراق ولها الامتزاج وهى من الكوامل وهى من عالم الانفراد * وطبعها البرودة واليبس والحرارة والرطوبة مثل عطارده * وعنصرها الاعظم التراب وعنصرها الاقل الهواء * ولها من الحروف الالف والهمزة * ولها من الاسماء الذاتية الله والاول والاخر والماجد والمؤمن والمهين والمكبر والمتين والاحد والملك * ولها من اسماء الصفات المقدر والمحصى * ولها من اسماء الافعال اللطيف والفتاح والمبدئ والنجيب والمقيت والمصور والمذل والمعز والمعيد والمحيي والميت والمستقيم والمنقسط والمغنى والمناع * ولها غاية الطريق * ومن ذلك حرف العين المهملة</p>		
<p>فا نظر اليه بنزل الاشهاد نظر السقيم محاسن العواد يرجو ويحذر شيمة العباد</p>	<p>عين العيون حقيقة الایجاد تبصره ينظر نحو موجد ذاته لم يلتفت أبداً لغير الهه</p>	
<p>اعلم ان العين من عالم الشهادة والملكوت وله من الخارج وسط الخلق وله من عدد الجمل عقد السبعين وله من البسائط الياء والنون والالف والهمزة والواو * وله من العالم الملكوت * وله الفلك الثانى وزمان حركه فلكه أحد عشر ألف سنة * وله من طبقات العالم الخاصة وخاصة الخاصة * وله من المراتب الخامسة * وظهور سلطانها فى البهائم ويوجد عنه كل حار رطب * وله من الحركات الافقية وهى المعوجة وهى من حروف الاعراق ومن الحروف الخاصة وهو كامل وهو من عالم الانس الثنائى وطبعه الحرارة والرطوبة * وله من الحروف الياء والنون * وله من الاسماء الذاتية الغنى والاول والاخر وله من اسماء الصفات القوى والمحصى والمحيي ومن</p>		

اسماء الافعال البصير والتافع والواسع والوهاب والوالى  
ومن ذلك حرف الحاء المهملة

حاء الحواميم سراً لله في السور فان ترحلت عن كون وعن شبح وانظر الى حاملات العرش قد نظرت تجد لحائك سلطانا وعزته	اخفى حقيقته عن رؤية البشر فارحل الى عالم الارواح والصور الى حنا نقها جاءت على قدر ان لا يذاني ولا يحشى من الغير
--	--

اعلم ايها الولي وفقتنا الله واياك ان الحاء من عالم الغيب \* له من الخارج وسط الخلق وله من العدد  
الثمانية وله من البسائط الالف والهمزة واللام والقاء والهاء والميم والراى \* وله من العالم  
الملكوت \* وله الفلك الثاني وسنوحركة فلكه أحد عشر ألف سنة وهو من الخاصة وخاصة  
الخاصة \* وله من المراتب السابعة وظهور سلطانه في الجهاد ويوجد عنه ما كان باردا رطباً وعصره  
الماء \* وله من الحركات المعوجة وهو من حروف الاعراق وهو خالص غير متزج وهو من الكوامل  
يرفع من اتصل به وهو من عالم الانس الثلاثي وطبعه البرودة والرطوبة \* وله من الحروف الالف  
والهمزة وله من اسماء الذات الله والازل والاخر والمثلث والمؤمن والمهين والمتكبر  
والمجيد والتمين والمتعالى والعزير \* وله من اسماء الصفات المقتدر والمحصى \* وله من اسماء  
الافعال اللطيف والفتاح والمبدئ والمجيب والمقتب والمصور والمذل والمعز والمعيد والمحيي  
والميت والمتقم والمقط والمغنى والمانع وله بداية الطريق  
ومن ذلك حرف الغين المنقوطة

الغين مثل العير في احواله في الغين اسرار التجلي الاقهر وانظر اليه من ستارة كونه	الا تجليه الاطم الا خطر فاعرف حقيقته وصفه واستر حذرا على الرسم الضعيف الاحقر
---	--

اعلم أيدنا الله واياك بروح منه ان الغين المنقوطة من عالم الشهادة والملكوت ومخرجه الخلق ادنى  
ما يكون منه الى اقم \* عدده عندنا وعند اهل الاسرار تسعمائة وأما عند اهل الانوار فعدده  
ألف كل ذلك في حساب الجمل الكبير \* وبسائط الباء والنون والالف والهمزة والواو  
\* وفلكه الثاني وسنوحركة فلكه أحد عشر ألف سنة يتميز في العامة مرتبة الخاصة وظهور سلطانه  
في البهائم \* طبعه البرودة والرطوبة وعصره الماء يوجد عنه كل ما كان باردا رطباً حركته معوجة  
له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل منى مؤنس وله الافراد الداني وله من الحروف الباء  
والنون \* وله من الاسماء الذاتية الغنى والعلى والله والازل والاخر والواحد \* وله من اسماء  
الصفات الحى والمحصى والقوى \* وله من اسماء الافعال النصير والواقى والواسع والولى  
والوكيل وهو ملكوتى

ومن ذلك حرف الخاء المنقوطة

الخاء هما اقلت او أدبرت فعلوها بهوى الكيان وسفلها أبد احضيتها محط ذاتها عجب لها من جنة قد أرانت	اعطتك من أسرارها وتأخرت بهوى المكون جكمة قد أظهرت قد نيت وقتا وتم تظهرت في سفلها ولهب نار صمرت
--	---

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه ان الخفاء من عالم الغيب والملكوت ومخرجه الخلق مما يلي القم  
 عدده ستمائة وبسائطه الالف والهمزة واللام والقاء والهاء والميم والراء وقلمه الثاني  
 سنو فلكه أحد عشر ألف سنة يتميز في العامة مرتبة السابعة وظهور سلطانه في الجهاد \* طبع  
 رأسه البرودة واليبوسة والحرارة والرطوبة بتيه جسده \* عنصره الاعظم الهواء والاقل التراب \*  
 يوجد عنه كل ما اجتمعت فيه الطبائع الاربع \* حركته معوجة \* له الاحوال والخلق والكرامات  
 متميز كامل \* يرفع من اتصل به على نفسه \* مثلث مؤنس له من الحروف الالف والهمزة وله من  
 الاسماء الذاتية والصفاتية والفعلية كل ما كان في اوله زاي او ميم كملك والمقتدر والمعز  
 اوهاء كالهادي اوفاء كالفتاح اولام كاللطيف اوهزمة كالاول  
 ومن ذلك حرف القاف

القاف سر كما له في رأسه والشوق يتنبه ويجعل غيبه فانظر الى تعريته كهلالة عجا لا آخر نشأة هو مبدأ	وعلوم أهل الغرب مبدأ قطره في شطره وشهوده في سطره وانظر الى شكل الرأس كبدره لوجود مبدئه ومبدأ عصره
--	--

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه ان القاف من عالم الشهادة والجبروت ومخرجه من اقصى اللسان  
 وما فوقه من الحنك عدده مائة بسائطه الالف والقاء والهمزة واللام فلكه الثاني سنو  
 حركة فلكه أحد عشر ألف سنة \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \* مرتبة الرابعة \* ظهور سلطانه  
 في الجن \* وطبعه الاتهامات الاول آخره حار يابس ورأسه بارد رطب \* عنصره الماء والنار \* يوجد عنه  
 الانسان والعنقاء \* له الاحوال \* حركته متميزة \* متميز مؤنس مثني \* علامته مشتركة \* له من  
 الحروف الالف والقاء وله من الاسماء على مراتبها كل اسم في اوله حرف من حروف بسائطه \*  
 له الذات عند أهل الاسرار وعند أهل الانوار والذات والصفات  
 ومن ذلك حرف الكاف

كاف الرجاء يشاهد الاجلالا فانظر الى قبض وبسط فيهما الله قد جلي لذا اجلالا	من كاف خوف شاهد الافضالا يعطيك ذاصدا او ذاك وصالا ولذا انجلي من سناء جمالا
---	--

اعلم وفقنا الله تعالى وإياك ان الكاف من عالم الغيب والجبروت له من الخارج مخرج القاف وقد  
 ذكر الاله اسفل منه \* عدده عشرون \* بسائطه الالف والقاء والهمزة واللام \* له الفلك الثاني  
 حركة فلكه أحد عشر ألف سنة \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \* مرتبة الرابعة \* ظهور سلطانه  
 في الجن \* يوجد عنه كل ما كان حار يابسا \* عنصره النار \* طبعه الحرارة واليبوسة \* مقامه البداية  
 \* حركته متميزة \* هو من حروف الاعراق خالص كامل \* يرفع من اتصل به عند أهل الانوار ولا يرفعه  
 عند أهل الاسرار \* مفرد موحش \* له من الحروف ما للقاف وله من الاسماء كل اسم في اوله حرف  
 من حروف بسائطه وحروفه

ومن ذلك حرف الضاد المعجمة

في الضاد سر لو أبوح بذكره فانظر اليه واحدا وكما له واما منه النقط الذي موجوده	لرايت سر الله في جبروته من غيره في حضرة رجمته اسرى به الرحمن من ملكوته
---	--

اعلم أيذا الله تعالى وإياك ان الضاد المجهة من عالم حروف الشهادة والخبروت ومخرجه من أول حافة اللسان وما يليها من الاضراس \* عدده عند ناسعون وعند أهل الانوار ثمانمائة \* بساطه الالف والdal اليابسة والهمزة واللام والفاء \* فلكه الثاني \* وسنوحركة فلكه أحد عشر ألف سنة \* يتميز في العامة \* وله وسط الطريق \* مرتبته الخامسة \* ظهور سلطانه في البهائم \* طبعه البرودة والرطوبة \* عنصره الماء \* يوجد عنه ما كان باردا رطبا \* حركته ممتزجة \* له الخلق والاحوال والكرامات \* خالص ككامل مني مؤنس \* علامته الفردانية \* وله من الحروف الالف والdal وله من الاسماء كما علمناك في الحرف الذي قبله \* رغبة في الاختصار والله المعين الهادي ومن ذلك حرف الجيم

الجيم يرفع من يريد وصاله فهو العبد القس الا أنه يرنو بغايته الى معبوده هو من ثلاث حقائق معلومة	لمشاهد الإبرار والاحبار متحقق بحقيقة الاشارة ويبدنه بمشي على الآمار ومزاجه برد ولسع النار
---	--

اعلم أيذا الله تعالى وإياك روح منه ان الجيم من عالم الشهادة والخبروت ومخرجه من وسط اللسان بين وبين الحنك \* عدده ثلاثة \* بساطه الياء والميم والالف والهمزة \* فلكه الثاني \* سنوه أحد عشر ألف سنة \* يتميز في العامة \* له وسط الطريق \* مرتبته الرابعة \* ظهور سلطانه في الجبر جوده بارد يابس \* رأسه حار يابس \* طبعه البرودة والحرارة واليوسه \* عنصره الاعظم البراب والاقل النار \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته معوجة \* له الحقائق والمقامات والمآزلات \* ممتزج كامل \* يرفع من اتصل به عند أهل الانوار والاسرار الى الكرويين \* مثلث مؤنس \* علامته الفردانية \* له من الحروف الياء والميم وله من الاسماء كما تقدم ومن ذلك حرف الشين المجهة بالثلاث

في الشين سبعة اسرار لمن عقلا تعطيك ذاتك والاجسام ساكنة لوعاين الناس ما تحويه من عجب	وكل من ناله ما يوما فقد وصلا ذا الامين على قلب بهانزاد رأوا محقق دلال الشهر قد كلا
---	--

اعلم أيذا الله تعالى وإياك روح منه ندقار فهم ان الشين من عالم الغيب والخبروت الاوسد منه \* مخرجه مخرج الجيم \* عدده عندنا ألف وعند أهل الانوار ثلاثمائة \* بساطه الياء والتون والاضراس والهمزة والواو \* فلكه الثاني \* سنوه هذا الفنت قد تقدم ذكرها \* يتميز في العامة \* له وسط الطريق مرتبته الخامسة \* سلطانه في البهائم طبعه بارد رطب \* عنصره الماء \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته ممتزجة \* كامل خالص مني مؤنس \* له الذات والصفات والافعال \* له من الحروف الياء والتون وله من الاسماء ما تقدم \* له الخلق والاحوال والكرامات ومن ذلك حرف الياء

يا رسالة حرف في الترمي ظهرا فهو الممتد جسوما ما لها ظل إذا أراد بنا جيبكم بحكمته	كالواو في العالم العلوي مغبرا وهو الممتد قلوبا عانت صوراً يتلو فيسمع سر الألف السورا
--	--

اعلم أيذا الله تعالى وإياك بروح منه ان اليا من عالم الشهادة والجبروت مخرجة مخرج الشين \*  
 عدده العشرة \* له الافلاك اثنا عشر \* وواحد الافلاك السبعة \* بسائطه الالف والهمزة واللام  
 والفاء والهاء والميم والراي \* فلكه الثاني \* سنوه قد ذكرت \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \* له الغاية  
 والمرتبة السابعة \* ظهور سلطانه في الجهاد وطبعه الاتمهات الاول \* عنصره الاعظم النار والاقل  
 الماء \* يوجد عنه الحيوان حركته متمزجة له الحقائق والمنازل والمقامات والمنازلات \* متمزج كامل  
 رباعي مؤنس \* له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم  
 ومن ذلك حرف اللام

اللام للازل السني الاقدس	ومقامه الاعلى البهي الانفس
مهما يقيم بيد المكون ذاته	والعالم الكوني مهما يجلس
يعطيك روحا من ثلاث حقائق	يمشي ويرقل في ثياب السندس

اعلم أيذا الله تعالى وإياك بروح منه ان اللام من عالم الشهادة والجبروت \* مخرجه من حافة اللسان  
 ادناها الى منتهى طرفه \* عدده في الاثنى عشر فلكا ثلاثون وفي الافلاك السبعة ثلاثة \* بسائطه  
 الالف والميم والهمزة والفاء والياء \* فلكه الثاني \* سنوه تقدمت \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \*  
 له الغاية \* مرتبته الخامسة \* سلطانه في البهائم \* طبعه الحرارة والبرودة واليبوسة \* عنصره الاعظم  
 النار والاقل التراب \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته مستقيمة ومتمزجة \* له الاعراق متمزج  
 كامل مفرد موحد \* له من الحروف الالف والميم ومن الاسماء كما تقدم  
 ومن ذلك حرف الراء

راء المحبة في مقام وصاله	أبدا بدار نعيمه ان يخذلا
وقتا يقول انا الوحيد فلا أرى	غيري ووقتا يا أنا لن تجهلا
لو كان قلبك عند ربك هكذا	كنت المقرب والحبيب الا كلا

اعلم أيذا الله تعالى وإياك بروح منه ان الراء من عالم الشهادة والجبروت ومخرجه من ظهر اللسان  
 وفوق الثنايا \* عدده في الاثنى عشر فلكا مائتان وفي الافلاك السبعة اثنان \* بسائطه الالف والهمزة  
 واللام والفاء والهاء والميم والراي \* فلكه الثاني \* سنوه فلكه معلومة \* له الغاية \* مرتبته السابعة \*  
 ظهور سلطانه في الجهاد \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \* طبعه الحرارة واليبوسة \* عنصره النار  
 يوجد عنه ما يشاكل كل طبعه \* حركته متمزجة \* له الاعراق خالص ناقص مقدس عثنى مؤنس  
 له من الحروف الالف والهمزة وله من الاسماء كما تقدم  
 ومن ذلك حرف النون

نون الوجود تدل نقطة ذاتها	في عينها غيبا على معبودها
فوجودها من جوده ويمينه	وجميع اكوان العلى من جودها
فانظر بعينك نصف عين وجودها	من جودها تعثر على مفقودها

اعلم أيذا الله تعالى القلوب بالارواح ان النون من عالم الملك والجبروت مخرجه من حافة اللسان  
 وفوق الثنايا \* عدده خمسون وخمسة \* بسائطه الواو والالف \* فلكه الثاني \* سنوه حركته مذكورة  
 يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة وله الغاية في الطريق \* مرتبته الثانية ظهور سلطانه في الحضرة  
 الالهية \* طبعه البرودة واليبوسة \* عنصره التراب \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متمزجة \*

له الخلق والإحوال والكرامات خالص ناقص مفرد موحش • له الذات وله من الحروف الواو ومن  
الاسماء كما تقدم • •

ومن ذلك حرف الطاء المهملة

في الطاء خمسة اسرار مخبأة	منها حقيقة عين الملك في الملك
والحق في الخلق والاسرار نأية	والنور في النار والانسان في الملك
فهذه خمسة مهمما كلفت بها	علمت ان وجود الملك في الملك

اعلم وفقنا الله تعالى وإياك الى طاعته ان الطاء من عالم الملك والجبروت مخرجه من طرف اللسان  
واصول الثبائيا • عدد م تسعة • بساططه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاى  
فلكه الثانى • سنو حركته مذكوزة • يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة • وله غاية الطريق • مرتبته  
السابعة • سلطانه في الجواد • طبعه البرودة والرطوبة • عنصره الماء يوجد عنه ما يشاكل طبعه •  
حركته مستقيمة عند أهل الانوار ومعوجة عند أهل الاسرار وعند أهل التحقيق وعند نامعا  
وممتزجة • له الاعراق خالص كامل مثنى مؤنس • له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء  
كما تقدم

ومن ذلك حرف الدال المهملة

الدال من عالم الكون ادى اتقلا	عن الصبيان فلا عين ولا أثر
عزت حقائقه عن كل ذى بصر	سبحانه جل ان يحطى به بشر
فيه الدوام فخود الحق منزله	فيه المثنى فنبه الآتى والسور

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك باسمائه ان الدال من عالم الملكوت والجبروت • مخرجه مخرج الطاء • عدده  
أربعة • بساططه الالف واللام والهمزة والفاء والميم • فلكه الاول • سنو حركته اثنا عشر  
ألف سنة • له غاية الطريق • مرتبته الخامسة • سلطانه في الهائم • طبعه البرودة واليبوسة • عنصره  
التراب • يجد عنه ما يشاكل طبعه • حركته ممتزجة بين أهل الانوار والاسرار له الاعراق خالص  
ناقص مقدس مثنى مؤنس • له من الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم  
ومن ذلك حرف التاء باثنتين من فوق

التاء يظهر احياها ويستتر	لخصه من وجود القوم تلوين
تحوى على الذات والافصاف حضرة	وماله في جناب الفعل تعبير
يبدو فيظهر من أسرارها عسا	وملكه النوح والافلام والمون
النيل والشمس والاعلى وطارقه	في ذاته والنحن والشرح والتبر

اعلم أيها الولي الحليم والصديق الرحيم ان التاء من عالم الغيب والجبروت • مخرجه مخرج الدال  
والطاء • عدده أربعة وأربع مائة • بساططه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والاركان  
• فلكه الاول • سنو قد ذكرت • يتميز في خاصة الخاصة • مرتبته السابعة • سلطانه في الجواد • مذهبه  
البرودة واليبوسة • عنصره التراب • يوجد عنه ما يشاكل طبعه • حركته ممتزجة له الخلق والإحوال  
والكرامات خالص كامل رباعي مؤنس • له الذات والصفات • له من الحروف الالف والهمزة  
ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الصاد الباقية



في الصاد نور لقلب بات يرقبه \* عند المنام وسر السهد يحبه  
فمن فانك تلقى نور مجده \* ينير صدرك والاسرار ترقيه  
فذلك النور نور الشكر فارتقب الشمسكور فهو على العادات يعقبه

اعلم وفقنا الله تعالى واياك أيتها الولي الحليم ان الصاد من عالم الغيب والجبروت \* مخرجه مما بين طرفي  
اللسان وفوق الشايات السفلى \* عدده ستون عندنا وتسعون عند أهل الانوار \* بسائطه الالف  
والدال والهمزة واللام والقاف \* فلكه الاول \* سنوه قد ذكرت \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \*  
له اول الطريق \* مرتبته الخامسة \* سلطانه في البهائم \* طبعه الحرارة والرطوبة \* عنصره الهواء  
يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متميزة مجهولة \* له الاعراق \* خاص كامل مثني مؤنس \* له من  
الحروف الالف والدال ومن الاسماء كما تقدم \* ثم اعلم اني جعلت سر هذه الصاد اليابسة لا ينال  
الا في النوم لكوني مانته ولا اعطانيه الحق الا في المنام فلهذا حكمت عليه بذلك وليست حقيقته  
ذلك والله تبارك وتعالى يعطيه في النوم واليقظة \* ولما وقفت عنده بالتقيد جعلت بعض الاحجاب  
يقرا على أسرار الحروف لا يصلح ما اختل منها عند التقيد لسرعة القلم فلما وصل بالقراءة الى هذا  
الحرف قلت له ما تنقولي فيه وان النوم ليس لازما في نيله وان كان هكذا أخذته فوصفت حاله  
وانقض الجمع \* فلما كان الغد من يوم السبت قعدنا على سبيل العادة بالجلس في المسجد الحرام تجاه  
الركن اليماني من انكعبة المعظمة شرفها الله تعالى وكان يحضر عندنا الشيخ الفقيه المجاور  
أبو يحيى بكر بن عبد الله الهاشمي اليويتمى الطرابلسي رحة الله تعالى عليه فجاء غلي عاده  
فلما فرغنا من القراءة قال لي رأيت البارحة في النوم كأنني قاعد وأنت امامي مستلق على ظهرك  
تذكر الصاد فأنشدتك مرتبلا شعر

الصاد حرف شريف \* والصاد في الصدق اصدق

فقلت لي في النوم ما دليلك فقلت شعر

لانهما شكل دور \* وما من الدور اسبق

وحكى لي في هذه الرؤيا اني فرحت بجوابه فانا كل ذكره فرحت بهذه المبشرة التي رآها في حق  
وبكوني راقدا مثل رقاد الانبياء عليهم افضل الصلاة وازكى السلام وهي حالة المستريح الفارغ  
من شغله والمتأهب لما يرد عليه من اخبار السماء بالمقابلة \* فأعلم بان الصاد حرف من حروف الصدق  
والصون والصورة وهو كرى الشكل قابل لجميع الاشكال فيه أسرار عجيبة فتجبت من كشفه في نومه  
قزت عينه على حالي التي ذكرتها للاصحاب بالامس في المجلس فغفرنا له ذلك وان له عندنا لزلني  
وحسن ما آب فهو حرف شريف عظيم اقسام عند ذكره بمقام جوامع الكلم وهو المقام المحمدي في اوج  
الشرف بلسان التعجيد وتضمنت هذه السورة من أوصاف الانبياء عليهم افضل الصلاة وأتم التسليم  
ومن أسرار العالم كله الخفية عجائب وايات وهذه الرؤيا فيهم من الاسرار على حسب ما في هذه  
السورة من الاسرار فهي تدل على خير كثير جسيم يناله الرائي ومن رؤيته له وكل من شاهده فيها  
من الله تعالى ويحصل لهم من بركات الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه المذكورين في هذه السورة  
ويخلق الاعداء من الكفار ما في هذه السورة من المؤنس لهم لا المؤمنين نسأل الله تعالى لنا ولهم  
العافية في الدنيا والاخرة آمين \* فهذه بشرى حصلت وأرسلها الحق اليينا على يد الفقيه الواعظ  
أبي يحيى الرائي ولما استيقظ تم على البيتين اللذين انشدهما في النوم قريضا فسأله ان يرسل اليه  
حتى اقيده في كتابي هذا عقيب هذه الرؤيا في هذا الحرف فان ذلك القريض من امداد هذه  
الحقيقة الروحانية التي رآها في النوم فأردت ان لا افضل بينهما فبعثت معه صاحبنا وأخانا النقي  
الصالح المجاور بالحرم أباعبد الله محمد بن خالد الصوفي التلمساني فجاءني به قصيدة تتضمن ارواحا

الصادر حرف شريف \* والصاد في الصدق اصدق  
 قل ما الدليل اجد \* في داخل القلب ملصق  
 لانها شكل دور \* وما من الدور اسبق  
 ودل هذا باني \* على الطريق موفق  
 حققت في الله قصدي \* والحق يقصد بالحق  
 ان كان في البحر عمق \* فاحل القلب اعق  
 ان ضاق قلبك عني \* فقلب غيرك اضيق  
 دع القرونة واقبل \* من صادق يتصدق  
 ولا تخالف قسقي \* فالقلب عندي معلق  
 افحه اشرحه وافعل \* فعل الذي قد تحقق  
 الى متى قاسى القلب سب باب قلبك مغلق  
 وفعل غيرك صاف \* ووجه فعلك ازرق  
 انا وقفنا فرفقا \* فالرفق في الرفق اوفق  
 فان آتيت كسونا \* لتوب لطف معسوق  
 ولا تكن بكريم \* اذ ظل يهجو الفرزدق  
 والهج قد حى قد حى \* من مشرق الشمس اشرق  
 انا الوجود بذاتي \* ولي الوجود المحقق  
 من غير قيد كعلي \* على الحقيقة مطلق  
 فهل ترى الشاه يوما \* يكيد فرد يدق  
 من قال في برأي \* فتائل الرأي احق  
 ان ظل يهدي لوهم \* رأيت يتصدق  
 وكل من قال قولا \* فالذكر من ذلك اصدق  
 انا المهين ذوالعر \* ش لا يسد وا خلق  
 بعثت لتلق رسل \* وجاء اجد بالحق  
 فقام في بسوق \* وحين ارعد ابرق  
 مجاهد في الاعادي \* وناصحا ما تنسق  
 لو لم اغتهم بعبدى \* اغرقت من ليس يغرق  
 ان السموات والار \* من من عذابي تشرق  
 وان اطعم فاني \* ألم ما يتسفرق  
 واجمع الكل في الخلد في حد اتق تعبق  
 كل القلوب علي ذا \* وانني الله اشفق  
 فتمت من حال نومي \* وراحتي تفسق  
 ومن ذلك حرف الزاي

كانت حقائق روح الامر معناه  
 عند الفناء عن التبريه اغناه  
 بحقق العلم أو يدربه الاهو

في الزاي سر اذا حققت معناه  
 اذا تجلي الى قلب بحكمته  
 فليس في احرف الذات التزييه من

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك أيها العاقل بروح منه ان الزاي من عالم الشهادة والجبروت والقهر \* مخرجه مخرج  
انصاد والسين \* عدده سبعة بسائطه الالف والياء والهمزة واللام والقاء \* فلكه الفلك الاول  
سنو حركته تقدم ذكرها \* يتميز في خلاصة خاصة الخاصة \* له الغاية مرتبته الخامسة \* سلطانه في البهائم  
طبعه الحرارة واليبوسة \* عنصره النار \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته ممتزجة \* له الخلق  
والاحوال والكرامات خالص ناقص مقدس مثني مؤنس \* له من الحروف الالف والياء ومن  
الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف السين المهملة

في السين أسرار الوجود الرابع	وله التحقق والمقام الارتفاع
من عالم الغيب الذي ظهرت به	آفاق تكون شمسه ما تطلع

اعلم وفقنا الله تعالى وإياك ان السين من عالم الغيب والجبروت واللفظ \* مخرجه مخرج الصاد  
والزاي \* عدده عند أهل الأنوار ستون وستة وعندنا ثلاثمائة وثلاثة \* بسائطه الياء والنون  
والالف والهمزة والواو \* فلكه الاول \* سنو مذكورة فيما تقدم \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة  
وخلاصة خاصة الخاصة وصفا خلاصة خاصة الخاصة \* له الغاية \* مرتبته الخامسة \* ظهور سلطانه  
في البهائم \* طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته ممتزجة  
له الاعراق \* خالص كامل مثني مؤنس له من الحروف الياء والنون ومن الاسماء الالهية  
كما تقدم

ومن ذلك حرف الطاء المعجمة

في الطاء ستة أسرار مكتومة	خفية ماله في الخلق تعيين
الاجاز اذا جادت بها ضلها	يرى لها في ظهور العين تحيين
يرجو الاله ويخشى عدله واذا	ما غاب عن كونه لم يد تكوين

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك أيها العاقل بروح منه ان الطاء من عالم الشهادة والجبروت والقهر \*  
مخرجه مما بين طرفي اللسان وطراف النسيان \* عدده ثمانية وثمانمائة عندنا وعند أهل الأنوار  
تسعمائة \* بسائطه الالف والهمزة واللام والقاء والهاء والميم والزاي \* فلكه الاول \*  
سنو مذكورة فيما تقدم \* يتميز في خلاصة خاصة الخاصة \* له غاية الطريق \* مرتبته السابعة \*  
ظهور سلطانه في الجباد \* طبع دائره بارد رطب وقائمه حارة رطبة فله الحرارة والبرودة  
والرطوبة \* عنصره الاعظم الماء والاقل الهواء \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته معوجة ممتزجة  
\* له والخلق والاحوال والكرامات \* ممتزج كامل مثني مؤنس \* له الذات \* له من الحروف الالف  
والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الذال المعجمة

الذال ينزل احبانا على جدى	كرها وينزل احبانا على خلدى
طوعا ويعدم من هذا وذا لفا	يرى له أثر الزلنى على احد
فهو الامام الذي ماثله احد	تدعووا به باثاء بالواحد الصمد

اعلم أيها الامام وفقنا الله وإياك ان الذال من عالم الشهادة والقهر والملكوت والجبروت \* مخرجه  
مخرج الطاء عدده سبعمائة وسبعة بسائطه الالف واللام والهمزة والقاء والميم

فلله الفلك الاول \* سنو حركته مذكورة فيما تقدم \* يتميز في العائمة \* له وسط الطريق \* مرتبته الخاصة \* سلطانه في البهائم \* طبعه الحرارة والرطوبة \* عنصره الهواء \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته معوجة متمزجة \* له الخلق والاحوال والكرامات \* خالص كامل مقدس متين مؤنس له الذات وله من الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم ومن ذلك حرف التاء المثلثة

الناء ذاتية الاوصاف عالية	في الوصف والفعل والاقلام توجد
فان تجلت بسر الذات واحدة	يوم البداية صار الخلق يعبد
وان تجلت بسر الوصف ثانية	يوم التوسط صار الذنوب يحمد
وان تجلت بسر الفعل ثالثة	يوم الانتهاء صار الكون يسعد

اعلم ايها السيد وفقنا الله تعالى واياك ان التاء من عالم الغيب والطف والجبروت \* مخرجه مخرج انطاء والمذال \* عدده خمسة وخمسة \* بسائطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي \* له الفلك الاول \* سنو مذكورة فيما تقدم يتميز في خلاصة خاصة الخاصة \* له غاية الطريق \* مرتبته السابعة \* ظهور سلطانه في الجهاد \* طبعه البرودة واليسوسة \* عنصره التراب \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متمزجة \* له الخلق والاحوال والكرامات \* خالص كامل مريع مؤنس \* له الذات والصفات والافعال \* له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم ومن ذلك حرف القاء

القاء من عالم التحقيق فاذا ذكر	وانظر الى سرها باقى على قدر
لها مع الباء مخرج في الوجود فنا	تنفك بالمرج عن حق وعن بشر
فان قطعت وصال الباء كان لها	من اوجه عالم الارواح والصور

اعلم ايده الله القلب الالهى ان الفاء من عالم الشهادة والجبروت والغيب والالف \* مخرجه من باطن الشفة السفلى واطراف الثنايا العليا \* عدده ثمانون وثمانية \* بسائطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي \* له الفلك الاول \* سنو قد ذكرت فيما تقدم \* يتميز في الخاصة \* له غاية الطريق مرتبته السابعة \* ظهور سلطانه في الجهاد \* طبعه رأسه الحرارة والرطوبة وسائر جده بارد رطب طبعه الحرارة والبرودة والرطوبة \* عنصره الاعظم الماء والاقل الهواء \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متمزجة \* له الحقائق والمقامات والمنازلات عند اهل الاسرار \* له الخلق والاحوال والكرامات عند اهل الانوار \* متمزج كامل مفرد متين مؤنس \* وحش \* له الذات وله من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم ومن ذلك حرف الباء بواحدة

الباء للعارف الشبلى معتبر	وفي تقبطنها للقلب مذكر
سر العبودية العلياء ما زجها	لذا التاب مناب الحق فاعتبروا
أليس يحذف من بسم حقيقته	لانه بدل منه فذا وزر

اعلم ايها الولي المتعالى ان الباء من عالم الملكوت والشهادة والقيوم \* مخرجه من الشنبير عدده اثنان بسائطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي \* فللك الاول \* له الحركة المذكورة \* يتميز في عين صفه الخلاصة وفي خاصة الخاصة \* له بداية الطريق وغايته \* مرتبته السابعة \* ظهور سلطانه في الجهاد \* طبعه الحرارة واليسوسة \* عنصره النار \* يوجد عنه ما يشاكل

طبعه \* حركته متميزة له الحقائق والمقامات والمنازلات \* خالص كامل مربع مؤنس \* له الذات  
وله من الحروف الالف والهمزة وله من الاسماء كما تقدم \*  
ومن ذلك حرف الميم

الميم كالنون ان حقت سرهما فالنون للعق والميم الكريمة على فبرزخ النون روح في معارفه	في غاية الكون عينا والبدايات بدء لبده وغايات لغايات وبرزخ الميم رب في البريات
--	---

اعلم ايدينا الله وايا البروح منه ان الميم من عالم الملك والشهادة والقهر \* مخرجه من الشقين \*  
عدده اربعة واربعون \* بسائطه \* الياء والالف والهمزة \* فلكه الاول سنوه مذكورة \* يتميز  
في الخاصة والخاصة وصفاء الخلاصة \* له الغاية \* مرتبته الثالثة \* ظهور سلطانه في الانسان \*  
طبعه البرودة واليبوسة \* عنصره التراب \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* له الاعراق خالص كامل  
مقدس مفرد مؤنس \* له من الحروف الياء ومن الاسماء كما تقدم  
ومن ذلك حرف الواو

واو ايا اقدس * من وجودي وانفس حيث ما لاح عينه * قيل بيت مقدس	فهو روح مكمل * وهو سر مسدس بيته السدرة العلية * فينا المؤنس
---	--

الواو من عالم الملك والشهادة والقهر \* مخرجه من الشقين \* عدده ستة \* بسائطه الالف  
والهمزة واللام والفاء \* فلكه الفلك الاول \* سنوه قد ذكرت يتميز في خاصة الخاصة والخاصة \*  
له غاية الطريق \* مرتبته الرابعة \* ظهور سلطانه في الجن \* طبعه الحرارة والرطوبة \* عنصره الهواء \*  
\* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متميزة \* له الاعراق خالص ناقص مقدس مفرد موحش \*  
له من الحروف الالف \* ومن الاسماء كما تقدم فهذه حروف المهجم قد مكنت بذكر ما يسر من الاشارات  
والتبسيهات لاهل الكشف والخلوات والاطلاع على اسرار الموجودات \* فاذا اردت ان  
يسهل عليك مأخذها في باب العبارة عنها فاعلم اشتراكها في افلاك البسائط تعلم حقائق الاسماء  
المتمدة لها فالالف قد تقدم الكلام فيها وتلك الهمزة تدخل مع الالف والواو والياء المعتلتين  
نخرجت ايضا عن حكم الحروف بهذا الوجه والجسيم والزاي واللام والميم والنون بسائطها  
مختلفة والذال والذال متماثلة والصاد والصاد متماثلة والعين والعين والسين والسين متماثلة  
والواو والكاف والقفاف متماثلة والياء والياء والطاء والطاء والفاء والراء والياء  
والثاء والحاء والطاء متماثلة البسائط ايضا وكل متماثل البسائط متماثل الاسماء فاعلم وكما  
ذكرنا ان نذكر لام الالف عقيب الحروف الذي هو نظير الجوزهر فنذكره مفردا كما وقع في الرقم  
مفردا عن الحروف فانه حرف زائد مركب من الف ولام ومن همزة ولام

### ذكر لام الالف واللام

الف اللام ولام الالف واشرب النهر الى آخره ولتقسم مادمت ريان فان وادران الله قد ارسله واصطبر بالله واحذره فقد	نهر طاوت فلاتغترف وعن النهممة لا تغترف ظمئت نفسي قم فانصرف نهر يلوى لقواد المشرف يخذل العبد اذا لم يقف
--	--

## معرفة لام الالف

تعاين الالف واللام واللام فالتفت الساق بالساق التي عظمت ان الفؤاد اذا معناه عاتقه	مثل الحبيبين فالاعوام احلام فجاءني منهما في الالف اعلام بداله فيه ايجاد واعدام
---	--

اعلم انه لما اصطب الالف واللام صاحب كل واحد منهما ميل وهو الهوى والغرض والميل لا يكون الا عن حركة عشقية فحركة اللام حركة ذاتية وحركة الالف حركة عرضية فظهر سلطان اللام على الالف لاحداث الحركة فيه فكانت اللام في هذا الباب اقوى من الالف لانها عاشق فمهمتها اكل وجودها واتم فعلا والالف اقل عشقا فمهمتها اقل تعلقا باللام فلم تستطع ان تقيم اودها ففصاحب المهمة الفعل بالضرورة عند المحققين هذا حظ الصوفي ومقامه فلا يتدرج بجاوزه الى غيره فان اتقل الى مقام المحققين فمعرفة المحقق فوق ذلك وذلك ان الالف ليس ميله من جهة فعل اللام فيه بهيمته وانما ميله نزوله الى اللام بالالطاف لتمكن عشق اللام فيه ألا تراه قد لوى ساقه بقائمة الالف وانعطف عليه حذرا من الصوت فيل الالف اليه نزول كنزول الحق الى السماء الدنيا وهو آخر الليل في الثالث الباقي وميل اللام معلوم عندهما معلول مضطر لا اختلاف عندنا فيه الا من جهة الباعث خاصة فالصوفي يجعل ميل اللام ميل الواجدين والمتواجدين لتحقيقه عنده بتمام العشق والعشق وحاله وميل الالف ميل التواصل والاتحاد ولهذا انتهت في الشكل هكذا لا فأيها جعلت الالف واللام قبل ذلك الجعل ولذلك اختلف اهل اللسان اين يجعلون حركة اللام والهزمة التي تكون على الالف فطائفة راعت اللفظ فقالت الاسبق اللام والالف بعد وطائفة راعت الخط فبأى نغذا تبدأ المخطط فهو اللام والثاني هو الالف وهذا كله تعطيه حالة العشق والصدق في العشق يورث التوجه في طلب المعشوق وصدق التوجه يورث الوصال من المعشوق الى العاشق والمحقق يقول بإعث الميل المعرفة عندهما وكل واحد يقول على حسب حقيقته وأما نحن ومن رقى معناه على درج التحقيق الذي ما فوقه درج فلسنا نقول بقولهما ولكن لنا في المسئلة تفصيل وذلك أن لفظ في أى حضرة اجتمعا فان العشق حضرة جزئية من جملة الحضرات فتقول الصوفي حق والمعرفة حضرة أيضا كذلك قول المحقق حق ولكن كل واحد منهما قاصر عن التعميق في هذه المسئلة فاطريعين واحدة ونحن نقول اول حضرة اجتمعا فيها حضرة الاتحاد وهي لا الاله الاله لانه فهذه حضرة الخلق والخالق ظهرت كلمة لا في النبي مرتين وفي الاثبات مرتين فلا لا الاله والاله لانه في الوجود المطلق الذي هو الالف في هذه الحضرة الى الاتحاد عند اليجاد وميل الوجود المقيد الذي هو اللام الى اليجاد عند الاتحاد ولذلك خرجا على الصورة فكل حقيقة منهما مطلقة في منزلتها فافهم ان ككنت تفهم والافازم الخلوة وعلق المهمة بالله الرحمن الرحيم حتى تعلم فاذا اتسدت بعد ما تبين وجوده وظهر لعينه عينه فانه

للحق حق وللانسان انسان وللعيان عيان في الشهود كما فاتر البنا بعين الجمع تحفظ بنا	عند الوجود والقرء ان قرء ان عند المناجاة للآذان آذان في الفرق فالزمن فالقرء ان فرقان
--	--

فلا بد من صفة تقوم به ويكون بها تقابل مثلها او ضدها من الحضرة الالهية واعماقت الضد ولم اقتصر على المثل الذي هو الحق الصدق رغبة في اصلاح قلب الصوفي والخاصل في اول درجات التحقيق فحشر بهما هذا ولا يعرفان ما فوقه ولا ما نوى اليه حتى يأخذ الله بأيديهما ويشهدهما

ما شهدناه وساذكر طرفاً من ذلك في الفصل الثالث من هذا الباب فاطلع عليه هتاك ان شاء الله  
 تعالى واغطس في بحر القرء آن العزيز ان كنت واسع النفس والا فاقصر على مطالعة كتب المفسرين  
 لظاهره ولا تغطس فتهلك فان بحر القرء آن عميق ولولا ان الغاطس يقصد المواضع القريبة من الساحل  
 ما خرج لكم أبداً فالانبياء والورثة الحفظة هم الذين يقصدون هذه المواضع رجمة بالعالم  
 وأما الواقفون الذين وصلوا وامسكوا ولم يردوا ولا اتفع بهم احد ولا اتفعوا بأحد فقصداً بل  
 قصد بهم نيج البحر فغطسوا الى الابد لا يخرجون يرحم الله العباد اني شيخ سهل بن عبد الله التستري  
 حيث قال لسهل بن عبد الله الى الابد حين قال له سهل أيسجد القلب فقال الشيخ الى الابد بل قال صلى  
 الله عليه وسلم حين سئل عن دخول العمرة في الحج ألعامنا هذا ام للابد فقال صلى الله عليه وسلم  
 بل لا بد الابد فهي روحانية باقية في دار الخلد يجدها اهل الجنان في كل سنة مقدرة فيقولون ما هذا  
 فيجابون العمرة في الحج روح ونعيم ووارد نزيه شريف تشرق به أسارير الوجوه وتريد به حسنا وجمالا  
 فاذا غطست وفقتك الله في بحر القرء آن فاطلب واجت من صدقتي هاتين الجوهرتين الالف واللام  
 وصدقتهما هي الكلمة والآية التي تحملهما فان كانت كلمة فعلية على طبقاتها نسبتها من ذلك المقام  
 وان كانت كلمة اسمائية على طبقاتها نسبتها من ذلك المقام وان كانت كلمة ذاتية نسبتها من ذلك كما  
 اشار اليه عليه السلام بقوله وان لم يكن في الحرف أعوذ برضائي الالف من سخطك ميل اللام كلمة  
 اسمائية وبمعافاتك ميل الالف من عقوبتك ميل اللام كلمة فعلية وبك ميل الالف منك ميل اللام  
 كلمة ذاتية فانظر ما أعجب سر النبوة وما علاه وما اقرب مرماه وما اقصاه فمن تكلم على حرفي لام  
 الالف من غير أن يتطرق الى الحضرة التي هو فيها فليس بكامل هيات لا يستوي ابداً لام ألف لا خوف  
 عليهم ولا م ألف ولا هم يحزنون كما لا يستوي لام ألف لا التي للنفي ولا م ألف لا التي للايجاب  
 كما لا يستوي لام الف النفي ولا م الف التبرئة ولا م ألف النهي قرفع بالنفي وتنصب بالتبرئة وتجزم  
 بالنهي ولا م الف لام التعريف والالف التي من اصل الكلمة مثل قوله ونادي أصحاب الاعراف  
 والادبار والابصار والاقلام كما لا يستوي لام ألف لام التوكيد والالف الاصلية مثل قوله  
 تعالى ولا وضعوا ولا نتم فحقيق ما ذكرناه لك وأقم ألفك من رقدتها وحل لامك من عقدتها \*  
 وفي ارتباط اللام بالالف سر لا ينكشف ولا أقدر على بسط العبارة في مقام لام ألف كما وردت  
 في القرء آن الا لو كان السامع يسمعه مني كما يسمعه من الذي انزل عليه لو عبر عنه ومع هذا فالغرض  
 في هذا الكتاب الايجاز وقد طال الباب واتسع الكلام فيه على طريق الاجال لكثرة المراتب وكثرة  
 الحروف ولم نذكر في هذا الباب معرفة المناسبة التي بين الحروف حتى يصح اتصال بعضها مع بعض  
 ولا ذكرنا اجتماع حرفين مع الالف خاصة من جهة ما \* وهذا الباب يتضمن ثلاثة آلاف  
 مسألة وخمسمائة وأربعين مسألة على عدد الاتصالات بوجه ما لكل اتصال علم يخصه ونحت كل  
 مسألة من هذه المسائل مسائل تشعب كثيرة فان كل حرف يصطب مع جميع الحروف كلها من  
 جهة رفعه ونصبه وخفضه وسكونه وذاته وحروف العلة الثلاثة فمن اراد أن ينشئ منها فليطالع تفسير  
 القرآن لنا الذي سميناه الجمع والتفصيل وسنوفي الغرض في الحروف ان شاء الله تعالى في كتاب  
 المبادئ والغايات لنا وهو بين ايدينا فلتكف هذه الاشارة في لام ألف والحمد لله المتفضل

#### معرفة الف اللام

ألف اللام لعرفان الدوات	ولا حياء العظام الحضرات
تنظم الشمل اذا ما ظهرت	بجياها وما تبقى شتات
وتنى بالعهد صدقا ولها	حال تعظيم وجوه الحضرات



اعلم ان لام ألف بعد حطها ونقض شكلها وبرز أسرارها وفنائها عن اسمها ورسمها تظهر في حضرة  
الجنس والعهد والتعريف والتعظيم وذلك لما كان الالف حظ الحق واللام حظ الانسان صارت  
الالف واللام للجنس فاذا ذكرت الالف واللام ذكرت جميع الكون ومكونه فان قيلت عن الحق  
بالخلقية وذكرت الالف واللام كان الالف واللام الحق والخلق وهذا هو الجنس عندنا فتأمة اللام  
فالحق تعالى ونصف دائرة اللام المحسوس الذي يبقى بعد ما يأخذ الالف قائمته وهو شكل النون للخلق  
ونصف الدائرة الروحاني الغائب للملكوت والالف التي تبرز قطر الدائرة للامر وهو كن وهذه كلها انواع  
وفصول للجنس الاعم الذي ما فوقه جنس وهو حقيقة الحقائق التي لها المرتبة الاولى ان وقع الابتداء  
بها او الخامسة ان وقع الانتهاء اليها القديمة في التقديم لاني ذاتها والمحدث في المحدث لانها ذاتها وهي  
بالنظر اليها لا موجودة ولا معدومة واذا لم تكن موجودة فلا تتعسف بالتقدم ولا بالحدوث كما سيأتي  
ذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب ولها ما شاكلها من جهة قبواها للصورة لاس جهة قبولها  
للحدوث والتقدم فان الذي يشبهها موجود وكل موجود اما محدث وهو الخلق واما غير محدث وهو  
الخالق ولما كانت تقبل التقدم والحدوث كان الحق يتجلى لعباده على ما شاء من صفاته ولهذا السبب  
ينكر مقوم في الدار الآخرة لانه يتجلى لهم في غير الصورة والصفة التي عرفوها منه وقد تقدم طرف منه  
في الباب الاول من هذا الكتاب فيتجلى للعارفين على قلوبهم وعلى ذواتهم في الآخرة عموما فهذا وجه  
من وجوه النسب وعلى التحقيق الذي لا خفاء به عندنا ان حقائقها هي المتبعية للسنين في الدارين  
لمن عتق او فهم من الله تعالى المرتبة في الدنيا بالقلوب والابصار مع انه سبحانه أنبأ عن عجز العباد عن  
درك كنهه فقال لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير لطيف بعباده بتجليه لهم  
على قدر طاقتهم خبير بضعفهم عن حمل تجليه الاقدس على ما تعطيه الألوهة اذ لا طاعة للمحدث على  
حمل جلال القديم كما لا طاقة للنهار بحمل البحار فان البحر ينفي اعيانها سواء وردت عليه او ورد البحر  
عليها ولا يبقى لها أثر ايشاهد ولا يميز فاعرف ما ذكرناه وتحقق واعلي ما يشبهها من المحدثات الهباء الذي  
خلق فيه صور العالم ثم النور انزل منه في الشبه بها فان النور صورته في الهباء كما ان الهباء صورته فيها  
وانزل شهابا من النور بها الهواء وانزل منه الماء وانزل منه المعادن وانزل منها الخشب وامثاله الى ان  
ينتهي الى شئ لا يتقبل الصورة واحدة ان وجدته فتفهم هذا حتى يأتي باب من هذا الكتاب فهذه  
الحقيقة التامة التي تتضمن الحقائق التامات هي الجنس الاعم الذي يستحق الالف واللام الحمل  
عليه بذاتهما وكذلك عهدهما بجزيان حقيقتهما على علم ما وقع فيه العهد بين الموجودين فعلى اى  
موجودين دخلتا لا امر كان بينهما من جهة كل واحد منهما بالنظر الى امر ثبات كاتال العهد ذلك الامر  
الثالث الذي يعرفانه وعلى حقيقتهما الالف لاخذ العهد واللام لمن اخذ عليه وكذلك تعريفهما  
وتخصيصهما انما يخصان شيئا من جنسه على التعيين ليحصل العلم به عند من يريد الخبر ان يعلم اياه  
فعلى اى حالة كان المخصص والمخصص والشئ الذي ظهرت بسببه هاتان الحقيقتان انقابتا في صورة  
حقائقهما وهذا هو الاشتراك الذاتي فان كان الاشتراك في الصفه ونريد أن نعرف الا عظم منهما للخصاطب  
تكونا عند ذلك للتعظيم في الوصف الذي تدخلان عليه فالالف واللام يتبلان كل صورة وحقيقة  
لانهما موجودان جامعان لجميع الحقائق فأي شئ برز ابرز الاله الحقيقة التي عندها منه فبالا بها  
فدلائلها على الشئ لذاتهما لانها اكتسبتا من الشئ الذي دخلتا عليه ومنلهما هاتان النيات الدار  
والدرهم رأيت الرجل اس احببت الرجل دون النساء هويت السماء ويكنى هذا التدرج في حال  
الباب

بيان بعض الاسباب التي لها ذكرت في الحروف ما ذكرته من بسائط ومراتب وتقديس  
وافراد وتركيب وانس ووحشة وغير ذلك

اعلم اولاً ان هذه الحروف لما كانت مثل العالم المكلف الانسان المشاركة له في الخطاب لا في التكليف دون غيره من العوالم لقبولها لجميع الحقائق كالانسان وسائر العوالم ليس كذلك كان منهم القطب كما منا وهو الالف ومقام القطب منا الحياة القيومية هذا هو المقام الخاص به فانه كما هو ساري بهيمته في جميع العالم كذلك الالف من كل وجه من وجوه روحانيته التي نذكرها نحن ولا يدركها غيرنا ومن حيث كان سرياته نفساً من أقصى المخارج الذي هو منبعث النفس الى آخر المنافس يمتد في الهواء الخارج وانت ساكت وهو الذي يسمى الصدى قتل قبومية الالف الا انه واقف من حيث رقه فان جميع الحروف تصل اليه ولا ينحل هو اليها كما ينحل هو أيضاً الى روحانيته وهي النقطة تقدير او ان كان الواحد لا ينحل فقد عرفنا كمالاته كان الالف قطباً وهكذا تعمل فيما ذكره لك بعد هذا ان اردت ان تعرف حقيقته \* (والامامان) الواو والياء المعتلتان اللذان هما حرفا المد واللين لا الصيغتان \* (والاوتاد) أربعة الالف والواو والياء والنون الذين هم علامات الاعراب \* (والابدال) سبعة الالف والواو والياء والنون وتاء الضمير وكافه وهاءه فالالف ألف رجلان والواو واو والعمران والياء ياء العمرين والنون نون يفعلون وسر النسبة بيننا وبينهم في مرتبة الابدال كما بيناه في القطب ان التاء اذا غابت من قلت تركت بدلها فقال المتكلم قال زيد فثبت بنفسها مناب الحروف التي هي اسم هذا الشخص ان خبر عنه ولو كان الاسم مركباً من الف حرف ناب الضمير مناب تلك الحروف لتوة حروف الضمائر وتمكنها واتساع فلكها فلو سميت رجلاً يادارمية بالعلياء فالسند فقد ثابت التاء أو الكاف أو الهاء مناب جملة هذه الحروف التي هي يادارمية بالعلياء فالسند في الدلالة وتركها بدلها او جاءت بدلها منها كيف ما شئت وانما سمع لها هذا الكونها تعلم ذلك ولا يعلم من هي بدل منه او هو بدل منها فلهذا استخففت هي وأخواتها مقام الابدال ومدرك من اين علمت هذا موقوف على الكشف فابحث عنه بالخلاصة والذكر والهمة وايلاً ان توهم تكرار هذه الحروف في المقامات انها شيء واحد له وجوه انما هي مثل الاشخاص الانسانية فليس زيد بن علي هو عين اخيه زيد بن علي الثاني وان كنا قد اشتركا في البنية والانسانية ووالدهما واحد ولكن بالضرورة نعلم ان الاخ الواحد ليس عين الاخ الثاني فكما يفرق البصري بينهما كذلك يفرق العلم بينهما في الحروف عند أهل الكشف من جهة الكشف وعند النازلين عن هذه الدرجة من جهة المقام الذي هي بدل من حروفه ويريد صاحب الكشف على العالم من جهة المقام بأمر آخر لا يعرفه صاحب علم المقام المذكور وهو مثلاً قلت اذا كررته بدلا من اسم بعينه فتقول لشخص بعينه قلت كذا وقلت كذا فالتاء عند صاحب الكشف التي في قلت الاول غير التاء التي في قلت الثاني لان عين المخاطب تتجدد في كل نفس بل هم في لبس من خلق جديد فهذا شأن الحق في العالم مع احديه الجوهر وكذلك الحركة الروحانية التي عنها اوجد الحق تعالى التاء الاولى غير الحركة التي اوجد عنها التاء الاخرى بالغاما بلغت فيختلف معناها بالضرورة فصاحب علم المقام يتفطن لاختلاف علم المعنى ولا يتفطن لاختلاف التاء او اي حرف ضمير كان او غير ضمير فانه صاحب رقم ولفظ لا غير كما يقول الاشعريون في العرض انه لا يبقى زمانين فالتناس جمعون معهم على ذلك في الحركات خاصة لكونها محسوسة فلا يتقدرون على انكارها ووردتها ولا يتقدرون على الوصول الى معرفة ذلك في الالوان والصبغ كون الدائم ككون الجبال وغيرها فلهذا انكروه ولم يقولوا به ونسبوا القائل بذلك الى الهوس وانكار الحس وجبوا عن ادراك ضعف عقولهم وفساد محمل نظرهم وقصورهم عن التصرف في المعاني فلو حصل لهم الاول عن كشف حقيقي من معدنه لانسجبت لهم تلك الحقيقة على جميع الاعراض حكماً عاماً لا يختص بعرض دون عرض وان اختلفت اجناس الاعراض فلا بد من حقيقة جامعة وحقيقة فاصلة وهكذا هي هذه المسئلة التي ذكرناها في حق من قال بما قلناه فيها ومن انكره فليس المطلوب عند الحقين الصور

المحسوسة لفظا اورقا وانما المطلوب المعاني التي تضمنها هذا الرقم او هذا اللفظ فان الناظر في الصور انما هو روحاني فلا يقدر ان يخرج عن جنسه البتة فلا تجب بأن ترى الميت لا يطلب الخبر لعدم السر الروحاني فيه ويطلبه الحي لوجود الروح فيه فتقول حين تراه يطلب غير جنسه فاعلم ان في الخبر والماء وجميع المطاعم والمشارب والمناكح والملابس والمراكب والمجالس ارواحا لطيفة غريبة هي سر حياته وعلمه وبقائه وسعادته وعلو منزلته في حضرة مشاهدته وتلك الارواح امانة عنده هذه الصور المحسوسة يؤدونها الى هذا الروح المودع في النسيج ألا ترى بعضهم كيف يوصل امانته اليه التي هي سر الحياة فاذا أدى اليه امانته خرج امام الطريق الذي دخل منه فيسمى قيئا وقلبا وامام طريق آخر فيسمى عذرة وبولا فاعطاء الاسم الاول الا السر الذي اذا به الى الروح وبقى باسم آخر يطلبه من اجله صاحب الحضرة وانتو المدبر لاسباب انقلاب الاعيان هكذا ينقلب في اطوار الوجود فيعبر ويكتسى ويدور بدور الكرة كالدولاب الى ان يشاء الله العليم الحكيم فالروح معذورة في تعنته بهذه المحسوسات فانه عاين مطلوبه ومحل منافعها في منزله ومحجوبه فلا ينكر عليه تعنته بها فقد قال شعر

امر على الديار ديار ليلى      اقبل ذا الجدار وذا الجدارا  
وما حب الديار معنى بقلبي      ولكن حب من سكن الديارا

وقال الآخر

بادار ان غزالا فيك تيمنى      لله در الذي تحوين بدار  
لو كنت اشكو اليها حب ساكنها      اذن رأيت بناء الدار ينهار

فافهموا فهمنا الله واياكم سر اركله واطلعنا واياكم على خفيات علوم حكمه انه المنعم الكريم اما قولنا الذي ذكرناه بعد كل حرف فأريد ان ايته لكم حتى تعرفوا منه ما لا يتفكركم عمالا تعلمون واقل درجات الطريق التسليم فيما لا تعلمون وأعلام القطع بسدقه وما عدا هذين المقامين فخرمان والمتصف به محروم كما ان المتصف بهذين المقامين سعيد مجنون قال الامام العارف ابو يزيد البسطامي رضي الله عنه للامام ابي موسى الديلمي في وصية اوصاه بها عند ما رحل عنه لامرأته الشيخ فيه يا ابا موسى اذا لقيت مؤمنا بكلام اهل هذه الطريقة قل له يدعوك فانه محجوب الدعوة وقال روي من قدم مع الصوفية وخالفهم في شيء مما يثبتون به نزع الله نور الايمان من قلبه فن ذلك قولنا حرف كذا بايمه كما سئله هو من عالم الغيب اعلم ان العالم على بعض التقاسيم على قسمين بالنظر الى حقيقة ما معلومة عندنا (قسم يسمى عالم الغيب) وهو كل ما غاب عن عينك بمالم تجر العادة بادرالك الحس له وهو من الحروف السين والصاد والكاف والحاء المجهمة والتاء باثنتين من فوق والتاء والسين والهاء والتاء بالثلاث والحاء وهذه حروف الرحمة والالطاف والراقة والحنان والسكينة والوقار والتزول والتواضع وفيهم نزلت هذه الآية وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفيهم نزل ايضا على الرقيقة المحمدية التي تمتد اليهم من كونه اوتي جوامع الكلم قوله تعالى والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس اتي بها اليهم رسولهم وفيهم وقلوبهم وجله وفيهم الذين هم في صلاتهم خاشعون وفيهم وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا وهذا القليل من الحروف هو ايضا الذي نقول فيه انه من اللطيف لما ذكرناه فهذا من جملة المعاني التي نطابق عليها من عالم الغيب واللفظ (والقسم الاخر يسمى عالم الشهادة والتهر) وهو كل عالم من عوالم الحروف جرت العادة عندهم ان يدركوه بحواسهم وهو ما بقي من اخروف وفيه قوله تعالى فاصدع بآذانهم وقوله تعالى واغلق عليهم وقوله تعالى واجلب عليهم سحجلا ورجن فهدا عالم الملك والسلطان والتهر والشد والجهد والمصادمة والمقارعة ومن روحانية هذه الحروف يكون

لصاحب الوحي النفث والقط وصلصلة الجرس ودرشح الجبين وله يا ايها المزمّل ويا ايها المدثر  
 كما انه في حروف عالم الغيب نزل به الروح الامين على قلبك لا تخرّجه لسانك لتجمل به ولا تجعل بالقرآن  
 من قبل أن يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علما \* واما قولنا والملك والجبروت والملكوت فقد تقدم  
 ذكره في اول هذا الباب عند قولنا ذكر مراتب الحروف \* واما قولنا مخرجه كذا فمعلوم عند القراء  
 وفائدة عندنا تميز افلاكه فان الفلك الذي جعله الحق سبيبا لوجود حرف ما ليس هو الفلك الذي  
 وجد عنه حرف غيره وان اتحد الفلك الذي وجد عنه حرف غيره فليست الدورة واحدة بالنظر الى  
 تقدير ما يفرضه انت في شيء تقتضي حقيقته ذلك الفرض ويكون في الفلك امر يميز عن ذلك عن  
 نفس الفلك تجعله علامة في موضع الفرض وترصده فاذا عادت العلامة الى حد الفرض الاول فقد  
 انتهت الدورة وابتدأت اخرى قال صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله  
 وسيأتي بيان هذا الحديث في الباب الحادي عشر من هذا الكتاب \* واما قولنا عدده كذا وكذا دون  
 كذا فهو الذي يسميه بعض الناس الجزم الكبير والجزم الصغير وقد يسمونه الجمل عوضا عن الجزم وله  
 سر عجيب في افلاك الداراري التي هي القمر والكتاب والزهرة والشمس والمريخ والمشتري  
 والمقاتل وفي افلاك البروج التي في الفلك الثامن التي تقطعها هذه الداراري المذكورة على حسب  
 اتساع افلاكها في ازمة متفاضلة تحدها الدورة الكبرى التي من المشرق الى المغرب عندنا وهي الحمل  
 والثور والتويمان والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي  
 والدلو والحوت فيجعلون الجزم الكبير لفلك البروج وي طرحون ما اجتمع من العدد ثمانية وعشرين  
 والجزم الصغير لافلاك الداراري وطرح عدده تسعة تسعة بطريقة ليس هذا الكتاب موضعها وعلم ليس  
 هو مطلوبنا في هذا الكتاب وفائدة الاعداد عندنا من طريقنا الذي تكمل به سعادتنا ان نحقق او المريد  
 اذا اخذ حرفا من هذه اضاف الجزم الصغير الى الجزم الكبير مثل ان يضيف الى المقاف الذي هو مائة  
 بالجزم الكبير وواحد بالجزم الصغير فيجعل ابداء عدد الجزم الصغير من واحد الى تسعة فيرده الى ذاته  
 فان كان واحد الذي هو حرف الالف بالجزمين والقاف والشين والياء عندنا وعند غيرنا يدك  
 الفين المجهة بالجزم الصغير يجعل ذلك الواحد لطيفته المطلوبة منه بأي جزم كان فان كان الالف  
 حتى الى الطاء التي هي بسائط الاعداد فهي مشتركة في الجزمين الكبير والصغير في حيث كونها للجزم  
 الصغير ردها اليك ومن حيث كونها للجزم الكبير ردها الى الاعداد المطلوبة لك فطلب في الالف  
 لفتي هي الواحد والعاشر وقاف المائة وشين الالف او غينه على الخلاف وتمت مراتب الاعداد  
 وانتهى فلكها المحيط ورجع الدور على بدءه فليس الا رباع نقط مشرق ومغرب واستواء  
 وحضيض اربعة ارباع والاربعة عدد محيط لانها مجموع البسائط كما ان هذه العقود مجموع  
 المركبات العددية وان كان اثنين الذي هو الباء بالجزمين والكاف والراء بالجزم الصغير جعلت الباء  
 منك حالك وقابلت بها عالم الغيب والشهادة فوقفت على أسرارهما من جهة كونها غيبا وشهادة لا غير  
 وهي الذات والصفات في الالهيات والعلة والمعلول في الطبيعيات لافي العقليات والشرط  
 والمشروط في العقليات والشرعيات لافي الطبيعيات ولكن في الالهيات وان كان ثلاثة الذي  
 هو الجيم بالجزمين واللام والسين المهمل عند قوم والسين المجهة عند قوم بالجزم الصغير جعلت  
 الجيم منك عالمك وقابلت به عالم الملك من جهة كونه ملكا وعالم الجبروت من جهة كونه جبروتا وعالم  
 الملكوت من جهة كونه ملكوتا وبما في الجيم من العدد بالصغير يبرز سريقتك وبما فيه من اللام  
 والسين من العدد بالكبير تبرز وجوه من المطلوب من جاء بالجسنة فله عشر أمثاله والله يضاعف  
 لمن يشاء على حسب الاستعداد وأقل درجاته التي تعمل العامة العشر المذكور والتضعيف  
 موقوف على الاستعداد وفيه تفاضل رجال الاعمال وكل عالم في طريقه بحيال ذلك فاعلم فليس

غرضنا في هذه الكتاب ما يعطى الله الحروف لفظا وخطا من الحقائق اذا تحققت بحقائقها وانما  
غرضنا ان نسوق ما يعطى الله لنا اذا تحققنا بحقائق هذه الحروف وكوشنا على أسرارها فاعلموا  
ذلك وان كان أربعة الذي هو الدال بالجزمين والميم والتاء بالجزم الصغير جعلت الدال منك قواعدك  
وقابلت بها الذات والصفات والافعال والروابط وبما في الدال من العدد بالصغير تبرز أسرار  
قبولك وبما فيه وفي الميم والتاء من العدد بالكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل والكمال فيها  
والاكمل بحسب الاستعداد وان كان خمسة الذي هو الهاء بالجزمين والنون والتاء بالجزم  
الصغير جعلت الهاء منك مملكتك في مواطن الحروب ومقارعة الابطال وقابلت بها الارواح  
الخمسة الحيوانية والخيالية والفكرية والمقتلى والقدسي وبما في الهاء من الصغير  
تبرز أسرار قبولك وبما فيه وفي النون والتاء من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل  
والكامل والاكمل اثر حاصل عن الاستعداد وان كان ستة الذي هو الواو بالجزمين والصاد  
او السين على الخلاف والهاء بالصغير جعلت الواو منك جهاتك المعلومة وقابلت بها شياها عن  
الحق بوجه واثباتها بوجه وهو علم الصورة وبما في الواو من الصغير تبرز أسرار القبول وبما فيه وفي  
الصاد او السين والهاء بالكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار  
الاستواء ما يكون من نجوى ثلاثة وهو معكم اينما كنتم وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله  
وكل آية أو خبر ثبت له جل وعلا الجهة والتحديد والمقدار والكمال والاكمل فيه على قدر الاستعداد  
والالهية \* وان كان سبعة الذي هو الزاي بالجزمين والعين والذال بالجزم الصغير جعلت الزاي  
منك صفاتك وقابلت بها صفاته وبما في الزاي من الصغير تبرز أسرار قبولك وبما فيه وفي العين والذال  
من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المسبغات كلها  
حيث وقعت والكمال والاكمل فيه على قدر الاستعداد والتأهب \* وان كان ثمانية الذي هو الحاء  
بالجزمين والفاء والضاد بالجزم الصغير جعلت الحاء منك ذاتك وبما فيها وقابلت بها الحضرة الالهية  
متبالة الصورة لصورة المرأة وبما في الحاء من الصغير تبرز أسرار قبولك وبما فيه وفي الفاء  
والضاد من الكبير يبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار ابواب الجنة  
الثمانية وقمها لمن شاء الله هنا وكل حضرة متممة في الوجود والكمال والاكمل بحسب الاستعداد  
\* وان كان تسعة الذي هو الطاء بالجزمين والصاد والعين بالجزم الصغير جعلت الطاء منك مراتبك  
في الوجود التي انت عليها في وقت نظرك في هذا التجلي وقابلت بها مراتب الحضرة وهو الابد لها  
ولك وبما في الطاء من الصغير تبرز أسرار القبول وبما فيه وفي الصاد والعين من العدد بالكبير  
تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المنازل والمقامات الروحية  
وأسرار الاحدية والكمال والاكمل على حسب الاستعداد والطاقة فهذا وجه من الوجوه  
التي سقنا عدد الحروف من أجلها فاعمل عليه وان كان ثم وجوه آخر فليتك لو عملت على هذا وهو  
المفتاح الاول \* ومن هنا تفتح لك أسرار الاعداد وأرواحها ومنازلها فان العدد سر من أسرار الله  
في الوجود ظهر في الحضرة الالهية بالقوة فقال صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما مائة  
الا واحد من أحصاها دخل الجنة وقال ان الله سبعين ألف حجاب الى غير ذلك فظهر في العالم  
بالفعل وانسجت معه القوة فهو في العالم بالقوة والفعل وغرضنا ان مد الله في العمر وراخى  
الاجل ان تضع في خواص العدد موضوعا لم يسبق اليه بندي فيه من أسرار الاعداد ما تعطيه  
حقائقه في الحضرة الالهية وفي العالم والروابط ما تعطيه حقائقه من الأسرار وتعال به السعادة  
في دار القرار واما قولنا ببساطة فلست نريد ببساطة شكل ذلك الحرف مثلا الذي هو ص وانما نريد  
ببساطة اللفظ الذي هو الكلمة الدالة عليه وهو الاسم والتسمية كقولك صاد ببساطة هذه اللفظة تريد

\* وأما بسائط الشكل فليس له بسائط من الحروف ولـكن له النقص والتمام والزيادة مثل  
 الراء والزاي نصف النون والواو نصف القاف والكاف أربعة الخاس الطاء وأربعة اسداس  
 الطاء والذال خسا الطاء واللام يزيد على الالف بالنون وعلى النون بالالف وشبه هذا وأما بسائط  
 اشكال الحروف فانما هي من النقط خاصة فعلى قدر نقطه بسائطه وعلى قدر مرتبة الحرف في العالم  
 من جهة ذاته أو من وصف هو عليه في الحال علو منازل نقطه وافلا كلها ونزولها فالافلاك التي عنها  
 وجدت بسائط ذلك الحرف المذكور باجتماعها وحركاتها كلها وجد اللفظ بها عندنا وتلك الافلاك  
 تقطع في الفلك الاقصى على حسب اتساعها \* وأما قولنا فلكه وسنوحركه فلكه قريده فلك الذي  
 عنه وجد العضو الذي هو مخرج ذلك الحرف فان الرأس من الانسان اوجده الله تعالى عند حركة  
 مخصوصة من فلك مخصوص من افلاك مخصوصة والعنق عن الفلك الذي يلي هذا الفلك المذكور  
 والصدر عن الفلك الرابع من هذا الفلك الاول المذكور فكل ما يوجد في الرأس من المعاني والارواح  
 والاسرار والحروف والعروق وكل ما في الرأس من هيئة ومعنى عن ذلك الفلك ودورته اثنا عشر  
 ألف سنة ودورة فلك العنق وما فيه من هيئة ومعنى والحروف الخلقية من جملتها احدى عشر  
 ألف سنة ودورة فلك الصدر على حكم ما ذكرناه تسعة آلاف سنة وطبعه وعنصره وما يوجد  
 عنده راجع الى حقيقة ذلك الفلك وسيأتي ذكر هذه الافلاك في داخل الكتاب \* وأما قولنا يتميز  
 في طبقة كذا فاعلموا اعلمكم الله العلم النافع ان عوالم الحروف على طبقات بالنسبة الى الحضرة  
 الالهية والقرب منها مثلنا وتعرف ذلك فيهم بما اذكركم ذلك ان الحضرة الالهية التي للحروف  
 عندنا في الشاهد انما هي في عالم الرقم خط المصحف وفي الكلام التلاوة وان كانت سارية في الكلام  
 كله تلاوة أو غير ذلك فهذا ليس هو قدرك ولا عليك ان تعرف ان كل ما لفظ به لفظ او ينطق به الى  
 الابد آية قرآنية ولكنه في الوجود بمنزلة حكم الاباحة في شرعنا وفتح هذا الباب يؤدى الى تطويل  
 عظيم فان مجاله رحب فعدلنا الى امر جزئي من وجه صغر فلكه المرقوم وهو المكتوب والملفوظ به  
 خاصة \* واعلم ان الامور عندنا من باب الكشف اذا ظهر منها في الوجود ما ظهر كان الاول  
 اشرف من الثاني وهكذا على التتابع حتى الى النصف ومن النصف يقع التفاضل مثل الاول حتى  
 الى الآخر فالاول اشرف ما ظهر ثم يتفاضلان على حسب ما وضعه وعلى حسب  
 المقام فالاشرف منها ابدى يقدم في الموضع الاشرف وتبين هذا ان ليلة خمسة عشر في اشرف  
 بمنزلة ليلة ثلاثة عشر وهكذا حتى الى ليلة طلوع الهلال من اول الشهر وطلوعه من آخر الشهر  
 وليلة المحاق المطلق تنظر ليلة الابد المطلق فافهم فنظرنا كيف ترتب مقام رقم القرآني عندنا  
 وبما ابدت السور من الحروف وبما اذا ختمت وبما اذا اختصت السور بالجهولة في العلم الفكري  
 المعلومة بالعلم اللدني من الحروف ونظرنا الى تكرار بسم الله الرحمن الرحيم ونظرنا في الحروف التي  
 لم تختص بالبداية ولا بالخير ولا بيسم الله الرحمن الرحيم وطلبنا من الله تعالى ان يعلمنا بهذا الاختصاص  
 الالهى الذى حصل لهذه الحروف هل هو اختصاص اعتنائى من غير شئ كاختصاص الانبياء  
 بالنبوة والاشياء الاول كلها أو هو اختصاص نالته من طريق الاكتساب فكشف لنا عن ذلك  
 كشف الهام فرأينا على الوجهين معاني حق قوم عناية وفي حق قوم جزاء وثواب لما كان  
 منهم في اول الوضع والكل لنا ولهم وجميع العوالم عناية من الله تعالى فلما وقضنا على هذا  
 الكشف جعلنا الحروف التي لم تثبت اولاً ولا آخر على مراتب الاولية كما نذكره من ان عامة  
 الحروف ليس لها من هذا الاختصاص القرآنى حظ وهي الجيم والضاد والحاء والذال والغين  
 والشين وجعلنا الطبقة الاولى من الخواص حروف السور المجهولة وهي الالف واللام والميم  
 والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والظايف والنون



واعنى بهذا صورة اشتراكهم في اللفظ والرقم فاشتركا في اللفظ اشتراكهم في الصورة والاشتراك اللفظي اطلاق اسم واحد عليهم مثل زيد وزيد آخر فقد اشتركا في الصورة وفي الاسم \* وأما المقرر عندنا والمعلوم ان الصاد من المص والصاد من كهيعص والصاد من ص ليس بكل واحد منها عين الاخر بل يختلف باختلاف احكام السور وأحوالها ومنازلها وهكذا جميع هذه الحروف على هذه المرتبة وهذه تعميمها لفظا وخطا \* وأما الطبقة الثانية من الخاصة وهم خاصة الخاصة فكل حرف وقع في اول سورة من القرآن مجهولة وغير مجهولة وذلك حرف الالف والباء والياء والسين والكاف والطاء والقاف والتاء والواو والصاد والحاء والنون واللام والهاء والعين \* وأما الطبقة الثالثة من الخواص وهم الخلاصة فهم الحروف الواقعة في آخر السور وذلك حرف النون والميم والراء والياء والداد والراء والالف والطاء والياء والواو والهاء والطاء والتاء واللام والفاء والسين \* وان كان الالف فيمباري خطا ولفظا في ركنا ولزاما ومن اهتدى بما اعطانا الكشف الا الذي قبل ذلك الالف فوقنا عنده وسماه آخر كما شهدنا هناك وأثبتنا الالف كما رأينا هنا ولكن في فصل آخر لاني هذا الفصل قانا لا تزيد في التقييد في هذه الفصول على ما نشاهد بل ربحنا غيب في نقص شيء منه مخافة التطويل فتقف في ذلك من جهة الرقم واللفظ ونعطي انتظام تلك المعاني التي تتربط الفاظها فلتقيه فلا يخل بشيء من الالفاظ ولا ينقص ولا يظهر ذلك الطول الاول عين فينقضي المرغوب لله الحمد على ذلك \* وأما الطبقة الرابعة من الخواص وهم صفاء الخلاصة فحروف بسم الله الرحمن الرحيم وما ذكرت الاحيث ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم على حد ما ذكرها الله له بالوجهين من الوحي وهو رحي القرآن وهو الوحي الاول فان عندنا من طريق الكشف ان الفرقان حصل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قرآنا مجلا غير فصل الآيات والسور ولهذا كان عليه السلام يهمل به حين كان جبريل عليه السلام ينزل عليه صلى الله عليه وسلم بالفرقان فقبل ولا تهمل بالقرآن الذي عنده فلتقيه مجلا فلم يفهم عنك من قبل ان يقضى اليك وحيه يقضى اليه تفصيل ما عنده وذلك التفصيل هو الفرقان وقل رب زدني علما بتفصيل ما اجلته في من المعاني وقد أشار من باب الاسرار فقال انا انزلناه في ليلة ولم يقل بعضه ثم قال فيها يفرق كل أمر حكيم وهذا هو وحي الفرقان وهو الوجه الآخر من الوجهين وسيأتي الكلام على بسم الله الرحمن الرحيم في بابيه من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى فاني افردت له بابا بهينه \* واعلموا ان بسمة سورة براءة هي التي في سورة النمل فان الحق تعالى اذا وحب شيئا لم يرجع فيه ولا يردّه الى العدم فلما خرجت رجة براءة وهي البسمة حسبكم التبري من أهلها برفع الرجة الاختصاصية عنهم فوات الملك بهم الا يدري أين ينفعها لان كل أمة من الامم الانسانية قد أخذت رحمتها بايمانها بنبيها فقال تعالى اعط هذه السملة للبهائم التي آمنت بسليمان عليه السلام وهي لا يلزمها ايمان الابرسولها فلما عرفت قدر سليمان وآمنت به اعطيت من الرحمة الانسانية حظا وهو بسم الله الرحمن الرحيم الذي سلب عن المشركين وفي هذه السورة الدابة التي تكلم الناس في آخر الزمان وسيأتي الكلام عليها وعلى النمل والهدد والطير في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى \* وأما الطبقة الخامسة وهي عين صفاء الخلاصة فذلك حرف الباء فانه الحرف المتقدم لانه اول البسمة في كل سورة والموضع الذي سقطت منه البسمة ابتدئ بالباء فيه فتان تعالى براءة من الله ورسوله فبدأ بالباء وفلكها الذاتي اعطى ذلك وسيتبين هذا في باب البسمة ان شاء الله قال لنا بعض الاسراة بلين من احبارهم ما لكم في التوحيد حظ لان اول سوركم بالباء فاجبته ولا انتم فان اول التوراة بالفاء فاجتمنا وقع من هذه الحروف في مبادئ السور على أي طبقة كان فاما فيه له بداية الطريق هو ما وقع آخر قلنا له غاية الطريق وان كان فيها معاذ كرنا كذلك وان كان من



الحروف العامة قلنا له وسط الطريق فاعلم وأما قولنا مرتبة الثانية حتى إلى السابعة فتريد بذلك بسائط  
هذه الحروف المشتركة في الاعداد فالتون بسائطه اثنان في الالهية والميم بسائطه ثلاثة في الانسان  
والجيم والواو والكاف والقاف بسائطه أربعة في الجن والذال والراء والصاد والعين والضاد  
والسين والذال والغين والشين بسائطه خمسة في البهائم والالف والهاء واللام بسائطه ستة  
في النبات والباء والحاء والطاء والياء والفاء والراء والياء والحاء والطاء بسائطه  
سبعة في الجماد وقد تقدم ذكر هذا في أول الباب وظهور سلطانه في المكلفين كما ذكرنا فيما مضى  
\* وأما قولنا حركته معوجة أو مستقيمة أو منكوسة أو متموجة أو اقنية فأريد بالمستقيمة كل  
حرف حركته إلى جانب الحق خاصة من جهة الالبان كنت عالما ومن جهة المشاهدة ان كنت  
مشاهدا والمنكوسة كل حرف حركته إلى الكون وأسراره والمعوجة وهي الاقنية كل  
حرف حركته إلى تعلق المكون بالكون والمتموجة كل حرف حركته إلى معرفة أمرين  
بما ذكرت لك فصاعدا وتظهر في الرقم في الالف والميم والحاء والتون وما شبه هؤلاء \* وأما قولنا  
له الاعراف والخلق والاحوال والكرامات أو الحقائق والمقامات والمنازلات فاعلموا علما الله  
واياكم ان الشئ لا يعرف الا بوجهه اى بحقيقته تقول هذا وجه المسئلة ووجه الدليل فكل  
ما لا يعرف الشئ الا به فذلك وجهه فنقط الحرف وجهه الذي يعرف به والنقط على قسمين نقط  
فوق الحرف ونقط تحته فاذا لم يكن الشئ ما يعرف به عرف بنفسه مشاهدة وبضده نقلا وهي  
الحروف اليابسة فاذا دار فلك المعارف حدثت عنه الحروف المنقوطة من فوق واذا دار فلك الاعمال  
حدثت عنه الحروف المنقوطة من أسفل واذا دار فلك المشاهدة حدثت عنه الحروف اليابسة غير  
المنقوطة فلك المعارف يعطى الخلق والاحوال والكرامات وفلك الاعمال يعطى الحقائق  
والمقامات والمنازلات وفلك المشاهدة يعطى البراءة من هذا كله \* قيل لا يزيدي كيف أصبحت  
فقال رضى الله عنه لا صباح لى ولا مساء امما الصباح والمساء لمن تقيد بالصفة ولا صفة لى وهذا  
هو مقام الاعراف \* وأما قولنا خالص أو متمزج فان خالص الحرف الموجود عن عنصر واحد والمتمزج  
الموجود عن عنصرين فصاعدا \* وأما قولنا كامل أو ناقص فالكامل هو الحرف الذى وجد  
عن تمام دورة فلكه والناقص الذى وجد عن بعض دورة فلكه وطرأت عليه على الفلك اوقفته  
فمنقص عما كان يعطيه كمال دورته كالدودة فى عالم الحيوان التى ما عند ما سوى حاسة اللمس فغذاؤها  
من لمسها كالواو مع التناف والراء مع النون والكاف مع الطاء \* وأما قولنا يرفع من اتصل به  
فريد كل حرف اذا وقفت على سره ورزقت التحقيق به والاتحاد غمزت فى العالم العلوى وسرت بك  
الملائكة \* وأما قولنا مقدس اى عن التعلق بغيره فريد به كل حرف لا يتصل فى الخط بما يأتى بعده  
فتتصل الاشياء به ولا يتصل بها فهو منزلة الذات ثم ستة افلاك عالية الاوج عنها وجدت وجوه  
العالم الستة وهي الالف والراء والراء والذال والواو ومعرفة افلاك هذه الستة  
الاحرف بحر عظيم لا يدرك قصره وهي الافلاك الاول التى لا يعرف حقيقتها الا هو وهي مفاتيح  
الغيب ومالتنا من معرفتها الوجود كما عرفنا ان ثم مفاتيح الغيب من غير ان نعرف ماهيتها ولكن  
ندرك من باب الكشف أثرها المنوط بها والا قرب اليها خاصة وبهذا نزيد على غيرنا من الطاء  
وبما يشبه هذه المعاني \* وأما قولنا مفرد ومتنى ومثلث ومربع ومؤنس وموحش فريد بالمفرد  
الى المربع ما ندكره وذلك ان من الافلاك التى عنها توجد هذه الحروف ماله دورة واحدة فذلك قولنا  
المفرد ودورتان فذلك قولنا المتنى وهكذا الى المربع \* وأما قولنا الموحش والمؤنس فالدورة تأنس  
باختها اذ الشئ يألف شكله حال الله تعالى تسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة فالمعارف  
يألف الحال ويأنس بنودى عليه السلام فى ليلة اسرانه فى استجاشه بلغه ابي بكر فربك يصلى

فأنس بصوت أبي بكر حيث خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه من طينة واحدة فسبق محمد صلى الله عليه وسلم وتلاه أبو بكر رضى الله عنه ثانياً ثم أذهما في الغار اذ يقول صاحبه لا تحزن ان الله معنا فكان كلامهما كلامه سبحانه فلم يعد المرتبة وعدى الخطاب الى المرتبة الاخرى فقال كانه مبتدئ وهو عاطف على هذا الكلام ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم فأرسلها فبن الناس من قطعها ومنهم من وصلها فهذا مقام الثبات وبشاء الرسم وظهور العين وسلطان الحقائق وتمشية العدل من باب الفضل والطول والمؤنس محو لاحق مما حجب عله الترقى فتحقق ما ذكرناه وفصل ما اجلنا بعد ان شاء الله تعالى \* وأما قولنا له الذات والصفات والافعال على حسب الوجوه فأي حرف له وجه واحد كان له من هذه الحضرات شئ واحد أي حضرة واحدة على حسب علوه ونزوله وكذلك اذا تعددت الوجوه \* وأما قولنا له من الحروف فانما عني الحقائق المتممة لذاته من جهة ما \* وأما قولنا له من الاسماء فبديهة الاسماء الالهية التي هي الحقائق التسعة التي عنها ظهرت خفائق بسائط ذلك الحرف لا غير ولها منافع كثيرة عالية الشأن عظيمة السلطان عند العارفين اذا أرادوا التحقق بها حرّكوا الوجود من اوله الى آخره فهي لهم هنا خصوصه وفي الآخرة عموماً بما يقول المؤمن في الجنة للشيء الذي يريد كمن فيكون فهذه بسبب من معاني عوالم الحروف قليلة على أجز ما يمكن وأخصره وفيها نبية لاصحاب الروائح والذوق والمحدثه تعالى وحسبنا الله ونعم الوكيل

\* (الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تتميز بها الكلمات وهي الحروف الصغار) \*

حركات الحروف ست ومنها	أظهر الله مثلها الكلمات
هي رفع ونم نسب وخفض	حركات للأحرف المعربات
وهي فتح ونم ضم وكسر	حركات للأحرف الثابتات
وأصول الكلام حذف فثوت	أو سكون يكون عن حركات
هذه حالة العوالم فانظر	لحياة غريبة في موات

اعلم ايها الله واياك بروح منك اننا نشرطنا ان نتكلم في الحركات في فصل الحروف لم اطلق عليها الحروف الصغار ثم رأينا انه لا فائدة في امتزاج عالم الحركات بعالم الحروف الا بعد نظام الحروف وذهاب بعضها الى بعض فتكون كلمة عند ذلك من الكلم واتظامها يتطرق الى قوله تعالى في خاتمة فاذا سويته رفعت فيه من روعي وهو ورود الحركات على هذه الحروف بعد تسويتها فتقوم نشأة اخرى تسمى كلمة كما يسمى الشخص الواحد منا انساناً فهكذا تنشأت عوالم الكلمات والالفاظ من عوالم الحروف فالحروف لها مواد كالماء والتراب وانتار والهواء لاقامة نشأة اجسامنا ثم فتح فيها الروح الامري فكانت انساناً كما قبلت الريح عند استعدادها فتح الروح الامري فكانت جاناً كما قبلت الانوار عند استعدادها فتح الروح الامري فكانت ملكاً \* ومن الكلم ما يشبه الانسان وهو أكثرها ومنها ما يشبه عالم الملك والجن وكلاهما جن وهو اقلها كالبناء الخافضة واللام الخافضة والمؤكد تدويرا القسم وبانه وناتاه وواو العطف وفاته والتناف من ق والشين من ش والعين مرع اذا امرت بها من الوقاية والوشي والوعي وما عدا هذا الصنف المنفرد فهو أشبه شيء بالانسان وان كان المنفرد يشبه باطن الانسان فان باطن الانسان جيت في الحقيقة فما كان عالم الحركات لا يبعد الا بعد وجود الذات المتحركة بها وهي الكلمات المنشآت من الحروف احرار اللام عليها من قبل الخ وف الى صيل الالفاظ ولما كانت الكلمات التي أردنا أن نذكرها في هذا الباب من جملة الالفاظ أردنا أن

تتكلم على الاطلاق وحصر عوالمها ونسبة هذه الحركات منها بعد ما تتكلم أولاً على الحركات على الاطلاق ثم بعد ذلك تتكلم على الحركات المختصة بالكلمات التي هي حركات اللسان وعلاماتها التي هي حركات الرقم ثم بعد ذلك تتكلم على الكلمات التي توهم التشبيه كما ذكرناه ولعلك تقول هذا العالم المفرد من الحروف التي قبل الحركة دون تركيب بقاء الخفض وشبهه من المفردات هـ لا كنت تلحقه بالحروف لانفراده فان هذا هو باب التركيب وهو الكلمات قلنا ما نفع في بقاء الخفض وهو لا العوالم المفردة من الحروف ارواح الحركات ليقوموا بأنفسهم كما قام عالم الحروف وحده دون غيره وانما نفع فيه الروح من اجل غيره فهو مركب ولذلك لا يعطى ذلك حتى يضاف الى غيره فيقال بالله وتالله ووالله لا عبدن وسأعبد اقلتي لربك واسجدى وما أشبه ذلك ولا معنى له اذا افردته غير معنى نفسه وهذه الحقائق التي تكون عن التركيب توجد بوجوده وتعدم بعده فان الحيوان حقيقة لا توجد أبداً الا عند تألف حقائق مفردة معقولة في ذواتها وهو الجسمية والتغذية والحسية فاذا تألف الجسم والغذاء والحس ظهرت حقيقة تسمى الحيوان ليست هي الجسم وحده ولا الغذاء وحده ولا الحس وحده فاذا أسقطت حقيقة الحس وألفت الجسم والغذاء حلت نبات وهي حقيقة ليست الاولى \* ولما كانت الحروف المفردة التي ذكرناها مؤثرة في هذا التركيب الآخر اللغوي الذي ركبناه لابرار حقائق لا يعقل عند السامع الا بها شبهناها لكم للتوصل بالعالم الروحاني كالجن ألا ترى الانسان يتصرف بين أربع حقائق حقيقة ذاتية وحقيقة ربانية وحقيقة شيطانية وحقيقة ملكية وسيأتي ذكر هذه الحقائق مستوفى في باب معرفة الخواطر من هذا الكتاب وهذا في عالم الكلمات دخول حرف من هذه الحروف على عالم الكلمات فيحدث فيها ما تعطيه حقيقتها فافهم هذا فهمنا الله واياه اسرار كلمه \* (نكتة وأشارة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتيت جوامع الكلم وقال تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وقال وصدقت بكلمات ربها وكتابا به ويقال قطع الامير يد السارق ونزب الحاكم اللص فمن أتى عن أمره شيء فهو ألقاه فكان الملقى شحداً عليه السلام ألقى عن الله كلمات العالم بأسره من غير استثناء شيء منه البتة فمنه ما ألقاه بنفسه كارواح الملائكة واكثر العالم العلوي ومنه أيضاً ما ألقاه عن أمره فيحدث الشيء عن وسائل كبرية الزراعة ما تنسل الى أن تجرى في أعينناك روحاً مسجماً ومجداً لا بعد أدوار كثيرة وانتقالات في عوالم وتنقلب في كل عالم من جنسه على شكل اشخاصه فرجع الكل في ذلك الى من اوتي جوامع الكلم فتنفخ الحقيقة الاسرافيلية من المحمدية المضافة الى الحق فنفعها كما قال تعالى ويوم ينفخ في الصور قرئ بالياء ونفخها رفع النفاخ وانما هو اسرافيل عليه السلام والله قد اضاف النفخ الى نفسه فالنفخ من اسرافيل والقبول من الصور وسر الحق بينهما هو المعنى بين النفاخ والقابل كالرابطه من الحروف بين الكلمتين وذلك هو سر الفعل الاقدس الازه الذي لا يطلع عليه النفاخ ولا القابل فعلى النفاخ أن ينفخ وعلى النار أن تنفخ والسراج أن ينطق والانتقاد والانطفاء بالسراة الالهية فتنفخ فيها فتكون طيراً باذن الله قال تعالى وتنفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون والنفخ واحد والنفاخ واحد والخلاف في المنفوخ فيه بحكم الاستعداد وقد خفي السر الالهى بينهما في كل حالة فتفطنوا يا اخواتنا لهذا السر الالهى واعلموا أن الله عزيز حكيم لا يتوصل أحد الى معرفة كنهه الا لوهية أبداً ولا ينبغي لها أن تدرك عزه وتعالى علواً كبيراً فالعالم كله من اوله الى آخره مقيد بعنقه ببعض عائد بعضه لبعض معرفتهم منهم اليهم وحقاقتهم منبعثة عنهم بالسراة الالهى الذي لا يدركونه وعائده عليهم فسبحان من لا يجارى في سلطانه ولا يدانى في احسانه لا اله الا هو العزيز الحكيم فبعد فهم جوامع الكلام الذي هو العلم الاچاطى والنور الالهى الذي اختص به سر الوجود

وعند الثبة وساق العرش وسبب ثبوت كل ثابت محمد عليه السلام فلتعلموا وفقكم الله أن جوامع الكلام من عالم الحروف ثلاثة ذات غنية قائمة بنفسها وذات فقيرة مفتقرة إلى هذه الغنية غير قائمة بنفسها ولا يمكن يرجع منها إلى الذات الغنية وصف تصف به هي فقيرة اليه يطلبها بذاته فإنه ليس من ذاتها إلا بصاحبة هذه الذات لها قد صح أيضا الفقر للذات الغنية القائمة بنفسها كما صح للآخرى وذات ثالثة رابطة بين ذاتين غنيتين أو ذاتين فقيرتين أو ذات فقيرة وذات غنية وهذه الذات الرابطة فقيرة لوجودها بين الذاتين ولا بد قد قام افتقر والحاجة بجميع الذوات من حيث افتقار بعضها إلى بعض وإن اختلفت الوجوه حتى لا يصح الغنى على الإطلاق إلا الله تعالى الغنى الخبير من حيث ذاته فلنسمي الذات الغنية ذاتا ولنسمي الذات الفقيرة حدثا ونسمي الذات الثالثة رابطة فنقول الكلام محصور في ثلاث محقات ذات وحدث ورابطة وهذه الثلاث جوامع الكلام فيدخل تحت جنس الذات أنواع كثيرة من الذوات وكذلك تحت جنس كلتي الحدث والرابطة ولا يحتاج إلى تفصيل هذه الأنواع ومساقتها في هذا الكتاب وقد أشبعنا القول في هذه الأنواع في تفسير القرآن أن لنا وإن شئت أن تقيس على ما ذكرناه فانظر في كلام النحويين وتقسيمهم الكلام إلى اسم وفعل وحرف وما ثم قسم رابع فالاسم عندهم هو الذات عندنا والفعل عندهم هو الحدث عندنا والحرف عندهم هو الرابطة وبعض الأجداد عندهم بل كلها أسماء كالقيام والعود والضرب وجعلوا الفعل كل كلمة مقيدة بزمان معين ونحن انما قصدنا بالكلمات الجري على الحقائق بما هي عليه فجعلنا القيام وقام ويقوم وقم حدثا لا ذاتا وفصلنا بينها بالزمان المبهم والمعين وقد تفتن لذلك أبو القاسم الزجاجي رحمه الله فقال والحدث الذي هو القيام مثلا هو المصدر يريد هو الذي صدر من الحدث وهو اسم الفعل يريد أن القيام أي هذه الكلمة اسم لهذه الحركة المنصورة من هذا المتحرك الذي بها سمي قائما فذلك الحركة هي التي سميت قياما بالنظر إلى حال وجودها وقام بالنظر إلى حال انقضاءها وعدمها ويقوم وقم بالنظر إلى توهم وقوعها ولا توجد أبدا إلا في متحرك فهي غير قائمة بنفسها ثم قال والفعل يريد لفظي قام ويقوم لانفس الفعل الصادر من المتحرك القائم مثلا مشتق منه الهاء تعود على لفظ القيام فتقام عنده مأخوذة من القيام لأن النكرة عنده قبل المعرفة والمبهم نكرة والمختص معرفة والقيام مجهول الزمان وقام مختص الزمان ولودخلت عليه ان ويقوم مختص الزمان ولودخلت عليه لم وهذا مذهب من يقول بالتحليل أنه فرع عن التركيب وإن المركب وجد مركبا وعلى مذهب من يقول بالتفريق وإن التركيب طرأ عليه وهو الذي يقصد في باب النقل أكثره الاظهار أن المعرفة قبل النكرة وإن لفظة زيد انما وضعت لشخص بعينه ثم طرأ التنكير بكونه شورا في تلك اللفظة فاحتج إلى التعريف بالنع والبدل وغير ذلك فالمعرفة أسبق من النكرة عند المحققين وإن كان لها عند اولئك وجه ولا يمكن هذا أليق وأما نحن ومن جرى مجرانا ورقى مرقاتنا لا شئ ففرضنا أمر آخر ليس هو قول أحد هما مطلقا لا ينسب وإضافات ونسب إلى وجوه ما يطول ذكرها ولا يحتاج إليها في هذا الكتاب إذ قد ذكرناها في غيره من تأليفنا فلنبين أن الحركات على قسمين حركة جسمانية وحركة روحانية والحركة الجسمانية لها أنواع كثيرة سيأتي ذكرها في داخل الكتاب وكذلك الروحانية ولا يحتاج منها في هذا الكتاب إلا إلى حركات الكلام لفظا وخطا فالحركات الرقيقة كالاجسام والحركات العظيمة لها = الارواح والحركات على قسمين متمكن ومتلون فالمتلون كل متحرك شعرك بجميع الحركات أو بعضها فالمتحرك بجميعها كالدال من زيد والمتحرك ببعضها كالاسماء التي لا تنصرف أو أنها تنصرف وقد لا تنصرف كالدال من أحد والممكن كل متحرك ثبت على حركة واحدة ولم يتقل عنها كالاسماء المبنية مثل هؤلاء وحذام والكحروف الاسماء المعربة التي قبل حرف الاعراب منها كالإي والياء من زيد . واعلم أن أفلاك الحركات هي أفلاك الحروف التي تلك الحركات عليها انطوا

او خطا فانظره هناك ولها بسائط وأحوال ومقامات كما كان للحروف مذكرها في كتاب المبادئ والغايات ان شاء الله تعالى وكما ثبت التلوين والتمكين للذات كذلك ثبتا للحدث والرابطة ولكن في الرفع والنصب وحذف الوصف وحذف الرسم ويكون تلوين تركيب الرابطة لاهرين بالموافقة وبالاستعارة وبالاضطراب فبالموافقة حركة الاتباع مثل جاء ابنم ورأيت ابنما وعجبت من ابنم وبالاستعارة حركة النقل كحركة لدال من قد اطلع على قراءة ورش وبالاضطراب التحريك لالتقاء الساكنين وقد تكون حركة الاتباع في التركيب الذاتي وان كان اصل الحروف كلها التمكن وهو البناء مثل النطرة فينا \* وهنا اسرار لمن تظن ولكن الوالدان ينتقلان عن النطرة المقيدة لا النطرة المطلقة كذلك الحروف متمكنة في مقامها ثابتة مبنية كلها ساكنة في حالها فأراد اللاقط أن يوصل الى السامع ما في نفسه فاقترأ الى التلوين فحرك الفلك الذي عنه توجد الحركات عند أبي طالب وما عند غيره هو المتقدم والمنظ والرقم عن حركة ذلك الفلك وهذا موضع مطلب لم يردى معاينة الحقائق \* واما نحن فلا نقول بقول أبي طالب ونقتصر ولا بقول الآخر ونقتصر فان كل واحد منهما قال حقا من جهة ما ولم يتم فأقول ان الحقائق الاول الالهية تتوجه على الافلاك العلوية بالوجه الذي تتوجه به على محال آثارها عند غير أبي طالب المكي وتقبل كل حقيقة على مرتبتها \* ولما كانت تلك الافلاك في اللطافة أقرب عند غير أبي طالب الى الحقائق كان قبولها أسبق لعدم الشغل وصفاء المحل من كدورات العلائق فانه زنيه فلماذا جعلها السبب المؤثر ولو عرف هذا القائل ان الحقائق الاول انما توجهت على ما يناسبها في اللطافة وهو أنفاس الانسان فحرك الفلك العلوي الذي يناسبه عالم الانفاس وهذا مذهب أبي طالب ثم يحرك ذلك الفلك العلوي العضو المطلوب بالغرض المطلوب لتلك المناسبة التي بينهما فان الفلك العلوي وان لطف فهو في اول درج الكثافة وآخر درج اللطافة بخلاف عالم انفسنا وبهذا اجتمعت المذاهب فان الخلاف لا يصح عندنا ولا في طريقنا البتة فقتضهم ما أشرنا اليه وتحققه فانه سر عجيب من اكبر الاسرار الالهية وقد أشار اليه ابو طالب في كتاب القوت له ثم نرجع فنقول اقتصر المتكلم الى التلوين ليلغ غرضه فوجد عوالم الحروف والحركات قابلة لما يريد منها العله انها لا تزول عن حالها ولا تبطل حقيقتها فيتخيل المتكلم انه قد غير الحرف وما غيره وبرهان ذلك انك اذا أمعنت نظرك في دال زيد من حيث هو دال ونظرت فيه من حيث تقدمه فام مثلا وتفرغ اليه ليحدث به عنه فلا يصح لك فيه الالرفع خاصة فإزال عن بناءه الذي وجد عليه ومن تخيل أن دال الفاعل هو دال المفعول او دال المجرور فقد خلط واعتقد أن الكلمة الاولى هي الثانية بعينها لاسئلهما ومن اعتقد هذا فقد بعد عن الصواب وربما يأتي في هذا الفصل من الالفاظ شيء ان قدر وألهمناه فقد تبين لك أن الاصل الثبوت لكل شيء ألا ترى أن العبد حقيقة ثبوته وتمكنه انما هي في العبودية فان اتصف يوما بوصف رباني فلا تقل هو معار عنده ولكن انظر الى الحقيقة التي قبلت ذلك الوصف منه تجدها ثابتة في ذلك الوصف كلما ظهر عينها تحلت بتلك الخلية فايال أن تقول قد خرج هذا عن طوره بوصف ربه فانه تعالى ما نزع وصفه وأعطاه آية تقديس الحق عن ذلك وتعالى علوا كبيرا وانما وقع الشبه في اللفظ والمعنى معا عند غير المحقق فيقول هذا هو هذا وقد علمنا أن هذا ليس هذا وهذا ينبغي لهذا ولا ينبغي لهذا فليكن عند من لا ينبغي له ذلك عارية وأمانة وهذا قصور وكلام من عني عن ادراك الحقائق فان هذا ولا بد ينبغي له هذا فليس الرب هو العبد فان قيل في الله سبحانه انه عالم وقيل في العبد انه عالم وكذلك الحق والمريد والسميع والبصير وسائر الصفات والادراكات فايال أن تجعل حياة الحق هي حياة العبد في الحدة قلزمك المحالات فاذا جعلت حياة الرب على ما تعطيه الربوبية وحياة العبد على ما تعطيه الصونية فقد انبغى للعبد أن يكون حيا ولو لم ينبغ له ذلك لم يصح ان يكون الحق آمرا ولا قاهرا الا لنفسه ويتزه سبحانه أن يكون مأمورا او متهورا فلذا ثبت أن

يكون غيره هو المأمور والمقهور فلا بد أن يكون حيا عالما يريد امتكنا بما يراه به هكذا تعطي الحقائق  
 فتم على هذا حرف لا يقبل سوى حركته كالهاء من هذا وثم حرف يقبل الحركتين والثلاث من جهة  
 صورته الجسمانية والروحانية كالهاء في الضمير لها وله وبه كما تسبل أنت بنفسك الخجل ويجسمك حرته  
 وتقبل بنفسك الوجل ويجسمك صفته والتوب يقبل الألوان المختلفة وما بقى الكشف الاعن الحقيقة  
 التي تقبل الاعراض هل هي واحدة او صورتها صورة الاعراض في العدم والوجود وهذا بحث  
 للمتكلمين وأما نحن فلا نحتاج اليه ولا نلتفت فانه بحر عميق يحال المرید على معرفته من باب  
 الكشف عليه فانه بالنظر الى الكشف يسير وبالنظر الى العقل عسير ثم أرجع وأقول ان الحرف اذا  
 قامت به حقيقة القاعلية بتفريغ الفعل على البنية المخصوصة في اللسان تقول قال الله واذا قامت به  
 حقيقة تطلبه يسمى عندها مفعولا وذلك بأن تطلب منه العون او تقدمه كما تطلب مني التيام بما كلفني  
 فمن أجل انه لم يعطني الا بعد سؤالي كان سؤالي اوحالي القائم مقام سؤالي بوعده جعله يعطيني قال تعالى  
 وكان حقنا علينا نصر المؤمنين فسؤالي اياه من أمره اياه به وأعطاه اياه من طلبي منه تقول  
 دعوت الله فنصبت الهاء وقد كانت مرفوعة فعلمنا بالحركات أن الحقائق قد اختلفت وبهذا ثبت  
 الاصطلاح في لحن بعض الناس وهذا اذا كان المتكلم به غيرنا وأما ان كنا نحن المتكلمين فالحقائق  
 تعلم اولاً ونجربها في أفلاكها على ما تقتضيه بالنظر الى أفلاك مخصوصة وكل متكلم بهذه المنايا وان لم يعلم  
 بهذا التفصيل وهو عالم به من لا يعلم انه عالم به وذلك ان الأشياء المتلفظ بها اما لتطيدل على معنى وهو مقام  
 الباحث في اللفظ ما مدلوله ليري ما فيه من المعاني وأما معنى يذل عليه لفظ ما وهو الخبر عما تحقق  
 وأشرينا عن اللحن فان أفلاكه غير هذه الافلاك وعن اسقاط الحركات من الخط في حق قوم دون قوم  
 وما سببه ومن اين هو هذا كله في كتاب المبادئ والغايات اذ كان القصد بهذا الكتاب الإيجاز  
 والاختصار جهد الطاقة ولو اطلعت على الحقائق كما اطلعنا عليها وعلى عالم الارواح والمعاني لرأيتم  
 كل حقيقة وروح ومعنى على مرتبته فافهم والزم وقد ذكرنا من بعض ما تعطيه حقائق الحركات ما يليق  
 بهذا الكتاب فلتقبض العنان ولترجع الى معرفة الكلمات التي ذكرناها مثل كلمة الاستواء والايانة  
 وفي وكان والضحك والفرح والتبشش والتعجب والملل والمعية والعين واليد والقدم والوجه  
 والصورة والتحول والغضب والخياء والصلاة والفراغ وما ورد في الكتاب العزيز والسنة من  
 هذه الالفاظ التي توهم التشبيه والتجسيم وغير ذلك مما لا يليق بالله تعالى في النظر الفكري عند العقل  
 خاصة فنقول لما كان القرءان منزلا على لسان العرب كان فيه ما في لسان العربي ولما كانت  
 الاعراب لا تعقل ما لا يعقل الا حتى ينزلها فيه التصور بما تعقل لذلك جاءت هذه الكلمات على هذا  
 الحد كما قال ثم دناقتلى فكان قاب قوسين او أدنى ولما كانت الملوك عند العرب تجلس عندها  
 المقرب والمكرم منها بهذا القدر في المساحة عقلت من ذلك قرب محمد صلى الله عليه وسلم من ربه  
 ولا يبالى بما فهمت من ذلك من ثبوت القرب فالبرهان العقلي يتقى الحد والمسافة والمساحة حتى  
 يأتي الكلام في تنزيه الباري سبحانه عما تعطيه هذه الالفاظ من التشبيه في الباب الثالث  
 الذي يلي هذا الباب ولما كانت الالفاظ عند العرب على أربعة أقسام الالفاظ متباينة وهي الاسماء  
 التي لم تعد سمها كالجبر والفتاح والمتنص والالفاظ متواطئة وهي كل لفظ يطلق على احد  
 جنس تامن الاجناس كالرجل والمرأة والالفاظ مشتركة وهي كل لفظ على صيغة واحدة يطلق  
 على معن مختلفة كالعين والمشتري والانسان والالفاظ مترادفة وهي الالفاظ مختلفة الصيغ  
 تطلق على معنى واحد كالاسد والهزبر والغنمفر والسيف والحسام والبارم وكانهم والرحيق  
 والصهباء والخندريس هذه هي الامهات مثل البرودة واليبوسة والحرارة والرطوبة في الطسائع  
 وثمر الالفاظ مقشابة ومستعارة ومنقولة وغير ذلك ولكنها ترجع الى هذه الامهات بالضرورة فان



المتشابه وان قلت فيه انه قبيل خامس من قبائل الالفاظ مثل النور يطلق على المعهود وعلى العلم تشبه  
 العلم في كشف عين البصيرة به المعلوم كالنور مع البصر في كشف المرقى المحسوس فلهذا كان هذا التشبه  
 صحيحا سمي العلم نورا وارتبط بالالفاظ المشتركة فاذن لا ينفك لفظ عن هذه الالفاظ وهذا هو حد كل ناظر  
 في هذا الباب واما نحن فنقول بهذا معهم وعندنا زوائد من باب الاطلاع على الحقائق من جهة لم  
 يطلعوا عليها علمنا منها ان الالفاظ كلها متباينة وان اشتركت في النطق ومن جهة اخرى ايضا كلها  
 مشتركة وان تباينت في النطق وقد اشرنا الى شيء من هذا فيما تقدم من هذا الباب في آخر فصل الحروف  
 فانظر هناك فاذا تبين هذا فاعلم ايها الولي الحليم والصني الكريم ان المحقق الواقف العارف  
 بما تقتضيه الحضرة الالهية من التقديس والتزينة وتبني المماثلة والتشبيه لا يجيبه ما نطق به الآيات  
 والاخبار في حق الحق سبحانه من ادوات التقييد بالزمان والجهة والمكان كقوله عليه السلام  
 للسوداء أين الله تعالى فقالت في السماء فأثبت لها الايمان فسأل صلى الله عليه وسلم بالطرفية عن من  
 لا يجوز عليه المسكان في النظر العقلي والرسول اعلم بالله والله اعلم بنفسه وقال تعالى أأمنتم من في  
 السماء وقال وكان الله بكل شيء عليما الرحمن على العرش استوى وهو معكم اينما كنتم ما يكون  
 من تقوى ثلاثة الا هو رابعهم وكان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان ويفرح بتوبة عبده  
 ويعجب من الشاب ليست له صبوة وما شبه ذلك من الادوات والالفاظ المتشابهات وقد تقرر بالبرهان  
 العقلي خلقه الزمان والامكنة والجهات والالفاظ والحروف والادوات والمتكلم بها والمخاطبين من  
 المحدثات كل ذلك خلق الله تعالى فيعرف المحقق قطعاً انها مصروفة الى غير الوجه الذي يعطيك التشبيه  
 والتمثيل فان الحقيقة لا تقبل ذلك اصلاً ولكن تتفاضل العلماء السالمة عقائدهم من التشبيه فان  
 المشبهة والمجسمة ارشدهم الله قد يطلق عليهم علماء من جهة علومهم بأمر غير هذا فتفاضل العلماء  
 رضى الله عنهم في هذا الصنف عن هذا الوجه الذي لا يليق بالحق سبحانه فطائفة لم تشبهه ولم تجسم  
 وصرفت علم ذلك الذي ورد في كلام الله ورسوله الى الله تعالى ولم تدخل قدمها في باب التأويل وقعت  
 بمجرد الايمان بما يعلمه الله في هذه الحروف والالفاظ من غير تأويل ولا صرف الى وجه ما من وجوه  
 التزييه بل قالت لا ادري جله واحدة ولو كنى احيل ابقاءه على وجه التشبيه لقوله تعالى ليس  
 كمثل شيء وعلى هذا العقد فضلاء المحدثين من أهل الظاهر السالمة عقائدهم من التشبيه والتعطيل  
 وطائفة اخرى من المتزهة رضى الله عنهم عدلت بهذه الكلمات عن الوجه الذي لا يليق بالله سبحانه  
 في النظر العقلي الى وجه ما من وجوه التزييه على التعيين مما يجوز في النظر العقلي أن يتصف الحق به بل  
 هو متصف به ولا بد وما بقى النظر الا في ان هذه الكلمة هل المراد بها ذلك الوجه الاول ولا يقدر ذلك  
 التأويل في الوهيته وربما عدلوا بها الى وجهين او ثلاثة او اكثر على حسب ما تعطيه الكلمة في وضع  
 العرب ولكن من الوجوه التي تعطى التزييه لا غير فاذا لم يعرفوا من ذلك الخبر أو الآية عند التأويل  
 الاوجها واحداً قصروا الخبر على ذلك الوجه التزييه وقالوا هذا ليس في علمنا وفهمنا الا هو واذا  
 وجدوا له مصرفين فصاعداً صرفوا الخبر والآية الى تلك المصارف وقالت طائفة منهم يحتمل ان يريد  
 كذا وان يريد كذا وتعدد وجوه التزييه ثم تقول رضى الله عنها والله اعلم اي ذلك اراد وطائفة اخرى  
 تقوى عندها وجه ما من تلك الوجوه المتزهة بقرينة ما قطعت لتلك القرينة بذلك الوجه على الخبر  
 وقصرته عليه ولم تعرج على باقي الوجوه في ذلك الخبر وان كانت كلها تقتضي التزييه وتبني التعطيل  
 والتشبيه وطائفة من المتزهة ايضا وهم العالية من اصحابنا رضى الله عنهم فرغوا قلوبهم من الفكر  
 والنظر وأخلوها اذ كان المتقدمون من الطوائف المناولة اهل فكر ونظر وبحت فقامت  
 هذه الطائفة المباركة الموفقة والكل موفقون بحمد الله وقالت حصل في نفوسنا من تعظيم الحق جل  
 جلاله امر بحيث لا نقدر أن نصل الى معرفة ما جاءنا من عنده بدقيق فكر ولا نطرق فاشبهت في هذا العقد



المحدثين المسألة عقائدهم حيث لم ينظروا ولا تأملوا بل قالوا ما فهمنا فقال اصحابنا بقولهم ثم اتقوا  
عن مرتبة هؤلاء بأن قالوا لنا ان نساك طريقة اخرى في فهم هذه الكلمات وذلك بأن تفرغ قلوبنا من  
النظر الفكري ونجلس مع الحق تعالى بالذكر على بساط الادب والمراقبة والحضور وانتهى لقبول ما يرد  
علينا منه تعالى حتى يكون الحق سبحانه يتولى تعليمنا على الكشف والتحقيق لما سمعته يقول  
واتقوا الله ويعلمكم الله ويقول ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا لما اولى ربي زدي علما وعلما من لدنا  
علما فعندما توجهت قلوبهم وهمهم الى الله سبحانه وبلغات اليه وانفت عنها ما استحك به الغير من  
دعوى البحث والنظر وتناجى العقول كانت عقولهم رضى الله عنهم سليمة وقلوبهم مطهرة فارغة  
فعندما كان منهم هذا الاستعداد تجلى الحق عليهم معلما فاطلعهم تلك المشاهدة على معاني هذه  
الاخبار والكلمات وفعة واحدة وهذا ضرب من ضروب علم المكاشفة فانهم اذا عاينوا يعيرون  
القلوب من نزاهة العلماء المتقدم ذكرهم بالادراك الفكري لم يصح لهم عند هذا الكشف والمعاينة  
ان يجهلوا خبرا من هذه الاخبار التي فهم التشبيه ولا ان يقولوا ذلك الخبر منسجبا على ما فيه من  
الاحتمالات التزييه من غير تعيين بل يعرفون الكلمة والمعنى انزبه الذي سبقته له فيقتصر ونها على  
ما اريدت له وان جاء في خبر آخر ذلك اللفظ بعينه فله وجه آخر من تلك الوجوه المقدسة معين عند هذا  
المشاهد هذا حال طائفة منار طائفة اخرى منا ايضا ليس لهم هذا التجلي ولكن اهم الالتقاء  
والالهام واللقاء والكتابة وهم معصومون فيما يلقي اليهم بعلامة عندهم لا يعرفها سواهم فيخبرون بما  
خطبوا به وما ألهموه وما ألقى اليهم أو كتب فقد تقر عند جميع المحققين الذين سلوا الخبر لقاؤه ولم  
ينظروا ولا يشبهوا ولا عطلوا والمحققين الذين بحثوا واجتهدوا ونظروا على طبقاتهم ايضا والمحققين  
الذين كوشفوا وعانوا والمحققين الذين خطبوا والهموا ان الحق سبحانه لا تدخل عليه تلك  
الادوات المقيدة بالتحديد والتشبيه على حد ما نعتله في المحدثات ولكن تدخل عليه بما فيها من معنى  
التزييه والتقديس ونفى التجسيم والتشبيه على طبقات العلماء والمحققين لما تقتضيه ذاته من التزييه  
ونفى التعطيل والتشبيه واذا تقرر هذا فقد تبين أن هذه ادوات التوصيل الى افهام الخاطبين وكل  
عالم على حسب فهمه فيها وقوة نفوذه وبصيرته فعسيدة التكليف هيئة الخطب فطر العالم عليها ولو بقيت  
المشبهة على ما فطرت عليه ما شبهت ولا جئت وان كانوا ارادوا التجسيم وانما قصدوا اثبات الوجود  
لكن اقصور افهامهم ما ثبت لهم الا بهذا التحيل فلهم النجاة واذا قد ثبت هذا عند المحققين مع تفاضل  
رتبهم في درجات التحقيق فلنقل ان الحقائق اعطيت لمن وقف عليها ان لا يتقيد بوجود الحق مع وجود  
العالم بقبلية ولا معية ولا بعدية زمانية فان التقدم الزماني والمكاني في حق الحق تقديس وتعالى  
قدرت به الحقائق في وجه القائل به على التحديد اللهم الا ان يتوله من باب التوصيل كما قاله الرسول  
صلى الله عليه وسلم ونطق به الكتاب اذ ليس كل أحد يقوى على كشف هذه الحقائق فلم يبق لنا الا ان  
نقول ان الحق تعالى موجود بذاته لذاته مطلق الوجود غير مقيد بغيره ولا معلول عن شيء ولا علة لشيء  
بل هو خالق العلويات والعلل والملك القدوس الذي لم يزل وان العالم موجود بالله سبحانه لا بنفسه  
ولا لنفسه مقيد الوجود بوجود الحق في ذاته فلا يصح وجود العالم البتة الا بوجود الحق تعالى واذا  
اتى الزمان عن وجود الحق تعالى وعن وجود مبدأ العالم فقد وجد العالم في غير زمان فلا نقول الامن  
جهة ما هو الامر عليه ما ان الله موجود قبل العالم اذ قد ثبت ان القبالية من صيغ الزمان ولا زمان  
ولا ان العالم موجود بعد وجود الحق اذ لا بعدية ولا مع وجود الحق فان الحق هو الذي ارجده وهو  
فاعله ومحترعه ولم يكن شيئا ولكن كما قلنا الحق موجود بذاته والعالم موجود به فان سأل سائل ذو فهم  
متى كان وجود العالم من وجود الحق قلنا متى سؤال عن زمان والزمان من عالم الله وهو  
مخلوق فمنه تعالى لان عالم الشبه خلقه التقدير لا خلقه الايجاد فهذا السؤال باطل فانظر كيف نسأل

واياك ان تمجيدك ادوات التوصليل عن تحقيق هذه المعاني في نفسك وتحصيلها فلم يبق الا وجود صرف  
 خالص لا عن عدم وهو وجود الحق تعالى ووجود عن عدم عين الموجود نفسه وهو وجود العالم  
 ولا يينية بين الوجودين ولا امتداد الا التوهم المقدر الذي يحيله العلم ولا يبق منه شيئا ولكن وجود  
 مطلق ومفيد وجود فاعل ووجود مفعول هكذا اعطت الحقائق والسلام \* (مسئلة) \* سألني وارد  
 الوقت عن اطلاق الاختراع على الحق تبارك وتعالى فقلت له علم الحق بنفسه عين علمه بالعالم اذ لم يزل  
 العالم مشهودا له سبحانه وان اتصف بالعدم ولم يكن العالم مشهودا لنفسه اذ لم يكن موجودا وهذا  
 بحر هلك فيه الناظرون الذين عدوا الكشف عن الحقائق ونفسه لم تزل موجودة فعلمه لم يزل موجودا  
 وعلمه بنفسه علمه بالعالم فعلمه بالعالم لم يزل موجودا فعلم العالم في حال عدم عينه وأوجده على صورته  
 في علمه الحقيقي وسيأتي بيان هذا في آخر الكتاب وهو سر القدر الذي خفي عن اكثر المحققين وعلى هذا  
 لا يصح في العالم الحقيقي حقيقة الاختراع ولكن يطلق عليه الاختراع بوجه ما لا من جهة ما تعطيه  
 حقيقة الاختراع فان ذلك يؤدي الى نقص في حق الباري تعالى عن ذلك فالاختراع لا يصح حقيقة الا  
 في حق العبد واما الرب تعالى فلا وذلك ان المخترع على الحقيقة لا يكون مخترعا الا حتى يخترع مثال الذي  
 يريد انشاءه في الوجود في نفسه أولا ثم بعد ذلك تبرزه القوة العملية الى الوجود الجسمي على شكل ما يعلم  
 له مثل ومتى لم يخترع المخترع الشيء في نفسه أولا ثم يظهر ذلك الشيء في عينه على حدة ما اخترعه فليس  
 بمخترع حقيقة فانك اذا قدرت أن شخصا علمك ترتيب شكل وأظهر في الوجود له مثلا فعملته ثم ابرزته  
 انت للوجود كما علمته فليست انت في نفس الامر عند نفسك بمخترع له وانما المخترع له من اخترع مثاله  
 في نفسه ثم علمك وان نسب الناس الاختراع اليك فيه من حيث انهم لم يشاهدوا ذلك الشيء من غيرك  
 فارجع انت الى ما تعرفه من نفسك ولا تلتفت الى قول الناس فيما جهلوا منك فان الحق سبحانه ما دبر  
 العالم تدبير من يحصل ما ليس عنده ولا فكر فيه ولا يجوز عليه ذلك ولا اخترع في نفسه شيئا لم يكن عليه  
 ولا قال في نفسه هل عمله كذا وكذا هذا كله لا يجوز عليه فان المخترع للشيء يأخذ أجزاء موجودة  
 متفرقة في الموجودات فيؤلفها في ذهنه وفهمه تأليف ما لم يسبق اليه في علمه وان سبق فلا يبالى فانه  
 في ذلك بمنزلة الاول الذي لم يسبقه احد اليه كما تفعل الشعراء والكتاب النصفاء في اختراع المعاني  
 المبتكرة فثم اختراع قد سبق اليه فيتخيل السامع انه سرقة فلا ينبغي للمخترع ان يتطرق الى احد الا الى  
 ما حدث عنه خامة ان اراد أن يستلذ ويستمتع بلذة الاختراع ومهما نظر المخترع لامر ما الى من  
 سبقه فيه بعدما اخترعه ربما هلك وتفطرت كبده واكثر العلماء بالاختراع البلقاء والمهندسون ومن  
 اصحاب الصنائع التجارون والبنائون فهؤلاء اكثر الناس اختراعا واذا كانهم فطنة وأشد هم تصرفا  
 لعقولهم فقد صحت حقيقة الاختراع لمن استخرج بالفكر ما لم يكن يعلم قبل ذلك ولا علمه غيره بالقوة  
 او بالقوة والفعل ان كان من العلوم التي غايتها العمل والباري سبحانه لم يزل عالما بالعالم اذ لا ولم يكن  
 على حالة سبحانه لم يكن فيها بالعالم غير عالم فاخترع في نفسه شيئا لم يكن يعلمه فاذا ثبت عند العلماء  
 بالله قدم علمه فقد ثبت كونه مخترعا للشيء بالفعل لانه اخترع مثالنا في نفسه الذي هو صورة علمه بنا اذ  
 كان وجودنا على حدة ما كافي علمه ولو لم يكن كذلك لخرجنا الى الوجود على حدة ما لم يعلمه وما لا  
 يعلمه لا يريد وما لا يريد ولا يعلمه لا يوجد فنكون اذن موجودين بأنفسنا وبحكم الاتفاق واذا كان  
 هذا فلا يصح وجودنا عن عدم وقد دل البرهان على وجودنا عن عدم وعلى انه سبحانه علمنا و اراد  
 وجودنا وأوجدنا على الصورة الثابتة في علمه بنا ونحن معدومون في اعياننا فلا اختراع في المثال فلم  
 يبق الا الاختراع في الفعل وهو صحيح لعدم المثال الموجود في العين فمحقق ما ذكرناه وقل بعد ذلك  
 ما شئت فان شئت وصفته بالاختراع وعدم المثال وان شئت نفيت هذا عنه ولكن بعدوقوفك على  
 ما علمتك به من الحقائق

\*(الفصل الثالث في العلم والعالم والمعلوم من الباب الثاني)\*

ثلاثة حكمهم واحد	العلم والمعلوم والعالم
ثلاثة اثبتها الشاهد	وان تشا احكامهم مثلهم
ليس عليه في العلي زائد	وصاحب الغيب يرى واحدا

اعلم ايديك الله ان العلم تحصيل القلب امر اما على حده ما هو عليه ذلك الامر في عينه معدوما كان ذلك الامر أو موجودا فالعلم هو الصفة التي توجب التحصيل من القلب والعالم هو القلب والمعلوم هو ذلك الامر المحصل وتصور حقيقة العلم غير جذا ولكن أمهد لتحصيل ذلك ما يتبين به ان شاء الله تعالى فاعلموا ان القلب مرآة مصقولة كلها وجه لا تصدأ أبدا فان اطلق عليها يوما الصدا كما قال عليه السلام ان القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد الحديث وقال فيه ان جلاءها ذكر الله وتلاوة القرآن فليس المراد بهذا الصدا انه طمخا طلع على وجه القلب ولكنه لما تعلق واشتغل بعلم الاسباب عن العلم بالسبب كان تعلقه بغير الله تعالى صدا على وجه القلب لانه المانع من تجلي الحق على هذا القلب لان الحضرة الالهية متجلية على الدوام لا يتصور في حدها حجاب عنا فلما لم يقبلها هذا القلب من جهة الخطاب الشرعي المحمود لانه قبل غيرها عبر عن قبول الغير بالصدا والكن والتفيل والعمى والران وغير ذلك والا فالحق يعطيك ان العلم عنده ولكن بغير الله تعالى في علمه وهو بالله في نفس الامر عند العلماء بالله ومما يؤيد ما قلناه قول الله تعالى وقالوا قلونا في اكنة مما تدعونا اليه فكأنات في اكنة مما يدعونا الرسول اليه خاصة لانها في كن ولكن تعلقت بغير ما تدعى اليه فعميت عن ادراك ما دعيت اليه فلا تبصر شيئا فالقلوب لم تزل ابدا مضطورة على الجلاء مصقولة صافية فكل قلب تجلت فيه الحضرة الالهية من حيث هي يا قوت اجر الذي هو التجلي الذاتي فذلك قلب المشاهد المكمل العالم الذي لا احد فوقه في تجلي من التجليات ودونه تجلي الصفات ودونهما تجلي الافعال ولكن من كونها من الحضرة الالهية ومن لم يتجل له من كونها من الحضرة الالهية فذلك هو القلب الغافل عن الله تعالى المطرود من قرب الله سبحانه فانظر وقتك الله في القلب على حده ما ذكرناه وانظر هل يجعله العالم فلا يصح وان قلت الصقالة الذاتية له فلا سبيل ولكن هي سبب كما ان ظهور المعلوم في القاب سبب وان قلت السبب الذي يحصل المعلوم في القلب فلا سبيل الى ذلك وان قلت المثال المنطبع في النفس من المعلوم فلا سبيل له فان ذلك المثال هو المعلوم فان قيل لك ناهو العلم فقل ذلك المدر على ما هو عليه في نفسه اذا كان دركه غير متمنع واما ما يتمنع دركه فالعلم به هو لا دركه كما قال الصديق والعجز عن درك الادراك ادراك فجعل العلم بالله هو لا دركه فاعلم ذلك ولكن لا دركه من جهة كسب العتق كما يعلمه غيره ولكن دركه من جوده وكرمه ووجهه كما يعرفه العارفون المشاهدون لامن قوة العتق وكسبه (تتميم) ولما ثبت عندنا ان العلم بأمرنا لا يكون الا بعرفة قد تقدمت قبل هذه المعرفة بأمر آخر يكون بين المعروفين مناسبة ولا بد من ذلك ثبت عندنا انه لا مناسبة بين الله وبين خلقه من جهة المناسبة التي بين الاشياء وهي مناسبة الجنس او النوع او الشخص فليس لنا علم متقدم بشئ فندركه به ذات الحق لما بينهما من المناسبة مثال ذلك علمنا بطبيعة الافلاك التي هي طبيعة خامسة لم نعلمها اصلا لولا ما سبق علمنا بالامتهات الاربع فلما رأينا الافلاك خارجة عن هذه الطبائع بحكم ليس هو في هذه الامتهات علمنا ان ثم طبيعة خامسة من جهة الحركة العلوية التي في الاثير والهواء والسفلية التي في الماء والتراب والمناسبة بين الافلاك والامتهات الجوهرية التي هي جنس جامع لكل والتنوعية فانها نوع كما ان هذه نوع بجنس واحد وكذلك الشخصية ولولم يكن هذا المناسب لما علمنا من الطبائع علم طبيعة الفلك وليس بين اليازي تعالى والعالم مناسبة من هذه الوجوه فلا يعلم بعلم سابق بعينه ابدا كما يزعم بعضهم

من استدلال الشاهد على الغائب بالعلم والارادة والكلام وغير ذلك ثم يقتضيه بعد ما قد حله على نفسه وقاسه بها ثم ان مما يؤيد ما ذهبنا اليه من علمنا بالله تعالى ان العلم يترتب بحسب المعارف ويتصل في ذاته بحسب اتصال المعارف عن غيره والشيء الذي به يتصل المعارف اما ان يكون ذاتيا له كالعقل من جهة جوهرية وكالنفس واما ان يكون ذاتيا له من جهة طبعه كالحرارة والاحراق للنار فكما انفصل العقل عن النفس من جهة جوهرية فكذلك انفصلت النار عن غيرها بما ذكرناه واما ان لا يتصل عنه بذاته لكن بما هو محمول فيه اما بالحال كخاوس الجالس وكأية الكاتب واما بالهيئة كسواد الاسود وياض الابيض وهذا حصر مدارك العقل عند العقلاء فلا يوجد معارف قطعا للعقل من حيث ما هو خارج عما وصفنا الا بان يعلم ما انفصل به عن غيره اما من جهة جوهره او طبعه او حاله او هيئته ولا يدرك العقل شيئا لا توجد فيه هذه الاشياء البتة وهذه الاشياء لا توجد في الله تعالى فلا يعلمه العقل اصلا من حيث هو ناظر باحث وكيف يعلمه العقل من حيث نظره وبرهانه الذي يستند اليه الحس والضرورة او التجربة والبارى تعالى غير مدرك بهذه الاصول التي يرجع اليها العقل في برهانه وحينئذ يصح له البرهان الوجودي فكيف يدعي العاقل انه قد علم ربه من جهة الدليل وان البارى معلوم له ولو نظر الى المفعولات الصناعية والطبيعية والتكوينية والانبعائية والابداعية ورأى جهل كل واحد منها بفاعله لعلم ان الله تعالى لا يعلم بالدليل ابد لكن يعلم انه موجود وان العالم مستقر اليه افتقارا ذاتيا لا محيص له عنه البتة قال الله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد فمن أراد ان يعرف لباب التوحيد فليتنظر في الآيات الواردة في التوحيد من الكتاب العزيز التي وحد بها نفسه فلا أحد أعرف من الشيء بنفسه فانظر الى ما وصف به نفسه وسل الله تعالى أن يفهمك ذلك فتقف على توحيد لا يبلغه عقل بفكره أبد الابد وسأورد من هذه الآيات في الباب الذي يلي هذا الباب شيئا يسيرا والله يرزقنا الفهم امين ويجعلنا من العالمين الذين يعقلون آياته بمنه وكرمه لا رب غيره

الباب الثالث في معرفة تنزيه الحق تعالى عما في طي الكلمات التي اطلقت عليه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من التشبيه والتجسيم تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا شعر

في نظر العبد الى ربه	في قدس الايد وتنزيهه
وعلاوه عن ادوات انت	تعلق بالكيف وتشبيهه
دلالة تحكم قطعا على	منزلة العبد وتنويهه
وصحة العلم واثباته	وطرح بدعي وتمويهه

اعلموا ان جميع المعلومات علوها وسفلها حاملها العقل الذي ياخذ عن الله تعالى بلا واسطة فلم يحقق عنه شيء من علم الكون الاعلى والاسفل فمن وهبه وجوده تكون معرفة النفس الاشياء ومن تجليه عليها ونوره وفيضه الاقدس يكون منها الفعل فالعقل مستفيد من الحق تعالى مفيد للنفس والنفس مستفيدة من العقل وعنها يكون الفعل وهذا سار في جميع ما تعلق به علم العقل بالاشياء التي هي دونه وانما قيدنا بالتي هي دونه من اجل ما ذكرناه من الافادة فحفظ في نظرنا من قوله تعالى حتى نعلم وهو العالم فاعرف السبب واعلم ان العالم لا يستفيدون من العقل الاول شيئا وليس له عليهم سلطان بل هم وایاه في مرتبة واحدة كالافراد منا الخارجين عن حكم القطب وان كان للقطب واحدا منهم في مرتبتهم لكن خصص العقل بالافادة كما خصص القطب من بين الافراد بالتولية فهو سار في جميع ما تعلق به علم العقل الاعلى تجريد التوحيد خاصة فانه يخالف سائر المعلومات من جميع الوجوه اذ لا مناسبة بين الله تعالى وبين خلقه البتة وان اطلقت المناسبة يوما ما عليه كما اطلقها

الامام الإوحد أبو حامد الغزالي رضي الله عنه في كتيبه وغيره فيضرب من التكلف ويمرر بعبد  
 عن الحقائق والافاي نسبة بين المحدث والقديم وكيف يشبه من لا يقبل المثل من يقبل المثل  
 هذا محال كما قال أبو العباس ابن العريف الصنهاجي في محاسن المجالس التي تعزى اليه ليس بينه وبين  
 العباد نسب الا العناية ولا سبب الا الحكم ولا وقت غير الانزل وما بقي فعمى وتليس وفي رواية  
 فاعلم بدل قوله فعمى فانظر ما احسن هذا الكلام وما اتم هذه المعرفة بالله وما اقدس هذه المشاهدة  
 تفهه الله بما قال فالعلم بالله عزيز عن ادراك العقل والنفس الا من حيث انه موجود تعالى وتقدس  
 وكل ما يلتقط به في حق المخلوقات اوتوهم في المركبات وغيرها فانه سبحانه في نظر العقل السليم  
 من حيث عظمتة بخلاف ذلك لا يجوز عليه ذلك التوهم ولا يجري عليه ذلك اللفظ عقلا من الوجه  
 الذي تقبله المخلوقات فان اطلق عليه فعلى وجه التقريب للافهام لتبوت الوجود عند السامع  
 لا ثبوت الحقيقة التي هو الحق عليها فان الله يقول ليس كمثل شي ولكن يجب علينا شرعا من اجل  
 قوله تعالى لنبيه سيدنا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله يقول اعلم من اخباري  
 الموافق لنظرك ليصح لك الايمان علما كما صح لك العلم من غير ايمان الذي هو قبل التعريف بامر  
 فن اجل هذا الامر على نظر بعض الناس ورأيه فيه نظرنا من اين توصل الى معرفته فنظرنا  
 على حكم الانصاف وما اعطاه العقل الكامل بعد جده واجتهاده الممكن منه فلم نصل الى المعرفة به  
 سبحانه الا بالعجز عن معرفته لانا نطلبنا ان نعرفه كما نطلب معرفة الاشياء كلها من جهة الحقيقة التي  
 الاشياء عليها فاعرفنا الان ثم موجودا ليس له مثل ولا يتصور في الذهن ولا يدرك فكيف  
 يضبطه العقل وهذا مما لا يجوز مع ثبوت العلم بوجوده فمن عالون بالوجود وهو العلم الذي طلب  
 منا غير عالين بالحقيقة التي يعرف سبحانه نفسه عليها وهو العلم بعدم العلم الذي طلب منا ولما كان  
 تعالى لا يشبه شيئا من المخلوقات ولا يشبه شيئا منها كان الواجب علينا اول ما قبل ان ناعلم انه لا اله  
 الا الله ان نعلم ما العلم وقد علمناه وبناه في الباب الثاني الذي يليه هذا الباب واذ قد علمنا ما يجب علينا  
 من علم العلم أولا فلنقل انه لما كانت امهات المطالب اربعة وهي هل وما وكيف ولم فهل ولم مطلبان  
 روحانيان بسيطان يصعبهما ما هو وهل ولهما الاصلان الصعيان البساط لان في ما هو ضربا  
 من التركيب والبساط غير مركبة وأما كيف فسؤال عن المركب خاصة قلنا ليس في هذه  
 المطالب الاربعة مطلب ينبغي ان يسأل به عن الله تعالى من جهة مانع طبع الحقيقة اذ لا يصح ان  
 يعرف من علم التوحيد الا اني ما يوجد فيما سواه سبحانه ولهذا قال ليس كمثل شي وسبحان ربك  
 رب العزة عما يصفون فالعلم بالسلب هو العلم بالله سبحانه كما لا يجوز ان نقول في الارواح كك  
 اذ تشدست عن ذلك لان حقائقها تخالف هذه العبارة وكذلك ما يطلق على الارواح من الادوات  
 التي بها يسأل عنها لا يجوز ان يطلق على الله تعالى ولا ينبغي عند الحق الموحدا الذي يحترم حضرة  
 مبدعه ومخترعه ان يطلق عليه هذه الانساظ فاذن لا يعلم بهذه المطالب ابدا (وصل) ثم انظرنا  
 ايضا في جميع ما سوى الحق تعالى فوجدناه على قسمين قسم يدرك بذاته وهو المحسوس والكثيف  
 وقسم يدرك بفعله وهو المعقول واللطيف فارفع المعقول عن المحسوس بهذه الميزة وهي التزه عن  
 ان يدرك بذاته وانما يدرك بفعله ولما كانت هذه اوصاف المخلوقين تقديس الحق تعالى عن ان يدرك  
 بذاته كالمحسوس او بفعله كاللطيف او المعقول فانه سبحانه ليس بينه وبين خلقه مناسبة اصلا  
 لان ذاته غير مدركة لنا فتشبه المحسوس ولا فعلها كفعل اللطيف فتشبه اللطيف فان فعل الحق  
 تعالى ابداع الشيء لا من شيء واللطيف الروحاني فعل الشيء من الاشياء فاي مناسبة بينهما فاذا  
 امتنع المشابهة في الفعل فاجرى ان تمتنع المشابهة في الذات وان شئت ان تفحق شيئا من هذا  
 الفصل فانظر الى مفعول هذا الفعل على حسب اصناف المفعولات مثل المفعول العناني كالكرسي

والقيص تجده لا يعرف صانعه الا انه يدل بنفسه على وجود صانعه وعلى علمه بصنعه وكذلك  
المفعول التكويني الذي هو الفلك والكواكب لا يعرفون مكوّنهم ولا المركب لهم وهو النفس الكلية  
المحيطة بهم وكذلك المفعول الطبيعي كالولادات من المعادن والنبات والحوان الذين يفعلون  
طبيعة من المفعول التكويني ليس لهم وقوف على الفاعل لهم الذي هو الفلك والكواكب فليس  
العلم بالافلاك ما تراه من جرمها وما يدركه الحس منها واين جرم الشمس في نفسها لمناها في عين الراي لها  
منا وانما العلم بالافلاك من جهة روحها ومعناها الذي اوجده الله تعالى لها عن النفس الكلية المحيطة  
التي هي سبب الافلاك وما فيها وكذلك المفعول الانبعاث الذي هو النفس الكلية المنبعثة من العقل  
انبعاث الصورة الدحيية من الحقيقة الجبرائية فانها لا تعرف الذي انبعثت عنه اصلا لانها تحت  
حيطته وهو المحيط بها لانها خاطر من خواطره فكيف تعلم ما هو فوقها وما ليس فيها منه الا ما فيها  
فلا تعلم منه الا ما هي عليه فنفسها علمت لاسبابها وكذلك المفعول الابداعي الذي هو الحقيقة المحمدية  
عندنا والعقل الاول عند غيرنا الذي ابدعه الله تعالى من غير شيء هو اعجز وامنع عن ادراك فاعله من  
كل مفعول تنقدم ذكره اذ بين كل مفعول وفاعله مما تنقدم ذكره ضرب من ضروب المناسبة  
والمشاكله فلا بد ان يعلم منه قدر ما ينهما من المناسبة اما من جهة الجوهرية او غير ذلك ولا مناسبة  
بين المبدع الاول والحق تعالى فهو اعجز عن معرفته بفاعله من غيره من مفعولي الاسباب  
اذن وقد اعجز المفعول الذي يشبه سببه الفاعل له من وجوه عن ادراكه والعلم به فافهم هذا وتحققه  
فانه نافع جدا في باب التوحيد والعجز عن تعلق العلم بالحدث بالله تعالى ومما يؤيد ما ذكرناه  
ان الانسان انما يدرك المعلومات كلها باحدى القوى الحس القوة الحسية وهي على خمس الشم  
والطعم واللمس والسمع والبصر فالبصر يدرك الالوان والمتلونان والاشخاص على حد معلوم  
من القرب والبعد فالذي يدرك منه على ميل غير الذي يدرك منه على ميلين والذي يدرك منه ويد في  
يده غير الذي يدرك منه على عشرين باعا فالذي يدرك منه على ميلين شخص لا يدري هل هو انسان  
او شجرة وعلى ميل يعرف انه انسان وعلى عشرين باعا انه ابيض او اسود وعلى المقابلة انه اذرق  
او اكل وهكذا سائر الحواس في مدركاتها من القرب والبعد والبارى سبحانه ليس بمحسوس اى  
ليس بمدرك بالحس عندنا في وقت طلبنا المعرفة به فلم نعلمه من طريق الحس واما القوة الخيالية  
فانها لا تضبط الا ما اعطاها الحس اما على صورة ما اعطاها واما على صورة ما اعطاها الفكر  
من جهة بعض المحسوسات فلم تبرح هذه القوة كيف ما كان ادراكها عن الحس البتة وقد  
بطل تعلق الحس بالله عندنا فقد بطل تعلق الخيال به واما القوة المفكرة فلا يفكر الانسان ادا  
الا في اشياء موجودة عنده تلقاها من جهة الحواس واولئك العقل ومن الفكر فيها في خزانة الخيال  
يحصل له علم بامر آخر يبين هذه الاشياء التي فكر فيها مناسبة ولا مناسبة بين الله وبين خلقه  
فاذن لا يصح العلم به من جهة الفكر ولهذا منعت العلماء من التفكير في ذات الله تعالى واما القوة  
العقلية فلا يصح ان يدرك العقل فان العقل لا يقبل الا ما علمه بديهية او ما اعطاه الفكر وقد بطل ادراك  
الفكر له فتدبطل ادراك العقل له من طريق الفكر الى هنا انتهت طريقة اهل الفكر في معرفه الحق  
فهذا السانهم ليس لسانا وان كان حقا ولكن تنسبه اليهم فانه نقل عنهم ولكن مما هو عقل وحده  
ان يعقل ويضبط ما حصل عنده ففقد يهبه الحق المعرفة به فيعقلها لانه عقل لا من طريق الفكر هذا  
ما لا يمنع فان هذه المعرفة التي يهبها الحق تعالى لمن شاء من عباده لا يستقل العقل بادراكها بفكره  
ولكن يقبلها ولا يقام عليها دليل ولا برهان لانها وراء طور مدارك العقل ثم هذه الاوصاف الذاتية  
لا تمكن العبارة عنها لانها نازحة عن التمثيل والقياس فانه ليس كمثل شيء فكل عقل لم يكشفه من هذه  
المعرفة شيء يسأل عقلا آخر قد كشفه منها وليس في قوة ذلك العقل المستول العبارة عنها ولا يمكن



ولذلك قال الصديق العجز عن ذلك الادراك ادراك ولهذا الكلام مرتبتان فافهم من طلب الله بعقله من طريق فكره ونظره فهو تائه وانما حسيبه التيهو لقبول ما يهبه الله من ذلك فافهم واما القوة الذاكرة فلا سبيل الى ادراكها للعقل تعالى فانها انما تدرك ما كان العقل قبل علمه ثم غفل او نسي وهو لم يكن يعلم فلا سبيل للقوة الذاكرة اليه والمحصنة مدارك الانسان فيما هو انسان وما تعطيه ذاته وله فيه كسب وما بقي الا تهو العقل لقبول ما يهبه الحق من معرفته جل وتعالى فلا تعرف ابدأ من جهة الدليل الا معرفة الوجود وانه الواحد المعبود لا غير فان الانسان المدرك لا يمكن ان يدرك شيئاً ابداً الا ومثله موجود فيه ولولا ذلك ما ادركه البتة ولا عرفه فاذا لم يعرف شيئاً الا وفيه مثل ذلك الشيء المعروف فما عرف الا ما يشبهه ويشاكله والباري سبحانه لا يشبه شيئاً ولا فيه شيء مثله فلا يعرف ابداً ومما يؤيد ما ذكرناه ان الاشياء الطبيعية لا تقبل الغذاء الا بما شاكلها فاما ما لا يشاكلها فلا تقبل الغذاء منه قطعاً مثال ذلك ان المولدات من المعادن والنبات والحيوان مركبة من الطبائع الاربع وهي لا تقبل الغذاء الا منها وذلك لان فيها نصيباً منها ولو رام احد من المخلوق ان يجعل غذاء جسمه المركب من هذه الطبائع من شيء كائن من غير هذه الطبائع او ما تركب منها لم يستطع فكما لا يمكن لشيء من الاجسام الطبيعية ان يقبل غذاً الا من شيء هو من الطبائع التي وجد عنها كذلك لا يمكن لاحد ان يعلم شيئاً ليس فيه مثله البتة الا ترى النفس لا تقبل من العقل الا ما تشاركه فيه وتشاركه وما لم تشاركه فيه لا تعلمه منه ابداً وليس من الله في احد شيء ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوه فلا يعرف احد من نفسه ~~وفكره~~ فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار وان الملائكة اعلى يطلبونه كما يطلبونه انتم فاخبر عليه الصلاة والسلام بان العقل لم يدركه بفكره ولا بعين بصره كما لم يدركه البصر وهذا هو الذي اشرنا اليه فيما تقدم من بابنا فقله الحمد على ما اهتم وأن علمنا ما لم نكن نعلم وكان فضل الله عظيماً هكذا فليكن التنزيه ونفي المماثلة والتشبيه وما ضل من ضل من المشبهة الا بالثأويل وحل ما وردت به الآيات والاخبار على ما يسبق منها الى الافهام من غير نظر فيما يجب لله تعالى من التنزيه فقادهم ذلك الى الجهل المحض والكفر الصراح ولو طلبوا السلامة وتركوا الاخبار والآيات على ما جاءت من غير عدول منهم فيها الى شيء البتة ووكوا علم ذلك لله ورسوله وقالوا لا ندري لكان ~~يكفيهم~~ قول الله تعالى ليس كمثله شيء فنفى جاءهم حديث فيه تشبيه فقد شبه الله شيئاً وهو قد نفى التشبيه عن نفسه سبحانه فابنى الى ان ذلك الخبر له وجه من وجوه التنزيه يعرفه الله تعالى وحيث به لنهم العربي الذي نزل القرءان بلسانه وما تجد لفظة في خبر ولا آية جملة واحدة تكون نصاً في التشبيه الا الاوشدها عند العرب تحتل وجوها منها ما يؤدي الى التشبيه ومنها ما يؤدي الى التنزيه فحمل المتأول ذلك اللفظ على الوجه الذي يؤدي الى التشبيه جور على ذلك اللفظ اذ لم يوفه حقه بما يعطيه وضعه في اللسان وتعد على الله تعالى حيث حل عليه سبحانه ما لا يليق به ونحن نورد ان شاء الله تعالى بعض احاديث وردت في التشبيه وانها ليست بضر فيه فقله الحجة البالغة فلو شاء لهذاكم اجمعين فمن ذلك قال المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن في نظر العقل بما يقتضيه الوضع من الحقيقة والشارح الجارحة تسخيل على الله تعالى والاصبع انط مشرك يطلق على الجارحة ويطلق على الدعمة فان الراى

• ضعيف العصاب ادى العروق ترى له • عليها اذا ما انحلت الناس اصعها

يقول ترى له عليها اثر احسان النعمة بحسن النظر عليها تقول العرب ما احسن اصبع فلان على ماله اي اثره فيه تريد ثمر ماله حسن تصرفه فيه واسرع التقلب ما قبلته اذا صابغ ليعرجهما ونزل القدرة فيها تحركتها السري من حركة اليد وغيرها ولما كان تقلب الله فلوب العباد اسرع شيء اصعها



صلى الله عليه وسلم للعرب في دعائه بما تعقل ولان التقلب لا يكون الا باليد عندنا فذلك جعل  
 التقلب بالاصابع من اليد والسرعة في الاصابع امكن فكان عليه السلام يقول في دعائه  
 يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك وتقلب الله تعالى القلوب هو ما يخلق فيها من الهم بالحسن  
 والهم بالثين فلما كان الانسان يحس بترادف الخواطر المتعارضة عليه في قلبه الذي هو عبارة عن  
 تقلب الحق القلب وهذا لا يقدر الانسان على دفع علمه عن نفسه كان لذلك عليه السلام يقول يا مقلب  
 القلوب ثبت قلبي على دينك وفي هذا الحديث ان احدي ازواجه قالت له او تخاف يا رسول الله  
 فقال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الله يشير صلى الله عليه وسلم الى سرعة  
 التقلب من الايمان الى الكفر وما تحتها قال الله تعالى فآلهمها فجورها وتقواها وهذا الالهام  
 هو التقلب والاصابع للسرعة والاثنية لها خاطر الحسن وخاطر السيئ فاذا فهمت من الاصبع  
 هذا وفهمت منه الجارحة وفهمت منه النعمة والاثرا الحسن فباي وجه تلحقه بالجارحة وهذه  
 الوجوه المنزهة مطلبنا فاما ان نسكت ونكل علم ذلك الى الله والى من عرفه الحق ذلك من رسول مرسل  
 او لى ملهم بشرط نفي الجارحة ولا بد واما ان ادركنا فضول وغلب علينا ان نرد ذلك على بدعي  
 مجسم مشبه فليس بفضول بل واجب على العالم عند ذلك تبين ما في ذلك اللفظ من وجوه التنزيه  
 حتى تدحض به حجة المجسم المخدول تاب الله علينا وعليه ورزقه الاسلام وان تكلمنا على تلك  
 الكلمة التي توهم التشبيه ولا بد فالعدول بشرحها الى الوجه الذي يليق بالله سبحانه اولى هذا  
 حظ العقل في الوضع (نفس روح في روع) الاصبعان سر الكمال الذاتي الذي اذا انكشف  
 الى الابصار يوم القيامة يأخذ الانسان اياه اذا كان كافرا ويرمى به في النار ولا يجد لذلك الماعليه  
 ولا شفقة وبسر هذين الاصبعين المتحد معنهما المثنى لفظهما خلقت الجنة والنار وظهر اسم  
 المنور والمظلم والمنعم والمتنعم فلا تخيلهما اثنين من عشرة ولا بد من الاشارة الى هذا السر  
 في هذا الباب في كتابي يمين وهذه معرفة الكشف فان لاهل الجنة نعمين نعميا بالجنة ونعميا  
 بعذاب اهل النار في النار وكذلك اهل النار لهم عذابان وكلا الفريقين يرون الله رؤيته السماء  
 كما كانوا في الدنيا سواء وفي القبضتين اللتين جاء الخبر بهما تبين سر ما اشترنا اليه ومعناه والله يقول  
 الحق وهو يهدي السبيل \* القبضة واليمين \* قال الله تعالى وما قدر والله حق قدره والارض جميعا  
 قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه في نظر العقل بما يتتضيه الوضع انه منع اول سجدته ان  
 يقدر قدره لما يسبق الى العقول الضعيفة من التشبيه والتجسيم عند ورود الآيات والاخبار التي  
 تعطى من وجه ماس وجوهها ذلك ثم قال بعد هذا التنزيه الذي لا يعقله الا العالمون والارض  
 جميعا قبضته عرفنا من وضع اللسان العربي ان يقال فلان في قبضتي يريد انه تحت حكمي  
 وان كان ليس في يدي منه شيء البتة ولا يمكن امرى فيه ماض وحكمي عليه قاض مثل حكمي على  
 ما ملكته يدي حسا وقبضت عليه وكذلك اقول مالي في قبضتي اى في ملكي وانى متمكن من تصرفي فيه  
 اى لا يمنع نفسه منى فاذا صرفته فنى وقت نصرتني اياه كان أمكن لى أن أقول هو في قبضتي لتصرفي  
 فيه وان كان عبيدى هم المتصرفون فيه عن اذنى فلما استحال الجارحة على الله تعالى عدل  
 العقل الى روح القبضة ومعناها وفائدتها وهو ملك ما قبضت عليه في الحال وان لم يكن له أعنى  
 للقباض فيما قبض عليه شئ ولكن هو في ملك القبضة قطعا فذلك العالم في قبضة الحق تعالى  
 والارض في الدار الآخرة بين بعض الاملاك كما اقول خادمي في قبضتي وان كان خادمي من جملة من  
 في قبضتي فانما ذكرته اختصارا للوقوع نازلة ما واليمين عندنا محل التصريف المطلق القوي فان  
 اليسار لا يقوى قوة اليمين فكفى باليمين عن التمكّن من الطى فهي اشارة الى تمكّن القدرة من الفعل  
 فوصل الى أفهام العرب بأنفاظ تعرفها وتسرع باتفاق لها \* قال الشاعر

إذا ما راية رفعت لمجد \* تلقاها عرابة باليمن

وليس للمجد راية محسوسة فلا تلقاها جارحة يمن فكأنه يقول لو طهر للمجد راية محسوسة لما كان محلها أو حاملها الايمن عرابة الاوسى أى صفة المجدي به فائحة وفيه كاسلة فلم تزل العرب تطلق ألفاظ الجوارح على ما يقبل الجارحة وما لا يقبلها لا شترالذينهم من طريق المعنى (تفسد روح في روع) إذا تجلى الحق بسره على عبده ملكه جميع الاسرار والحقه بالاحرار وكان له التصرف الذائق من جهة اليمن فان شرف اليسار بغيره وشرف اليمن بداته ثم انزل شرف اليمن بالخطاب وشرف اليسار بالتبلي فشرف الانسان بمعرفته بحقيقته واطلاعه عليها وهو اليسار وكما يديه من حيث هو شمال كما ان كلتي يدي الحق يمن ارجع الى معنى الاتحاد فاقول كلما يدي العبد يمن وارجع الى التوحيد فاقول احدي يديه يمن والاخرى شمال فتارة كون في الجمع وفي جمع الجمع وتارة كون في الفرق وفي فرق الفرق على حكم التبلي والوارد شعر

يوما يمانى اذا لاقيت ذا يمن \* وان لقيت معديا فعندنا

ومن ذلك التعجب والضحك والفرح والغضب التعجب انما يقع من موجود لا يعلم ذلك التعجب منه ثم يعلمه فيتعجب منه ويلحق به الضحك وهذا محال على الله فانه ما خرج شئ عن علمه حتى وقع في الوجود شئ يمكن التعجب منه عندنا جل ذلك التعجب والضحك على من يجوز عليه التعجب والضحك لان الامر الواقع متعجب منه عندنا كالشباب ليست له صورة فهذا امر يتعجب منه فخل عند الله محل ما يتعجب منه عندنا وقد يخرج الضحك والفرح الى القبول والرضى فان من فعلته فعلا اظهر لك من جلله الضحك والفرح فقد قبل ذلك الفعل ورضى به فضحك وفرحه تعالى قبوله ورضاه عنا كما ان غضبه تعالى منزعه عن غلبان دم القلب طلبا للاتسار لانه سبحانه يتقدم عن الجسمية والعرض وذلك قد يرجع الى ان يفعل فعل من غضب من يجوز عليه الغضب فهو انتقامه سبحانه من الجبارين والمخالفين لامره والمتعدين لحدوده قال تعالى وغضب عليه اي جازاه جزاء الم غضوب عليه فانجازى يكون غاضبا قطه ورا الفعل اطلق الاسم (التبشش) هو من باب الفرح ورد في الخبر ان الله يتبشش للرجل بوطى المساجد للصلاة والذكر الحديث لما يجب العالم بالاكو ان واشتغلوا بغير الله عن الله صاروا بهذا الفعل في حال غيبة عن الله ولما وردوا عليه سبحانه بنوع من انواع الحضور ارسل اليهم سبحانه في قلوبهم من لذة نعيم محاشرتهم ومناجاتهم ومشاهدتهم ما تحبب بها الى قلوبهم فان النبي عليه السلام قال احبوا الله لما يفيضوكم به من نعمه فكفى بالتبشش عن هذا الفعل منه لانه اظهار سرور بقدمكم عليه فانه من يسر بقدمك عليه فعلمة سروره اظهار البشر بمجايبك والتحبب ارسال ما عنده من نعم عليك فلما ظهرت هذه الاشياء من الله الى العبيد النازلين به سماها تبششا (النسيان) قال الله تعالى فتسبيهم والبارى سبحانه لا يجوز عليه النسيان ولكنه تعالى لما عذبهم عذاب الابد ولم تلهم رجته تعالى صاروا كأنهم منسيون عنده وهو كأنه ناس لهم اي هذا فعل انساني ومن لم يتذكر ما هم فيه من اليم العذاب وذلك لانهم في دنياهم نسوا الله فجازاهم بفعلهم فتعلمهم اعاده عليهم للمناسبة وقد يكون نسيتهم آخرهم فلما نسوا الله اي اخروا امر الله ولم يراعوا به آخرهم الله في النار حين اخرج منها من ادخله فيها من غيرهم ويقرب من هذا الباب اتصاف الحق بالمكر والاستهزاء والسخرية قال الله تعالى فانما نسركم وقال مكر الله وقال تعالى الله يستهزئ بهم (النفس) قال عليه السلام لا تسوا الرجح فانها من نفس الرجح \* وقال اني لا جد نفس الرجح ياتيني من قبل اليمن وهذا كله من النفس كانه يقول لا تسبوا الرجح فانها نفس بها الرجح عن عباده \* وقال عليه السلام نصرت بالصبا يقول اني لا جد نفس اي تنفيس الرجح عن الكرب يعني الذي كان فيه من تكذيب قومه اياه وردهم امر الله من

قبل اليمين فكانت الانصار الذين نفس الله بهم عن نبيه محمد عليه السلام ما كان كربه من المكذبين له  
والاعداء فان الله تعالى منزعه عن النفس الذي هو الهواء الخارج من الجسم المتنفس تعالى الله عما  
نسب اليه الظالمون من ذلك علوا كبيرا \* (الصورة) تطلق على الامر وعلى المعلوم عند الناس وعلى  
غير ذلك ورد في الحديث اضافة الصورة الى الله في الصحيح وغيره مثل حديث عكرمة وهو حديث  
ليس بالصحيح \* قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في صورة شاب الحديث هذا حال  
من النبي عليه السلام وهذا في كلام العرب كثير وكذلك قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على  
صورته اعلم ان المثلية الواردة في القرءان لغوية لا عقلية لان العقلية تستحيل على الله تعالى زيد الاسد  
شدة زيد زهير شعرا اذا وصفت موجودا بصفة او صفتين ثم وصفت غيره بتلك الصفة فهما وان كان  
بينهما تباين من جهة حقائق اخر مشتركان في روح تلك الصفة فكل واحد منهما على صورة الآخر في  
تلك الصفة خاصة فافهم وتنبيه وانظر كونك دليلا عليه سبحانه وهل وصفته بصفة كمال الامنك فتقطن  
فاذا دخلت من باب التعرية عن المناظرة سلبت النقائص التي تجوز عليك عنه وان كانت لم تقم قطبه  
ولكن الجسم والمشببه لما أضافها اليه سلبت أنت تلك الاضافة ولولم توهم هذا المافعت شيئا من هذا  
السلب فاعلم وان كان للصورة هنا مداخل كثيرة أنشأ عن ذكرها رغبة فيما قصدناه في هذا الكتاب  
من حذف التطويل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (الذراع) ورد في الخبر عن النبي عليه  
السلام ان نرس الكافر في النار مثل احد وكثافة جلده أربعون ذراعا بذراع الجبار هذه اضافة  
تشريف مقدار جعله الله تعالى اضافة اليه كما تقول هذا الشيء كذا وكذا ذراعا بذراع الملك تريد به  
الذراع الاكبر الذي جعله الملك وان كان مثلا ذراعا الملك الذي هو الجارحة مثل أذرع الناس والذراع  
الذي جعله مقدار اريد على ذراع الجارحة بنصفه او ثلثه فليس هو اذن ذراعه على الحقيقة وانما هو  
مقدار نصبه ثم اضيف الى جاعله فاعلم والجبار في اللغة الملك العظيم (القدم) ورد بوضع الجبار  
فيها قدمه التدم الجارحة ويقال لنلان في هذا الامر قدم اي ثبوت والقدم جماعة من الخلق فتكون  
القدم اضافة وقد يكون الجبار ملكا وتكون هذه القدم لهذا الملك اذ الجارحة تستحيل على الله  
تعالى (والاستواء) يطلق على الاستقرار والقصد والاستيلاء والاستقرار من صفات الاجسام  
فلا يجوز على الله تعالى الا اذا كان على وجه الثبوت والقصد هو الارادة وهي من صفات الكمال قال  
ثم استوى لى السماء اى قصد واستوى على العرش اى استولى شعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مهوراق

والاخبار والآيات كثيرة منها صحيح وسقيم وما منها خبر الاول وجه من وجوه التزيه وان أردت أن  
يقرب ذلك عليك فاعمد الى اللفظة التي توهم التشبيه وخذ فائدتها وروحها او ما يكون عنها فاجله  
في حق الحق فزبد رج التزيه حين حاز غيرك ذلك التشبيه فهكذا افعل وطهر ثوبك ويكني هذا  
القدر من هذه الاخبار فقد طال الباب \* تنبث الروح الاقدس في الروح الانفس بما تقدم من الالتقاط \*  
لما تعجب المتعجب ممن خرج على صورته \* وخالفه في سريره \* ففرح بوجوده \* وضحك من شهوده \*  
وغضب لتوليده \* وتبشش لتدليه \* ونسي ظاهره \* وتنفس فأطلق مواخره \* وثبت على ملكه \* وتحكم  
بالتقدير على ملكه \* فكان ما أراد \* والى الله المعاد \* فهذه ارواح مجردة \* تنتظرها اشباح مسنده \*  
فاذا بلغ الميقات \* وانقضت الاوقات \* ومارت السماء \* وكورت الشمس \* وبدلت الارض \*  
وانكدرت النجوم \* وانتلبت الامور \* وظهرت الآخرة \* وحشر الانسان وغيره في الخافره \*  
حينئذ تحمل الاشباح وتنسم الارواح \* ويتجلى الفتح \* ويتقدم الصباح \* وتشتع الراح \* ويظهر  
الود الصراح \* ويوزل الاحاح ويرفر ف الجناح \* فما اسناها من منزله \* وما أشهاها الى النفوس من  
حالة مكمله \* متعنا الله بها آمين عند ذكره

## الباب الرابع في معرفة سبب بدء العالم ونشئه ومراتب الاسماء الحسنی في العالم

في سبب البدء واحكامه	ونغاية الصنيع واحكامه
والفرق ما بين رعاة العلي	في نشئه وبين حكمه
دلائل دلت على صانع	قد قهر الكل باحكامه

قد وقف الصفي الولي ابتداء الله على سبب بدء العالم في كتابنا المسمى بعنقاء مغرب في معرفة ختم الاولياء وشمس المغرب وفي كتابنا المسمى بانشاء الدوائر الذي ألفناه بعنه بمنزله الكريم في وقت زيارتنا له سنة ثمان وتسعين وخمسمائة ونحن نريد الحج فبقوله منه خديمه عبد الجبار الفقير انزكى أعلى الله قدره القدر الذي كنت سطرته منه ورحلت به معي الى مكة زادها الله تشريفا في السنة المذكورة لا نعمة بها فشغلنا هذا الكتاب عنه وعن غيره بسبب الامر الالهي الذي ورد علينا في تقييده مع رغبة بعض الاخوان والفقراء في ذلك حرصا منهم على مزيد العلم ورغبة في أن تعود عليهم بركات هذا البيت المبارك الشريف محل البركات والهدى والآيات البينات وان تعرف ايضا بهذا الموضوع النبي الكريم أبا محمد عبد العزيز رضي الله عنه ما تعطيه مكة من البركات وانها خير وسيلة عمادية واشرف منزلة تربية جمادية عسى تنهض به همة الشوق اليه وتنزل به رغبة المزيد عليه ففقد بل لمن اوتي جوامع الكلام وكان من ربه في مشاهدة العين أدنى من قاب قوسين بعد هذا التقريب الاكمل والخط الاوفر الاجزل فيما انزل عليه وقل رب زدني علما ومن شرط العالم المشاهد صاحب المقامات الغيبة والمشهد ان يعلم ان لا مكنة في القلوب اللطيفة تأثرا ولو وجد القلب في اى موضع كان الوجود الاعم فوجوده بمكة كان أسنى وأتم فكما تفاضل المنازل الروحانية كذلك تتفاضل المنازل الجسمانية والافهل الدر مثل الحجر الا عند صاحب الحال وأما عند المكمل صاحب المقام فانه يميز بينهما كما ميزهما الحق وهل ساوى الحق بين دار بناؤها لبن التراب والتين ودار بناؤها لبن العسجد واللجين فالحكيم الواصل من اعطى كل ذي حق حقه وذلك واحد عصره وصاحب وقته وفرق كثير بين مدينة يكون اكثر عمارتها الشهوات ومدينة يكون اكثر عمارتها الآيات البينات ألبس قد جمع هذا المعنى قوله الصفي ابتداء الله ان وجود قلوبنا في بعض المواطن اكثر من بعضها وقد كان رضي الله عنه يترك الخلوة في بيوت المغارة المحروسة الكائنة بشرقي تونس بساحل البحر وينزل الى الرابطة التي في وسط المقابر بقرب المغارة من جهة بابها وهي تعزى الى الخضر عليه السلام فسأله عن ذلك فقال ان قلبي أجده هناك اكثر من وجوده في المغارة وقد وجدت فيها اما ايضا ما قاله الشيخ رضي الله عنه وقد علم ولي ابتداء الله ان ذلك من اجل من يعمر ذلك الموضع اما في الحان من الملائكة المقربين أو من الجن الصادقين واما من همة من كان يعمره وقد كبت أبي يزيد الذي يسمى بيت الابرار وكزاوية الجنيدي في الشونيزية وكفارة ابن ادهم وما كان من اماكن الصالحين الذين فنوا عن هذه الدار وبشيت انارهم في اماكنهم تتفعل لها القلوب اللطيفة ولهذا يرجع تفاضل المساجد في وجود القلب كما في تضاعف الاجر فقد تجد قلبك في مسجد اصغر مما تجد في غيره من المساجد وذلك ليس لتراب ولكن لمجالسة الاتراب او همتهم ومن لا يجد الفرق في وجود قلبه بين السوق والمسجد فهو صاحب حال لا صاحب مقام ولا اشك كشفنا وعلما انه وان عمرت الملائكة جميع الارض مع تفاضلهم في المعارف والراتب فاعلاهم رتبة واعظمهم علما ومعرفة عمرة المسجد الحرام وعلى قدر جلالته يكون وجوده فان لهم الجلوس في قلب الجليس تأثيرا وهمهم على قدر مراتبهم وان كان من جهة الهم فكل طاف بهذا البيت مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفا سوى الاولياء وما من نبي ولا ولي الا وقد ترك همة متعلقة به لانه البيت الذي اصطفاه الله على سائر

البيوت وله سر الاولية كما قال الله تعالى ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين  
 فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا الى غير ذلك من الآيات فلو زحل الضنى ابقاه  
 الله الى هذا البلد المبارك الشريف لوجد من المعارف والزيادات ما لم يكن عنده ولا خطر له  
 بال \* وقد علم رضى الله عنه \* ان النفس تحشر على صورة علمها والجسم على صورة عمله وصورة  
 العلم والعمل بمكة اتم مما فى سواها ولودخلها صاحب قلب ساعة واحدة لكان له ذلك فكيف  
 ان جاور بها واقام وأتى فيها بجميع الفرائض والقواعد فلا شك ان مشهده بها يكون اتم واجلى  
 ومورده اصنى واعذب واحلى وقد اخبرني ابقاه الله انه يحس بالزيادة والنقص على حسب الاماكن  
 والامزجة ويعلم ان ذلك راجع ايضا الى حقيقة الساكن به أوهمته كما ذكرنا ولا شك عندنا ان معرفة  
 هذا الفن اعنى معرفة الاماكن والاحساس بالزيادة والنقص من تمام تمكن معرفة العاروف وعلو  
 مقامه واشرافه على الاشياء وقوة ميزه فانه يكتب لولي فيها اجرا حسنا ويهبه فيها خيرا طيبا انه  
 الملى بذلك والقادر عليه \* اعلم وفقنا الله واياك وجميع المسلمين ان اكر العلماء بالله من اهل الكشف  
 والحقائق رضى الله عنهم ليس عندهم علم بسبب بدء العالم الاتعلق العلم القديم ازلا بابتدائه فكأن  
 ما علم انه سيكونه وهذا منتهى علم اكثر الناس وأما نحن ومن اطلع الله سبحانه على ما اطلعنا عليه  
 فقد وقفنا على امر آخر غير هذا وذلك انك اذا نظرت العالم مفصلا بحقائقه ونسبه وجدته محصور  
 الحقائق والنسب معلوم المنازل والرتب متناهى الاجناس بين متماثل ومختلف فاذا وقفت على هذا  
 الامر علمت ان لهذا سر الطيفا و امر اعجيبا لا تدرك حقيقته بدقيق فكفر ولا تطرب بل بعلم موهوب  
 من علوم الكشف وتأتج المجاهدات المصاحبة للهم فان مجاهدة بغير همة غير متجة شيئا ولا مؤثرة  
 فى العلم لكن تؤثر فى الحال من رقة وصفاء يجدهما صاحب المجاهدة فاعلم علمك الله ياتى سرائر الحكم  
 ووهبك من جوامع الكلام ان الاسماء المحسنى التى تفوق اسماء الاحصاء عددا وتنزل دون اسماء  
 الاحصاء من جهة السعادة هى المؤثرة فى هذا العالم وهى المفاتيح الاول التى لا يعلمها الا هو وان لكل  
 حقيقة اسما ما يخصها من الاسماء واعنى بالحقيقة حقيقة تجمع جنسا من الحقائق رب تلك الحقيقة  
 ذلك الاسم وتلك الحقيقة عابده وتحت تكليفه ليس غير ذلك وان جمع لك شئ ما اسماء كثيرة فليس الامر  
 على ما توهمته فانك ان نظرت الى ذلك الشئ وجدت له من الوجوه ما يقابل به تلك الاسماء التى تدل  
 عليه وهى الحقائق التى ذكرناها مثال ذلك ما ثبت لك فى العلم الذى فى ظاهر العقول وتحت حكمها  
 فى حق الجوهر الفرد مثلا وهو الجزء الذى لا ينقسم فان فيه حقائق متعددة تطلب اسماء الهية على  
 عددها فحقيقة ايجاده تطلب الاسم القادر ووجه اتقانه واحكامه يطلب الاسم العالم ووجه  
 اختصاصه يطلب الاسم المريد ووجه ظهوره يطلب الاسم البصير والرائى الى غير ذلك فهذه اوان كان  
 فردا له وجوه متعددة تطلب من الاسماء بحسبها وتلك الوجوه هى الحقائق عندنا الثوانى والوقوف  
 عليها غير وتحصيلها من طريق الكشف اعسر \* واعلم ان الاسماء قد تتركها على كثرتها اذا حفظنا  
 وجوه الطالبين لها من العوالم واذا لم نلظ ذلك فترجع ونلظ اتمها المطالب التى لا غنى لنا عنها  
 فنعرف ان الاسماء التى هى الاتمهات موقوفة عليها وهى ايضا اتمها الاسماء فيسهل النظر ويكمل  
 الغرض ويتيسر التعدى من هذه الاتمهات الى البنات كما يتيسر رد البنات الى الامهات فاذا نظرت  
 الاشياء كلها المعلومة فى العالم العلوى والسفلى تجدها الاسماء السبعة المعبر عنها بالصفات عند  
 اصحاب علم الكلام تتضمنها وقد ذكرنا هذا فى كتابنا الذى سميناه انشاء الدوائر مبسوطا وليس غرضنا  
 فى هذا الكتاب هذه الامهات السبع المعبر عنها بالصفات ولكن قصدنا الامهات التى لا بد لاجداد  
 العالم منها كما لا يحتاج فى دلائل العقول من معرفة الحق سبحانه الا الى كونه موجودا عالما  
 مريدا قادرا حيا لا غير وما زاد على هذا فانما يقتضيه التكليف بحسب الرسول عليه السلام جعلنا نعرفه

متكلماً والتكليف جعلنا نعرفه سميعاً بصيراً الى غير ذلك من الاسماء فلهذا نحتاج اليه من معرفة  
الاسماء لوجود العالم هي ارباب الاسماء وأما ما عداها فسدنة لها كما ان بعض هذه الارباب  
سدنة لبعضها فامتهات الاسماء الى العالم المرید القادر القائل الجواد المقسط وهذه الاسماء بنات  
الاسمين المدبر والمفضل فالحي ثبت فهمك بعد وجودك وقبله والعالم ثبت احكامك في وجودك  
وقبل وجودك ثبت تقديرك \* والمرید ثبت اختصاصك \* والقادر ثبت عدمك \* والقائل  
ثبت قدمك \* والجواد ثبت ايجادك \* والمقسط ثبت مرتبتك \* والمرتبة آخر منازل الوجود  
فهذه حقائق لابد من وجودها فلا بد من اسمائها التي هي اربابها فالحي رب الارباب والمربوبين  
وهو الامام ويليه في الرتبة العالم ويلى العالم المرید ويلى المرید القادر ويلى القادر القائل ويلى  
القائل الجواد وآخرهم المقسط فانه رب المراتب وهي آخر منازل الوجود وما بقى من الاسماء قصت  
طاعة هؤلاء الاسماء الائمة الارباب فكان سبب توجه هؤلاء الاسماء الى الاسم الله في ايجاد العالم  
بقية الاسماء مع حقائقها ايضا على ان ائمة الاسماء من غير نظر الى العالم انما هي أربعة لا غير اسم الله الى  
والتكلم والسميع والبصير فانه اذا سمع كلامه ورأى ذاته فقد كل وجوده في ذاته من غير نظر الى  
العالم ونحن لانريد من الاسماء الا ما يتوهم بها وجود العالم فكثرت علينا الاسماء فعدلنا الى اربابها  
فدخلنا عليهم في حضراتهم فما وجدنا غير هؤلاء الذين ذكرناهم وابرزناهم على حسب ما شاهدناهم  
فكان سبب توجه ارباب الاسماء الى الاسم الله في ايجاد اعياننا بقية الاسماء فاقول من قام لطلب هذا  
العالم وايجاد الاسمان المدبر والمفضل فعند ما توجه على الشئ الذي عنه وجد المثال في نفس العالم  
وجد المثال من غير عدم متقدم ولكن تقدم مرتبة لا تقدم وجود كتقدم طلوع الشمس على اول النهار  
وان كان اول النهار مقارنا لطلوع الشمس ولكن قد نيزان العلة في وجود اول النهار طلوع الشمس  
وقد قارنه في الوجود فهكذا هو هذا الامر فلما دبر العالم وفصله هذان الاسمان من غير جهل متقدم به  
واتشأت صورة المثال في نفس العالم تعلق اسمه العالم اذ ذاك بذلك المثال كما تعلق بالصورة التي أخذ  
منها وان كانت غير مرتبة لانها غير موجودة كما سنذكره في باب وجود العالم فاقول اسماء العالم  
هذان الاسمان والاسم المدبر هو الذي حقق وقت الايجاد المتقدم فتعلق به المرید على حقه ما برزه  
المدبر وبرزه وما عملا شئنا من شئ هذا المثال في نفس العالم به الا بمشاركته بقية الاسماء لكن من  
وراء حجاب هذين الاسمين ولهذا اصحمت لهما الامامة والاخرون لا يشعرون بذلك حتى بدت صورة  
المثال فرأوا ما فيه من الحقائق المناسبة لهم فحببهم للتعشق بها فصار كل اسم يتعشق بحقيقته التي  
في المثال ولكن لا يتدر على تأثير فيها اذ لا تعطى الحضرة التي تجلي فيها هذا المثال ذلك فاذا هم ذلك  
التعشق والحب الى الطلب والسعي والرغبة في ايجاد عين صورة ذلك المثال ليظهر سلطانهم ويضع  
على الحقيقة وجودهم فلا شئ أعظم هدا من عزيز لا يجد عزيرا يشهره حتى يذل تحت قهره فيضع  
سلطان عزداً وغنى لا يجد من يقتدر الى غناه وهكذا جميع هذه الاسماء فلجأت الى اربابها الائمة  
السبعة التي ذكرناها ترغب اليها في ايجاد عين هذا المثال الذي شاهده في نفس العالم به وهو المعبر  
عنه بالعالم وربما يقول القائل يا ايها المحقق وكيف ترى الاسماء هذا المثال ولا يراه الا الاسم  
البصير خاصة لا غيره وكل اسم على حقيقة ليس الاسم الاخر عليها قلنا له لتعلم وفقتك الله ان كل اسم  
الهي يتضمن جميع الاسماء كلها وان كل اسم ينفذ بجميع الاسماء في الله فهو حي قادر سميع  
بصير متكلم في الله وفي علمه والا فكيف يسمع ان يكون رب العباد هيات هيات غير ان ثم لطيفة دقيقة  
لا يشعر بها وذلك انك تعلم قطعا في حبوب البر وامثاله ان كل بره فيها من الحقائق ما في اخنها كما تعلم  
قطعا ان هذه الحبة ليست عين هذه الحبة الاخرى وان كانتا محتويات على حقائق متماثلة فانهما  
مثالان لا مثالان ولكن اجئت عن هذه اللطيفة الدقيقة التي تجعلك تدرق بين هاتين الحبتين وتقول



ان هذه الحبة ليست عين هذه الاخرى وهذا سار في جميع الحقائق المتماثلات فكذلك الاسماء كل اسم جامع لما جعت الاسماء من الحقائق ثم تعلم على القطع ان هذا الاسم ليس هو هذا الآخر بتلك اللطيفة التي بها فرقت بين حبوب البر وكل مماثل فابحث عن هذا المعنى حتى تعرفه بالذكر لا بالفكر غير اني أريد ان اوقفك على حقيقة ما ذكرها أحد من المتقدمين ولا اطلع عليها وقد خصت بها ولا أدري ما تعطى لغيري بعدى من الحضرة التي اعطيتها منها ام لا فان استقرأها وفهمها من كتابي فانا المعلم وأما المتقدمون فلم يجدوها وذلك ان كل اسم كاذكرناه يجمع حقائق الاسماء ويحتوى عليها مع وجود اللطيفة التي وقع لك التمييز بها بين هذا الاسم وغيره من الاسماء وذلك ان الاسم المنعم والاسم المعذب اللذين هما الظاهر والباطن كل اسم منهما يتضمن ما تحويه سديته من اولهم الى آخرهم غير ان ارباب الاسماء المتقدم ذكرهم يحتوون على جميع حقائق الاسماء ومن سواهم من الاسماء على ثلاث مراتب منها ما يلحق بدرجة ارباب الاسماء ومنها ما ينقر بدرجة المنعم ومنها ما ينقر بدرجة المعذب فهذه الاسماء محصورة والله المستعان \* فلما لجأت الاسماء كلها الى هؤلاء الأئمة ولجأت الأئمة الى الاسم الله لجأ الاسم الله الى الذات من حيث غناها عن الاسماء سائلا في اسعاف ما سألته الاسماء منه فأنعم الممتن الجواد بذلك وقال قل للأئمة يتطقون بابرار العالم على حسب ما تعطيه حقائقهم فخرج اليهم الاسم الله واخبرهم الخبر فاقبلوا مسرعين فرحين مستهجين ولم يزالوا كذلك فنظروا الى الحضرة التي اذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب فوجدوا العالم كما سئله في ما يأتي من الابواب بعد هذا ان شاء الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس في معرفة أسرار بسم الله الرحمن الرحيم والفاصلة من جهة ما لا من جهة جميع وجوهه

ما بين ابقاء واقتناء عين  
خافت على الفل من الخطمين  
هل أترى طلب من بعد عين  
عانت من غلنا القبضتين  
ان شئت ان تنعم بالجنين  
جملتها وأختها من بلين  
من جهة الفرقان للفرقين  
خص بها سيد نادون من  
وخص من عاد بالفرقين

بسملة الاسماء ذو منظرين  
الابن قالت لمن حين ما  
قتال من اضحكك قولها  
يا نفس يا نفس استقبني فقد  
وهكذا في الحمد فاستنها  
احداها من عسجد مشرق  
يا أم قرءان العلي هل نرى  
انت لنا السبع المثاني التي  
فانت مفتاح الهدى للنهي

لما أردنا ان نفتتح معرفة الوجود وابتداء العالم الذي هو عندنا المصحف الكبير الذي تلاه الحق علينا تلاوة حال كما ان القرءان عندنا تلاوة متال فالعالم حروف مخطوطة مرقومة في رق الوجود المنشور ولا تزال الكتابة فيه دائمة ابد لا تنتهي وقد افتتح الله تعالى كتابه العزيز بفاصلة الكتاب وهذا كتاب العالم الذي تتكلم عليه أردنا ان نفتتح بالكلام على أسرار الفاتحة وبسم الله الرحمن الرحيم فافتحة الفاتحة وهي آية منها أو ملازمة لها على الخلاف المعلوم الذي بين العلماء فلا بد من الكلام على البسملة وربما يقع الكلام على بعض آيات من سورة البقرة آيتين أو ثلاث خاصة تبرك بالكلام الحق سبحانه ثم نسوق الابواب ان شاء الله تعالى \* فاقول انه لما فقهنا ان الاسماء الالهية سبب وجود العالم وانها المسطرة عليه والمؤثرة لذلك كان بسم الله الرحمن الرحيم عندنا خيرا ابتداء محمدا وهو ابتداء



العالم وظهوره كانه يقول ظهور العالم بسم الله الرحمن الرحيم أى بسم الله الرحمن الرحيم ظهور  
العالم واختص الثلاثة الاسماء لان الحقائق تعطى ذلك فاقه هو الاسم الجامع للاسماء كلها والرحمن  
صفة عامة فهو الرحمن الدنيا والآخرة بهارحم كل شئ من العالم في الدنيا والآخرة لما كانت الرحمة في الآخرة  
لا تختص الا بقبضة السعادة فانها تنفرد عن أختها وكانت في الدنيا بمنزلة يولد كافر او يموت مؤمناً  
اى ينشأ كافر اى عالم الشهادة وبالعكس وتارة بعض العالم يميز باحدى القبضتين باخبار صادق جاء  
الاسم الرحيم مختص بالدار الآخرة لكل من آمن وتم العالم بهذه الاسماء الثلاثة جملة في الاسم الله  
وتفصيلاً في الاسمين الرحمن الرحيم فحققت ما ذكرناه فنى أريد ان ادخل الى ما فى طي البسمة والقائمة  
من بعض الاسرار كما شرطناه قلن ونقل بسم الباء يظهر الوجود والنقطة تميز العابد من المعبود  
\* قيل للشبلى رضى الله عنه انت الشبلى فقال انا النقطة التى تحت الباء وهو قولنا النقطة للتميز  
وهو وجود العبد بما تقتضيه حقيقة العبودية \* وكان الشيخ أبو مدين رضى الله عنه يقول ما رأيت  
شيئاً الا رأيت الباء عليه مكتوبة فالباء لمصاحبة الموجودات من حضرة الحق فى مقام الجمع والوجود  
أى بى قام كل شئ وظهر وهى من عالم الشهادة وهذه الباء بدل من همزة الوصل التى كانت فى الاسم  
قبل دخول الباء واحتج اليها اذ لا ينطق بساكن فجلبت الهمزة المعبر عنها بالقدره محركة عبارة  
عن الوجود ليتوصل بها الى النطق الذى هو الابداع من ابداع وخلق بالساكن الذى هو العدم  
وهو اوان وجود المحدث بعد ان لم يكن وهو السين فدخل فى الملك الميم التبر بكم قالوا بلى فصار  
الباء بدلاً من همزة الوصل اعنى القدره الازلية وصارت حركة الباء حركة الهمزة الذى هو الابداع  
ووقع الفرق بين الباء والالف الواصلة فان الالف تعطى الدات والباء تعطى السنة ولذلك كانت لعين  
الابداع أحق من الالف بالنقطة التى تحتها وهى الموجودات فصار فى الباء الانواع الثلاثة شكل الباء  
والنقطة والحركة وهى العوالم الثلاثة فكما فى العالم الاوسط توهم ما كذلك فى نقطة الباء فالباء  
ملكوتية والنقطة جبروتية والحركة شهادة ملكية والالف المحذوفة التى هى بدل منها هى حقيقة  
القائم بالكل سبحانه وتعالى واحتجب راحة منه بالنقطة التى تحت الباء وعلى هذا الحد نأخذ  
كل مسألة فى هذا الباب مستوفاة بطريق الابداع فبسم والم واحد ثم وجدنا الالف من بسم  
قد ظهرت فى اقرأ باسم ربك وباسم الله مجزأ ما ومرسماً بين الباء والسين ولم تظهر بين السين والميم  
فلو لم تظهر فى باسم السفينة ما جرت السفينة ولو لم تظهر فى اقرأ باسم ربك ما علم المثل حقيقته ولا رأى  
صورته فثبت من سنة الغفلة واتبع فلما كثر استعمالها فى أوائل السور حذفت لوجود المثل الذى  
قام مقامها فى الخطاب وهو الباء فصار المثل مرء آة للسين وصار السين مثلاً لا وعلى هذا الترتيب نظام  
التركيب وانما لم تظهر بين الباء والسين والميم وهو محل تغيير وصفات الافعال اذ لو ظهرت لزال  
السين والميم اذ ليسا بصفة لازمة للقديم مثل الباء فكان خفاؤها عنهما راحة بهما اذ كانت سبب بقاء  
وجودهما وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً او من وراء حجاب أو يرسل رسولا وهو الرسول  
فهذه الباء والسين والميم العوالم كلها ثم عمل الباء فى الميم الخفض من طريق التثنية  
بالحدوث اذ الميم مقام الملك وهو العبودية وخفضتم بالباء عرفتها بنفسها وأوقفتها على حقيقتها  
فهما وجدت الباء وجدت الميم فى مقام الاسلام فان زالت الباء يوما ما لسبب طارى وهو ترفى الميم  
الى مقام الايمان فتح فى عالم الجبروت بسج اسم ربك واشباهه فأمر بتزيه المحل لتحلى المثل فمیل له  
سج اسم ربك الاعلى الذى هو مغنيتك بالمواد الالهية فهو ربك ففتح الميم وبيان الالف طاهرة  
وزالت الباء لان الامر توجه عليها بالتسبيح ولا طاقة لها على ذلك والباء محدثة مثلها والمحدث من  
باب الحقائق لا فعل له ولا بدلهما من امثال الامر فلا بد من ظهور الالف الذى هو الفاعل القديم  
فلما ظهر فقلت القدره فى الميم التسبيح فسبح كما أمر وقيل له الاعلى لانه مع الباء فى الاسفل

وفي هذا المقام في الاوسط ولا يسبح الانسان مثله ولا من هو دونه فلا بد ان يكون المسبح اعلى ولو كثافى نفسه بسورة سبج لا يظهرنا أسرارها فلا يزال في هذا المقام حتى يتزهد في نفسه فان من ينزله منزله عن تنزيهه فلا بد من هذا التنزيه ان يعود على المنزه ويكون هو الاعلى فان الحق من باب الحقيقة لا يقع عليه الاعلى فانه من اسماء الاضافة يضرب من وجوه المناسبة فليس باعلى ولا أسفل ولا أوسط تنزه عن ذلك وتعالى علوا كبيرا بل نسبة الاعلى والاوسط اليه نسبة واحدة فاذا تنزه خرج عن حد الامر وخرق حجاب السمع وحصل المقام الاعلى فارتفع الميم بمشاهدة القديم فحصل له الشاء التام تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام فكما ان الاسم عين المسمى كذلك العبد عين المولى من تواضع لله رفعه الله وفي الصحيح من الاخبار ان الحق يد العبد ورجله ولسانه وسمعه وبصره ولولم يقبل الخفض من الباء في البداية في بسم ما حصل له الرفع في النهاية في تبارك اسم ربك ثم اعلم ان كل حرف من بسم مثلث على طبقات العوالم فالباء به وألف وهمزة باء والسين سين والميم ميم والياء مثل الباء وهي حقيقة العبد في باب النداء فاشرف هذا الوجود كيف انحصر في عابد ومعبود فهذا اشرف مطلق لا يقابل ضد البتة لان ما سوى وجود الحق تعالى ووجود العبد عدم محض لا عين له ثم انه سكنت السين من بسم تحت ذل الاقتتار والفاقة ك كوت تحت طاعة الرسول لما قال من يطع الرسول فقد اطاع الله فسكنت السين من بسم لتلقى من الباء الحق اليقين فلو تحركت قبل ان تسكن لاستبدت بنفسها وخيف عليها من الدعوى وهي سين مقدسة فسكنت فلما تلتقت من الباء الحقيقة المطلوبة اعطيت الحركة ولم تحرك في بعض المواطن الا بعد ذهاب الباء اذ كان كلام التليذ بحضرة الشيخ في امر ما سوء ادب الا ان يأمره فاستال الامر هو الادب فقال عند مفارقة الباء يخاطب أهل الدعوى تأمنا بما حصل له في المقام الاعلى سأصرف عن اياتي الذين يتكبرون ثم تحرك لمن اطاعه بالرحمة واللين فقال سلام عليكم طبعتم فادخلوها خالدين يريد حضرة الباء فان الجنة حضرة الرسول وكثير الرؤية حضرة الحق فصدق وسلم تكشف وتلمح فهذه الحضرة هي التي تنقله الى الالف المرادة فكما ينقل الرسول الى الله كذلك تنقل حضرة التي هي الجنة الى الكتيب الذي هو حضرة الحق ثم اعلم ان التنوين الذي في بسم لتحقيق العبودية واشارات التبعية فلما ظهر منه التنوين اصطفاه الحق المبين باضافة التشريف والتكبير فقال بسم الله بحذف التنوين العبدى لاضافته الى المنزل الالهى ولما كان تنوين تخلق لهذا سمع له هذا التحقق والاقالكون اولى به فاعلم \* (وصل) \* قوله الله المضاف اليه الاسم من بسم الله ينبغى لك أيها الصفي الحبيب وانت أيها الابن الحبيب ان تعرف اولاما تحصل في هذه الكلمة الكريمة من الحروف وحينئذ يقع الكلام عليها وحروفها ال ل ا ه و فاقول ما أقول اذكر كلاما مجلما رموزا ثم آخذ في تبينه على القريب ليسهل قبوله على عالم التركيب وذلك ان العبد تعلق بالالف تعلق من اضطرر والتجافا ظهرت اللام الاولى ظهورا اورنه النور من العدم والتجافا لصح ظهوره وانتشر في الوجود فوره وصح تعلقه بالمسمى وبطل تخلفه بالاسما اقته اللام الثانية بشهود الالف التي بعدها فناء لم يتبق منه باقية وذلك عسى ينكشف له المعنى ثم جاءت الواو بعد الهاء لتمكن المراد وبقيت الهاء لوجوده آخر اعند محو العباد من أجل العناد فذلك اوان الاجل المسمى وهذا هو المقام الاسمي الذي تفضل فيه أحوال السائرين وتعدم فيه مقامات السالكين حتى يفنى ما لم يكن ويبقى من لم يزل لا غير يثبت لظهوره ولا ظلام يبقى لنوره فان لم تكن ترى ان لم تكن اعرف حقيقة انت كن اذ التاء من الحروف الزوائد في الافعال المضارعة للذوات وهي العبودية ولهذا الماسمع بعض السادة \* عاطس يقول الحمد لله قال له ذلك السيد اتعها كما قال الله رب العالمين \* فتال العاطس يا سيدنا ومن العالم حتى يذكر مع الله تعالى فقال له السيد الان قل يا أخي فان المحدث اذا قورن بالتقديم لم يقله اذرو هذا هو مقام الوصلة وحال وله أهل الفناء من أنفسهم

واللوفني عن فتائه لما قال الحمد لله لان في قوله الحمد لله اثبات العبد المعبر عنه بالرداء عند بعضهم  
وبالثوب عند آخرين ولو قال رب العالمين لكان ارفع من المقام الذي كان فيه فذلك مقام الوارثين  
ولامقام ارفع منه لانه شهود لا يتحرك معه لسان ولا يضطرب معه جنان اذا اهل هذا المقام  
في احوالهم فاغرة اقواهم استولت عليهم انوار الذات وبدت عليهم رسوم الصفات هم عرائس  
الله اغنياء عن عسده المحبوبون لديه الذين لا يعرفهم سواه كما لا يعرفون سواه قد وجههم بتاج البهاء  
واكليل السناء واقعدهم على منابر القناء عن القرب في بساط الانس ومناجاة الديمومية بلسان  
القيومية اورثهم ذلك قوله على صلاتهم دائمون وبشهادتهم قائمون فلم تزل القوة الالهية عندهم  
بالمشاهدة فيرزون بالصفات في موضع التقديم فلا وله الامن حيث الاقتداء ولا ذكر الاقامة  
سنة او معرض لا يجيدون عن سواه السبيل فهم بالحق وان خاطبوا الخلق وعاشروهم فليسوا معهم  
وان رأوهم لم يروهم اذ لا يرون منهم الا كونهم من جملة افعال الله فهم يشاهدون الصنعة والصانع  
مقاما عمريا كما يقعد احدثكم مع نجار يصنع له تابوتا فيشاهد الصنعة والصانع ولا تتجيبه الصنعة  
عن الصانع الا ان شعل قلبه حسن الصنعة فان الدنيا كما قال عليه السلام حلوة خضرة وهي من  
خضراء الدمن اي جارية حسنة في منبت سوء من احسن اليها واجبا لاسماء اليه وخربت عليه  
اخرام ولقد احسن القائل

اذا امتحن الدنيا ليبت تكشفت \* له عن عدو في ثياب صديق

فهذه الطائفة الامناء الصديقون اذ اية هم الله بالقوة الالهية وامتد هم فهم معه بهذه النسبة  
على وجه المنال وهذا اعلى مقام يرقى فيه واشرف غاية ينتهي اليها وهي الغاية القصوى اذ لا غاية  
الامن حيث التوحيد لا من حيث الموارد والواردات وهي المستوى اذ لا استواء الا الرفيق الاعلى  
فهذا الهذه العصاة بما نالوه من حقائق المشاهدة وهنئنا لناعلى تصديقتهم والتسليم لهم بالموافقة  
والمساعدة وقد اجرنا جواد اللسان في حلقة الكلام ولترجع الى ما كنا بسيله والسلام \* فنقل هذه  
هذا الاسم المحذوفة بالاضافة لتحقيق اتصال الوحدة وتتحقق انفصال الغيرية والالف واللام الملتصقة  
كما تقدم لتحقيق المتصل وتحقيق المنفصل والالف الموجودة في اللام الثانية لمحو آثار الغير المتصل  
والواو التي بعد الهاء ليس لها في الخط أثر وسعناها في الوجود بهاء الهوية قد انتشر ابداءها في عالم الملك  
بداتها فقال هو الله الذي لا اله الا هو قد ابا الهوية وختم وملكها الامر في الوجود والعدم وجعلها  
دالة على الحدوث والتقدم وهو آخر ذكر الذا كرين وأعلام فرجع العجز على الصدر فلاح ليلته  
القدر ووقف بوجودها اهل العناية والتأيد على حقائق التوحيد فالوجود في نقطة دائرة هذا  
الاسم ساكن وقد اشتمل عليه بحقيقته اشتمال الاماكن على الممكن الساكن والله المثل الاعلى  
شعر

والله قد ضرب الاقل لنوره \* من لامن المشكاة والنبراس

فقال تعالى والله بكل شئ محيط أحاط بكل شئ علما وصير الكل اسما وسمى وارسله مكشوفاً  
ومعنى (حل المفضل وتفصيل المجل) يقول العبد الله فثبت آتوا وأخرا ويتن باللامين باطناً وناهما  
لزم اللام الثانية انهاء بواسطة الالف العلية ما يكون من تجوي ثلاثة الالهة رابعهم الثلاثة اللام  
ولا خمسة الالهة سادسهم الهاء خمسة والالف سادس في حق الهاء رابع في حق اللام المزال الى ربك  
كيف مد التل العرش ظل الله العرش اللام الثانية وما حواء اللام الاولى بطريق الملك واللامان  
هما الظاهر والباطن من باب الاسماء ظهر تابين افعال الاول والالف الآخر وهو مقام الاتصال لان  
النهاية تنعطف على البداية وتصل بها اتصال اتحاد ثم خرجت الهاء بواوها الباطنة فخرج  
الاتصال بالجزء المتصل بين اللام والهاء هو السر الذي به تقع المشاهدة بين العبد والسيد وذلك

مركز الالف العلمية وهو مقام الاضمحلال ثم جعل تعالى في الخط المتصل جزءاً بين اللامين للاتصال بين اللام الاولى التي هي عالم الملك وبين اللام الثانية التي هي عالم الملكوت وهو مركز العالم الاوسط عالم الجبروت مقام النفس ولا بد من خطوط فارقة بين كل حرفين قتلك مقامات فناء رسوم الساكنين من حضرة الى حضرة (تتمة) الالف الاولى التي هي ألف الهمزة منقطعة واللام الثانية اتفها متصلة بها قطعت الالف في ارائل الخطوط اتقوله عليه السلام كان الله ولا شيء معه فلهذا قطعت وتزعم من الحروف من اشبهها في عدم الاتصال بما بعدها والحروف التي اشبهتها على عدد الحقائق العامة العالية التي هي الامهات وكذلك اذا كانت آخر الحروف تقطع الاتصال من البعدية الرقية فكان انقطاع الالف تنبيهها لما ذكرناه وكذلك اخوته فالالف للعق واشباه الالف للخلق وذلك دذرزو في جميع الحقائق د جسم متغذ حساس ناطق درزو ما عداه ممن له لغة وانحصرت حقائق العوالم الكلية فلما اراد وجود اللام الثانية وهي اول موجود في المعنى وان تأخرت في الخط فان معرفة الجسم تتقدم على معرفة الروح شاهد او كذلك الخط شاهد او هي عالم الملكوت ارجدها بقدرته وهي الهمزة التي في الاسم اذا ابتدأت به معرّي من الاضافة وهي لا تفارق الالف فلما اوجدت هذه الالف اللام الثانية جعلها رئيسة فطلبت مرئوسا تكون عليه بالطبع فاوجد لها عالم الشهادة الذي هو اللام الاولى فلما نظرت اليه اشرق وانار واشرفت الارض بنور ربها ووضع الكتاب وهو الجزء الذي بين اللامين امر سبحانه اللام الثانية ان تمتد الاولى بما امدها به تعالى من جود ذاته وان تكون دليلها اليه فطلبت منه معنى تصرفه في جميع امورها ليكون لها كالوزير يقتلي اليه ما تريده فيلقيه على عالم اللام الاولى فاوجد لها الجزء المتصل باللامين المعبر عنه بالكتاب الاوسط وهو العالم الجبروتي وليست له ذات قائمة مثل اللامين فانه بمنزلة عالم الخيال عندنا فالقت اللام الثانية الى ذلك الجزء ورقت فيه ما اريد منها ووجهت به الى اللام الاولى فامتلت الطاعة حتى قالت لي فلما رأت اللام الاولى الامر قد اتاهها من قبل اللام الثانية بوساطة الجزء الذي هو الشرع صارت مشاهدة لما يرد عليها من ذلك الجزء راغبة له في ان يوصلها الى صاحب الامر لتشاهده فلما صرفت الهمزة الى ذلك الجزء واشتغلت بمشاهدته احتجبت عن الالف التي تقدمتها ارجعوا ذراكم فالتصوا نوراً ولولم تصرف الهمزة الى ذلك الجزء لتلت الامر من الالف الاولى بلا واسطة ولكن لا يمكن لسر عظيم فانها ألف الذات والثانية الف العلم (اشارة) الا ترى ان اللام الثانية لما كانت مرادة محبوبة منزهة عن الوسائط كيف اتصلت بالالف الوجدانية اتصالاً شافياً حتى صار وجودها نطقاً يدل على الالف دلالة صحيحة وان كانت الذات خفيت فان لفظك باللام يحقق الاتصال ويدلك عليها من عرف نفسه عرف ربه من عرف اللام الثانية عرف الالف فجعل نفسك دليلاً عليك ثم جعل كونك دليلاً عليك دليلاً عليه في حق من بعد وقدم معرفة العبد بنفسه على معرفته بربه ثم بعد ذلك يفضيه عن معرفته بنفسه لما كان المراد منه ان يعرف ربه الا ترى تعانق اللام بالالف وكيف يوجد اللام في النطق قبل الالف وفي هذا تنبيه لمن ادرك هذه اللام الملكوتية تتلقى الامر من ألف الوجدانية بغير واسطة فتورده على الجزء الجبروتي ليؤديه الى لام الشهادة والملك وهكذا الامر مادام التركيب والحياب فلما حصلت الاولية والاخرية والظاهرة والباطنية اراد تعالى كما قدم الالف منزهة عن الاتصال من كل الوجوه بالحروف ان يجعل الانتهاء نظير الابتداء فلا يصح بقاء للعبد اولاً وآخرافاً ووجد الهاء مفردة بواو هو بته فان توهم متوهم ان الهاء ملصقة باللام فليست كذلك وانما هي ملصقة بالالف التي بعد اللام والالف لا يتصل بها في البعدية شيء من الحروف فالهاء بعدها مقطوعة عن كل شيء فذلك الاتصال باللام في الرقم كلا اتصال فالهاء واحدة والالف واحدة فان شرب الواحد في مثله يكن واحداً فصح اتصال الخلق عن الحق فبقى الحق واذا صح تخلق اللام الملتصكة لما تورده عليها لام الملكوت فلا تزال

تضمحل عن صفاتها وتفتي عن رسومها الى ان تحصل في مقام القضاء عن نفسها فاذا قنيت عن ذاتها في الجزء لقناتها واتحدت اللامان لفظا ينطق بهما اللسان لا ما مشددة للادغام الذي حدث فصارت موجودة بين الفين اشتملا عليها واحاطا بها فاعطيتا الحكمة الموهوبة ولما جمعنا لفظ الناطق بلام بين الفين علمنا علم الضرورة ان المحدث في بظهور القديم فبقى الفان أولى وأخرى وزال الظاهر والباطن بزوال اللامين بكلمة النبي فضرينا الالف في الالف ضرب الواحد في الواحد فخرجت الهاء فلما ظهرت زال علم الاولية والاخرية الذي جعلته الواسطة كما زال حكم الظاهرية والباطنية فقبل عند ذلك كان هو ولا نبي معه ثم أصل هذا الضمير الذي هو الهاء الرفع ولا بد فان انفتح أو انخفض فتلك صفة تعود على من فتحه أو خفضه فهي عادة على العامل الذي قيل في اللفظ (تكلمه) ثم اوجد سهماته الحركات والحروف والمخارج تبيينها منه البناء على ان الذات تتميز بالصفات والمقامات فجعل الحركات تطير الصفات وجعل الحروف تطير الموصوف وجعل المخارج تطير المقامات والمعارج فاعطى لهذا الاسم من الحروف على عموم وجوهه من وصل وقطع ءال وهمزة والنار ولا ما وهاء وواو والهمزة او لا والهاء آخر او مخرجهما واحد مما يلي القلب ثم جعل بين الهمزة والهاء اللام ومخرجه اللسان ترجان القلب فوقت النسبة بين اللام والهمزة والهاء كما وقعت النسبة بين القلب الذي هو محل الكلام واللسان المترجم عنه قال الاخطل .

ان الكلام لفي الشؤاد وانما \* جعل اللسان على الشؤاد دليلا

فلما كانت اللام من اللسان جعلها تنظر اليه لا الى نفسها فانها عنها وهي من الحنك الاسفل فلما نظرت اليه لا الى ذاتها علت وارتفعت الى الحنك الاعلى واشتد اللسان بها في الحنك اشتدادا لا يمكن علوها وارتفاعها بمشاهدته وخرجت الواو من الشفتين الى الوجود الظاهر مشهدة دالة عليه وذلك مقام باطن النبوة وهي الشعرة التي فينا من الرسول عليه السلام ومن ذلك يقع الميراث فخرج من هذا الوصل ان الهمزة والالف والهاء ملكوتية واللام جبروتية والواو ملكية (وصل) قوله الرحمن من البسملة الكلام على هذا الاسم في هذا الباب من وجهين من وجه الذات ومن وجه الصفة فن اعرب به بدلا جعله ذاتا ومن اعرب به نعتا جعله صفة والصفات ست ومن شرطها صفة الحياة فتت السمع وجميعها قائمة بالذات وهي الالف الموجودة بين الميم والنون من الرحمن ويتركب الكلام على هذا الاسم من قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته من حيث اعاد الضمير على الله وهي الرواية الصحيحة ويؤيد هذا النظر الرواية الاخرى وهي على صورة الرحمن وهذه الرواية ان لم تصح من طريق النقل فهي صحيحة من طريق الكشف فاقول ان الالف واللام والراء للعالم والارادة والقدرة والحاء والميم والنون مدلول الكلام والسمع والبصر وصفة الشرط الذي هو الحياة مستعمدة لجميع هذه الصفات ثم الالف التي بين الميم والنون مدلول الموصوف وانما حذفت خطا لدلالة الصفات عليها دلالة ضرورية من حيث قيام الصفة بالموصوف فتجلت للعالم الصفات ولذلك لم يعرفوا من الاله غيرها وخفيت عنهم الذات فلم يعرفوها ولا يعرفونها ثم الذي يدل على وجود الالف ولا بد ما ذكرناه وزيادة وهي قصة الميم وذلك اشارة الى بسط الرحمة على العالم فلا يكون أبدا ما قبل الالف الامتوا فقتل الفتحة على الالف في مثل هذا الموطن وهو محل وجود الروح الذي له مقام البسط لمحل التجلي ولهذا ذكر أهل عالم التركيب في وضع الخطوط في حروف الهاء المكسورة ما قبلها والواو المنموم ما قبلها والالف ولم يقولوا المفتوح ما قبلها اذ لا توجد الا والفتح في الحرف الذي قبلها بخلاف الواو والياء فاعتدال الالف لازم أبدا والياء اهل اذا لم يعلم في الوجود منها عن جميع النقايس الا الحق تعالى نسي الروح القدسي الاعلى فقال ما في الوجود الا الله فلما مثل في التفصيل لم يوجد لديه تمصيل وانما خصصوا الواو بالمنموم ما قبلها والياء بالمكسور ما قبلها لما ذكرناه لان الياء

قد توجد ما قبلها مفتوح او غير ذلك وكذلك الواو واما الالف فمختلف هذا فصحت المقارنة بين الالف وبين الواو والياء فالالف للذات والواو للصفات والياء للافعال والالف لتروح والعقل صفته وهو القصة والواو للنفس والقبض صفتها وهو الضمة والياء للجسم ووجود الفعل صفته وهو الخفض فان انفتح ما قبل الواو والياء فذلك راجع الى حال المخاطب ولما كانتا غير اولابتدأختلفت عليهما الصفات ولما كانت الالف متحدة بدلولها لم يختلف عليها شيء البتة وسميت حروف العلة لما تذكره فالف الذات علة لوجود الصفة وواو الصفة علة لوجود الفعل وياء الفعل علة لوجود ما يصد عنه في عالم الشهادة من حركة وسكون فلهذا سميت عللا ثم اوجد النون من هذا الاسم نصف دائرة في الشكل والنصف الآخر محصور مع قول في النقطة التي تدل على النون الغيبة الذي هو نصف الدائرة ويحسب الانسان ان النقطة دليل على النون المحسوسة ثم اوجد مقدم الحاء بمبايلي الالف المحذوفة في الرقم اشارة الى مشاهدتها ولهذا سكنت ولو كان مقدما الى الراء لتحركت فالالف الاولى للعلم واللام للارادة والراء للقدرة وهي صفة الابدان فوجدنا الالف لها الحركة من كونها همزة والراء لها الحركة واللام ساكنة فالتحركات الارادة بالقدرة كما اتحد العلم والارادة بالقدرة اذا وصلت الرحمن بالله فادغم لام الارادة في راء القدرة بعد ما قلبت راء وشدت لحة في الابدان الذي هو الحاء وجود الكلمة ساكنة وانما سكنت لانها لا تنقسم والحركة منقسمة فلما كانت الحاء ساكنة سكونا حسيًا ورأيانها مجاورة لراء القدرة عرفنا انها الكلمة وتتمينها \* (تنبيه) \* أشار من أعربه بدلا من قوله الله الى مقام الجمع واتحاد الصفات وهو مقام من روى خلق آدم على صورته وذلك وجود العبد في مقام الحق محل الخلافة والخلافة تستدعي الملك بالضرورة والملك ينقسم قسمين قسم راجع لذاته وقسم راجع لغيره والواحد من الاقسام يصلح في هذا المقام على حد ما رتبناه فان البديل في الوضع يحل محل المبدل منه مثل قولنا جاءني زيد أخوك فأخوك بدل من زيد وهذا بدل الشيء من الشيء وهما العين واحدة فان زيدا هو أخوك وأخوك هو زيد بلا شك وهو مقام من اعتقد خلافه فواقف على حقيقة ولا واحد قط موجد \* واما من أعربه نعتا فانه أشار الى مقام التفرقة في الصفة وهو مقام من روى خلق آدم على صورة الرحمن وهذا مقام الوراثة ولا يقع الا بين غيرين مقام الحجاب بعقب الواحد وظهور الثاني وهو المعبر عنه بالمثل وفيما قررنا دليل على ما ضمناه فافهم ثم أظهر من النون الشطر الاسفل وهو الشطر الظاهر لنا من الفلك الدائر من نصف الدائرة ومركز العالم في الوسط من الخط الذي يمتد من طرف الشطر الى الطرف الثاني والشطر الثاني المستور في النقطة هو الشطر الغائب عنا من تحت نقبض الخط بالاضافة البناء كانت رؤيتنا من حيث الفعل في جهة فالشطر الموجود في الخط هو المشرق والشطر المجموع في النقطة هو المغرب وهو مطلع وجود الاسرار فالمشرق وهو الظاهر المركب ينقسم والمغرب وهو الباطن البسيط لا ينقسم وفيه أقول شعر

عجا للظاهر ينقسم \* وللباطن لا ينقسم  
فالظاهر خمس في جل \* والباطن في أسد جل  
حقق وانظر معنى سترت \* من تحت كآتفها الظلم  
ان كان خفي هو ذا البدا \* عجا والله هو التسم  
فأفرع الشمس ودع قرا \* في الوتر يلوح وينعدم  
واخلع نعلي قدحى كوني \* على شفع يكن الكلام

ولذلك يتعلق العلم بالمعلومات والارادة الواحدة بالمرادات والقدرة الواحدة بالمقدورات فيقع القسمة والتعداد في المقدورات والمعلومات والمرادات وهو الشطر الموجود في الرقم ويقع الابدان والتزه عن الاوصاف الباطنية من علم وقدرة وارادة وفي هذا اشارة فافهم \* ولما كانت الجاء ثمانية



وهو وجود كمال الذات عبرنا عنه بالكلمة والروح فكذلك النون خامسة في العشرات اذ يتقدمها الميم للميم الذي هو رابع فالثون جسماني محل ايجاد مواد الروح والعقل والنفس ووجود الفعل وهذا كله مستودع في النون وهي حلية الانسان الظاهرة ولهذا ظهرت \* (تقسيم) \* وانما فصل بالالف بين الميم والنون مان اذ الميم ملكوتية لما جعلنا هال الروح والنون ملكية والنقطة جبروتية لوجود سرّ طلب الدعوى كانه يقول يا روح أي الذي هو الميم لم نصطفك من حيث انت لكن لعناية سبقت لك في وجود علي ولوشئت لا طلعت على نقطة العقل ونون الانسانية دون واسطة وجودك فاعرف نفسك واعلم ان هذا اختصاص مني بك من حيث اتالا من حيث انت فصحت الاصطفائية فلا تجلي لغيره أبدا فالحمد لله على ما اولى \* قننه يا مسكين في وجود الميم دائرة على صورة الجسم مع التقدم ما كيف أشار به الى التزمه عن الانقسام وانقسام الدائرة لا يتناهي فانقسام روح الميم بمعلوماته لا يتناهي وهو في نفسه لا يتقسم ثم انظر الميم م اذا انفصل وحده كيف ظهرت منه مادة التعريف لما نزل الى وجود الفعل في عالم الخطاب والتكليف فصارت المادة في حق الغير لا في حق نفسه اذ الدائرة تدل عليه خاصة فازاد فليس في حقه اذ قد ثبتت ذاته فلم يبق الا ان يكون في حق غيره فلما نظر العبد الى المادة مدّ تعريفها وهذا هو وجود التحقيق ثم اعلم ان الجزء المتصل بين الميم والنون من هو مركز ألف الذات وخفيت الالف ليقع الاتصال بين الميم والنون بطريق المادة وهو الجزء المتصل ولو ظهرت الالف لما صح التعريف للميم لان الالف حالت بينهما وفي هذا تنبيه على ان في قوله رب السموات والارض وما بينهما الرحمن وجود الالف المرادة هذا على من اعرب به مبتدأ ولا يصح من طريق التركيب والصحيح ان يعرب بدلا من الرب فتبقى الالف هنا عبارة عن الروح والحق قائم بالجميع والميم السموات والنون الارض فاذا ظهرت الالف بين الميم والنون مان فأت الاتصال بالميم لا بالنون فلاناخذ النون أبدا صفة من غير واسطة لقطعها ودل اتصالها بالميم على الاخذ بلا واسطة والعدم الذي صح به التقطع ينفي النون ويبقى الميم محجوبا عن سرّ قدمه للنقطة التي في وسطه \* التي هي جوف دائرته بالنظر الى ذاته بعد أن لم تكن فيما ظهر له \* (سؤال وجوابه) \* قيل فكيف عرفت سرّ قدمه ولم يعرفه هو وهو أحق بمعرفة نفسه منك ان نظرت الى ظاهرك وهل العالم بسرّ القدم فيه هو المعنى الموجود فيك المتكلم فيه وهو ميم الروح فقد وقف على سرّ قدمه \* الجواب عن ذلك ان الذي علم من سرّ القدم هو الذي ججناه هنالك فالوجه الذي اثبتنا له العلم به غير الوجه الذي اثبتنا له من عدم العلم ونقول انما حصل له ذلك علما لا عينا وهذا موجود فليس من شرط من علم شيئا ان يراه والرؤية للمعلوم اتم من العلم به من وجه وأوضع في المعرفة فكل عين علم وليس كل علم عينا اذ ليس من شرط من علم ان ثم مكة انه رآها واذا رآها قطعنا انه يعلمها ولا أريد الاسم فالعين درجة على العلم معلومة كما قال المحدث رضي الله عنه شعر

ولكن للعيان لطيف معنى \* لذا سأل المعانيه الكلم

بل اقول ان حقيقة سرّ القدم الذي هو حق البقين لا يعاين فلم يشاهده لرجوعه لذات موجدته ولو علم ذات موجدته لكان نقصا في حقه فغاية كماله في معرفة نفسه بوجودها بعد أن لم تكن عينا وهذا فصل عجيب ان تدبرته وقفت على عجائب فافهم \* (تكملة) \* اتسلت اللام بالراء اتصال اتحاد نطقا من حيث كونها صفتين باطنيتين فسهل عليهما الاتحاد ووجدت الحاء التي هي الكلمة المعبر عنها بالمقدور والراء منفصلة عن الراء التي هي القدرة لتمييز المقدور من القدرة ولثلاثتهم الحاء المقدورة انها صفة ذات للقدرة فوقع الفرق بين القديم والمحدث فافهم برحمتك الله \* ثم اتعلم ان رحن هو الاسم وهو الذات والالف واللام اللذين ظننا تعريفهما الصفات ولذلك يقال رحنان مع زيد الهما كما يقال ذات ولا تسجي صفة معهما انظر الى مسيلة الكذاب تسمى برحنان ولم يهد الى الالف واللام لارادته

محل الدعوى عند كل أحد وبالصفات يستفح المذبح فرحان مقام الجمع وهو مقام الجهل واشرف  
 ما يرتقى اليه في طريق الله الجهل به تعالى ومعرفته الجهل به تعالى فانه حقيقة العبودية قال تعالى  
 وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فخره وما يؤيد هذا قوله تعالى وما أوتيتم من العلم الا قليلا  
 والذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته فبحقيقة الاستخلاف سلب مسيلة وابليس والدجال  
 وكان من حالهم ما علم فلوا استخسروا ذاتا ما سلبوه البتة ولكن ان نظرت بعين النقد والقبول الكلى لا  
 بعين الامر وجدت المخالف طائعا والمعوج مستقيما والكل داخل في الرق شاوا أم ابوا فاما ابليس  
 ومسيلة فسرّحا بالعبودية والدجال أبي قتاتل من أين تكلم كل واحد منهم وما الحقائق التي لا تحت  
 لهم حتى اوجبت لهم هذه الاحوال \* (تتميم) \* لما نطقنا بسم الله الرحمن الرحيم لم يظهر للآلاف  
 واللام وجود فصار الاتصال من الذات للذات فالله والرحمن اسمان للذات فرجع على نفسه بنفسه  
 ولهذا قال عليه السلام أعوذ بك منك لانه لما انتهى الى الذات لم ير غيرا وقد قال أعوذ بك ولا بد من  
 مستعاذ منه فكشف له عنه فقال منك ومنك هو والدليل عليه أعوذ ولا يصح ان يفصل فانه  
 في الذات ولا يجوز التفصيل فيها قتيبن من هذا ان كلمة الله هي العبد فكما ان لفظة الله للذات دليل  
 كذلك العبد الجامع الكلى فالعبد هو الله اللفظي قال بعض المحققين في حال ما انا الله وقالها  
 أيضا بعض الصوفية من مقامين مختلفين وشتان بين مقام المعنى ومقام الحرف الذي وجد له فتقابل  
 الحرف بالحرف أعوذ بربضالك من سخطك وقابل المعنى بالمعنى أعوذ بك منك وهذه غاية المعرفة  
 \* (خاتمة) \* ولعلك تفرق بين الله وبين الرحمن لما تعرض لك في القرءان قوله تعالى اعبدوا الله  
 ولم يقولوا وما الله ولما قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن ولهذا كان النعت اولى من البدل  
 عند قوم وعند آخرين البدل اولى لقوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن اياتا تدعوا  
 فله الاسماء الحسنى فجعلها للذات ولم تذكر العرب كلمة الله فانهم القائلون ما نعبدهم الا ليقربونا  
 الى الله زلنى فعملوه ولما كان الرحمن يعطى الاشتقاق من الرحمة وهي صفة موجودة فيهم خافوا  
 ان يكون المعبود الذي يدلهم عليه من جنسهم فأنكروا وقالوا وما الرحمن لما لم يكن من شرط  
 كل كلام ان يفهم معناه ولهذا قال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن لما كان اللفظان راجعين  
 الى ذات واحدة وذلك حقيقة العبد والبارى سبحانه وتعالى منزعه عن ادراك التوهم والعلم المحيط به  
 جل عن ذلك \* (وصل) \* في قوله الرحيم من البسملة والرحيم صفة محمد صلى الله عليه وسلم  
 قال تعالى بالؤمنين رؤوف رحيم وبه كان الوجود وبالرحيم تمت البسملة وبتمامها تم العالم خلقتا  
 وابداعا وكان عليه السلام مبتدأ وجود العالم عتلا ونفسا قال عليه السلام كنت نبيا وادم بين  
 الماء والطين فيه بدئ الوجود باطنا وبه ختم المقام ظاهرا في عالم التخطيط فقال لارسول بعدى ولانبي  
 فالرحيم هو محمد صلى الله عليه وسلم وبسم هو ابونا آدم صلى الله عليه وسلم اعنى في مقام ابتداء الامر  
 ونهايته وذلك ان آدم عليه السلام هو حامل الاسماء قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ومحمد صلى  
 الله عليه وسلم حامل معاني تلك الاسماء التي علمها الله آدم عليه السلام وهي الكلم قال عليه السلام  
 أوتيت جوامع الكلم ومن اثنى على نفسه امسكن وأتم من اثنى عليه كيمي وعيسى عليهما السلام  
 ومن حصل له الذات فالاسماء تحت حكمه وليس من حصل الاسماء يكون المسمى محصلا عنده  
 وبهذا افضلت العداية علينا فانهم حصلوا الذات وحصلنا الاسم ولما راعينا الاسم مراعاتهم  
 الذات ضوعف لنا الاجر لحسرة الغيبة التي لم تكن لهم فكان تضعيفا على تضعيف فخص الاخوان  
 وهم الاصحاب وهو صلى الله عليه وسلم النبيا بالاشواق وما افترحه بقاء واحد منا وكيف لا يفرح  
 وقد ورد عليه من كان بالاشواق اليه فهل يتناس كرامته به وبره وتخصيه وللعامل منا أجر خمسين  
 ممن يعمل بعمل اصحابه لا من اعيانهم لكن من امثالهم فذلك قوله عليه السلام بل منصكم فخذوا

واجتهدوا حتى يعرفوا أنهم خلقوا بعدهم رجالا لو أدركوه ماسبقوه هالكة ومن هنا تقع المجازاة  
 والله المستعان \* (تنبيه) \* ثم تعلم ان بسم الله الرحمن الرحيم أربعة ألقاظ ولها أربعة معان  
 قلت غمانية وهم حلة العرش المحيط وهم العرش ومن هنا هم الحلة من وجه والعرش من وجه فانتظر  
 واستخرج من ذاتك لذاتك \* (تنبيه) \* ثم وجدنا ميم بسم الذي هو آدم معرفا ووجدنا ميم الرحيم  
 مثله الذي هو محمد عليه السلام فعلنا ان مادة ميم آدم عليه السلام لوجود عالم التركيب اذ لم يكن  
 مبعوثا وعلنا ان مادة ميم محمد صلى الله عليه وسلم لوجود الخطاب عموما كما كان آدم عندنا عموما فلهذا  
 امتدا \* (تنبيه) \* قال سيدنا الذي لا ينطق عن الهوى ان صلت أمة حتى فلها يوم وان فسدت فلها  
 نصف يوم واليوم رباني فلان ايام الرب كل يوم منها كالف سنة مما تعد بخلاف ايام الله ذي المعارج  
 فان هذه الايام اكبر فلكا من ايام الرب وسيأتي ذكرها آخر الكتاب في معرفة الازمان وصلاح الامة  
 بنظرها اليه صلى الله عليه وسلم وفسادها باعرانها عنه فوجدنا بسم الله الرحمن الرحيم يتغنن ألف  
 معنى ككل معنى لا يحصل الا بعد انتضاء حول ولا بد من حصول هذه المعاني التي تضمنها بسم الله  
 الرحمن الرحيم لانه ما ظهر الا ليعطى معناه فلا بد من كمال ألف سنة لهذه الامة وهي في اول دورة  
 الميزان ومدتها ستة آلاف سنة روحانية محققة ولهذا اظهر فيها من العلوم الالهية ما لم يظهر في غيرها  
 من الامم فان الدورة التي انتضت كانت تربية فغاية علمهم بالطبائع والالهيون منهم غرباء قليلون جدا  
 لا يكاد يظهر لهم عين ثم ان المثال منهم تخرج بالطبيعة ولا بد والمثاله مناسف خاص لا سبيل لحكم  
 الطبع عليه \* (مفتاح) \* ثم وجدنا في الله وفي الرحمن ألف الذات وألف العلم ألف الذات  
 خفية وألف العلم ظاهرة لتجلي الصفات على العالم ثم ايضا خفيت في الله ولم تظهر لرفع الالتباس في الخط  
 بين الله واللاه ووجدنا في بسم الذي هو آدم عليه السلام ألفا واحدة خفيت اظهور الباء ووجدنا  
 في الرحيم الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم ألفا واحدة ظاهرة وهي ألف العلم ونفس سيدنا محمد صلى  
 الله عليه وسلم الذات خفيت في آدم عليه السلام لانه لم يكن مرسل الى أحد فلم يخرج الى ظهور  
 الصفة وظهرت في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لكونه مرسلا فطلب التأيد فأعطى الالف فظهر بها  
 ثم وجدنا الباء من بسم قد علمت في ميم الرحيم فكان عمل آدم في محمد وجود التركيب وفي الله عمل  
 بسبب داع وفي الرحمن عمل بسبب مدعو ولما رأينا ان النهاية أشرف من البداية قلنا من عرف نفسه  
 عرف ربه والاسم سلم الى المسمى ولما علمنا ان روح الرحيم عمل في روح بسم لكونه نبيا و آدم بين الماء  
 والطين ولولا ما كان آدم علما ان بسم هو الرحيم اذ لا يعمل شيء الا من نفسه لاجن غيره فانعدمت  
 النهاية والبداية والشرك والتوحيد وظهر عز الاتحاد وسلطانه فحمد صلى الله عليه وسلم للجمع و آدم  
 عليه السلام للتفريق \* (ايضاح) الدليل على ان الالف في قوله الرحيم ألف العلم قوله ولا تخف الا هو  
 سادسهم وفي بسم الذات ما يكون من نجوى ثلاثة الاهور ابعهم فالالف للالف ولا أدنى  
 من ذلك يريد باطن التوحيد ولا اكثر يريد ظاهره ثم خفيت الالف في آدم من بسم لانه اول وجود  
 ولم يكن له منازع يدعى مقامه فدل بذاته من اول وهلة على وجود موجد له لما كان مفتوح وجودا  
 وذلك انه لما نظر في وجوده عرض له امر ان هل أوجده موجود لا اول له أو أوجده هو نفسه وشمال  
 ان يوجد هو نفسه لانه لا يخلو من أمرين اما ان يوجد نفسه وهو موجود أو يوجد ها وهو معدوم  
 فان كان موجودا فما الذي يوجد وان كان معدوما فكيف يصح منه ايجاد وهو عدم فلم يبق الا  
 ان يوجد غيره وهو الالف ولذلك كانت السين ساكنة وهو العدم والميم متحركة وهو أو ان الاتحاد  
 فلما دل عليه من اول وهلة خفيت الالف لقوة الدلالة وظهرت في الرحيم انضعف الدلالة لمحمد صلى الله  
 عليه وسلم لوجود المنازع فأيد بالالف فصار الرحيم محمدا والالف منه الحق المرئيه من اسمه الظاهر  
 قال تعالى فأصبحوا ظاهرين فقال قولوا لا اله الا الله واني رسوله فن آمن بلفظه لم يخرج من ورق

الشريك وهو من أهل الجنة ومن آمن بمعناه انتظم في سلك التوحيد فصحت له الجنة التامة وكان ممن  
 آمن بنفسه فلم يكن في ميزان غيره اذ قد وقعت السوية واتحدت الاصطفائية جميعها واختلفت رسالة  
 ووجدنا بسم ذات نقطة والرحن كذلك والرحيم ذات نقطتين والله مصمت فلم توجد في الله لما كان الذات  
 ووجدت فيما بقي لكونه محل الصفات فاتحدت في بسم آدم لكونه فردا غير مرسل واتحدت في الرحمن  
 لانه آدم وهو المستوى على عرش الكائنات المركبات وبقي الكلام على نقطتي الرحيم مع ظهور الالف  
 فالياء اللبالي العشر والنقطتان الشفع والالف الوتر والاسم بكليته الفجر ومعناه الباطن الجبروق  
 والليل اذ ايسر هو الغيب المملوك وترتيب النقطتين الواحدة بمائلي الميم والثانية بمائلي الالف  
 والميم وجود العالم الذي بعث اليهم والنقطة التي تليه ابو بكر رضى الله عنه والنقطة التي تلي الالف  
 محمد عليه السلام وقد تقيت الياء عليهما كالفار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانه واقف مع  
 صدقه ومحمد عليه السلام واقف مع الحق في الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت فهو الحكيم كفعله يوم  
 بدر في الدعاء والالحاح وابو بكر عن ذلك ساكت فان الحكيم يوفي المراتن حقها ولما لم يصح اجتماع  
 صادقين معا لذلك لم يقيم ابو بكر في حال النبي عليه السلام وثبت مع صدقه به فلو فقد النبي في ذلك  
 الموطن وحضر ابو بكر لقام في ذلك المقام الذي اقيم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه ليس  
 ثم اعلى منه يحجبه عن ذلك فهو صادق ذلك الوقت وحكيم وما سواه تحت حكمه فلما نظرت نقطة  
 أبي بكر الى الطالبين اسف عليه فظهر الشدة وغلب الصدق فقال لا تحزن لان ذلك الاسف ان الله  
 معنا كما اخبرتنا وان جعل منازع ان محمدا هو القائل فلم نبال لانه لما كان مقامه عليه السلام الجمع  
 والتفرقة معا وعلم من أبي بكر الاسف ونظر الى الالف فتأيد وعلم ان امره مستمر الى يوم القيامة قال  
 لا تحزن ان الله معنا وهذا اشرف مقام ينتهي اليه تقدم الله عليك ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله  
 شهود بكرى ورائه محمدية وخاطب الناس بمن عرف نفسه عرف ربه وهو قوله يخبر عن ربه تعالى  
 كلا ان معي ربي سيهدين والمقالة عندنا انما كانت لا بكر رضى الله عنه ويؤيدنا قول النبي  
 عليه السلام لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا فالنبي ليس بمصاحب وبعضهم أصحاب  
 بعض وهم له انصار واعوان فافهم اشارتنا تهدي الى سواء السبيل \* (لطيفة) \* النقطتان الرحيمية  
 موضع التقديم وهو أحد خلع النعلين الامر والنهي والالف اللبالي المباركة وهي غيب سيدنا محمد  
 عليه السلام ثم فرق فيه الى نقطتي الامر والنهي وهو قوله فيها يفرق كل أمر حكيم وهو موضع  
 الكرسي والحاء العرش والميم ما حواه والالف حد المستوى والراء سرير القلم والنون الدواة التي  
 في اللام فكتب ما كان وما يكون في قرطاس لوح الرحيم وهو اللوح المحفوظ المعبر عنه بكل شيء  
 في الكتاب العزيز من باب الاشارة والتنبيه قال تعالى وكتبنا له في الألواح من كل شيء وهو  
 اللوح المحفوظ موعظة وتفصيلا لكل شيء وهو اللوح المحفوظ الجامع وذلك عبارة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم في قوله أوتيت جوامع الكلم موعظة وتفصيلا هما نقطتا الامر والنهي  
 لكل شيء غيب محمد الالف المشار اليه بالليالة المباركة فالالف للعلم وهو المستوى واللام للارادة  
 وهو النون اعنى الدواة والراء للقدرة وهو القلم والحاء للعرش والياء للكرسي ورأس الميم للسماء  
 وتعريفه الارض فهذه سبعة انجم نجم منها يسبح في فلك الجسم ونجم في فلك النفس الناطقة  
 ونجم في فلك سر النفس وهو الصديقة ونجم في فلك القلب ونجم في فلك العقل ونجم في فلك الروح  
 فكل ما قلناه وفيما قررنا مفتاح لما اضمرنا فاطلب تجد ان شاء الله فبسم الله الرحمن الرحيم وان تعدد  
 فهو واحد اذ حقق من وجهه ما \* (وصل في اسرار آتم القراء ان من طريق خاص) \* وهي فاتحة  
 الكتاب والسبع المثاني والقراء العظيم وهي الكافية والبسملة آية منها وهي تتضمن الرب والعبد ولنا  
 في تقسيمها قرين من

في سورة الحديد وثالث لهما  
لولا الشروق لقد انبسته عدما  
والبدر للغرب العقلي قد لزما  
يلوح في الفلك العلوي مرتسما

النيرين طلوع بالفؤاد فما  
فألهد ومحو وشمس الذات مشرقة  
هذي النجوم بافق الشرق طالعة  
فان تبدى فلاشمس ولا قمر

فهى فاتحة الكتاب لان الكتاب عبارة من باب الاشارة عن المبدع الاول فالكتاب يتضمن الفاتحة وغيرها لانها منه وانما صيغ لها اسم الفاتحة من حيث انها اول ما افتتح به كتاب الوجود وهى عبارة عن المثل المنزه في ليس كمثل شئ بان تكون الكاف عين الصفة فلما اوجد المثل الذي هو الفاتحة اوجد بعده الكتاب وجعله مفتاحا له قائل وهى أم القرء أن لان الأم محل الابداد والوجود فيها هو القرء أن والموجد الاب الفاعل في الأم فالأم هى الجامعة الكلية وهى أم الكتاب الذى عنده في قوله تعالى وعنده أم الكتاب فانظر عيسى ومريم عليهما السلام وفاعل الابداد يخرج لك عكس ما بد الحسك فالأم عيسى والابن الذى هو الكتاب العندى أو القرء أن مريم عليها السلام فافهم وكذلك الروح ازدوج مع النفس بواسطة العقل فصارت النفس محل الابداد حسا والروح ما اتاها الامن النفس فالنفس الاب فهذه النفس هو الكتاب المرقوم لنفوذ الخط قطهر في الابن ما خط التلم في الأم وهو القرء أن الخارج على عالم الشهادة والام أيضا عبارة عن وجود المثل محل الاسرار فهو ارق المنشور الذى اودع فيه الكتاب المسطور فكان المثل فاتحاً في حق من يأخذ منه معانى الكتاب المسطور المودعة فيه تلك الاسرار الالهية فالكتاب هنا على من الفاتحة اذ الفاتحة دليل الكتاب وهو مدلولها وشرف الدليل بحسب ما يدل عليه ارايت لو كان مفتاحاً لكتاب المعلوم ان لو فرض له ضد لحق الدليل لحقارة المدلول \* واهذا أشار النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يسافر بالمعصف الى ارض العدو ولا لالة تلك الحروف على كلام الله تعالى اذ قد سماها الحق كلام الله والحروف الذى فيه امثالكم وامثال الكلمات اذ لم يقصد بها الدلالة على كلام الله تعالى فيسافر بها الى ارض العدو ويدخل بها مواضع التجاسات كالكنف واشباهاها وهى السبع المثاني والقرء أن العظيم الصفات ظهرت في الوجود في واحد وواحد فخررة تفرد وحضرة تجمع فن البسملة الى الدين افراد وكذلك من اهدنا الى الصالحين وقوله اياك نعبد واياك نستعين تشمل قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفه الى وتنفها العبدى ولعبدى ما سأل فلك السؤال وله العطاء كما ان له السؤال بافعل ولا تفعل ولك العطاء بالامثال يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدنى عبدي يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله اثنى على عبدي يقول العبد ملاك يوم الدين يقول الله مجدنى عبدي \* وفي رواية فتوش الى عبدي هذا افراد الالهى \* وفي رواية يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكرنى عبدي ثم قال يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذا بيني وبين عبدي ولعبدى ما سأل فاهي العطاء واياك في الموضعين ملحق بالافراد الالهى يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين يقول الله هؤلاء لعبدى هذا هو الافراد العبدى المألوه ولعبدى ما سأل مألوه ما الهى فلم يبق الا حضرات فصيح المثاني نظهرت في الحق وجودا وفي العبد الكلى ايجادا فوصف نفسه بها ولا موجود سواء في العباد ثم وصف بها عبده حين استخلفه ولذلك خروا له ساجدين لتسكن الصورة ووقع الفرق من موضع القدمين الى يوم القيامة والقرء أن العظيم الجمع والوجود وهو اراده عنك وجعلك به وليس سوى قوله اياك نعبد واياك نستعين وحسب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (واقعة) ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان رضى الله عنه الى امراب الكلام في المنام بعد ما وقعت

شفاعتي على جماعتي ونجا الكل من أسر الهلاك وقرب المنبر الاسنى وصعدت عليه عن الاذن العالى  
المجدي بالاقتصار على لفظة الحمد لله خاصة ونزل التأيد والرسول صلى الله عليه وسلم عن يمين المنبر  
قاعد فقال العبد بعد ما يسلم وجدوا ثنى حقيقة الحمد هو العبد المقدس المتزده الله اشارة الى الذات  
الازلية وهو مقام انفصال وجود العبد من وجود الاله ثم غيبه عن وجوده بوجوده الازلى وأوصله به  
فقال الله فاللام الداخلة على قوله الله الخافضة له هي حقيقة المألوه من باب التواضع والذلة وهي من  
حروف المعاني لامن حروف الهجاء ثم قدمها سبحانه على نفس اسمه تشرىفها وتهممها لمعرفتها بنفسها  
وتصديقها لتقديم النبي صلى الله عليه وسلم اياها في قوله من عرف نفسه عرف ربه فقدم معرفة  
النفس على معرفة الرب ثم عملت في الاسم الله لتحقيق الاتصال وتمكينها من المقام ولما كانت في مقام  
الوصلة ربما توهم ان الحمد غير اللام خفض العبد وهو الحمد اتباعا لحركة اللام فترى الحمد لله بختف  
الدال فصار الحمد بدلا من اللام بدل شئ من شئ وهما العين واحدة فالحمد هو وجود اللام واللام هي الحمد  
فان كانا شيئا واحدا كان الحمد في مقام الوصلة الى الله لانه عين اللام فكان معنى كما كانت اللام  
لفظا ومعنى ثم حقيقة الخفض فيها اثبات العبودية ثم احيانا يفيضها عن نفسها فناء كلياً ليرفعها  
الى المقام الاعلى في الاولية ثم تبقى حقيقتها في الاخرية فيقول الحمد لله برفع اللام اتباعا لحركة  
الدال وهذا مما يؤيد ان الحمد اللام وهو المعبر عنه بالرداء والثوب اذ كان هو محل الصفات واقتراق  
الجمع فغاية معرفة العباد ان تصل اليه ان وصلت والحق وراء ذلك كله أوقله ومع ذلك كله فلما رفعها  
بالفناء عنها ابتداء أراد ان يعرفها مع فناءها انها ما برحت من مقامها فجعلها عاملة وجعل رفعها  
عارضاً في حق الحق فابقى الهاء مكسورة تدل على وجود اللام في مقام خفض العبودية ولهذا  
شدت اللام الوسطى بلفظة لا أى ذات الحق ليست ذات العبد وانما هي حقيقة المثل لتجلى الصورة  
ثم الهاء تعود على اللام لما هي معمولها فلو كانت الهاء كناية عن ذات الحق لم تعمل فيها اللام بل  
هو العامل في كل شئ فاذا كانت اللام هي نفس الحمد فالهاء معمول اللام فالهاء هي اللام وقد كانت  
اللام هي الحمد فالهاء الحمد بلا مرية وقد قلنا ان اللامين المشتدين لنفى الجمع المتحد موضع الفصل  
نخرج من مضمون هذا الكلام ان الحمد هو قوله الله وان قوله الله هو قوله الحمد فغاية العبد انه حمد نفسه  
التي رأى في المرآة اذ لا طاقة للحدث على حمد التديم فاحدث المثل على الصورة وصار الموحد  
مرآة فلما تجلت صورة المثل في مرآة الذات قال لها حين ابصرت الذات فعطت فبرزت نفسها  
احدى من رأيت فحمدت نفسها وقالت الحمد لله رب العالمين فقال لها ابرحك ربك يا آدم لهذا خلقتك  
فسبقت رحمة غضبه ولهذا قال عقيب قوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم فتقدم الرحمة  
ثم قال غير المغضوب عليهم فاخر غضبه فسبقت الرحمة الغضب في اول افتتاح الوجود فسبقت الرحمة  
الى آدم قبل العقوبة على اكل الشجرة ثم رحم بعد ذلك \* فجاءت رحمتان بينهما غضب فطلب  
الرحمتان ان يمتزجا لانهما مثلان فانضمت هذه الى هذه فانعدم الغضب بينهما كما قال به ضمهم  
في يسرين بينهما عسر شعر

لذا ضاق عليك الامر فذكر في الم شرح

فعرس بين يسرين \* اذا فكرته فافرح

فالرحمة عبارة عن الوجود الاول المعبر عنه بالملكوت والمغضوب عليهم النفس الامارة والضالون عالم  
التركيب مادامت هي مغضوبا عليها اذ البارى منزّه عن ان ينزه اذ لا غير ولا موجودا لا هو  
ولهذا أشار عليه السلام بقوله المؤمن مرآة أخيه لوجود الصورة على كمالها اذ هي محل المعرفة  
وهي الموصلة ولو اوجدته على غير تلك الصورة لكان جادا فالحمد لله الذى من على العارفين به  
الواقفين معه بمواد العناية ازلا وأبدا \* (تنبيه) \* اللام تنفى الرسم كما ان الباء تنفيه \* ولهذا قال



أبو العباس ابن العريف العلماء والعارفون في فائت المقام الاعلى الى اللام فانه قال في كلامه والعارفون بالهمم هم قال في حق اللام والحق وراء ذلك كله ثم زاد تنبيها على ذلك ولم يقنع بهذا وحده فقال والهمم للوصول والهمة للعارفين البائسين وقال في العلماء اللامين وانما تبين الحق باضلال الرسم وهذا هو مقام اللام فناء الرسم فالحمد لله اعلى من الحمد بالله فان الحمد بالله يقيك والحمد لله يفتيك فاذا قال العالم الحمد لله أى لا حامد لله الا هو فاحرى ان لا يكون ثم محمود سواء وتنسول العامة الحمد لله أى لا محمود الا الله وهي الحامدة فاشتر كافي صورة اللفظ فالعلماء افنت الحامدين والمحمودين من الخلق والعامة افنت المحمودين خاصة \* وأما العارفون فلا يتمكن لهم ان يقولوا الحمد لله الامثل العامة وانما مقامهم الحمد بالله لبقاء نفوسهم عندهم فتحقق هذا الفصل فانه من لباب المعرفة \* (وصل في قوله رب العالمين الرحمن الرحيم) \* اثبت بقوله تعالى عندنا وفي قلوبنا رب العالمين حضرة الربوبية وهذا مقام العارف ورسوخ قدم النفس وهو وضع الصفة فان قولنا لله ذاتية المشهد عالية المحتد ثم اتبعه بقوله رب العالمين أى مربيهم ومغذيهم والعالمين عبارة عن كل ماسوى الله والتربية تنقسم قسمين تربية بواسطة وتربية بغير واسطة فاما الكلمة فلا تصور الواسطة في حق البتة واما من دونه فلا بد من الواسطة ثم تنقسم التربية التي بالواسطة خاصة قسمين قسم محمود وقسم مذموم فمن القديم سبحانه الى النفس والنفس غير داخل في الحمد ما ثم الامحود خاصة واما المذموم فمن النفس الى عالم الحس فكانت النفس محلا قابلا لوجود التغيير والتطهير \* فنقول ان الله تعالى لما اوجد الكرامة المعبر عنها بالروح الكلى ايجادا دواع اوجدها في تمام الجهل ومحل السلب أى اعماه عن رؤية نفسه فبقى لا يعرف من أين صدر ولا كيف صدر وكان الغذاء فيه الذى هو سبب حياته وبقائه وهو لا يعلم فترك الله همته لطلب ما عنده وهو لا يدري انه عنده فاخذ في الرحلة بهيمته فاشهد الحق ذاته فكمن وعرف ان الذى طلب لم يزل به موصوفا قال ابراهيم بن مسعود الاكبرى

### قد ير حل المرء لمطلوبه \* والسبب المطلوب في الراحل

وعلم ما اودع الله فيه من الاسرار والحكم وتحقق عنده حدوثه وعرف ذاته معرفة احاطية فكانت تلك المعرفة له غذاء معينات تقوت به وتدوم حياته الى غير نهاية فقال له عند ذلك العجلى الاقدس ما اسمى عندك فقال انت ربى فلم يعرفه الا في حضرة الربوبية وتفرد القديم بالالوهية فانه لا يعرفه الا هو فقال له سبحانه انت مربوبى وانا ربك اعطيتك اسمائى وصفائى فمن رآك رآنى ومن اطاعك اطاعنى ومن عصاك عصانى ومن علمك علمنى ومن جهلك جهلنى فغاية من دونك ان يتوصلوا الى معرفة نفوسهم منك وغاية معرفتهم بك العلم بى الوجود لا بكيفية ذلك انت معى لا تتعدى معرفة نفسك ولا ترى غيرك ولا يحصل لك العلم بى الامن حيث الوجود ولو احطت علمائى لكنت انت انا ولكنت محاطا لك وكانت انيتى انيتك وليست انيتك انيتى فامتلك بالاسرار الالهية واربيك بها فاجدها مجعولة فيك فتعرفها وقد حجبك عن معرفة كيفية امدادى لك بها اذ لا طاقة لك بحمل مشاهدتها اذ لو عرفتها لا تحدث الانية واتحاد الانية محال فمشاهدتك لذلك محال وهل ترجع انية المركب الى انية البسيط لاسيلى الى قلب الحقائق ثم اعلم ان من دونك في حكم التبعية لك كما انت في حكم التبعية لى فانت ثوبى وانت ردائى وانت غطائى فقال له الروح ربى سمعتك تذكر ان لى ملكا قايى هو فاستخرج له النفس منه وهو المنعول عن الانبعاث فقال هذا بعضى وانا كله كما انا منك واست منى قال صدقت يا روحى قال بك نطقت يا ربى انت ربيتنى وحجبت عني سر الامداد والتربية وانفردت انت به فاجعل امدادى محجوبا عن هذا الملك حتى يجبهانى كما جهلتك نخلق فى النفس صفة التسول والافتتار ووزر الهطل الى الروح المقدس ثم اطلع الروح على النفس فقال لها من انا قالت ربى بك حياتى

وبك بقائي فناداها الروح بملكه وقام فيها مقام ربه فيه وتخيّل ان ذلك هو نفس الامداد فأراد الحق ان يعترفه ان الامر على خلاف ما تخيل وانه لو اعطاه من الامداد كما سال لما انفردت الالهية عنه بشئ ولا تحدث الانية فلما أراد ذلك خلق الهوى في مقابلته وخلق الشهوة في مقابلة العقل ووزرها للهوى وجعل في النفس صورة القبول لجميع الواردات عليها فحصلت النفس بين ربين قوين لهما وزيران عظيمان وما زال هذا يناديها وهذا يناديها والكل من عند الله قال تعالى قل كن من عند الله وكلا غدهولاء وهولاء من عطاء ربك وهذا كانت النفس محل التغيير والتطهير قال تعالى فاهمها فجورها وتقواها في أثر قوله ونفس وما سواها فان اجابت منادى الهوى كان التغيير وان اجابت منادى الروح كان التطهير شرعا وتوحيد المآل اى الروح انه ينادى ولا يسمع مجيبا قال ما منع ملكي من اجابتي فقال له الوزير في مقابلتك رب مطاع عظيم السلطان يسمى الهوى عطيته مجله له الدنيا بخذا فيرها فبسط لها حضرتها ودعاها فاجابته فرجع الروح بالشكوى الى الله تعالى فثبتت عبوديته وذلك كان المراد وتزلزلت الارباب والمربوبون كل واحد على حسب مقامه وقدره فعالم الشهادة المنفصلون ربهم عالم الخطاب وعالم الشهادة المتصلون ربهم عالم الجبروت وعالم الجبروت ربهم عالم الملكوت وعالم الملكوت ربهم الكلمة والكلمة ربها رب الكل الواحد الصمد وقد اشبعنا القول في هذا الفصل في كتابنا المسمى بالتدبيرات الالهية في اصلاح المملكة الانسانية فاضربنا عن تمام هذا الفصل هنا مخافة التطويل وكذلك ذكرناه أيضا في تفسير القرآن أن فسجنان من تفرّد بتريّة عبادته وجب من حجب منهم بالوسائط وخرج من هذا الفصل لمن عرف روحه ومعناه ان الرب هو الله سبحانه وان العالمين هو المثل الكلى ولذلك أوجده في العالمين على تمانيّة أحرف عرشا واستوى عليه بالالطف والترية والحنان والرحمة الرحانية المؤكدة بالرحمية لتميز الدار الحيوان بقوله تعالى الرحمن الرحيم فمـ برحانيته وخص برحميته فالرحانية في عوالمه بالوسائط والرحمية في كلماته بلا واسطة لوجود الاختصاص وشرف العناية فافهم والاسلم تسلم : (وصل في قوله تعالى ملك يوم الدين) \* يريد يوم الجزاء وحضرة الملك من مقام التفرقة وهي جمع فانه لا تقع التفرقة الا في الجمع قال تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم فهي مقام الجمع وقد قبلت سلطان التفرقة فهي مقام التفرقة فافترق الجمع الى أمر ونهي خطا با وسخط ورضى ارادة وطاعة وعصيان فعل مألوه ووعد ووعد فعل الله والملك في هذا اليوم من حتمت له الشفاعة واختص بها ولم يقتل نفسي وقال أنتى والملك في وجودنا المطلوب للقيامه بالمجمله التي تظهر في طريق التصوف هو الروح القدس ويوم القيامة وقت ايجاد الجزاء ولا يقع هذا الخطاب الاعلى من لحظ نفسه فاجله فطلب الجزاء أو طولب به ان كان عقوبة لا بد من ذلك فان كانت فاعله الطاعة فجنات من تخيل واعتاب وان كانت فاعله المعصية الكفرانية فجهم وما فيها من اغلال وعذاب وهذا مقام الدعوى في صورتين فنفرض الكلام في هذه الآية على حد الملك وما ينبغي له وهل ترتقى النفس من يوم الدين الى القضاء عنه \* فنقول ان الملك من صبح له الملك بطريق الملك ومجده الملك وهو كلمة الروح فلما نازعه الهوى واستعان بالنفس عليه عزم الروح على قتال الهوى واستعد فلما برز الروح بجنود التوحيد والملا الاعلى وبرز الهوى كذلك بجنود الامانى والغرور والملا الاسفل قال الروح للهوى منى اليك فان ظفرت بك فالتوملى وان ظفرت انت وهزمتنى فالملك لك ولا يهلك القوم بيننا فبرز الروح والهوى فقتله الروح بسيف العدم وغلظ بالنفس بعد انابة منها وجهه كبير فاسلمت تحت سيفه فسلمت وتظهرت وتقدسست وآمنت الحواس لايمانها ودخلوا في رقى الاقياد واذعنوا وسلبت عنهم اردية الدعاوى الفاسدة واتحدت كلمتهم وصار الروح والنفس كالشئ الواحد وصح له اسم الملك حقيقة فقالت له ملك يوم الدين فردته الى مقامه ونقلته من اقتراف الشرع الى جمع التوحيد والملك على الحقيقة

هو الحق تعالى المالك لكل ومصرفه وهو الشفع لنفسه عامة وخاصة خاصة في الدنيا وعامة في الآخرة من وجه ما ولدك قدم على قوله ملك يوم الدين الرحمن الرحيم لا أنيس افتدة المحجوبين عن رؤية رجة رب العالمين الا تراه يقول يوم الدين شفعت الملائكة والنبيون وشفع المؤمنون وبقى ارحم الراحمين ولم يقل وبقى الجبار ولا القهار ليقع التأيس قبل ايجاد الفعل في قلوبهم فن عرف المعنى في هذا الوجود صريح له الاختصاص في مقام ارحم ومن جهلها في هذا الوجود دخل مع العامة في الخسر الا كبر فحبل في مقام الراحمين فمعد الفرق جمعوا والفق رتقا والشفع وتراب شفاة ارحم الراحمين من جهنم ظاهر السور الى جنة باطنه فاذا وقع الجدار وانهدم السور وامتزجت الانهار والتقت البصران وعدم البرزخ صار العذاب نعيمًا وجهنم جنة فلا عذاب ولا عقاب الانعيم وامان بمشاهدة العيان وترنم اطياف بالحن على المقاصير والاقنان ولثم الحور والولدان وعدم مالك وبقى رضوان وصارت جهنم تنعم في حظائر الجنان وانضح سرابليس وآدم فاذا هو ومن جعله سبيان فانهما ما تصرفا الا عن قضاء سابق وقد رلاحق لا يحصى لهما عنه فلا بد لهما منه ووج آدم موسى (وصل) في قوله جل ثناؤه وتقديس اياه تعبدوا باياه نستعين لما ثبت وجوده بالحد لله وغذاؤه رب العالمين واصطفاؤه بالرحمن الرحيم وتجيده بملك يوم الدين ارادنا كيد تكرار الشكر والثناء رغبة في المزيد فقال اياه تعبدوا باياه نستعين وهذا مقام الشكر اى لك نقرب بالعبودية واليك ناوى وحدك لا شريك لك واليك ناوى في الاستعانة لا الى غيرك على من انزلتهم منى منزلاتى منك فانا امدهم بك لانفسى فانت المذل انا واثبت له بهذه الآية تنى الشريك قال يا من اياه العبد الكلى قد انحصرت ما بين التوحيد حتى لا يكون لهما موضع دعوى برؤية غير فاحاط بها التوحيد والكاف ضمير الحق فالكاف والالفان شئ واحد فهم مدلول الذات ثم كان تعبد صفة فعل اليا فالضمير الذى فيه والعبد فعل الحق فلم يبق في الوجود الا الحضرة الالهية خاصة غير ان قوله اياه تعبد في حق نفسه لا بداع الاول حيث لا يتصور غيره واياه نستعين في حق غيره للخلق المشتق منه وهو محل سر اخلافة فنى اياه نستعين وجدت الملائكة وابى من استكبر (وصل) في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين فلما قال اياه تعبدوا باياه نستعين قال له وما عبادتى قال له ثبوت التوحيد في الجمع والتفرقة فلما استقر عند النفس ان النجاة في التوحيد الذى هو الصراط المستقيم وهو شهود الذات بفنائها أو بقائها ان غفلت قالت اهدنا الصراط المستقيم فتعرض لها بقولها المستقيم صراطان معوج وهو صراط الدعوى ومستقيم وهو التوحيد فلم يكن لهما ميز بين الصراطين الا بحسب السالكين عليها فرأت ربها سالها الصراط المستقيم فمرقته به ونظرت نفسها فوجدت بينها وبين ربها الذى هو الروح مفارقة في اللطافة ونظرت الى المعوج عند عالم التركيب فذلك قولها صراط الذين انعمت عليهم وهذا عالمها المتدلى بها المركب مغضوب عليه والمنفصل عنها ضالون عنها بنظرهم الى المتصل المغضوب عليه فوقت على رأس الصراطين ورأت غاية المعوج الهلاك وغاية المستقيم النجاة وعلمت ان عالمها يتبعها حيث سلكت فلما أرادت السلوك على المستقيم وان تعتكف في حضرة ربها وان ذلك لهما من نفسها بقولها اياه تعبد عجزت وقصرت فطلبت الاستعانة بقولها واياه نستعين فتبهارت بها الى اهدنا فبقيت وقالت اهدنا فوصفت ما رأت بقولها الصراط المستقيم الذى هو معرفة ذاتك فان صاحب المواضع التقرى لا تأتمر للعلم فقال انت لما سألت صراط الذين انعمت عليهم وقرئ في الشاذ صراط من انتم عليه اشارة الى الروح القدس وتفسير الكل من انتم الله عليه من رسول ونبي غير المغضوب عليهم من ليس كذلك ولا الضالين فقال تعالى هؤلا لعبدى ولعبدى ما سال فاباها واتام معوجها وأوضع صراطها ورفع بساطها بقول ربها اترعها دعائها آمين

فحصلت الاجابة من تأمين الملائكة وصارت تأمين الروح تابعا له اتباع الاجناد بل اطوع لكون  
الارادة متحدة وصح لها النطق فسمها النفس الناطقة وهي عرش الروح والعقل صورة الاستواء  
فافهمم والافسلم تسلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (فصول تأينس وقواعد تأيسس) نظر  
الجمال بعين الوصال قال تعالى \* ان الذين كفروا سواء عليهم اأذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون  
الى قوله عظيم ايجاز البيان فيه يا محمد ان الذين كفروا استروا محبتهم في عنهم سواء عليهم اأذرتهم  
بوعيدك الذي ارسلت به أم لم تنذرهم لا يؤمنون بكلامك فانهم لا يعقلون غيري وانت تنذرهم بخلق  
وهم ما عقاوه ولا شاهدوه وكيف يؤمنون بك وقد خفت على قلوبهم فلم اجعل فيها متسعاً لغيري  
وعلى سمعهم فلا يسمعون كلاماً الا مني وعلى ابصارهم غشاوة من بهائي عند مشاهدتي فلا يصرون  
غير اولهم عذاب عظيم عندي اردتهم بعد هذا المشهد السني الى انذارك واجيهم عنى كما فعلت بك  
بعد قاب قوسين أو ادنى قرباً وانزلتلك الى من يكذبك ويرد ما جئت به اليه من الكلام في وجهك  
وتسمع في ما يضيق به صدرك فاین ذلك الشرح الذي شاهدته في اسرائلك فهكذا امنائى على خلقى  
الذين اخفيتهم ونخيتهم رضاي عنهم فلا اسخط عليهم أبداً (يسط ما اوجزناه في هذا الباب)  
انظر كيف اخفى سبحانه اوليائه في صفة أعدائه وذلك لما ابدع الامناء من اسم اللطيف وتجلي لهم  
في اسمه الجميل فاحبوه والغيرة من صفات المحبة في المحبوب ستروا محبته غيرتهم عليه كالشبي وامثاله  
وسترهم بهذه الغيرة عن ان يعرفوا فقال تعالى ان الذين كفروا أى ستروا ما يداهم في مشاهدتهم  
من أسرار الوصلة فقال لا بد ان احجبكم عن ذاتي بصفاي فتأهبوا لذلك فما استعدوا فاذنهم على  
لسان الرسول في ذلك العالم فمأعرفوا لانهم في عين الجمع وخاطبهم من عين التفرقة وهم مأعرفوا عالم  
التفصيل فلم يستعدوا وكان الحب قد استولى عليهم سلطانه غيرة من الحق عليهم في ذلك الوقت  
فاخبرني به عليه السلام روحاً وقرأنا بالسبب الذي اسمهم عن اجابة ما دعاهم اليه فقال ختم الله على  
قلوبهم فلم يسمعوا غيره وعلى سمعهم فلا يسمعون سوى كلامه وعلى ابصارهم غشاوة من  
سناهم وبهائهم يريد الصفة التي تجلي اهتم فيها المتقدمة فبقوا غرقى في بحور الذات بمشاهدة الذات  
فقال لهم لا بد لكم من عذاب عظيم فافهموا ما العذاب لان اتحاد الصفة عندهم فاجدلهم عالم  
الكون والفساد وحينئذ علمهم جميع الاسماء وانزلهم على العرش الرحاني وفيه عذابهم وقد كانوا  
محبوتين عنده في خرائث الغيوب فلما ابصرتهم الملائكة خرت سجدوا لهم فاعلموهم الاسماء فاما أبو يزيد  
فلم يستطع الاستواء ولا اطاق العذاب فصعق من حينه فقال تعالى ردوا على حبيبي فانه لا صبر له  
عنى فحجب بالشوق والمخاطبة وبقي الكفار قزلوا من العرش الى الكرسي فبذبت لهم القدمان قزلوا  
عابهم في الثلث الباقي من الليل الجسماني الى سماء الدنيا النفسى فخطبوا المركز هل من داع  
فيستجاب له هل من نائب فيتاب عليه هل من مستغفر فيغفر له حتى يصعد القبر فاذا انصعد وظهر  
الروح العقلي النوري رجعوا من حيث جاؤا قال صلى الله عليه وسلم من كان موافقاً لقلبواصل  
حتى السهر فذلك قوله اذا بعثنا في القبور فكل عبد لم يحذر مكر الله فهو مخدوع فافهمم والافسلم تسلم  
\* (فصل) \* ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر الى قوله يكذبون ابداع الله المبدعات  
وتجلى بلسان الاحدية في الروية فقال ألسنت بر بكم والمخاطب في غاية الصفاء فقال بلى فكان  
كمثل الصدا فانهم أجابوا به فان الوجود المحدث خيال منصوب وهذا الاشهاد كان اشهاد راحة لانه  
ما قال لهم وحدوني انفة عليهم لماعلم من انهم يشركون به لما فيهم من الحظ الطبيعي ولما فيهم من قبول  
الاقتدار الالهى وما يعلمه الا قليل فلما برزت صور العالم من العلم الازلى الى العين الابدى من وراء  
ستارة الغيرة والعزة بعدما اسرج السرج وانار بيت الوجود وبقي هو في ظلمة الغيوب فشوهدت  
الصور متحركة ناطقة بلغات مختلفات والصور تنبعث من الظلمة فاذا انقضى زمانها عادت الى الظلمة

وهكذا حتى السحر أراد الفطن ان يقف على حقيقة ما شاهد به سره فان للحس اغاليط فقرب من  
 الستارة ف رأى نطقها غيبا فيها ف علم ان ثم سرا عجبيا فوقه عليه من نفسه ف عرفه وعرف الرسول  
 وما جاء به من وظائف التكليف قاو لوظيفة كلمة التوحيد فاقر الكل بها فاجحد احد الصانع  
 واختلفت عباراتهم عليه فابتلاهم بان خاطبهم بلسان الشرك بشهادة الرسول فوقع الانكار  
 باختصاص الجنس ففترق اهل الانكار على طريقتين \* فتمهم من نظري الطواهر فلم يرتضوا  
 في شئ ظاهرا فانكر \* ومنهم من نظريا طاعة لا فرأى الاشتراك في المعقولات ونسى الاختصاص  
 فانكر فارسله بالسيف فقتل في قلوبهم الرعب من الموت وداخلهم الشك على قدر نظرهم فتمهم  
 من استمر على نقي كلمة الاشتراك قطعاً فذلك كافر \* ومنهم من استمر عليها مشاهدة فذلك عالم بالله  
 \* ومنهم من استمر على ثبوتها نظر اذ لك عارف بالله \* ومنهم من استمر على ثبوتها اعتقاد اقلك العامة  
 \* ومنهم من خاف القتل فلنظ ولم يعتقد قنادى عليه لسان الحق يقال ومن الناس من يقول آمنا  
 بالله وباليوم الآخر ظاهرا وما هم بمؤمنين باطنا يخادعون الله والذين آمنوا بلزوم الدعوى  
 وما يخادعون الا انفسهم بجهلهم القائم بهم بان الله لا يعلم واني ارد اعمالهم عليهم وما يشعرون اليوم  
 بذلك في قلوبهم مرض شك وحجاب مما جاءهم به رسولي فزادهم الله مرضا شكاً وحجاباً ولهم  
 عذاب أليم يوم القيامة وهم فيه بما كانوا يكذبون مما حقتنا لديهم ولم تسبق لهم عناية  
 في الاوح القاني \* (وصل) \* واذا قيل لهم لا تفسدوا الى يشعرون لما اكل الوجود بتمامه  
 برز في ميدان الذم فارس الدعوى فلم يكن في جيش ومن الناس من يقول آمنا من يرزاه  
 فلت الكل وصبر اليه والى دينه باطنا فعوقبوا بطلب الاقرار والاقولوا فاقروا والنظا فحصل لهم العذاب  
 الاليم دنيا و آخرة واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض ارض الاشباح قالوا من خيالهم انما نحن  
 مصلحون قال الله تعالى الا انهم هم المفسدون عندنا وعندهم اذ لم يستمعوا بها كما يريون  
 ولكن لا يشعرون باتحاد الاشياء ولو شعروا ما آمنوا ولا كفروا \* (وصل) \* واذا قيل لهم  
 آمنوا كما آمن الناس الى لا يعلمون وذلك انهم لما اتظموا في سلك الاغيار انهم النداء ان يشعروا  
 على منازل الشهداء فسمعوا الخطاب في الايضية آمنوا كما آمن الناس فحببوا عن عهد الاخذ  
 بعهد الحس والداعي الجنسي فاسمهم ذلك وأعمى ابصارهم واغشى ليل جهالتهم فسالوا انؤمن  
 كما آمن السفهاء ولما عدل بهم عن طريق التقديس ووقفوا مع الهوى قال الله انا الا انهم هم  
 السفهاء الاحلام لما ملكتهم الاهواء وجبوا عن الالتذاذ بجماع وقع الرذاذ على الافلاذ بالطور  
 ولكن لا يعلمون لتمييز العالي من الدون والافاى فائدة نقوله لشي اذا اراده كن فيكون الايجاد  
 الاشياء على احسن قانون فسجدان من انفراد بالايجاد والاختراع والاتقان والابداع \* (وصل)  
 في دعوى المذعن \* واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم  
 انما نحن مستهزئون \* الايمان في هذا المقام على خمسة اقسام ايمان تقليد وايمان علم وايمان عين  
 وايمان حق وايمان حقيقة \* فالتقليد للعوام والعلم لاصحاب الدليل والعين لاهل المشاهدة والحق  
 للعارفين والحقيقة للواقفين واما حقيقة الحقيقة وهو السادس فللعلماء المرسلين اصلا ووراثه مع  
 كشفها فلا سبيل الى ايضاها فكانت صفات الدعوى اذا القوا هؤلاء الخمسة قالوا آمنا فانطلب  
 للعوام وسر القلوب لاصحاب الدليل والروح لاهل المشاهدة وسر الروح للعارفين وسر السر للواقفين  
 والسر الاعظم لاهل الغيرة والحجاب \* والمنافقون تعزوا عن الايمان واتظموا في الامم واما  
 ما جاوز خزنة خيالهم فاتخذوا اصناما في ذواتهم اقاموها مقام الهتهم فاذا خلوا الى شياطينهم  
 قالوا يا مستبلا الغفلة عليهم وخلقوا لئلا يحل عن مراتب الايمان انا معكم انما نحن مستهزئون فوقع  
 عليهم الهذا من قولهم الى شياطينهم في حال الخلوة فلما قامت الاضداد عندهم وعاملوا الحق

والباطل عاملوا الحق بستر الباطل وعاملوا الباطل بافتشاء الحق مع لهم النفاق ولو خاطبوا ذاتهم في ذاتهم ما صح لهم هذا ولكانوا من أهل الحقائق فأوقع الله الجواب على الاستهزاء فقال الله يستهزئ بهم وهو استهزأؤهم عجبا كيف قالوا انا معكم وهم عدم ولو عاينوا ايمان الحقيقة لعاينوا الخالق في الخليفة ولا خلوا ولا نطقوا ولا صمتوا بل كانوا يقومون مقام من شاهد وهو روح جامع صاحب المشاهدة فلي نظر الانسان حقيقة اللقاء فانه مؤذن باقتراق متقدم ثم اجتمعوا بصفة لم يعرفوها بل ظهر لهم منها ظاهر حسن فتأذبوا معها ولم يطبقوا اكثر من ذلك فقالوا آمانا ثم نكسوا على رؤسهم في الخلوة مع الشيطنة وهي البعد من اللقاء فقالوا انما نحن مستهزئون بالصفة التي لقينا فتدبر هذه الآية من حقيقة الحقيقة عند طلوع القمر وزوال الشك بزوال الستارة ورفع الموانع يلج لك السر في سجان والنساء والشمس قصب الذين لتلتوا مثل الذين لتوا اقتصمت وان تكلمت هلكت وهذه حقيقة الحقيقة التي منع كشفها الا لمن شئ منها رائحة ذوقا فلا بأس فانظر وتدبر ترشد ان شاء الله تعالى

(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه وموجود وفيه وجد وعلى اي مثال وجد ولم وجد وما غايته ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر - شعر

انظر الى هذا الوجود المحكم	ووجودنا مثل الرداء المعلم
وانظر الى خلفاته في ملكهم	من مفصح طلق اللسان وأعجم
ما منهموا حد يجب الهه	الا ويمزجه بحب الدرهم
فيقال هذا عبيد معرفة وذا	عبد الجنان وذا عبيد جهنم
الا القليل من القليل فانهم	سكروا به من غير حس وهم
فهمو عبيد الله لا يدري بهم	أحد سواه لا عبيد المنعم
فأفادهم لما أراد رجوعهم	لقصورهم من كل علم مبهم
علم المتقدم في البسائط وحده	واساسه ذو غنة لم تصرم
وحقيقة الطرف الذي سترته عن	امثاله ومثاله لم يكتم
والعلم بالسبب الذي وجدت له	عين العوالم في الطراز الاقدم
ونهاية الامر الذي لا غاية	تدري له فيه العظيم الاعظم
وعلوم افلاك الوجود كبيره	وصغيره الاعلى الذي لم يذم
هذي علوم من تحقق كشفها	يهدى القلوب الى السيل الاقوم
فالحمد لله الذي انا جامع	لعلومها ولعلم مالم يعلم

ايجاز البيان بضرب من الاجال بدء الخلق الهباء واول موجود فيه الحقيقة المحمدية الرجانية الموصوفة بالاستواء على العرش الرحاني وهي العرش الالهي ولا أين يحصرها لعدم التصيزوم وجد وجد من الحقيقة المعلومة التي لا تتصف بالوجود ولا بعدم وفيه وجد في الهباء وعلى أي مثال وجد على المثال القائم بنفس الحق المعبر عنه بالعلم به ولم وجد لاظهار الحقائق الالهية وما غايته التخليص من المزرعة فيعرف كل عالم حظه من منشاء من غير امتزاج فغاياته اظهار حقائقه ومعرفة افلاك العالم الاكبر وهو ما عدا الانسان والعالم الاصغر يعني الانسان روح العالم وعلمه وسببه واقلاكه ومقاماته وحركاته وتفصيل طبقاته فهذا جميع ما يتضمنه هذا الباب فكما ان الانسان عالم صغير من طريق الجسم كذلك هو ايضا له حقير من طريق الحدوث وصح له التأله لانه خليفة الله في العالم والعالم مسخر له ماله كما ان الانسان مألوم لله تعالى \* واعلم ان اكل نشأة الانسان انما هي



في الدنيا وأما الآخرة فكل إنسان من الفرقين على النصف في الحال لافي العلم فان كل فرقة  
عالمه يتقيض حالها فليس الإنسان الا المؤمن والكافر مع سعادة وشتاوة نعمها وعذابا ولهذا  
كانت معرفة الدنيا تم وتجلي الآخرة على قافهم وحل رمز هذا القفل ولنا رمز لمن تفتن وهو لفظه  
بشيء ومعناه بديع شعر

روح الوجود الكبير	هذا الوجود الصغير
لولا ما قال اني	انا الكبير القدير
لا يجهنك حدوثي	ولا الفنا والتشور

فاني ان تأملتني المحيط الكبير

فلقد يم بذاتي	وللجد يد ظهور
والله فرد قديم	لا يعتريه قصور
والكون خلق جديد	في قبضتيه أسير
فجاء من هزأتي	انا الوجود الحقيق
وان كل وجود	على وجودي يدور
فلا كليل ليل	ولا كنوري نور
فن يقل في عبيد	انا العبد الضعيف
أوقال اني وجود	انا الوجود الخبير
فصح وقيل أناربي	أوعبده ما تجور
فيا جهولا بقدري	انت العليم البصير
بلغ وجودي عني	والقول صدق وزور
وقل لقومك اني	انا الرحيم الغفور
وقل بأن عذابي	هو العذاب المبير
وقل باني ضعيف	لا استطيع أسير
فكيف ينعم شخص	على يدي أو يور

بسط الباب وبيانه ومن الله العون اعلموا ان المعلومات بوجه ما أربعة \* الحق تعالى وهو الموصوف  
بالوجود المطلق لانه سبحانه ليس معلولا لشيء ولا علة بل هو موجود بذاته والعلم به عبارة عن العلم  
بوجوده ووجوده ليس غير ذاته مع انه غير معلوم الذات لكن يعلم بما هو عليه من صفات المعاني  
وهي صفات الكمال وأما العلم بحقيقة ذاته فمتنوع لا تعلم بدليل ولا يبرهان عقلي ولا يأخذها حد فانه  
سبحانه لا يشبه شيئا ولا يشبه شيء فكيف يعرف من يشبه الاشياء وتشبهه من لا يشبه شيء ولا يشبه  
شيئا فمعرفة الله تعالى انه ليس كمثل شيء وأما الماهية فلا يجوز ذلك عليه تعالى الله عما يقولون  
علوا كبيرا ويحذركم الله نفسه وقد ورد المنع من الشرع عن التفكير في ذات الله \* (ومعلوم ثان)  
وهو الحقيقة الكلية التي هي الحق والعالم لا تنصف بالوجود ولا بالعدم ولا بالحدوث ولا بالقدم اذ هي  
في القديم اذا وصف بها قديمة وفي المحدث اذا وصف بها محدثة فلا تعلم المعلومات قديمها وحديثها  
حتى تعلم هذه الحقيقة ولا توجد هذه الحقيقة حتى توجد الاشياء الموصوفة بها فان وجد شيء عن غير  
عدم متقدم كوجود الحق وصفاته قيل فيها موجود قديم لا تصاف الحق بها وان وجد شيء عن  
عدم كوجود ما سوى الله تعالى وهو المحدث الموجود بغيره قيل فيها محدثة وهي في كل موجود  
بحقيقتها فانها لا تقبل التميز فمافها كل ولا بعض ولا يتوصل اني معرفتها مجردة عن الصورة بدليل

ولا يبرهان فن هذه الحقيقة وجد العالم بوساطة الحق تعالى ولم يكن بموجودة فيكون الحق قد أوجدنا من موجود قديم فيثبت لنا التقدم وكذلك لتعلم أيضا ان هذه الحقيقة لا تصف بالتقدم على العالم ولا العالم بالتأخر عنها ولكنها أصل الموجودات عموما وهي أصل الجوهر وفلك الحياة والحق المخلوق به وغير ذلك وهي الفلك المحيط المعقول \* فان قلت انها العالم صدقت أو انها ليست العالم صدقت أو انها الحق أرلست الحق صدقت تقبل هذا كله وتتعدد بتعدد أشخاص العالم وتتزه بتزيه الحق وان أردت مثالها حتى تقرب الى فهمك فانظر في العودية في الخشبة والكرسي والمحبرة والمنبر والتابوت وكذلك الترييع وامثاله من الاشكال في كل مربع مثلا من تابوت وبيت وورقة فالتريع والعودية يحقتانها في كل شخص من هذه الاشخاص وكذلك الالوان كيباض الثوب والجوهر والكاغد والدهان والدقيق من غير أن تتحقق البياضية المعقولة بالانقسام حتى يقال ان يياض الثوب جزؤه من ابل حقيقتها ظهرت في الكاغد كما ظهرت في الثوب وكذلك العلم والتدرة والارادة والسمع والبصر وجميع الاشياء كما هي فقد بينت لك هذا المعلوم وقد بسطنا القول فيه كثيرا في كتابنا المسمى بانشاء الجداول والدوائر \* (ومعلوم ثالث) وهو العالم كله الاملاك والافلاك وما تحويه من العوالم والهواء والارض وما فيها من العالم وهو الملك الاكبر \* (ومعلوم رابع) وهو الانسان الخليفة الذي جعل الله هذا العالم المقهور تحت تسخيرته قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فن علم هذه المعلومات فباقي له معلوم أصلا يطلبه فيها ما لا يعلم الوجوده وهو الحق تعالى وتعلم افعاله وصفاته بضرب من الامثلة ومنها ما لا يعلم الا بالمثال كالعلم بالحقيقة الكلية ومنها ما يعلم بهذين الوجهين وبالمهاية والكيفية وهو العالم والانسان \* (وصل) \* كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان لم يرجع اليه من ايجاده العالم صفة لم يكن عليها بل كان موصوفا لنفسه ومسمى قبل خلقه بالاسماء التي يدعوه بها خلقه فلما أراد وجود العالم وبدأ على حد ما علمه بعلمه بنفسه انفع من تلك الارادة المقدسة بضرب تجل من تجليات التزيه الى الحقيقة الكلية حقيقة تسمى الهباء هي بمنزلة طرح البناء الجص ليفتح فيه ماشاء من الاشكال والصور وهذا هو أول موجود في العالم وقد ذكره علي بن أبي طالب رضي الله عنه وسهل بن عبد الله رحمه الله وغيرهما من المحققين أهل الكشف بالحقيقة ثم انه سبحانه وتعالى تجلي بنوره الى ذلك الهباء ويسميه اصحاب الافكار بهيولي الكل والعالم كله فيه بالقوة والصلاحية فقبل منه تعالى كل شيء في ذلك الهباء على حسب قوته كقبول زوايا البيت نور السراج وعلى حسب قربيه من ذلك النور يشتد ضوءه وقبوله قال تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح فشب نوره بالمصباح فلم يكن اقرب اليه قبولا في ذلك الهباء الاحقيقة محمد صلى الله عليه وسلم المسماة بالعقل فكان مبتدأ العالم بأسره وأول ظاهر في الوجود فكان وجوده من ذلك النور الالهي ومن الهباء ومن الحقيقة الكلية وفي الهباء وجد عينه وعين العالم من تجليه وأقرب الناس اليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه امام العالم وسر الاتياء أجعين \* وأما المثال الذي علمه وجد العالم كله من غير تفصيل فهو العلم القائم بنفس الحق تعالى فانه سبحانه علمنا بعلمه بنفسه وأوجدنا على حد ما علمنا ونحن على هذا الشكل المعين في علمه فلا شك ان مثل هذا الشكل هو القائم بعلم الحق ولولم يكن الامر كذلك لاخذنا هذا الشكل بالاتفاق لاعن قصد فانه لم يعلم ما يمكن ان تخرج صورته في الوجود بمحسوسكم الاتفاق فانه ليس في نفسه فلو لان الشكل في نفسه ما وجدنا عليه ولم يأخذ هذا الشكل من غيره اذ قد ثبت انه كان ولا شيء معه فلم يبق الا ان يكون ما برز عليه في نفسه من الصورة فعلمه بنا علمه بنفسه وعلمه بنفسه ازلا لاعن عدم فعله بنا كذلك فثالثنا الذي هو عين علمه بنا قديم بقديم الحق لانه صفة له ولا تقوم بنفسه الحوادث جل الله عن ذلك \* وأما قولنا ولم وجد وما غايته فقد قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فمخرج بالسبب

الذي لاجله اوجدنا وهكذا العالم كله وخصصنا والجن بالذكور والجن هنا كل مستتر من ملك  
 وغيره وقد قال تعالى في حق السموات والارض اثني اطيوعا او كرها قالتا اتينا طائعين وكذلك  
 قال فابن ان يحملنها وذلك لما كان عرضا واما لو كان امر الاطاعوا وجاوها فانهم لا يتصور منهم  
 معصية جبوا على ذلك الا الانسان والجن الناري خاصة والعقلاء اعني اصحاب الفكر والدليل المقصور  
 على الحس يقولون لا بد ان يكون المكلف عاقلا بحيث يفهم ما يخاطب به وقد صدقوا وكذلك عندنا  
 العوالم عقلاء احياء ناطقون من جهة الكشف بخرق العادة التي الناس عليها اعني حصول العلم بهذا  
 عندنا غير انهم قالوا هذا جاد لا يعقل ووقفوا عند ما اعطاهم بصرهم والامر عندنا بخلاف ذلك  
 فاذا جاء عن نبي ان حجرا كله او كتف شاة او جذع نخلة او بهيمة يقولون خلق الله فيه الحياة والعلم  
 في ذلك الوقت والامر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة في جميع العالم وان كل من يسمع المؤذن  
 من رطب ويابس يشهده ولا يشهد الا من علم هذا عن كشف عندنا لا عن استنباط من نظر بما يقتضيه  
 ظاهر خبر ولا غير ذلك ومن اراد ان يقف على ذلك فليست لك طريق الرجال ولا يلزم الخلوة والذكر فان الله  
 سيطعه على هذا كله عينا فيعلم ان الناس في عماية عن ادراك هذه الحقائق فاجد العالم سبحانه  
 ليظهر سلطان الاسماء فان قادرا بلا مقدور وجواد بلا عطاء ورازقا بلا مرزوق ومغنيا بلا مغاث  
 ورحيما بلا مرحوم حقائق معطلة التأثير وجعل العالم في الدنيا ممتزجا من ج القبضتين في الجنة \*  
 ثم فصل الاشخاص منها فدخل من هذه في هذه من كل قبضة في أختها فجهلت الاحوال وفي هذا  
 تفاضلت العلماء في استخراج الخبيث من الطيب والطيب من الخبيث ونجاة التخلص من هذه المازجة  
 وتمييز القبضتين حتى تنفرد هذه بعالمها وهذه بعالمها كما قال الله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب  
 ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعل في جهنم فمن بقي فيه شيء من المرجة حتى مات عليها  
 لم يحشر يوم القيامة من الآمنين ولكن منهم من يتخلص من المرجة في الحساب ومنهم من لا يتخلص منها  
 الا في جهنم فاذا تخلص خرج منها فهو لا هم اهل الشفاعة واما من تمزجنا في احدى القبضتين  
 انتقل الى الدار الآخرة بحقيقته من قبره الى نعيم او الى عذاب وجميم فانه قد تخلص فهذا هو غاية  
 العالم وهاتان حقيقتان راجعتان الى صفة هو الحق عليها في ذاته ومن هنا قلنا يروى اهل النار معذبا  
 واهل الجنة منعما وهذا سر شريف رجمنا تف عليه في الدار الآخرة عند المشاهدة ان شاء الله  
 وقد نالها المحققون في هذه الدار \* واما قولنا في هذا الباب ومعرفة اقلال العالم الاكبر والا صغر  
 الذي هو الانسان فاعني به عوالم كلياته واجناسه وامراء الذين لهم التأثير في غيرهم وجعلها متقابلة  
 هذا بنسخة من هذا وقد نشر بالهدايات على صور الاقلال وترتيبها في كتاب انشاء الدوائر الذي بدأنا  
 وضعه بنونس بمجل الامام أبي محمد عبد العزيز ولينا وصفنا ابتداء الله قلنق منه في هذا الباب  
 ما يليق بهذا المختصر \* فنقول ان العوالم اربعة العالم الاعلى وهو عالم البقاء وعالم الاستحالة  
 وهو عالم القضاء وعالم التعير وهو عالم البقاء والنساء وعالم النسب وهذه العوالم في موطنين في العالم  
 الاكبر وفي الانسان \* (فاما العالم الاعلى) فالحقيقة المحمدية وملكها الحياة ونظيرهما من الانسان  
 الطيفة والروح القدس ومنهم العرش المحيط ونظيره من الانسان الجسم ومن ذلك الكرسي  
 ونظيره من الانسان النفس والبيت المعمور ونظيره القلب والملائكة ونظيرها ارواح الانسان  
 وزحل وملكه ونظيرهما القوة العلية والنفس والمشتري وملكه ونظيرهما القوة الدارونية وحر  
 الدماغ والاجر وملكه ونظيرهما القوة العاقلة واليا فوخ والشمس وملكها ونظيرهما القوة  
 المفكرة ووسط الدماغ والزهرة وملكها ونظيرهما القوة الوهية والروح الحيواني والكتاب وملكه  
 ونظيرهما القوة الخيالية ومقدم الدماغ والقمر وملكه ونظيرهما القوة الحسية والجوارح التي تحس  
 فهذه طبقات العالم الاعلى ونظائرهما من الانسان \* (واما عالم الاستحالة) فهذه كرة الانيروروجها

الحرارة واليبوسة وهي كرة النار وتطهيرها الصفراء وروحها القوة الهانئة ومنهم الهواء وروحه  
الحرارة والرطوبة وتطهيره الدم وروحها القوة الجاذبة ومنهم الماء وروحه البرودة والرطوبة وتطهيره  
البلغم وروحها القوة الدافعة ومنهم التراب وروحه البرودة واليبوسة وتطهيره السوداء وروحها  
القوة الماسكة \* وأما الارض فسيح طباق أرض سوداء وأرض غبراء وأرض حمراء  
وأرض صفراء وأرض بيضاء وأرض زرقاء وأرض خضراء وتطهيره السبع من الانسان في جسمه  
الجلد والشحم واللحم والعروق والعصب والعضلات والعظام \* (وأما عالم التعمير) فمنهم  
الروحانيون وتطهيرهم القوى التي في الانسان ومنهم عالم الحيوان وتطهيره ما يحس من الانسان  
ومنهم عالم النبات وتطهيره كل ما ينمو من الانسان ومنهم عالم الجماد وتطهيره ما لا يحس من الانسان  
\* (وأما عالم النسب) فمنهم العرض وتطهيره الاسود والابيض والالوان والاكوان ومنهم الكيف  
وتطهيره الاحوال والصحيح والسقيم ومنهم الكم وتطهيره الساق أطول من الذراع ومنهم الاين وتطهيره  
رأسى على عنق وعنق على كفى ومنهم الزمان وتطهيره حركة رأسى وقت تحريك يدي ومنهم الاضافة  
وتطهيرها هذا أبى فأنا ابنه ومنهم الوضع وتطهيره فوقى وتحتى ومنهم أن يفعل وتطهيره اكل ومنهم  
أن يفعل وتطهيره شبع ومنهم اختلاف الصور من الامهات كالقيل والجار والاسد والبصر  
وتطهيره القوة الانسانية التي تقبل الصور المعنوية من مذموم ومحمود كهذا فطن فهو قبيح وهذا  
بليد فهو جبار وهذا شجاع فهو أسد وهذا جبان فهو سرسرقا فهم والله يقول الحق وهو يهدي  
السييل

(الباب السابع) في معرفة بدء الجسوم الانسانية وهو آخر جنس موجود من العالم الكبير  
وآخر صنف من المولدات

شعر

نشأت حقيقة باطن الانسان	ملكا قويا ظاهرا السلطان
ثم استوت في عرش آدم ذاته	مثل استواء العرش بالرحمان
فبدت حقيقة جسمه في عينها	وبها انتهى ملك الوجود الثاني
وبدت معارف علمه في لفظه	عند الكرام وحامل الشئآن
فتصاغر تاعلومه احلامهم	وتكبر الملعون من شيطان
بأروا بقرب الله في ملائوته	الا الشويطن باء بالخسران

اعلم أيديك الله بروح منه انه لما انقضى من عمر العالم الطبيعي المقيد بالزمان المحصور بالمكان احد  
وسبعون ألف سنة من السنين المعروفة في الدنيا وهذه المدة احد عشر يوما من أيام غير هذا الاسم  
ومن أيام ذى المعارج يوم وخسا يوم وفي هذه الايام يقع التفاضل قال الله تعالى في يوم كان مقداره  
خمسین ألف سنة وقال وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون فأصغر الايام هي التي تعدها  
حركة الفلك المحيط الكبير الذي يظهر في يومه الليل والنهار فأقصر يوم عند العرب لا كبر فلك وذلك  
لحكمه على ما في جوفه من سائر الافلاك اذ كانت حركة مادونه في الليل والنهار حركة قسرية له قهر بها  
سائر الافلاك التي يحيط بها ولكل فلك حركة طبيعية تكون له مع الحركة القسرية فكل فلك مدونه  
ذو حركتين في آن واحد حركة طبيعية وحركة قسرية ولكل حركة طبيعية في كل فلك يوم مخصوص يعد  
مقداره بالايام الحادثة عن الفلك المحيط المعبر عنها بقوله مما تعدون وكلها تقطع في الفلك المحيط فكلما  
قطعته على الكمال كان ذلك يوما لها ويدور الدور فأصغر الايام منها هو ثمانية وعشرون يوما  
مما تعدون وهو مقدار قطع حركة فلك القمر في الفلك المحيط \* نصب الله هذه الكواكب السبعة  
في السموات ليدرك البصر قطع فلكها في الفلك المحيط فتعلم عدد السنين والحساب قال تعالى وقدره

منازل لتعلو اعداد السنين والحساب وكل شئ فصلناه تفصيلا ذلك تقدير العزيز العليم فلكل كوكب  
 منها يوم ومقدر يفضل بعضها على بعض على مقدار سرعة حركتها الطبيعية أو صغرها فلا كها أو كبرها  
 \* فاعلم ان الله تعالى لما خلق القلم واللوح سماهما العقل والروح وأعطى الروح صفتين صفة علمية  
 وصفة عملية وجعل العقل لهما معلما ومفيدا افادة مشاهدة حالية كما تستفيد من صورة السكين القطع  
 من غير نطق يكون في ذلك وخلق سبحانه جوهره دون النفس التي هي الروح المذكور وسماها الهباء  
 وهذه الاسمية لهما نقلناهما من كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأما الهباء فذكر في اللسان  
 العربي قال تعالى فكانت هباء منبثا ولذلك لما رآها علي بن أبي طالب اعنى هذه الجوهره منبثة  
 في جميع الصور الطبيعية كلها وانما لا تخلو صورة منها بل لا تكون صورة الا في هذه الجوهره سماها  
 هباء وهي مع كل صورة بحقيقتها لا تنقسم ولا تقبزي ولا تنصف بالنقص بل هي كالبياض  
 الموجود في كل أبيض بذاته وحقيقته ولا يقال انه نقص من البياض قدر ما حصل منه في هذا  
 الابيض فهذا مثل حال هذه الجوهره وعين الله سبحانه بين هذا الروح الموصوف بالسفتين وبين  
 الهباء أربع مراتب وجعل كل مرتبة منزلا لاربعة املاك وجعل هذه الاملاك كالولادة على ما احده  
 سبحانه دونهم من العالم من عليين الى أسفل سافلين ووهب لكل ملك من هؤلاء الملائكة علم ما يريد  
 امضاءه في العالم فأول شئ اوجده الله للايمان بما يتعلق به علم هؤلاء الملائكة وتديرهم الجسم الكلي  
 وأول شكل فتح في هذا الجسم الشكل الكرى المستدير اذ كان أفضل الاشكال ثم نزل سبحانه  
 بالايجاد والخلق الى تمام الصنعة وجعل جميع ما خلقه ملكة لهؤلاء الملائكة وولا هم أمورها  
 في الدنيا والاخرة وعصمهم من المخالفة فيما أمرهم به واخبرنا سبحانه انهم لا يعصون الله ما أمرهم  
 ويفعلون ما يؤمرون ولما انتهى خلق المولات من الاجادات والنباتات والحيوانات باتتها احد  
 وسبعين ألف سنة من سنى الدنيا مما عذرتب العالم ترتيبا حكيميا ولم يجمع لشي مما خلقه سبحانه من  
 اول موجود الى آخر مولود وهو الحيوان بين يديه سبحانه الا للانسان وهي هذه النشأة البدنية  
 الترابية بل خلق كل ما سواه اما عن أمر الهى أو عن يد واحدة قال تعالى انما قولنا لشي اذا أردناه  
 ان نقول له كن فيكون فهذا عن أمر الهى \* وورد في الخبر ان الله خلق جنة عدن بيده وكتب  
 التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وخلق آدم عليه السلام الذى هو الانسان بيده قال تعالى  
 لا بليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي تشير ايضا لآدم ولما خلق الله الفلك الادنى الذى هو  
 الاول المذكور انما قسمه اثني عشرة سما سمي كل قسم منها برجيا كما قال تعالى والسماء ذات البروج  
 وجعل تلك الاقسام ترجع الى أربعة في الطبيعة ثم كرر كل واحد من الاربعة في هذا الفلك في ثلاثة  
 مواضع منه وجعل هذه الاقسام كالمنازل والماهل التي ينزل فيها المسافرين في حال سيرهم وسياحتهم  
 لينزل في هذه الاقسام ما يحدث الله في جوف هذا الفلك من الكواكب التي تقطع المنازل بسيرها  
 في هذه البروج فيحدث الله عند قطعها وسيرها ما شاء ان يحدث من العالم الطبيعي والعنصري وجعلها  
 علامات على أحر حركة فلك البروج فافهم \* فتقسم من هذه الاربعة طبيعته حار يابس والثاني بارد  
 يابس والثالث حار رطب والرابع بارد رطب وجعل الخامس والتاسع من هذه الاقسام مثل الاول  
 وجعل السادس والعاشر مثل الثاني وجعل السابع والحادي عشر مثل الثالث وجعل الثامن  
 والثاني عشر مثل الرابع اعنى في الطبيعة فخصر الاجسام الطبيعية دون الاجسام العنصرية في هذه  
 الاربعة التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وهي مع كونها أربعا هات فان الله جعل اثنين  
 منها أصلا في وجود الاثنين الاخرين فانضعت اليبوسة عن الحرارة والرطوبة عن البرودة فالرطوبة  
 واليبوسة مسبيان عن سببين هما الحرارة والبرودة وهذا قال الله تعالى ولا رطب ولا يابس الا في كتاب  
 مبين لان المسبب يلزم من كونه مسببا وجود السبب أو منفعا لوجود انفعال كيف شئت فقل ولا يلزم

من وجود السبب وجود المسبب ولما خلق الله تعالى هذا الفلك الاول دار دورته واحدة غير معلومة  
 الاتهاء الا الله تعالى لانه ليس فوقه شئ محدود من الاجرام يقطع فيه فاته اولا لاجرام الشبقة  
 فتعقد الحركات ولا تميز ولم يكن قد خلق الله في جوفه شيئا يميز الحركات وتنتهي عندهم من يكون  
 في جوفه ولو كان لم تميز ايضا لانه اطلس لا كوكب فيه وهو سيمثل الاجزاء فلا يعرف مقدار الحركة  
 الواحدة منه ولا تعين فلو كان فيه جزؤ مخالف لساير اجزائه لعذبته حركته فعرقت بلا شك ولما  
 علم الله قدرها واتهاءها وكرورها فحدث عن تلك الحركة اليوم ولم يكن ثم ليل ولا نهار في هذا اليوم  
 ثم استمرت حركات هذا الفلك فخلق الله ملائكة خمسة وثلاثين ملكا اضافهم الى ما ذكرناه من  
 الاملاك الستة عشر فكان الجميع احدا وخمسين ملكا من جملة هؤلاء الملائكة جبريل وميكائيل  
 واسرافيل وعزرائيل ثم خلق تسعمائة ملك وستة وثمانين ملكا و اضافهم الى ما ذكرناه من الاملاك  
 واوحى اليهم وامرهم بما يجري على ايديهم في خلقه فقالوا وما تنزل الابرار ربك له ما بين ايدينا  
 وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا وقال فيهم لا يعصون الله ما امرهم فهو هؤلاء الملائكة  
 هم الولاة خاصة وخلق الله ملائكة هم عمار السموات والارض لعبادته في السموات والارض  
 موضع شبرا لا وفيه ملك ولا يزال الحق يخلق من انفس العالم ملائكة ماداموا متفنين \* ولما انتهى  
 من حركات هذا الفلك الاول وانقضى من مدته اربعة وخمسون الف سنة مما نعتد خلق الله الدار الدنيا  
 وجعل لها امدام معلوما تنتهي اليه وتنقضي صورتها وتستحيل من كونها دارا لنا وقبولها صورة  
 مخصوصة مثل ما نشاهدها اليوم الى ان تبدل الارض غير الارض والسموات \* ولما انقضى من مدة  
 حركات هذا الفلك ثلاثة وستون الف سنة مما نعتد خلق الله الدار الآخرة الجنة والنار اللتين  
 اعدتهما الله لعباده السعداء والاشقياء وكان بين خلق الدنيا وخلق الآخرة تسعة آلاف سنة  
 مما نعتد ولهذا سميت آخرة تآخر خلقها عن خلق الدنيا وسميت الدنيا بالاولى لانها خلقت قبلها قال  
 الله تعالى وللآخرة خير لك من الاولى ينال بنيه ولم يجعل للآخرة مدة ينتهي اليها بتاوها فلها  
 البقاء الدائم وجعل سقف الجنة هذا الفلك وهو العرش عندهم الذي لا تغير حركته ولا تميز فركته  
 دائمة لا تنتضي وما من خلق ذكرناه خلق الا والقصد الثاني منه وجود الانسان الذي هو  
 الخليفة في العالم وانما قلت القصد الثاني اذ كان القصد الاول معرفة الحق وعبادته التي لها خلق  
 العالم كله فحاشي ان يكون هو بسبح بحمده ومعنى القصد الثاني والاول التعلق الارادي لاحدوث  
 الارادة لان الارادة لله تعالى صفة قديمة ازلية انصفت بها ذاته كسائر صفاته \* ولما خلق الله هذه  
 الافلاك والسموات واوحى في كل سماء امرها ورتب فيها انوارها وسرجها وعمرها علائقته  
 حركاتها تعالى فحركات طائفة له آتية اليه طلبا للكمال في العبودية التي تليق بها لانه دعاها ودعا  
 الارض اليه فقال لها وللارض اتبيا طوعا أو كرها قالتا اتينا طائعين فهما آيتان ابدان لا تزالان  
 متحركتين غير ان حركة الارض خفية عندنا وحركتها حول الوسط لانها اكثر فاما السماء فانت طائفة  
 عند امر الله لها بالاتبان واما الارض فانت طائفة لما علمت نفسها مفهورة وانه لا بد ان يؤتى بها  
 بقوله أو كرها فكانت المرادة بقوله أو كرها فانت طائفة كرها فتضاهن سبع سموات في يومين  
 واوحى في كل سماء امرها وقد كان خلق الارض وقد رفيها اقواتها من اجل المولدات فجعلها  
 خزائنه لا قواهم وقد ذكرنا ترتيب نشأة العالم في كتاب عقلة المستوفز فكان من تقدير اقواتها وجود  
 الماء والهواء والنار وما خلق في ذلك من البضارات والسحب والبروق والريعود والاثار العلوية  
 ذلك تقدير العزيز العليم وخلق الجن من النار والطير والادواب البرية والبحرية والحشرات من  
 عضونات الارض ليصفوا الهواء لنا من تلك العضونات التي لو خالطت الهواء الذي اودع الله فيه  
 حياة هذا الانسان وعاقبته لكان سقيما مريضا معلولا ففنى له الجو سبحانه لطفامنه بتكوين هذه



المعنات حيواتنا قللت الاسقام والعلل ولما استوت المملكة وتبأت ما عرف أحد من هذه  
 المخلوقات كلها من أي جنس يكون هذا الخليفة الذي مهد الله هذه المملكة لوجوده فواصل الوقت  
 المعين في عمله لا يجاد هذا الخليفة بعد أن مضى من عمر الدنيا سبعة عشر ألف سنة ومن عمر الآخرة  
 الذي لا نهاية له في الدوام ثمانية آلاف سنة أمر الله بعض ملائكته أن يأتيه بقبضة من كل اجناس  
 ترمة الارض فأتاه بها في خبر طويل معلوم عند الناس فأخذها سبحانه وخزها بيديه فهو قوله  
 لما خلقت يدي وكان الحق قد أودع عند كل ملك من الملائكة الذين ذكرناهم وديعة لا آدم وقال لهم  
 اني خالق بشر من طين وهذا الودائع التي بأيديكم له فاذا خلصته فليؤد اليه كل واحد منكم ما عنده  
 مما استكم عليه ثم اذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فلما خيرا الحق تعالى بيديه طينة  
 آدم حتى تغير ريحها وهو المسنون وذلك الجز والهواري الذي في النشأة جعل نلهم محلا للاشتيا  
 والسعداء من أولاده فأودع فيه ما كان في قبضته فانه سبحانه اخبرنا ان في قبضة يمينه السعداء  
 وفي قبضة اليد الاخرى الاشقياء وكلتا يدي ربي عيني مباركة وقال هؤلاء الجنة ولا ابالي وبعمل اهل  
 الجنة يعملون وهؤلاء النار ولا ابالي وبعمل اهل النار يعملون فأودع الكل طينة آدم عليه السلام وجمع  
 فيه الاضداد بحكم المجاورة وانشاء على الحركة المستقيمة وذلك في دولة السبله وجعله ذا جهات ست  
 الفوق وهو ما يلي رأسه والتحت يتقابه وهو ما يلي رجله واليمين وهو ما يلي جانبه الاقوى والشمال  
 يتقابه وهو ما يلي جانبه الاضعف والامام وهو ما يلي وجهه ويتقابه الخلف وهو ما يلي قنائه وصورة  
 وعقله وسواء ثم فنيخ فيه من روحه المضاف اليه فحدث عنده هذا النفخ فيه بسر يانه في اجزائه اركان  
 الاخلاط التي هي الصفراء والسوداء والدم والبلغم فكانت الصفراء عن الركن الناري الذي انشاء  
 الله منه في قوله تعالى من صلصال كالفخار وكانت السوداء عن التراب وهو قوله خقه من تراب  
 وكان الدم عن الهواء وهو قوله مسنون وكان البلغم عن الماء الذي عمن به التراب فصار طينا ثم احدث  
 فيه القوة الجاذبة التي بها يجذب الحيوان الاغذية ثم القوة الماسكة وبها يمسك ما يغذي به الحيوان  
 ثم القوة الهانعة وبها يهضم الغذاء ثم القوة الدافعة وبها يدفع الفضلات عن نفسه بالبراز وغير ذلك  
 من عرق وبخار ورياح \* وأما سر بيان الانجزة وتقسيم الدم في العروق من الكبد وما يحصله كل جزء  
 من الحيوان فبالتقوى الجاذبة لا الدافعة فخط القوة الدافعة ما يخرج من البدن كما قلنا من الفضلات  
 وما تدفعه جميع الاعضاء لا غير ثم احدث فيه القوة الغاذية والتمية والحسية والخيالية والوهمية  
 والحافظة والذاكرة وهذا كله في الانسان بما هو حيوان لا بما هو انسان فتط غير أن هذه القوى  
 الاربع قوة الخيال والوهم والحفظ والذكر هي في الانسان اقوى منها في الحيوان ثم خص آدم الذي  
 هو الانسان بالقوة المصورة والمفكرة والعاقلة فتميز عن الحيوان وجعل هذه القوى كلها هذا  
 الجسم آلات للنفس الناطقة لتصل بذلك الى جميع منافعها المحسوسة والمعنوية ثم انشاء خلقا آخر  
 وهو الانسانية فجعله ذكرا كاهذه القوى حيا عالما قادرا مريدا متكلما سميعا بصيرا على حد ما علم  
 معتاد في اكتسابه قتيار الله أحسن الخالقين ثم انه سبحانه ما سمى نفسه باسم من الاسماء  
 الا وجعل للانسان من المخلوق بذلك الاسم خطا منه يظهر به في العالم على قدر ما يليق به وذلك ان  
 بعضهم قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته على هذا المعنى وأمر له ان يسمي  
 في أرضه اذ كانت الارض من عالم التغير والاستحالات بخلاف العالم الاعلى فيحدث به من  
 الاحكام بحسب ما يحدث في العالم الارضي من التغير فيظهر لاجل ذلك حكم جميع الاسماء الالهية  
 فلذلك كان خليفة في الارض دون السماء والجنة ثم كان من أمره ما كان من علم الاسماء ووجود  
 الملائكة واباية ابليس يأتي ذكر ذلك كله في داخل الكتاب فان هذا الباب مخمور من ابتداء

الجسوم الانسانية وهي أربعة أنواع جسم آدم وجسم حواء وجسم عيسى واجسام بني آدم  
 ولكل جسم من هذه الاربعة نشأة تخالف نشأة الآخر في السببية مع الاجتماع في الصورة  
 الجسمية والروحانية وانما سقنا هذا ونبهنا عليه لثلاثتهم ضعيف العقل ان القدرة الالهية او ان  
 الحقائق تعطى ان لا تكون هذه النشأة الانسانية الا عن سبب واحد يعطى بذاته هذا النشأة فرد  
 الله هذه التسمية في وجه صاحبها بأن اظهر هذا النشأة الانسانية في آدم بطريق لم يظهر به جسم حواء  
 وأظهر جسم حواء بطريق لم يظهر به جسم ولد آدم وأظهر جسم ولد آدم بطريق لم يظهر به جسم  
 عيسى عليه السلام وينطبق على كل واحد من هؤلاء اسم الانسان بالحد والحقيقة وذلك لعلم  
 ان الله بكل شئ عليم وانه على كل شئ قدير ثم ان الله قد جمع هذه الاربعة الانواع من الخلق في آية  
 من القرءان في سورة الحجرات فقال يا ايها الناس انا خلقناكم يريد آدم من ذكر يريد حواء  
 واتى يريد عيسى عليه السلام ومن المجموع اى من ذكر واتى معا بطريق النكاح والتوالد يريد  
 بني آدم فهذه الآية من جوامع الكلام وفصل الخطاب الذي اوتيه محمد صلى الله عليه وسلم ولما اظهر  
 جسم آدم كما ذكرناه ولم تكن فيه شهوة نكاح وكان قد سبق في علم الخوا ايجاد التوالد والناسل  
 والنكاح في هذه الدار لبقاء النوع استخرج من ضلع آدم القصيرى حواء فقشرت بذلك عن  
 درجة الرجل كما قال تعالى وللرجال عليهن درجة فماتلق بهم أبدا وكانت من الضلع للانحناء الذى  
 في الضلع لحنو ذلك على ولدها وزوجها فحنو الرجل على المرأة حنو على نفسه لانها جزؤ منه  
 وحنو المرأة على الرجل لكونها خلقت من الضلع والضلع قبا انحنا وانعطف وعمر الله الموضع  
 من آدم الذى خرجت منه حواء بالشهوة اذ لا يبق في الوجود خلا فلبا عمره بالشهوة حن اليها حنينه  
 الى نفسه لانها جزؤ منه وحنن اليه لكونه موطنها الذى نشأت منه فحب حواء حب الموطن وحب آدم  
 حب نفسه ولذلك يظهر حب الرجل للمرأة اذ كانت عينه وأعطيت المرأة القوة المعبر عنها بالحياة في محبة  
 الرجل فقويت على الاخفاء لان الموطن لا يتحد بها انما هو آدم بها فصور في ذلك الضلع جميع ما خلقه  
 وصوره في جسم آدم فكان نشوؤ جسم آدم في صورته كنشئ الفأخورى فيما ينشئ من الطير والطبع  
 وكان نشوؤ جسم حواء نشأ النجار فيما ينشئ من الصور في الخشب فلما نحتها في الضلع وأقام صورتها  
 وسواها وعدلها نفخ فيها من روحه فقامت حية ناطقة اتى ليحملها محلا للزراعة والحراث لوجود  
 الالبات الذى هو الناسل فكن اليها وسكنت اليه وكانت لباسا له وكان لباسا لها قال تعالى هن  
 لباس لكم وانتم لباس لهن وسرت الشهوة منه في جميع اجزائه فطلبها فلما تغشاها وألقى الماء في الرحم  
 ودار بتلك النطفة دم الحيض الذى كتبه الله على النساء تكون في ذلك الجسم جسم ثالث على غير  
 ما تكون منه جسم ادم وجسم حواء فهذا هو الجسم الثالث قتولا الله بالنشئ في الرحم حالا بعد  
 حال بالاتصال من ماء الى نطفة الى علقة الى مضغة الى عظم ثم كسا العظام لحما فلما انم نشأته  
 الحيوانية انشأ خاقا آخر فنفع فيه الروح الانسانية قبارك الله أحسن الخالقين ولولا طول  
 الامر لبيننا كونه في الرحم حالا بعد حال ومن يتولى ذلك من الملائكة الموكلين بإنشاء الصور  
 في الارحام الى حين الخروج ولكن كان الغرض الاعلام بأن الاجسام الانسانية وان كانت واحدة  
 في الحد والحقيقة والصور الحسية والمعنوية فان اسباب تأليفها مختلفة لثلاثيها ان ذلك لذات  
 السبب تعالى الله عن ذلك بل ذلك راجع الى فاعل مختار يفعل ما يشاء وكيف يشاء من غير تعجيز  
 ولا قصر على أمر دون أمر لا اله الا هو العزيز الحكيم ولما قال أهل الطبيعة ان ماء المرأة لا يكون  
 منه شئ وان الجنين الكائن في الرحم انما هو من ماء الرجل جعلنا تكوين جسم عيسى تكوينا آخر  
 وان كان تدبيره في الرحم تدبير سائر اجسام البنين فان كان من ماء المرأة وتمثل لها الروح بشرا سويا  
 او كان عن نفخ بغير ماء فعلى كل وجه هو جسم رابع مغاير في الشئ غيره من اجسام النوع فكان

جسمارابعابلاشك مغاير الاجسام الثلاثة في سبب نشئه ولذلك قال تعالى ان مثل عيسى عند الله  
 أي صفة نشئه كمثل صفة آدم في نشئه خلقه من تراب الضمير يعود الى آدم ووقع الشبه  
 في خلقه من غير آب الا ان آدم خلقه من تراب ثم قال له كن وعيسى خلقه من نضجه فقال له ما قال ثم ان  
 عيسى على ما قيل لم يلبث في بطن مريم لبث البنين المعتاد لانه أسرع اليه التكوين لما أراد الله ان يجعله  
 آية ويردبه على الطبيعيين حيث حكموا على الطبيعة بما اعطتهم من العادة لا بما تقتضيه بما أودع  
 الله فيها من الاسرار والتكوينات العجيبة ولقد أنصف بعض حذاق علماء الطبيعة فقال لانعلم منها  
 الا ما اعطتنا خاصة وفيها ما لانعلم \* فها نحن قد ذكرنا ابتداء الجسوم الانسانية وانها أربعة اجسام  
 مختلفة النشئ كما قررنا وانه آخر المولدات فهو نظير العقل الاول وبه ارتبط لان الوجود دائرة فكان  
 ابتداء الدائرة وجود العقل الاول الذي ورد في الخبر انه اول ما خلق الله العقل فهو اول الاجناس  
 وانتهى الخلق الى الجنس الانساني فكملت الدائرة واتصل الانسان بالعقل كما يصل آخر الدائرة  
 بأولها فكانت دائرة وما بين طرفي الدائرة جميع ما خلق الله من اجناس العوالم بين العقل الاول  
 والاقسان الذي هو الوجود الآخر ولما كانت الخطوط الخارجة من النقطة التي في وسط الدائرة  
 التي عنها وجد المحيط تخرج على السواء لكل جزء من المحيط كذلك كانت نسبة الحق سبحانه الى جميع  
 الموجودات نسبة واحدة فلا يقع هنالك تغير البتة ولما كانت الاشياء كلها ناظرة اليه وقابلة منه  
 جميع ما يهبها نظر اجزاء المحيط الى النقطة اقام سبحانه هذه الصورة الانسانية بالحركة المستقيمة  
 كصورة العمود الذي للتميمة فجعله لقبة هذه السموات فهو سبحانه يسكنها ان تزول بسببه فلذلك  
 عبرنا عنه بالعمود فاذا اقيمت هذه الصورة ولم يبق منها على وجه الارض أحد سقطت السموات  
 وخرت وانثقت السماء فهي يومئذ واهية أي ساقطة لان العمود زال وهو الانسان ولما انتقلت  
 العمارة الى الدار الاخرة بانتقال الانسان اليها وخرت الدنيا بانتقاله عنها علمنا قطعاً ان الانسان  
 هو العين المقصودة لله من العالم وأنه الخليفة حتماً وأنه محل ظهور الاسماء الالهية وهو الجامع لطائفتي  
 العالم كله من ملك وملك وروح وجسم وطبيعة وجاد ونبات وحيوان الى ما خص به من علم الاسماء  
 الالهية مع صغر حجمه وجرمه وانما قال تعالى فيه نخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس  
 لكون الانسان متولداً عن السماء والارض فهما له كالابوين فرفع قدرهما راكن اكثر الناس لا يعلمون  
 فلم يرد في الجرمية فان ذلك معلوم حساً غير ان الله تعالى ابتلاه بلاء ما يتلى به أحد من خلقه اما  
 لان يسعده أو يشقيه على حسب ما يوفقه اليه والى استعماله فكان البلاء الذي ابتلاه به ان خلق  
 فيه قوة تسمى الفكر وجعل هذه القوة خادمة لقوة أخرى تسمى العقل وجعل العقل مع سيادته على  
 افكران يأخذه منه ما يهبط به ولم يجعل لفكر مجالا الا في القوة الخيالية وجعل سبحانه القوة الخيالية  
 محلاً جامعاً لما تلقى اليها القوة الحساسة وجعل لها قوة يقال لها المدورة فلا يصل في القوة الخيالية  
 الا ما اعطاه الحس أو اعطته القوة المدورة ومادة المدورة من الحسوسات فتركب صوراً لم يوجد لها  
 عين ولكن اجزاؤها من أمور محسوسة وذلك لان العقل خالق ساذج ليس عنده من العلوم النظرية  
 شيء وقيل للفكر ميز بين الحق والباطل الذي في هذه القوة الخيالية فينظر بحسب ما يقع له فقد يقع  
 في شبهة وقد يقع في دليل عن غير علم منه بذلك ولكن في زعمه انه عالم بدور الشبه من الادلة وانه قد  
 حصل على علم ولم ينظر الى تصور المواد التي استند اليها في اقتناء العلوم فيضلها العتل منه ويتحكم بها  
 فيكون جهلاً اكثر من علمه بما لا يقارب ثم ان الله كف هذا العقل معرفته سبحانه ايرجع اليه فيها  
 لا الى غيره ففهم العقل عكس ما أراد الحق بقوله تعالى أولم يفكروا ولقوم يفكرون فاستند  
 الى الفكر وجعله اما ما يقتدى به وغفل عن الحق في مراده بالتفكير انه منطوقه ان يفكر فيرى ان  
 علمه بالله لا سبيل له اليه الا بتعريف الله فيكشف له عن الامر على ما هو عليه فلم يفهم هذا التفهم

الاعقول خاصة الله من انبيائه واوليائه وباليه شعري هل بافكارهم قالوا بلى حين قال لهم ألسنت  
بربكم واشهدهم على انفسهم في قبضة الذر من ظهر آدم او بعنايته لا والله بل بعنايته اشهاد اياهم ذلك  
عند انجذه اياهم عنهم من ظهورهم ولما رجعوا الى الاخذ عن قواهم المفككة في معرفة الله تعالى  
لم يجتمعوا قط على حكم واحد في معرفه الله فذهب كل طائفة الى مذهب وكثرت القالة في الجنب  
الالهى الاحي واجترأوا غاية الجراءة على الله وهذا كله من الالة الذى ذكرناه من خلق الفكر  
في الانسان واهل الله اقتضوا اليه فيما كفهم به من الايمان به في معرفته وعلوا ان المراد منهم  
رجوعهم اليه في ذلك وفي كل حال فتم القائل سبحانه من لم يجعل سبيلا الى معرفته الا العجز عن  
معرفة ومنهم من قال العجز عن ذلك الادراك ادراك \* وقال صلى الله عليه وسلم لا احصى ثناء  
عليك وقال تعالى ولا يحيطون به علما ومن جملة الاحوال المعرفة بالله فرجعوا اليه فيها وتركوا  
الفكر في مرتبته ولم يقلوه الى ما لا ينبغي له التفكير فيه وورد النهي عنه فتدور النهي عن التفكير  
في ذات الله والله يقول ويحذركم الله نفسه فوهبهم الله من معرفته ما وهبهم واشهدهم من مخلوقاته  
ومظاهره ما شهدهم فعملوا ان ما يستحيل نسبته اليه عقلا من طريق الله لا يستحيل من طريق  
الكشف مع العناية الالهية كما سنورد من ذلك طرقا في باب الارض المخلوقة من بقية طينة  
آدم عليه السلام التي تسمى ارض الحقيقة وهو الباب الذى يلي هذا الباب فالذى ينبغي للعاقل ان  
يدبر الله به في نفسه ان يعلم ان الله على كل شئ قدير من معدوم وموجود لا يعجز عن شئ نافذ  
الاقتدار واسع العطاء ليس لا يجاده تكرار بل امثال تحدث في جوهر أو جده لو شاء أو بقاء لو شاء  
اقتناء مع الانفاس لا اله الا هو العزيز الحكيم

(الباب الثامن) في معرفة الارض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم عليه السلام وتسمى ارض  
الحقيقة وذكر بعض ما فيها من الغرائب والعجائب شعر

يا أخت بل يا عتي المعقولة	ات الامية عندنا المجهولة
نظر البنون اليك أخت أيهمو	فتنافوا عن همة معلولة
الا القليل من البنين فانهم	عطفوا عليك بأنفس مجبولة
يا عتي قل كيف أظهر سره	فيك الا نرى محققا تزيله
حتى بدا من مثل ذلك عالم	قد يرتضى رب الورى توكيله
ات الامامة والامام أخونا	امثال له مسلوله

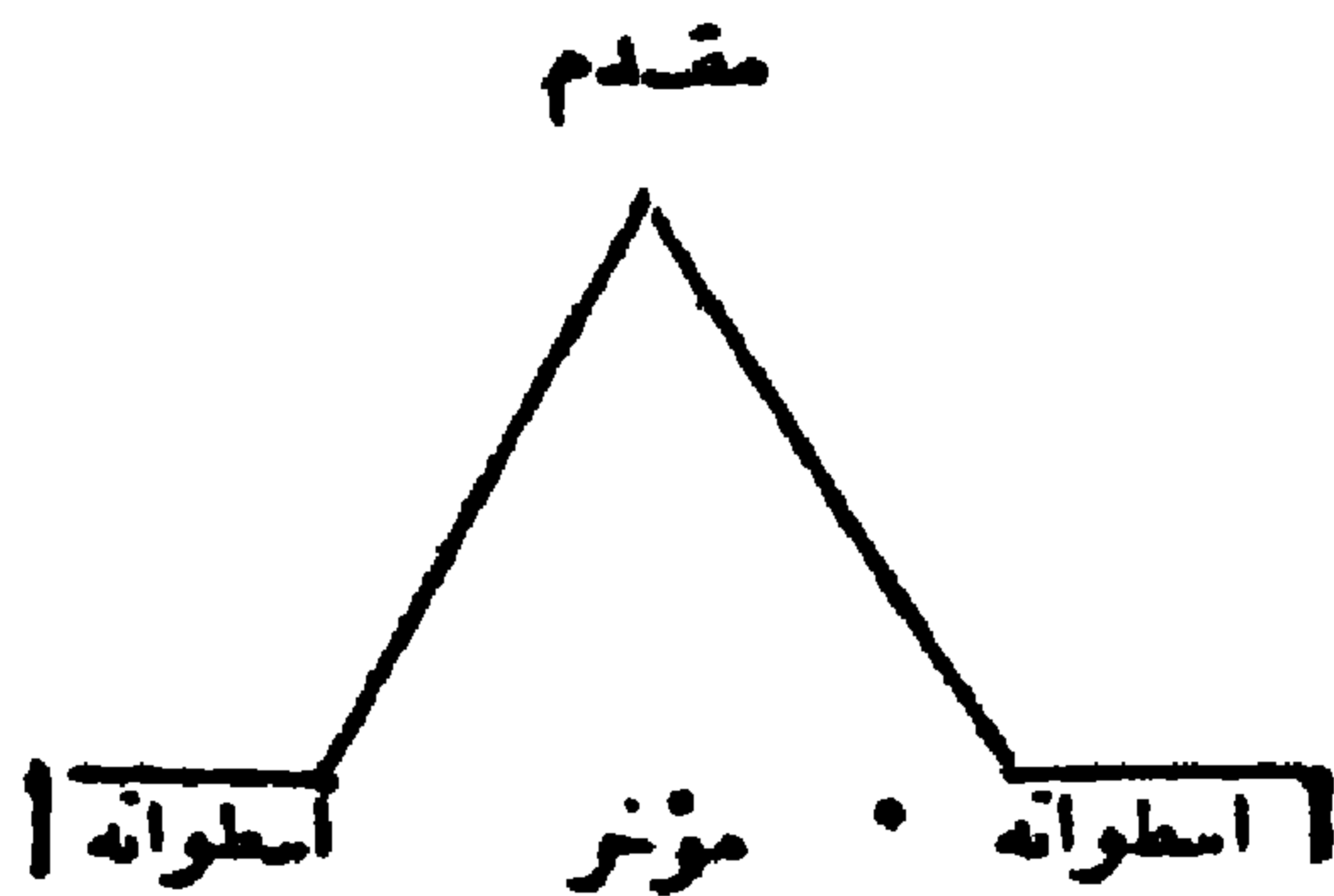
اعلم ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام الذى هو أول جسم انساني تكون وجعله أصلا  
لجميع الاجسام الانسانية فضلت من خيرة طينته فضلة خلق منها النخلة فهي أخت لآدم عليه السلام  
وهي عمة لنا وقد سماها الشرع لنا عمة وشبهها بالمؤمن ولها أسرار عجيبة دون سائر النباتات وفضل  
من الطينة بعد خلق النخلة قدر السمسة في الخفاء فذا الله تعالى من تلك الفضلة أرضا واسعة الفضاء  
اذا جعل العرش وما حواه والكرسى والسموات والارضون وما تحت الثرى والجنات كلها والنار  
في هذه الارض كان الجميع فيها كحلقة ملتقة في فلاة من الارض وفيها من العجائب والغرائب  
ما لا يقدر قدره ويهر العقول أمره وفي كل نفس يخلق الله فيها عوالم يسبحون الليل والنهار  
لا يفتررون وفي هذه الارض ظهرت عظمة الله وعظمت عند المشاهد لها قدرته وكثير من المحالات  
العقلية التي قام الدليل الصحيح العقلي على احالتها بوجود في هذه الارض وهي مسرح عيون  
العارفين العلماء بالله وفيها يجولون وخلق الله من جملة عوالمها عالما على صورنا اذا ابصرهم العارف  
يشاهد نفسه فيهم \* وقد أشار الى مثل ذلك ابن عباس عماروى عنه في حديث هذه الكعبة بيت واحد

من أربعة عشر متاوان في كل أرض من السبع الارضين خلقا مثلنا حتى ان فيهم ابن عباس مثلي  
وصدقت هذه الرواية عند أهل الكشف فلنرجع الى ذكر هذه الارض واتساعها وكثرة عالمها المخلوقين  
فيها ومنها ويقع للعارفين فيها تجليات الهية أخبرني بعض العارفين بأمر أعرفه شهودا قال دخلت فيها  
يوما مجلسا يسمى مجلس الرحمة لم أرى مجلسا قط أعجب منه فبينما أنا فيه اذ ظهر لي تجل الهى لم يأخذني  
عنى بل ابتأنى معي وهذا من خواص هذه الارض فان التجليات الواردة على العارفين في الدنيا في هذه  
الهيكل تأخذهم عنهم وتفنيهم عن شهودهم من الانبياء والاولياء وكل من وقع له ذلك وكذلك عالم  
السموات العلى والكبرى والابهى وعالم العرش المحيط الاعلى اذا وقع لهم تجل الهى تأخذهم عنهم  
وصعقوا وهذه الارض اذا حصل فيها صاحب الكشف العارف ووقع له تجل لم يفنه عن شهوده  
ولا اختطفه عن وجوده فجمع له بين الرؤية والكلام قال واتفق لي في هذا المجلس أمور وأسرار لا يسعني  
ذكرها الغموض معانيها وعدم وصول الادراك اليها قبل ان تشهد مثل هذه المشاهد وفيها من  
البساتين والجنات والحوانات والمعادن ما لا يعلم قدر ذلك الا الله تعالى وكل ما فيها من هذا  
حتى ناطق كحياة كل حي ناطق ما هو مثل وما هي الاشياء في الدنيا وهي باقية لا تفنى ولا تبدل ولا يموت  
عالمها وليست تقبل هذه الارض شيئا من الاجسام الطينية البشرية سوى عالمها وأعوالم الارواح  
متباينة الخاصة التي فيها واذا دخلها العارفون انما يدخلونها بأرواحهم لا باجسامهم فيتركون هياكلهم  
في هذه الارض الدنيا ويتجردون وفي تلك الارض صور عجيبة التشابة بدية الخلق قائمون على افواه  
السكك المشرقة على هذا العالم الذي نحن فيه من الارض والسماء والجنة والنار فاذا أراد  
واحد منا الدخول الى تلك الارض من العارفين من أى نوع كان من انس أو جن أو ملك أو أهل  
الجنة بشرط المعرفة وتجرد عن هيكله وجد تلك الصور على افواه السكك قائمين موكلين بها قد نصبهم  
الله سبحانه لذلك الفعل فيبادروا احدهم الى هذا الداخل فيضلع عليه حلة على قدر مقامه ويأخذ  
بيده ويجول به في تلك الارض فيتبوء منها حيث يشاء ويعتبر في مصنوعات الله ولا يترجم بجمبر ولا يصبر  
ولا مبدرو ولا يثني ويريد أن يكلمه الا كلمه كما يكلم الرجل الرجل ولهم لغات مختلفة وتعطى هذه الارض  
بالخاصية لكل من دخلها الفهم لجميع ما فيها من الالسنه فاذا قضى منها وطره وأراد الرجوع الى  
موضعه مشى معه رفيقه الى ان يوصله الى الموضع الذي دخل منه يودعه ويخلع عنه تلك الحلة  
التي كساء اياها وينصرف عنه وقد حصل علوما جمة ودلائل وزاد في علمه بالله ما لم يكن عنده مشاهدة  
وما رأى الفهم يتقدأ سرع مما يتقدأ في هذه الارض وقد ظهر عندنا في هذه الدار  
وهذه التشابة ما يعضد هذا القول فن ذلك ما شاهدته ولا اذكره ومنه ما حدثني به اواخر الدين حامد  
ابن ابي الفخر الكرمانى وفقه الله حيث قال كنت اخدم شيخا وانا شاب فمرس الشيخ وكان في محارة  
فأخذ البطن فلما وصلنا كريت قلت له يا سيدي اتركني اطلب لك دواء ممسكا من صاحب  
مارستان سنجان من السيل فلما رأى احتراقى قال لي روح اليه فرحت الى صاحب السيل وهو  
في خيمته جالس ورجاله بين يديه قائمون والشعلة بين يديه وكان لا يعرفني ولا اعرفه فرأني واقفا  
بين الجماعة فقام الى واخذ يدي واكرمنى وسألني ما حاجتك فذكرت له حال الشيخ فاستضر الدواء  
واعطاني اياه وخرج معي في خدمتي والخدام بالشعلة بين يديه فحفت ان يراه الشيخ فيخرج فخلعت  
عليه ان يرجع فرجع وجئت الشيخ فاعطيته الدواء وذكر له كرامة الامير صاحب السيل فتبسم  
الشيخ وقال لي يا ولدي اني اشقت عليك لما رأيت من احتراقك من اجلي فأذنت لك فلما ثبت خفت  
ان ينجلك الامير بعدم اقباله عليك فتجردت عن هيكلى هذا ودخلت في هيكل ذلك الامير وقعدت  
في موضعه فلما جئت اكرمتك وفعلت معك ما رأيت ثم عدت في هيكلى هذا ولا حاجة لي الى هذا  
الدواء ولما استعمله فهذا شخص قد ظهر في صورة غيره فكيف اهل تلك الارض قال لي بعض العارفين

لما دخلت هذه الارض رأيت فيها أرضا كلها مسك عطر لو شمته أحد منا في هذه الدار لهلك لقوة رائحته ثم قدما شاء الله ان تمتد ودخلت في هذه الارض أرضا من الذهب الاسمر اللين فيها اشجار كلها ذهب وثمرها ذهب فبدأ خذ الرجل الثمرة من التفاح أو غيره فبدأ كلها فيجد من لذة طعمها وحسن رائحتها ونعمتها ما لا يصفه واصف تقصيرا فكهة الجنة عنها فكيف فاكهة الدنيا والجسم والصورة ذهب والشكل والصورة بصورة الثمرة وشكلها عندنا وتختلف في الطعم وفي الثمرة من النقش البديع والزينة المحسنة ما لا توهمه نفس ولا يتخيل فاحرى ان لا تشهد عين ورأيت من كبر ثمرها بحيث لو جعلت التفاحة بين السماء والارض طيبت أهل الارض عن رؤية السماء ولو جعلت على الارض لفضلت عليها اضعا فامضا عفة فاذا قبض عليها الذي يريد اكلها بهذه اليد المعهودة في القدر وعما يقبضه لانها النعمتها ألطف من الهواء تعلق عليها يده مع هذا العظم وهذا مما تخيله العقول هنا في نظرها \* ولما شاهد هاذو البنون المصري نطق بما حكى عنه من اراد الكبير على الصغير من غير ان يصغر الكبير أو يكبر الصغير أو يوسع الضيق أو يضيق الواسع فالعظم في التفاحة على ما ذكرته باق والقبض عليها باليد الصغيرة والاحاطة بها وجود والكيفية مشهودة مجهولة لا يعرفها الا الله وهذا العلم مما انفرد الحق به واليوم الواحد الزمانى عندنا هو عدة سنين عندهم وازمنة تلك الارض مختلفة قال ودخلت فيها أرضا من فضة بيضاء في الصورة ذات اشجار وأثمار وغارشى كل ذلك فنة وأجسام أهلها منها كلها فضة وكذلك كل أرض شجرها وثمرها وانهارها وبحارها وخلقها من جنسها فاذا تناولت واكلت وجد فيها من الطعم والرائحة والنعمية مثل سائر المأكولات غير أن اللذة لا توصف ولا تحكى ودخلت فيها أرضا من الكافور لا يبيض وهي في اما كن منها شدة حرارة من النار يخوضها الانسان ولا تحرقه واما كن منها معتدلة واما كن باردة وكل أرض من هذه الارضين التي هي اما كن في هذه الارض الكبيرة لو جعلت السماء فيها لكائنات كلقة في فلاة بالنسبة اليها وما في جميع أراضيها احسن عندي ولا اوفق لمزاجي من أرض الزعفران وما رأيت عالما من عالم كل أرض ابسط نفوسا منهم ولا اكثر بشاشة بالوارد عليهم يتلقونه بالترحيب والتأهيل \* ومن عجائب مطعوماتها انه أي شئ اكلت منها اذا قطعت من الثمرة قطعة نبت مكانها في زمان قطعت منها ذلك القدر أو قطعت بيد ثمرة من ثمرها ففي زمان قطعت اياها يتككون مثلها بحيث لا يشعر بذلك الا الفطن فلا يظهر فيها نقص أصلا واذا انتظرت الى نساءها ترى ان النساء الكائنات في الجنة من الحور بالنسبة اليهن كنسائنا من البشر بالنسبة الى الحور في الجنان وأما مجامعهن فلا تشبه لذتها لذة وأهلها اعشق الخلق فيمن يرد عليهم وليس عندهم تكليف بل هم محبوبون على تعظيم الحق وجلاله تعالى لو انهم راموا خلاف ذلك ما استطاعوا وأما انيتهم فثما ما يحدث عن همهم ومنها ما يحدث كما ينبغي عندنا من اتخاذ الآلات وحسن الصنعة ثم ان بحارها لا يخرج بعضها بعض كما قال تعالى مخرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فتعابن منتهى بحر الذهب تصفق امواجه ويأثره بالمجاورة بحر الحديد ولا يدخل من واحد في الآخر شئ وماؤه ألطف من الهواء في الحركة والسيلان وهو من الصفاء بحيث لا ينجس عنك من دوابه ولا من الارض التي يجري عليها شئ فاذا أردت ان تشرب منه وجدت له من اللذة ما لا تجده لمشروب أصلا وخلقها ينبتون فيها كسائر النباتات من غير تناسل بل يتكفون من أرضها تكون الحشرات عندنا ولا ينقص من مائهم في نكاحهم ولد وان نكاحهم انما هو مجرد الشهوة والنعيم وأما ما راكهم فتعظم وتصغر بحسب ما يريد الراكب واذا سافر وامن بلدة الى بلدة فانهم يسافرون بر أو بحر أو مشيه في البر والبحر أسرع من ادوال البصر للبصر وخلقها متفاوتون في الاحوال فقيهم من تغلب عليه الشهوات وفيهم من يغلب عليهم تعظيم جناب الحق ورأيت فيها ألوانا لا يعرفها في ألوان الدنيا ورأيت فيها معادن تشبه الذهب وما نعى ذهب



ولا تخاف من الالآت شفافة يتخذ فيها البصر لصفاتها ومن البواقيت الحجر \* ومن اعجب ما فيها ادراك الألوان في الاجسام الشفافة التي هي كالهواء ويتعلق الادراك بالوانها كما يتعلق بالالوان التي في الاجسام الكثيفة وعلى أبواب مدائنها عقود من الاجار الباقوتية كل حجر منها يزيد على خمسمائة ذراع وعلو الباب في الهواء عظيم وعليه معلق من الاسلحة والعدد ما لو اجتمع ملك الارض كلها ما وفي بها وعندهم ظلمة ونور من غير شمس يتعاقبان ويتعاقبهما يعرفون الزمان وظلمتهم لا تحجب البصر عن مدركه كما لا يحجب النور ويغزو بعضهم بعضا من غير تحناء ولا عداوة ولا فساد بينية واذا سافروا في البحر وغرقوا لا يعدو عليهم الماء كما يعدو علينا بل يمضون فيه كشيء دوابه حتى يلحقوا بالساحل وتحمل تلك الارض زلازل لو حلت بنا لانقلب الارض وهلك ما كان عليها \* وقال لقد كنت يوما مع جماعة منهم في حديث وجاءت زلزلة شديدة بحيث رأيت الابنية تتحرك كلها تحركا لا يقدر البصر يتمكن من رؤيتها السرعة الحركة مرورا وركورا وما عندنا خبر وكاشنا على الارض قطعة منها الى ان فرغت الزلزلة فلما فرغت وسكنت الارض أخذت الجماعة يدي وعزتي في ابنة لي اسمها فاطمة فقتلت للجماعة اني تركتها في عافية عند والدتها قالوا صدقت ولكن هذه الارض ما تزلزل بنا وعندنا شخص غريب الامات ذلك الشخص أومات له أحد وان هذه الزلزلة لموت ابنتك فانتظر في أمرها فتعدت معهم ماشاء الله وصاحبي عبد الله ينتظرنني فلما أردت فراقهم مشوامعي الى قم السكة وأخذوا خلعهم فحنت الى يتي فقلت عبد الله فقال لي ان فاطمة تازع قد خلت عليها فقبضت وكنت بمكة مجاورا فجهزناها ودفناها بالمعلاة فهذا من أعجب ما اخبرت عن تلك الارض ورأيت فيها كعبة يطوف بها أهلها غير مكسوة وهي اكبر من البيت الذي بمكة ذات اركان أربعة تكلمهم اذا طافوا بها وتحييهم وتنفيدهم علوما لم تكن عندهم ورأيت في هذه الارض بحرا من تراب يجري مثل ما يجري الماء ورأيت حجارة كبارا وصغارا يجري بعضها الى بعض كما يجري الحديد الى المغناطيس فتألف هذه الحجارة ولا يتصل بعضها من بعض بطبعها الا ان تصلها فاصل مثل ما يفصل الحديد من المغناطيس ليس في قوته ان يمنع فاذا تركت وطبعها جرى بعضها الى بعض على مقدار من المساحة مخصوص فتضم هذه الحجارة بعضها الى بعض فينشأ منها صورة سفينة ورأيت منها مركبا صغيرا وسفينتين فاذا التأمَت السفينة من تلك الحجارة رموا بها في بحر التراب وركبوا فيها وسافروا حيث يشتهون من البلاد غير ان قاع السفينة من رمل او تراب يلصق بعضه ببعض لصوق الحصبة فما رأيت أعجب من جريان هذه السفن في ذلك البحر وصورة الانشاء في المراكب سواء غير أن لهم في جناح السفينة مما يلي مؤخرها اسطوانتين عظيمتين تعلوان المركب اكثر من القامة وأرض المركب من جهة مؤخره ما بين الاسطوانتين مفتوح متساومع البحر ولا يدخل فيه من تراب ذلك البحر شيء أصلا بالخاصية وهذا شكله كما ترى



وفي هذه الارض مدائن تسمى مدائن النور لا يدخلها من العارفين الا كل مصطفى مختار وهي ثلاث عشرة مدينة على سطح واحد وذيانها عجيب وذلك انهم عمدوا الى موضع في هذه الارض

فبنوا فيه مدينة صغيرة لها اسوار عظيمة يسيرا اذا اراد ان يدور بها مسيرة ثلاثة اعوام  
فلما اقاموها جعلوها خزانة لثنا قعهم ومصالحهم وعددهم واقاموا على ما بعد من جوائنهم ابراجا تعلو  
على ابراج المدينة بما دار بها ومدوا البناء بالحجارة حتى صار للمدينة كالسقف للبيت وجعلوا ذلك  
السقف ارضا بنوا عليه مدينة اعظم من التي بنوها اولاً وعمروها واتخذوها مسكناً فاضاقت عنهم  
فبنوا عليها مدينة أخرى اكبر منها وما زال يكثر عمارها وهم يصعدون بالبنيان طبقة فوق طبقة حتى  
بلغت ثلاث عشرة مدينة ثم اني غبت عنهم مدة ثم دخلت اليهم مرة أخرى فوجدتهم قد زادوا مدينتين  
واحدة فوق أخرى ولهم ملوك فيهم لطف وحنان صحبت منهم جماعة منهم التالي وهو التابع بمنزلة القليل  
في حير ولم ارمكوا اكثر منه ذكر الله قد شغل ذكر الله عن تدبير ملكه انتفعت به وكان كثيرا انجالسة لي  
ومنهم ذوالعرف وهو ملك عظيم لم ارفى ملوك الارض من تأني الرسل من الملوك اليه اكثر منه وهو كثير  
الحركة حين لين يصل اليه كل أحد يتلطف في النزول لكنه اذا غضب لم يقاوم اغضبه شيء اعطاه الله من  
القوة ما شاء ورأيت لبحرها ملكا منيع الحى يدعى الشاوخ وهو قليل المجالسة مع من يقصده وماله  
التفات الى أحد غير أنه مع ما يخطر له لا مع ما يراده منه والى جانبه سلطان عظيم اسمه السابق اذا دخل  
عليه الوافد قام اليه من مجلسه وبش في وجهه واظهر السرور بقدمه وقام له بجميع ما يحتاج اليه  
من قبل ان يسأله عن شيء فقلت له في ذلك فتسأل الى اكره ان ارى في وجه السائل ذلة السؤال لمخلوق  
مثله غيره ان يذل أحد لغير الله وما كل أحد يتقف مع الله على قدم التوحيد وان اكثر الوجوه مصروفة  
الى الاسباب الموضوععة مع الحجاب عن الله فهذا يجعلني ابادر الى ما ترى من كرامة الوافد قال ودخلت  
على ملك آخر يدعى القائم بأمر الله لا يلتفت الى الوافد عليه لاستيلاء عظمة الحق على قلبه فباشر  
بالوفاة وما يند عليه من يقد من العارفين الا ليطروا الى حاله التي هو عليها تاراد واقفا قد عقد يديه على  
صدره عقد العبد الذليل الجاني مطر قال الى موضع قدميه لا يتحرك منه شعرة ولا يضطرب منه مفصل  
كما قيل في قوم هذه حالتهم مع سلطانهم شعر

|| كأنما الطير منهم فوق رؤسهم || لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال ||

يتعلم العارفون منه حال المراقبة قال ورأيت ملكا منهم يدعى بالرداع مهيب المنظر لطيف الخبر شديد  
الغيرة دائم الفكرة فيما كلف النظر فيه اذا رأى أحد يخرج عن طريق الحق ردعه عن ذلك وردّه الى  
الحق قال صحبتته وانتفعت به وجالست من ملوكهم كثيرا ورأيت فيهم من العجائب مما يرجع  
الى تعظيم الله ما لو سطرناه لاعي الكاتب والسامع فاقصرنا على هذا القدر من عجائب هذه الارض  
ومدائنها لا تحصى كثرة وهي اكثر من ضياعها وجميع من يملكها من الملوك ثمانية عشر سلطانا منهم  
من ذكرنا ومنهم من سكننا عنه ولكل سلطان سيرة وأحكام ليست لغيره \* قال وحضرت  
يوما في ديوانهم لارى ترتيبهم فن جللة ما رأيت ان الملك منهم هو الذى يقوم برزق رعيته بلغوا ما بلغوا  
فرايتهم اذا استوى الطعام وقف خلق لا يحصى عددهم كثيرة يسمونهم الجبابة وهم رسل أهل  
كل بيت فيعطى الامين من المطبخ كلا على قدر عائلته فيأخذه الجبابي وينصرف والذى يقسمه عليهم  
شخص واحد لا غيره من الايدي على قدر الجبابة فيعرف في الزمن الواحد لكل شخص طعامه في وعائه  
وينصرف وما فضل من ذلك يرفع الى خزانة فاذا فرغ منهم ذلك القاسم دخل الخزانة وأخذ ما فضل  
وخرج به الى الصعاليك الذين على باب دار الملك فيلقيه اليهم فيأكلونه وهكذا في كل يوم ولكل  
ملك شخص حسن الهيئة هو على الخزانة يدعونه الخازن يده جميع ما يملكه ذلك الملك ومن شرعهم  
انه اذا اولاه ليس له عزله ورأيت فيهم شخصا عجيبى حركاته وهو جالس الى جانب الملك وكنت عن يمين  
الملك فسأله ما منزلة هذا عندكم قيسم وقال اعجبك قلت نعم قال هذا المعمار الذى يتبني لنا المساكن

والمدن بجميع ما تراه من آثار عمله ورأيت في سوق صبارفتهم انه لا يتدلمهم سكتهم الا واحد في المدينة كلها وفيما تحت يد ذلك الملك من المدن قال وهكذا رأيت سيرتهم في كل أمر لا يقوم به الا واحد لكن له وزعة وأهل هذه الارض اعرف الناس بالله وكل ما حاله العقل به ايله عندنا وجدناه في هذه الارض ممكنا قد وقع وان الله على كل شيء قدير فعلنا ان العقول قاصرة وان الله قادر على جمع الضدين ووجود الجسم في آن واحد في مكانين وقيام العرض بنفسه وانتقاله وقيام المعنى بالمعنى وكل آية وحديث وردت عندنا مما صرفها العقل عن ظاهرها وجدناها على ظاهرها في هذه الارض وكل جسد يتشكل فيه الروحاني من ملك وجن وكل صورة يرى الانسان فيها نفسه في النوم فمن اجساد هذه الارض لها من هذه الارض موضع مخصوص واهم رفائق ممتدة الى جميع العالم وعلى كل رقيقة امين فاذا عاين ذلك الامين ورواح من الارواح قد استعدت صورة من هذه الصور التي بيده كسائر اياها كصورة دحية لجبريل وسبب ذلك ان هذه الارض مدها الحق تعالى في البرزخ وعين فيها موضع هذه الاجساد التي تلبسها الروحانيات وتنقل اليها النفوس عند النوم وبعد الموت فمن من بعض عالمها ومن هذه الارض طرف يدخل في الجنة يسمى السوق وهناك نيزك مثال صورة امتداد الطرف الذي يلي العالم من هذه الارض وذلك ان الانسان اذا نظر الى السراج او الشمس او القمر ثم حال باهداب اجفانه بين الناظر والجسم المستنير يصير من ذلك الجسم المستنير شبه الخيوط من النور تصل من السراج الى عينيه متعددة فاذا رفعت تلك الاهداب من مقابلة الناظر قليلا قليلا يرى تلك الخيوط الممتدة تنقبض الى الجسم المستنير فالجسم المستنير مثال للموضع المعين من هذه الارض لتلك الصور والناظر مثال العالم وامتداد تلك الخيوط كصور الاجساد التي تنقل اليها في النوم وبعد الموت وفي سوق الجنة والتي تلبسها الارواح وقصدك الى رؤية تلك الخيوط بذلك الفعل من ارسال الاهداب الحائلة بين الناظر والجسم النير مثال الاستعداد وانبعثت تلك الخيوط عندها الحائل مثال انبعثت الصور عند الاستعداد وانقباض الخيوط الى الجسم النير عند رفع الحائل مثال رجوع الصور الى تلك الارض عند زوال الاستعداد وليس بعد هذا البيان وقرب طنا القول في عجائب هذه الارض وما يتعلق بها من المعارف في كتاب كبير لانها خاصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### (الباب التاسع)

في معرفة وجود الارواح المارجية النارية شعر

صور الجن برزخا بين شيتين  
في حضيض وبين روح بلائين  
طلب القوت للتغذي بلامين  
قابل القلب بالتشكل في العين  
ويجاري مخالفوهم بنارين

مرج النار والنبات فقامت  
بين روح مجسم ذي مكان  
فالذي قابل الجسم منها  
والذي قابل الملائكة منها  
ولهذا بطبع وقتا ويعصى

قال الله تعالى وخلق الجن من مارج من نار وورد في الحديث العجيب ان الله تعالى خلق الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق الانسان مما قبل لكم وانما قال عليه السلام في خلق الانسان مما قبل لكم ولم يقل مثل ما قال في خلق الملائكة والجن طلبا للاختصار فانه اوتي جوامع الكلم وهذا منها فان الملائكة لم يختلف اصل خلقها ولا الجن وأما الانسان فقد اختلف خلقه على أربعة انواع من الخلق نخلق آدم لا يشبه خلق حواء وخلق حواء لا يشبه خلق سائر بني آدم وخلق

عيسى عليه السلام لا يشبه خلق من ذكر فقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الاختصار واحال على ما وصل اليه من تفصيل خلق الانسان فآدم من طين وحوا من ضلع وعيسى من نقيح روح وبنو آدم من ماء مهين \* ولما انشا الله الاركان الاربعة وعلا الدخان الى مقر فلك الكواكب الثابتة وقت في ذلك الدخان سبع سموات ميز بعضها عن بعض وأوحى في سماء أمرها بعد ما قدر في الارض اقواتها وذلك كله في أربعة ايام ثم قال للسموات وللارض اتينا طوعا أو كرها أي اجيبا اذا دعيتا لما اراد منكما مما اتتممتا عليه ان تبرزاه فتا لنا أتيناطا تعين فجعل سبحانه بين السماء والارض التمام معنويا وتوجها الماير يد سبحانه ان يوجد في هذه الارض من المولدات من معدن ونبات وحيوان وجعل الارض كالأهل وجعل السماء كالمبعل فالسمااء تليق الى الارض من الامر الذي أوحى الله فيها كما يليق الرجل الماء بالجماع في المرأة وتبرز الارض عند الالتقاء ما خبأه الحق فيها من التكوينات على طبقاتها فكان من ذلك الهواء ولما اشتعل وحى اتقدم مثل السراج من اشتعال النار وذلك اللهب الذي هو احتراق الهواء هو المارج وانما سمي مارجا لانه نار مختلطة بهواء وهو الهواء المحترق فان المارج الاختلاط ومنه سمي المارج هرجا لاختلاط النبات فيه فهو اعنى الجات من عنصرين هواء ونار كما كان آدم من عنصرين ماء وتراب عجن به فحدث له اسم الطين كما حدث لامتزاج النار والهواء اسم المارج ففتح سبحانه في ذلك المارج صورة الجان بما فيه من الهواء يتشكل في أي صورة شاء وبما فيه من النار نخب وعظم لطفه وكان فيه طلب القهر والاستكبار والعزة فان النار ارفع الاركان مكانا ولها سلطان على احالة الاشياء التي تقتضيها الطبيعة وهو السبب الموجب لكونه استكبر عن السجود لآدم عندما أمره عز وجل بتأويل اذاه ان يقول انا خير منه يعني بحكم الاصل الذي فضله الله به بين الاركان الاربعة وما علم ان سلطان الماء الذي خلق منه آدم اقوى منه فانه يذهب وان التراب اثبت منه للبرد واليبس فلا دم القوة والثبوت لغلبة الركين اللذين أوجده الله منهما وان كان فيه بقية الاركان وهي الهواء والنار ولكن ليس لها ذلك السلطان كما في الجات من بقية الاركان ولكن ليس لها في نشأته ذلك السلطان فاعطى آدم التواضع بالطبع للطينة فان تكبر فلا مريض له يقبله بما فيه من النارية كما يقبل اختلاف الصور في خياله وفي احواله من الهوائية واعطى الجات التكبر بالطبع للنارية فان تواضع فلا مريض له يقبله بما فيه من الترابية كما يقبل الثبات على الاغواء ان كان شيطانا والثبات على الطاعات ان لم يكن شيطانا \* وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا سورة الرحمن على أصحابه فقال اني تلوها على الجن فكانوا احسن استماعا لها منكم فكانوا يقولون ولا بشئ من آلائك ربنا تكذب اذا قلت فبأي آلاء ربكم تكذبان اذ كانوا يابئين عليه ما تزلزلوا عندما كان يقول لهم عليه السلام في تلاوته فبأي آلاء ربكم تكذبان وذلك بما فهم من الترابية وبما فهم من المائية ذهبت حجة النارية ففهم الطائع والعاصي مثلنا ولهم التشكل في الصور كالملائكة وأخذ الله باصبارنا عنهم فلا نراهم الا اذا شاء الله ان يكشف لبعض عباده قبراهم ولما كانوا من عالم الخفاة واللطافة قبلوا التشكل فيما يريدونه من الصور الحسية فالصورة الاصلية التي ينسب اليها الروحاني انما هي اول صورة قبلها عندما أوجده الله تعالى ثم تختلف عليه الصور بحسب ما يريد ان يدخل فيها ولو كشف الله عن ابصارنا حتى نرى ما تصوره القوة المصورة التي وكلها الله بالتصور في خيال المتخيل من الانامع الانات الانسان في صور مختلفة لا يشبه بعضها بعضا ولما نفخ الروح في اللهب وهو كثير الاضطراب لسخافته وزاده النفخ اضطرابا وغلب الهواء عليه وعدم قراره على حالة واحدة ظهر عالم الجات على تلك الصورة وكما وقع التناسل في البشر بالقاء الماء في الرحم فكانت الذرية والتوالد في هذا الصنف البشري الادمي كذلك وقع التناسل في الجات بالقاء الهواء في رحم الانثى منهم فكانت الذرية والتناسل في صنف الجات وكان وجودهم بالقوس وهو نارى ههكذا

ذكر الوارد حفظه الله فكان بين خلق الجن وخلق آدم ستون ألف سنة \* وكان ينبغي على ما يزعم بعض الناس ان ينقطع التوالد من الجن بعد انتضاء أربعة آلاف سنة ويتقضى التوالد من البشر بعد انتضاء سبعة آلاف سنة وليس ذلك بصحيح بل الامر راجع الى ما يريد الله فان التوالد في الجن الى اليوم باق وكذلك فينا ولم يتحقق مبدأ آدم وكلم له من السنين وكلم بقى الى انتضاء الدنيا وفناء البشر عن ظهرها وانتقلاهم الى الدار الآخرة وليس هذا بذهب ازاحين من علماء الحكماء وانما قال به شذمة لا يعتد بقولها فالملائكة ارواح منفوخة في انوار والجن ارواح منفوخة في رياح والاناسى ارواح منفوخة في اشباح وقيل انه لم يفصل عن الموجود الاول من الجن اتى كما فصلت حواء من آدم وانما خلق له فرج في نفسه فكبح بعضه ببعض فولد مثل ذرية آدم ذكرانا واناثا ثم نكح بعضهم بعضا فكان خلقه ختى ولذلك كان الجن من عالم البرزخ وهم خلق لهم شبه بالبشر ولهم شبه بالملائكة كالخنى يشبه الذكر ويشبه الانثى وقد روي تافيرا روياء من الاخبار عن بعض ائمة الدين انه رأى رجلا ومعه ولدان وكان ختى الواحد من ظهره والاخر من بطنه نكح فولده ونكح فولد وسمى ختى من الاثنيات وهو الاسترخاء والرخاوة عدم القوة والشدة فلم تقويه قوة الذكورة فيكون ذكر ولم تقويه قوة الانوثة فيكون انثى فاسترخى عن هاتين التوتين فسمى ختى لذلك والله أعلم \* ولما غلب على الجن عنصر الهواء والنار لذلك كان غذاؤهم ما يحمله الهواء مما في العظام وغيرها من الدسم فان الله جاعل لهم فيها رزقا فانما شاهد جوهر العظام وما يحمله من اللحم لا ينقص منه شئ فعلمنا قطعان الله جاعل لهم فيها رزقا \* ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في العظام انها زاد اخوانكم الجن \* وفي حديث ان الله جاعل لهم فيها رزقا واخبرني بعض المكاشفين انه رأى الجن يأتون العظم فيشمنونه كما تشم السباع ثم يرجعون وقد أخذوا رزقهم وغذاؤهم من ذلك الشم فسبحان اللطيف الخبير \* وانما اجتماع بعضهم بعض عند النكاح فالتواء مثل ما تبصر الدخان الخارج من الاتون أو من فرن الفخار يدخل بعضه في بعض فليترك كل واحد من الشخصين بذلك التداخل ويصكون ما يلتقونه كلقاح الخلعة بمجرد الراححة كغذاؤهم سواء وهم قبائل وعشائر وقد ذكر انهم محصورون في اثنتي عشرة قبيلة أصولا ثم يفرعون الى الخخاذ وتنوع بينهم حروب عظيمة وبعض الزواجر قد تكون عن حربهم فان الزوجة تقابل ربحين تمنع كل واحدة صاحبها ان تحرقها فيؤدي ذلك المنع الى الدور المشهود في القبرة في الحس التي اثارها تقابل الريحين المتضادين فكل ذلك يكون حربهم وما كل زوجة حربهم ومسئلة عمر والجن مشهورة مروية وقته في الزوجة التي ابصرت فانتشعت عنه وهو على الموت فالبث ان مات وكان عبدا صالحا من الجن ولو كان هذا الكتاب مبناه على ايراد اخبار وحكايات لذكرنا منها طرقا وانما هذا كتاب علم المعاني فلتنظر حكاياتهم في تواريخ العرب واثعارهم \* ثم ترجع ونقول ان هذا العالم الروحاني اذا تشكل وظهر في صورة حسية يقيد البصر بحيث لا يندران يخرج عن تلك الصورة مادام البصر ينظر اليه بالخاصية ولكن من الان ان فاذا قيده ولم يبرح نظرا اليه وليس له موضع يتوارى فيه انظر له هذا الروحاني صورة جعلها عليه كالستر ثم يخيل له منى تلك الصورة الى جهة مخصوصة فيتبعها بصره فاذا اتبعها بصره خرج الروحاني عن تقيده فتعاب عنه وبغيته تزول تلك الصورة عن نظر الناظر الذي اتبعها بصره فانها للروحاني كل نور مع السراج المنتشر في الزوايا فاذا غاب جسم السراج فقد زال ذلك النور فهكذا هذه الصورة من يعرف هذا ويجب تقيده لا يتبع الصورة بصره وهذا من الاسرار الالهية التي لا تعرف الا بتعريف الله وليست الصورة غير عين الروحاني بل هي عينه ولو كانت في ألف مكان أو في كل مكان او مختلفة الاشكال \* واذا اتفق قتل صورة من تلك الصور وماتت في ظاهرها الامر انتقل ذلك الروحاني من الحياة الدنيا الى البرزخ كما تنتقل نحن بالموت

ولا يبقى له في عالم الدنيا حديث مثلنا وتسمى تلك الصورة المحسوسة التي تظهر فيها الروحانيات اجسادا وهو قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا وقوله وما جعلناهم جسدا لآيا كلون الطعام والفرق بين الجن والملائكة وان اشتركوا في الروحانية ان الجن غذاؤهم ما تحمله الاجسام الطبيعية من الروائح والملائكة ليست كذلك \* ولهذا ذكر الله في قصة ضيف ابراهيم عليه السلام فلما رأى ايديهم لاتصل اليه يعني الى العجل الحنيد أي لا يأكلون منه نكرهم أي خاف وحين جاء وقت انشاء عالم الجن توجه من الامناء الذين في الفلك الاول من الملائكة ثلاثة ثم أخذوا من نوابهم الذين في الفلك الثاني ما يحتاجون اليه منهم في هذا النشي ثم نزلوا الى السموات فأخذوا من النواب اثنين من السماء الثانية والسادسة ومن هنالك نزلوا الى الاركان فهيا والمحل واتبعهم ثلاثة أخرى من الامناء فأخذوا من الفلك الثاني ما يحتاجون اليه من نوابهم ثم نزلوا الى السماء الثالثة والخامسة ومن هنالك أخذوا ملائكة من رواب السماء السادسة فأخذوا نوابا آخر من الملائكة ونزلوا الى الاركان ليكملوا التسوية فزلت الستة الباقية وأخذت ما بقي من النواب في الفلك الثاني وفي السموات فاجتمع الكل على تسوية هذه النشأة بأذن العليم الحكيم فلما تمت له نشأته واستقامت بنيته توجه الروح من عالم الامر فتفتح في تلك الصورة روحا سرت فيه بوجودها الحياة فقام ناطقا بالحمد والثناء لمن اوجده جبلة جبل عليها وفي نفسه عزة وعظمة لا يعرف سببها ولا على من يعتز بها اذ لم يكن ثم مخلوق آخر من عالم الطبائع سواه فبقى عابد الرب موصرا على عزه متواضعا لربوبية موجدته بما يعرض له مما هو عليه في نشأته الى ان خلق آدم فلما رأى الجن صورته غلب على واحد منهم اسمه الحارث بغض تلك النشأة وتجههم وجهه لرؤية تلك الصورة الادمية وظهر ذلك منه لجنسه فعتبوه بذلك لما رأوه عليه من الغم والحزن لها فلما كان من أمر آدم ما كان اظهر الحارث ما كان يجحد في نفسه منه وابى عن امتثال أمر خالقه بالسجود لآدم واستكبر على آدم بنشأته واقترب بأصله وغاب عنه سر قوة الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي ومنه كانت حياة الجن وهم لا يشعرون وتأمل ان كنت من أهل الفهم قوله تعالى وكان عرشه على الماء فحي العرش وما حواه من المخلوقات وقوله وان من شيء الا يسبح بحمده فجاها بالذكورة ولا يسبح الا حي \* وقد ورد في الحديث الحسن عن رسول الله ان الملائكة قالت في حديث طويل يا رب هل خلقت شيئا أشد من النار قال نعم الماء فجعل الماء أقوى من النار فلو كان عنصر الهواء في نشأة الجن غير مشتمل على النار لكان الجن أقوى من بني آدم فان الهواء أقوى من الماء فان الملائكة قالت في هذا الحديث يا رب فهل خلقت شيئا أشد من الماء قال نعم الهواء ثم قالت يا رب فهل خلقت شيئا أشد من الهواء قال نعم ابن آدم الحديث فجعل النشأة الانسانية أقوى من الهواء وجعل الماء أقوى من النار وهو العنصر الاعظم في الانسان كما ان النار العنصر الاعظم في الجن \* ولهذا قال في الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا فلم ينسب اليه من القوة شيئا \* ولم يرد على العزيز في قوله ان كيدك عظيم ولا اكذبه مع ضعف عقل المرأة عن عقل الرجل فان النساء ناقصات عقل فاعطيت بقوة الرجل وسبب ذلك ان النشأة الانسانية تعطى التؤدة في الامور والامانة والفكر والتدبير لغلبة العنصرين الماء والتراب على مزاجه فيكون وافر العقل لان التراب يبطه ويمسكه والماء يلينه ويسهله والجن ليس كذلك فانه ليس لعقله ما يمسكه ذلك الامسال الذي للانسان \* ولهذا يقال فلان خفيف العقل وخفيف العقل اذا كان ضعيف الرأي هلباجة وهذا هو صفة الجن وبها ضل عن طريق الهدى لخفة عقله وعدم تثبته في نظره فقال انا خير منه فجمع بين الجهل وسوء الادب لخفته فمن عصي من الجن كان شيطانا أي مبعدا من رجة الله \* وكان اول من سمى من الجن شيطانا الحارث فابلسه الله أي طرده من رجته وطرده الرجة عنه ومنه تفرعت الشياطين باجمعها فمن آمن منهم مثل هامة بن الهام بن لاقيس بن ابليس الحق بالمؤمنين من الجن ومن بقي على كفره



كان شيطانا \* وهي مسئلة خلاف بين علماء الشريعة فقال بعضهم ان الشيطان لا يعلم أبدا \* وتأول قوله عليه السلام في شيطانه وهو القرين الموكل به ان الله اعانني عليه فاسلم روى برفع الميم وفصحها أيضا فتأول هذا القائل الرفع بانه قال فاسلم منه أي ليس له على سبيل وهكذا تأوله المخالف وتأول الفتح فيه على الانتساب قال فعناه انتاد مع كونه عدوا فهو لا يأمره الا بخير فضلا من الله وحسنه لرسوله صلى الله عليه وسلم وقال المخالف معني فاسلم بالفتح أي آمن بالله كما يعلم الكافر عند نافرجه مؤمنا وهو الاولى والاوجه واكثر الناس يزعمون انه أول الجن بمنزلة آدم من الناس وليس كذلك عند نابل هو واحد من الجن وان الاول فيهم الذي هو بمنزلة آدم من البشر انما هو غيره ولذلك قال تعالى الا ابليس كان من الجن أي من هذا الصنف من المخلوقين كما كان قابيل من البشر وكتبه الله شقيا فهو أول الاشقياء من البشر وابليس أول الاشقياء من الجن وعذاب الشياطين من الجنة في جهنم اكثر ما يكون بالزهرير لا بالحروور وقد يعذب بالنار وبنو آدم اكثر عذابهم بالنار ووقفت يوما على محبول العقل من الاولياء وعيناه تدمعان وهو يقول للناس لا تقنوا مع قوله تعالى لا ملأنا جهنم منك لا بليس فقط بل انظروا في اشارته سبحانه لكم بتأوله لا بليس جهنم منك فانه مخلوق من النار فيعود لعنه الله الى أصله وان عذب بها فعذاب القهار بالنار اشد فكنظروا فانظر هذا الولي من ذكر جهنم الا النار خاصة وغفل عن ان جهنم اسم لحرورها وزهريرها ولجهنمها سميت جهنم لانها كريمة المنظر والجهنم الحساب الذي قد هرق ماءه والغيث رجة الله تعالى فلما زال الله الغيث من السحاب بانزاله اطلق عليه اسم الجهنم لزال الرجة التي هي الغيث منه كذلك الرجة ازالها الله من جهنم فكانت كريمة المنظر واخبر وقد يمكن انها سميت جهنم لمعدنرها يقال ركية جهنم اذا كانت بعيدة القعر نسأل الله العظيم لنا وللمؤمنين الدابة منها ويكني هذا القدر من هذا الباب

### (الباب العاشر)

في معرفة دورة الملك وأول منفصل فيها عن أول وجود وآخر منفصل فيها عن آخر منفصل عنه وبماذا عمر الموضع المنفصل عنه منهما وتمهيد الله لهذه المملكة حتى جاء ملكها وما مرتبة العالم الذي بين عيسى ومحمد عليهما السلام وهو زمان الفترة شعر

الملك لولا وجود الملك ما عرفنا	ولم تكن صفة محابه وصفا
فدورة الملك برهان عليه لا	قد التقت طرفاها هكذا كشفا
وكان آخرها كمثل أولها	وكان أولها عن سابق سلفا
وعندما كملت بالتم قام بها	ملكها سيد الله معترفا
اعطاء خالقه فضلا معارفها	وما يكون وما قد كان وانصرفا

اعلم أيديك الله انه قد ورد في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اناسيد ولد آدم ولا نخر بالآراء وفي رواية بالآراء وهو التصحيح بالباطل وفي صحيح مسلم اناسيد الناس يوم القيامة قُتبت له السيادة والشرف على ابناء جنسه من البشر وقال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الماء والطيب يريد على علم بذلك فاخبره الله بمرتبته وهو روح قبل ايجاد الاجسام الانسانية كما أخذ الميثاق على بني آدم قبل ايجاد اجسامهم والحقنا الله تعالى بانبيائه اذ جعلنا شهداء على ائمتهم معهم حيث يهت من كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وهم الرسل فكانت الانبياء في العالم توابه صلى الله عليه وسلم

من آدم الى آخر الرسل عليهم السلام وهو عيسى عليه السلام \* وقد ايان صلى الله عليه وسلم عن هذا المقام بامور منها قوله لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني وقوله في نزول عيسى بن مريم انه يومئذ منا اي يحكم فينا بسنة نبينا عليه السلام ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم موجودا بجسمه من لدن آدم الى زمان وجوده الا ان لكان جميع بني آدم تحت حكمه شريعته الى يوم القيامة حسا ويدل على ذلك قوله آدم ومن دونه تحت لوائه \* ولهذا لم يبعث عامة الالهة خاصة فهو الملك والسيد وكل رسول سواه بعث الى قوم مخصوصين ولم تنم رسالة احد من الرسل سوى رسالته صلى الله عليه وسلم فمن زمان آدم الى زمان بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ملكه وتقدمه على جميع الرسل وسيادته في الآخرة منصوص عليهما في الصحيح عنه فروحانيته صلى الله عليه وسلم وروحانية كل نبي ورسول موجودة فكان الامداد ياتي اليهم من تلك الروح الطاهرة بما يظهر منه من الشرائع والعلوم في زمان وجودهم رسلا وتشريعهم الشرائع كعلي ومعاذ وغيرهما في زمان وجودهم ووجوده صلى الله عليه وسلم وكالياس والخضر وعيسى عليه السلام حين ينزل في آخر الزمان كما بشره محمد صلى الله عليه وسلم في أمته ليقتر شرعه في الظاهر لكن لما لم يتقدم في عالم الحس وجود عينه صلى الله عليه وسلم نسب كل شرع الى من بعث به وهو في الحقيقة شرع محمد صلى الله عليه وسلم وان كان مفقود العين من حيث لا يعلم ذلك كما هو مفقود العين الآن وفي زمن نزول عيسى عليه السلام والحكم بشرعه وأما نسخ الله بشرعه جميع الشرائع فلا يخرجها هذا النسخ عن ان تكون من شرعه فان الله تعالى قد اشهدنا في شرعه الظاهر في القرآن والسنة النسخ مع اجماعنا واتفاقنا على ان ذلك المنسوخ شرعه الذي بعث به الينا فنسخ بالمتأخر المتقدم فكان تنبيهنا لهذا النسخ الموجود في القرآن والسنة على ان نسخ جميع الشرائع المتقدمة لا يخرجها عن كونها شرعاه \* وكان نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان كما بغير شرعه أو بعضه الذي كان عليه في زمان رسالته وحكمه بالشرع المحمدي المقرر اليوم دليلا على انه لا حكم لاحد اليوم من الانبياء عليهم السلام مع وجود ما قرره صلى الله عليه وسلم في شرعه ويدخل في ذلك ما هم عليه اهل الذمة من اهل الكتاب ماداموا يعطون الجزية عن يدهم صاغرون فخرج من هذا المجموع كله انه ملك وسيد على جميع بني آدم وان جميع من تقدمه كان ملكا له وتعاو الخا يكون فيه ثواب عنه \* فان قيل قد ورد قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني فالجواب نحن ما فضلناه بل الله فضله فان ذلك ليس لنا وان كان قد ورد اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده لما ذكر الانبياء عليهم السلام فهو صحيح فانه قال فبهداهم وهداهم من الله وهو شرعه صلى الله عليه وسلم أي الزم شرعك الذي به ظهر ثوابك من اقامة الدين وعدم التفرق فيه ولم يقل فهم اقتده وفي قوله ولا تفرقوا فيه دليل على احديّة الشرائع وقال اتبع ملّة ابراهيم وهو الدين فهو ما مورب اتباع الدين فان أصل الدين انما هو من الله لا من غيره \* وانظروا في قوله عليه السلام لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني فاضاف الاتباع اليه وأمره صلى الله عليه وسلم باتباع الدين والاقتداء بهدى الانبياء لا بهم فان الامام الاعظم اذا حضر لا يبقى لنايب من ثوابه حكم فان غاب حكم النواب بمراسمه فهو الحاكم غيبا وشهادة \* وما اوردناه هذه الاخبار والتبسيّات الا تأنيسا لمن لا يعرف هذه المرتبة من كشفه ولا اطلعه الله عليهما من نفسه وأما اهل الله فهم فيها على ما نحن عليه قد قامت لهم شواهد التحقيق على ذلك من عند ربهم في نفوسهم وان كان يتصور على جميع ما اوردناه في ذلك احتمالات كثيرة فذلك راجع الى مانع طبعه الانساظ من القوة في أصل وضعها لا ما هو الامر عليه في نفسه عند أهل الاذواق الذين يأخذون العلم عن الله كالخضر وامثاله فان الانسان ينطق بالكلام يريد به معنى واحدا من المعاني التي يتضمنها ذلك الكلام فاذا فسر بغير مقصود المتكلم من تلك المعاني فانما فسر المفسر بعض مانع طبعه قوة اللفظ وان كان لم يصب بمقصود المتكلم

الا ترى العصابة كيف شق عليهم قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فاني به نكرة  
 فقالوا ولهم ايمانهم بظلم فهو لا العصابة وهم العرب الذين نزل القرءان بلسانهم ما عرفوا مقصود  
 الحق من الآية والذي نظروه سائغ في الكلمة غير منكور فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ليس  
 الامر كما ظننتم وانما اراد الله بالظلم هنا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم  
 عظيم فقوة الكلمة تم كل ظلم ومقصود المتكلم انما هو ظلم معين مخصوص فكذلك ما اوردناه من  
 الاخبار في ان بنى آدم ملك هذا السيد صلى الله عليه وسلم هو المقصود من جهة الكشف كما كان  
 الظلم هنالك المقصود به الشرك خاصة ولذلك تتقوى التفاسير في الكلام بقراثة احوال فانها الميزة  
 للمعاني المقصودة للمتكلم فكيف من عنده الكشف الالهى والعلم الملقى الرباني فينبغي للعاقل المنصف  
 ان يسلم لهؤلاء القوم ما يخبرون به فان صدقوا في ذلك فذلك هو الظن بهم واتفع من سلوا بالتسليم  
 حيث لم يردوا ما هو حق في نفس الامر وان لم يصدقوا لم يضرهم بل اتفعوا حيث تركوا الخوض  
 فيما ليس لهم به قطع وردوا علم ذلك الى الله تعالى فوفوا الربوبية حقها واذا كان ما قاله اولياء الله محكما  
 فالتسليم أولى بكل وجه وهذا الذي نزعنا اليه من دورة الملك قال به غيرنا أيضا كالامام أبي القاسم  
 ابن قسي في خلعه وهو روايتنا عن ابنه عنه وهو من سادات القوم وكان شيخه الذي كشفه على يده  
 من اكبر شيوخ المغرب يقال له ابن خليل من أهل ليله فحسن ما نعت في كل مانه كرمه الاعلى ما يلقى الله  
 عندنا من ذلك لاعلى ما تحتمله الانقضاء من الوجوه وقد تكون جميع المحفلات مقصودة للمتكلم  
 في بعض المواضع فتدول بها كلها فدورة الملك عبارة عما مهد الله من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم  
 من الترتيبات في هذه النساة الانسانية بما ظهر من الاحكام الالهية فيها فكانوا خلفاء الخليفة السيد  
 فاقول موجود ظهر من الاجسام الانسانية كان آدم عليه السلام وهو الاب الاول من هذا الجنس  
 وسائر الالباء من الاجسام يأتي بعده هذا الباب ان شاء الله تعالى وهو اول من ظهر بحكم الله من  
 هذا الجنس ولكن كما قررناه ثم فصل عنه ابائنا باسماء لنا ما فصح لهذا الاب الاول الدرجة عليها  
 لكونه أصلا لها فتمت النواب من دورة الملك بمنزل ما به بدأ ابنه على ان الفصل بيد الله وان ذلك  
 الامر ما اقتضاه الاب الاول لذاته فاوجد عيسى بن مريم فتزلت مريم منزلة آدم وتزل عيسى منزلة  
 حواء فكما وجدنا من ذكر وجد ذكر من اثني نخت بمنزل ما به بدأ في ايجاد ابن من غير أب كما كانت  
 حواء من غير أم فكان عيسى وحواء اخوين وكان آدم ومريم أبوين لهما ان مثل عيسى عند الله  
 كمثل آدم فوقع التشبيه في عدم الابوة المذكراية من أجل انه نسب ذلك دليلا لعيسى في براءة أمه  
 ولم يقع التشبيه بحواء وان كان الامر عليه لكون المرأة محل التهمة لوجود الحمل اذ كانت محلا  
 موضوعا للولادة وليس الرجل محل لذلك والمقصود من الادلة ارتفاع الشكوك وفي حواء من آدم  
 لا يقع الالتباس لكون آدم ليس محلا لما صدر عنه من الولادة وهذا لا يكون دليلا الا عند من ثبت  
 عنده وجود آدم وتكوينه وانتكوين منه وكما لا يعهد ابن من غير أب كذلك لا يعهد من غير أم فالمثل  
 من طريق المعنى ان عيسى كحواء ولكن لما كان الدخول بطرق في مثل ذلك من المنكر لكون الاثني محلا  
 لما صدر عنها ولذلك وقعت التهمة كان التشبيه بآدم لحصول براءة مريم مما يمكن في العادة وقوعه  
 فظهر عيسى بن مريم من غير أب كظهر حواء من آدم من غير أم وهو الاب الثاني ولما انفصلت  
 حواء من آدم عمره وضعه هاتمه بالشهوة السكاحية اليها التي بها وقع الغشيان اظهروا السائل  
 والتوالد وكان الهواء الخارج الذي عمرت موضعه جسمية حواء عند خروجها اذ خلا في العالم  
 قد طلب موضعه الذي اخذته حواء بخصيتها فترك آدم لطلب موضعه فوجدته مع حواء فوقع  
 عليها فلما تغشاها جلت منه فجاءت بالذرية فبقي ذلك سنة جارية في الحيوان من بنى آدم وغيرهم بالطبع  
 لكن الانسان هو الكلمة الجامعة ونسخة العالم فكل ما في العالم جزؤ منه وليس الانسان بجزء الواحد

من العالم فكان سبب هذا الفصل وايضا هذا المنفصل الاول طلب الانس فان المشاكل في الجنس الذي هو النوع الاخص من جميع الوجوه يحكم بذلك وليكون في عالم الاجسام بهذا الالتحام الطبيعي الانساني الكامل بالصورة الذي اراده الله ما يشبه القلم الاعلى واللوح المحفوظ المعبر عنهما بالعقل الاول وانفس الكلية واذا قلت القلم الاعلى فتظن للاشارة التي تتضمن الكتاب وقصد الكتابة يشتم معك معنى قول الشارع ان الله خلق آدم على صورته ومعنى عبارة الشارع في الكتاب العزيز في ايجاد الاشياء عن كن فاتي بحرفين هما بمنزلة المتقدمين وما يكون عن كن بمنزلة النتيجة وهذا ان الحرفان هما الظاهران والثالث الذي هو الرابط بين المتقدمين خفي في كن وهو الواو والمحدوف لالتقاء الساكنين كذلك اذا التقى الرجل والمرأة لم يبق للقلم عين ظاهرة فكان القاؤه النطفة في الرحم غيبا لانه سر ولهذا عبر عن السكاح بالسر في اللسان قال تعالى ولكن لا تواعدوهن سرا وكذلك عند الالتقاء يسكن عن الحركة ويمكن اخفاء القلم كما خفي الحرف الثالث الذي هو الواو من كن للساكنين وكان الواو لان له العلولانه متولد عن الرفع وهو اشباع الضمة وهو من حروف العلة وهذا الذي ذكرناه انما هو اذا كان الملك عبارة عن الاناسي خاصة فان نظرنا الى سيادته على جميع ما سوى الحق كما ذهب اليه بعض الناس للحديث المروي ان الله يقول لولا لا يا محمد ما خاتمت سماء ولا ارضا ولا الجنة ولا ناراً وذكر خلق كل ما سوى الله يكون اول منفصل فيها النفس الكلية عن اول موجود وهو العقل الاول وآخر منفصل فيها حواء عن آخر موجود آدم فالانسان آخر موجود من اجناس العالم فانه ما من الاستة اجناس وكل جنس تحته انواع وتحت الانواع انواع فالجنس الاول الملك والثاني الحيوان والثالث المعدن والرابع النبات والخامس الحيوان ولما انتهى الملك وتمهد واستوى كان الجنس السادس جنس الانسان وهو الخليفة على هذه المملكة وانما وجد آخر ليكون اماما بالفعل حقيقة لا بالصلاحية والقوة فعندما ارجد عينه لم يوجد الا واليا سلطانا ملحوظا ثم جعل له نوايا حين تأخرت نشأة جسده فارل نائب كان له وخليفة آدم عليه السلام ثم ولد واتصل النسل وعين في كل زمان خلفاء الى ان وصل زمان نشأة الجسم الطاهر المجدي صلى الله عليه وسلم فظهر مثل الشمس الباهرة فاندرج كل نور في نوره الساطع وغاب كل حكم في حكمه وانتقادت جميع الشرائع اليه وظهرت سيادته التي كانت باطنة فهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم فانه قال اوتيت جوامع الكلم وقال عن ربه ضرب يده بين كفتي فوجدت بردا ناما بين يدي فعملت علم الاولين والاخرين فحصل له التخلق والنسب الالهى من قوله تعالى عن نفسه هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم وجاءت هذه الآية في سورة الحديد الذي فيه بأس شديد ومنافع للناس فلذلك بعث بالسيف وارسل رجة للعالمين وكل منفصل عن شئ فقد كان عامرا الماعنه انفصل وقد قلنا انه لا خلا في العالم فغير موضع انفصاله بظله اذ كان انفصاله الى النور وهو للظهور فلما قابل النور بذاته امتد ظله فغير موضع انفصاله فلم يفقده من انفصل عنه فكان مشهودا لمن انفصل اليه ومشهودا لمن انفصل عنه وهو المعنى الذي اراده القائل بقوله (شهدتك موجودا بكل مكان) فن أسرار هذا العالم انه ما من شئ يحدث الا وله ظل يسجد لله ليقوم بعبادة ربه على كل حال سواء كان ذلك الامر الحادث مطبعا او عاصيا فان كان من أهل الموافقة كان هو وظله على السواء وان كان مخالفا تاب ظله منابه في الطاعة لله قال تعالى وظلالهم بالغدو والآصال فالسلطان ظل الله في الارض اذ كان ظهوره بجميع صور الاسماء الالهية التي لها الاثر في عالم الدنيا والعرش ظل الله في الآخرة فالظلال أبدا تابعة للصور المنبعثة عنها حسا ومعنى فالجس فاصرا لا يقوى قوة الظل المعنوي للصورة المعنوية لانه يستدعي نورا مقيد المافي الجس من التقييد والضيق وعدم الاتساع ولهذا نبهنا على الظل المعنوي بما جاء في الشرع من ان السلطان ظل الله في الارض فقد بان لك ان الظلال عمرت الاماكن وحانحن

قد ذكرنا طرقا مما يليق بهذا الباب ولم نعلم فيه مخافة لتطويل وفيما أوردناه كنساية لمن تنبه ان كان  
 ذافهم سليم وتذكر لمن شاهد وعلم واشتغل بما هو أعلى أو غفل واشتغل بما هو ازل فيرجع الى ما ذكرناه  
 عند ما ينظر في هذا الباب \* (فصل) \* وأما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام ومحمد صلى  
 الله عليه وسلم وهم أهل الفترة فهم على مراتب مختلفة بحسب ما يتجلى لهم من الاسماء عن علم منهم بذلك  
 وعن غير علم فمنهم من وحده الله عما تجلى لتلبه عند فكره وهو صاحب الدليل فهو على نور من ربه يخرج  
 بلون من أجل فكره فهذا يعنى وحده كقوس بن ساعدة وامثاله فانه ذكر في خطبته ما يدل على ذلك  
 فانه ذكر اشغال وفات واعتبار فيها وهذا هو الفكر ومنهم من وحده الله بنور وجوده في قلبه لا يتدبر عن  
 دفعه من غير فكرة ولا روية ولا نظروا استدلال فهم على نور من ربههم خالص غير مخترج بلون فهو لا  
 يحشرون احصاء ابرياء ومنهم من اتى في نفسه واطاع من كشفه لشدة نوره وصفاء سره فخلوس يتبينه  
 على منزلة محمد صلى الله عليه وسلم وسيادته وعموم رسالته باطنا من زمان آدم الى وقت هذا الماشف  
 فامن به في عالم الغيب على شهادته وبينه من ربه وهو قوله تعالى ان كان على يدة من ربه ويتلوه  
 شاهد منه يشهد له في قلبه بصدق ما كوشف به فهذا يحشر يوم القيامة في ضلالت خلقه وفي بالمنية  
 محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من تبع مله حق عن تقدمه كن تهودا وتغصرا واتبع مله ابراهيم  
 أو من كان من الانبياء لما علم واعلم انهم رسل من عند الله يدعون الى الحق لطائفة مخصوصة فتبعهم  
 وآمن بهم وسلك سبيلهم فخرم على نفسه ما حرمه ذلك الرسول وتعبد نفسه مع الله بشريعته وان كان  
 ذلك ايسر بواجب عليه اذ لم يكن ذلك الرسول مبعوثا اليه فهذا يحشر مع من تبعه يوم القيامة  
 ويتبر في زمرة في ظاهريته اذا كان شرع ذلك النبي قد تقرر في الظاهر ومنهم من طاع في كتب  
 الانبياء شرف محمد صلى الله عليه وسلم ودينه وثواب من اتبعه فآمن به وصدق على علم وان لم يدخل  
 في شرع نبي عن تقدم واني بكارم الاخلاق فهذا أيضا يحشر مع المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 لاني العالمين ولكن في ظاهريته صلى الله عليه وسلم ومنهم من آمن بنبيه وادرك نبوته بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم وآمن به فله اجران وهؤلاء كلهم سعداء عند الله ومنهم من عطل فلم يقتر بوجود عن نظره فادبر  
 وذلك التصور هو بالنظر اليه غاية قوته لضعف في مزاجه عن قوة غيره ومنهم من عطل لآعن نظره بل  
 عن تقليد فذلك شقي مطلق ومنهم من اشرك عن نظره خطأ فيه طريق الحق مع بدل الجهر الذي تعطيه  
 قوته فذلك شقي ومنهم من اشرك لآعن استقصاء نظره فذلك شقي ومنهم من اشرك عن تقليد فذلك  
 شقي ومنهم من عطل بعدما ثبت عن نظره بل في اقصى القوة التي هو عليها لآعن هذا ومنهم من عطل  
 لآعن استقصاء في نظره أو تقليد فذلك شقي فهذه كلها مراتب أهل الفترة الذين ذكرناهم في هذا الباب

### (الباب الحادي عشر)

في معرفة آباءنا العلويات وانتهائنا السفليات

وامهات نفوس عنصريات  
 عن اجتماع بتعنيق ولدات  
 بل عن جماعة آباء وامات  
 كصانع صنيع الاشياء بالآلات  
 كذلك أوجدنا رب البريات  
 ويصدق الشخص في اثبات علات  
 اسناد عننة حتى الى الذات

انا ابن آباء أرواح مطهرة  
 ما بين روح وجسم كان مظهرنا  
 ما كنت عن واحد حتى أوحده  
 هم للاله اذا حشقت شانهمو  
 فنسبة الصنع للتجاريس لنا  
 فيصدق الشخص في توحيد موجد  
 فان نظرنا الى الآلات طال بنا

وان نظرننا اليه وهو موجودنا || قلنا بوحدة لا بالجماعات  
 انى ولدت وحيد العين منفردا || والناس كلهم أولاد علات

اعلم أيديك الله انه لما كان المقصود من هذا العالم الانسان وهو الامام لذلك اضفنا الآباء والامتهات  
 اليه قلنا آباؤنا العلويات واتهاتنا السفليات فكل مؤثر أب وكل مؤثر فيه أم هذا هو الضابط لهذا  
 الباب والمتولد بينهما من ذلك الاثر يسمى ابنا ومولدا وكذلك المعاني في اتاج العلوم انما هو بمقتضى  
 تنكح احدهما الاخرى بالمتولد الواحد الذى يتكرر فيهما وهو الرابطة وهو النكاح والنتيجة التى  
 تصدر بينهما هي المطلوبة فالارواح كلها آباء والطبيعة أم لما كانت محل الاستحالات وتوجه  
 هذه الارواح على هذه الاركان التى هي العناصر القابلة للتغير والاستحالة تظهر فيها المولدات وهي  
 المعادن والنبات والحيوان والجان والانسان وهو اكملها وكذلك جاء شرعنا اكمل الشرائع حيث  
 جرى مجرى الحقائق الكلية فأتى جوامع الكلم واقتصر على أربع نسوة وحرّم ما زاد على ذلك  
 بطريق النكاح الموقوف على العقد فلم يدخل في ذلك ملك اليمين واباح ملك اليمين في مقابلة الامر  
 الخامس الذى ذهب اليه بعض العلماء كذلك الاركان من عالم الطبيعة أربعة ونكاح العالم العلوى  
 لهذه الاربعة يوجد الله ما يتولد منها واختلفوا في ذلك على ستة مذاهب \* (فطائفة) زعمت ان كل  
 واحد من هذه الاربعة أصل في نفسه وقالت طائفة ركن النار هو الاصل فما كثف منه كان هواء  
 وما كثف من الهواء كان ماء وما كثف من الماء كان ترابا \* وقالت طائفة ركن الهواء هو الاصل  
 فما كثف منه كان نار او ما كثف منه كان ماء وترابا \* وقالت طائفة ركن الماء هو الاصل \* وقالت  
 طائفة ركن التراب هو الاصل \* وقالت طائفة الاصل أمر خامس لوجود هذه الاربعة وليس واحدا  
 منها وهذا هو الذى جعلناه بمنزلة ملك اليمين فعمت شريعنا في النكاح اتم المذاهب ليندرج فيها جميع  
 المذاهب وهذا المذهب القائل بالاصل الخامس هو الصحيح عندنا وهو المسمى بالطبيعة فان الطبيعة  
 معقول واحد عنها ظهر ركن النار وجميع الاركان فيقال ركن النار من الطبيعة وما هو عينها ولا يصح  
 ان يكون المجموع الذى هو عين الاربعة فان بعض الاركان منافر للآخر بالكلية وبعضها منافر لغيره  
 بأمر واحد كالنار والماء فانهم امتنافران من جميع الوجوه والهواء والتراب كذلك ولهذا رتبها الله  
 في الوجود ترتيبا حكيميا لاجل الاستحالات لتجعل المنافر مجاورا للمنافر لما استحال اليه وتعطلت  
 الحكمة فجعل الهواء يلي ركن النار والجامع بينهما الحرارة وجعل الماء يلي الهواء والجامع بينهما  
 الرطوبة وجعل التراب يلي الماء والجامع بينهما البرودة فانجيل أب والمستحيل أم والاستحالة نكاح  
 الذى استحيل اليه ابن فالتكلم أب والسامع أم والكلام نكاح والموجود من ذلك في فهم السامع  
 ابن فكل اب علوى مؤثر وكل أم سفلية مؤثر فيها وكل نسبة بينهما نكاح وكل نتيجة ابن ومن هنا  
 ينهم قول المتكلم لمن يريد قيامه قم فيقوم السامع عن أثر لفظه قم فان لم يتم السامع وهو أم بلا شك  
 فهو عقيم واذا كان عقيما فليس بأم في تلك الحالة وهذا الباب انما يختص بالامتهات والآباء لا غير  
 فاقول الآباء العلوية معلوم واول الامتهات السفلية شئبة المعدوم الممكن القابلة للوجود واول نكاح  
 القصد بالامر واول ابن موجود عين تلك الشئبة التى ذكرناها فهذا أب سارى الابوة وتلك أم سارية  
 الامومة وذلك النكاح سارى في كل شئ والنتيجة دائمة لا تنقطع في حق كل ظاهر العين فهذا يسمى  
 عندنا النكاح السارى في جميع الذرارى بقول الله تعالى في الدليل على ما قلنا انما قولنا شئ اذا اردناه  
 ان نقول له كن فيكون ولنا فيه كتاب شريف منيع الحى البصير فيه اعنى فكيف من حل به العبي  
 فلورأيت تفصيل هذا المقام وتوجهات هذه الاسماء الالهية الاعلام لرأيت أمرا عظيما وشاهدت  
 مقامها فلا جسد فلقد تنزه العارفون بالله وبصنعه الجليل عن اقامة الدليل وبعد ان اشرت الى فهمك



الثاقب وتطرنه الصائب بالاب الاول السارى حكمه وهو الاسم الجامع الاعظم الذى تتبعه جميع  
 الاسماء فى رفعه ونصبه وخفضه وانما الاولية الاخرية السارية بنسبة الاولية فى جميع الابناء  
 فانشرع فى الاباء الذين هم اسباب موضوعة بالوضع الالهى والالتهات واتصالهما بالنسكاح المعنوى  
 والحسى المشروع حتى تكون الابناء ابناء حلال الى ان تصل الى النسل الانسانى وهو آخر نوع تكون  
 واول مبدع مقصود تعين فنقول ان العقل الاول الذى هو اول مبدع خلق هو القلم الاعلى ولم يكن  
 ثم محدث سواء كان الله مؤثرا فيه بما حدث فيه من انبعاث اللوح المنفوط عنه كتابات حواء عن  
 آدم فى عالم الاجرام ليكون ذلك اللوح المنفوط موضعاً لمحو الكتابة القلم الاعلى انتهى فيه  
 وتخطيط الحروف الموضوعة للدلالة على ما جعلها الحق تعالى اداة عليه فكان اللوح المنفوط  
 اول موجود انبعاثى \* وقد ورد فى الشرع ان اول ما خلق الله القلم ثم خلق اللوح وقال نقلم اكتب  
 فقال القلم وما اكتب فقال الله اكتب وانا امل عليك لخط القلم فى اللوح ما امل على عليه الحق وهو  
 علمه فى خلقه الذى يخلق الى يوم القيامة فكان بين القلم واللوح نسكاح معنوى معتد واثر حسى مشهود  
 ومن هنا كان العمل بالحروف المرقومة عندنا وكان ما اودع فى اللوح من اثر مثل الماء الدافى  
 الحاصل فى رحم الانثى وما ظهر من تلك الكتابة من المعانى المودعة فى تلك الحروف الجرمية بمنزلة  
 ارواح الاولاد المودعة فى اجسامهم ذنهم واسمى اول الحس وهو يهذى السيل \* وجعل الحق  
 فى هذا اللوح العاقل عن الله ما وصى اليه به المسيح محمد الذى لا يستهتبه الامم اعلمه الله  
 الادراك وفتح محمد ما يورده كفاً فتح سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حضر من اعدائه لادراك  
 تسليح الحصى فى كفة الفاضلة صلى الله عليه وسلم راب قباية فتح سمع الى اخره اذ كان الحصى  
 مازال مذكولاً لله سبحانه وحمده وجدده فكان حرق العار فى الادران السهمى لافيه ثم اوجد فيه  
 صفتين صفة علم وصفة عمل فبصفة العمل تذهب صور العالم عنه كما تظهر موراى التابوت للعين عند بل  
 النجار فيها يعطى الصور والصور على قسمين صور ظاهرة حسية وهى الاجرام وما يتصل بها حسا  
 كالاكشكال واذلوان والاكواد وصور باطنة معنوية غير محسوسة وهى ما فى اسرار العلوم والمعارف  
 والارادات وتبينك الصفتين ظهر ما ظهر من العلم وفاضلة العالمات اب فانها المؤثرة والنفثة العاملة  
 اتم ثنائها المؤثر فيها وعنه ما ظهرت الصور التى ذكرنا فانها ان التجار المهندس اذا كان عالماً ولا يحسن  
 العمل يلقى ما عنده على سمع من يحسن عمل الله اذ توبه اذا انفق يكاد يصح فكلام المهندس اب وقبول  
 السامع اتم ثم يصير علم السامع اياً وجوارحه اذا وان شئت قلت فمهندس اب والصانع الذى هو النجار  
 ام من حيث ما هو وصنع ما يلقى اليه المهندس فذا اثر فيه فقد ازيل ما فى قوته فى نفس النجار والدودة  
 التى ظهرت لنجار فى باطنه مما الى اليه المهندس وحملت فى وجود خياله فله ماهر له بمنزلة الولد  
 الذى ولد له فهذه عن المهندس ثم عمل النجار اب فى الخشب الذى هو اتم النجار تبالا لت التى  
 يقع بها النسكاح وانزال الماء الى هو اثر من اثره بآثاره اذ قطع بالمنشار وكل قطع وفصل وجمع  
 فى الطع المتجورة لا تشاء صورة التابوت الذى هو بمنزلة لولد المولود الخارج للعن وهذا افسد  
 الحقائق فى ترتيب الاباء والالتهات والابناء وكيفية الاتحاج فقبل اب ليس عنده صفة العمل فليس  
 اباً من ذلك الوجه حتى انه لو كان عالماً ومنع آله التوصيل بالخدام اذ لا تارة يقع الفهم من غير  
 عامل لم يكن اباً من جميع الوجوه وكن اماً ما حصل فى نفسه من العلم غير ان الجسد لم يخلق  
 فيه الروح فى بطن امة ارمات فى بطن امة فاهلته طبيعة اذ لم الى ان تصرف ولم يهله عين ففهم  
 وبعد ان عرفت الاب الثانى من المكنات راناً اتم باية القلم الاعلى س مما فى انهم من الالتفات  
 الاقدس الروحاني الطبيعة وانها فكان اتم وابت فوهم من قول ما نسب اليه من انهم بالهواء  
 والطبيعة والهواء اخ وأخت اب واحد و اتم واحدة ذلك الطبيعة انها مولد بينهما صورة الجسم

الكلى وهو اول جسم ظهر فكانت الطبيعة الاب فان لها الاثر وكان الهباء الاتم فان فيها ظهر الاثر  
وكانت النتيجة الجسم ثم نزل التوالد في العالم الى التراب على ترتيب مخصوص ذكرناه في كتابنا المسمى  
بعقله المستوفز وفيه طول لا يسهه هذا الباب فان الغرض الاختصار ونحن لانقول بالمركز  
وانما نقول بنهاية العناصر وان الاعظم يجذب الاصغر ولهذا نرى البخار والنار يطلبان العلو والحجر  
وما اشبهه يطلب السفلى فاختلفت الجهات وذلك على الاستقامة من الاثنين اعنى طالبي العلو والسفل  
فان القائل بالمركز يقول انه امر معقول دقيق تطلبه الاركان ولولا التراب لدار به الماء ولولا الماء  
لدار به الهواء ولولا الهواء لدار به النار ولو كان كما قال لكنا نرى البخار يطلب السفلى والحس يشهد  
بخلاف ذلك وقد بينا هذا الفصل في كتاب المركز لنا وهو حرج لطيف فاذا ذكرناه في بعض كتبنا انما نسوقه  
على جهة مثال النقطة من الكرة التي عنها يحدث المحيط لما لنا في ذلك من الغرض المتعلق بالمعارف  
الالهية والنسب لكون الخطوط الخارجة من النقطة الى المحيط على السواء لتساوى النسب حتى  
لا يقع هناك تفاضل فانه لو وقع تفاضل لادى الى نقص المفضول والامر ليس كذلك وجعلناه محل  
العنصر الاعظم تنبيها على ان الاعظم يحكمكم على الاقل وذكرناه مشارا اليه في عقله المستوفز \*  
ولما ادار الله هذه الافلاك العلوية واوجد الايام بالفلك الاول وعينه بالفلك الثاني الذي فيه  
الكواكب الثابتة للابصار ثم اوجد الاركان ترابا وماء وهواء ونارا ثم سوى السموات  
سبع طباقا وفتحها اى فصل كل سماء على حدة بعد ما كانت رتقا اذ كانت دخانا وقتئذ الارض الى  
سبع ارضين فلكل سماء ارض سماء اولى لارض اولى وثانية لثانية الى السبع وخلق الجوارى  
الخنس خمسة في كل سماء كوكب وخلق القمر وخلق ايضا الشمس فحدث الليل والنهار بخلق الشمس  
في اليوم وقد كان اليوم موجودا فجعل النصف من هذا اليوم لاهل الارض نهارا وهو من طلوع  
الشمس الى غروبها وجعل النصف الاخر منه ليلا وهو من غروب الشمس الى طلوعها واليوم عبارة  
عن المجموع ولهذا خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام فان الايام كانت موجودة بوجود  
حركة فلک البروج وهى الايام المعروفة عندنا لا غير فما قال الله خلق العرش والكرسى وانما قال  
خلق السموات والارض في ستة ايام فاذا دار فلک البروج دورة واحدة فذلك هو اليوم الذى خلق  
الله فيه السموات والارض ثم احدث الله الليل والنهار عند وجود الشمس لا الايام \* واما ما بطرافيهما  
من الزيادة والنقصان اعنى في الليل والنهار لا في الساعات فانها اربع وعشرون ساعة فذلك لحلول  
الشمس في منطقة البروج وهى جائية بالنسبة اليها فيميل فيطول النهار اذا كانت الشمس في المنازل  
العالية حيث كانت واذا حلت الشمس في المنازل السافلة بالنسبة اليها قصر النهار حيث كانت  
وانما قلنا حيث كانت لانه اذا قصر النهار عندنا طال عند غيرنا فتكون الشمس في المنازل العالية  
بالنسبة اليهم وفي المنازل السافلة بالنسبة اليها فاذا قصر النهار عندنا طال الليل عندهم لما ذكرناه  
واليوم هو اليوم بعينه اربع وعشرون ساعة لا يزيد ولا ينقص ولا يطول ولا يقصر في موضع  
الاعتدال \* فهذا هو حقيقة اليوم ثم قد نسمى انهار وحده يوما بحكم الاصطلاح فافهم وقد جعل الله  
هذا الزمان الذى هو الليل والنهار يوما فالزمان هو اليوم والليل والنهار موجودان في الزمان جعلهما  
الله ابا واما لما يحدث الله فيه - ما كما قال يغشى الليل النهار كمثل قوله في آدم فلما تغشاها حلت  
فاذا غشى الليل النهار كان الليل ابا وكان النهار اما وصار كل ما يحدث الله في النهار بمنزلة الاولاد  
التي تلدها المرأة واذا غشى النهار الليل كان النهار ابا وكان الليل اما وكان كل ما يحدث الله من الشؤون  
في الليل بمنزلة الاولاد التي تلدها الامة وقد بينا هذا الفصل في كتاب الشأن لنا لتكسنا فيه على  
قوله تعالى كل يوم هو في شان وسيأتى في هذا الكتاب من معرفة الايام طرف شاف ان شاء الله  
تعالى وكذلك قال تعالى ايضا يوبخ الليل في النهار ويوبخ النهار في الليل فزاد بينا في التناكح

وأبان سبحانه بقوله وآية لهم البيل نسلخ منه النهار أن الليل أمه وإن النهار متولد عنه كما يسلخ  
المولود من أمه إذا خرج منها أرحمة من جلد هافظهم ولد في عام آخر غير العام الذي يحويه الأب  
وهو اليوم الذي ذكرناه وقديس ذلك في كتاب الزمان ومعركة الدهر لنا فليس واسم أبونا  
بوجه وأمان بوجه وما يحدث الله فيهما في عالم الأرض كان من المولدات عند نصر بينهما يسمى  
أولاد الليل والنهار كما قررناه وما انشأ الله أجرام العالم كله لتقابل لتكوين فيجعل من حتما يلب  
مقعر السماء الذي إلى باطن الأرض من عام الطبيعة والاستحالات ونهور الهميان التي تحدث عند  
الاستحالات بمرلة الأم وجعل من محذب فث السماء الدنيا إلى آخره فلابد بمرلة الأب وقدرتها  
منازل وزينها بالكوالكب الثابتة والساجدة فلا أشعة تقطع في الثامنة والثانية والسادسة  
تقطع في الثالث المحيط بتقدير العزيز العليم بدليل أنه يرى في بعض الأهرام التي سيار مصر مكنونا  
بقلم يذكّر في تاريخ الأهرام أنها بيت والسرف في الأسد وهو أن في إحدى قتل على أن  
الكواكب الثامنة تقطع في فلك البروج الاطلس وقد قول تعالى في الثمر والتمر قد رماه منارل حتى  
عاد كالعرجون القديم وقال في الشمس واشمس تجري لمستقر لها وقد قرئ لاستقرارها ليس  
بين اقترانين تنافر ثم قال ذلك بتقدير العزيز العليم فليتنظر إلى قوله في الثمر قد رماه منارل وهو  
لا الشمس ينفي لها أن تدرك الثمر ولا الليل سابق النهار وكل في ذلك يسبحون أن في شيء من تقدير  
فجعل لهذه الأنوار المسماة بالكوالكب أشعة متصلة بأركان تقوم اتصالها مقام كاخ الأتباء  
بلا تميات فيحدث الله عند اتصال تلك الأشعاعات السوربة بأركان الأربعة من عام أصبعه ما يكون  
فيها من شاهد حسا وهذه الأركان الأربعة السوربة في شرعا وكما يكون كاخ تربي عند  
حلاله إذ بعث شرعى كذلك أوحى الله في كل سماه أمرها وكان من ذلك الوحي تزل الأمر بين  
أي السكاخ الحلال كما قال تعالى يتزل الأمر بين يعني الأمر الإلهي وفيه يبرهنا الذين  
أسرار عظيمة تقر مما نشير إليه في هذا الباب وقد روى عن ابن عباس أنه قال في هذا آية  
لوفسرتم القلم أي كافر وفي رواية ترجموني وإها من أعظم أسرار آي القرآن قال تعالى خلق  
سمع سموات ومن الأرض مثلها ثم قال يتزل الأمر بين ثم تم وأبان وقال لعلوا أن الله  
على كل شيء قدير وهو الذي أشرنا إليه بسعة العمل الذي ذكرناه أسما من إسماء الله صفة العمل  
والعمل في الأب الذي أن القدرة لا يجار وهو العمل ثم تم الأسماء فقال وإن الله قد أحاط بكل شيء  
علما وقد أشرنا إليه بسعة العلم التي أعطاه الله للأب الذي هو النفس الكلية الممعة في العالم  
سجده تبايو حد التقدير على إيجار ما يريد إيجاده لا مانع له من العمل الأمر يزل بين السماء والأرض  
كل ولد يظهر بين الأب والأم وأما اتصال الأشعة السوربة بالكوالكب عن الحركة الماكية السماوية  
بالأرض كان الأربعة التي هي أم المولدات في الخير الواحد لعل معانته جعله الخ مناه لعلوا  
في نكاح أهل الجنة في الجنة لجميع نسايتهم وحواريهم في ذلك الواحد بالاحسبيا باله  
الاتصالات حسية فيسكن الرجل في الجنة جميع من عده من الماومات إذا اشبهت في ذلك  
الواحد سكا حاسبيا بإبلاخ ووجوه مدهمة بطل أمرأة من غير تقدم ولد بأخوه ما هو العمل  
الدائم والقدرة الإلهي والعقل يعمر من إدراك هذه الحقيقة من حيث صار وما يدرى هذه سوة  
أخرى أهمية في قلب من يشاء من عباده كما أن الإنسان في الجنة في سوق أسوار الأشهي صورته على  
فيها كما يتشكل الروحاني لها عند ما كان جسمه والحق أعطاه الله هذه القدرة العظيمة على ذلك  
والله على كل شيء قدير وحديث يوق الجنة ذكره أبو عيسى الترمذي في مسنده فندم  
هنا فذ اتصال أشعة السوربة بالأركان الأربعة ظهرت المولدات عن هذا ما يخرج إلى قدره  
العزيز العليم فماتت المولدات بين أباء وهي الأفلان والأنوار العلوية وبين أمهات وهي الأرض

الطبيعية السفلية وصارت الاشعة المتصلة من الانوار بالاركان كالنكاح وحركات الافلاك  
وسباحات الانوار بمنزلة حركات انجماع وكانت حركات الاركان بمنزلة المخاض للمرأة لاستخراج الزبد  
الذي يخرج بالمخض وهو ما يظهر من المولدات في هذه الاركان للعين من صور المعادن والنبات  
والحيوان ونوع الجن والانس فسبحان القادر على ما يشاء لا اله الا هو رب كل شيء ومليكه قال  
تعالى ان اشكر لي ولوالديك فقد تبين لك أيها الولي آباؤك وأمهاتك من هم الى أقرب أب لك وهو  
أبوك الذي ظهر غيبك به وأمنك كذلك القرية اليك الى الأب الاقل وهو الجد الاعلى والام الاولى  
وما بينهما من الاباء والامهات فشكرهم الذي يسرون به ويفرحون بالثناء عليهم هو ان تنسبهم  
الى مالكمهم وموجدهم وتسلب الفعل عنهم وتلقه بمسحقته الذي هو خالق كل شيء فاذا فعلت ذلك  
فقد ادخلت سرور اعلى آبائك بفعلك ذلك وادخل هذا السرور عليهم هو عين برئيتهم وشكرهم اياهم  
واذا لم تفعل هذا ونسبت الله بهم فاشكرتهم ولا امتثلت امر الله في شكرهم فانه قال ان اشكر لي  
فتقدم نفسه ليعترفك انه السبب الاول والاولى ثم عطف فقال ولوالديك وهي الاسباب التي اوجدك  
الله عندها لتبها اليه سبحانه ويكون لها عليك فضل التقدم بالايجاد خاصة لافضل التأثير  
لانه في الحقيقة لا أثر لها عليك وان كانت اسباب الوجود الاثرية فهذا القدر منح لها الفضل وطلب  
منك الشكر وانزاعها الحق لك وعندك منزلته في التقدم عليك لافي الاثر ليكون الثناء بالتقدم والتأثير  
لله تعالى وبالتقدم والتوقف للوالدين ولكن على ما شرطناه فلا تشر لك بعبادة ربك أحدا فاذا اثبت  
على الله تعالى وقلت ربنا ورب آبائنا العلويات وأمهاتنا السفليات فلا فرق بين ان اقوالها انا  
أو يتوكلها جميع بني آدم من البشر فلم يخاطب شخصا بعينه حتى يسوق أباءه وأمهاته من آدم وحواء  
الى زمانه \* وانما القصد هذا التشو الانساني فكنت مترجعا عن كل مولودين مؤثر ومؤثر فيه فتحمده بكل  
الاركان وعالم الطبيعة والانسان ثم ترتقي في النيابة عن كل مولودين مؤثر ومؤثر فيه فتحمده بكل  
لسان وتوجه اليه بكل وجه فيكون الجزاء لنا عند الله من ذلك المقام الكلي كما قال لي بعض مشيختي  
اذا قلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين او قلت السلام عليكم او سلمت في طريقك على أحد  
فاحضر في قلبك كل صالح لله من عباده في الارض والسماء وميت وحي فانه من ذلك المقام يرد  
عليك فلا يبقى ملك مقرب ولا روح مطهر يبلغه سلامك الا ويرد عليك وهو دعاء مستجاب فيك فتطلع  
ومن لم يبلغه سلامك من عباد الله المتهمين في جلاله المستغلين به المستفرغين فيه وأنت قد سلمت عليهم  
بهذا الشمول فان الله ينوب عنهم في الرد عليك وكفى بهذا شرفا في حقك حيث يسلم عليك الحق فليته  
لم يسمع أحد ممن سلمت عليه حتى ينوب عن الجميع في الرد عليك فانه لك أشرف قال تعالى تشريفا  
في حق يحيى عليه السلام وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يعث حيا وهذا سلام فضيلة  
راخبار فكيف سلام واجب ناب الحق فيه مناب من أجاب عنه وجزاء الفرائض أعظم من جزاء  
الفضائل في حق من قيل فيه وسلام عليه يوم ولد فيجمع له بين الفضيلتين وقد وردت صلاة الله علينا  
ابتداء وما وصل الى أورد السلام ابتداء كما وردت الصلاة لافن روى في ذلك شيئا وتحققه فقد  
جعلت امانة في عنقه ان يلحقه في هذا الموضع الى جانب صلاته علينا في هذا الباب ليكون بشري  
للمؤمنين وتشريفا لكاتب هذا والله المعين والموفق لارب غيره \* وأما الاباء الطبيعيون والامهات  
فلم نذكرهم ولنذكر الامر الكلي من ذلك وهم أبوان وأمان فالابوان هما الفاعلان والامان هما  
المنفعلان وما يحدث الله عنهما هو المنفعل عنهما فالحرارة والبرودة فاعلان والرطوبة واليبوسة  
منفعلان فنكعت الحرارة اليبوسة فأتيجاركن النار ونكعت الحرارة الرطوبة فأتيجاركن الهواء ثم  
نكعت البرودة الرطوبة فأتيجاركن الماء ونكعت البرودة اليبوسة فأتيجاركن التراب فحصل في الابناء  
حقائق الاباء والامهات فكانت النار حارة يابسة فحرارتها من جهة الاب ويوسنها من جهة الام

وكان الهواء حاراً رطباً خفراً من جهة الـاب ورطوبته من جهة الـام وكان الماء بارداً رطاباً وبرودته من جهة الـاب ورطوبته من جهة الـام وكانت الارض باردة يابسة وبرودتها من جهة الـاب ويوستها من جهة الـام فالحرارة والبرودة من العلم والرطوبة واليبوسة من الارادة هذا حدتها في وجودها من العلم الالهي وما يتولد عنهما من القدرة ثم يقع التوالد في هذه الـاركان من كونها أتمها لا بقاء الانوار العلوية لا من كونها آباء وان كانت الـابوة فيها موجودة فقد عرفنا أن الـابوة والبنوة من الـاضافات والنسب فالـاب ابن الـاب هو ابن له والـابن ابن الـاب هو اب له وكذلك باب النسب فانظره والله الموفق لـارب غيره ولما كانت الـيبوسة منفصلة عن الحرارة وكانت الرطوبة منفصلة عن البرودة قلنا في الرطوبة واليبوسة انهما منفعلان وجعلناهما بمنزلة الـام للـاركان ولما كانت الحرارة والبرودة فاعلين جعلناهما بمنزلة الـاب للـاركان ولما كانت الصنعة تستدعي صانعاً ولا بد والمفعول يطلب الفاعل بذاته فانه منفعل لذاته ولو لم يكن منفعلاً لذاته لما قبل الانفعال والاثرو لما كان مؤثراً فيه بخلاف الفاعل فانه يفعل بالا اختياراً ان شاء فعل ويسمى فاعلاً وان شاء ترك وليس ذلك للمفعول المنفعل ولهذه الحقيقة ذكرنا تعالى قوله وهو من فصاحة القراء أن وإيجازه ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فذكر المنفعل ولم يذكر كرو ولا حار ولا بارد لما كانت الرطوبة واليبوسة عند العلماء بالطبيعة تطلب الحرارة والبرودة التين هما منفعلتان عنهما كما تطلب الصنعة الصانع فلذلك ذكرهما دون ذكر الاصل وان كان الشكل في الكتاب المبين فليست بآية سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بعلم ما نالها احد سواه كما قال فعلت علم الاولين والآخرين في حديث الضرب فالعلم الالهي أصل العلوم كلها واليه ترجع وقد استوفينا ما يستحقه هذا الباب على غاية الإيجاز والاختصار فان الطول فيه انما هو بذكر الكيفيات وأما الاصول فقد ذكرناها ومهداها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### (الكتاب الثاني عشر)

في معرفة دورة فلان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهي دورة السيادة وان ازمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله تعالى  
شعر

الـابأبي من كان ملكاً وسيداً	وآدم بين الماء والطين واقف
فذاك الرسول الـابطعني محمد	له في العلي شجدة تليد وطارف
أتى زمان السعد في آخر المدي	وكان له في كل عصر موافق
أتى لانكسار الدهر يجبر صده	فأثقت عليه ألسن وعوارف
إذا رام أمراً لا يكون خلافاً	لبس لذل الـام في الـاكون صارف

اعلم انه لما خلق الله الـارواح المصورة المدبرة للأجسام بازمان عند وجود حركة الثلاث تعيين المدة المعلومة عند الله وكان عند أول خلق الزمان بحركته خلق الروح المدبرة روح محمد صلى الله عليه وسلم ثم صدرت الـارواح عند الحركات فكان لها وجود في عالم العيب دون عالم الشهادة واعلم الله بنبوته وبشره بها آدم لم يكن الا كما قال بين الماء والطين واتهم الزمان بالاسم الساطن في حق محمد عليه السلام الى وجود جسمه وارتباط الروح به اتقل حكم الزمان في جريانه الى الاسم الطاهر فظهر محمد صلى الله عليه وسلم بكلية جسمه وروحاً فكان الحكم له أولاً باطنياً في جميع ما ظهر من الشرائع على ايدي الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثم صار الحكم له ظاهراً في كل شرع ابرزه الاسم الباطن بحكم الاسم الظاهر لبيان اختلاف حكم الـامين وان كان لشرع وحدار هو صاحب

الشرع فانه قال كنت نبيا وما قال كنت انسانا ولا كنت موجودا وليست النبوة الا بالشرع المقرر عليه من عند الله فأخبرانه صاحب النبوة قبل وجود الانبياء الذين هم نوابه في هذا الدنيا كما قررناه فيما تقدم من أبواب هذا الكتاب فكانت استدارته انتهاء دورته بالاسم الباطن وابتداء دورة أخرى بالاسم الظاهر فتعال استدار كهيته يوم خلقه الله في نسبة الحكم لنا ظاهرا كما كان في الدورة الاولى منسوبنا اليها باطنا أي الى محمد وفي الظاهر منسوبنا الى من نسب اليه من شرع ابراهيم وموسى وعيسى وجميع الانبياء والرسل وفي الانبياء أربعة حرم هود وصالح وشعيب ومحمد صلى الله عليه وسلم وعاليهم أجمعين ومثاهم من الزمان ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب ومضرو لما كانت العرب تنسئ في الشهور فترد المحرم منها حلالا والحلال منها حراما جاء محمد صلى الله عليه وسلم فرد الزمان الى أصله الذي حكم الله به عند خلقه فعين الحرم من الشهور على حد ما خلقها الله عليه فلهذا قال في اللسان الظاهر ان الزمان قد استدار كهيته يوم خلقه الله كذلك استدار الزمان فظهر محمد صلى الله عليه وسلم كما ذكرناه جسما وروحا بالاسم الظاهر حسا قد خرج من شرعه المتقدم ما أراد الله ان يسخ منه وأبقى ما أراد الله ان يبقى منه وذلك من الاحكام خاصة لا من الاصول \* ولما كان ظهوره بالميزان وهو العدل في الكون وهو معتدل لان طبعه حار رطب كان من حكم الآخرة فان حركة الميزان متصلة بالآخرة الى دخول الجنة والنار ولهذا كان العلم في هذه الامة أكثر مما كان في الأوائل وأعطى محمد صلى الله عليه وسلم علم الاولين وعلم الآخرين لان حقيقة الميزان تعطى ذلك وكان الكشف أسرع في هذه الامة مما كان في غيرها الغلبة البرد واليبس على سائر الامم قبلنا وان كانوا اذكاء وعلماء فأحاديثهم معينون بخلاف ما هم الناس اليوم عليه الا ترى هذه الامة قد ترجت جميع علوم الامم ولولم يكن المترجم عالم بالمعنى الذي دل عليه لفظ التكلم به لما صرح ان يكون مترجما ولا كان ينطلق على ذلك اسم الترجمة فتد علمت هذه الامة علم من تقدم واختست بعلوم لم تكن للمتقدمين \* ولهذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله فعلت علم الاولين وهم الذين تقدموا ثم قال والآخرين وهو علم ما لم يكن عند المتقدمين وهو ما تعلمه أمته من بعده الى يوم القيامة فقد أخبرنا عندنا علوما لم تكن قبل فهذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم لنا وهو الصادق بذلك فقد ثبت له صلى الله عليه وسلم السيادة في العلم في الدنيا وثبت له أيضا السيادة في الحكم حيث قال لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني ويتمين ذلك عند نزول عيسى عليه السلام وحكمه فينا بالقرآن فصحت له السيادة في الدنيا بكل وجه ومعنى ثم أثبت السيادة له على سائر الناس يوم القيامة بفتح له باب الشفاعة ولا يكون ذلك لنبى يوم القيامة الا له صلى الله عليه وسلم فقد شفع صلى الله عليه وسلم في الرسل والانبياء ان تشفع نعم وفي الملائكة فأذن الله سبحانه عند شفاعته في ذلك لجميع من له شفاعته من ملائكة ورسل ونبى ومؤمن ان يشفع فهو صلى الله عليه وسلم أول شافع باذن الله وارحم الراحين آخر شافع يوم القيامة فشفع الرحيم عند المنتقم ان يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط فيخرجهم المنعم المتفضل كما ورد في حديث يوم القيامة وأى شرف أعظم من دائرة تداريكون آخرها أرحم الراحين وآخر الدائرة متصل بأولها فأى شرف أعظم من شرف محمد صلى الله عليه وسلم حيث كان ابتداء هذه الدائرة حيث اتصل بها آخرها لكما لها فيه سبحانه ابتدأت الاشياء وبه كملت وما أعظم شرف المؤمن حيث ثلثت شفاعته بشفاعة أرحم الراحين فالؤمن بين الله وبين الانبياء والعلم في حق المخلوق وان كان له الشرف التام الذي لا تجهل مكانته ولكن لا يعطى السعادة في القرب الالهى الا بالايمان فنور الايمان في المخلوق أشرف من نور العلم الذي لا ايمان معه فاذا كان له الايمان تحصل عنه العلم فنور ذلك العلم المتولد من نور الايمان أعلى وبه يمتاز على المؤمن الذي ليس بعالم فيرفع الله الذين اتوا العلم من المؤمنين درجات على المؤمنين الذين لم يؤثروا العلم ويزيد العلم بالله



فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصحابه انتم اعلم بحال الدنيا كم فلا فزت اوسع من فلك محمد صلى الله عليه وسلم فان له الاحاطة ولا تمته بحكم التبعية فلما لم حاطة بسائر الامم ولذلت كشهداء على الناس فاعطاه الله من وحي امر السموات ما لم يعط غيره في طالع مولده فغن الامر المخصوص بالسماء الاولى من هنالك لم يتدل حرف من القراء ان ولا كلمة ولوانتي الشيطان في تلاوته ما ليس منها ينقص او زيادة لتسخ الله ذلك وهذا عصمة وثبات ومن ذلك الثبات ما نسخت شر يعته بغيره ابل ثبتت محفوظة واستقرت بكل عين ملحوظة ولذلك يستشهد بها كل طائفة ومن الامر المخصوص بالسماء الثانية التي تلي هذه الاولى من هنالك ايضا خص بعلم الاولين والاخرين والتؤدة والرحمة والرفق وكان بالمؤمنين رحيمًا وما غلظ على من غاظ الابال امر الالهى حين قيل له جاعدا الكفار والمنافقين واغلظ عليهم فأمر به لما يقتضى طبعه ذلك وان كان بشرا يغضب لنفسه ويرضى لنفسه فقد قدم لذلك دواء نافعا يكون في ذلك الغضب رحمة من حيث لا يشعربها في حال الغضب فكان يدل بغضبه مثل دلائله برضاه وذلك لاسرار عرفناها و يعرفها أهل طريقنا فصحت له السيادة على العالم من هذا الباب فان غير امته قيل فيهم يحترقونه من بعد ما عتلوه وهم يعلمون فاضاهم الله على علمه وتولى الله فينا حفظ ذكره فقال انا نحن نزلنا الذكر واننا له لحافظون لانه سمع العبد وبصره ولسانه ويده واستحفظ كتابه غير هذه الامّة فخر فوه ومن الامر المخصوص بوحي السماء الثالثة السيف الذي بعث به والخلافة واختص بقتال الملائكة معه منها ايضا فان ملائكة هذه السماء قاتلت يوم بدر ولم يكن ذلك لغيره فكان في ذلك في رتبة الكمال ومن وحي امر هذه السماء الثالثة انه بعث من قوم ليس لهم همة الا في قرى النيفان وشجر الجزر والقتال الذي لم يكن في غيرهم من الناس وهذا يتدحون قال بعضهم

|| شروپ بنعل السیف سوق سمانها || || اذا عدا موازادا فانك عاقر ||

وَقَالَ آخِرُ مَنْهُمْ يَدْحُ قَوْمِهِ

لا يبعدن قومي الذين همو  
النازلون بكل معتزل

سم العداة رآفة الجزر  
والطيبون معاتد الأزر

فوصفهم بالكرم والشجاعة والعفة عن الحريم لقوله عنده بن شداد في حنظله الجار في أهله شعر

وَأَغْضُ طَرَفِي مَابَيْتَ لِي جَارَتِي      حَتَّى تَوَارِيَ جَارَتِي مَاوَاهَا

ولا خفاء عند كل أحد في فضل العرب على العجم بالـسـنـنـم والشباعة وان كان في العجم كرماء  
رشيعة وان كان آحادهم ان في العرب مخلاء وجبناء ولكن أحماد وانما الكلام في الغالب لا في النادر  
وهذا انما لا يشكره أحد وهو من الامر الموحى به في السماء الثالثة وهذا كله من الامر المنزل بينهم  
ولو ذكرنا على التفسير ما في كل سماء من الامر الذي أوحى الله فيها وفقره لا بزمان من ذلك في سائر  
تجار العقول في ادراكها ولكن تنبه على الاقرب مما اختص بعمومه صلى الله عليه وسلم على غيره  
لتعجبه السيادة التي ذكرها عن نفسه عند السامعين ومن الوحي المأمور به في السماء الرابعة  
في حقته صلى الله عليه وسلم نهضة بشر يعته بجميع الشرائع وظهور دينه على جميع الاديان عند  
كل رسول ممن تقدمه وفي كل كتاب منزل فلم يبق لدين من الاديان حكم عند الله الا ما قرره فيه فبقريره  
ثبت فهو من شرعه وعموم رسالته وان كان قد بقي من ذلك حكم فليس هو من حكم الله الا في الجزئية

خاصة وانما قلنا ليس هو من حكم الله لانه سماه باطلا فهو على من اتبعه لاله فهذا اعني ظهور دينه  
على جميع الاديان كما قال النابغة الشاعر في مدحه

ألم تر ان الله أعطاك سورة      ترى كل ملك دونها يتذبذب  
فانك شمس والملوك كواكب      اذا طلعت لم يبدأ منها كوكب

فهذه منزلة محمد صلى الله عليه وسلم مع الانبياء والرسل وشريعته مع الشرائع كالشمس مع نور  
الكواكب التي اندرجت أنوارها في نور الشمس اذهى كلها حق من الله منزل كما قررنا وقد  
بسطنا في التزلات الموصلية من أمر كل سماء مما أوحى الله فيها ما اذا وقفت عليه عرفت بعض  
ما في ذلك ومن الوحي المأمور به في السماء الخامسة المختص بمحمد صلى الله عليه وسلم انه ما ورد قط  
عن نبي من الانبياء انه حبيب اليه النساء الا محمد صلى الله عليه وسلم وان كانوا قد رزقوا كثيرا  
منهم كسليم بن وغيره عليهم السلام ولكن كلامنا في حبيب اليه وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان  
نبيا و آدم بين الماء والطين كما قررنا وعلى الوجه الذي اليه أشرنا فكان من قطعنا الى ربه لا ينظر  
معه الى كون من الاكوان لشغله بالله عنه فان النبي مشغول بالتلقي عن الله ومراعاة الادب  
فلا يتفرغ الى شيء دونه فحبيب اليه النساء فاحبهن عناية من الله بهن فكان عليه السلام يحبهن بكون  
الله حبيهن اليه وخرج مسلم في كتاب الايمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل  
الذي قال له اني أحب ان يكون زعملي حسنا وثوبي حسنا ان الله جميل يحب الجمال ومن هذه  
السماء حب الطيب وكان من سنته النكاح لا التبطل وجعل النكاح عبادة للسر الالهية الذي  
اودع فيه من ظهور الاعيان للثلاثة الاحكام التي تقدم ذكرها في الانتاج عن المتقدمين والرابطة  
الذي جعل علة الانتاج فهذا وما شاكله مما اختص به محمد صلى الله عليه وسلم دون غيره وفيه بسط  
كثير ليس هذا محله ومن الوحي المأمور به في السماء السادسة اعجاز القرءان والذي اعطيه صلى الله  
عليه وسلم من جوامع الحكم من هذه السماء تنزل اليه ولم يعط ذلك نبي قبله وقد قال اعطيت ستام  
يعطهن نبي قبلي وكل ذلك أوحى في السموات من قوله واوحى في كل سماء أمرا ما جعل في كل  
سماء ما يصلح تنفيذه في الارض في هذا الخلق من الستة ان بعث الى الناس كافة فبعث رسالته وهذا  
مما أوحى الله به في السماء الرابعة ونصر بالرعب وهو مما أوحى الله به في السماء الثالثة من هناك  
ومن الستة تحليل الغنائم وجعل الارض له مسجدا وتربها طهورا وهو من الامر الموحى به في السماء  
الثانية ومن الستة انه أوتي جوامع الحكم وهو من الامر الموحى به في السماء السادسة من هناك  
ومن أمر هذه السماء ما خصه الله به من اعطائه منافع خزان الارض \* ومن الوحي المأمور به  
في السماء السابعة من هناك وهي الاولى مما يلينا فتولى من هناك اي اذا ابتدأنا بالعدد من الاعلى  
فتكون السابعة الاولى من جهتنا لو ابتدأنا بالحساب مما يلينا كون الله خصه بصورة الكمال فكملت  
به الشرائع وكان خاتم الانبياء ولم يكن ذلك لغيره صلى الله عليه وسلم فهذا وامثاله انفراد بالسيادة  
الجامعة للسيادات كلها والشرف المحيط الاعم وبهذا قد نبهنا على ما حصل له في مولده من بعض  
ما أوحى الله به في كل سماء من أمره \* وقوله الزمان ولم يقل الدهر ولا غيره تنبيه على وجود الميزان  
فانه ما خرج عن الحروف التي في الميزان بذكر الزمان وجعل ياء الميزان مما يلي الزاي وخفف الزاي  
وشددها في الزمان اشعارا بان في هذه الزاي حرفا آخر مدغما فكان اول وجود الزمان في الميزان  
لا يدل ازرو حاني وفي الاسم الباطن لمحمد بقوله كنت نبيا و آدم بين الماء والطين ثم استدار بعد انقضاء  
دورة الزمان التي هي ثمانية وسبعون ألف سنة ثم ابتدأت دورة أخرى من الزمان بالاسم الظاهر  
فظهر فيها جسم محمد صلى الله عليه وسلم وظهرت شريعته على التعيين والتصريح لا بالكناية

وانصل الحكم بالاخرة فقال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم اقيامة وقيل لنا واقموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان وقال تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان فبالميزان أوحى في كل سماء أمرها وبه قدر في الارض اقواتها ونصب الحق تعالى في العالم في كل شيء ميزانا معنويا وميزانا حسابيا لا يخطئ ابدا فدخل الميزان في الكلام وفي جميع السنائع المحسوسة وكذلك في المعاني اذ كان أصل وجود الاجسام والاجرام وما تحمله من المعاني عند حكم الميزان وكان وجود الميزان وما فوق الزمان عن الوزن الالهى الذى يطلبه الاسم الحكيم ويظهره الحسبم العدل لا اله الا هو وعن الميزان ظهر العترب وما أوحى الله فيه من الامر الالهى والقوس والجدى والدلو والحوت والحمل والنور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة وانتهت الدورة الزمانية الى الميزان لتكرار الدور فظهر محمد صلى الله عليه وسلم وكان له في كل جزء من اجزاء الزمان حكم اجتمع فيه بظهوره صلى الله عليه وسلم وهذه الاسماء اسماء سلائكة خلقتهم الله وهم الاثنا عشر ملكا وجعل لهم مراتب في تلك المحيط وجعل بيده كل ملك ما شاء ان يجعله مما يبرزه فيمن هو دونهم الى الارض بحكمه فكانت روحانية محمد صلى الله عليه وسلم تكسب عند كل حركة من الزمان اخلاقا بحسب ما اودع الله في تلك الحركات من الامور الالهية فحازت الروحانية تكسب هذه الصفات قبل وجود تركيبها الى ان ظهرت صورة جسمه صلى الله عليه وسلم في عالم الدنيا بما جبله الله عليه من الاخلاق المحمودة فقيل فيه وانك لعل خلق عظيم فكان ذا خلق ولم يكن ذا خلق \* ولما كانت الاخلاق تختلف احكامها باختلاف الخلق الذى ينبغى ان يتقابل بها احتياجا صاحب الخلق الى محل يكون عليه حتى يصرف في ذلك الخلق الذى يليق به عن امر الله فيكون قربة الى الله فلذلك تنزات الشرائع اتبين للناس محال احكام الاخلاق التى جبل الانسان عليها فقال الله في مثل ذلك ولا تقل لهما أف لوجود التأنيف في خلقه فابان عن الخلق الذى لا ينبغى ان يظهر فيه حكم هذا الخلق ثم بين الخلق الذى ينبغى ان يظهر فيه حكم هذا الخلق فقال تعالى أف لكم ولما تعبدون من دون الله وقال تعالى فلا تخافوهم فابان عن الخلق الذى ينبغى ان لا يظهر فيه خلق الخوف ثم قال لهم وناخفوني فابان لهم حيث ينبغى ان يظهر حكم هذه الصفة وكذلك الحسد والحرس وجميع ما في هذه النشأة الطبيعية انظار حكم روحانية اقدابان الله لنا حيث نظهرها وحيث تمنعها فانه من المحال ازالها عن هذه النشأة لابرزها لانهما عينها زالا لئلا يسارق نفسه \* قال عليه السلام لا حسد الا في اثنتين وقال زادك الله حرصا ولا تعد وانما قلنا الطاهر حكم روحانية اقدابان اخترت بذلك عن اهل الكشف والعلماء الراغبين في العلم من المحققين العالمين فان المسمى بالنبات والجماد عندنا لهم روحانيات بطنت عن ادراك غير اهل الكشف اياها في العادة لا يحس بها مثل ما يحس بها من الحيوان فالخلق عند اهل الكشف حيوان ناطق غير ان هذا المزاج الخفوس يسمى انسانا لا غير ووقع التفاضل بين الخلائق في المزاج فانه لا بد في كل مخرج من مزاج خاص لا يكون الا له به تميز عن غيره كما يجتمع مع غيره في امر آخر فلا يكون عين ما يقع به الاقتراق والتميز عين ما يقع به الاشتراك وعدم التميز فاعلم ذلك وتحتفظ قال تعالى وان من شيء الا يسجد بحمده وشئ نكرة ولا يسجد الا حي عاقل عارف بحمده \* وقد ورد ان المؤذن يشهد له مدى صوته من سمعه من رطب ويابس والشرائع والنبوات من هذا القبيل مشهورة ونحن زدنا مع الايمان بالاخبار الكشف فقدرنا اينا الا جبار رؤية عين تذكر الله بلسان نطق سمعه اذ اتاها وتخطا طبنا مخاطبة العارف بجلال الله مما ليس يدركه كل انسان فتكل جسم من خالق الله أمة من الامم فطرهم الله على عبادة تخصهم أوحى بها اليهم في نفوسهم انهم من ذواتهم اعلام من الله بالهام خاص جبلهم عليه كعلم بعض الحيوانات باشيء يقتصر عن ادراكها المهندس التحرير وعلمهم على الاطلاق بما افهمهم فيما يتناولونه من الحشائش والماء وكل وتجنب ما يضرهم من ذلك

كل ذلك في فطرتهم كذلك المسمى بجادا ونباتا أخذ الله بإبصارنا واسماعنا عما هم عليه من النطق ولا تقوم الساعة حتى تكلم الرجل نخذه بما فعله اهل وجعل الجهلاء من الحكماء هذا اذا صبح ايمانهم به من باب العلم بالاختلاج يريدون به علم الزجر وان كان علم الزجر علما صحيحا في نفس الامر وانه من اسرار الله ولكن ليس هو مقتضود الشارع في هذا الكلام فكان له عليه السلام الكشف الاثم فيرى ما لا يرى \* ولقد نبه عليه السلام على امر عمل عليه اهل الله تعالى فوجدوه صحيحا وهو قوله لو لا تزيد في حديثكم وتخرج في قلوبكم لرأيتم ما أرى ولم سمعتم ما اسمع فخص برتبة الكمال في جميع أموره \* ومنها الكمال في العبودية فكان عبدا سرفا لم تقم بذاته ربانية على أحد وهي التي اوجبت له السيادة وهي الدليل على شهوده على الدوام ، وقد قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكركم الله على كل احبائه ولنا منه ميراث عظيم وهو امر يختص بباطن الانسان وقوله وقد يظهر خلاف ذلك بافعاله مع تحفته بالمقام فيلتبس على من لا معرفة له بالاحوال فتدبينا في هذا الباب ما مست الحاجة اليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الثالث عشر)\*

في معرفة حلة العرش شعر

العرش والله بالرحمن محمول وأى حول لنلوق ومقدرة جسم وروح واقوات ومرتبة فذا هو العرش ان حقت سوره وهم ثمانية والله يعلمهم نحمد رضوان وماله لهم والحق بيمين كالاسرافيل ليس هنا	وحاملوه وهذا القول معقول لولا جاء به عقل وتنزيل ما ثم غير الذي رتب تفصيل والمستوى باسمه الرحمن مأمول واليوم أربعة ما فيه تعليل وآدم وخليل ثم جبريل الا ثمانية غير بها ليل
--	---

اعلم أيديك الله أيها الولي الحميم ان العرش في لسان العرب يطلق ويراد به الملك يقال ثل عرش الملك اذا دخل في ملكه خال ويطلق ويراد به السرير فاذا كان العرش عبارة عن الملك فتكون جلته هم القائمون به واذا كان العرش السرير فتكون جلته ما يقوم عليه من القوائم أو من يحمله على كواهلهم والعدد يدخل في حلة العرش وقد جعل الرسول جلته في الدنيا أربعة وفي القيامة ثمانية فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ثم قال وهم اليوم أربعة يعني في الدنيا وقوله يومئذ ثمانية يعني في الآخرة روي عن ابن مسرة الجيلي من اكبر أهل الطريق علما وحالا وكشفنا العرش المحمول هو الملك وهو محصور في جسم وروح وغذاء ومرتبة فأدم واسرافيل للصور وجبريل ومحمد للأرواح وميكائيل وابراهيم للأرزاق ومالك ورضوان للوعد والوعيد وليس في الملك الا ما ذكره والاغذية التي هي الارزاق حسية ومعنوية والذي نذكر في هذا الباب الطريقة الواحدة التي هي بمعنى الملك لما يلق به من الفائدة في الطريق وتكون جلته عبارة عن القائم بتدبيره فتدبر صورة عنصرية أو صورة نورية وروح مدبر الصورة عنصرية وروح مدبر الصورة نورية وغذاء للصورة عنصرية وغذاء علوم ومعارف للأرواح ومرتبة حسية من سعادة بدخول الجنة ومرتبة حسية من شقاوة بدخول جهنم ومرتبة روحية علمية فبني هذا الباب على أربع مسائل المسئلة الأولى الصورة والمسئلة الثانية الروح والمسئلة الثالثة الغذاء والمسئلة الرابعة المرتبة وهي الغاية وكل مسئلة منها تنقسم قسمين فتكون ثمانية وهم حلة

عرش الملك أي اذا ظهرت اثمانيه قام الملك وظهر واستوى عليه مليكه المسئلة لأولى الصورة وهي  
 تنقسم قسمين الأول صورة جسمية عنصرية تتضمن صورة جسمية خيالية والاخر صورة جسمية  
 نورية ولينبتدئ بالجسم النوري ، فنقول ان أول جسم خلقه الله اجسام الارواح الملكية المهمة  
 في جلال الله \* ومنهم العقل الأول والنفس الكلية واليه انتهت الاجسام النورية المخلوقة من نور  
 الجلال وما تم من هؤلاء الملائكة من وجد بواسطه غيره الا النفس التي دون العقل وكل ملك خلق بعد  
 هؤلاء فدخل تحت حكم الطبيعة فهم من جنس افلاكها التي خلقوا منها وهم عمارها وكذلك ملائكة  
 العناصر و آخر صنف من الاملاك الملائكة المخلوقون من انمال العباد وانفسهم فلذلك صنفان  
 في هذا الباب ان شاء الله تعالى فنقول اعلم ان الله تعالى كان قبل ان يخلق الخلق وهذه القضية لا قبلية  
 زمان وانما ذلك عبارة لتوصيل تدل على نسبة يحصل بها التقصود في نفس السامع فكان جل وتعالى  
 في عما ما تحتد هوا وما فوقه هوا وهو اول مظهر الهى يظهر فيه قدس في النور الذاتي كما ظهر  
 في قوله تعالى الله نور السموات والارض فلما اذ صبح ذلك العما بان نور فتح فيه صور الملائكة المهيمنين  
 الذين هم فوق عالم الاجسام الطبيعية ولا عرش ولا مخلوق تشبههم فلما اوجد هم قبل اهم فصل لهم من  
 ذلك التجلي غيب كان ذلك الغيب روحا لهم أي لتلك الصور وتجلي لهم في اسم الجليل فهم ما في جلال  
 جلاله فهم لا يفتقون \* فلما شاء ان يخلق عالم التدوين والتسطير عين واحد من هؤلاء الملائكة  
 الكرويين وهو اول ملك ظهر من ملائكة ذلك النور سماه العقل والقلم وتجلي له في تجلي التعاليم الوهي  
 بما يريد ايجاده من خلقه الى غاية وحد قبيل بدانه علم ما يكون وما للعقل من الاسماء الالهية الغالبة  
 صدور هذا العالم الخلق فاشتق من هذا العقل موجودا آخر سماه الروح راى القلم ان تدلى اليه  
 ويودع فيه جميع ما يكون الى يوم القيامة لا غير وجعل لهذا القلم ثلاثمائة وستين سنة من قبله اي من  
 كونه قنما ومن كونه عتلا ثلاثمائة وستين تجليا اوراقه كل سنة اوراقه يعترف من ثلاثمائة وستين  
 صنفا من العلوم الاجالية فيفسها في اللوح فهذا احصر ما في العالم من العلوم الى يوم القيامة فابها  
 اللوح حين اودعه اياها القلم فكان من ذلك علم الطبيعة وهو اول علم حصل في هذا اللوح من علوم  
 ما يريد الله خلقه فكانت الطبيعة دون النفس وذلك كله في عالم النور الخاص ثم اوجد سبحانه  
 الطامة المحضنة التي هي في متابرة هذا النور بنزلة العدم المطلق المقابل للوجود المطلق فعندما اوجدها  
 افاض عليها النور افاضه ذاتية بمساعدة الطبيعة فلم شعنها ذلك النور فظهر الجسم المعبر عنه بالعرش  
 فاستوى عليه الاسم الرحمن بالاسم الظاهر فذلك اول ما ظهر من عالم الخلق وخلق من ذلك المور  
 المترج الذي هو مثل ضوء السحر الملائكة الحافين بالسري وهو قوله وتري الملائكة حافين من  
 حول العرش يسبحون بحمدهم فليس لهم شغل الا كونهم حافين من حول العرش يسبحون  
 بحمده وقد ينسا خلق العالم في كتاب ميناء عتلة المستوفز وانما نأخذ منه في هذا الباب روس  
 الاشياء \* ثم اوجد الكرسي في جوف هذا العرش وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعته فكل فئت  
 أصل لما خلق فيه من عماره كالعناصر فخلق فيها من عمارها كما خلق آدم من تراب وعمر به وبنيه  
 الارض وفسم في هذا الكرسي الكريم الكلمة الى خبر حكم وهما القدامان اللتان تدلتا من  
 العرش \* كما ورد في الخبر النبوي ثم خلق في جوف الكرسي الافلاك فلما في جوف فلك وخلق  
 في كل فلك عالماته بعمر ونه سماهم ملائكة يعني رسلا وزينها بالكواكب وادخى في كل  
 سما امرها الى ان خلق صور المولدات ولما اكمل الله هذه الصور النورية والعنصرية بتلا ارواح  
 تكون غيبا لهذه الصور تجلي لكل صنف من الصور بحسب ما هو عليه فتكون عن هذا الخلق ارواح  
 الصور وهي المسئلة الثانية فخلق الارواح و امرها بتدبير الصور وجعلها غير متحدة بل ذاتا واحدة  
 وميز بعضها عن بعض فخيرت ركن ميرها بحسب قبول الصور من ذلك التجلي وايسر الصور بأينيات

لهذه الارواح على الحقيقة الان هذه الصور لها كالمالك في حق الصور العنصرية وكالمظاهر في حق الصور كلها ثم احدث الله الصور الجسدية الخيالية بتجلى آخر بين اللطائف والصور فتجلى في تلك الجسدية الصور النورية والنارية ظاهرة للعين وتجلى الصور الحسية حاملة للصور المعنوية في هذه الصور الجسدية في النوم وبعد الموت وقبل البعث وهو البرزخ الصوري وهو قرن من نور اعلاه واسع واسفله ضيق فان اعلاه السماء واسفله الارض وهذه الاجساد الصورية التي يظهر فيها الجن والملائكة وباطن الانسان هي الظاهرة في النوم وصور سوق الجنة وهي هذه الصور التي تعمر الارض التي تقدم الكلام عليها في بابها ثم ان الله جعل لهذه الصور وهذه الارواح غذاء وهو المسئلة الثالثة يكون ذلك الغذاء بتأوهم وهو رزق حسي ومعنوي فالمعنوي منه غذاء العلوم والتجليات والاحوال والغذاء المحسوس معلوم وهو ما تحمله صور المطعومات والمشروبات من المعاني الروحانية اعني القوى فذلك هو الغذاء فالغذاء كله معنوي على ما قلناه وان كان في صورة محسوسة فتغذي كل صورة نورية كانت او حيوانية او جسدية بما يناسبها وتفصيل ذلك يطول ثم ان الله جعل لكل عالم مرتبة في السعادة والشقاوة ومنزلة وتفاصيلها لا تنحصر فسعادتها بحسبها فيها سعادة غرضية ومنها سعادة كمالية ومنها سعادة ملائمة ومنها سعادة وضعية اعني شرعية والشقاوة مثل ذلك في التقسيم بما لا يوافق الغرض ولا الكمال ولا المراج وهو غير الملائم ولا الشرع وذلك كله محسوس ومعقول فالمحسوس منه ما يتعلق بدار الشقاء من الآلام في الدنيا والآخرة ومن اللذات في الدنيا والآخرة ومنه خالص وممزج فالخالص يتعلق بالدار الآخرة والممزج يتعلق بالدار الدنيا فيظهر السعيد بصورة الشقي والشقي بصورة السعيد وفي الآخرة يمتازون وقد يظهر الشقي في الدنيا بشقاوته ويتسل بشقاء الآخرة وكذلك السعيد ولكنهم يجهلون وفي الآخرة يمتازون وامتازوا اليوم ايها المجرمون فهناك تلحق المراتب باهلها الحقولا ينخرم ولا يتبدل فقد بان لك معنى الثمانية التي هي مجموع الملك المعبر عنه بالعرش وهذه هي المسئلة الرابعة وهذه الثمانية للنسب الثماني التي يوصف بها الحق وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر وادراك المطعوم والمشموم والملوس بالصفة الثلاثة به فان هذا الادراك بها تعلتا كادراك السمع للمسموعات والاهصر للمبصرات ولهذا انحصر الملك في ثمانية فالظاهر منها في الدنيا اربعة الصورة والغذاء والمرتبان وفي يوم القيامة تظاهر الثمانية بجميعها للعيان وهو قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فقال صلى الله عليه وسلم رهم اليوم اربعة هذا في تفسير العرش بالملك واما العرش الذي هو السرير فان لله تعالى ملائكة يحملونه على كواهلهم هم اليوم اربعة وغدا يكونون ثمانية لاجل الحمل الى ارض الحشر وورد في صور هؤلاء الاربعة الجملة ما يقاربه قول ابن مسرّة فتقبل الواحد على صورة الانسان والثاني على صورة الاسد والثالث على صورة النسر والرابع على صورة الثور وهو الذي رآه السامري فتخيل انه الام موسى فسمع لقومه العجل وقال هذا الهكم واله موسى القصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

#### \* (الباب الرابع عشر) \*

في معرفة اسرار انبياء الاولياء واقطاب الامم المكملين من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأين مسكنه شعر

عترف الله بهم من بعثه  
سر هذا الامر روح نشه

انبياء الاولياء الورثة  
ثم في روع امام واحد



ثم لما عتد الله له وتلقته على عزته موضع انقلب الذي يسكنه	وسرى في خلقه ماكنه منه منه قلوب الورثة ليس يدره سوى من ورثه
--	---

اعلم ايها الله ان النبي هو الذي يأتيه الملك بالوحي من عند الله يتضمن ذلك الوحي شريعة يتعبد به بها في نفسه فان بعث بها الى غيره كان رسولا ويأتيه الملك على حالتين اما ينزل بها على قلبه على اختلاف احوال في ذلك النزول واما على صورة جسدية من خارج يلقي ما جاء به اليه على اذنه فيسمع او يلقيه على بصره فيبصره فيحصل له من النظر مثل ما يحصل له من السمع سواء وكذلك سائر القوى الحساسة وهذا باب قد اغلق برسول الله صلى الله عليه وسلم فلا سبيل ان يتعبد الله احدا بشريعة ناهضة لهذه الشريعة المحمدية وان عيسى عليه السلام اذا نزل ما يحكم الا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم وهو خاتم الاولياء فانه من شرف محمد صلى الله عليه وسلم ان ختم الله ولايته امته بنبي رسول مكرم ختم الله به مقام الولاية فله يوم القيامة حشران يحشر مع الرسل رسولا ويحشر مع انبياء الاولياء في هذه الامة فهو كل شخص اقامه الحق في جبل من تجلياته واقام له مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ومظهر جبريل عليه السلام فاسمعه ذلك المظهر الروحاني خطاب الاحكام المشروعة كظهور محمد عليه السلام حتى اذا فرغ من خطابه وفرغ عن قلب هذا الولي عتقل صاحب هذا المشهد بجميع ما تضمنه ذلك الخطاب من الاحكام المشروعة الطاهرة في هذه الامة المحمدية فآخذها هذا الولي كما آخذها المظهر المحمدي للخصور الذي حصل له في هذه الحضرة مما أمر به ذلك المظهر المحمدي من التبليغ لهذه الامة فبرز الى نفسه وقد وعى ما خاطب الروح به مظهر محمد صلى الله عليه وسلم وعلم صحة علم يقين بل عين يقين فآخذ حكم هذا النبي وعمل به على بينة من ربه فرب حديث ضعيف قدر له العمل به لضعف طريقته من أجل وضاع كان في ررانه يكون صحيحا في نفس الامر ويكون هذا الواضع من صدق في هذا الحديث ولم يضعه وانما رده المحدث لعدم الثقة بقوله في نقله وذلك اذا انفرد به ذلك الواضع او كان مدار الحديث عليه واما اذا شارك فيه ثقة سمعه معه فيقبل ذلك الحديث من طريق ذلك الثقة وهذا الولي قد سمعه من الروح الملقى على حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم كما سمع الصحابة حديث جبريل عليه السلام مع محمد عليه السلام في الاسلام والايمن والاحسان في تصديقه اياه واذا سمعه من الروح الملقى فهو فيه مثل الساحب الذي سمعه من فم رسول الله صلى الله عليه وسلم عالما لا يشك فيه بخلاف التابع فانه يقبله على طريق غلبة الطعن لارتفاع الهمة المؤثرة في الصدق ورب حديث يكون صحيحا من طريق ررانه حصل لهذا المكاشف الذي قد عاين هذا المظهر فساأل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث الصحيح فانكره وقال له لم اقله ولا حسنت به فيعلم ضعفه فيترك العمل به عن بينة من ربه وان كان قد عمل بأهل النقل لصحة طريقته وهو في نفس الامر ليس كذلك وقد ذكر مثل هذا مسلم في صدر كتابه الصحيح وقد يعرف هذا المكاشف من رضع ذلك الحديث الصحيح طريقته في زعمهم اما ان يسمى له او يتقام له سورة الشخص فهو لاهم ابناء الاولياء ولا ينفردون قط بشريعة ولا يكون لهم خطاب بها الا بتعريف ان هذا هو شرع محمد عليه السلام او يشاهد المنزل عليه ذلك الحجة في حضرة المثل الخارج عن ذاته والداخل المعبر عنه بالمبشرات في حق النائم غير ان الولاية يشترك مع النبي في ادراك ما تدركه العناية في النوم في حال اليقظة وقد اثبت هذا انقام الاولياء من أهل طريقنا واثنى غير هذا وهذا العمل بالهمة والعلم من غير معلم غير الله من الخلق فهو علم الحضر عليه السلام فانه آناه الله ان يعلم به الشريعة التي تعده

بها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بارتفاع الوسائط اعنى الفتها وعلما الرسوم وكان من أهل  
 العلم اللدنى ولم يكن من انبياء هذه الامة فلا يكون من يكون من الاولياء وارث نبي الاعلى هذه الحالة  
 الخاصة من مشاهدة الملك عند الالتقاء على حقيقة الرسول فافهم هؤلاء انبياء الاولياء وتستوى  
 الجماعة كلها في الدعاء الى الله على بصيرة كما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول ادعوا  
 الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى وهم أهل هذا المتام فهم في هذه الامة مثل الانبياء في بنى اسرائيل  
 على مرتبة تعبد هرون يشريعة موسى عليهم السلام مع كونه نبيا فان الله قد شهد بنبوته وصرح  
 بها في القرآن فمثل هؤلاء يحفظون الشريعة الصحيحة التي لا شك فيها على انفسهم وعلى هذه الامة من  
 اتبعهم فهم اعلم الناس بالشرع غير ان الفتها لا يسألون اهم ذلك وهو لا يلزمهم اقامة الدليل على  
 صدقهم بل يجب عليهم الكتم لمقاديهم ولا يردون على علماء الرسوم فيما ثبت عندهم مع علمهم بان ذلك  
 خطأ في نفس الامر فكهم حكم المجتهد الذي ليس له ان يحكم في المسئلة بغير ما اذا له اجتهاده  
 واعطاه دليله وليس له ان يخطئ المخالف له في حكمه فان الشارع قد قرر ذلك الحكم في حقه فالادب  
 يقتضى ان لا يخطئ ما قرره الشارع حكما ودليلا وكشفه يحكم عليه باتباع حكم ما ظهر له وشاهده \*  
 وقد ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان علماء هذه الامة كانوا بنى اسرائيل يعنى في المنزلة التي  
 اشرفنا اليها فان انبياء بنى اسرائيل كانت تحفظ عليهم شرائع رسلكم وتقوم بها فيهم وكذلك علماء هذه  
 الامة وانما يحفظون عليها احكام رسولها صلى الله عليه وسلم كعلماء الحجابة ومن نزل عنهم من التابعين  
 واتباع التابعين كالثوري وابن عيينة وابن سيرين والحسن ومالك وابن ابي رباح وأبي حنيفة ومن  
 نزل عنهم كالشافعي وابن حنبل ومن جرى مجرى هؤلاء الى هلم جرت في حفظ الاحكام \* (وطائفة  
 أخرى) من علماء هذه الامة يحفظون عليها احوال الرسول صلى الله عليه وسلم واسرار علومه كعلي  
 وابن عباس وسلمان وأبي هريرة وحذيفة ومن التابعين كالحسن البصري ومالك بن دينار وبنان  
 الجمال وايوب السخيتي ومن نزل عنهم بالزمان كشيبان الراعي وفرج الاسود ومعمرو الفضيل بن  
 عياض وذو النون المصري ومن نزل عنهم كالجنيدي والستري ومن جرى مجرى هؤلاء السادة في حفظ  
 الحال النبوى والعلم اللدنى والسر الالهى فاسرار حفظه الحكم موقوفة في الكرسي عند التدهير  
 اذ لم يكن لهم حال نبوى يعطى سرا الهيا ولا علما الدنيا اسرار حفاظ الحال النبوى والعلم اللدنى من  
 علماء حفاظ الحكم وغيرهم موقوفة عند العرش والعلماء ولا موقوفة ومنها ما الهاد مقام ومنها ما مقام لها  
 وذلك مقام لها تميز به فان ترك العلامة بين اصحاب العلامات علامة محقة غير محكوم عليها بتقييد  
 وهو اسنى العلامات ولا يكون ذلك الا للممكن الكامل في الورث المجدى \* وأما اقرب الامم المكملين  
 في غير هذه الامة من تقدمنا بالزمان فجماعة ذكرت لى اسماء وهم باللسان العربى لما شهدتهم ورأيتهم  
 في حضرة برزخية وانا بمدينة قرطبة في مشهد اقدس \* فكان منهم المفرق ومداوى الكلوم والبكاء  
 والمرتفع والشفاء والملاحق والعاقب والمنحور وشجر الماء وعنصر الحياة والشريد والراجع  
 والسانع والطيار والسالم والخليفة والمتسوم والحى والراعى والواسع والبحر والملصق  
 والهادى والمصلح والباقي \* فهؤلاء المكملون الذين سمو الناس آدم الى زمان محمد صلى الله عليه  
 وسلم \* وأما القناب الواحد فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم وهو الممتد لجميع الانبياء والرسول  
 عليهم السلام والاقطاب من حين النشئ الانسانى الى يوم القيامة قبل له صلى الله عليه وسلم متى كنت  
 نبيا فقال صلى الله عليه وسلم وآدم بين الماء والطين وكان اسمه مداوى الكلوم فانه بجراحات الهوى  
 خبير والرأى والدنيا والشيطان والنفس بكل لسان نبوى اورسالى أو لسان الولاية \* وكان له نلر  
 الى موضع ولادة جسمه بمكة والى الشام ثم صرف الا أن نظره الى أرض كثيرة الحر والبس لا يصل  
 اليها أحد من بنى آدم بجسده الا انه قد رآها بعض الناس من مكة فى مكانه من غير نقله زويت له الارض

فراها وقد أخذنا نحن عنه علوماً بما أخذ مختلفه \* ولهذا الروح المجدى مظاهر في العالم واكمل  
مظهره في قطب الزمان وفي الافراد وفي ختم الولاية المجدى وختم الولاية العامة الذي هو عيسى عليه  
السلام وهو المعبر عنه بمسكنه \* وسأذكر فيما بعد هذا الباب ان شاء الله ماله من كونه مداوى الكلوم  
من الاسرار وما اتشر عنه من العلوم ثم ظهر هذا السر بعد ظهور حال مداوى الكلوم في شخص  
آخر اسمه المستسلم للقبض والقدر ثم انتقل منه الى مظهر الحق ثم انتقل من مظهر الحق الى الهاج  
ثم انتقل من الهاج الى شخص يسمى واضع الحكم واظنه لقمان والله أعلم فانه كان في زمان داود  
وما انا منه على يقين انه لقمان ثم انتقل من واضع الحكم الى الكاسب ثم انتقل من الكاسب الى جامع  
الحكم وما عرفت لمن انتقل الامر من بعده \* وسأذكر في هذا الكتاب اذا جاءت اسماء هؤلاء  
ما اختصوا به من العلوم ونذكر لكل واحد منهم مسئلة انشاء الله ان يجري ذلك على لساني وما أدرى  
ما يفعل الله بي ويكني هذا القدر من هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الخامس عشر)\*

في معرفة الانفاس ومعرفة اقطابها المحققين بها واسرارهم شعر

عالم الانفاس من نفسي	وهم الاعاوين في القدس
مصطفينا هم سيد لسن	وحيه يأتبه في الجرس
قلت للبواب حين رأى	ما اقا سبه من الجرس
قال ما تبغي يا ولى	قلت قرب السيد القدس
من شفيلى للامام عسى	خطيرة منه لختلس
قال ما تعطى عوارفه	لغنى غبر ميثس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتيني من قبل اليمن قيل ان الانفاس نفس الله  
بهم عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما كان فيه من متاساة النار والمشركين والنفاس روائح القرب  
الالهى فلما تسببت مشام العارفين عرف هذه الانفاس وتوفرت الدواى منهم الى داب تحقيق ثابت  
القدم في ذلك ينبتهم بما في طي ذلك المتسام الاقدس وما جاءت به هذه الانفاس من العرف الانفاس  
من الاسرار والعلوم بعد البحث بالهيم والتمعرض لنفحات الكرم عرفوا بشخص الهى عنده السر الذى  
يطلبونه والعلم الذى يريدون تحييه اقامه الحق فيهم قلوبا يدور عليه فلكهم وامام ما يقوم به ملكهم  
يقال له مداوى الكلوم فاتشر عنه فيهم من العلوم والحكم والاسرار ما لا يحصرها كتاب وارل سر  
اطلع عليه الدهر الاول الذى عنه تكونت الدهور واقل فعل اعطى فعل ما تنفسيه روحانية السماء  
السابعة سماء كيوان فكان يصير الحديد فنة بالتدبير والصنعة ويصير الحديد ذهباً بالخاصية وهو سر  
عجيب ولم يطلب هذا رغبة في المال ولكن رغبة في حسن المال لينتف من ذلك على رتبة الكمال وانه  
مكتسب في التكوين فان المرتبة الاولى من عقد الابخرة المعدنية بالحركات الفلكية والحرارة  
الطبيعية زنبقا وكبريتا وكل متكون في المعدن يطلب الغاية التي هي الكمال وهو الذهب لكن بطراً عليه  
في المعدن علل وامراض من ييس مفرط او رطوبة مفرطة او حرارة او برودة تخرجه عن الاعتدال  
فيؤثر فيه ذلك المرض بدورة تسمى الخحاس او الحديد او الاسرب او غير ذلك من المعادن فاعطى هذا  
الحكيم معرفة العقاقير والدوية المزيلة استعملها تلك العلا الدائرة على شخصية هذا العالم درجة  
الكمال من المعدنيات وهي الذهب فازالها فصح ومشى حتى لحق بدرجة الكمال ونسكن لايقون  
في الكيفية قوة الحيى الذى ما دخل جسمه مرض فان الجسد الذى يدخله المرض بعيد ان يتخلص

وينقى الخلوص الذي لا يشوبه كدر وهو الخلاص الاصلى كيجي في الانبياء وآدم عليهما السلام ولم يكن الغرض الا درجة الكمال الانساني في العبودية فان الله تعالى خلقه في احسن تقويم ثم رده الى اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فابتوا على الصحة الاصلية وذلك انه في طبيعته اكتسب علل الاعراض وامراض الاغراض فأراد هذا الحكيم ان يرده الى احسن التقويم الذي خلقه الله عليه فهذا كان قصده الشخص العاقل بمعرفة هذه الصنعة المسماة بالكيمياء وليست سوى معرفة المقادير والاوزان فان الانسان لما خلقه الله وهو آدم أصل هذه النشأة الانسانية والصورة الجسمية الطبيعية العنصرية ركب جسده من حار وبارد ورطب ويابس بل من بارد يابس وبارد رطب وحار رطب وحار يابس وهي الاخلاط الاربعة السوداء والبنغم والدم والصفراء كما انه في جسم العالم الكبير النار والهواء والماء والتراب فخلق الله جسم آدم من طين وهو مزج الماء بالتراب ثم نفخ فيه نفسا وروحا \* ولقد ورد في النبوة الاولى في بعض الكتب المنزلة على انبياء بني اسرائيل ما ذكره نصه الآن فان الحاجة مست الى ذكره فان اصدق الاخبار ما روى عن الله تعالى \* فروينا عن سلمة بن وضاح مسندا اليه وكان من أهل قرطبة فقال قال الله في بعض ما انزله على انبياء بني اسرائيل اني خلقت خلقا يعني آدم من تراب وماء ونفخت فيه نفسا وروحا فسويت جسده من جهة التراب ورطوبته من الماء وحرارته من النفس وبرودته من الروح قال ثم جعلت في الجسد بعد هذا اربعة انواع أخر لا تقوم واحدة منهن الا بالآخرى وهي المراتان والدم والبنغم ثم استكنت بعضهن في بعض فجعلت مسكن اليبوسة في المرة السوداء ومسكن الحرارة في المرة الصفراء ومسكن الرطوبة في الدم ومسكن البرودة في البنغم ثم قال تعالى فأى جسد اعتدلت فيه هذه الاخلاط كملت صحته واعتدلت بنيته فان زادت واحدة منهن على الآخر وقهرتهن دخل السقم على الجسد بقدر ما زادت وان كانت ناقصة ضعفت عن مقاومتهن فدخل السقم بغلبتهن اياها وضعفها عن مقاومتهن فعلم الطب ان يزيد في الناقص او ينقص من الزائد طلبا للاعتدال روى ذلك في كلام طويل عن الله تعالى ذكرناه في الموعظة الحسنة فكان هذا الامام من اعلم الناس بهذا النشئ الطبيعي ومال العالم العلوي فيه من الآثار المودعة في انوار الكواكب وسباحتها واقتراانها وهبوطها وصعودها وواجهها وحسيفتها وهو الامر الذي أوحى الله في السموات قال تعالى وأوحى في كل سماء امرها وقال في الارض وقدر فيها اقراانها وكان لهذا الشخص فيما ذكرناه مجال رحب وباع متسع وقدم راسخة لكن ما تعدت قوته في النظر تلك السابغ من باب الذوق والجمال لكن حصل له ما في الفلك المكوكب والاطلس بالكشف والاطلاع وكان الغالب عليه قلب الاعيان في زعمه والاعيان لا تتقلب عندنا بجهة واحدة فكان هذا الشخص لا يبرح يسبح بروحانيته من حيث رصد وفكره مع المقابل في درجه ودقائقه وكان عنده من اسرار احياء الموات عجائب فكان مما خسه الله به انه ما حل بموضع قد اجذب الا وجد الله فيه الحسب والبركة كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخضر رضي الله عنه وقد سئل عن سبب تسميته بخضر فقال صلى الله عليه وسلم ما قعد على ارض قفرة الا اهتزت تحته خضراء وكان هذا الامام له تليد كبير في المعرفة الذاتية وعلم الآخرة وكان يتلطف باصحابه في التنبيه عليه ويستمر عن عامة أصحابه ذلك خوفا عليه منهم ولذلك سمي مداوى الكلوم كما استكنتم يعقوب يوسف عليهما السلام حذرا عليه من اخوته وكان يشغل عامة أصحابه بعلم التدبير ومثل ذلك مما يشاكل هذا الفن من تركيب الارواح في الاجساد وتحليل الاجساد وتأليفها بخلق صورة عنها وخلق صورة عليها ليقتفوا من ذلك على صنعة الله العليم الحكيم \* وعن هذا القطب خرج علم العالم وكونه انسانا كبيرا وان الانسان مختصره في الجريمة مضاهيه في المعنى \* فاخبرني الروح الذي أخذت منه ما اودعته في هذا الكتاب انه جمع أصحابه يوما في دسكرة وقام فيهم خطيبا وكانت عليه مهابة فقال افهموا عني ما ارمزه لكنكم في مقامى هذا

وفكر وافيه واستخرجوا كثره واتساع زمانه في أي عالم هو واني ناصح لكم وما كل ما يذرى يذاع فانه  
 لسكل علم فعمل يحتمل بهم وما يمكن الانفراد ولا يسع الوقت فلا بد ان يكون في الجمع فطر مختلفة  
 واذ هان غير مؤلفة والمتصود من الجماعة واحدا ما اقصه بكلامي ويده مفتاح رمزي فلكل مقام  
 مقال ولكل علم رجال ولكل وارد حال فافهموا عني ما أقول وعوا ما تسمعون فبنور النور اقسمت  
 وبروح الحياة وحياة الروح آليت اني عنكم لمنقلب من حيث جئت وراجع الى الاصل الذي عنه  
 وجدت فقد طال مكثي في هذه الظلمة وضاق نفسي بترادف هذه الغمة واني سألت الرحلة عنكم وقد  
 اذن لي في الرحيل فاشتوا على كلامي تعقلوا ما أقول بعد اتقنوا سنين عينها رذ كر عددها فلا تبرحوا  
 حتى آتيكم بعد هذه المدة وان برحتم فلتسرعوا الى هذا المجلس الكثرة وان لطف مغناه وغلب على  
 الحرف معناه فالحقيقة الحقيقية والطريقة الطريقة فقد اشتركت الجنة والدنيا في اللبن والبناء وان  
 كانت الواحدة من طين وتين والاخرى من عسجد ولجين هذا ما كان من وصيته لبنيه وهذه مسألة  
 عظيمة رمزها وراح فن عرفها استراح \* واقد دخلت يوما بقرطبة على قاضيها أبي الوليد ابن رشد  
 وكان يرغب في لقائي لما سمع وبلغه ما فتح الله به علي في خلوتي وكان يظهر التعجب مما سمع فبعثني  
 والدي اليه في حاجة قبضا منه حتى يجتمع بي فانه كان من اصداقائه واما صبي ما بتل وجهي  
 ولا طر شاربي فلما دخلت عليه قام من مكانه الى محبة واعلنا ما فعائني وقال لي نعم فقلت له نعم فراد  
 فرحني لنهمني عنه ثم استشعرت بما افرحه من ذلك فقلت له لا فانتبض وتغير لونه وشك فيما عنده  
 وقال كيف وجدتم الامر في الكشف والفيض الالهي هل هو ما اعطاه النظر قلت له نعم لا وبين نعم  
 ولا نظيرا لارواح من موادها والاعناق من اجسادها فاصغر لونه وأخذ الافكل وقعد يحول  
 وعرف ما اشتر به اليه وهو عين هذه المسئلة التي ذكرها هذا القلب الامام اعني مداوي العلوم  
 وطلب من أبي بعد ذلك الاجتماع بنال عرش ما عنده علينا هل هو يوافق أو يخالف فانه كان من  
 ارباب الفكر والنظر العتلي فشكر الله تعالى الذي كان في زمان رأي فيه من دخل خلوته باهلا وخرج  
 مثل هذا الخروج من غير درس ولا بحث ولا مطالعة ولا قراءة وقال هذه حالة ابتناء وما رأيناها  
 اربابا فالحمد لله الذي انا في زمان فيه واحد من اربابها الناطقين مغاليق ابوابها والحمد لله الذي خفي  
 برؤيته ثم اردت الاجتماع به مرة ثانية فاقم لي رحمة من الله في الواقعة في صورة شرب بيني وبينه فيها  
 حجاب رقيق انظر اليه منه ولا يصرفني ولا يعرف مني واني وقد شغل بنفسه عني فقلت انه غير مراد  
 لما نحن عليه فما اجتمعت به حتى درج وذلك في سنة خمس وتسعين وخمسة مائة بمكة مرا كش وتسل  
 الى قرطبة وبها قبره \* ولما جعل التابوت الذي فيه جسده على اذابة جعلت نالته تعادله من  
 الجانب الاخر وانا راقف ومعي النفسية الاديب أبو الحسن محمد بن جبير كتاب السيد أبي سعيد  
 وصاحب أبي الحكم عمر بن السراج الناصح فالتفت أبو الحسن اليه فقال انظر الى من يعادل  
 الامام ابن رشد في مركوبه هذا الامام زهدا عماله يعني تا آينه فقال له ابن جبير يا لذي نعم ما نظرت  
 لافض قوله فتبعتها عندي موعظة وتذكر رحم الله جميعهم وما بقي من الجماعة غيري فلبس في ذلك  
 شعر

|| هذا الامام وهذه اعماله || ياليت شعري هل انت اماله ||

فكان هذا القلب مداوي العلوم قد أظهر سر حركته الفلك وان دلون على غير هذا الشئ الذي  
 اوجده عليه لم يصح ان يتكون شئ في الوجود الذي تحت حيطته وبين الحكمة الالهية في ذلك ليري  
 الابواب علم الله في الاشياء وان بكل شئ علم لاله الا هو العليم الحكيم وفي معرفة الذات  
 والصفات علم ما اشار اليه هذا القلب فلو فحولا غير المستدبر لما عبر الخلا بمرآته وذات

احياز كثيرة تبقى في الخلاء فكان لا يكون عن تلك الحركة تمام امر وكن ينقص منه قدر ما نقص من عمارة تلك الاحياز بالحركة وذلك بمشيئة الله وحكمته الجارية في وضع الاسباب واخبر هذا القطب ان العالم موجود ما بين المحيط والنقطة على مراتبهم وصغراؤهم وهم وعظمتهم وان الاقرب الى المحيط اوسع من الذي في جوفه فيومه اكبر ومكانه افسح ولسانه افسح وهو الى التحقيق بالقوة والعناء اقرب وما انحط عن العناصر نزل عن هذه الدرجة حتى الى كرة الارض وكل جزء في كل محيط يقابل ما فوقه وما تحته بذاته لا يزيد واحد على الاخر بشئ وان اتسع الواحد وضاق الاخر وهذا من اراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير ان يوسع الضيق او يضيق الواسع والكل ينظر الى النقطة بذواتهم والنقطة على صغرها تنظر الى كل جزء من المحيط بها بذاتها فالمتنصر المحيط والمنتصر منه النقطة وبالعكس فانظر ولما انحط الامر الى العناصر حتى انتهى الى الارض كدع ع ر ه مثل الماء في الحب والزيت وكل مائع في الدن ينزل الى اسفله ع ر ه وينفوا علاه والمعنى في ذلك ما يجده عالم الطبيعة من الحجب المانعة عن ادراك الانوار من العلوم والتجليات بكدورات الشهوات والشهات الشرعية. وعدم الورع في اللسان والنظر والسمع والمطعم والمشرب والملبس والمركب والملبس وكدورات الشهوات بالانكباب عليها والاستغراق فيها وان كانت حلالا او حلالا يمنع نيل الشهوات في الآخرة وهي اعظم من شهوات الدنيا من التجلي لان التجلي هنالك على الابصار وليست الابصار بمحل الشهوات والتجلي هنالك في الدنيا انما هو على البصائر والبواطن دون الظاهر والبواطن محل الشهوات ولا يجتمع التجلي والشهوة في محل واحد فلهذا جئ العارفون بالزهاد في هذه الدنيا الى التقليل من نيل شهواتها والشغل بكسب حطائها وهذا الامام هو الذي اعلم اصحابه ان ثم رجلا لسبعة يتال لهم الابدال يحفظ الله بهم الاقاليم السبعة لكل بدل اقليم واليه تنظر روحانيات السموات السبع ولكل شخص منهم قوة من روحانيات الانبياء الكائين في هذه السموات وهم ابراهيم الخليل عليه موسى عليه هرون عليه يسى يلود يوسف يلود عيسى يلود آ. م سلام الله عليهم اجمعين. واما يحيى فله تردد بين عيسى وبين هرون فينزل على قلوب هؤلاء الابدال السبعة من حقائق هؤلاء الانبياء وتنظر اليهم هذه الكواكب السبعة بما اودع الله سبحانه في ساحتها في افلاكها وما اودع الله في حركات هذه السموات السبع من الاسرار والعلوم والارال العلوية والسفلية قال تعالى واوحى في كل سماء امرها فلهم في قلوبهم في كل ساعة وفي كل يوم شؤون بحسب ما يعطيه صاحب تلك الساعة وسلطان ذلك اليوم فكل امر على يكون في يوم الاحد من مادة ادر يس عليه السلام وكل اثر علوى يكون في ذلك اليوم في عنصر الهواء والنار في سباحة الشمس ونظرها المودع من الله تعالى فيها وما يكون من اثر عيني في عنصر الماء والتراب في ذلك اليوم فمن حركة الفلك الرابع وموضع هذا الشخص الذي يحتمله من الاقاليم الاقليم الرابع فيحصل لهذا الشخص المخصوص من الابدال بهذا الاقليم من العلوم علم اسرار الروحانيات وعلم النور والنفاء وعلم البرق والشعاع وعلم كل جسم متغير ولما اذا استنار وما المراج الذي اعطاه هذا القبول مثل الجباحب من الحيوان وكصول شجر اتي من النبات وكجبر المهي والياقوت وبعض لحوم الحيوان وعلم الكمل في المعدن والنبات والحيوان والانسان والملائكة علم الحركة المستقيمة حيث ما ظهرت في حيوان ارباب وعلم معالم التأسيس والساس الانوار وعلم خلع الارواح المدبرات واينساح الامور المهمات وحل المشكل من المسائل الغامضة وعلم النغمات الفلكية والدولانية واصوات الاله الطرب من الارتار وغيرها وعلم الماسمة بينها وبين طبائع الحيوان وما للنبات منها وعلم ما اليه تنهي المعاني الروحانية والروائح العطرة بقوم المزاج الذي عطرها ولما اذا ترجع وكيف يتلها الهواء الى الادراك الشهي وهل هو جوهر او عرض كل ذلك



يناله ويعلمه صاحب ذلك الاقليم في ذلك اليوم وفي سائر الايام في ساعات حركة حكم ذلك الفلك  
 وحكم ما فيه من الكواكب وما فيه من روحانية النبي هكذا الى تمام دورة الجمعة وكل امر  
 على يكون في يوم الاثنين فمن روحانية آدم عليه السلام وكل اثر علوى في عنصر الهواء والمنار فمن  
 سباحة القمر وكل اثر سفلى في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلك السماء الدنيا ولهذا الشخص الاقليم  
 السابع فما يحصل لهذا البديل من العلوم في نفسه في يوم الاثنين وفي كل ساعة من ساعات ايام الجمعة  
 مما يكون لهذا الفلك حكم فيه علم السعادة والشقاء وعلم الاسماء وماله من الخواص وعلم المد والجزر  
 والربو والنقص وكل امر على يكون في يوم الثلاثاء فمن روحانية هارون عليه السلام وكل اثر علوى  
 في عنصر النار والهواء فمن روحانية الاحمر وكل اثر سفلى في ركن الماء والتراب فمن حركة الفلك الخامس  
 ولهذا البديل من الاقاليم الاقليم الثالث فما يعطاه من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم  
 تدبير الملك وسياسته وعلم الحية والحماية وترتيب الجيوش والقتال ومكاييد الحروب وعلم الترابين  
 وذبح الحيوان وعلم امرار ايام النحر وسريانه في سائر البقاع وعلم الهدى والضلal وغير الشبهة من  
 الدليل وكل امر علوى يكون في يوم الاربعاء فمن روحانية عيسى عليه السلام وهو يوم النور وكان له نظر  
 البنا في دخولنا هذا الطريق الذي نحن اليوم عليه وكل اثر علوى في عنصر النار والهواء فمن روحانية  
 سباحة الكاتب في فلكه وكل اثر سفلى في ركن الماء والتراب فمن حركة فلك السماء الثانية وللبديل  
 صاحب هذا اليوم الاقليم السادس وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم  
 الالهام والالهام والوحى والآراء والاقبسة والرؤيا والعبادة والاختراع الصناعي والعطردة وعلم  
 الغلط الذي تعلق بعين انهم وعلم التعاليم وعلم الكتابة والاداب والزجر والكهانة والسحر  
 والطلسمات والعزائم وكل امر على يكون في يوم الخميس فمن روحانية موسى عليه السلام وكل اثر  
 علوى في ركن النار والهواء فمن سباحة المشتري وكل اثر سفلى في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلكه  
 ولهذا البديل من الاقاليم الاقليم الثاني وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام  
 علم النبات والنواميس وعلم اسباب الخير ومكارم الاخلاق وعلم القربات وعلم قبول الاعمال واين  
 ينتهي بصاحبها وكل امر على يكون في يوم الجمعة لهذا الشخص الذي يحفظ الله به الاقليم الخامس  
 فمن روحانية يوسف عليه السلام وكل اثر علوى يكون في ركن النار والهواء فمن نظر كوكب الزهرة وكل  
 اثر سفلى في ركن الماء والارض فمن حركة فلكها وهو من الامر الذي اوحى الله في كل سماء وهذه  
 النار هي الامر الالهى الذي يتنزل بين السماء والارض وهو في كل ما يتولد بينهما بين السماء  
بما ينزل منها وبين الارض بما تقبل من هذا النزول كما يقبل رحم الله من الماء من الرجل لتكوين  
والهواء الرطب من المطر قال تعالى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الاطراس منهن لتعلاوا  
ان الله على كل شئ قدير والقدره ما لها تعلق الا بالاجاد فعلمنا ان المقسود من التنزل اعماقها والتأويل  
 وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم التصوير من حضرة الجن وانفس وعلم  
 الاحوال وكل امر على يكون في يوم السبت لهذا البديل الذي به حفظ هذا الاقليم الاول فمن روحانية  
 ابراهيم الخليل عليه السلام وما يكون فيه من اثر علوى في ركن النار والهواء فمن حركة كوكب كيون  
 في فلكه وما يكون من اثر سفلى في ركن الارض والماء فمن حركة فلكه قال تعالى في الدواب السيرة  
 كل في فلك يسبحون وقال تعالى وبالنجم هم يمدون فخلقها للاهتداء بها وما يحصل له من العلوم في هذا  
 اليوم وفي ساعاته من باقى الايام ليلا ونهارا علم النبات واتمكين وعلم الدرام والبقاء وعلم هذا الزمام  
 بمقامات هؤلاء الابرار وهجيرا هم وقال ان مقام الاول وهجيرا ليس لثلاثى و يجب ذنب كون  
 الاوليه اذ لو تقدم له مثل لما صحت له الاوليه فذكره مناسبا لمقامه ومقام الشخص الثاني وهجيرا  
 انفس البحر قبل ان تنفذ كميات ربي وهو مقام انهم الالهى وتعلقه لا ينتهى وهو الثاني من الاوصاف فان

ازل الاوصاف الحياتية ويليها العلم وهجيرى الشخص الثالث ومقامه رفى انفسكم أفلا تبصرون  
وهى المرتبة الثالثة فان الايات الاولى هى الاسماء الالهية والايات الثواني فى الافاق والايات التى تلى  
الثواني فى انفسنا قال تعالى سترهم اياتنا فى الافاق وفى انفسهم فلهذا اختص بهذا الهجيرى الثالث  
من الابدال ومقام الرابع وهجيراه ياليتنى كنت ترابا وهو الركن الرابع من الاركان الذى يطلب  
المركز عند من يقول به فليس لنقطته الا ككرة اقرب من الارض وتلك النقطة كانت سبب وجود المحيط  
فهو يطلب القرب من الله موجود الاشياء ولا يحصل الا بالتواضع ولا ازل فى التواضع من الارض  
وهى منابع العلوم ومنفجر الانهار وكل ما ينزل من المعصرات فانما هو من بخار الرطوبات التى تنبعث  
من الارض فتمت تفجير العيون والانهار ومنها تخرج البحارات الى الجوف فتستحيل ماء فينزل غيثا  
فلهذا اختص الرابع بالاربع من الاركان ومقام الخامس فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون  
ولا يسأل الا المولود فانه فى مقام الطفولية من الطفل وهو النداء قال تعالى اخرجكم من بطون  
امهاتكم لا تعلمون شيئا فلا تعلم حتى تسأل فالولد فى المرتبة الخامسة لان امهاته اربع وهن الاركان  
فكان هو العين الخامسة فلذا كان السؤال هجيرى البديل الخامس. واما مقام السادس وهجيراه  
واقفون امرى الى الله وهى المرتبة السادسة فكانت للسادس وانما كانت له لانه فى المرتبة الخامسة  
كما ذكرنا انه يسأل وقد كان لا يعلم فعند ما سال علم ولما علم تحقق بعلمه بربه ففتوح امره اليه لانه  
علم ان امره ليس بيده منه شئ وان الله يفعل ما يريد فقال ان الله لما ملكنى امرى وهو يفعل ما يريد  
علمت ان التنوير ارجح لى فلذلك اتخذه هجيراه ومقام السابع انا عرضنا الامانة وذلك  
ان لها المرتبة السابعة وكان أينما تكوينا آدم المعبر عنه بالانسان فى الرتبة السابعة فانه عن عقل  
ثم نفس ثم هباء ثم فلك ثم فاعلين ثم منفعة ائمن فهذه ستة ثم تكون الانسان الذى هو آدم فى الرتبة السابعة  
ولما كان وجود الانسان فى الدنيا له من الزمان فى الدلالة تسعة الاف سنة وجد الانسان  
فى الرتبة السابعة من المدة فاحل الامانة الامن تحقيق بالسبعية وكان هذا هو السابع من الابدال  
فلذلك اتخذه هجيراه هذه الاية فهذا قد بينا لك مراتب الابدال واخبرت ان هذا القطب الذى  
هو مداوى الكرم كان فى زمان حبسه فى هيكله وولايته فى العالم اذ وقف وقف لوقته سبعون  
قبيلة كلهم قد ظهرت فيهم المعارف الالهية واسرار الوجود وكان ابد اليتعدى كلامه السبعة ومكث  
زما ناطولا فى اصحابه وكان يعين فى زمانه من اصحابه حنفا فاضلا كان اقرب الناس اليه مجلسا كان  
اسمه المستسلم فلما درج هذا الامام ولى مقامه فى القطبية المستسلم وكان غالب علمه زمان وهو علم  
شريف منه يعرف الازل ومنه ظهر قوله عليه السلام كان الله ولا شئ معه وهذا علم لا يعلمه الا افراد  
من الرجال وهو المعبر عنه بالدهر الاول ودهر الدهور وعن هذا الازل وجد الزمان وبه تسمى  
الله بالدهر وهو قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر والحديث صحيح ثابت ومن حصل له  
علم الدهر لم يتف فى شئ ينسبه الى الحق فان له الاتساع الاعظم ومن هذا العلم تعددت المقالات  
فى الاله ومنه اختلفت العقائد وهذا العلم يقبلها كلها ولا يرتد منها شيئا وهو العلم العام وهو الطرف  
الالهى واسرار عجيبة ماله عين مشهودة وهو فى كل شئ حاكم يقبل الحق ونسبه ويقبل الكون  
نسبه وهو سلطان الاسماء كلها المعينة والمغيبة عنا فكان لهذا الامام فيه البعد البيناء وكان له من  
علمه بدهر الدهور علم حكمة الدنيا فى لعبها باهلها ولم يسمى لعبا والله اوجده وكثيرا ما ينسب اللعب الى  
الزمان فيقال لعب الزمان باهله وهو متعلق بالسابقة وهو الحالك فى العاقبة وكان هذا الامام يذم  
الكسب ولا يقول به مع معرفته بحكمته ولكن كان يرقى بذلك هم اصحابه عن التعلق بالوسائط اخبرت  
انه مامات حتى علم من اسرار الحق فى خلقه ستة وثلاثين ائمة علم وخمسة علم من العلوم العلوية خاصة  
ومات راحة الله عليه وولى بعده شخص فاضل اسمه مظهر الحق عاش مائة وخمسين سنة ومات وولى

بعده الهاشمي وكان كبير الشأن ظهر بالسيف عاش مائة واربعين سنة ومات مقتولا في غرارة وكان  
 الغالب على حاله من الاسماء الالهية انتهار ولما قتل ولي بعده شخص يقال له لقمان والله اعلم  
 وكان يلقب وازع الحكم عاش مائة وعشرين سنة وكان عارفا بالترتيب والعلوم الرياضية والطبيعية  
 والالهية وكان كثير الوصية لاصحابه فان كان هو لقمان فقد ذكر الله لنا ما كان يوصي به ابنه مما يدل  
 على مرتبته في العلم بالله وتحرر بضمه على القصد في الامور والاعتدال في الاشياء في عموم الاحوال  
 ولما مات رحمه الله وكان في زمان داود عليه السلام ولي بعده شخص اسمه الكاسب وكانت له قدم  
 راسخة في علم المناسبات بين العالمين والمناسبة الالهية التي وجد لها العالم على هذه الصورة التي هو عليها  
 وكان هذا الامام اذا اراد اظهار اثر ما في الوجود ينظر في نفسه الى المورث فيه من العالم العلوي نظرة  
 مخصوصة على وزن معلوم فيظهر ذلك الاثر من غير مباشرة ولا حيلة طبيعية وكان يقول ان الله اودع  
 العلم كله في الفلاك وجعل الانسان مجموع رقائق العالم كله في الانسان الى كل شئ في العالم رقبة  
 ممتدة من تلك الرقيقة يكون من ذلك الشئ في الانسان ما اودع الله عند ذلك الشئ من الامور التي اسما  
 الله عليها ليؤتيها الى هذا الانسان وبذلك الرقيقة يحرك الانسان العارف ذلك الشئ لما يريد فما من  
 شئ في العالم الا وله اثر في الانسان وللانسان اثر فيه فكان لهذا كشف هذه الرقائق ومعرفتها وهي  
 مثل اشعة النور عاش هذا الامام ثمانين سنة \* ولما مات ورثه شخص يسمى جامع الحكم عاش  
 مائة وعشرين سنة له كلام عظيم في اسرار الابدال والشيخ والتلميذ وكان يقول بالاسباب وكان  
 قد اعطى اسرار البات وكان له في كل علم يختص باهل هذا الطريق قدم وفيما ذكرناه في هذا الباب  
 غنية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \* (الباب السادس عشر) \*

في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الله منها ومعرفة الاواد والابدان ومن  
 تولاها من الارواح العلوية وترتيب افلاكها شعر

علم السبعة تنف اعلام مرتبة	هي الدليل على المطلوب للرسول
وهي التي حجب اسرار ذي عه	وهي التي كشفت معالم السبل
لهامن العالم العلوي سبعة	من الهلال وخذعوا الى رحل
لولا الذي اوجدنا وتاد أربعة	رسي بها الارض ما هرت من الميل
لما استقر عليها من يكون بها	فاجب له مثلا باهلك من مثل

اعلم أيدينا الله اننا قد ذكرنا في الباب الذي قبل هذا منازل الابدال ومقاماتهم ومن تولاها من الارواح  
 العلوية وترتيب افلاكها ومال الشيرات فيهم من الآثار وما لهم من الاقاليم ولذا ذكر في هذا الباب ما بين  
 مما ترجعت له فنقول المنازل السفلية هاء عبارة عن الجهات الاربع التي يأتي منها الشيطان الى الانسان  
 وحسيناها سفلية لان الشيطان من عالم السفلى فلا يأتي الى الانسان الا من المنازل التي تناسله  
 وهي اليمن والشمال والخلق والامام قال تعالى ثم لا يبينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمنهم  
 وعن شمائلهم ويستعين على الانسان بالطبع ذاته الماعده فيما يدعو اليه من اتاع الشهوات  
 فامر الانسان ان يقاتله من هذه الجهات وان يحصن هذه الجهات بما أمره الشرع ان يحميها به حتى  
 لا يجرد الشيطان الى الدخول اليه مهاجلا فان جاز من بين يديك وطردنه لاحت لك من العلوم  
 علوم النور منة من الله عليك وجراء حيث اثرت جناب الله على هواله وعلوم النور على قسور علوم  
 كشف وعلم برهان بعينه فيقول لعل من طريق البرهان ما تذبذبه الشبهة الدالة

في وجود الحق ولوحيدته واسمائه وافعاله فالبرهان يرد على المعطلة ويدل على اثبات وجود الاله  
ويرد على أهل الشرك الذين يجعلون مع الله الها آخر ويدل على توحيد الاله من كونه الها وبه يرد  
على من نفي احكام الاسماء الالهية وصحة اثارها في الكون ويدل على اثباتها بالبرهان السعبي من  
طريق الاطلاق وبالبرهان العقلي من طريق المعاني وبه يرد على نفاة الافعال من الفلاسفة ويدل  
على انه سبحانه فاعل وان المنعولات مرادة له سمعا وعقلا واما علوم الكشف فهي ما يحصل له من  
المعارف الالهية في التجليات في المظاهر وان جاءك من خلفك وطردته وهو يدعوك الى ان تقول على  
الله ما لا تعلم وتدعي النبوة والرسالة وان الله قد أوحى اليك وذلك ان الشيطان انما ينظر في كل صفة  
علق الشارع المذمة عليها في تلك الامة فيأمر بك بها وكل صفة علق المجد عليها فينهاك عنها هذا  
شأنه على الاطلاق والملك على النقيض منه يأمر بك بالمحمودة منها وينهاك عن المذمومة لإحتك  
علوم الصدق ومنازله وابن ينتهي بصاحبه قال تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر لان صدقهم  
هو الذي اقعدهم ذلك المقعد عنده مليك مقتدر فان الاقتدار يناسب الصدق لان معناه القوى يقال  
رحم صدق أي صلب قوى ولما كانت القوة صفة هذا الصادق حيث قوى على نفسه فلم يتزين بما ليس  
له والتزم الحق في اقواله واحواله وافعاله وصدق فيها اقعده الحق عنده أي اطلعه على القوة الالهية  
التي اعطته القوة في صدقه الذي كان عليه فان الملك هو الشديد أيضا فهو مناسب للمقتدر قال قيس  
ابن الخطيم يصف طعنة شعر

ملكت بها كفى فانهرت فتقها || يرى قائم من دونها ما وراءها ||

أي شددت كفى بها يقال ملكت العجين اذا شدت بعجنه فيحصل لك اذا خالفته في هذا الامر الذي  
جاءك به علم تعلق الاقتدار الالهى بالايجاد وهى مسئلة خلاف بين أهل الحقائق من اصحابنا ويحصل  
لك علم العصمة والحفظ الالهى حتى لا يؤثر فيك وهمك ولا غيرك فتكون خالصا ربك وان جاءك من  
جهة اليمين ودفعته قويت عليه فانه اذا جاءك من هذه الجهة الموصوفة بالقوة فانه يأتي اليك ليضعف  
ايمانك ويقتنك ويلقى عليك شبرا في ادلك ومكاشفانك فان له في كل كشف يطلعك الحق عليه امرا  
من عالم الخيال ينصبه لك مشابها للحالك الذي انت فيه في وقتك فان لم يكن لك علم قوى بما تميز به بين الحق  
وما يخيله لك فتكون موسى المقام التيس عليك الامر كما خيلت السحرة للعامة ان الحبال والعصى  
حيات ولم تكن كذلك وقد كان موسى عليه السلام لما لقي عصاه فكانت حية تسعى خاف منها على  
نفسه على مجرى العادة وانما قدم الله تعالى بين يديه معرفة هذا قبل جمع السحرة ليكون على يقين  
من الله انها آية وانها لا تضره وكان خوفه الثاني عندما التت السحرة الحبال والعصى فصارت حيات  
في ابصار الحاضرين على الامة لئلا يلتبس عليهم الامر فلا يفرقون بين الخيال والحقيقة ولا بين  
ما هو من عند الله وما ليس من عند الله فاختلف تعلق الخوفين فانه عليه السلام على بينة من ربه قوى  
الجاش بما تقدم له اذ قيل له في الالتقاء الاول خذها ولا تحق سنعيد اسيرتها الاولى اى ترجع  
عصا كما كانت في عينك فأخنى تعالى العصا في روحانية الحية البرزخية فلتقت جميع حيات  
السحرة المتخيلة في عيون الحاضرين فلم يبق لتلك الحبال والعصى عين ظاهرة في اعينهم وهى  
ظهور رجته على حججهم في صور حبال وعصى فأبصر السحرة والناس حبال السحرة وعصيم التي  
ألتوها حبالا وعصيا فهذا كان تلقنها لانها انعدمت الحبال والعصى اذ لو انعدمت لدخل عليهم  
التليس في عصا موسى وكانت الشبهة تدخل عليهم فلما رأى الناس الحبال حبالا علموا انها مكيدة  
طبيعية بعندها قوة كيدية روحانية فلتقت عصا موسى صور الحيات من الحبال والعصى كما يطل  
كلام الخصم اذا كان على غير حق ان يكون حجة لان ما أتى به ينعدم بل يبقى مخبوطا معتولا عند

السامعين ويزول عندهم كونه حجة فلما علمت السحرة قدر ما جاء به موسى من قوة الحجة وأنه خارج  
 عما جاء به وتحققت تفوق ما جاء به على ما جاء به ورأوا خوفه علموا أن ذلك من عند الله ولو كان من  
 عنده لم يخف لأنه يعلم ما يجري فأتيته عند السحرة خوفاً وآيته عند الناس تلافى عصاه فأمنت السحرة  
 قبل كانوا ثمانين ألف ساحر وعلموا أن أعظم الآيات في هذا الموطن تلافى هذه الصور من أعين  
 الناظرين وإبقاء صورة حبة عصا موسى في أعينهم والحال عندهم واحدة فعلموا صدق موسى فيما  
 يدعوهم إليه وأن هذا الذي أتى به خارج عن الصور والخيال المعلومة في السحر فهو أمر الهي ليس  
 لموسى عليه السلام فيه تعمل فصدقوا برسالته على بصيرة واختاروا عذاب فرعون على عذاب الله  
 وآثروا الآخرة على الدنيا وعلموا من علمهم بذلك أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً  
 وأن الخلق لا يتبدل وأن عصا موسى مبطونة في صورة الحية عن أعين الجميع وعن الذي أنقأها خوفاً  
 الذي شهد وأمنه وهذه فائدة العلم وأن جاء الشيطان من جهة الشمال بشبهات التعطيل أو وجود  
 الشريك لله تعالى في الوهية فطرده فان الله يتوكل على ذلك بدلائل التوحيد وعلم النظر فإن الخلف  
 للمعطلة ودفعهم بضرورة العلم الذي يعلم به وجود الباري فالخلف للتعطيل والشمال للشرك واليمين  
 للضعف ومن بين أيديهم لتشكيك في الحواس ومن هنا دخل التلبيس على السوفسطائية حيث  
 أدخل لهم الغلط في الحواس وهي التي يستند إليها أهل النظر في صحة أدلتهم وإلى البديهيات في العلم  
 الإلهي وغيره فلما أظهر لهم الغلط في ذلك قالوا ما ثم علم أصلاً يوثق به فإن قيل لهم فهذا علم بأنه ما ثم  
 علم فما مستندكم وأنتم غير قائلين به قالوا كذلك نقول أن قولنا هذا ليس بعلم وهو من جملة الغايط  
 يقال لهم فقد علمتم أن قولكم هذا ليس بعلم رقولكم أن هذا أينما من جملة الغايط أثبات ما تدعونه  
 فأدخل عليهم الشبهة فيما يستندون إليه في تركيب مقدماتهم في الأدلة ويرجعون إليه فيها وهذا  
 عساهما الله من ذلك فلم يجعل للحس غلظاً واحدة وان الذي يدركه الحس حق فإنه موصل ما هو بماكم  
 بل شاهد وانما العقل هو الحاكم والغلط منسوب إلى الحاكم في الحكم ومعلوم عند القائلين بغلط الحس  
 وغير القائلين به أن العقل يغلط إذا كان النظر فاسداً أعني نظر التفكير أن النظر ينقسم إلى صحيح  
 وفاسد فهذا هو من بين أيديهم ثم لتعلموا أن الإنسان قد جعله الحق قسمين في ترتيب مدنيته وجعله  
 القلب بين القسمين منه كاتصال بين الشئيين فجعل في القسم الأعلى الذي هو الرأس جميع القوى  
 الحسية والروحية وما جعل في النصف الآخر من القوى الحسية الخاصة بالأمس فيدر له الحس  
 واللين والحر والبارد والرطب واليابس بروحه الحساس من حيث هذه القوة الخاصة بالسارية  
 في جميع بدنه لا غير وأما من القوى الطبيعية المتعاقبة بتدبير البدن فالقوة الجاذبة وبها تجذب  
 النفس الحيوانية ما به صلاح العضو والكبد والقلب والقوة الماسكة وبها تمسك ما جذبه الجاذبة  
 على العضو حتى يأخذ منه ما فيه منافعها فان قلت فإذا كان المقصود بالمنفعة من أين دخل المرض  
 على الجسد قلنا إن المرض من الزيادة على ما يستحقه من الغذاء أو النقص مما يستحقه فهذه القوة  
 ما عندها ميزان الاستحقاق فإذا جذبت زائدة على ما يحتاج إليه البدن وانقصت منه كان المرض  
 فإن حقيقتهما الجذب ما حقيقتهما الميزان فإذا أخذته على الوزن الصحيح فذلك لها بحكم الاتفاق من  
 قوة أخرى لا بحكم القصد وذلك ليعلم الحديث نعمه وإن الله يفعل ما يريد وكذلك فيه أيضاً القوة الدافعة  
 وبها يصرف البدن الفضول فإن الطبيعة ما هي دافعة بتدبير مخصوص لأنها تجهل الميزان وهي  
 محكومة لأمر آخر من فضول تطرأ في المزاج تعطيها القوة الشهوانية وهذا كله سار في جميع البدن  
 علواً وسفلاً وأما سائر القوى فحاصلها النصف الأعلى وهو النصف الأشرف محل وجود الحيوانين حياة  
 الدم وحياة النفس فأى عضومات من هذه الأعضاء زالت عنه القوى التي كانت فيه من المشروط  
 وجودها بوجود الحياة وما لم يمت العضو وطراً على محصل قوة ما خال من حكمها يفسد ويتبدل

ولا يعطى علما صحيحا كحل الخيال اذا طرأت فيه علة فالخيال لا يبطل وانما يبطل قبول العدة فيما يراه علما وكذلك العقل وكل قوة روحانية واما القوى الحسية فهي أيضا موجودة وان كان نظرا يجب بينها وبين مدركاتها في العضو القائمة به من ما ينزل في العين وغير ذلك واما القوى ففي محالها ما زالت ولا برحت ولكن الحجب طرأت فنعت فالاعنى يشاهد الحجاب ويراه وهو الظلة التي يجدها وهي ظلة الحجاب فشاهده الحجاب وكذلك ذائق العسل او السكر اذا وجد مترافا لمباشر للعضو القائم به قوة الذوق انما هي المرة الصفراء فلذلك ادرك المرارة فالخس يقول ادركت مرارة والحاكم ان اخطأ يقول هذا السكر متروان اصاب عرف العلة فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف ما ادركت القوة وعرف ان الخس الذي هو الشاهد صيب على كل حال وان التقاضى يخطئ ويصيب

### \* (فصل) \*

واما معرفة الحق من هذا المنزل فاعلم ان الكون لا تعلق له بعلم الذات أصلا وانما متعلقه العلم بالمرتبة وهو مسمى الله فهو الدليل المحفوظ الاركان الشاهد على معرفة الاله وما يجب ان يكون عليه سبحانه من اسماء الافعال ونعوت الجلال وباية حقيقة صدر الكون من هذه الذات المعونة بهذا المرتبة المجهولة العين والكيف وعندنا لا خلاف في انها لا تعلم بل يطلق عليها نعوت تنزيه صفات الحدوث وان القدم لها والازل الذي يطلق لوجودها اعماهي اسماء تدل على سلب من تبقى الاولية وما يليق بالحدوث وهذا مما ينافيه جماعة من المتكلمين الشاعرة ويتخللون انهم قد علموا من الحق صفة نفسية ثبوتية وهييات اني لهم ذلك واخذت طائفة من شاهدها هم من المتكلمين كابى عبد الله الحككتاني وأبى العباس الاشقر والنزير السلاوى صاحب الارجوزة في علم الكلام عن أبى سعيد الخراز وأبى حامد وامثالهما في قوالهم لا يعرف الله الا الله \* واما اختلف اصحابنا في رؤية الله تعالى في الآخرة اذا رأيناه بالابصار ما الذي نرى وكلامهم فيه معلوم عند اصحابنا وقد اوردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب مفترقا في ابواب منازلها وغيرها بطريق الايمان لا بالتصريح فانه مجال شيق يتقف اله يتول فيه لمناقضة اداتها فهو المرقى سبحانه على الوجه الذي قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما أراده من ذلك فان الناظرين فيما قاله وأوحى به اليه اختلفوا في تأويله وليس بعض الوجوه بأولى من بعض قركنا الخوض في ذلك اذا اختلف فيه لا يرتفع من العالم بكلامنا ولا بما نورد فيه

### \* (فصل) \*

واما حديث الاوتاد الذي يتعلق بمعرفة هم في هذا الباب فاعلم ان الاوتاد الدين يحفظ الله بهم العالم أربعة لا خاس لهم وهم اخص من الابدال والامان اخص منهم والقطب اخص الجماعة والابدال في هذا الطريق لنظ مشترك حيث يطلقون الابدال على من تبدلت أوصافه المذمومة بالمجودة ويطلقونه على عدد خاص وهم أربعون عند بعضهم لصفة يجتمعون فيها ومنهم من قال عددهم سبعة والذين قالوا هم سبعة منهم من جعل السبعة الابدال خارجين عن الاوتاد من غيرين ومنهم من قال ان الاوتاد الاربعة من الابدال فالابدال سبعة ومن هذه السبعة أربعة هم الاوتاد واثنان هما الامان وواحد هو القطب وهذه الجملتهم الابدال وقالوا سمو ابدالاً لكونهم اذا مات واحد منهم كان الآخر بدله ويؤخذ من الاربعة واحد وتكمل الاربعة من الثلاثة وتكمل الثلاثة بواحد من صالحى المؤمنين وقيل سمو ابدالاً لانهم اعطوا من القوة ان يتركوا بدهم حيث يريدون لامر



يقوم في نفوسهم على علم منهم فان لم يكن على علم منهم فليس من أصحاب هذا المقام فقد يكون من  
صلحاء الأئمة وقد يكون من الافراد وهؤلاء الاوتاد الاربعة لهم مثل ما للابدال الذين ذكرناهم  
في الباب قبل هذا من روحانية الهية وروحانية الية فمنهم من هو على قلب آدم والاخر على  
قلب ابراهيم والاخر على قلب عيسى والاخر على قلب محمد عليهم السلام فمنهم من تده روحانية  
اسرافيل واخر روحانية ميكائيل واخر روحانية جبريل واخر روحانية عزرائيل ولكل وتدركن  
من اركان البيت فللذي على قلب آدم الركن الشامي والذي على قلب ابراهيم الركن العراقي  
والذي على قلب عيسى الركن اليماني والذي على قلب محمد ركن الحجر الاسود وهو لنا بمحمد  
الله تعالى وكان بعض الاركان في زماننا ربيع بن محمود المارديني الخطاب فلما مات خلفه شخص  
آخر وكان الشيخ أبو علي الهداري قد اطلعه الله عليهم في كشفه قبل ان يعرفهم ويتحقق صورهم  
فامات حتى ابصر منهم ثلاثة في عالم الحس ابصر ربيع المارديني وابصر الاخر وهو رجل فارسي  
وابصرنا ولازمنا الى ان مات سنة تسع وتسعين وخمسمائة اخبرني بذلك وقال لي ما ابصرت الرابع  
وهو رجل حبشي \* واعلم ان هؤلاء الاوتاد يحوون علوم ما جنة كثيرة من الذي لا بد لهم من العلم به  
وبه يكونون اوتاد افئزاز من العلوم فمنهم من له خمسة عشر علما ومنهم من له ولا بد ثمانية عشر  
علما ومنهم من له احدى وعشرون علما ومنهم من له اربعة وعشرون علما فان اصناف العدد كثيرة  
وهذا العدد من اصناف العلوم لكل واحد منهم لا بد منه وقد يكون الواحد او اكثرهم يجمع  
او يجمعون علم الجماعة ولكن الخاس بكل واحد منهم ما ذكرناه من العدد فهو شرط فيه وقد لا يكرن له  
ولا لواحد منهم علم زائد لا من الذي عند أصحابه ولا مما ليس عندهم منهم من له الرجاء وهو قوله تعالى  
عن ابليس ثم لا يتنهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولكل جهة  
وتدبشفع يوم القيامة فيمن دخل عليه ابليس من جهته فالذي له الرجاء من العلوم علم الاصطلاح  
والوجد والشوق والعشق وغاديات المسائل وعلم النظر وعلم الرياضة وعلم الطبيعة والعلم  
الالهية وعلم الميزان وعلم الانوار وعلم السجيات الوجهية وعلم المشاهدة وعلم الفناء وعلم تسخير  
الارواح وعلم استئزال الروحانيين العلى وعلم الحركة وعلم ابليس وعلم الجهادة وعلم الحشر  
وعلم النشر وعلم موازين الاعمال وعلم جهنم وعلم الصراط والذي له الشمال له علم الاسرار  
وعلم الغيوب وعلم الكونوز وعلم النبات وعلم المادن وعلم الحيوان وعلم خفيات الامور  
وعلم المياه وعلم التكوين وعلم الرسوخ وعلم الثبات وعلم المقام وعلم القدم وعلم الفصول المتقومة  
وعلم الاعيان وعلم السكون وعلم الدنيا وعلم الجنة وعلم الخلود وعلم التقلبات والذي له اليمين له علم  
البرازخ وعلم الارواح البرزخية وعلم منطق الطير وعلم لسان الرياح وعلم التنزل وعلم الاستحالات  
وعلم الزجر وعلم مشاهدة الذات وعلم تمرين النفوس وعلم الميل وعلم المعراج وعلم الرسالة  
وعلم الكلام وعلم الانفاس وعلم الاحوال وعلم السماع وعلم الحيرة وعلم الهوى والذي له الخاف  
له علم الحياة وعلم الاحوال المتعلقة بالعقائد وعلم النفس وعلم الدبلي وعلم المنصات وعلم التذلل  
وعلم الرجعة وعلم التعاطف وعلم التوحد وعلم التردد وعلم الذرق وعلم السرب وعلم الري وعلم  
جواهر القراءان وعلم درر الفرقان وعلم النفس الامارة فكل شخص كما ذكرناه بقوله من هذه العلوم  
فازاد على ذلك فذلك من الاختصاص الالهية وبهذا قد بينا مراتب الاوتاد وفي الباب الذي  
قبله بينا ما يختص به الابدال وينا في فصل المنازل من هذا الكتاب ما يختص به انتطب والامامان  
مستوفى الاصول في باب يخصه وهو السبعون ومائتان من ابواب هذا الكتاب راسه يقول الحق  
وهو يهدي السبيل

في معرفة انتقال العلوم الكونية ونبذ من العلوم الالهية الممتدة الاصلية شعير

علوم ~~مستقل~~ تنقل انتقال  
فتثبتها و تثبتها جميعا  
الهي كيف يعلمكم سواكم  
الهي كيف يعلمكم سواكم  
ومن طلب الطريق بلا دليل  
الهي كيف تمواكم قلوب  
الهي كيف يعرفكم سواكم  
الهي كيف تبصركم عيون  
الهي لا أرى نفسي سواكم  
الهي انت انت وانت انت  
انقر قام عندي من وجودي  
واطلعني ليظهرني اليه  
ومن قصد السراب يريد ماء  
انا الكون الذي لا شيء مثلي  
وذا من اعجب الاشياء فانظر  
فما في الكون غير وجود فرد

وعلم الوجه لا يرجو زوالا  
ونقة طع نجد لها حالا فخالا  
ومثلك من تباركاً وتعالى  
وهل غير يكون لكم مثالا  
الهي لقد طلب المحالا  
وما نرجو التآلف والوصالا  
وهل شيء سواكم لا ولا  
ولست النيران ولا النلا لا  
وكيف أرى المحال أو الضلالا  
ليطلب من انا يتك انوارا  
تولد من غلاك فكان حالا  
ولم يرنى سواه فكنت آلا  
يرى عين الحياة به زالا  
ومن انا مثله قبل المثالا  
عساك ترى بمثله استمالا  
تنزه ان يقاوم أو ينالا

اعلم أيديك الله ان كل ما في العالم مستقل من حال الى حال فعالم الزمان في كل زمان مستقل وعالم الانفس  
في كل نفس مستقل وعالم التجلي في كل تجل مستقل والعلة في ذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن  
وأيد به قوله سنفرغ لكم أيها الثقلان فكل انسان يجد من نفسه تنوع الخواطر في قلبه في حركاته  
وسكاته فما من قلب يكون في العالم الاعلى والاسفل الا وهو عن توجه الهي بتجل خاص لتلك العين  
فتكون استنارته من ذلك التجلي بحسب ما تعطيه حقيقته \* واعلم ان المعارف الكونية منها علوم  
مأخوذة من الاكوان ومعلوماتها الاكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها النسب  
والنسب ليست باكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها ذات الحق وعلوم تؤخذ من الحق  
ومعلوماتها الاكوان وعلوم تؤخذ من النسب ومعلوماتها الاكوان وهذه كلها تسمى العلوم الكونية  
وهي تنتقل بانتقال معلوماتها في احوالها وصورة انتقالها أيضا ان الانسان يطلب ابتداء معرفة  
كون من الاكوان او يتخذ دليلا على مطلوبه كون من الاكوان فاذا حصل له ذلك المطلوب  
لاح له وجه الحق فيه ولم يكن ذلك الوجه مطلوبه باله فيعلق به هذا الطالب ويترك قصده الاول وينتقل  
العلم بطلب ما يعطيه ذلك الوجه فمنهم من يعرف ذلك ومنهم من هو حاله هذا ولا يعرف ما انتقل  
عنه ولا ما انتقل اليه حتى ان بعض أهل الطريق زل فقال اذا رأيتم الرجل يقيم على حالة واحدة  
أربعين يوما فاعلموا انه مراني يا عجباً وهل تعطى الحقائق ان يبقى أحد نفسين او زمانين على حالة  
واحدة فتكون الالهية معطلة الفعل في حقه هذا ما لا يتصور الا ان هذا العارف لم يعرف ما يراد  
بالانتقال بكون الانتقال كان في الامثال فكان ينتقل مع الانفس من الشيء الى مثله فالتبست عليه  
الصور بكونه ما تغير عليه من الشخص حاله الاول في تخيله كما يقال فلان ما زال اليوم ماشيا وما قعد  
ولاشك ان المشي حركات كثيرة متعددة وكل حركة ما هي عين الاخرى بل هي مثلها وعلمك ينتقل  
بانتقالها فيقال ما تغير عليه الحال وكما تغير عليه من الاحوال

## \* (فصل) \*

وأما انتقالات العلوم الالهية فهو الاسترسال الذي ذهب اليه أبو المعالي امام الحرمين والتعلقات التي ذهب اليها محمد بن عمر بن الخطيب الرازي \* وأما أهل القدم الراسخة من أهل طبرستان فلا يقولون هنا بالانتقالات فان الاشياء عند الحق مشهودة معلومة الاعيان والاحوال على صورها التي تكون عليها ومنها اذا رجعت اعيانها الى ما لا يتناهى فلا يحدث تعلق على مذهب ابن الخطيب ونه يكون استرسال على مذهب امام الحرمين والدليل العقلي الصحيح يعطى ما ذهبنا اليه وهذا الذي ذكره أهل الله ووافقتناهم عليه يعطيه الكشف من المقام الذي وراء طور العقل فصدق الجميع بكل قوة اعطت بحسبها فاذا اوجد الله الاعيان فانما اوجدها لها لاله وهي على حالاتها بما كنها وازمانها على اختلاف امكنتها وازمنتها فيكشف لها عن اعيانها واحوالها شيئا بعد شيء الى ما لا يتناهى على التتالي والتتابع فالامر بالنسبة الى الله واحد كما قال تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر وانكثرة في نفس المعدودات وهذا الامر قد حصل لنا في وقت فلم يحتمل علينا فيه شيء فكان الامر في الكثرة واحدا عندنا ما غاب ولا زال وهكذا شهد كل من ذاق هذا فهم في المثال كشخص واحد له احوال مختلفة وقد صورت له صور في كل حال يكون عليها وهكذا كل شخص وجعل بينك وبين هذه الصور حجاب فكشف لك عنها وانت من جملة من له فيها صورة قادر كجميع ما فيها عند رفع الحجاب بالنظرة الواحدة فالحق سبحانه ما عدل بها عن صورها في ذلك الطبق بل كشف لها عنها والبسها حالة الوجود لها فعانت نفسها على ما تكون عليه ابدا وليس في حق نظرة الحق زمان ماض ولا مستقبل بل الامور كلها معلومة له في مراتبها بعداد صورها فيها ومرتبتها لا توصف بالتناهي ولا تنحصر ولا حد لها تتقف عنده فهكذا هو ادرال الحق تعالى للعالم وجميع الممكنات في حال عدمها ووجودها فعلايتها تنوعت الاحوال في خيالها لا في علمها فاستفادت من كشفها لذلك علما لم يكن عندها لانه لم تكن عليها فتحقق هذا فانما مسألة خفية دقيقة تتعلق بسر القدر والتقدير من اصحابنا من يعثر عليها \* واما تعلق علمنا بالله فعلى قسمين معرفة بالذات الالهية وهي موقوفة على الشهود والرؤية لكنها رتبة من غير احاطة ومعرفة بكونه الها وهي موقوفة على امرين احدهما هو الوهب والامر الآخر النظر والاستدلال وهذه هي المعرفة المكتسبة \* واما العلم بكونه مختارا فان الاختيار يعارضه احديّة المشيئة فنسبته الى الحق اذا وصف به انما ذلك من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى ولكن حق القول مني وقال تعالى أئن حق عليه كلمة العذاب وقال ما يدل القول لدى وما احسن ما تم به هذه الآية وهو وما اناب للام للعبيد وهنائه على سر القدر وبه كانت الحجة البالغة لله على خلقه وهذا هو الذي يليق بجناب الحق والذي يرجع الى الكون ولوشئنا لا يتناكل نفس هداها وما شئنا ولكن استدرا لالتوصيل فان الممكن قابل للهداية والتملة من حيث حقيقته فهو موضع الانقسام وعليه يرد التقسيم وفي نفس الامر ليس لله فيه الامر واحد وهو معلوم عند الله من جهة حال الممكن (مسئلة) طاهر معقول الاختراع عدم المثال في الشاهد فكيف يصح الاختراع في امر لم يرل مشهود الله تعالى معلوما كما قررناه في علم الله بالاشياء في كتاب المعرفة بالله \* (مسئلة) \* الاسماء الالهية نسب واضافات ترجع الى عين واحدة اذ لا يصح هناك كثرة بوجود اعيان كما زعم من لا علم له بالله من بعض النظار ولو كانت الصفات اعيانا زائدة وما هو الاله الا ما كانت الالهية معلولة لها فلا يخلو ان تكون هي عين الاله فالشي لا يكون علته لنفسه أولا تكون بالله لا يكون معلولا لاله ليست عينه فان الاله متقدمة على المعلول بالرتبة فيلزم من ذلك افتقار الاله من كونه معلولا لاله هذه الاعيان الزائدة التي هي علته وهو محال ثم ان الشيء المعلول لا يكون له علان وهذه كثرة ولا يكون الها الا بها فبطل ان تكون الاسماء والصفات اعيانا زائدة على ذاته تعالى الله

عما يقول الظالمون علوا كبيرا \* (مسئلة) \* الصورة التي في المرآة جسد برزخي كالصورة التي يراها  
النائم اذا وافقت الصورة الخارجية وكذلك الميت والمكاشف وصورة المرآة اصدق ما يعطيه البرزخ  
اذا كانت المرآة على شكل خاص ومقدار جرم خاص فان لم تكن كذلك لم يصدق في كل ما يعطيه بل  
يصدق في البعض \* واعلم ان اشكال المرآة تختلف فتختلف الصور فلو كان النظر بالانعكاس الى  
المرآت كما يراه بعضهم لادر كها الرائي على ما هي عليه من كبر جرمها وصغره ونحن نبصر في الجسم  
الصغير الصقيل الصورة المرئية الكبيرة في نفسها صغيرة وكذلك الجسم الكبير الصقيل يكبر الصورة في عين  
الرائي ويخرجها عن حدها وكذلك العريض والطويل والممتزج فاذا لم يست الانعكاسات تعطى ذلك  
فلم يمكن الا ان نقول ان الجسم الصقيل أحد الامور التي تعطى صور البرزخ ولهذا لا تتعلق الرؤية فيها  
الا بالمحسوسات فان الخيال لا يمسك الا ماله صورة محسوسة او مركبة من اجزاء محسوسة تركبها القوة  
المصورة فتعطى صورة لم يكن لها في الحس وجود أصلا لكن اجزاء ما تركبت منه محسوسة لهذا الرائي  
بلا شك \* (مسئلة) \* اكل نشأة ظهرت في الموجودات الانسان عند الجميع لان الانسان الكامل  
وجد على الصورة لا الانسان الحيواني والصورة لها الكمال ولكن لا يلزم من هذا ان يكون هو الافضل  
عند الله فهو اكل بالجموع فان قالوا يقول الله تعالى خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس  
ولكن اكثر الناس لا يعلمون ومعلوم انه لا يريد اكبر في الجرم ولكن يريد في المعنى قلنا لهم صدقتم ولكن  
ليس المراد بالمعنى انهما اكبر منه في الروحانية بل معنى السموات والارض من حيث ما يدل عليه كل  
واحدة منهما من طريق المعنى المستفاد من النظم الخاص لاجرامهما اكبر في المعنى من جسم الانسان  
لا من كل الانسان ولهذا يصدر عن حركات السموات والارض اعيان المولدات والتكوينات  
والانسان من حيث جرمه من المولدات ولا يصدر من الانسان هذا وطبيعة العناصر من ذلك  
فلهذا اكنا اكبر من خلق الانسان اذهماله كالأبوين وهو من الامر الذي يتزل بين السماء والارض  
ونحن انما ننظر في الانسان الكامل فنقول انه اكل وأما الافضل عند الله فذلك لله تعالى وحده  
فان المخلوق لا يعلم ما في نفس الخالق الا باعلامه اياه \* (مسئلة) \* ليس للحق تعالى صفة نفسية ثبوتية  
الا واحدة ولا يجوز ان يكون له اثنتان فصاعدا اذ لو كان لكات ذاته مركبة منهما أو منهن والتركيب  
في حقه محال فاثبات صفة ثبوتية زائدة على واحدة محال \* (مسئلة) \* لما كانت الصفات نسبيا  
واضافات والنسب امور عدمية وماتم الا ذات واحدة من جميع الوجوه لذلك جاز ان يكون العباد  
مرحومين في آخر الامر ولا يسرمد عليهم عدم الرحمة الى ما لانهاية اذ لا مكره له على ذلك والاسماء  
والصفات ليست اعيانا فوجب حكما عليه في الاشياء فلا مانع من شمول الرحمة للجميع لاسما وقد ورد  
سبقها للغضب فاذا انتهى الغضب اليها كان الحكم لها وكان الامر على ما قلناه فذلك قال الله تعالى  
لو يشاء الله لهدى الناس جميعا فكان حكم هذه المشيئة في الدنيا بالتكليف وأما في الآخرة فالحكم  
بقوله يفعل ما يريد فمن يتدبر ان يستدل على انه لم يرد الا تسرمد العذاب على أهل النار ولا بد او على  
واحد في العالم كله حتى يكون حكم الاسم المعذب والمبلى والمتقم وامثاله صحيحا والاسم المبلى وامثاله  
نسبة وازافة لا عين موجودة وكيف تكون الذات الموجودة تحت حكم ما ليس بموجود فكل ما ذكر  
من قوله لو يشاء ولو شئت لا اجل هذا الاصل فله الاطلاق وماتم نص يرجع اليه لا يتطرق اليه احتمال  
في تسرمد العذاب كما لنا في تسرمد النعيم فلم يبق الا الجواز فانه رحن الدنيا والآخرة فاذا فهمت  
ما اشرنا اليه قل تشغيبك بل زال بالكلية \* (مسئلة) \* اطلاق الجواز على الله تعالى سوء ادب مع  
الله ويحصل المقصود باطلاق الجواز على الممكن وهو الالقي اذ لم يرد به شرع ولا دل عليه عقل فافهم  
وهذا القدر كاف فان العلم الالهي اوسع من ان يستقصى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

في معرفة علم المتجدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود الكوفي . شعر

علم التهجد علم الغيب ليس له ان التنزل يعطيه وان له فان دعاه الى المعراج خالقه فكل منزلة تعطيه منزلة من لم يتم هذه في الليل حاله نوافج الزهر لا تعطيك رائحة ان الملوك وان جلت مناصبها	في منزل العين احساس ولا تنظر في عينه سورا تعلوها صور بدت له بين اعلام العلى سور اذ انتمى لكم في اجفانه السهر او يدرك الفجر في افاقه البصر مالم يجد بالنسيم الاين السحر لها مع السوق الاسرار والسحر
--	--

اعلم ايديك الله ان المتجدين ليس لهم اسم خاص الهى يعطيهم التهجد ويشيهم فيه كما لمن يقوم الليل كله فان قائم الليل كله له اسم الهى يدعوه اليه ويحركه فان التهجد عبارة عن من يقوم وينام ويقوم وينام ويقوم فن لم يقطع الليل في مناجاة ربه هكذا فليس بتهجد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك وقال ان ربك يعلم أنك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وله علم خاص من جانب الحق غير أن هذه الحالة لما لم تجد في الاسماء الالهية ما تستند اليه ولم تر أقرب نسبة اليها من الاسم الحق استندت الى الاسم الحق وقبلها هذا الاسم فكل علم يأتي به التهجد انما هو من الاسم الحق فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن يقوم الدهر ويقوم الليل ان لنفسك عليك حقوا وعينك عليك حق فقم وأفطر وقم ونم فجمع له بين القيام والنوم لاداء حق النفس من أجل العين ولاداء حق النفس من جانب الله ولا تؤدى الحقوق الا بالاسم الحق وسنة لا من غيره فلهذا استند المتجدون لهذا الاسم ثم ان للتهجد اسما آخر لا يعلمه كل احد وذلك انه لا يجنى ثمرة مناجاة التهجد ولا يحصل علومه الا من كانت صلاة الليل له نافلة واما من كانت فريضة من الصلاة ناقصة فانها تكمّل من نوافله فان استغرقت الفرائض نوافل العبد المتجد ولم يبق له نافلة فليس بتهجد ولا صاحب نافلة فهذا لا يحصل له حال النوافل ولا علومها ولا تجلياتها فاعلم ذلك فنوم المتجد لحق عينه وقيامه لحق ربه فيكون ما يعطيه الحق من العلم والتجلى في نومه ثمرة قيامه وما يعطيه من النشاط والقوة وتجليها وعلومهما في قيامه ثمرة نومه وهكذا جميع اعمال العبد مما اقترن عليه فتدخل علوم المتجدين كنداخل ضفيرة الشهوة من العلوم المعشوقة للنفس حيث تلف هذا الالتفاف فيظهر لهذا الالتفاف اسرار العالم الاعلى والاسفل والاسماء الدالة على الافعال والتزييه وهو قوله تعالى والتفت الساق بالساق أى اجتمع أمر الدنيا بأمر الآخرة ومأم الأديان وآخرة وهو المقام المحمود الذى يتبعه التهجد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وعسى من الله واجبة والمقام المحمود هو الذى له عواقب الثناء أى اليه يرجع كل ثناء واما قدر علم المتجد فهو عزيز المقدار وذلك انه لما لم يكن له اسم الهى يستند اليه كسائر الآثار وعرّف من حيث الجملة ان ثم امر اغاب عن اصحاب الآثار والا يثار طلب ما هو فأداه النظر الى ان يستكشف عن الاسماء الالهية هل لها اعيان او هل هي نسب حتى يرى رجوع الآثار اليها وهل ترجع الى امر وجودى او عدمى فلما نظر رأى انه ليس الاسماء اعياناً موجودة وانما هي نسب فرأى مستند الآثار الى امر عدمى فقال المتجد تسارى الامر أن يكون رجوع الى امر عدمى فأمعن النظر في ذلك ورأى نفسه مولداً من قيام ونوم ورأى النوم رجوع النفس الى ذاتها وما تطلبه ورأى القيام حق الله عليه فلما كانت ذات مركبة من هذين الامرين نظر الى الحق من حيث ذات الحق فلاح له ان الحق اذا انفرد به انه له ان لا يكون العالم واذا

توجه الى العالم ظهر عين العالم لذلك التوجه فرأى ان العالم كله موجود عن ذلك التوجه المختلف  
النسب ورأى المتجد ذاته مركبة من نظرات الحق لنفسه دون العالم وهو حالة النوم للناسم ومن نظره  
الى العالم وهو حالة القيام لاداء حق الحق عليه فعلم ان سبب وجود عينه اشرف الاسباب حيث  
استند من وجه الى الذات معرأة عن نسب الاسماء التي تطلب العالم اليه فتحقق ان وجوده اعظم  
الوجود وان علمه اسنى العلوم وحصل له مطلوبه وهو كان غرضه وكان سبب ذلك انكساره وفقره  
فقال في قضاء وطره من ذلك ممثلا شعر

رب ليل بته ما أتى	الخبر حتى انقضى وطرى
من مقام كنت اعشقه	بجد يث طيب الخبر

### وقال في الاسماء

لم أجد للاسم مدلولاً	غير من قد كان مفعولاً
ثم اعطينا حقيقته	كونه للعقل معقولاً
فلفظنا به ادبا	واعقدنا الامر مجهولاً

وكان قدر علمه في العلوم على قدر معلومه وهو الذات في المعلومات فتعلق بعلم التجد علم جميع الاسماء  
كأها وأحقها به الاسم القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وهو العبد في حال مناجاته فيعلم الاسماء على  
التفصيل أى ان كل اسم جاء يعلم ما يحتوى عليه من الاسرار الوجودية وغير الوجودية على حسب  
ما تعطى حقيقة ذلك الاسم وما يتعلق بهذه الحالة من العلوم علم البرزخ وعلم التجلي الالهى في الصور  
وعلم سوق الجنة وعلم تعبير الرؤيا لانفس الرؤيا من جهة من يراها وانما هي من جانب من ترى له فقد  
يكون الراى هو الذى يراها لنفسه وقدير اها له غيره والعابر لها هو الذى له جزء من اجزاء النبوة حيث  
علم ما أريد بتلك الصورة ومن هو صاحب ذلك ، واعلم ان المقام المحمود الذى للمتجد يكون لصاحبه  
دعاء معين وهو قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم يا مرهبه وقل رب ادخلني مدخل صدق يعنى  
هذا المقام فانه موقف خاص بمحمد صلى الله عليه وسلم بحمد الله فيه بمحمد لا يعرفها الا اذا دخل  
ذلك المقام وأخرجنى مخرج صدق أى اذا انتقل عنه الى غيره من المقامات والمواقف تكون  
العناية به معه في خروجه منه كما كانت العناية به في دخوله اليه واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا  
من أجل المنازعين فيه فان المقام الشريف لا يزال صاحبه محسودا ولما كانت النفوس لا تصل  
اليه رجعت تطلب وجهها من وجوه التدح فيه تعظيما لخالهم التي هم عليها حتى لا ينسب النقص اليهم  
عن هذا المقام الشريف فطلب صاحب هذا المقام النصرة بالحجة التي هي السلطان على الجاحدين  
شرف هذه المرتبة وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا والله يقول الحق وهو  
يهدى السبيل

### \* (الباب التاسع عشر) \*

في معرفة سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقل رب زدنى علما وقوله صلى الله عليه وسلم  
ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض العلماء الحديث شعر

تجلى وجود الحق في فلك النفس	دليل على ما في العلوم من النقص
وان غاب عن ذال التجلى بنفسه	فهمل مدركا ايام بالبحث والفحص
وان ظهرت للعلم في النفس كثرة	فتد ثبت السر المحقق بالنص



ولم يبد من شمس الوجود ونورها  
 وليست تنال العين في غير منظر  
 ولا ريب في قولي الذي قد بثته  
 وما هو بالزور الممّوه والحرص  
 على عالم الارواح شئ سوى القرس  
 ولو هلك الانسان من شدة الحرص

اعلم أيديك الله ان كل حيوان وكل موصوف بادر الزفاته في كل نفس في علم جديد من حيث ذلك  
 الادراك لكن الشخص المدرك قد لا يكون ممن يجعل باله ان ذلك علم فهذا هو في نفس الامر علم فائضاف  
 العلوم بالنقص في حق العالم هو أن الادراك قد حيل بينه وبين اشياء كثيرة مما كان يدركها لو لم يقم به  
 هذا المانع كمن طرأ عليه العمى او الصمم او غير ذلك ولما كانت العلوم تعلو وتتبع بحسب المعلوم  
 لذلك تعلق بهم بالعلوم الشريفة العالية التي اذا اتصف بها الانسان زكت نفسه  
 وعظمت مرتبته فأعلاها مرتبة العلم بالله وأعلى الطرق الى العلم بالله علم التجليات ودرورها  
 علم النظر وليس دون النظر علم الهي وانما هي عقائد في عموم الخلق لا علوم وهذه العلوم هي التي  
 امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة منها فقال تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يفتنى  
 اليك وحيه وقل رب زدني علما أي زدني من كلامك ما تر يدني به علمك فانه قد زاده هنا من العلم  
 بشرف التاني عند الوحي اذ بامع المعلم الذي أتاه به من قبل ربه ولهذا اردف هذه الآية بقوله  
 وعنت الوجوه للحي القيوم أي ذلت فأراد علوم التجلي والتجلي اشرف الطرق الى تحصيل العلوم وهي  
 علوم الاذواق واعلم ان للزيادة والنقص بابا آخر ذكره ايضا ان شاء الله وذلك ان الله جعل لكل شئ  
 ظاهرا وباطنا ونفس الانسان من هذه الاشياء فهي تدرك بالظاهر أمور تسمى عينا وتدرك بالباطن  
 أمور تسمى علما والحق سبحانه هو الظاهر والباطن فيه وقع الادراك فانه ليس في قدرة كل ما  
 سوى الله ان يدرك شئ بنفسه وانما ادركه بما جعل الله فيه وتجلي الحق لكل من تجلى له من أي  
 عالم كان من عالم الغيب والشهادة انما هو من الاسم الظاهر واما الاسم الباطن فن حقيقة هذه  
 النسبة انه لا يقع فيها تجلي ابد الا في الدنيا ولا في الآخرة اذ كان التجلي عبارة عن ظهوره لمن تجلى له  
 في ذلك التجلي وهو الاسم الظاهر فان معنوية النسب لا تتبدل وان لم يكن لها وجود عيني لكن  
 لها الوجود العقلي فهي معقولة فاذا تجلى الحق امامه او اجابة لسؤال فيه لظاهر النفس وقع  
 الادراك بالحس في صورة من برزخ التمثيل ف وقعت الزيادة عند التجلي له في علوم الاحكام  
 ان كان من علماء الشريعة وفي علوم موازين المعاني ان كان منطقي او في علوم ميزان الكلام ان كان  
 نحويا وكذلك صاحب كل علم من علوم الاكوان وغير الاكوان تقع له الزيادة في نفسه من علمه  
 الذي هو بسدده فاهل هذه الطريقة يعلمون ان هذه الزيادة انما كانت من ذلك التجلي الالهى  
 لهؤلاء الاصناف فانهم لا يتدرون على انكار ما كشف لهم وغير العارفين يحسون بالزيادة ويسبون  
 ذلك الى افكارهم وغير هذين يجدون الزيادة ولا يعلمون انهم استرادوا شئنا فهم في المثل كمثل الخمار  
 يحمل استنارا بنس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله وهي هذه الزيادة واسلمها والعجب من الذين  
 نسبوا ذلك الى افكارهم وما علم احدهم ان فكره ونظيره يتجسد في مسئلة من المسائل هو من زيادة  
 العلوم في نفسه من ذلك التجلي الذي ذكرناه فالناظر مشغول بتعلق نظره وبغاية مسئلة فيجب  
 عن علم الحال فهو في مزيد علم ومحو لا يشعر اذا وقع التجلي أيضا بالاسم الظاهر لباطن السر وقع  
 الادراك بالصيرة في عالم الحقائق والمعاني المجردة عن المواد وهي المعبر عنها بالنفوس اذ النفس  
 مالا اشكال فيه ولا احتمال بوجه من الوجود وليس ذلك الا في المعاني فيكون صاحب المعاني  
 مستريحاً من تعب الفكر فتقع الزيادة عند التجلي في العلوم الالهية وعلوم الانوار وعلوم الباطن  
 وما يتعلق بعلوم الآخرة وهذا اخبر من بأهل طريقنا فهذا سبب اريد انما سبب نفسها

فأمر أن أما سوء في المزاج في أصل النشئ أو فساد عارض في القوة الموصلة إلى ذلك وهذا لا ينبغي كما قال  
 الخضر في الغلام أنه طبع كافر في أصل النشئ وأما الأمر العارض فتدبر في أن كان في القوة بالطب  
 وإن كان في النفس لشغل بحب الرياسة واتباع الشهوات عن اقتناء العلوم التي فيها شرفه وسعادته  
 فهذا أيضا قد يزول بداعي الحق من قلبه فيرجع إلى الفكر الصحيح فيعلم أن الدنيا منزل من منازل المسافر  
 وأنها جسر يعبر وإن الإنسان إذا لم تحمل نفسه هنا بالعلوم ومكارم الاخلاق وصفات الملائكة الأعلى  
 من الطهارة والتزهد عن الشهوات الطبيعية الصارفة عن النظر الصحيح واقتناء العلوم الإلهية  
 لا يحصل لها النجاة هنالك في الشروع في ذلك فهذا أيضا سبب نقص العلوم ولا عني بالعلوم التي  
 يكون النقص منها عيبا في الإنسان إلا العلوم الإلهية والأفلاحيّة تعطي أنه ما ثم نقص قط  
 وإن الإنسان في زيادة علم أبادا من جهة ما تعطيه حواسه وتقبلات أحواله في نفسه وخواطره  
 فهو في مزيد علوم لكن لا منفعة فيها والظن والشك والنظر والجهل والغفلة والنسيان كل هذا وأسأله  
 من ذلك القليل \* وأما نقص علوم التجلي وزادتها قال الإنسان على إحدى حالتين خروج الأنبياء عليهم  
 السلام بالتبليغ أو الأولياء بحكم الوراثة النبوية كما قيل لابي يزيد حين خلق عليه خلعة النيابة وقال له  
 اخرج إلى خلقي بنفسي فن رأيت أني فلم يسعه الاستئصال أمر ربه فخطا خطوة إلى نفسه من ربه فغشي  
 عليه فاذا النداء ردا على حبيبي فلا صبر له عن فانه كان مستهلكا في الحق كآبي عتال المغربي فردوه  
 إلى مقام الاستهلاك الذي فيه الأرواح الموكلة به المدبرة له ولما أمر بالخروج ورد إلى الحق خلعت عليه  
 خلعة الذلة والافتقار والانكسار فطاب عينه ورأى ربه فزاد أنسه واستراح من حمل الأمانة  
 المعارة التي لا بد له أن تؤخذ منه والإنسان من وقت رقيه في سلم المعراج يكون له تجل الهي بحسب سلم  
 معراج فانه لكل شخص من أهل الله سلم يخصه لا يرقى فيه غيره ولورقي أحد في سلم أحد وكانت النبوة  
 مكتسبة فإن كل سلم يعطى إياه مرتبة خاصة لكل من رقى فيه وكانت العلماء ترقى في سلم الأنبياء فقال  
 النبوة برقيها فيه والأمرايس كذلك ولكن يزول الاتساع الإلهي بتكرار الأمر وقد ثبت عندنا  
 أنه لا تكرار في ذلك الجانب غير أن عدد درج المعارج كلها الأنبياء والأولياء والمؤمنون والرسول فيها  
 على السواء لا يزيد سلم على سلم درجة واحدة فالدرجة الأولى الإسلام وهو الانقياد وآخر الدرج القضاء  
 في العروج والبقاء في الخروج وبينهما ما بقي وهو الإيمان والاحسان والعلم والتقديس والتزهد والغنى  
 والفقر والذلة والعزة والتلوين والتكئين في التلوين والفناء إن كنت داخلا والبقاء إن كنت خارجا  
 وفي كل درج في خروجك عنه ينقص من باطنك بقدر ما يزيد في ظاهرك من علوم التجلي إلى أن تنتهي  
 إلى آخر درج فإن كنت خارجا ووصلت إلى آخر درج ظهر بهاته في ظاهرك على قدر لك وكنت له منظرا  
 في خلقه ولم يبق في باطنك منه شيء أصلا وزالت عنك تجليات الباطن بجله واحدة فاذا دعاك إلى  
 الدخول إليه وهو أول درج تجلي لك في باطنك بقدر ما نقص من ذلك التجلي في ظاهرك إلى أن تنتهي  
 إلى آخر درج فيظهر على باطنك بذاته ولا يبقى في ظاهرك تجل أصلا وسبب ذلك أن لا يزال العبد والرب  
 معاني كمال وجود كل واحد لنفسه فلا يزال العبد عبد والرب رب مع هذه الزيادة والنقص فهذا  
 هو سبب زيادة علوم التجليات ونقصها في انظار والباطن وسبب ذلك التركيب ولهذا كان جميع  
 ما خلقه الله وأوجده في عينه مركبا له ظاهر وله باطن والذي نسمعه من البسائط انما هي أمور معقولة  
 لا وجود لها في أعيانها فكل موجود سوى الله تعالى مركب هذا ما أعطانا الكشف الصحيح الذي  
 لا مزية فيه وهو الموجب لاستعجاب الافتقار له فانه وصف ذاتي له فان فهمت فقد أنه نحننا لك  
 المنهاج ونصبتنا لك المعراج فاسلك واعرج تبصروا شاهد ما بيننا لك ولما عيننا لك درج المعارج ما بيننا  
 لك في النصيحة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو وصفنا لك الثمرات والنتائج ولم نعين  
 لك الطريق إليها لشوقناك إلى أمر عظيم لا تعرف الطريق الموصل إليه فوالذي نفسي بيده انه لهو

## \* (الباب الموفى عشرين) \*

في معرفة العلم العيسوي ومن أين جاء وإلى أين ينتهي وكيفيته وهل يتعاقب بطول العالم أو بعرضه أو بهما شعر

علم عيسى هو الذي	جهل الخلق قدره
كان يحيى به الذي	كانت الأرض قبره
قاوم الفخ اذن من	غاب فيه وأمره
ان لاهوته الذي	كان في الغيب سره
هو روح ممثل	اظهر الله سره
جاء من غيب حضرة	قد محا الله بده
صار خلقا من بعدما	كان روحا فغرد
وانتهى فيه امره	فجابه وسره
من يكن مثله فتد	عظم الله أجره

اعلم ايذا الله ان العلم العيسوي هو علم الحروف وهذا اعطى النفخ وهو الهواء الخارج من تجويف القلب الذي هو روح الحياة فاذا انتطع الهواء في طريق خروجه الى فم الجسد سميت سوانع انتطاعه حروفا فظهرت اعيان الحروف فلما تألفت ظهرت الحياة الحسية في المعاني وهو اول ما ظهر من الحضرة الالهية للعالم ولم يكن للايمان في حال عدمها شيء من النسب الا السمع فكانت الايمان مستعدة في ذواتها في حال عدمها القبول الامر الالهي اذا ورد عليها بالوجود فلما ارادها الوجود قال لها كن فتكونت وظهرت في اعيانها فكان الكلام الالهي اول شيء ادركته من الله تعالى بالكلام الذي يليق به سبحانه فاؤل كلمة تركبت كلمة كن وهي مركبة من ثلاثة احرف كاف در او ونون وكل حرف من ثلاثة فظهرت التسعة التي جذرها الثلاثة وهي اول الافراد وانتهت بسائط العدد بوجود التسعة من كن فظهر يكن عين المعداد والعدد ومن هنا كان تركيب اصل المقدمات من ثلاثة وان كانت في الظاهر اربعة فان الواحد تكرر في المئتين فهى ثلاثة وعن الفرد وجد الكون لاهى الواحد وقد عرفنا الحق ان سبب الحياة في صور المولدات انما هو النفخ الالهي في قوله فاذا سوتته ونفخت فيه من روحي وهو النفس الذي احى الله به الايمان فظهره قال صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتيني من قبل اليمن فحيث بذلت النفس الرحمانى صورة الايمان في قلوب المؤمنين وصورة الاحكام المشروعة فاعطى عيسى علم هذا السبع الالهي ونسبته فكان يتفخ في الصور المكتوبة في التبرار وفي صورة الطائر الذي انشأه من الطين فيقوم حيا بالاذن الالهي السارى في تلك النفخة وفي ذلك الهواء ولولا سر بيان الاذن الالهي فيها لما حصلت حياة في صورة اصلا فنفس الرحمان جاء العلم العيسوي الى عيسى فكان يحيى الموتى بنفخه عليه السلام وكان اتهاؤه الى الصور المذمومة بها وذلك هو الخط الذي لكل موجود من الله وبه يصل اليه اذا صارت اليه الامور كلها واذا حال الى انسان في معراج الى ربه واخذ كل كون منه في طريقته ما يناسبه لم يبق منه الا هذا السر الذي عنده من الله فلا يراه الاب ولا يسمع كلامه الاب فانه سبحانه تعالى ويتقدس ان يدركه الاب واذ رجع الشخص من هذا المشهد وتركبت صورته التي كانت تحلت في عروجه رد العالم اليه جميع ما كان اخذه منه مما يناسبه فان كل عالم لا يتعدى جنسه فاجتمع الكل على هذا السر الالهي واشتدل عليه

وبه سجت الصور بحمده وجدت ربها اذ لا يحمد سواه ولو جدته الصورة من حيث هي لا من حيث هذا السر لم يظهر الفضل الالهي ولا الامتنان على هذه الصورة وقد ثبت الامتنان له على جميع الخلائق فثبت ان الذي كان من المخلوق لله من التعظيم والتناء انما كان من ذلك السر الالهي ففي كل شيء من روحه وليس شيء فيه فالحق هو الذي جد نفسه وسج نفسه وما كان من خير الهى لهذه الصورة عند ذلك التسبيح والتحميد فن باب المنة لا من باب الاستحقاق الكوني فان جعل له الحق استحقاقا فن حيث انه اوجب ذلك على نفسه فالكلمات عن الحروف والحروف عن الهواء والهواء عن النفس الرحاني وبالاسماء تظهر الاثار في الاكوان واليه ينتهي العلم العيسوي ثم ان الانسان بهذه الكلمات يجعل الحضرة الرحانية تعطيه من نفسها ما يتوهم به حياة ما يسأل فيه بتلك الكلمات فيصير الامر دورا دائما \* واعلم ان حياة الارواح حياة ذاتية ولهذا يكون كل ذي روح حيا بروحه ولما علم بذلك السامري حين ابصر جبريل وعلم ان روحه عين ذاته وان حياته ذاتية فلا يبطأ موضعا الاحي ذلك الموضع بمباشرة تلك الصورة المثلثة اياه أخذ من اثره قبضة وذلك قوله فيما خبر به عنه انه قال ذلك فتقبضت قبضة من اثر الرسول فلما صاغ العجل وصوره نبذ فيه تلك القبضة فخار العجل ولما كان عيسى عليه السلام روحا كما سماه الله وكما انشأه روحا في صورة انسان ثابتة وانشأ جبريل في صورة اعرابي غير ثابتة كان يحكي الموتى بمجرد النفخ ثم انه ايده بروح القدس فهو روح مؤيد بروح طاهرة من دنس الاكوان والاصل في هذا كله الحى الازلى عين الحياة الابدية وانما ميز الطرفين اعنى الازلى والابدى ووجود العالم وحدوثه الحى وهذا العلم هو الذى يتعلق بطول العالم اعنى العالم الروحاني وهو عالم المعاني والامور ويتعلق بعرض العالم وهو عالم الخلق والطبيعة والاجسام والكل لله الاله الخلق والامر قل الروح من امر ربي تبارك الله رب العالمين وهذا كان علم الحسين بن منصور فاذا سمعت احدا من أهل طريقنا يتكلم في الحروف فيقول ان الحرف الثقلاني طوله كذا ذراعا او شبرا وعرضه كذا كالحلاج وغيره فانه يريد بالطول فعلة في عالم الارواح وبالعرض فعلة في عالم الاجسام ذلك المقدار المذكور الذى يعزبه وهذا الاصطلاح من وضع الحلاج فن علم من المحققين حقيقة كن فقد علم العلم العلوى ومن اوجد بهمته شيئا من الكائنات فها هو من هذا العلم \* ولما كانت التسعة قد ظهرت في حقيقة هذه الثلاثة الاحرف ظهرت عنها من المعدادات التسعة الافلاك وبحركات مجموع التسعة الافلاك وتسيير كواكبها وجدت الدنيا وما فيها كما انها ايضا تخرب بحركاتها وبحركة الاعلى من هذه التسعة وجدت الجنة بما فيها وعند حركة ذلك الاعلى يتكون جميع ما في الجنة وبحركة الثانى الذى يلي الاعلى وجدت النار بما فيها والقيامة والبعث والحشر والنشر وبما ذكرناه كانت الدنيا بمنزلة نعيم ممزوج بعذاب وبما ذكرناه ايضا كانت الجنة كلها نعيم والنار كلها عذابا وزال ذلك المزج في أهلها فنشأة الآخرة لا تقبل مزاج نشأة الدنيا \* وهذا هو الفرقان بين نشأة الدنيا والآخرة الا ان نشأة النار اعنى أهلها اذا انتهى فيهم الغضب الالهي وامده ولحق بالرجة التى سبقته فى المدى رجح الحكم لها فيهم وصورتها صورته لا يتبدل ولو تبدلت لعذبوا فيحكم عليهم أولا باذن الله وتوليته حركة الفلك الثانى من الاعلى ما يظهر فيهم من العذاب فى كل محل قابل للعذاب وانما قلنا فى كل محل قابل للعذاب لاجل من فيها من لا يتقبل العذاب فاذا انتقضت مدتها وهى خسة وأربعون ألف سنة تكون فى هذه المدة عذابا على أهلها فيعذبون فيها عذابا متصلا لا يفتر ثلاثة وعشرين ألف سنة ثم يرسل الرحمن عليهم نومة يغيبون فيها عن الاحساس وهو قوله تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقوله صلى الله عليه وسلم فى أهل النار انهم لا يموتون فيها ولا يحيون يريد حالهم فى هذه الاوقات التى يغيبون فيها عن احساسهم مثل الذى يغشى عليه من العذاب فى الدنيا من شدة الجزع وقوة الآلام المفترطة فيمكنون كذلك تسعة عشر ألف سنة ثم يفيقون من غشيتهم وقد بدل الله جلودهم

جلودا غير ما في عذبون فيها خمسة عشر ألف سنة ثم يغشى عليهم فيمكثون في غشيتهم أحد عشر ألف سنة ثم يهتقون وقد بدل الله جلودهم جلودا غير هالذوقوا العذاب فيجدون العذاب الاليم سبعة آلاف سنة ثم يغشى عليهم ثلاثة آلاف سنة ثم يهتقون فيرزقهم الله لذة وراحة مثل الذي يتام على تعب ويستيقظ وهذا من رحمة التي سبقت غضبه ووسعت كل شيء فيكون لها عند ذلك حكم التأيد من الاسم الواسع الذي به وسع كل شيء راحة وعلا فلا يجدون الماء يدوم لهم ذلك ويستغفون ويقلون نسينا فلان سأل حذاران تذكر بنفوسنا وقد قال الله لنا احسأوا فيها ولا تكلمون فيسكتون وهم فيها مبلسون ولا يبقى عليهم من العذاب الا الخوف من رجوع العذاب عليهم فهذا القدر من العذاب هو الذي يسر مد عليهم وهو الخوف وهو عذاب نفسي لا حسي وقد يذهلون عنه في اوقات فتعطيهم الراحة من العذاب الحسي بما يجعل الله في قلوبهم من انه ذو رحمة واسعة يقول الله تعالى قال يوم نساكم كما نسيتم ومن هذه الحينة يقولون نسينا اذ لم يحسوا بالالام وذلك قوله نسا الله فنيهم وكذلك اليوم تنسى اي تترك في جهنم اذ كان النسيان الترك وبالهمز التأخر فاهل النار حظهم من النعيم عدم وقوع العذاب وحظهم من العذاب توقعه فانهم لا امان لهم بطريق الاخبار عن الله ويحجبون عن خوف التوقع في اوقات فوق ما يحجبون عنه عشرة آلاف سنة ووقتا التي سنة ووقتا ستة آلاف سنة ولا يخرجون عن هذا المقدار المذكور حينما كان لا بد ان يكون هذا القدر لهم من الزمان واذا اراد الله ان ينعمهم من اسمه الرحمن ينظرون في حالهم التي هم عليها في الوقت وخروجهم مما كانوا عليه من العذاب فينعمون بذلك القدر من النظر فوق ما يدوم لهم هذا النظر الف سنة ووقتا تسعة آلاف سنة ووقتا خمسة آلاف سنة فيريدون ينقص فلا تزال حالهم هذه دائما في جهنم اذ هم اهلها وهذا الذي ذكرناه كله من العلم العيسوي الموروث من المقام المحمدي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*( الباب الحادي والعشرون ) \*

في معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها في بعض شعر

علم التوابع علم الفكر يعجب	علم النتائج فانسمه الى النظر
هي الادلة ان حقت صورتها	مثل الدلالة في الاثني مع الذكر
على الذي اوقف الابدان اجعه	على حقيقة كن في عالم السمور
والواو لولا سكون النون اظهرها	في العين قائمة تمشي على قدر
فاعلم بان وجود الكون في ذلك	وفي توابعه في جوهر البشر

اعلم أيها الله ان هذا هو علم التوابع والتناسل وهو من علوم الاكوان واصله من العلم الالهي فليس لك اولا صورته في الاكوان وبعد ذلك تظهره لك في العلم الالهي فان كل علم أصله من العلم الالهي اذ كان كل ما سوى الله من الله قال الله تعالى ونخزل لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فهذا علم التوابع سار في كل شيء وهو علم الالتحام والنكاح ومنه حسي ومعنوي والاهي فتقول اعلم انك اذا أردت ان تعلم حقيقة ذلك فلتنظر اولا في عالم الحس ثم في عالم الطبيعة ثم في عالم المعاني الروحانية في العلم الالهي فاما في الحس فاعلم انه اذا شاء الله ان يظهر شخصا يظهره بين اثنين فان الاثنين هما يجمانه ولا يصح ان يظهر عنهما ثالث ما لم يقم بهما حكم ثالث وهو ان يقتضي احدهما الى الآخر بالجماع فاذا اجتمع على وجه مخصوص ونسب مخصوص وهو ان يكون المحل قابلا للولادة فانه لا يفسد البذر اذ اقبله ويكون البذر يقبل فتح الصورة فيه هذا هو الشرط الخاص واما الوجه المخصوص وهو ان يكون بالتقاء

الفرجين وانزال الماء او الریح عن شهوة فلا بد من ظهور ثالث وهو المسمى ولد او الاثنان بسمان والدين  
 وظهور الثالث يسمى ولادة واجتماعهما يسمى نكاحا وسفاحا وهذا امر محسوس واقع في الحيوان  
 وانما قلنا بوجه مخصوص وشرط مخصوص لانه ما يكون عن كل ذكر وانثى يجتمعان بنكاح ولد ولا بد  
 الا بحصول ما ذكرناه وسنبينه في المعاني باوضح من هذا اذ المطلوب ذلك واما في الطبيعة فان السماء  
 اذا امطرت وقبلت الارض الماء تغلظها ووربت وهو جملها فانبتت من كل زوج بهيج وكذلك لقاح النخيل  
 والشجر ومن كل شئ خلقنا زوجين لاجل التوالد واما في المعاني فهو ان تعلم ان الاشياء على قسمين  
 مفردات ومركبات وان العلم بالمفرد يتقدم على العلم بالمركب والعلم بالمفرد يقتضى بالحد والعلم بالمركب  
 يقتضى بالبرهان فاذا أردت ان تعلم وجود العالم هل هو عن سبب او لا فلتعمد الى مفردين او ما هو  
 في حكم المفردين مثل المقدمة الشرطية ثم تجعل احدا المفردين موضوعا مبتدأ وتحمل المفرد الاخر  
 عليه على طريق الاخبار به عنه فتقول كل حادث فهذا المسمى مبتدأ فانه الذي بدأت به وموضوعا  
 فانه الموضوع الاول الذي وضعته لتحمل عليه ما تخبر به عنه وهو مفرد فان الاسم المضاف  
 في حكم المفرد ولا بد ان تعلم بالحد معنى الحدوث ومعنى كل الذي أضفته اليه وجعلته كالسور  
 لما يحيط به فان كل يقتضي الحصر بالوضع في اللسان فاذا علمت الحادث حينئذ جلت عليه مفردا آخر  
 وهو قولك فلا سبب فأخبرت به عنه ولا بد ايضا ان تعلم معنى السبب ومعتقليته في الوضع وهذا هو العلم  
 بالمفردات المتضمنة بالحد فقام من هذين المفردين صورة مركبة كما قامت صورة الانسان من حيوانية  
 ونطق فقلت فيه حيوان ناطق فتركيب المفردين بحمل أحدهما على الآخر لا ينتج شيئا وانما هي  
 دعوى يستقرمت عليها الى دليل على صحتها حتى يصدق الخبر عن الموضوع بما أخبرت به عنه فخذنا  
 ذلك مسلما اذ كان في دعوى خاصة على طريق ضرب المثال مخافة التطويل وليس كافي هذا بحمل  
 لميزان المعاني وانما ذلك موقوف على علم المنطق فانه لا بد ان يكون كل مفرد معلوما وان يكون ما يخبر به  
 عن المفرد الموضوع معلوما ايضا اما برهان حسي او بدهي او نظري يرجع اليهما ثم تطلب مقدمة  
 أخرى تعمل فيها ما علمت في الاولى ولا بد ان يكون احدا المفردين مذكورا في المقدمة فتنبه في أربعة  
 في صورة التركيب وهي ثلاثة في المعنى لما ذكره ان شاء الله وان لم يكن كذلك فانه لا ينتج أصلا فتقول  
 في هذه المسئلة التي مثلناها في المقدمة الاخرى العالم حادث وتطلب فيها من العلم بمحدث المفرد ما طلبته  
 في المقدمة الاولى من معرفة العالم ما هو وحل الحدوث عليه بقولك حادث وقد كان هذا الحادث  
 الذي هو محمول في هذه المقدمة موضوعا في الاولى حين جلت عليه السبب فتكرر الحادث في المقدمتين  
 وهو الرابط بينهما فاذا ارتبطا سمي ذلك الارتباط وجه الدليل وسمى اجتماعهما دليلا وبرهانا فينتج  
 بالضرورة ان حدوث العالم له سبب فالعلة الحدوث والحكم السبب فالحكم اعم من العلة فانه يشترط  
 في هذا العلم ان يكون الحكم اعم من العلة او مساويا لها وان لم يكن كذلك فانه لا يصدق هذا  
 في الامور العقلية واما ما أخذها في الشرعيات فاذا أردت ان تعلم مثلا ان النبيذ حرام بهذه الطريقة  
 فتقول كل مسكر حرام والنبيذ مسكر فهو حرام وتعتبر في ذلك ما اعتبرت في الامور العقلية كما مثلت  
 لك فالحكم التحريم والعلة الاسكار فالحكم اعم من العلة الموجبة للتحريم فان التحريم قد يكون له سبب  
 آخر غير السكر في امر آخر كالتحريم في الغصب والسرقة والجنابة وكل ذلك علل في وجود التحريم  
 في المحرم فلهذا الوجه المخصوص صدق فقد بان لك بالتقريب ميزان المعاني وان النتائج انما ظهرت  
 بالتوالج الذي في المقدمتين اللتين هما كالا بوبين في الحس وان المقدمتين مركبتان من ثلاثة او ما هو  
 في حكم الثلاثة فانه قد يكون للجملة معنى الواحد في الاضافة والشرط فلم تظهر نتيجة الا من فردية  
 اذ لو كان الشفع ولا يصحبه الواحد صحيحة خاصة ما صح ان يوجد عن الشفع شئ أبدا فبطل الشريك  
 في وجود العالم وثبت الفعل للواحد وانه بوجوده ظهرت الموجودات عن الموجودات فتبين لك في



افعال العباد وان ظهرت منهم انه لولا الله ما ظهر لهم فعل أصلاً فجمع هذا الميزان بين اضافة الاعمال الى العباد بالصورة واهياد تلك الافعال لله تعالى وهو قوله والله خالقكم وما تعملون أي وخالق ما تعملون فتسبب العمل اليهم وايجاد الله تعالى والخلق قد يكون بمعنى الايجاد وقد يكون بمعنى التقدير كما انه قد يكون بمعنى الفعل مثل قوله ما شهدتهم خلق السموات والارض ويكون بمعنى الخلق مثل قوله هذا خلق الله وأما هذا التواخي في العلم الالهي والتواصل في العلم ان ذات الحق لم يظهر عنها شيء أصلاً من كونها ذاتا غير منسوب اليها أمر آخر وهو أن ينسب الى هذه الذات انها قادرة على الايجاد عند أهل السنة أهل الحق أو ينسب اليها كونها علة وليس هذا مذهب أهل الحق ولا يصح وهذا مما لا يحتاج اليه وأكن كان الغرض في سياقه من أجل مخالفي أهل الحق ليتقرر عندهم انهم ما نسبوا وجود العالم لهذه الذات من كونها ذاتا وانما نسبوا العالم لها بل وجود من كونها علة فلهذا أوردنا مقالتهم ومع هذه النسبة وهي كونه قادرا لا بد من امر ثالث وهو ارادة الايجاد لهذه العين المتسودة بأن توجد ولا بد من التوجه بالتصديق الى ايجادها بالقدره عقلا وبالقول شرعا بأن تتكون فما وجد الخلق الا عن الفردية لا عن الاحدية لان احديته لا تقبل الثاني لانها ليست احدية عدد فكان ظهور العالم في العلم الالهي عن ثلاث حقائق معقولة فسرى ذلك في نوال الكون بعضه عن بعض لكون الاصل على هذه الصورة ويكفي هذا القدر من هذا الباب فقد حصل المتصود بهذا التنبيه فان هذا الفن في مثل طريق أهل الله لا يحتمل أكثر من هذا فانه ليس من علوم الفكر هذا الكتاب وانما هو من علوم التلقي والتدلي فلا يحتاج فيه الى ميزان آخر غير هذا وان كان له به ارتباط فانه لا يخلو عنه جملة واحدة ولكن بعد تصحيح المقدمات من العلم بمفرداتها بالحد الذي لا يمنع والمقدمات بالبرهان الذي لا يدفع بقول الله في هذا الباب لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فهذا مما كابد في هذا الباب وهذه الآية وأما لها احوجتنا الى ذكر هذا الفن ومن باب الكشف لم يشتغل أهل الله بهذا الفن من العلوم لتضييع الوقت وعمر الانسان عزيز ينبغي ان لا يقطعها الانسان الا في مجالسة ربه والحديث معه على ما شرعه له والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الثاني والعشرون)\*

في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية

عجبا لاقوال النفوس السامية	ان المنازل في المنازل سارية
كيف العروج من الخضم الى العلى	الا بتهير الحضرة المتعالية
فصناعة التحليل في معراجها	نحو اللطائف والامور السامية
وصناعة التركيب عند رجوعها	بسنن الوجود الى ظلام الهاوية

اعلم ايها الله ان العلم المنسوب الى الله لا يقبل الاثارة ولا الترتيب فانه غير مكتسب ولا مستفاد بل علمه عين ذاته كسائر ما ينسب اليه من الصفات وما سمي به من الاسماء وعلوم ما سوى الله لا بد وان تكون مرتبة محصورة سواء كانت علوم وهب او علوم كسب فانها لا تخلو من هذا الترتيب الذي ذكره وهو علم المفردات ولا ثم علم التركيب ثم علم المركب ولا رابع لها فان كان من المفردات التي لا تقبل التركيب علم مفردا وكذلك ما بقي فان كل معلوم لا بد وان يكون مفردا او مركبا والمركب يستدعي بالضرورة تقدم علم التركيب وحينئذ يكون علم المركب واذا علمت ترتيب جميع العلوم الكونية فلتبين لك حصر المنازل في هذا المنزل وهي كثيرة لا تحصى وانتقصر منها على ما يتعلق بما يخص به شرعا ويمتاز به لا المنازل التي يقع فيها الاشتراك بيننا وبين غيرنا من سائر علوم المال والنحل وجملة ما تسع عشرة مرتبة انتهت ومنها ما يفرع الى منازل ومنها ما لا يفرع فلنذكر أحوال هذه المراتب

ولجعل لها اسم المنازل فانه كذا عرفنا بها في الحضرة الالهية والادب اولى ولندكر ألقاب هذه المنازل  
وصفات اربابها وأقطابها المتحقيقين بها وأحوالهم ومالكل حال من هذه الاحوال من الوصف ثم بعد  
ذلك نذكر ان شاء الله تعالى كل صنف من هذه التسع عشرة ونذكر بعض ما يشتمل عليه من اتمهات  
المنازل لاسن المنازل فانه ثم منزل يشتمل على ما يزيد على المائة من منازل العلامات والدلالات على  
انوار جليلة ويشتمل على الاف وأقل من منازل الغايات الحاوية على الاسرار الخفية والخواص الجليلة  
ثم تلوما ذكرنا بما يضاهاى هذا العدد لهذه المنازل من الموجودات قد يمحوا وحديثها ثم نذكر ما يتعلق  
بعض معاني هذا المنزل على التقريب والاختصار ان شاء الله \* (ذكر ألقابها وصفات اقطابها) \*  
فن ذلك منازل الثناء والمدح هي لارباب الكشوفات والفتح ومنازل الرموز والالغاز لاهل  
الحقيقة والمجاز ومنازل الدعاء لاهل الاشارات والايماء ومنازل الافعال لاهل الاحوال والاتصال  
ومنازل الابتداء لاهل الهواجس ومنازل التنزيه لاهل التوجيه في المناظرات والاستنباط ومنازل  
التقريب للغرباء المتألهين ومنازل التوقع لاصحاب البراقع من أجل السجحات ومنازل البركات  
لاهل الحركات ومنازل الاقسام لاهل التدبير من الروحانيين ومنازل الدهر لاهل  
الذوق ومنازل الانية لاهل المشاهدة بالابصار ومنازل اللام والالف للالتفاف الحاصل بالخلق  
بالاخلاق الالهية ولاهل السر الذي لا يتكشف ومنازل التقريب لاهل العلم بالديماء الطبيعية  
والروحانية ومنازل فناء الاكوان للضنائن المخدرات ومنازل الالفه لاهل الامان من اهل الغرف  
ومنازل الوعيد للمتسكين بقائمة العرش الامجد ومنازل الاستخبار لاهل غامضات الاسرار ومنازل  
الامر للمتحقيقين بجقائق سره فيهم \* واما صفاتهم فأهل المدح لهم الزهو وأهل الرموز لهم التجارة  
من الاعتراض واما المتألهون فلهم التسبب بالخلق واما اهل الاحوال والاتصال فلهم الحصول على العين  
واما اهل الاشارة فلهم الحيرة عند التبليغ واما اهل الاستنباط فلهم الغلط والاصابة وليسوا  
بمعصومين واما الغرباء فلهم الانكسار واما اهل البراقع فلهم الخوف واما اهل الحركة فلهم مشاهدة  
الاسباب والمدبرون لهم الفكر والممكنون لهم الحذر واهل المشاهدة لهم الجهد واهل الكتم لهم  
السلامة واهل العلم لهم الحكم على المعلوم واهل السر مستندون رفعة واهل الاسن في موطن الخوف  
من المكرو واهل القيام لهم القعود واهل الالهام لهم التحكم واهل التحقيق لهم ثلاثة اثواب ثوب  
ايمان وثوب كفر وثوب نفاق واما ذكر أحوالهم فاعلم ان الله تعالى قد هيأ المنازل للنازل ووطأ المعامل  
للعاقل وزوى المراحل لراحل وأعلى المعالم للعالم وفصل المتاسم للقاسم وأعد القواسم للقاسم  
وبين العواسم للعاسم ورفع القواعد للقاعد ورتب المراسد لراصد وسخر المراكب للراكب وقرب  
المذاهب للذاهب وسطر الحامد للحامد وسهل انقاص القاصد وأنشأ المعارف للعارف وثبت المواقف  
للوائق ووعر المسالك للسالك وعين المناسك للناسك وأخرس المشاهد للمشاهد وأحرس الفراق  
للاقاد \* (ذكر صفات احوالهم) \* فانه سبحانه جعل النازل مقتدرا والعاقل منسكرا والراحل مشمرا  
والعالم مشاهدا والقاسم مكابرا والقاسم مجاهدا والعاسم مساعدا والقاعد عارفا والراصد واقفا  
والراكب محمولا والذاهب معلولا والحامد مسئولا والقاصد مقبولا والعارف مجنونا والمواقف  
مبهوتا والسالك مردودا والناسك مسعودا والشاهد محكما والراقد مسلما \* فهنا نحن قد ذكرنا  
صفات هؤلاء التسعة عشر صنفا في احوالهم ولندكر ما يتضمن كل صنف من اتمهات المنازل فكل منزل  
من هذه الاتمهات يتنمى أربعه اصناف من المنازل الصنف الاول يسمى منازل الدلالات والصنف  
الثاني يسمى منازل الحدود والصنف الثالث يسمى منازل الخواص والصنف الرابع يسمى منازل  
الاسرار ولا تحصى كثرة فلنتقصر على التسعة عشر ولندكر أعداد ما تنطوى عليه الاتمهات  
وهذا اولها منزل المدح له منزل الفتح اى فتح السر ومنزل المناسج الاول ولنا فيه جزؤنا من مفاتيح

الغيوب ومنزل العجائب ومنزل تسخير الارواح البرزخية ومنزل الارواح الملوية ولنا في بعض معانيه من النظم قولنا

منزل المدح والتباهي	منزل ما لها تناهي
لا تطلب في السموات مدحا	مدائح التوم في الترى هي
من ظمئت نفسه جهادا	يشرب من اعذب المياه

نقول ايس مدح العبد أن يتصف بأوصاف سيده فانه سوء ادب ولا سيد أن يتصف بأوصاف عبده  
تواضعاً للسيد النزول لانه لا يحكم عليه فتزوله الى أوصاف عبده تفضل منه على عبده حتى يسقطه فان  
جلال السيد أعظم في قلب العبد من أن يدل عليه لولا تنزله اليه وايس للعبد أن يتصف بأوصاف سيده  
لا في حضرته ولا عند اخوانه من العبيد وان ولاد عليهم كما قال عليه السلام اناسيد ولد آدم  
ولا خرو قال تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها اي غلكتها ملكا للذين لا يريدون علوا في الارض  
فان الارض قد جعلها الله ذلولا والعبد هو الذليل والذلة لا تقتضي العلو من جاوز قدره هلك يقال  
ما هلك امرؤ عرف قدره وقولنا ما لها تناهي اي انه ليس للعبد في عبوديته نهاية يصل اليها ثم يرجع  
ربا كما انه ليس الرب حد ينتهي اليه ثم يعود عبدا فالرب رب الى غير نهاية والعبد عبدا الى غير نهاية  
فانه اذا قلنا مدائح التوم في الترى هي وهو اذل من وجه الارض وقولهم لا يعرف لذة الماء الا الظمآن  
اي لا يعرف لذة الاتصاف بالعبودية الا من ذاق الاتام عند اتصافه بالربوبية واحتياج الخلق  
اليه مثل سليمان حين طلب ان يجعل الله ارزاق العباد على يديه حينما جمع ما حضره من السموات  
في ذلك الوقت فخرجت دابة من دواب البحر فطلبت قوتها قتالها خذ من هذا قدر فقولك كل  
يوم فاكلته حتى انت على آخره فقالت زدني فما وفت برزقي فان الله يعطيني كل يوم مثل هذا عشر  
مرات وغيرى من الدواب اعظم منى واكثر رزقا فتاب سليمان الى ربه وعلم انه ليس في رسع الخلق  
ما ينبغي للخالق تعالى فانه طاب من الله ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فاستمال من سؤاله حين رأى  
ذلك واجتمعت الدواب عليه تطلب ارزاقها من جميع الجهات فناق ذلك ذرعا فلما قبل الله سؤاله  
واقاله وجد من اللذة لذلك ما لا يقدر قدره (منزل الرموز) اعلم وذلك الله انه وان كان منزله فانه يحوى  
على منازل منها منزل الوحدة ومنزل العقل الاول والعرش الاعظم والعدا والاتبان من العماء  
الى العرش وعلم التنزل ومنزل القلوب والجناب ومنزل الاستواء الفهوانى والالوهية السارية واستعداد  
الكهان والذهر والمنازل التي لا ثبات لها ولا ثبات لاحد فيها ومنزل البرازخ والالهية والزيادة  
والغيرة ومنزل انقذ والوجدان ومنزل رفع الشكوك والجدود المخزون ومنزل التهر والخف ومنزل  
الارض الواسعة ولما دخلت هذا المنزل وانا بتونس وقعت منى صحيحة مالى بها من علم انها وقعت منى  
غير انه ما بقى احد ممن سمعها الا سقط مغشياً عليه ومن كان على سطح الدار من نساء الجيران مستشرفا  
علينا غشى عليه ومنهن من سقطت من السطوح الى صحن الدار على علوها وما اصابه بأس وكنت ازل  
من افاق وكنت في صلاة خلف امام فارأيت احدا الاصا عتاف بعد حين افاقوا فقلت ماشأ نكم فقالوا انت  
ماشأ نك لقد صحت صحيحة اثرت ما ترى في الجماعة فقلت والله ما عندى خبر انى صحت ومنزل الآيات  
الغريبة والحكم الالهية ومنزل الاستعداد والريضة والامر الذي أمسك الله به الافلاك السماوية  
ومنزل الذكر والسلب وفي هذه المنازل قلت

منازل الكون في الوجود	منازل كلها رموز
منازل للعقول فيها	دلائل صحتها تجوز
لما اتى الطالبون قصدا	لنيل شئ بذل جوزوا
فيا عبيد الكيان حوزوا	هذا الذي ساقكم وجوزوا

الرمز والغزوه الكلام الذي يعطى ظاهره مالم يقصده قائله وكذلك منزل العالم في الوجود ما اوجده الله لعينه وانما اوجده الله لنفسه فاشتغل العالم بغيره ما اوجده فخالف قصد موجد له وهذا يقول جماعة من العلماء العارفين وهم احسن حالا ممن دونهم ان الله اوجدنا لنا والمحقق والعبد لا يقول ذلك بل يقول انما اوجدني له لالحاجة منه الى قانا من ربي ولغزوه ومن عرف اشعار الالغاز عرف ما اردناه واما قولنا لما اتى الطالبون قصد النيل شئ بذل جوزوا فنحن المجازاة نقول من طلب الله لاهر فهو لما طلب ولا ينال منه غير ذلك وقولنا فيا عبيد الكيان اي من عبد الله لشيئ فذلك الشئ معبوده وربّه والله بريئ منه وهو لما عبده وقولنا حوزوا اي خذوا وما جئتم له اي بسببه وجوزوا اي روحوا عنا فانكم ما جئتم الينا ولا بسببنا (منزل الدعاء) هذا المنزل يحتوي على منازل منها منزل الانس بالسببية ومنزل التعدي ومنزل مكة والطائف والحجر ومنزل المتاصير والابتلاء ومنزل الجمع والتفرقة والجمع ومنزل النواشي والتقديس وفي هذا المنزل قلت

لتأيه الرحمن فيك منازل	فاجب نداء الحق طوعا ناقل
رفعت اليك المرسلات اكفها	ترجو النوال فلا يخيب السائل
انت الذي قال الدليل بفضلته	ولنا عليه شواهد ودلائل
ولا اختصاصك بالحقيقة مازها	بنزولك الاعلى لديه منازل

يقول ان نداء الحق عباده انما هو لسان المرسلات تطلب اسماء من اسمائه وذلك العمد في ذلك الوقت تحت سلطانها والمرسلات لطائف الحق ترفع اكفها الى من هي في يديه من الاسماء لتجود به على من يطلبها من الاسماء والمستول ابدانها هو من له المهيمنة على الاسماء كالعليم الذي له التقدم على الخير والحبيب والمحصى والمفضل ولهذا قال انت الذي قال الدليل بفضلته والحقيقة التي اختص بها احاطته بما تحته في الرتبة من الاسماء الالهية اذ القادر في الرتبة دون المريد والعالم في الرتبة فوق المريد والحي فوق الكل فالمنازل التي تحت احاطة الاسم الجماع تفتخر بنزوله اليها اجابة لسؤالها (منزل الافعال) هو يشمل على منازل منها منزل الفضل والالهام ومنزل الاسراء الروحاني ومنزل التلطف ومنزل الهلاك وفي هذه المنازل اقول شعر

لمازل الافعال برق لامع	ورياحها تزعج السحاب زعازع
وسهامها في العالمين نوافذ	وسيوفها في الكائنات قواطع
القت الى العز المحقق امرها	فالعين تبصر والتناول شاسع

الناس في افعال العباد على قسمين طائفة ترى الافعال من العباد وطائفة ترى الافعال من الله وكل طائفة يدولها مع اعتقادها ذلك شبه البرق اللامع وذلك يعطيها ان للذي نفي عنه ذلك الفعل نسبة ما وكل طائفة لها صاحب يحول بينها وبين نسبة الفعل لمن نفسه عنه وقوله في رياحها انها شديدة اي الاسباب والادلة التي قامت لكل طائفة على نسبة الافعال لمن نسبتها اليه قوية بالنظر اليها ووصف سهامها بالنفوذ اي في نفوس الذين يعتقدون ذلك وكذلك سيوفها فيهم قواطع وقوله انها القت الى

العزاي اختلفت بحسب ما منع يمنع المخالف ان يؤثر فيه فيبقى على هذا كل احد على ما هي ارادة الله فيه  
قال تعالى زيننا لكل امة عملهم وقوله فالعين تبصر اي الحس يشهد ان الفعل للعبد والانسان  
يجد ذلك من نفسه بما له فيه من الاختيار وقوله والتناول شاع اي ونسبته الى غير ما يعطيه الحس  
بعيدة تناول الا انه لا بد فيه من برق لامع يعطى نسبة في ذلك الفعل لمن نقي عنه لا يقدر على  
مجدها (منزل الابتداء) هو يشتمل على منازل منها منزل الغلظة والسججات ومنزل التزلزلات والعلم  
بالتوحيد الالهى ومنزل الرجوت ومنزل الحق والفرع وفي هذا المنزل اقول

للابتداء شواهد ودلائل يحوى على عين الحوادث حكمه ما بينه نسب وبين الاله لا تسمع مقالة من جاهل مبنى الوجود حقائق مشهودة	وله اذا حط الركاب منازل ويمده الله الكريم الفاعل الاتعلق والوجود الحاصل مبنى الوجود حقائق واباطل وسوى الوجود هو المحال الباطل
---	---

يقول لا ابتداء الا كوان شواهد فيها انهم تكن له نفسها ثم كانت وله الضمير يعود على الابتداء اذا حط  
الركاب أى اذا تبهتته من اين جاء وجوده من عدمه او جده ولذلك كان له البقاء قال تعالى وما عند  
الله باق فاذا حطت عند عرف منزله التي كان فيها منه اذ لم يكن لنفسه وتلك منزلة الاولية  
الاهية في قوله هو الاول ومن هذه الاولية صدر ابتداء الكون ومنه تستمد الحوادث كلها وهو  
الحاكم فيها رهي الجارية على حكمه ونقي النسب عنه فان اولية الحق عدا اولية العبد وليس لاولية  
العبد امدار لشي فبان نسب الالعناية ولا سبب الا الحكم ولا وقت غير الازل هذا مذهب القوم  
وما بقي مما لم يدخل تحت حصر هذه الثلاثة فعماء وتليدس هكذا صرح به صاحب محاسن المجالس وقول  
من قال مبنى الوجود حقائق واباطل ليس بصحيح فان الباطل هو العدم وهو صحيح فان الوجود المستفاد  
في حكم العدم والوجود الحق من كان وجوده لنفسه وكل عدم وجدفيا وجد الامن وجود كان  
موصوفا به لغيره لانفسه والذي استفاد هو الوجود لعينه واما المحال الباطل فهو الذي لا وجود له  
لانفسه ولا من غيره (منزل التنزيه) هذا المنزل يشتمل على منازل منها منزل الشكر ومنزل اليأس  
والبأس ومنزل النشر ومنزل النصر ومنزل الرجوع والخسران والاستحالات ولنا فيه شعر

لمنازل التنزيه واتقد بس علم يعود على المنزه حكمه فنزله الحق المبين مجوز	سر مقول حكمه معقول فردوس قدس روضه مطلول ما قاله فرامه تفصيل
---	---

يقول المنزه في الحقيقة من هو تنزيه لنفسه وانما ينزه من يجوز عليه ما ينزه عنه وهو الخلق فانه يعود  
التنزيه على المنزه قال صلى الله عليه وسلم انما هي اعمالكم تزد عليكم من كان عمله التبريه عاد عليه  
تنزيهه فكان محله منزها عن ان يقوم به اعتقاد ما لا ينبغي ان يكون الحق عليه ومن هنا قال من قال  
سبحاني تعظيما لجلال الله ولهذا قال روضه مطلول وهو نزول التنزيه الى محل العبد المنزه حقيقته  
التقريب) هذا منزل يشتمل على منزلين منزل خرق العوائد ومنزل احديته كن وفيه اشعارات

لمنازل التقريب شرط يعلم فاذا ان شرط القيامة استوى هبات لا فجنى النفوس غارها	ولها على ذات اليلان تحكم جبارها خضع الوجود ويخدم الا التي فعلت وانت مجسم
---	--

يقول ان التقريب من صفات المحدثات لانها تقبل التقريب وضدها الحق هو التقريب وان كان قد وصف نفسه بأنه يتقرب والمصدر منه التقريب والتقرب ولما قال شرط بعلم وهو قول التأثير ولا يعرف ولا ينكشف الامر عموما الا في الآخرة قال والنفس ما لها جنى الا ما غرسته في حياتها الدنيا من خيرا وشرقاها التقريب من اعمالها فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (منزل التوقع) هذا المنزل ايضا يشتمل على منزلين منزل الطريق الالهى ومنزل السمع وفيه نظمت

ظهرت منازل للتوقع بادية	وقطوفها ليد المقرب دانية
فاقطف من اغصان الدنوت غارها	لا تنطفن من الغصون العارية
لا تخرجن عن اعتدالك والزمن	وسط الطريق تر الحقائق بادية

يقول ما توقعه الانسان قد ظهر لانه ما توقع شيئا الا وله فلهور عنده في باطنه فقد برز من غيبه الذي يستحقه الى باطن من توقعه ثم انه توقع ظهوره في عالم الشهادة فيكون اقرب في التناول وهو قوله قطوفها دانية أى قرية ليد الناطف ويقول احفظ طريق الاعتدال لا تنحرف عنه والاعتدال هنا ملازمتك حقيقتك لا تخرج عنها كما خرج التكبرون ومن كان برزخا بين الطرفين كان له الاستشراق عليهم ما فاذا مال الى احدهما غاب عن الآخر \* (منزل البركات) وهو ايضا يشتمل على منزلين على منزل الجمع والتفرقة ومنزل الخصام البرزخي وهو منزل الملك والتهر وفيه قلت

لما زل البركات نور يسطع	وله بحبات السلوب توقع
فيها المزيد لكل طالب مشهد	والها الى نفس الوجود تطلع
فاذا تحققت سر طالب حكمة	بحقائق البركات شدة المطلع
فالحمد لله الذي في كونه	اعيانه مشهودة تسمع

البركات الزيادة وهي من نتائج الشكر وما معنى الحق نفسه تعالى بالاسم الشاكر والشكور الا لزيادة في العمل الذي شرع لنا ان نعمل به كما يز يد الحق الهم بالشكر منا فكل نفس متطلعة للزيادة يقول واذا تحققت طالب الحكم الزيادة اشرد بامور مجهدان لا يشاركه فيها احد لتكون الزيادة من ذلك النوع له وصاحب هذا المقام يكون حاله المراقبة للعال الذي يطلبه \* (منزل الاقسام والايلاء) هذا المنزل يشتمل على منازل منها منزل الفهوايات الرحمانية ومنزل المناسم الروحانية ومنزل الرقوم ومنزل مساقم النور ومنزل السعداء ومنزل المراتب الروحانية ومنزل النفس الكلية ومنزل القطب ومنزل انشهاق الانوار على عالم الغيب ومنزل مراتب النفس الناطقة ومنزل اختلاف الطرق ومنزل المودة ومنزل علوم الالهام ومنزل النفوس الحيوانية ومنزل الصلاة الوسطى وفي هذا قلت

منازل الاقسام في العرش	احكامها في عالم الارض
تجربى بافلاك السعود على	من قام بالسنة والفرش
وعلمها وقف على عينها	وحكمها في الطول والعرض

يقول القسم نتيجة التهمة والحق يعامل الخلق من حيث ما هم عليه لا من حيث ما هو عليهم ولهذا يقول الحق تعالى للملائكة لانهم ليسوا من عالم التهمة وليس لمخلوق ان يتسم بمخلوق وهو مذهبنا وان اقسام بمخلوق عندنا فهو عاص ولا كفارة عليه اذا حنت وعليه التوبة مما وقع فيه لا غير وانما اقسام الحق بنفسه حين اقسام بذكر المخلوقات وحذف الاسم ويدل على ذلك اظهار الاسم في مواضع من الكتاب



المعزى مثل قوله فو رب السماء والأرض رب المشرق والمغرب فكان ذلك اعلاما في المواضع التي لم يجز للاسم فيها ذكر ظاهرا وانه غيب هنالك لا مراراد منه جنانة في ذلك يعرفه من عرفه الحق ذلك من نبي اوولى ملهم فان القسم دليل على تعظيم المقسم به ولا شئ انه قد ذكر في القسم من يصرو من لا يصرو قد خل في ذلك الزفيع والوضيع والمرنى عند والمغضوب عليه والمحجوب والمعتوت والمؤمن والوكافر والموجود والمعدوم ولا يعرف منازل المقسام الا من عرف عالم الغيب فيغيب على ان اسم الالهى هنا مضمر وقد عرفنا ان عالم الغيب هو الطول وعالم الشهادة هو العرض (منزل النبوة) هو يشتمل على منازل منها منزل سليمان عليه السلام دون غيره من الانبياء ومنزل الستر الكامل ومنزل اختلاف المخلوقات ومنزل الروح ومنزل العلوم وفيه اقول شعر

انية قدسية مشهودة	لوجودها عند الرجل منازل
تفنى الكيان اذا تجلت صورة	في صورة اعلامها تتفاضل
وتريك فيك وجودها نعوها	خلف الظلال وجودها الشامل

يقول ان الحقيقة الالهية المنعوتة بنعوت استزبه اذا شوهدت تفنى كل عين سواها وان تماثلت مشاهدتها في الشخص الواحد بحسب احواله اوفى الاشخاص لاختلاف احوالهم لما اعطت الحقيقة انه لا يشهد الا ما شهدنا انفسه كما تشهد على منازلها فكل حقيقة لا يرى مرتبة المؤمن من آية اخيه ليس كمثله شئ (من الدهور) يحتوى هذا المنزل على منازل منها منزل السابقة ومنزل العزة ومنزل روحانيات الافلاك ومنزل الامر الالهى ومنزل الولادة ومنزل الموارنة ومنزل ابشاره بالبقاء وفيه اقول شعر

ومن المنازل ما يكون مقتدرا	مثل الزمان فانه متوهم
دلت عليه الدوائر بدورها	وله التعريف والمقام الاعظم

يقول لما كان الازل أمرا متوهما في حق الحق كان الزمان أيضا في حق الخلق أمرا متوهما أي مدة متوهمة تقطعها حركات ذلك فان الازل كالزمان للخلق فافهم (منزل لام الالف) هذا منزل الالتفاف والغالب عليه الالتفاف لا الاختلاف قال تعالى والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق وهو يحتوى على منازل منها منزل مجمع البحرين وجمع الامرين ومنزل التشریف المحدث ابن الحبيب المنزل الصمدى وفيه اقول شعر

منازل اللام في التحقيق واللف	عند انقضاء الزمان حال وصلهما
هما الدليل على من قال ان ما	سر الوجود راني عينه فهما
نم الدليلان اذا دلالة هما	لا كدلى دل ما هو الالف نسرا

يقول وان ارتبط اللام بالالف وانه قد اصارا عينا واحدة وهو ما هرب في المردوح من الحروف في اسم الله الثامن والعشرين بين الواو والياء الذين هما الحجة والاعتلال فلما في الالف من افعال وما في اللام من الحجة وقعت المدايسة بينه وبين هذين الحرفين فيلبي الحجة منه حرف الحجة ويلب المعتل منه حرف المعتل فيداه بسوطة بالرجة ومقنوضة بقبضها وايس للام الالف صورة في نظم المقترنات هو غيب في الالف على حاله بين الواو والياء وقد استجاب في مكانه الرأى والخاء والياء الياسة فله في نية نية سابعة والثامنة والتاسعة فله منزل القمر بين الدر والهلل فلم ترل تعجبه رتبة البرزخية في نية واليه ورد وهو اربع وعشرون اذ كانت له السبعة بالراء والتماية بالخاء والتسعة بالطاء اربع وعشرون سابعة

ففي أي ساعة عملت به فيها النجح عملك على ميزان العمل بالوضع لانه في حروف الرقم لافي حروف  
الطبع لانه ليس له في حروف الطبع الا اللام وهو من حروف اللسان برزخ بين الحلق والشفين والالف  
ليست من حروف الطبع فباب الاسباب حرف واحد وهو اللام الذي عنه تولد الالف اذا اشبع  
حركته فان لم تشبع ظهرت الهمزة ولهذا جعل الالف بعض العلماء نصف حرف والهمزة نصف حرف  
في ارقم الوضعي لافي اللفظ الطبيعي ثم رجع فنقول ان انعقد اللام بالالف كما قلنا صار اعيانا واحدة فان  
نخذه يدلان على انهما اثنان ثم العبارة باسمه تدل على انه اثنان فهو اسم مركب من اسمين لعينين العين  
الواحدة اللام والاخرى الالف ولكن لما ظهر في الشكل على صورة واحدة لم يفرق الماظر بينهما  
ولم يتبره أي الفخذين هو اللام حتى يكون الآخر الالف واختلف الكتاب فيه ففهم من راعى اللفظ  
ومنهم من راعى ما ابتدئ به مخططة فيجعله أولا فاجتمع في تقديم اللام على الالف لان الالف هنا تولد عن  
اللام بلا شك وكذلك الهمزة تولد اللام في قوله لانتم اشد رهبة وامثاله وهذا الحرف اعني لام الف  
هو حرف الاتباس في الافعال فلم يتخلص الفعل الطاهر على يد الخلق لمن هو ان قلت هو لله صدقت  
وان قلت هو للخلق صدقت ولولا ذلك ما صح التكليف وازاوة العمل من الله للعبد بقوله عليه  
السلام انما هي اعمالكم ردة عليكم وبقوله تعالى وما تفعولوا من خير فان تكفروه واعملوا ما كنتم  
بما تعملون بسمير والله يقول الحق فكذلك أي الفخذين جعلته اللام أو الف صدقت وان اختلف  
العمل في وضع الشكل عند العلماء به بالتحقيق للصورة وكل من استدل على ان الفعل للواحد من  
الفخذين دون الآخر فذلك غير صحيح وصاحبه يقطع ولا يثبت وان غيره من أهل ذلك الشأن يخالفه  
في ذلك ويستدل في زعمه والقول معه كالقول مع مخالفه ويتعارض الامر ويشكل الاعلى من تور الله  
بصيرته وهداه الى سواء السبيل (منزل التفسير) هو يشمل على منازل منها منزل تعداد العلم ومنزل  
رفع الضرر ومنزل الشرك المطابق وفي ذلك اقول شعر

تقررت المنازل بالسكون	ورجحت الظهور على المذموم
ودلت بالعيان على عيون	مفجرة من الماء المعين
ودلت بالهروق سحاب مزن	اذا لمعت على النور المبين

اعلم ايديك الله انه يقول الثبوت ينزل المنازل فمن ثبت وثبت وظاهر لكل عين على حقيقة انها لا ترى ما تعطيه  
سرعة الحركة من الشبه فيكم بالماظر على الشيء بخلاف ما هو عليه ذلك الشيء فيقول في النار التي  
في الجرة او في رأس النسيه اذا اسرع بحركته عرضا انه خط مستطيل او ادير بسرعة فيرى دائرة بار  
في الهواء وسبب ذلك عدم الثبوت واذا ثبتت المنازل دلت على ما تحتوي عليه من العلوم الالهية  
\* (منزل المشاهدة) هو منزل واحد وهو منزل فناء الكون فيه يفتي من لم يكن ويبتني من  
لم يزل وفيه اقول شعر

في فناء الكون منزل	روحه فينا تنزل
انه ليله قدرى	ما له نور ولا طل
هو عين النور صرفا	ما له عنه تنقل
فانا الامام حقا	ملك في الصدر الاول
عنده مفتاح امرى	فيوليككم ويعزل
سمه رباتي طوال	لست بالسماك الاعزل
فالقمام الحق فيكم	داثم لا يتبدل



وتنعم بنار الجاهدة لجنة المشاهدة \* (منزل الامر) هو يشتمل على منازل منها منزل الارواح  
البرزخية ومنزل التعليم ومنزل السراء ومنزل السبب ومنزل التمام ومنزل القطب والامامين  
ولنافيه.

منازل الامر فهو اية الذات	بها تحصل افراحي ولذاتي
فليتني قائم فيها مدى عمري	ولا ازول الى وقت الملاقاة
فقرّة العين للمختار كان له	اذا تبرز في صدر المراجعة

الامر الالهى من صفة الكلام وهو مسدود دون الاولياء من جهة التشريع وما في الحضرة  
الالهية امر تكليفي الا ان يكون مشروعا فباقى للولى الاسماع امرها اذا امرت الانبياء فيكون  
للولى عند سماعه ذلك لذات سارية في جميع وجوده لكن يبقى للاولياء المناجاة الالهية التي لا امر فيها  
امر واحد ينافي كل من قال من اهل الكشف انه مأمور بأمر الهى في حركته وسكاته مخالف لامر شرعى  
شمذى تخليفي فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فيما قال انه سمع وانما يمكن انه ظهره فجعل الهى  
في صورة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فخطبه نبيه أراقم في سماع خطابه وذلك ان الرسول موصل امر  
الحق تعالى الذى امر الله به عباده فقد يمكن ان يسمع من الحق في حضرة ما ذلك الامر الذى قد جاء  
به اول رسوله صلى الله عليه وسلم فيقول امرنى الحق وانما هو في - قد تعريف بأنه قد أمر وانقطع هذا  
السبب بمحمد صلى الله عليه وسلم وما عدا الاوامر المشروعة من الله فلاولياء في ذلك القدم الراجعة  
فها نحن قد آتيناه على التسعة عشر صنفا من المنازل ولندكر أخص صفات كل منزل فنقول (وصل)  
أخص صفات منزل المدح تعلق العلم بما لا يتناهى وأخص صفات منزل الرموز تعلق العلم بخواص  
الاعداد والاسماء وهي الكمات والحروف وفيه علم السيمياء وأخص صفات منزل الدعاء علوم  
الاشارة والتحلية وأخص صفات منزل الافعال علم الآن وأخص صفات منزل الابتداء علم المبدأ  
والمعاد ومعرفة الاوليات من كل شئ وأخص صفات منزل التنزيه علم السليخ والخلمع وأخص  
صفات منزل التقريب علم الدلالات وأخص صفات منزل التوقع علم التنسب والاضافات وأخص  
صفات منزل البركات علم الاسباب والشروط والعلل والادلة والحقيقة وأخص صفات منزل الاقسام  
علوم العظمة وأخص صفات منزل الدهر علم الازل وديمومة الباري وجودا وأخص صفات  
منزل الانية علم الذات وأخص صفات منزل لام أف علم نسبة الكون الى المكون وأخص صفات  
منزل التقرير علم الحضور وأخص صفات منزل فناء الكون علم قلب الاعيان وأخص صفات  
منزل الالفة علم الاتهام وأخص صفات منزل الوعيد علم المواطن وأخص صفات منزل الاستفهام  
علم ليس كمثل شئ وأخص صفات منزل الامر علم العبودية (وصل) اعلم انه لكل منزل  
من هذه المنازل التسعة عشر صنف من الممكنات فبهم صنف الملائكة وهم صنف واحد وان اختلفت  
احوالهم (وعلم الاجسام ثمانية عشر صنفا) الافلاك احدى عشر نوعا والاركان اربعة والمولدات  
ثلاثة ولها وجه آخر يقابلها من الممكنات في الحضرة الالهية الجوهر للذات وهو الاول الثاني  
الاعراض وهي للصفات الثالث الزمان وهو الازل الرابع المكان وهو للاستواء والنعوت  
الخامس الاضافات وهي للاضافات السادس الاوضاع فهو اية السابع الكميات للاسماء  
الثامن الكيفيات لتجليات التاسع التأثيرات للوجود العاشر الانفعالات للظهور في صور  
الاعتادات الحادى عشر الخاصة وهي للاحادية الثاني عشر الحيرة وهي للوصف بانزول والفرج  
والغرض وأشبه ذلك الثالث عشر حياتة كائنات للجن اربع عشر المعرفة للعلم الخامس  
عشر الهواجس للارادة السادس عشر الابصار للبصير السابع عشر السمع للسمع الثامن

عشر الانسان تسكنا التاسع عشر له نوار وادلم نون \* (وصل في نص المارل ان تسعة عشر)  
 نظائرهما من القرآن حروف الهجاء حتى رائل السور وهي اربعة عشر في خمس مرات احادية  
 وثلاثية وثلاثية ورباعية وخماسية ونصائرهما من اثار اخرته تسعة عشر ملكوتها في ثلث  
 اثنا عشر برجا والسعة المزارى ونصائرهما من القرآن حروف سبعة ونصائرهما من ربنا تسعة  
 عشر والابدال السبعة وهؤلاء السبعة منهم الاوتار اربعة وادامان تسع وانقلب واحد  
 والنصائر لهما من نذر من خصرة ونهية ومن ان كوان كثيرة (وصل) - لم نذكر من اثاره ردة  
 عن انذار الذي يجمع جميع الارب حتى يدر في علم ان من عرش او اثرى وهو المسمى بالامم  
 الميسر قال تعالى وكل شئ احصينا في مام ميسر بقوله احصيا اذ يدل على انه ما ورع فيه  
 اذ علوما بتساهية فطر بهل تيسر لاحد عدوا لخرحت عن الخدم مع كونه مسغبة لانه ليس به  
 انما ما كن من يوم خلق الله العالم الى ان يقضى حان الدنيا وتنتقل اعمالنا الى آخرتها التي من اد  
 به من اهل العلم بالله هل تحسراتها هذه العلوم التي يحويها هذه الامم ميسر فيهم واثري  
 الثقة الامير الصادق العاقل والمجاهدين في امر كرامته ان اميات العلوم التي تتضمن كل ممة  
 ما لا يحصى كثر تناسخ بالعدد ما نه ألف نوع من العلوم تسعة وعشرين نوعا من تناسخ في كل  
 نوع يحتوي على علوم جمة وعبر عنها بالمارل فسات هذه التسعة عشر من علوم جمة  
 واحاط بها العلماء لا ثم قال وما علم سور ربك انما هو وراكنت جودا يعلم انه هو وليس  
 الحق ما راع فتعاج هو وراي من سعة فتمت فة ن الى له فف فورب السماء ورض لنم ما هو  
 انعمت ما هو فقال لي بي ذكره في حق من من نساء رسول ما صلى الله عليه وسلم  
 ثم تلا وان تصبر عليه فانه هو مولاه ورحيل وصالح المؤمنين وملائكة بعد ذلك سبعة  
 اعجب من ذكر انجود واسرار الله عجيبة \* فلما راي ذلك سالت الله ان يطلعني على ذنوب  
 هذه المستلذذ وما هذه العظمة التي جعل الله سعة في قلبها وجه بل وصالح لموم بر ما لا  
 فاحسرت بها ما سررت بشئ سروري بعرفة ذنوب وعلمت ان استمدد من يتقرب بها ولما راي  
 نفسه في العصرة ما استطاعت الملائكة والمؤمنون مقاومتها ورايت انها احمل اليها من اعلم بالله  
 والناظر في امام ما اعطاهما هذه نفرة وهذا من العلم الذي كهينة الملائكة ونفرت الله تعالى  
 على ما اولى به اطلق ان احدا من خلق الله ستمد الى ما اسدها بان المرأان اليه قول لو انزلوا الى  
 قوت راوي الى ركن شديد فكان عنده ركن شديد ولم يكن يعرفه هو انبي صلى الله عليه وسلم  
 قال برحم الله احي لو انزلنا ذنبا وى الى ركن شديد ولم يعرفه وعرفناه عانته وحده فدر  
 الناس علم ما كما عليه لعرفوا معنى هذه الآية والله يقول الحق وهو يهدي السبل

( باب الثالث عشر )

في معرفة الاقطاب المصوبين واسرار مزار صونهم شعر

في وجودي ليس عبي ترها  
 فساها وجوده سقاها  
 جاء روح من عنده احياها  
 حبه واشياده اهورها  
 فدعا له تما حلاها  
 اين انسى فقال ما نساها

ن به حكمة حدها  
 خلق جسم رله هو ووس  
 ثم لم تعدت واستقامت  
 ثم لما تحققي خلق عنا  
 قل لموت خد ايد عبيدي  
 وتجيلى له فقال الهى

كف انسى داراجعت قواها	من قواكم فهي التي لانها
بالهي وسيدى واعتمادى	ما عشقنا منها سوى معناها
اعلمنا بما تر يدون منا	بلسان الرسول من أعلاها
فقطعنا ايا منا في سروز	بك يا سيدى فما احلاها
قال ردوا عليه دارهواه	صدق الروح انه يهواه
فرددنا فخلدين سكارى	طربا دائما الى سكرنا
وبناها على اعتدال قواها	وتجلى لها بما قواها

اعلم ايها الله ان هذا الباب يتقمنه كعباد الله المسمين بالملامية وهم الرجال الذين حلوا من  
الولاية في اقصى درجاتها وما فوقهم الادرجه النبوة وهذا يسمى مقام القربة في الولاية وآيةهم من  
القرآن حور مقصورات في الخيام ينه بنعوت نساء الجنة وحورها على نفوس رجال الله الذين  
قطعهم اليه وصانهم وحبسهم في خيام صون الغيرة الالهية في زوايا الكون أن تمتد اليهم عين فتشغلهم  
لا والله ما يشغلهم نظر الخلق اليهم لكنه ليس في وسع الخلق ان يقوه واجبا لهذه الطائفة من اخق عليهم  
اعلموا منعها فقف العباد في أمر لا يصلون اليه أبدا فحبس طواهرهم في خيمات العادات والعبادات  
من الاعمال الظاهرة والمثابة على الفرائض منها والوافل فلا يعرفون بخرق عادة فلا يهظمون  
ولا يشار اليهم بالصلاح الذي في عرف العامة مع كونهم لا يكون منهم فساد فهم الاخفاء البرياء  
الامناء في العالم الغامضون في الناس الذين فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل  
ان اغبط اوليائي عندي لمومن خفيف الحاذ ذو حظ من صلاة أحسن عبادة ربه وأطاعة في السر  
والعلانية وكان غامضا في الناس يريد أنهم لا يعرفون بين الناس بكثرة عبادة ولا ينتهكون المحارم سرا  
وعلمنا قال بعض الرجال في صفتهم لما سئل عن العارف هو مسود الوجه في الدنيا والآخرة فان كان  
أراد ما ذكرناه من أحوال هذه الطائفة فانه يريد بأسوداد الوجه استفراغ أوقاته كلها في الدنيا  
والآخرة في تجليات الحق له ولا يرى الانسان عندنا في مرآة الحق اذا تجلى له غير نفسه ومقامه  
وهو كون من الأكوان والكون في نور الحق طلمة فلا يشهد الاسوادة فان وجه الشيء حقيقته  
وذاته ولا يدوم التجلي الالهية الطائفة على الخصوص فهم مع الحق في الدنيا والآخرة على ما ذكرناه  
من دوام التجلي وهم الافراد واما ان أراد التسويد من السيادة وأراد بالوجه حقيقة الانسان أي له  
السيادة في الدنيا والآخرة فيمكن ولا يكون ذلك الا لارسل خاصة فانه كمال لهم وهو في الاولياء  
نقص لان الرسل مضطرون الى الظهور لاجل التشريع والاولياء ليس لهم ذلك ألا ترى انه سبحانه  
لما أكمل الدين كيف أمره في السورة التي نعى الله اليه فيها نفسه فأزل عليه اذا جاء نصر الله  
والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره أي اشغل نفسك  
بتزيبه ربك والثناء عليه بما هو أهله فاقطعه بهذا الامر من العالم لما اكمل ما اراد منه من تبليغ  
الرسالة وطلب بالاستغفار ان يستريح عن خلقه في حجاب صونه لينفرد به دون خلقه دائما فانه كان  
في زمان التبليغ والارشاد وشغله بأداء الرسالة له وقت لا يسعه فيه غير ربه وسائر أوقاته فيها  
أمر به من النظر في أمور الخلق فرداه الى ذلك الوقت الواحد الذي كان يحتلسه من أوقات شغله بالخلق  
وان كان عن أمر الحق ثم قوله انه كان توأبا أي يرجع الحق اليك رجوعا مستعجلا لا يكون لخلق عليك  
فيه دخول بوجه من الوجوه ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة بكى أبو بكر  
السديق رضي الله عنه وحده دون من كان في ذلك المجلس وعلم ان الله تعالى قد نعى الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نفسه وهو كان اعلم الناس به وأخذ الحاضرون يتعجبون من مكانه ولا يعرفون سبب



ذلك والاولياء الا كبر اذا تركوا وانفسهم لم يحترأحد منهم الظهور وأعلامهم علوا ان الله تعالى  
ما خلقهم لهم ولا لأحد من خلقه بالتعلق من التقصد الاول وانما خلقهم له سبحانه فشاءوا أنفسهم  
بما خلقوا له فان أظهرهم الحق من غير اختيار منهم بان يجعل في قلوب الخلق تعظيمهم فذلك الله سبحانه  
مالهم فيه تعمل وان سترهم فلم يجعل لهم في قلوب الناس قدر يعظمونهم من أجله فثبت اليه تعالى  
فهم لا اختيار لهم مع اختيار الحق فان حيرهم ولا به اختاروا والستر عن الخلق والانعقاد الى الله ولا  
كان حالهم ستر مرتبهم عن نفوسهم فكيف عن غيرهم تعين علينا ان بين منازل صونهم وهوانهم  
الفرائض في الجماعات والدخول مع الناس في كل بلد يرى ذلك اللذول في وطن مكاني المسجد  
وتختلف أماكنه في المسجد الذي تنام فيه الجمعة حتى تسمع عينه في غمار الناس واذا كلمه الناس  
في كلامهم ويرى الحق رقبته عليه في كلامه وذا سمع كلام الناس سمع ثبوت ويقتل من بحالة الناس  
الاس جيرانه حتى لا يشعر به ويتقضى حاجته انه غير الازالة ولا عيب أولاده وأهل حارثي الله  
تعالى ويمزج ولا يقول الا حقا وان عرف في موضع استقل عنه الى غيره من لم يكن له ان تقال استقضى  
من يعرفه وألح عليهم في حوائج الناس حتى يرغبوا عنه وان كان عنده مقام القول في الدور تقول  
كما كان للزوجة في أشكال وصورين آدم ولا يعرف الله من واثق كان قصب النان وهذا كله  
ما لم يرد الحق طهارة ولا شهرة من حيث لا يشعرون ان هذه الدائنة ان تراعى المنة عند الله  
لأنهم صانوا قلوبهم ان يخالها غير الله اذ تاتي كون من الله كوان سري الله في رايهم - ارسا مع  
الله ولا حديث الامع الله فهم بالله فخورون الله طروب والى الله رحلون ومستأمنون وعن الله  
ماطقون ومن الله آخذون على الله متوكفون وعبد الله طروب انهم معروف سواه ولا يشعرون  
اذا اباد صانوا الله عن موهم ولا تعرفهم موهم في غايات اعيب محمودة وهم ضايق الحق  
المحتلمون يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق مشى ستروا كل حجاب فهدم له هذه الدائنة  
المدكورة في هذا الباب (تمت شريفة) قلنا ومن هذه الحسرة بعث الرسل بالامم الام  
مشرعين ووجه معهم هؤلاء تابعيهم قائمين بأمرهم من بين واحد أحد عما اذا بالارسل  
ما شرعوا وأخذ عنها الاولياء ما اتبعوهم فيه فهم اتابعون على بصيرة العالمون عن الله ودر في اتبعوه  
وهم انما عرفون بشار الرسل وما هم السبل من الله وتاديرهم عند الله تعالى والله يقول الحق وهو  
يهدي السبيل

### (الكتاب الرابع والعشرون)

في معرفة جيات عن العلوم المستورة وماتده من الحساب ومن ماله من العوالم ومراتب  
اقطاعهم واسرار الاشتراك بين شريعتين راغوب المتعشقة باناس واسلمها والى لم تاتي  
منازلها شهر

تعجب من مدته عود لنا ملكا	ومن مات يحيى بعد ما
فذلك مثل انك كنت ملما	من نور المنور من علمنا ملكا
خذ عن وحو الحق علماء مقدسا	لأنه ذاك العلم من شاء ملكا
فكنت مثلي في العلوم فتدري	أن الذي في كونه نعمة ملكا
وهل في انجلي امر يقارم امركا	وقد فكت اصنافا في امركا
فكنت تدري اني وجود	ومن أنت كنت في امركا
وكان انه الحق يايت من ما	أنت اليه ان تشته ملكا

اعلم ايده الله ان الله يقول ادعوني استجب لكم فان علمت هذا علمت ان الله رب كل شيء ومليكه  
فكل ما سوى الله تعالى مربوب لهذا الرب وملك لهذا الملك الحق سبحانه ولا معنى لكون العالم ملك  
الله تعالى الا تصرفه فيه على ما يشاء من غير تعجير وان محله تأثير الملك سيده جل علاه قنوع  
الحالات التي هو العالم عاها هو تصرف الحق فيه على حكم ما يريد ثم انه لما رأى ان الله يقول كتب  
ربكم على نفسه الرحمة فأثر له نفسه مع عبده في الوجوب عليه وان كان هو الذي أوجب على  
نفسه ما أوجب فكلامه صدق ووعدته حق كما يوجب الانسان بالنذر على نفسه ابتداء ما لم يوجب الحق  
عليه فأوجب الله عليه الوفاء بنذر الذي أوجب على نفسه فأمره بالوفاء به رأياً تعالى لا يستجيب  
الا بعد دعاء العبد اياه كما شرع كما ان العبد لا يكون مجبياً للعق حتى يدعوه الحق الى ما يدعوه اليه قال  
تعالى فليستبيحوا لي فصار للعبد والعالم الذي هو ملك لله تعالى تصرف الهى في الجانب الاخرى  
بما يقتضيه حقيقة العالم بالطلب الذاتي وتصرف آخر بما يقتضيه وضع الشريعة فلما كان الامر  
على ما ذكرناه من كون الحق يجيب أمر العبد اذا دعاه وسأله كما ان العبد يجيب أمر الله اذا أمره  
وهو قوله وأمر فراده يهدي اوف بعهدكم شركاً في القضية \* ولما كان الحق يقتضى بداهة ان يتدلل له  
سواء شرع لعباده اعمالاً أم لم يشرع كان العبد كذلك يقتضى ببناء وجود عينه حفظ الحق اياه سواء  
شرع الحق ما شرعه ام لم يشرع ثم لما شرع للعبد اعمالاً اذا اعمالها شرع لنفسه ان يجازى هذا  
العبد على فعل ما كانه به فصار الجانب العالى ملكاً لهذا الملك الذي هو العالم بما يظهر من أثر العبد فيه  
من العطاء عند السؤال فانطلق عليه صفة يعبر عنها بملك الملك فهو سبحانه مالك وملك بما يأمر به  
عبده وهو سبحانه ملك بما يأمر به العبد فيقول رب اغفر لي كما قال له الحق أقم الصلاة لذكرى  
فيسمى ما كان من جانب الحق للعبد أمراً ويسمى ما كان من جانب العبد للحق دعاءً أدباً الهياً وانما هو  
على الحقيقة أمر فان الحد يشمل الامرين معاً وأول من اصطلح على هذا الاسم في علي محمد بن علي  
الترمذى الحكيم وما معنا هذا اللفظ عن أحد سواء ورسمانه قد مر غيره بهذا الاصطلاح وما وصل  
اليه الا ان الامر صحيح ومسألة الوجوب على الله عقلاً مسألة خلاف بين أهل النظر من المتكلمين  
فن قائل بذلك وغير قائل به واما الوجوب الشرعى فلا يكره الا من ليس بمؤمن بما جاء من عند الله  
واعلم ان المتخالفين لا بد وان يحدث لكل واحد منهما اسم تعطيه الاضافة فاذا قلت زيد فهو  
انسان بلا شك لا يعقل منه غير هذا واذا قلت عمرو فهو انسان لا يعقل منه غير هذا واذا قلت  
زيد بن عمرو أو زيد عبد عمرو فلا شك انه قد حدث زيد البتة اذ كان ابن عمرو وحدث لعمر واسم الابوة  
اذ كان أبا زيد فبتة زيد أعطت الابوة لعمر والابوة لعمر أعطت البتة لزيد فكل واحد من  
المضامين أحدث لصاحبه معنى لم يكن يوصف به قبل الاضافة وكذلك زيد عبد عمرو فأعطت العبودية  
ان يكون زيد مملوكاً وعمرو مالكا فتحدث مملوكية زيد باسم المالكية لعمر وحدث ملك عمرو  
لزيد مملوكية زيد فتقبل فيه مملوك وقيل في عمرو مالك ولم يكن لكل واحد منهما معقولة هذين  
الاسمين قبل ان توجد الاضافة فالحق حق والانسان انسان فاذا قلت الانسان والناس عبدة  
الله قلت ان الله مالك الناس ولا بد من ذلك فلو قدرت وجود ارتفاع العالم من الذهن بجملة واحدة  
من كونه ملكاً لم يرتفع وجود الحق لارتفاع العالم وارتفع وجود معنى الملك عن الحق ضرورة ولما كان  
وجود العالم مرتبطاً بوجود الحق فعلا وصلاحيه لهذا كان اسم الملك لله تعالى أزلاً وان كان عين  
العالم معدوماً في الغيب لكن معقولية موجوده مرتبطة باسم المالك فهو مملوك لله تعالى وجوداً  
وتقدير اقية وفعلان فهمت والافانهم فليس بين الحق والعالم يكون يعقل أصلاً الا التمييز بالحقائق  
فان الله كان ولا شيء معه ولم يزل كذلك ولا يزال كذلك لا شيء معه فعيته معنا كما يستحق جلالة  
ويجبى بجلاله ولولا ما نسب لنفسه انه معنالم يقتضى العقل ان يطلق عليه معنى المعية كما لا يفهم منها

العقل السليم حين أطلقها الحق على نفسه ما يفهم من معية العالم بعضه مع بعض لانه ليس كذلك  
 قال تعالى وهو معكم أينما كنتم وقال تعالى اتى معكم أسع وأرى لموسى وهرون فنقول  
 ان الحق معنا على حد ما قاله وبالمنى الذى أراد ولا نقول اتنا مع الحق فانه ما ورد والعقل لا يعطيه فما  
 كنا وجه عقلى ولا شرعى فطلق اتنا مع الحق واتما من تى عنه اطلاق الاية من أهل الاسلام فهو  
 تأمى الايمان فان العقل يتى عنه معقولة الاية والشرع التابت فى السنة لافى الكتاب قد آتت  
 اطلاق لفظ الاية على الله فلا تعدى ولا يقاس عليها وتطلق فى الموضع الذى أطلقها الشارع فيه  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء التى ضربها سيد هارن الله فأشارت الى السماء فقبل  
 أشارتها وقال أعقبها فانها مؤمنة قال سائل بالاية اعلم الناس بالله تعالى وهو رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وتأويل بعض علماء الرسوم أشارتها الى السماء وقبول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك منها  
 لما كانت الالهة التى تعبد فى الأرض تأويل جاهل بالامر غير عالم وقد علمنا ان العرب كانت تعبد  
 كوكبا فى السماء يسمى الشعرى سنده لهم أبوكبشة وتعتقد فيها انهارب الارباب هكذا وقضت على  
 مناجاتهم اياها وذلك قال تعالى وانه هورب الشعرى ولولم يعبد كوكب فى السماء لساغ هذا  
 التأويل لهذا التأويل وأبوكبشة الذى كان شرع عبادة الشعرى هو من اجداد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لانه وذلك كانت العرب تنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فتقول ما فعل ابن أبي  
 كبشة حيث أحدث عبادة له واحدا كما أحدث عبادة الشعرى ومن انطاب هذا المقام عن كن  
 قبلنا محمد بن على الترمذى الحكيم ومن شيوخنا أبو مدين رحمه الله وكان يعرف فى العالم العلوى  
 بابى النصارى وبه يسمونه الروحانيون وكان رضى الله عنه يقول سورى من القرء أن تبارك الذى بيده  
 الملك ومن أجل هذا كنا نقول فيه انه أحد الامم لان هذا هو مقام الامام ثم نقول ولما كان  
 الحق تعالى مجيبا للعبدة المضطربين بدهواه وبسأله منه صار كالتصرف ولهذا كان ينسب أبو مدين  
 بقوله فيه ملك الملك واما هذه الاضافة فلتحقق العبد فى كل نفس انه ملك لله تعالى من غير  
 ان يتخلل هذا الحال دعوى تناقضه فاذا كان بهذه المثابة حينئذ يصدق عليه انه ملك عبده وان شابه  
 راحة من الدعوى وذلك بأن يدعى لنفسه ملكا عريا عن حضوره فى ظلمك الله اياه وذلك الامر  
 الذى سماه ملكا له وملكاً لم يكن فى هذا المقام ولا يصح له ان يقول فى الحق انه ملك الملك وان كان  
 كذلك فى نفس الامر فقد أخرج هذا نفسه بدعواه بلعله انه ملك لله وغفلته فى امر ما يحتاج  
 صاحب هذا المقام الى ميزان عظيم لا يبرح يده من نصب عينه (وصل) واما اسرار الاشتراك بين  
 التريعتين فقل قوله أقم الصلاة لذكرى وهذا مقام ختم الاولياء ومن رجاله اليوم الحضرة والياس وهو  
 تقرير الثانى ما آتته الاول من الوجه الذى آتته مع مغايرة الزمان ليصح المتقدم والمتأخر وقد لا يتغير  
 المكان ولا الحال فيقع الخطاب بالكيف للثانى من عين ما وقع للاول ولما كان الوجه الذى  
 يجتمعهما لا يتقيد بالزمان جازا الاشتراك فى الشريعة بين شخصين لان العبارة يختلف زمانها ولسانها  
 الا ان ينطقا فى آن واحد بلسان واحد كوسى وهرون لما قبل لهما اذهبا الى فرعون انه طغى ومع  
 هذا كله فقد قبل لهما فقولا له قولنا واتى بالنكرة فى قوله قول ولا سيما موسى يقول هو  
 أفصح من لسانا يعنى هرون فانهما وان اختلفا فى العبارة فى مجلس واحد فقد جعلا مقام واحد وهو  
 البعث فى زمان واحد الى شخص واحد برسالة واحدة وان كان قد منع وجود مثل هذا جماعة من  
 أصحابنا وشيوخنا كابي طالب المكي ومن قال بقوله واليه اذهب وبه أقول وهو الصحيح عندنا  
 فان الله لا يكثر تجليا على شخص واحد ولا يشترط فيه بين شخصين لتوسع الالهى وانما الاشياء  
 والامثال توهم الرأى والسمع للتشابه الذى يصرف فلهذا اعلى أهل الكنف والقائلين من  
 المتكلمين ان العرض لا يبق زمانين ومن الاتباع الالهى ان الله أعطى كل شئ خلقه ومسير كل شئ

في العالم بأمر وذلك الأمر هو الذي ميزه عن غيره وهو أحدية كل شيء فما اجتمع اثنان في مزاج واحد قال أبو العتاهية

وفي كل شيء له آية || تدل على أنه واحد ||

وليست سوى أحدية كل شيء فما اجتمع قط اثنان فيما يقع به الامتياز ولو وقع الاشتراك فيه ما امتاز وقد امتاز عقلا وكثفا ومن هذا المنزل في هذا الباب يعرف ابراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير ان يضيق الواسع أو يوسع الضيق أي لا يغير شيء عن حاله لكن لا على الوجه الذي يذهب اليه أهل النظر من المتكلمين والحكام في ذلك فانهم يذهبون الى اجتماعهما في الحد والحقيقة لا في الجرمية فان كبر الشيء وصغره لا يؤثر في الحقيقة الجامعة لهما ومن هذا الباب ايضا قال أبو سعيد الخراز ما عرف الله الا بجمعه بين الضدين ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن يريد من وجه واحد لا من نسب مختلفة كما يراه أهل النظر من علماء الرسوم واعلم انه لا بد من نزول عيسى عليه السلام ولا بد من حكمه فينا بشرية محمد صلى الله عليه وسلم يوحى الله بها اليه من كونه نبيا فان النبي لا يأخذ الشرع من غير مرسله فيأتيه الملك مخبرا بشرع محمد الذي جاء به عليه وقد يلهمه الهام فلا يحكم في الاشياء بتحليل وتحريم الالبما كان يحكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان حاضرا ويرتفع اجتهاد المجتهدين بنزوله عليه السلام ولا يحكم فينا بشرعه الذي كان عليه في اوان رسالته ودولته مما هو عالم به من حيث الوحي الالهي بما هو رسول ونبي بل بما هو الشرع الذي كان عليه محمد صلى الله عليه وسلم وهو تابع له فيه وقد يكون له من الاطلاع على روح محمد صلى الله عليه وسلم بحيث يأخذ عنه ما شرع الله له ان يحكم به في أمته صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى تابعا وصاحبا من هذا الوجه وهو عليه السلام من هذا الوجه خاتم الاولياء فكان من شرف النبي صلى الله عليه وسلم ان ختم الاولياء في أمته نبي رسول مكرم هو عيسى عليه السلام وهو افضل هذه الامة المحمدية وقد نبه عليه الحكيم الترمذي في كتاب ختم الاولياء له وشهد له بالفضيلة على أبي بكر الصديق رضي الله عنه وغيره فانه وان كان وليا في هذه الامة المحمدية فهو نبي ورسول في نفس الامر فله يوم القيامة حشران يحشر في جماعة الانبياء والرسل بلواء النبوة والرسالة وأصحابه تابعون له فيكون متبوعا كسائر الرسل ويحشر ايضا مع اولياء في جماعة اولياء هذه الامة تحت لواء محمد صلى الله عليه وسلم مقدما على جميع الاولياء من عهد آدم الى آخره ليكون في العالم فجمع الله له بين الولاية والنبوة وظاهرا وما في الرسل يوم القيامة من يتبعه رسول الا محمد صلى الله عليه وسلم فانه يحشر في اتباعه عيسى والياس عليهما السلام وان كان كل من في الموقف من آدم فمن دونه تحت لوائه صلى الله عليه وسلم فذلك لوائه العام وكلامنا في اللواء الخاص بأمته صلى الله عليه وسلم والولاية المحمدية المخصوصة بهذا الشرع المنزل على محمد ختم خاص هو المهدى وهو في الرتبة دون عيسى عليه السلام لكونه رسولا وقد ولد في زماننا ورأيت ايضا واجتمعت به ورأيت العلامة الختمية التي فيه فلا ولي بعده الا هو وراجع اليه كما انه لاني بعد محمد صلى الله عليه وسلم الا هو وراجع اليه كعيسى عليه السلام اذ انزل نفسه كل ولي يكون بعده هذا الختم الى يوم القيامة نسبة كل نبي يكون بعد محمد عليه السلام في النبوة كالياس وعيسى والخضر في هذه الامة وبعد ان ينت لك مقام عيسى عليه السلام اذ انزل فقل ما شئت ان شئت قلت شريعتان لعين واحدة وان شئت قلت شريعة واحدة (وصل) واما القلوب المتعشقة بالانفاس فانه لما كانت خرائن الارواح الحيوانية تعشقت بالانفاس الرجائية للمناسبة قال صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمان يأتي من قبل اليمن الاوان الروح الحيوانية نفس وان أصل هذه الانفاس عند القلوب المتعشقة بها النفس الرحمان الذي من قبل اليمن

لمن أخرج عن وطنه وحيل بينه وبين مسكنه وسكنه فيها تفريج الكرب ودفع التوب وقال صلى الله عليه وسلم أن لله نفحات فتعرضوا لنفحات ربكم وتنتهي منازل هذه الانفاس في العدد الى ثلاثمائة نفس وثلاثين نفسا في كل منزل من منازلها التي جعلها الخارجة من ضرب ثلاثمائة وثلاثين في ثلاثمائة وثلاثين فخرج فهو عدد الانفاس التي تسكن من الحق من اسم الرحمن في العالم البشري والذي اتفقته ان اهلها منازل تزيد على هذا المقدار بما تقي منزل في حضرة القهوانية خاصة فاذا ضربت ثلاثمائة وثلاثين في خمسمائة وثلاثين فخرج لك بعد الضرب فهو عدد الانفاس الرحمانية في العالم الانساني كل نفس منها علم الهى مستقل عن تجل الهى خاص بهذه المنازل لا يكون غيرها فمن شم من هذه الانفاس رائحة عرف مقدارها وما رأيت من أهلها من هو معروف عند الناس واكثر ما يكونون من بلاد الاندلس واجتمعت بواحد منهم بالبيت المقدس وبمكة فسأله يوما في مسأله فقال لي هل تشم شيئا فقلت انه من أهل ذلك المقام وحدثني مدة وكان لي عم اخو والدي شقيقه اسمه عبد الله بن محمد بن عربي كان له هذا المقام حسا ومعنى شاعرت ذلك منه قبل رجوعي لهذا الطريق في زمان جاهليتي والله تعالى أعلم

(الباب الخامس والعشرون)

في معرفة وتد شخصوس معمر واسرار الاقصاب المختصين بأربعة أصناف من العوالم وسر المنازل والمنازل ومن دخله من العالم شعر

ان الامور لها حد ومطلع	من بعد ظهوره وبش فيه تجتمع
في الواحد العين سر ليس يعلمه	الامراتب اعداد بها تنبع
هو الذي أبرز الاعداد اجعها	وهو الذي ماله في العدم تنبع
مجاله ضيق رحب فصورته	كناظر في مراني حين يطلع
فما تكثراذا عطلت مراتبه	تكثرا فهو بالتزويد يتبع
كذلك الحق ان حقت صورته	بنفسه وبكم تعلو وتضع

اعلم أيها الولي الحميم أي ذلك الله ان هذا الولد هو الخضر صاحب موسى عليه السلام اطال الله عمره الى الان وقد رأيت من رآه واتفق لنا في شأنه أمر عجيب وذلك ان شيخنا أبا العباس العربي حرت باني وبينه مسئلة في حق شخص كان قد بشر بظهوره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو فلان ابن فلان وسمي لي شخصا أعرفه باسمه ومارأيت له ولكن رأيت ابن عمه فتوقفت فيه ولم آخذ بالتسول اعني قوله فيه لكوني على بصيرة في أمره ولا شأن الشيخ رجوع سهمه عليه فتأذى في باطنه ولم أشعر بذلك فاني كنت في بداية أمرى فانهرفت عنه الى منزلي ولما كنت في الطريق اقبني شخص لا أعرفه فسلم علي ابتداء سلام محب مشفق وقال لي يا محمد صدق الشيخ أبا العباس فيما ذكر لك عن فلان وسمي لي الشخص الذي ذكره أبو العباس العربي فقلت له نعم وعلمت ما أراد ورجعت من حيني الى الشيخ لا عرفه بما جرى فعند ما دخلت عليه قال لي يا أبا عبد الله احتاج معك اذا ذكرت لك مسئلة يقف خاطرك عن قبولها الى الخضر تعرض اليك ويقول صدق فلانا فيما ذكره لك ومن أين يتفق لك هذا في كل مسئلة تسعها مني فتوقف فقلت ان باب التوبة مفتوح فقال وقبول التوبة واقع فقلت ان ذلك الرجل كان الخضر ولا شأن لي استنهمت الشيخ عنه اهو هو فان نعم هو الخضر ثم اتفق لي مرة أخرى اني كنت بمرسى تونس بالحفرة في مركب في البحر فأخذني وجمع وبنى وأهل المركب قد ناموا فقممت الى جانب السفينة وتطلعت الى البحر فرأيت شخصا على بعد في ضوء القمر وكنت ليله

البدر وهو يأتي على وجه الماء حتى وصل الى ووقف معي ورفع قدمه الواحدة واعتمد على الاخرى  
 فرأيت باطنها وما أصابها بلل ثم اعتمد عليها ورفع الاخرى فكانت كذلك ثم تكلم معي بكلام كان عنده  
 ثم سلم وانصرف يطلب المغارة ما تلا شحوتل على شاطئ يثا وبينهم مسافة تزيد على ميلين فقطع تلك  
 المسافة في خطوتين او ثلاث فسمعت صوته وهو على ظهر المغارة يسبح الله تعالى وربما سني الى  
 شيخنا جراح بن خيس الكثاني وكان من سادات القوم مرابطا برسي عبدون وكنت جئت من عنده  
 بالامس من ليلتي تلك فلما جئت المدينة لقيت رجلا صالحا فقال لي كيف كانت ليلتك البارحة  
 في المركب مع الخضر ما قال لك وما قلت له فلما كان بعد ذلك التاريخ خرجت الى السباحة بساحل  
 البحر المحيط ومعى رجل ينكر خرق العوائد للصالحين فدخلت مسجدا حرا منتظعا لأصلي فيه انا  
 وصاحبي صلاة الظهر فاذا بجماعة من السائحين المنتطحين دخلوا علينا يريدون ما يريدون من الصلاة  
 في ذلك المسجد وفيهم ذلك الرجل الذي كلني على البحر الذي قيل لي انه الخضر وفيهم رجل كبير  
 القدر اكبر منه منزلة وكان بيني وبين ذلك الرجل اجتماع قبل ذلك ومودة فقيمت وسلمت عليه فسلم علي  
 وفرح بي وتقدم فسلمي بنا فافترخا من الصلاة خرج الامام وخرجت خلفه وهو يريد باب المسجد وكان  
 الباب في الجانب الغربي يشرف على البحر المحيط بموضع يسمى بكة فقيمت اتحدث معه على باب المسجد  
 واذا بذلك الرجل الذي قيل لي انه الخضر قد اخذ حصيدا صغيرا كان في محراب المسجد فبسطه في الهواء  
 على قدر علو سبعة اذرع من الارض ووقف على الحصيد في الهواء يتنقل فتلت لصاحبي اما تنظر الى  
 هذا وما فعل فقال لي سر اليه واسأله فتركت صاحبي واقفا وجئت اليه فلما فرغ من صلاته سلمت عليه  
 وانشدته لنفسه شعر

شغل المحب عن الهواء بستره	في حب من خلق الهواء وبخيره
العارفون عقولهم معقولة	عن كل كون يرتضيه مطهره
فهمو لديه مكرمون وفي الوري	احوالهم مجهولة ومستره

فقال لي يا فلان ما فعلت ما رأيت الذي حق هذا المنكر واثار الى صاحبي الذي كان ينكر خرق العوائد  
 وهو قاعد في محراب المسجد ينظر اليه ليعلم ان الله يفعل ما يشاء مع من يشاء فرددت وجهي الى المنكر  
 وقلت له ما تقول فقال بعد العير ما يقال ثم رجعت الى صاحبي وهو ينتظرني بباب المسجد فقيمت  
 معه ساعة وقلت له من هذا الرجل الذي صلى في الهواء وما ذكرت له ما اتفق لي معه قبل ذلك فقال لي  
 هذا الخضر فسكت وانصرفت الى الجماعة وانصرفنا زيدا الروطة موضع يقصد الصلحاء من المنتطحين  
 وهو بشرية من بشكياضار على ساحل البحر المحيط فهذا ما جرى لنا مع هذا الوتد نفعا الله برؤيته  
 وله من العلم اللدني ومن الرحمة بالعالم ما يليق بمن هو على رتبته وقد اثى الله عليه واجتمع به رجل من  
 شيوخنا وهو علي بن عبد الله بن جامع من اصحاب علي المتوكل وابي عبد الله قضيب البان كان يسكن  
 بالمقلبي خارج الموصل في بستان له وكان الخضر قد البسه الخرقه بحضور قضيب البان والبسنيها الشيخ  
 بالموضع الذي البسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال التي جرت له معه في الباسه اياها وقد كنت  
 ابست خرقه الخضر بطريق ابعد من هذا من يد صاحبنا تقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن اب  
 البورزي ولبسها هو من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو ابن جوية وكان جده قد  
 لبسها من يد الخضر ومن ذلك الوقت قلت بلباس الخرقه والبسها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها  
 وكنت قبل ذلك لا اقول بالخرقه المعروفة الآن فان الخرقه عندنا هي عبارة عن العصبه والادب  
 والتخلق ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن يوجد عصبه وادبها  
 وهو المعبر عنه بلباس التقوى فخرت عادة اصحاب الاحوال اذ اراوا واحدا من اصحابهم عنده



نقص في أمر ما وادوا ان يكملوا له حله اتحد به هذا الشيخ فاذا اتحد به اخذ ذلك الثوب الذي عليه  
 في ذلك الحال وترعة واقرغه على الرجل الذي يريد تكمله حله فيسري فيه ذلك الحال فيكمل له ذلك  
 فذلك هو اللبس المعروف عندنا والمنقول عن المحققين من شيوخنا ثم اعلم ان رجال الله على اربع  
 مراتب رجال لهم الطاهر ورجال لهم الباطن ورجال لهم الحد ورجال لهم المطلع فان الله لما خلق  
 دون الخلق باب النبوة والرسالة ابقي لهم باب الفهم عن الله فيما اوحى به الى نبيه صلى الله عليه وسلم  
 في كتابه العزيز وكان على بن ابي طالب كرم الله وجهه يقول ان الوحي قد انقطع بعد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وما بقي بايدينا الا ان يرزق الله عبداه في هذا القراء آن وقد اجتمع اصحابنا اهل الكنف  
 على صحة خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في أي القراء آن انه ما من آية الا ولها ظاهر وباطن  
 وحد ومطلع ولكل مرتبة من هذه المراتب رجال ولكل طائفة من هؤلاء الفئات قطب وعلى ذلك  
 القطب يدور فلذلك الكشف وقد دخلت على شيخنا ابي محمد عبد الله الشكرك من اهل باغة  
 باغرة طائفة سنة خمس وتسعين وخمسة مائة وهو من اكبر من لقبته في هذا الطريق ولم ربي طريقه مثله  
 في الاجتهاد فقال لي الرجال اربعة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم رجال الظاهر ورجال  
 لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وهم رجال الباطن جلساء الحق تعالى ولهم المشورة ورجال  
 الاعراف وهم رجال اخذ قال الله تعالى وعلى الاعراف رجال وهم اهل الشم والتميز والسراج  
 عن الاوصاف فلا صفة لهم كان منهم ابو يريد البسطامي ورجال اذا دعاهم الحق اليه يأتونه رجالا  
 لسرعة الاجابة لا يركسون قال تعالى واذن في الناس بالحق يا أولي الألباب وهم رجال المطلاع  
 فرجال الظاهر هم الذين لهم التصرف في عالم الملك والزهادة وهم الذين كان يشير اليهم الشيخ محمد  
 ابن قائد الاواني وهو المقام الذي تركه الشيخ النكامل ابو السعود بن انشيل البغدادي ادب مع الله  
 تعالى اخبرني ابو البدر القاشكي البغدادي رحمه الله قال لما اجتمع محمد بن قائد الاواني وكان  
 من الافراد بابي السعود هذا قال له يا ابا السعود ان الله قسم المملكة بيني وبينك فلم لا تصرف  
 فيها كما تصرف انما فقال له ابو السعود يا ابن قائد وهبتك سهمي فمن تركنا الحق يتصرف لنا وهو قوله  
 تعالى فاقبضوه وكنوا فامثل امراة الله فقال لي ابو البدر قال لي ابو السعود اني اعطيت  
 التصرف في العالم منذ خمس عشرة سنة من تاريخ قوله فتركت وما ظهر علي منه شيء \* وأما رجال  
 الباطن فهم الذين لهم التصرف في عالم الغيب والملكوت فيستزلون الارواح العلوية بهمهم  
 فيما يريدونه اعني ارواح الكواكب لا ارواح الملائكة وانما كان ذلك لما منع الهي قوى يقتضيه  
 مقام الاملاك اخبر الله به في قول جبريل لمحمد صلى الله عليه وسلم فقال وما تنزل الابرار ربك  
 ومن كان تنزله بامر ربه لا تؤثر فيه الخاصية ولا ينزل بها نهم ارواح الكواكب تستزل بالاسماء  
 والجنورات واشياء ذلك لانه تنزل معنوي ولما يشاهد فيه صور اخیالی فان ذات الكواكب لا تخرج  
 من السماء مكانها ولكن قد جعل الله لمطارح شعاعاتها في عالم الكون والفساد تأثيرات معتادة عند  
 العارفين بذلك كالري عند شرب الماء والتسرع عند الاكل ونبات الحبة عند دخول الفصل  
 بنزول المطر والعمو حكمة اودعها العليم الحكيم جل وعز فيفتح لهؤلاء الرجال في باطن الكتب المتزلة  
 والصف المظهرة وكلام العالم كله وتظم الحروف والاسماء من جهة معانيها مالا يكون لغيرهم  
 اختصاصا الهيا \* وأما رجال الحد فهم الذين لهم التصرف في عالم الارواح النارية وهو عالم الدخ  
 والجبروت فالأمت تحت الجبر الا ترام مقهورا تحت سلطان ذوات الاذئاب وهم طائفة منهم النهب  
 الثواقب فمآثرهم الا يجنسهم فعند هؤلاء الرجال استزال ارواحها واحضارها وهم رجال الاعراف  
 والاعراف سور حاجر بين الجنة والنار برزخ باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبل \* هذه هي حقيقة  
 دار السعد ودار الاشقياء دار اهل الزوية ودار اهل الحجاب وهؤلاء الرجال السعد الناس بمعرفة

هذا السور ولهم ثمود والخطوط المتوهمة بين صكل تقيضين مثل قوله بينهما برزخ لا يبغيان فلا يتعدون الحدود وهم رجال الرحمة التي وسعت كل شيء فلههم في كل حضرة دخول واستشراق وهم العارفون بالصفات التي يقع بها الامتياز لكل موجود عن غيره من الموجودات العقلية والحسية واما رجال المطلع فهم الذين لهم التصرف في الاسماء الالهية فيستزلون بها ما شاء الله وهذا ليس لغيرهم ويستزلون بها كل ما هو تحت تصرف الرجال الثلاثة رجال الحق والظاهر والباطن وهم اعظم الرجال وهم الملازمة وهذا في قوتهم وما يظهر عليهم من ذلك شيء منهم أبو السعود وغيره فهم والعامّة في ظهور العجز وظاهر العوائد سواء وكان لابي السعود في هؤلاء الرجال تمثيل كان من اكبرهم وصحة أبو البدر على ما حدثنا به مشافهة يقول ان من رجال الله من يتكلم على الخاطر وما هو مع الخاطر اى لا علم له بصاحبه ولا يقصد التعريف به ولما وصف لنا عمر البزار وأبو البدر وغيرهما حال هذا الشيخ رأيت له يجري مع احوال هذا الصنف العالي من رجال الله قال لي أبو البدر كان كثيرا ما ينشد بيتا لم نسمع منه غيره وهو

واثبت في مستنقع الموت رجلاه || وقال لها من دون اخصك الحشر ||

وكان يقول ما هو الا السلوات الخمس وانتظار الموت وثبت هذا الكلام علم كثير وكان يقول الرجل مع الله كساي الطير فم مشغول وقدم تسعى وهذا كله اكبر حالات الرجال مع الله اذ الكبير من الرجال من يعامل كل موطن بما يستحقه وموطن هذه الدنيا لا يمكن ان يعامله المحقق الا بما ذكره هذا الشيخ فاذا ظهر في هذه الدار من رجل خلاف هذه المعاملة علم ان ثم نقسا ولا بد الا ان يكون مأمورا بما ظهر منه وهم الرسل والانبياء عليهم السلام وقد يكون بعض الورثة لهم أمر في وقت بذلك وهو مكر خفي فانه انفصال عن مقام العبودية التي خلق الانسان لها واما سرا منزل والمنازل فهو ظهور الحق بالتجلي في صور كل ما سواه ولولا تجليه لكل شيء ما ظهرت شئبة ذلك الشيء قال الله تعالى انما أمرنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون فقوله اذا أردناه هو التوجه الالهى لا يجاد ذلك الشيء ثم قوله ان نقول له كن اى فننفس سماع ذلك الشيء خطاب الحق يكون ذلك الشيء فهو بمنزلة سر بان الواحد في منازل العدد قسطها الاعداد الى ما لا يتناهى بوجود الواحد في هذه المنازل ولولا وجود عينه فيها ما ظهرت اعيان الاعداد ولا كان لها اسم ولو ظهر الواحد باسمه في هذه المنزلة ما ظهر لذلك العدد عين فلا تجتمع عينه واسمه معا بدا فيقال اثنان ثلاثة اربعة خمسة الى ما لا يتناهى وكل ما سقطت واحد من عدد معين زال اسم ذلك العدد وزالت حقيقته فالواحد بذاته يحفظ وجود اعيان الاعداد وباسمه يعد منها كذلك اذا قلت القديم في المحدث واذا قلت الله في العالم واذا اخلت العالم من حفظ الله لم يكن للعالم وجود وفنى واذا سرى حفظ الله في العالم بقى العالم موجودا فيظهوره وتجليه يكون العالم باقيا وعلى هذه الطريقة اصحابنا وهي طريقة النبوة والمتكلمون من الاشاعرة ايضا عليها وهم القائلون بانعدام الاعراض لانفسها وبهذا يصح اقتدار العالم الى الله في بقائه في كل نفس ولا يزال الله خلافا على الدوام وغيرهم من أهل النظر لا يصح لهم هذا المقام واخبرني جماعة من أهل النظر من علماء الرسوم ان طائفة من الحكماء عثروا على هذا رأيتهم مذهب لابن السيد البطليوسي في كتاب الفقه في هذا الفن والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• ( باب السادس والعشرون ) •

في معرفة اقطاب الرموز وتلويحات من اسرارهم وعلومهم شعر

الان الرموز دليل صدق  
 وأن العالمين لهم رموز  
 ولولا اللغز كان القول كفرا  
 فهم بالرمز قد حسبوا فقالوا  
 فكيف بنا لو ان الامر يبدو  
 لقام بنا الشقاء هنا يقينا  
 ولكن الغفور اقام سزا  
 على المعنى المقرب في الفؤاد  
 والغاز ليدي بالعباد  
 واذى العالمين الى العناد  
 يا هراق الدماء وبالفساد  
 بلا سري يكون له استنادي  
 وعند البعث في يوم التنادي  
 ليعدنا على رغم الاعادي

اعلم أيها الولي الحليم أي ذلك الله بروح القدس وفهمك ان الرموز والالغاز ليست مرادة لانفسها  
 وانما هي مرادة لما رمزت له ولما الغز فيها وموضعها من القرءان آيات الاعتبار كلها والتنبيه على ذلك  
 قوله تعالى وتلك الامثال نضرب بها للناس فالامثال ما جاءت مطلوبة لانفسها وانما جاءت ليعلم منها  
 ما نضرب به وما نصبت من اجله مثلاً مثل قوله تعالى انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها  
 فاحتمل السيل زبدا راياء ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع زبد مثله كذلك يضرب الله  
 الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جثا ففعله كالباطل كما قال وزهو الباطل ثم قال واما ما يتقع  
 الناس فيكم في الارض نضربه مثلاً للحق كذلك يضرب الله الامثال وقال فاعتبروا يا اولي  
 الابصار فجهلوا وجوزوا واعبروا الى ما اردته بهذا التعريف ان في ذلك لعبرة لا ولي الابصار من  
 عبرت الوادي اذا جرت وكذا في الاشارة والاياء قال تعالى لنبيذكر يا عليه السلام ان لا تكلم الناس  
 ثلاثة ايام الارمزا أي بالاشارة وكذلك قاسارت اليه في قصة مريم عليها السلام لما نذرت للرحمن  
 ان تمسك عن الكلام ولهذا العلم رجال كثير قدرهم ومن اسرارهم سر الازل والابد والحال والخيال  
 والرويا والبراءة واما هذه من النسب الالهية ومن علومهم خواص العلم بالحروف والاسماء  
 والخواص المركبة والمفردة من كل شئ من العالم الطبيعي وهي الطبيعة المجهولة فاما علم سر الازل  
 فاعلم ان الازل عبارة عن نفي الاولية لمن يوصف به وهو وصف الله تعالى من كونه الها واذا انتفت  
 الاولية عنه تعالى من كونه الها فهو المسمى بكل اسم سمى به نفسه ازلا من كونه متكلما فهو العالم  
 الحي المرید القادر السميع البصير المتكلم الخالق البارئ المصور الملك لم يرل مسمى بهذه  
 الاسماء وانتفت عنه اولية التقييد فسمع المسموع وابصر المبصر الى غير ذلك واعيان المسموعات منا  
 والمبصرات معدومة غير موجودة وهو يراها ازلا كما يعلمها ازلا ويعجزها ويفصلها ازلا ولا عين لها  
 في الوجود النفس العيني بل هي اعيان ثابتة في رتبة الامكان فالامكانية لها ازلا كما هي لها حالا واذا  
 لم تكن قط واجبة لنفسها ثم عادت ممكنة ولا محالة ثم عادت ممكنة بل كان الوجوب الوجودي الذاتي  
 لله تعالى ازلا كذلك وجوب الامكان للعالم ازلا فانه تعالى في مرتبته باعتماده الحسن يسمى منهونا  
 موصرفا بها فعين نسبة الاول له نسبة الاخر والظاهر والباطن ولا يقال هو اول بنسبة كذا  
 ولا آخر بنسبة كذا فان الممكن مرتبط بواجب الوجود في وجوده وعدمه ارتباطا اقتتار اليه  
 في وجوده فان اوجده لم يزل في امكانه وان عدم لم يزل عن امكانه فكما لم يدخل على الممكن في وجود  
 عنه بعد ان كان معدوما صفة تزيه عن امكانه كذلك لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في ايجاد  
 العالم وصف يزيه عن وجوب وجوده لنفسه فلا يعقل الحق الا هكذا ولا يعقل الممكن الا هكذا  
 فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى التدم وقل بعد ذلك ما شئت قاولة العالم واخرية امر اضافي  
 ان كان له آخر اما في الوجود فله آخر في كل زمان فرد وانهاء عند ارباب انكشاف وواقفهم  
 الحسابية على ذلك كما واقفتم الاشاعرة على ان العرض لا يبقى زمانين فالاول من العالم بالنسبة

الى ما يخلق بعده والاخر من العالم بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولة الاسم الله بالاول  
والاخر والظاهر والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعدد ولا يصح ان يكون اولاً لانه فان رتبته  
لا تناسب رتبنا ولا تقبل رتبنا اوليته ولو قبلت رتبنا اوليته لاستحال علينا اسم الاوليه بل كان  
يطلق علينا اسم الثاني لا اوليته ولسنا بان له تعالى عن ذلك فليس هو باول لنا فلهذا كان عين اوليته عين  
آخريته وهذا المدرك عزيز المنال يعذر تصورهم على من لانساه بالعلوم الالهية التي يعطيها النبي  
والنظر الصحيح واليه كان يشير ابو سعيد الخراساني بقوله عرفت الله بجمعه بين القدين ثم يلو هو الاول  
والاخر والظاهر والباطن فقد اثبت لك عن سر الازل وانه نعت سلبى \* واما سر الابد فهو نفي الآخرة  
فكما ان الممكن انتفت عنه الآخرة شراً من حيث الجملة اذ الجنة والاقامة فيها الى غير نهاية كذلك  
الاوليه بالنسبة الى ترتيب الموجودات الزمانية معقولة موجودة فالعالم بذلك الاعتبار الالهى  
لا يقال فيه اول ولا آخر وبالاعتبار الثاني هو اقل وآخر بنسبتين مختلفتين بخلاف ذلك في لطلاقه  
على الحق عند العلماء بالله \* واما سر الحال فهو الاديومية وما لها اول ولا آخر وهو عين وجود كل  
موجود فقد عرفتك بعض ما يعلمه رجال الرموز من الاسرار وسكت عن كثير فان بابها واسع وعلم الرؤيا  
والبرازخ والنسب الالهية من هذا القبيل والكلام فيها يطول واما علومهم في الحروف والاسماء  
فاعلم ان الحروف لها خواص وهي على ثلاثة اشرب منها حروف رقية ولفظية ومستحضرة واعنى  
بالمستحضرة الحروف التي يستحضرها الانسان في وهمه وخياله ويصورها فاما ان يستحضر الحروف  
الرقية او الحروف اللفظية وما ثم للحرف رتبة اخرى فيفعل بالاستحضار كما يفعله بالكتابة او التلفظ  
فاما حروف التلفظ فلا تكون الاسماء فذلك خواص الاسماء واما المرقومة فتكون اسما  
واختلف اصحاب هذا العلم في الحرف الواحد هل يفعل أولاً فرائيت منهم ممن منع ذلك جماعة  
ولاشك اني لما خضت معهم في هذا اوقفهم على غلطهم في ذلك الذي ذهبوا اليه بما صابتهم وما نقصوه  
من العبارة عن ذلك ومنهم من اثبت الفعل للحرف الواحد وهو لا ايضا مثل الذين منعوا مخطئون  
ومصيبون ورأيت منهم جماعة واعلمتهم بموضع الغلط والاصابة فاعترفوا كما اعترف الآخرون وقلت  
للطائفتين جزى بوا ما عرفت من ذلك على ما بيناه لكم فجرى يوم فوجدوا الامر كما ذكرناه ففرحوا بذلك  
ولولا اني آليت عقدا ان لا يظهر مني اثر عن حرف لا ريتهم من ذلك عجباً واعلم ان الحرف الواحد  
سواء كان مرقوماً أو مستلفظاً به اذا عرى القاصد العامل به عن استحضاره في الرقم أو في التلفظ خيالا  
لم يعمل واذا كان معه الاستحضار عمل فانه مركب من استحضار ونطق أو رقم وغاب عن انطائفتين  
صورة الاستحضار مع الحرف الواحد فمن اتفق له الاستحضار مع الحرف الواحد ورأى العمل غسل عن  
الاستحضار ونسب العمل للحرف الواحد ومن اتفق له التلفظ او الرقم بالحرف الواحد دون استحضار  
فلم يعمل الحرف شيئاً قال بمنع ذلك وما واحد منهم تفتن لمعنى الاستحضار وهذه حروف الامثال  
المركبة كالواوين وغيرهما فلما تبهنهم على مثل هذا جزى بوا ذلك فوجدوه صحيحاً وهو علم محض عقل  
وشرعاً \* فاما الحروف اللفظية فان لها مراتب في العمل وبعض الحروف اعم عملاً من بعض واكثر  
قالوا اعم الحروف عملاً لان فيها قوة الحروف كلها والهاء اقل الحروف عملاً وما بين هذين من الحروف  
تعمل بحسب مراتبها على ما قررناه في كتاب المبادئ والغايات فيما تضمنه حروف المهج من المجائب  
والآيات وهذا العلم يسمى علم الاولياء به تظهر اعيان الكائنات الا ترى تنبيه الحق على ذلك بقوله  
تعالى كن فيكون فظهر الكون عن الحروف ومن هنا حصل الترمذي علم الاولياء ومن هنا منع من  
منع ان يعمل الحرف الواحد فانه رأى مع الاقتدار الالهى انه لم يأت في الابداء حرف واحد وانما أتى  
بثلاثة احرف حرف غيبي وحرفين ظاهرين اذا كان الكائن واحد فان زاد على واحد ظهرت ثلاثة  
احرف فهذه علوم هؤلاء الرجال المذكورين في هذا الباب وعمل اكثر رجال هذا العلم لذلك جدولا

واخطأوا فيه وما صح فلا ادري أبا القصد علموا ذلك حتى تركوا الناس في عمية من هذا العلم  
أم جهلوا ذلك وجرى فيه المتأخر على سنن المتقدم وبه قال تلميذ جعفر الصادق وغيره وهذا هو الجدول

حار بارد يابس رطب

ا	ب	ح	د
هـ	و	ز	ح
ط	ي	ك	ل
م	ن	س	ع
ف	ص	ق	ر
ش	ت	ث	خ
ذ	ض	ظ	ع

في طوائع الحروف فكل حرف منها وقع في جدول الحرارة فهو حار وما وقع منها في جدول البرودة فهو بارد وكذلك اليوسفة والرطوبة لم يرد هذا الترتيب بسبب في كل عمل يعمل بالذات ساق كعدد الوجود والعدم  
أر هذه الحروف لم تكن نهايتها الخاصة من كونه الحروف أو ما كانت لها من كونه الحروف كما كانت  
ذوات أشكال كانت الخاصة لشكل ونهاد يختلف بها باختلاف أعلام ذلك كان في تلف  
فاما الرقية فشكالها محسوسة باليد والروحانية الروحانية والحياتية الدائمة ذات  
خاصية ذلك الحرف لشكله وتركيبه مع روحه ركن من ركن من حروف أو ثلاثة  
أو أكثر كن للشكل روح آخر ليس الروح الذي كان يعرف على امراده فن ذلك الروح يذهب وتبقى  
حياة الحرف معه فان الشكل لا يترسوى روح واحد ويتبدل روح ذلك الحرف الواحد الى الدرج  
مع الارواح فان موت الشكل زواله بالمحو وهذا الشكل الا حركته من حروف أو ثلاثة أرباع  
ليس هو عين الحرف اذ كل الذي لم يكن مركبا اذ عمره ليس هو عين ربه وان كان مثله وأما الحروف  
المنطقية فانها تتشكل في الهواء واليد تتصل بالسمع على صورة ما نطق بها المتكلم فاذا تشبعت  
في الهواء قامت بها ارواحها وهذه الحروف لا يزال الهواء يمسك عليها كذا وان انقضت عملها فان  
عملها ما يكون في قول ما تتشكل في الهواء ثم بعد ذلك تلتصق بسائر الألف ويكون شغلها تسبيح ربها  
وبعد علوا انهم يصعد الكلم الطيب وهو عين شكل الكلمة من حيث ما هي شغل مسبح لله تعالى  
ولو كانت كلمة كثر فثمة يعود وبالله على الله ثم هذا عليها وايد ان الشارع ان الرجل ليتكلم  
بالكلمة من محط الله لا يدر ان تلك ما تلت في ركنها في الارض من حروف على العقول تلتها  
بها بسببها وما تعرض لها هذا الكلام الله سبحانه وتعالى وتعدو من المستحسنة في المساحف يقرأ  
على جهة اقرب الى الله سبحانه وفيه جميع ما قاله الله ودوا الصالحين في حق الله من الكبر والسب  
وهي كلمات كسر عا دوا بها على قاءها وقيت الحركات على ما يتولى بهم القيامة عذاب الله بها  
ونعيمهم وهذه الحروف الهوائية نسبة لا يدركها موت بعد وجودها بخلاف الحروف التي  
وذلك لان شكل الحرف الرقي والكلية الرقية يقل التعبد والروا لان في كل يتبدل ذلك والله  
المنطقية في كل لا يقل ذلك ولهذا اكن لها النقاء فالخو كله ملو من كلام العالم براه صاحب المنطق  
صورا فائقة وأما الحروف المنطقية فهي باقية اذ كان وجود أشكالها في الروح ذاتي ليس وهو بها  
اقوى من فعل سائر الحروف ولكن اذا استحكمت سلطان استعصاها واهلها من ربه في ربه  
متسع لغيرها وكان يعلم ما هي نصيبها حتى يستعصمها من اجل ذلك فيرى انهم قد اشبهوا بهل باقية  
وان لم يعلم ما تعطيه فانه يقع الفعل في الوجود ولا علم له به وكذلك سائر الحروف في كل مرتبة

وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لاعلم له بالهمة والصدق وليس كذلك وان كانت  
 انهممة روح الحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وهذه الحاضرة تتم الحروف كلها لفظها  
 ورقبها فاذا علمت خواص الاشكال وقع الفعل بها على الكاتبة أو المتلفظ بها وان لم يعين ما هي مرتبطة  
 به من الانفعالات لا يعلم ذلك وقد رأينا من قرأ آية من القرآن وما عنده خبر فرأى أثرها غريباً حدث  
 وكان ذا فطنة فرجع في تلاوته من قريب لينظر ذلك الاثر بآية آية يختص بفعل يقرأ وينظر  
 فترى بالآية التي لها ذلك الاثر فرأى الفعل فتعدها فلم يرد ذلك الاثراً ودون ذلك مراراً حتى تحققته فاتخذها  
 لذلك الانفعال ورجع كلما أراد ان يرى ذلك الانفعال ثلاث الآيات فظهر له ذلك الاثر وهو علم شريف  
 في نفسه الا ان السلامة منه عزيزة فالأولى ترك طلبه فانه من العلم الذي اختص الله به اوليائه على  
 الجملة وان كان عند بعض الناس منه قليل ولكن من غير الطريق الذي يناله الصالحون ولهذا يشق به  
 من هو عنده ولا يسعد فاته يجعلنا من العلماء بالله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \*(الباب السابع والعشرون)\*

في معرفة اقرب صل قدنويت وصالك وهو من منازل العالم النوراني واسرارهم شعر

ولو لا النور ما انسلت عيون	بعض المبصرات ولا رأتها
ولو لا الحق ما انسلت عقول	بأعيان الامور فادركتها
اذا سللت عقول عن ذوات	تعذر مغايرات انكسرتها
وقالت ما علمنا غير ذات	تعد ذوات خلق اظهرتها
هي المعنى ونحن لها حروف	فهي سماعت امرأ عنتها

اعلم ايها الولي الحليم تولاك الله بعنايته ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز سوف يأتي الله بقوم يحبهم  
 ويحبونه فتقدم محبة اياهم على محبة اياهم قال اجيب دعوة الله اي اذا دعاني فليستجيبوا لي فتقدم  
 اجابته لنا اذا دعونا على اجابته لانه اذا دعانا وجعل الاستجابة من العبيد لانها ابلغ من الاجابة لانه  
 لا مانع له من الاجابة سبحانه فلا فائدة لثبات كبره ولا انسان موانع من الاجابة لما دعاه الله اليه وهي  
 الهوى والنفس والشيطان والدنيا فلذلك امر بالاستجابة فان الاستفعال أشد في المبالغة من  
 الافعال وأين الاستخراج من الاخراج ولهذا يطلب الكون من الله العون في افعاله ويستحيل على  
 الله ان يستعين بمخلوق قال تعالى تعلموا ان نقول وايال نستعين من هذا الباب فلهذا قال  
 في هذا الباب صل قدنويت وصالك فتقدم الارادة منه لذلك فقال صل فاذا عملت في الوصلة فذلك  
 عين وصلته بذلك جعلها نية لا عملاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله من تقرب الى شبرا  
 تقربت منه ذراعاً وهذا اقرب مخصوص يرجع الى ما يتقرب اليه سبحانه به من الاعمال والاحوال  
 فان التقرب العام قوله تعالى ونحن اقرب اليه من جبل الوريد ونحن اقرب اليه منكم ولكن  
 لا تبصرون فضعف التقرب بالذراع من الذراع ضعف الشبر وقوله صل وهو قرب ثم تقرب الى شبرا  
 ذلك انك ما تقربت اليه الا به لانه لو لا مادعاك وبينك طريق التقرب واخذ بناصيتك فيما ما يمكن  
 لك ان تعرف الطريق التي تقرب منه ما هي ولو عرفت ما يمكن لك حول ولا قوة الا به ولما كان اقرب  
 بالسلوك والسيرة اليه لذلك كان من صفته ان يهدي به في الطريق كما قال تعالى جعل لكم النجوم  
 لتهتدوا بها في ظلمات البر وهو السلوك النادر المعنى بالاعمال البدنية والبحر وهو السلوك الباطن  
 المعنى بالاعمال النفسية فأصحاب هذا الباب معارفهم مكتسبة لا موهوبة واكثرت من تحت اقدامهم  
 أي من كسبهم لها واجتهادهم في تيسيلها ولو لا ما أرادهم الحق لذلك ما وفقهم ولا استعملهم حين



طرد غيرهم بالمعنى ودعاهم بالامر فخرهم الوصول بحرماته اياهم استعمان الاسباب التي جعلها  
طريقا الى الوصول من حضرة القرب رسل بشرهم فقال صل فتدقوت وصات فسدت لهم العبادية  
فسلكوا وهم الذين امرهم الله بلباس النعيلين في الصلاة كان الله عدلا يلبس النعيلين واعدا وضعتا  
للمشي فيهما فدل على ان المصلي ينبغي في صلاته ومناجاة ربه في الايات التي يناجيها فيها منزلة منزلا  
كل آية منزل وحل فقال لهم يابن آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال انما احب المازن هذه  
الاية امرنا فيها بالصلاة في النعيلين فكان ذلك تنبيها من الله تعالى انه ينبغي على مازن ما ينزه في صلاته  
من سور القرآن ان اذ كانت السورة هي مازن نعمة قال النابغة

|| أم ترأى الله أعطاك سورة || ترى كل مثرونها تدرى ||

أراد منزلة وقبل لموسى اخلع نعليك أي قد وصلت الى المنزل فانه نعمة الله به ورواه بن زمة بن زينة  
بلا ترجان ولذلك أكدته في التعريف لنا بالمصدر فقال تعالى وكلم الله موسى تكليما ومن وصل  
الى المنزل خلع نعليه فبانت رتبة المصلي بالنعيلين وما معنى المناجاة في الصلاة وانما ليست بمعنى الكلام  
الذي حصل لموسى عليه السلام فانه قال المصلي يناجي ربه والمناجاة فعل فاعلم من لابس النعيلين  
اذ كان المصلي مترددا بين حقيقتين راتردد بين أمرين يعلى المشي بينهما ما ينبغي دل عليه باللباس  
النعيلين ودل عليه قول الله تعالى بترجئة لبي صلى الله عليه وسلم لم عند قسمة الصلاة بيني وبين عبدي  
نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ونعدي قاسأل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لبس النعيلين فوصف  
ان العبد مع نفسه في قوله الحمد لله رب العالمين يسمع حقيقته وسمعه في قوله الحمد لله رب العالمين فوصف  
منزل سمعه اسمع ما ينبغي الحق تعالى على قوله وهذا هو السهر فلهذا لبس نعليه اي ذلك هو الطريق  
الذي بين هذين المنزلين فاذا رحل الى منزل سمعه سمع الحق يقول حمدى حمدى فبرحل من منزل سمعه  
الى منزل قوله فيقول الرحمن الرحيم فاذا فرغ رحل الى منزل سمعه فاذا رحل سمع الحق تعالى يقول أنى  
عبدى فلا يزال مترددا في مناجاة قوله قول لا ثم له رحله أخرى من حال قيامه في الصلاة الى حال  
ركوعه فيرحل من صفة القيومية الى صفة العظمة فيقول سبحان ربى العظيم وبحمده ثم يرفع وهو  
رحلته من مقام التعظيم الى مقام التواضع فيقول سمع الله ان حمدته قال الذى صلى الله عليه وسلم  
ان الله قال على اسنان عمن سمع الله حمد فقولوا ربنا ان الحمد لله هذا جعلنا الرفع من الركوع  
نيابة عن الحق ورجوعا الى القيومية فاذا حمدنا رجت العظمة الى ارفع الامة فيقول السلام  
سبحان ربى الاعلى وبحمده فان السجود يناقص العار فاذا اخلص العنقه لله ثم رفع رأسه من السجود  
واستوى جالسا وهو قوله الرحمن على العرش استوى فيقول رب اغفرلى وارحمنى واهدنى  
وارزقنى واجبرنى وعافنى واعف عني وهذه كلها منازل ومساهل في الصلاة فلهذا هو ما فرس حال  
الى حال فمن كان حاله السفر دائما كيف لا يقال له البس نعليك أي استعن في سيرك بالكتاب والسنة وهي  
زينة كل مريد فنأحوال الصلاة وما يطرأ فيها من كلام الله وما عرض في ذلك من التوسعة  
في غوامض الايات المتلوة وكون الانسان في الصلاة يجعل الله في قلبه في هذه هذه كلها به لا انما  
والوعر الذي يكون بالطريق ولا سيما طريق التكليف فأمر بلباس النعيلين ليقوم ما ذكره من  
الاذى لقدى السالك اثنين هما عبارة عن ظاهره وباطنه فلم يجعلناهما الكتاب والسنة واما  
نعلا موسى عليه السلام فليستاهيه فانه قال له ربه انا مع نعليك انك بلواذى انفسى وديننا  
انهم ما كانتا من جلد حار ميت فجمعت ثلاثة أشياء الشئ الواحد الجلد وهو ظاهر لا مرأت لا تنف  
مع الظاهر في كل الاحوال والثاني البلادة فانها منسوبة الى الحمار وثالث كونه مباحا غير مذكور  
والموت الجهل واذا كانت ميتة لا تعقل ما تقول ولا ما يقال والمناجى لذلك ان يكون بعده من يعقل

ما يتول ويتال له فيكون حتى القلب فطنا بمواقع الكلام غواصا على المعاني التي يتسدها من يتاجيه بها فاذا فرغ من صلاته سلم على من حضر سلام اتقاد من عند ربه الى قومه بما التحفه به فقد نهتكم على سر لباس النعيلين في الصلاة في ظاهر الامر وما المراد بهما عند أهل طريق الله تعالى من العارفين قال صلى الله عليه وسلم الصلاة نور والنور يهتدى به واسم الصلاة مأخوذ من المحلى وهو المتأخر الذي يلي السابق في الخلقة ولهذا ترجم هذا الباب بالوصلة وجعل من عالم النور ولاهل هذا المشهد نور خلع النعيلين ونور لباس النعيلين فهم المحمديون الموسويون المخاطبون من شجر الخلاف بلسان النور المشبه بالمصباح وهو نور طاهر عتده نور باطن في زيت من شجرة زيتونة مباركة في خط الاعتدال منزهة عن تأثير الحجاب كما كان الكلام لموسى عليه السلام من شجرة فهو نور على نور أى نور من نور فأبدل حرف من بعلى لما يفهم به من قرينة الحال وقد تكون على على بابها فان نور السراج الطاهر يعا لوحسا على نور الزيت الباطن وهو الممدد للمصباح فلولا رطوبة الدهن ما أمد المصباح ولم يكن للمصباح ذلك الدوام وكذلك امداد التقوى للعلم العرفاني الحاصل منها في قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله تعالى ان تتقوا الله يسهل لكم فرقا لنا لولاه لا تطلع ذلك العلم الالهى فنور انيرت باطن في الزيت تحول فيه يسرى منه معنى لطيف في رفيقته من رقائق الغيب لبقاء نور المصباح ولا قطاب هذا المتنام اسرار منها سر الامداد وسر النكاح وسر الجوارح وسر الغيرة وسر العنين وهو الذي لا يتوهم بالمكاح وسر دائرة الزمهرير وسر وجود الحق في السراب وسر الحجب الالهية وسر نطق الطير والحيوان وسر البلوغ وسر المتدينين والله يتول الحق وهو يهتدى السبيل

(الباب الثامن والعشرون) \*

في معرفة اقطاب ألم تركيف شعر

لكنه بوجود الحق موسوم  
علم يشار اليه فهو مكتوم  
بمالنا فهو في التحقيق معلوم  
وكيف أجهله والجهل معدوم  
سواء والخلق ظلام ومظلم  
أرقلت انك قال الآن مفهوم  
وانما الرزق بالتقدير مقسوم

العلم بالكيف مجهول ومعدوم  
فما هو الكون كشف ثم باطنه  
من أعجب الامر أن الجهل من صفى  
وكيف أدرك من بالعجز أدركه  
قد حرت فيه وفي أمرى فلست أنا  
ان قلت انى قال الآن منه أنا  
فالحمد لله لا أبغى به بد لا

اعلم ان انبيات المطالب أربعة وهى هل سؤال عن الوجود وما هو سؤال عن الحقيقة التي يعبر عنها بالماهية وكيف وهو سؤال عن الحال وله وهو سؤال عن العلة والسبب واختلف الناس فيما يقع منها ان يسأل به عن الحق واتفقوا على كلمة هل فانه تصور أن يسأل بها عن الحق واختلفوا فيما بقي منهم من منع ومنهم من أجاز والذي منع هم الفلاسفة وجماعة من الطائفة منعوا ذلك عقلا ومنهم من منع ذلك شرعا فاما صورة منعهم عقلا فهي انهم قالوا في مطلب ما انه سؤال عن الماهية فهو سؤال عن الحد والحق سبحانه لاحد له اذ كان الحد مركبا من جنس وفصل وهذا ممنوع في حق الحق لان ذاته غير مركبة من أمر يقع فيه الاشتراك فيكون في الجنس وآخر يقع به الامتياز وما ثم الا الله والخلق ولا مناسبة بين الله والعالم ولا الصانع والمصنوع فلا مشاركة فلا جنس فلا فصل والذي أجاز ذلك عقلا ومنعه شرعا قال لا أقول ان الحد مركب من جنس وفصل بل أقول ان السؤال

بما يطلب به العلم بحقيقة المسئول عنه ولا بد لكل معلوم أو مذكور من حقيقة يكون في نفسه  
عليها سواء كان على حقيقة يقع فيها الاشتراك أو يكون على حقيقة لا يقع فيها الاشتراك فالسؤال بما  
يتصور ولكن ما ورد به الشرع فنحن من السؤال به عن الحق أقوله تعالى ليس كمثل شيء وإنما من منع  
الكيفية وهو السؤال بكيف فاقسموا أيضا قسيتين فمن قائل أنه سبحانه ماله كيفية لأن الحال أمر  
معقول زائد على كونه ذاتا وإذا قام به أمر وجودي زائد على ذاته أتى إلى وجود واجب الوجود  
لذاته ما أزالا وقد قام الدليل على أحالة ذلك وأنه لا واجب إلا هو لذاته فاستحال الكيفية عقلية  
وقيل إن له كيفية ولكن لا تعلم فهي ممنوعة شرعا لا عقلا لأنها خارجة عن الكيفيات المعقولة عندنا  
فلا تعلم وقد قال تعالى ليس كمثل شيء يعني في كل ما ينسب إليه من نفسه يقول هو على ما تنسبه  
إلى الحق وإن وقع الاشتراك في اللفظ فالمعنى مختلف . وأما السؤال بالمتنوع أيضا لأن أفعال الله  
تعالى لا تعلل فإن العلة موجبة للفعل فيكون الحق داخل تحت موجب . رجب عليه هذا العمل زائد  
على ذاته وأبطل غيره إطلاق لم على فعله شرعا بأن قال لا ينسب إليه ما ينسب به إلى نفسه فهذا معنى  
قولي شرعا لأنه ورد النهي من الله عن كل ما ذكرنا منعه شرعا وهذا كما كلام مدخول لا يقع التخلص  
منه بالعدة وانفساداه بعد طول عظيم وبهذا قد ذكرنا طريقة من منع وأما من أجاب السؤال عنه بـ  
المطابق من العلماء فهم أهل الشرع . . . وسبب اجازتهم لذلك أن قولوا ما جبر الشرع علينا جبراً  
وما أوجب علينا أن نخوض فيه خذنا فيه ضاعة أيضا وما لم يرد فيه تخيير ولا وجوب فهو عافية  
أن شئنا نظمنا فيه وإن شئنا سكتنا عنه وهو سبحانه ما هو فرعون على أنه أن موسى عليه السلام  
عن سؤاله بقوله وما رب العالمين . . . يجب علينا أن يجاب عن ذات الجواب العلى وإن كان قد وقع  
الجواب غيره طابق للسؤال فمثل راجع لا صلاح من اصطلح على أنه لا يقال . . . ذلك المعنى المباحية  
المركبة واصطلح على أن الجواب بالآثار لا يكون جواباً لما سأل بأوجه الصلاح لا ينتم الحدم . . .  
إطلاق هذا السؤال بهذه الصيغة عليه إذ كانت المقاطعة تطلب لأنفسها أن تطلب لما تدل عليه من  
المعاني التي رضعها بحكم الوضع وما كل طائفة وضعت بأمرها ما رضعها الأخرى ويكون الخلاف  
في عبارة لا في حقيقة ولا يعتبر اختلاف اللفظ في المعاني وأما اجازتهم الكيفية مثل أجازتهم السؤال  
بما ويختصون في ذلك بقوله تعالى سافر . . . كم أي الشغلان وتوهم أن الله تعالى وأعياناً ويدر أن  
بيده الميراث يخفّض ويرفع فهذا كلها كيديات وإن كانت شذوذاً لعدم التمسك في ذلك وأما أجازتهم . . .  
السؤال بـ . . . وهو سؤال عن الله فلقوله تعالى وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون فلهذا لم الله  
والسبب فإن ذلك واقع في جواب من سأل في خلق الله الجن والانس فقال الله هذا السائل ليعبدون  
أي لعبادتي فمن ادعى التمجيد في إطلاق هذه العبارات فعليه بدليل فيقال للجميع من المشرعين  
المجوزين والمنع كذا قول وما من شيء من شيء من مع وجواز الأمر بكم فيه دخل  
والأولى التوقف عن الحكم بالمنع أو بإجوار هذه المشرعين وأما غير المشرعين من الحكماء  
فأخوض معهم في ذلك لا يجوز إلا أن أباح الشرع ذلك أو أوجبه . . . وأما ما يرد في الخوض فيه معهم  
نطق من الشارع فلا سبيل إلى الخوض فيه معهم ويتوقف في الحكم في ذلك فلا يحكم على من نهى  
فيه بأنه مصيب ولا مخطئ وكذلك فمن ترك الخوض في ذلك . . . لا لا شرع فيما يجوز أن لا يباح  
أولا لا ينطق به بكون ذلك طاعة أو غير طاعة . . . فهذا أولى . . . قد فصلنا أن ما خدنا من في هذه المطالب  
وأما العلم النافع في ذلك فهو أن نقول كما أنه سبحانه لا يشبه شيئاً كذلك لا يشبهه شيء وقد قدم الدليل  
العقلي والشرعي على تنبيه وإثبات التنزيه من طريق المعنى وما يلقى الأمر في إطلاق اللفظ عليه  
سبحانه الذي أباح لنا إطلاقه عليه في القرآن أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فما إطلاقه عليه  
فلا يخلو وأما أن يكون العبد مأموراً بذلك الإطلاق فيكون إطلاقه طاعة فرسا ويكون التمسك به

ما جوراً مطيعاً مثل قوله في تكبيرة الاحرام الله أكبر وهي لفظة وزنها يقتضي المفاضلة وهو سبحانه  
 لا يفاضل واما ان يكون مخيراً فيكون بحسب ما يتصدده المتلفظ وبحسب حكم الله فيه واذا  
 أطلقناه فلا يخلو الانسان اماً ان يطلقه وتقصد نفسه في ذلك الاطلاق المعنى المفهوم منه في الوضع  
 بذلك اللسان أولاً لا يطلقه الاتعبد اشرعياً على مراد الله فيه من غير أن يتصور المعنى الذي وضع له في ذلك  
 اللسان كالفارسي الذي لا يعلم اللسان العربي وهو يتلو القرءان ولا يعتزل معناه وله أجر التلاوة وكذلك  
 العربي فيما تشابه من القرءان او السنة يتلوه أو يذكر به ربه تعبد اشرعياً على مراد الله فيه من غير ميل  
 الى جانب بعينه مخصص فإن التنزيه ونفي التشبيه يطلبان ان يقف بوجهه عند التلاوة لهذه الآيات  
 فالاسلم والاولى في حق العبد أن يرد علم ذلك الى الله في ارادته اطلاق تلك اللفاظ عليه الا ان يطلقه  
 الله على ذلك وما المراد بتلك اللفاظ من نبي أو ولي يتحدث او ملهم على يمينه من ربه فيما يلهم فيه  
 أو يتحدث فذلك مباح يل واجب عليه ان يعتقد المفهوم منه الذي أخبر به في الهمامه أو في حديثه  
 وليعلم ان الآيات المتشابهات انما نزلت ابتلاء من الله لعباده ثم بالغ سبحانه في نصيحة عباده في ذلك  
 ونهاهم ان يتبعوا المتشابه بالحكم وان لا يحكموا عليه بشئ فإن تأويله لا يعلمه الا الله \* واما  
 الراخون في العلم ان علموه فبأعلام الله لا يفكرهم واجتهادهم فان الامر أعظم ان تستقل العقول  
 بأدراكه من غير اخبار الهى فالتسليم أولى والحمد لله رب العالمين واما قوله ألم تركبوا كيف واطلق  
 النظر على الكيفيات فلا ن المراد بذلك بالضرورة المكيفات لا التكيف فان التكيف راجع الى حالة  
 معقولة لها نسبة الى المكيف وهو الله تعالى وما احدث شاهد تعلق القدرة الالهية بالاشياء عند  
 ايجادها قال تعالى ما أشهدتهم خالق السموات والارض ولا خلق أنفسهم فالكيفيات المذكورة  
 أمرنا بالنظر اليها لافها لتخذه عبرة ودلالة على ان لها من كیفها أى صيرها ذات كيفيات  
 وهى الهيئات التى تكون عليها المخلوقات المكيفات فقال أفلا يتقرون الى الابل كيف خلقت وإلى  
 السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وغير ذلك ولا يصح ان تنظر الاحتمال حتى تكون موجودة  
 فينظر اليها وكيف اختلفت هيئاتها ولو أراد بالكيف حالة الابدان لم يقل انظر اليها فانها ليست بموجودة  
 فعلمنا ان الكيف المطلوب منا في رؤية الاشياء ما هو ما يوهمه من لا علم له بذلك ألا تراهم سبحانه لما أراد  
 النظر الذى هو الفكر قرنه بحرف في ولم يعده لفظه كيف فقال تعالى أولم يتفكروا في ملكوت  
 السموات والارض بمعنى ان يفكروا في ذلك فيعلموا انها لم تقم بأنفسها وانما أقامها غيرها وهذا  
 النظر لا يلزم منه وجود الايمان مثل النظر الذى تقدم وانما الانسان كيف ان يتفكر بفكره في ذلك  
 لا بعينه ومن الملكوت ما هو غيب وما هو شهادة فمأمرنا بغيره في الا في المخلوقات لا في الله  
 نستدل بذلك على انه لا يشبهها اذ لو اشبهها لجاز عليه ما يجوز عليها من حيث ما شبهها وكان يؤدي ذلك  
 الى احد محظورين اما ان يشبهها من جميع الوجوه وهو محال لما ذكرناه أو يشبهها من بعض الوجوه  
 دون بعض فتكون ذاته مركبة من أمرين والتركيب في ذات الحق محال فالتشبيه محال والذى  
 يليق بهذا الباب من الكلام يهذر ايراده مجموعاً في باب واحد لما يسبق الى الاوهام الضعيفة من ذلك  
 لما فيه من الغموض ولكن جعلناه مبتدأ في أبواب هذا الكتاب فاجعل بالك منتهى في أبواب هذا  
 الكتاب تعذر على مجموع هذا الباب ولا سيما حيثما وقع لك مسألة تجل الهى فهنا التقف وانظر تجد  
 ما ذكرته لك مما يليق بهذا الباب والقرءان مشحون بالكيفية فان الكيفيات أحوال والاحوال  
 منها ذاتية للمكيف ومنها غير ذاتية والذاتية حكمها حكم المكيف سواء كان المكيف يستدعى مكيفاً  
 أم لا يستدعى مكيفاً الكيفية بل كيفية عين ذاته وذاته لا تستدعى غيرها لانها لنفسها  
 فكيفيته كذلك لانها عينه لا غيره ولا زائدة عليه فافهم والله يقول الحق وهو يهتدى  
 السبيل

\*(الباب التاسع والعشرون)\*

في معرفة سر سلمان الذي ألقته بأهل البيت والاقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم شعر

العبد مرتبط بالرب ليس له	عنه انفصال يرى فعلا وتقديرا
والابن أرن منه في العلي درجا	قد حرر الشرح ذبه العلم تحويرا
فالابن ينظر في أموال والده	اذ كان رارته شها وتقيرا
والابن يطمع في تحصيل رتبته	وان يراه مع الاموات مقبورا
والعبد قيمته من مال سيده	اليه يرجع مختارا ومجبورا
والعبد مقداره في جلا سيده	فلا يزال بستر العزم مستورا
الذل يصحبه في نفسه أبدا	فلا يزال مع الانفاس مقهورا
والابن في نفسه من أجل والده	عز في طلب تعريرا وتوقيرا

اعلم أيدي الله انارونا من حديث جعفر الصادق عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مولى تقوم منهم وحرّح الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أشل أشل أشل أن هم أهل الله وخاصة وقال تعالى في حق المختصين من عباده ان عبادي ليس لآلهم سلطان فكل عبد الهوى توجه لاحد عليه حتى من المؤمنين فقد نقص من عبوديته لله بقدر ذات الحق فان ذللت الخلق يطالبه بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبدا لغيره خالفا لله وهذا هو الذي ربح عبد المنة طعين الى الله تعالى انتضا عنهم عن الخلق ولزومهم السبلات والبراري والسواحل والبراري والاساس والخروج من ملأ الحيوان فانهم يريدون الحرّية من جميع الاكوان رلقت منهم جماعة كثيرة في ايام سيما حتى ومن ارمان الذي حصل لي فيه هذا المقام ما ملكك حيوانا أصلا بل ولا النوب الذي ألبسه فاني لألبسه الاعارية لشخص معين اذن لي بالتصرف فيه وارمان الذي املك الشئ فيه أخرج عنه من ذلك الوقت اما بالهبة أو بالعتق ان كان ممن يعتق وهذا حصل لي لما أردت التفرق به ردية الاختصاص لله فقيل لي لا يسح لك ذلك حتى لا يقوم لاحد عليك حجة قلت لا والله ان شاء الله فقيل لي وكيف يصح لك ان لا يقوم لله عليك حجة قلت انما انتقام الجاهل على المسكرين لا على المعتزين وعلى أهل الدعاوى وأصحاب الخطوط لا على من قال مالي حق ولا حظ ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد المحمدا قد طهره الله وأهل بيته تطهروا وذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشبههم فان الرجس هو الذي ربح عند العرب هكذا حكى السراء قال تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا فلا يضاف اليهم الا مطهر ولا يبدون المضاف اليهم هو الذي يشبههم فمما يشبهون لانفسهم الامم له حكم الطهارة والتقديس فهذه شهادة من الذي صلى الله عليه وسلم سلمان الفارسي بالطهارة والخط الالهى والعصمة حيث قل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان منا أهل البيت وشهد الله لهم بالطهارة وذهب الرجس عنهم واذا كان لا يضاف اليهم الا مطهر مقدم وحصلت لهم العناية الربانية الالهية عبرة وانضافة فظنك بأهل البيت في موسم فهم المظهرين بل هم عين الطهارة فهذه الآية تدل على ان الله تعالى قد شرّك لأهل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ايها الذين آمنوا ما تقدم من ذنبك وما تأخر وأي ربح وقد رافد من الدوب وأوج فطهر الله سبحانه صلى الله عليه وسلم بالمغفرة مما هو ذنب بالنسبة اليه ولو وقع منه صلى الله عليه وسلم لكان ذنبا في نفسه وفي اهل بيته لان الذم لا يلحق به على ذلك من الله ولا من شرعائه لو كان حكمه حكم الذنب لكانه ما يجب الذم من الله

ولم يصدق قوله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً فدخل الشرفاء أولاد فاطمة كلهم  
رضي الله عنهم ومن هو من أهل البيت مثل سلمان الفارسي رضي الله عنه إلى يوم القيامة في حكم هذه  
الآية من الغفران فهم المطهرون اختصا من الله وعناية بهم لشرف محمد صلى الله عليه وسلم وعناية  
الله به ولا يظهر حكم هذا الشرف لأهل البيت إلا في الدار الآخرة فإنهم يحشرون مغفوراً لهم وأما  
في الدنيا فمن أتى منهم حداً أقيم عليه كالتائب إذا بلغ الحاكم أمره وقد زنى أو سرق أو شرب أقيم عليه  
الحدة مع تحقن المغفرة كما عزوا مثاله ولا يجوز ذمته وينبغي لكل مسلم يؤمن بالله وبما أنزله أن يصدق  
الله تعالى في قوله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً فيعتقد في جميع ما يصدر من  
أهل البيت أن الله تعالى قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم أن يلحق المذمة بهم ولا ما يشاء عراض من قد  
شهد الله بتطهيره وذهاب الرجس عنه لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه بل بسابق عناية من الله بهم ذلك  
ففضل الله بوثيقه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وإذا سمع الخبر الوارد في سلمان الفارسي فله هذه  
الدرجة فإنه لو كان سلمان على أمر يشنوه ظاهر الشرع وتلحق المذمة به لأنه كان مضافاً إلى أهل البيت  
من لم يذهب عنه الرجس فيكون لأهل البيت من ذلك بقدر ما أضيف إليهم وهم المطهرون بالنص فسلمان  
منهم بلا شك فأرجو أن يكون عتب عقيل وسلمان تلحقهم هذه العناية كما لحقت أولاد الحسن والحسين  
وعقيلهم وموالي أهل البيت فإن رجة الله واسعة وإذا كانت منزلة مخلوق عند الله بهذا المنابة وهي  
أن يشرف المضاف إليهم بشرفهم وشرفهم ليس لأنفسهم وإنما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم حلة  
الشرف كيف يؤول إلى أن أضيف إلى من له العناية والجد والشرف لنفسه وذاته فهو المجيد سبحانه  
وتعالى فالمضاف إليه من عباده الذين هم عباده وهم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال تعالى  
لا بليس أن عبادي فأضافهم إليه ليس لك عليهم سلطان وما تجدي في القرآن عباداً مضافين إليه  
سبحانه إلا السعداء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد فما نزلك بالمعصومين المحفوظين منهم القائلين  
بجودده الواقفين عندهم راحة فشرّفهم على رأيهم وهؤلاء هم أقطاب هذا المقام ومن هؤلاء الأقطاب  
ورث سلمان شرف مقام أهل البيت فكان رضي الله عنه من أعلم الناس بالله على عباده من الحقوق  
وما لأنفسهم والمخلوق عليهم من الحقوق وأقواهم على أدائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لو كان الإيمان بالثريا لثابته رجال من فارس وأشار إلى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي صلى الله  
عليه وسلم ذكر الثريا دون غيرها من الكواكب إشارة بديعة لتبني الصفات السبع لأنها سبعة كواكب  
فافهم فسر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت ما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من أداء كتابته وفي هذا  
قوله عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى القوم منهم والكل موالى الحق ورجته وسعت كل  
شيء وكل شيء عبده ومولاه وبعد أن تين لك منزلة أهل البيت عند الله وأنه لا ينبغي لمسلم أن  
يذمهم بما يقع منهم أصلاً فإن الله طهرهم قلوبهم الذام لهم أن ذلك راجع إليه ولو ظلمه فذلك الظلم  
هو في زعمه ظلم لا في نفس الأمر وإن حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه بل حكم ظلمهم إيانا في نفس الأمر  
يشبه جري المقادير علينا وعلى من جرت عليه في ماله ونفسه بغيره أو بحرق أو غير ذلك من الأمور  
المهلكة فيحترق أو يموت له أحد أحيائه أو يصاب في نفسه وهذا كله مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له  
أن يذم قدر الله ولا قضاءه بل ينبغي له أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضى وأن نزل عن هذه المرتبة  
فبالصبر وأن يرتفع عن تلك المرتبة فبالشكر فإن في طي ذلك نعماً من الله لهذا المصاب وليس وراء  
ما ذكرناه خير فإن ما وراءه ليس إلا الضجر والسخط وعدم الرضى وسوء الأدب مع الله فكذا ينبغي أن  
يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وعرضه وأهله وذويه فيقابل ذلك كله  
بالرضى والتسليم والصبر ولا يلحق المذمة بهم أصلاً وإن توجهت عليهم الأحكام المقررة شرعاً فلا  
لا يفتتح في هذا بل يجري المقادير وإنما معناها تعليق الذم بهم إذ ميزهم الله عنا بما ليس لنا معهم





ولما بينت لك اقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله المصطفون الاخيار فاعلم ان اسرارهم التي اطلعنا الله عليها تجهلها العامة بل اكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام وانحضر منهم رضى الله عنه وهو من اكبرهم وقد شهد الله له انه آتاه راحة من عنده وعلمه من لدنه علما تبعه فيه كل من اتبعه في علمه عليه السلام الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني فمن اسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة اهل البيت وما قد نبه الله على علو رتبته في ذلك ومن اسرارهم علم المكر الذي مكر الله بعباده في بعضهم مع دعواهم حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤاله المودة في القربى وهو عليه السلام من جملة اهل البيت فافعل اكثر الناس ما سألهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر الله فعصوا الله ورسوله وما احبوا من قرابته الا من رأوا منه الاحسان فباغراضهم احبوا وباتقهم تعشقوا ومن اسرارهم الاطلاع على صحة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا تعلم العلماء بها فان الفقهاء والمحدثين الذين أخذوا علمهم ميتا عن المتأخرين منهم هو فيه على غلبة ظن اذ كان النقل شهادة والتواتر عزيز ثم انهم اذا عتروا على امور تصيد العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر ناصيا حكما وبه فان النصوص عزيزة فخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم فيه ولهذا اختلفوا وقد يمكن ان يكون لذلك اللفظ في ذلك الامر نص آخر يعارضه ولم يصل اليهم وما لم يصل اليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون بأى وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرع فأخذه اهل الله عن رسول الله في الكشف عن الامر الجلى والنص الصريح في الحكم أو عن الله بالبينه التي هم عليها من رتبهم والبصيرة التي بهادعوا الخلق الى الله عليها كما قال الله أفن كان على بينة من ربه وقال أدعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني فلم يفرد نفسه بالبصيرة وشهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يتبعونه الا على بصيرة وهم عباد الله اهل هذا المقام ومن اسرارهم ايضا اصابة اهل العقائد فيما اعتقدوه في الجنب الالهى وما تجلى لهم حتى اعتقدوا ذلك ومن أين يتصور الخلاف مع الاتفاق على السبب الموجب الذى استندوا اليه فانه ما اختلف فيه اثنان وانما وقع الخلاف في ما هو ذلك السبب وبماذا يسمى ذلك السبب فمن قائل هو الطبيعة ومن قائل هو الدهر ومن قائل غير ذلك فاتفق الكل في اثباته ووجوب وجوده وهل هذا الخلاف يضربهم مع هذا الاستناد أولا هذا كله من علوم اهل هذا المقام

### • (الباب الثلاثون) •

في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الربانية شعر

ان الله عباد اركبوا وترقت همم الذل بهم فاجتبا هم وتجلي لهمو من يكن ذارفة في ذله رتبة الحادث ان حققها ان الله علوما جسة لطفت ذاتا فايد ركها	نجب الاعمال في الليل البهيم لعز يزجل من فرد عليهم وتلقاهم بكاسات التديم انه يعرف مقدار العظيم انما يظهر فيها بالقديم في رسول ونبي وقسيم عالم الانفاس انفاس التسيم
--	---

اعلم ايدي الله ان اصحاب النجب في العرف هم الركن قال الشاعر

فليت لي بهم قوما اذا ركبوا	شنوا الاغارة فرسانا وربكانا
----------------------------	-----------------------------

الفرمان ركاب الخيل والركبان ركاب الابل فالافراس في العرف تركبها جميع الطوائف من عرب  
 وعجم والهمجن لا يستعملها الا العرب والعرب ارباب الفصاحة والحماسة والكرم ولما كانت هذه  
 الصفات غالبية على هذه الطائفة سميناهم بالركبان ففهم من يركب نجيب الهمم ومنهم من يركب  
 نجيب الاعمال فلذلك جعلناهم طبقتين اولى وثانية وهؤلاء الركبان هم الافراد في هذه  
 الطريقة فانهم رضى الله عنهم على طبقات ففهم الاقطاب ومنهم الاثمة ومنهم الاوتاد ومنهم الابدال  
 ومنهم النقباء ومنهم النجباء ومنهم المرجثون ومنهم الافراد وما منهم طائفة الا وقد رأيت منهم وعاشرتهم  
 ببلاد المغرب وبلاد الحجاز والشرق وهذا الباب مختص بالافراد وهي طائفة خارجة عن حكم القطب  
 وحدها ليس للقطب فيهم تسرف ولهم من الاعداد من الثلاثة الى ما فوقها من الافراد ليس لهم  
 ولاغيرهم فيمادون الفرد الا اول الذي هو الثلاثة قدم فان الاحدية وهو الواحد ذات الحق والاثان  
 للمرتبة وهو توحيد الألوهية والثلاثة اول وجود الكون عن الله فالافراد في الملائكة الملائكة  
 المهيمنون في جمال الله وجلاله الخارجون عن الاملاك المسخرة والمدبرة الذين هما في عالم التدوين  
 والتسطير وهم من التلم والعقل الى مادون ذلك والافراد من الانس مثل المهمة من الاملاك فاقول  
 الافراد الثلاثة وقد قال صلى الله عليه وسلم الثلاثة ركب فاقول الركب الثلاثة الى ما فوق ذلك  
 ولهم من الحضرات الالهية الحضرة الفردانية وفيها يتميزون ومن الاسماء الالهية الفرد والمواد  
 الواردة على قلوبهم من المقام الذي ترده على الاملاك المهمة وهذا يجعل مقامهم وماياتون به مثل  
 ما انكر موسى على الخضر مع شهادة الله فيه لموسى عليه السلام وتعرضه بتزليته وتزكية الله اياه واخذه  
 العهد عليه اذ اراد محبته ولما علم الخضر ان موسى عليه السلام ليس له ذوق في التقدم الذي هو الخضر  
 عليه كما ان الخضر ليس له ذوق فيما هو موسى عليه من العلم الذي علمه الله الا ان مقام الخضر لا يعطى  
 الاعتراض على احد من خلق الله لمشاهدة خاصة هو عليها ومقام موسى والرسول يعطى الاعتراض  
 من حيث هم رسل لا غير في كل ما يرونه خارجا عما ارسلوا به ودليل ما ذهبنا اليه من هذا قول الخضر  
 لموسى عليه السلام وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا فلو كان الخضر نبيا لما قال له ما لم تحط به خبرا  
 فالذي فعله لم يكن من مقام النبوة قال له في انفراد كل واحد منهما بمقامه الذي هو عليه يا موسى  
 انا على علم علمه الله لا تعلمه انت وانت على علم علمه الله لا اعلمه انا واقتراوا عزا بالانكار فالانكار  
 ليس من شأن الافراد فان لهم الاولوية في الامور فهم ينكر عليهم ولا ينكرون قال الجنيد رضى الله  
 عنه لا يبلغ احد درج الحقيقة حتى يشهد فيه ألف صديق بانه زنديق وذلك لانهم يعلمون من  
 الله ما لا يعلم غيرهم وهم اصحاب العلم الذي كان يقول فيه على بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي  
 الله عنه حين ضرب يده الى صدره وتهدان ههنا علوما جمة لو وجدت لها حلة فانه كان من الافراد  
 ولم يسمع هذا من غيره في زمانه الا من ابي هريرة رضى الله عنه ذكر مثل هذا خرج البخاري في صحيحه  
 عنه انه قال حلت عن النبي صلى الله عليه وسلم جرابين اما الواحد فبنته فيكم واما الآخر فلو بنته  
 لقطع مني هذا البلعوم والبلعوم مجرى الطعام فابو هريرة ذكر انه حله عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فكان فيه ناقلا عن غير ذوق ولكنه علم لكونه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن  
 انما تكلم فيمن اعطى عين الفهم في كلام الله تعالى في نفسه وذلك علم الافراد وكان من الافراد عبد  
 الله بن العباس البصر كان يلقب به لاتساع علمه فكان يقول في قوله عز وجل الله الذي خلق سبع  
 سموات ومن الارض مثلهن يتزل الا صريرهن لو ذكرت قصصه لرجتموني وفي رواية لتسلم اني كافر  
 والى هذا العلم كان يشير على بن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين عليهم الصلاة والسلام بقوله  
 هذين البيتين وما ادرى حل هما من قبله او تمثلهما

لقليل لي انت عن يعبد الوثنا  
يرون اقم ما يا تونه حسنا

يارب جوهر علم لو ابوح به  
ولا ستحل رجال مسلمون دعي

ففيه بقوله يعبد الوثنا على مقصوده ينظر اليه تأويل قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته  
بإعادة الضمير على الله تعالى وهو من بعض محملاته فبالله يا اخي انصني فيما اقوله لك لاشك انك قد  
أجعتني على انه كل ما سمع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار في كل ما وصف به في هاربه  
تعالى من الفرح والضحك والتعجب والتبشيش والغضب والتردد والكراهة والمحبة والشوق وامثال  
ذلك يجب الايمان به والتصديق فلو هبت نفحات من هذه الحضرة الالهية كشفا وتجليا وتعريفا  
الهياء على قلوب الاولياء لعلوا باعلام الله وشاهدوا باشهاد الله هذه الامور المعبر عنها بهذه  
الالفاظ على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وقد وقع الايمان مني ومنك بهذا كله فاذا اتى بمثله هذا  
الولي في حق الله ألت ترندقه كما قال الجنيد ألت تقول هذا مشبه هذا عابد وثن كيف وصف  
الحق بما وصف به الخلق ما فعات عبدة الاوثان اكثر من هذا وكما قال علي بن الحسين ألت كنت  
تقتله أو تنفي يقتله وكما قال ابن عباس فبأي شيء آمنت وسأت لما سمعت من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما في حق الله من الامور التي تحيلها الادلة العقلية وتمنع من تأويلها الاشعرى تأويلها على رجوه  
من التزيه في زعمه فاین الانصاف فهلا قلت القدرة واسعة فلها ان تعطي لهذا الولي ما اعطت للنبي  
من الاسرار فان ذلك ليس من خصائص النبوة ولا جبر الشارع على امته هذا الباب ولا تكلم فيه  
بشيء بل قال ان يكن في امتي محدثون فعمر منهم فقد اثبت النبي صلى الله عليه وسلم ان ثم من يحدث عن  
ليس بنبي وقد تحدث بمثل هذا فانه خارج عن تشريع الاحكام من الحلال والحرام فان ذلك اعني  
التشريع من خصائص النبوة وليس الاطلاع على غوامض العلوم الالهية من خصائص نبوة  
التشريع بل هي سارية في عباد الله من رسول وولي وتابع ومتبوع يا ولي فاین الانصاف منك  
أليس هذا موجودا في النقيض واصحاب الاذكار الذين هم فراعنة الاولياء ودجاجلة عباد الله  
الصالحين والله يقول لمن عمل منا بما شرع الله ان الله يعلم ويولي تعاليمه يعلم ان الله تعالى قال الله  
تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وقال ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ومن  
اقطع هذا المقام عمر بن الخطاب واحمد بن حنبل وايضا قال صلى الله عليه وسلم في عمر بن الخطاب  
يدكر ما اعطاه الله من القوة يا عمر ما ليك الشيطان في فمك الاسلاك لجا غير جك فدل على عدمه بشهادة  
المعصوم وقد علمنا ان الشيطان ما يسلك قط بنا الا الى الباطل وهو غير في عمر بن الخطاب لما كان  
عمر يسلك الاجحاج الحق بالنص فكان ممن لا تأخذه في الله لومة لائم في جميع ماله وللحق صولة  
ولما كان الحق صعب المرام قويا حمله على النفوس لا تحمله ولا تقبل بل تعبه وترده لهذا قال صلى الله  
عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وصدق عليه السلام يعني في الظاهر والباطن اما في الظاهر  
فلعدم الانصاف وحب الرياسة وخروج الانسان من عبوديته راشغاله بما لا يعنيه وعدم تفرغه  
لما دعى اليه من شغل نفسه وعييه عن عيوب الناس واما في الباطن فما ترك الحق لعمر في قلبه من  
صديق فما كان له تعلق الا بالله ثم الطامة الكبرى انك اذا قلت لواحد من هذه الطائفة المنكرة اشتغل  
بنفسك يقول لك انما اقوم بحاية لدين الله وغيرته والعيرة لله من الايمان وامثال هذا ولا يسكت  
ولا ينظر اذ لك من قبيل الامكان أم لا اعني ان يكون الله قد عرف وليا من اوليائه بما يجريه في خلقه  
كالخضر وعلمه علوما من لدنه تكون العبارة عنها بهذه الصيغ التي ينطق بها الرسول عليه السلام كما قال  
الخضر وما فعلته عن أمري وآمن هذا المكر بها على رغبة اذ جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فوالله لو كان مؤمنا بها ما انكرها على هذا الولي لان الشارع ما انكر اطلاقها في جناب الحق من

استواء ونزول ومعية وضحك وفرح ونبش ونجيب وامثال ذلك وما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قط  
 انه حجرها على أحد من عباد الله بل اخبر عن الله انه يقول لنا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة  
 ففتح لنا ونهنا الى التأسي به صلى الله عليه وسلم وقال فاتبعوني بحبيكم الله وهذا من اتباعه  
 والتأسي به فمن التأسي به اذا ورد علينا من الحق تعالى واراد حق فعلنا من الله علمنا فيه رحمة حبا لله  
 بها وعناية حيث كفى ذلك على بينة من ربنا وتلوها شاهدنا وهو اتباعنا سنته وما شرع لنا ونهنا  
 بشي منها ولا ارتكبنا مخالفة بتحليل ما حرم الله أو تحريم ما احل الله فنطلب لذلك المعلوم الذي علمناه  
 من جانب الحق امثال هذه العبارات النبوية لنفصح بها عن ذلك ولا سيما اذا استلنا عن شي من  
 ذلك لان الله اخبر عن من هذه صفته انه يدعوانى الله على بصيرة فمن التأسي بالمأمور به برسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان يطلق على تلك المعاني هذه الالفاظ النبوية اذ لو كان في العبارة عنها ما هو افصح  
 منها لطلقتها صلى الله عليه وسلم فانه المأمور بتبيين ما نزل الينا ولا نعدل الى غيرها لما نرى من  
 البيان مع التحقيق بليس كمثل شي فاننا اذا عدلنا الى عبارة غيرها انما نعلم باننا اذا علم بحق الله واراد من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا اسوأ ما يكون من الادب ثم ان المعنى لا بد ان يحيل عند السامع  
 ان كان ذلك اللفظ الذي خالفت به لفظ من كان افصح الناس وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن لا يدل على ذلك المعنى بحكم المطابقة فشرعنا التأسي بربنا هذا المنكر لمكفر من اتى بمثل  
 هذا عن النظر في هذا كله وذلك لاهرين أولا حدهما ان كان عالم فطسه دام به قال تعالى حسدا  
 من عند انفسهم وان كان جاحلا فهو بالنسبة جاهل يا ولي ولقينا من اقسام هذا المقام بحيل ابي قيس  
 بمكة في يوم واحد ما يزيد على السبعين رجلا وليس لهذه الطائفة تلبس في طريقهم أصلا ولا يكون  
 أحد بطريق التريية لكن لهم الرصبة والنصيحة ونشر العلم عن وفق أخيه ويقال ان أبا العود  
 ابن الشبل كان منهم وما نقيته ولا رأيت له ولكن شمت له رائحة طيبة ونساء عاريا وبلغني ان عمه  
 القادر الجيلي وكان عدلا قطب وقته شهد لمحمد بن قائد الاواني بهذا المقام كذا نقل الى والعهد على  
 الناقل فان ابن قائد زعم انه ما رأى هناك امامه سوى قدم نبيه وهذا لا يكون الا افراد الوقت  
 فان لم يكن من الافراد فلا بد ان يرى قدم قطب وقته امامه زائدا على قدم نبيه ان كان اماما وان كان  
 وتدا ف يرى امامه ثلاثة اقدام وان كان لا يرى أربعة اقدام وهكذا لا بد ان يكون في حضرة  
 الاتباع مقاما فان لم يقيم في حضرات الاتباع وعدل به عن غير الطريق بل الممدح وبين الطريق فان  
 لا يصير قدما امامه وذلك هو طريق الوجدان الخاص الذي من الحق الى كل موجود ومن ذلك الوجه  
 الخاص تنكشف الاولياء هذه العلوم التي تنكر عليهم ويرسفون بها والدي يريدهم بها ويكرههم من  
 يؤمن بها اذا جاءته عن ارسل وهذه العلوم عينها هي التي ذكرناها آنفا ولا محاب هذا المقام التصريف  
 والتصريف في العالم فالطبقة الاولى من هؤلاء تركت التصريف لله في خلقه مع التمكن وقولية الحق لهم  
 اياه تمكلا لأمر الله عز وجل فلو استروا السرادقات العيب واستتروا بحجب العوائد  
 ولزوا العبودية والافتقار وهم النسيان الطرفا الملامية الاحفيا الأبرياء وكان أبو العود منهم  
 فكان رحمه الله من امثال أمر الله تعالى في قوله فخذوه وكيل له التصريف ولوأمر امثال  
 الامر هذا من شأنهم وأما عبد القادر فظاهر من حاله انه كان مأمورا بالتصريف فلهذا اظهر عليه  
 وهذا هو الظن بامثاله وأما محمد الاواني فكان يترك ان الله اعطاه التصريف فلهذا كان يتصرف  
 ولم يكن مأمورا فالتى فتقصره من المعرفة القدر الذي علا أبو العود به عليه فخطوا أبو العود لسان  
 الطبقة الاولى من طائفة الركبانيين وسميائهم اقطابا لثبوتهم ولان هذا المقام اعني مذهب العبودية  
 يدور عليهم ولم ارد بتطبيبتهم ان لهم جماعة تحت أمرهم يكونون رؤساء على رعايتهم بالاهل والاعمال  
 من ذلك واعلى خلا رياسة لهم في نفوسهم اصلا لم تقمهم بعبوديتهم ولم يكن لهم أمر الا بالانذار ما ورد

عليهم فيلزمهم طاعته لما هم عليه من التحق أيضا بالعبودية فيكونون قائمين به في مقام العبودية  
بامتثال أمر سيدهم \* وأما مع التخيير والعرض أو طلب تحصيل المقام فإنه لا يظهر به الأمن لم يتحقق  
بالعبودية التي خلق لها فهذا يؤولي قد عرفت في هذا الباب بمقاماتهم وبقى التعريف بأصواتهم  
وتعيين أحوال الأقطاب المدبرين من الطبقة الثانية منهم ولذا كذلك فيما بعد ان شاء الله والله يقول  
الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الحادى والثلاثون)\*

في معرفة اصول الركان شعر

حذب الدهر علينا وحنا	ومضى في حكمه وما وني
وعشقناه ففينا عسى	يطرب الدهر بايقاع الغنا
نحن حكمنا في أنفسنا	فاحكم ان شئت علينا وأنا
واقعد كان له الحكم وما	كان ذال الحكم للدهر بنا
فتسبى هو دهرى والذى	سرف الدهر كما سرفنا
فركبنا نطلب الاصل الذى	جعل السر لنا علنا
فله منا الذى حرر كنا	ولنا منه الذى سكرنا
حركات الدهر فينا شهدت	انه قال له ما سكرنا
فانا العبد الذليل المحتجى	وانا الحق وما الحسن انا

اعلم أيديك الله ان الاصول التي اعتمد عليها الركان كثيرة منها التبرى من الحركة اذا أقبلوا فيها فلهذا  
ركبوا فاهم الساكنون على مراكبهم المتحركون بتحريك مراكبهم فهم يقطعون ما أمر وابتطع به غيرهم  
لا بهم فيصلون مستريحين مما تعطيه مشقة الحركة متبرئين من الدعوى التي تعطيها الحركة حتى  
لواقتضوا بقطع المسافات البعيدة في الزمان القليل لكان ذلك الفخر راجعا للمركب الذى قطع بهم تلك  
المسافة لاهم فاهم التبرى وما لهم الدعوى فلهذا جبراهم لاحول ولا قوة الا بالله وآيتهم وما رميت  
اذ رميت ولكن الله رمى يقال لهم وما قطعتم هذه المسافة حين قطعتموها ولكن الركب قطعها فاهم  
المجولون وليس للعبد صولة الا بسلطان سيده وله الذلة والعجز والمهانة والضعف من نفسه ولما رأوا  
ان الله قد نبه بقوله تعالى وله ما سكن فأخلصه له علموا ان الحركة فيها الدعوى وان ان يكون لا تشوبه  
دعوى فانه نفي الحركة فقالوا ان الله قد أمرنا بقطع هذه المسافة المعنوية وجوب هذه المقارنات المهلكة  
اليه فان نحن قطعناها بنفوسنا لم نأمن على نفوسنا من ان نمتدح بذلك في حضرة الاتصال فانها مجبولة  
على الرعونة وطلب التقدّم وحب الفخر فنكون من أهل النقص في ذلك المقام بقدر ما ينبغي ان يحترم  
به ذلك الجنب الاعظم فلتتخذ ركابنا نقطع بها فان أرادت الافتخار يكون الافتخار للركاب لا للنفوس  
فاتخذت من لاحول ولا قوة الا بالله نجبالا كانت النجب اصبر على الماء والعلف من الافراس وغيرها  
والطريق معطشة جديبه لك فيها من المراكب من ليس له مرتبة النجب فلهذا اتخذوها نجبادون  
غيرها مما يصح ان يركب ولا يصح ان يقطع ذلك الحمد لله فان هذا الذكر من خصائص الوصول  
ولا سبحانه الله فانه من خصائص التجلى ولا اله الا الله فانه من خصائص الدعاوى ولا اله الا الله فانه  
من خصائص المفاضلة فتعين لاحول ولا قوة الا بالله فانه من خصائص الاعمال فعلا وقولا طاهرا  
وباطنا لانهم بالاعمال امر وواو السفر عمل قلبا وبدا ومعنى وحسا وذلك مخصوص بلا حول ولا قوة  
الا بالله فانه بها يقول لا اله الا الله وبها يقول سبحانه الله وغير ذلك من جميع الاقوال والاعمال



ولما كان السكون عدم الحركة والعدم أصلهم لانه قوله وقد خلقتك من قبل ولم تنشأ يريد  
وجودا اختاروا السكون على الحركة وهو الاقامة على الاصل فنبه سبحانه في قوله وله ما سكن  
في الليل والنهار أن الخلق سلوا له في العدم وادعوا له في الوجود فن باب الحقائق عزى الحق خلقه  
في هذه الآية عن اضافة ما ادعوه لانفسهم بقوله وله ما سكن في الليل والنهار أى ما ثبت والنبوت أمر  
وجودى عقلى لا يعنى بل نسبى وهو السميع العليم يسمع دعواكم في نسبة ما هو له وقد نسبتموه اليكم  
ويعلم أن الأمر على خلاف ما ادعيتوه ومن أصولهم التوحيد بلسان بي يتكلم وبى يسمع وبى يصبر  
وهذا مقام لا يحصل الا عن فروع الاعمال وهى النوافل فان هذه الفروع تنبع المحبة الالهية والمحبة  
الالهية تورث العبد أن يكون بهذه الصفة فتكون هذه الصفة أصلا لهذا الصنف من العباد فيما يعلمونه  
ويحكمون به من احكام الخضر وعلمه فهو أصل مكتسب وهو الخضر أصل العناية الالهية بالرحمة التى  
آتاها الله اياها وعن تلك الرحمة كان له هذا العلم الذى طلب موسى عليه السلام ان يعلمه منه فان تظنت  
لهذا الامر الذى اوردناه عرف قدر ولاية هذه الملة المحمدية والامة ومنزلتها وأن نضرة زهرة فروع  
أصلها المنشروع لها فى العاتية هى أصل الخضر الذى امتد الله على موسى بلقائه وأدبه به فأنبع  
للعمدى فرع فرع أصله ما هو أصل الخضر ومثل موسى عليه السلام يطلب منه ان يعلمه  
بما هو عليه من العلم فانظر منزلة هذا العارف المحمدى أين تميزت فكيف لك بما يتبعه الاصل الذى ترجع  
اليه هذه الفروع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ربه ان الله يقول ما تقرب الى  
المتقربون بأحب الى من اداء ما اقترنته عليهم فهذا الاصل هو اداء الفرائض ثم قال ولا يزال العبد  
يتقرب الى بالنوافل وهى ما زاد على الفرائض ولكن من جنسها حتى تكون الفرائض أصلا لها مثل  
نوافل الخيرات من صلاة وزكاة وصوم وحج وذكر فهذا هو الشرع الاقرب الى الاصل ثم يتبع له هذا  
العمل الذى هو نافلة محبة الله اياه وهى محبة خاصة جرائست هى محبة الامتثال فان محبة الامتثال  
الاصلية اشترك فيها جميع أهل السعادة عند الله تعالى وهى التى اعطت لهؤلاء التقرب الى الله  
بنوافل الخيرات ثم ان هذه المحبة وهى الشرع الثانى الذى هو بمنزلة الزهرة اتبعت له ان يكون الحق  
سمعه وبصره ويده الى غير ذلك وهذا هو الشرع الثالث وهو بمنزلة الثمرة التى تنبت عند الزهرة فعند  
ذلك يكون العبد يسمع بالحق وينطق به ويصبر به ويخشى به ويدرك به وهذا رضى الهى خاص  
أعطاه هذا المقام ليس للملك فيه وساطة من الله واهدا قال الخضر لموسى عليه السلام ما لم تحط به  
خبرا فان رضى الرسل انما هو بالملك بين الله وبين رسله فلا خبر لهم بهذا الدوق فى عين امتضاء الحكم فى عالم  
الشهادة فأتعود الارسال لتشريع الاحكام الالهية فى عالم الشهادة الا بواسطة الروح الذى يربط به  
على قلبه أو فى تمثله ولم نعرف الرسل الشريعة الا على هذا الوصف لا غير فان الرسول له قرب اداء  
الفرائض والمحبة عليها من الله وما نتج له ثبت ان محبة وله قرب النوافل ومحتسا وما تعطيه محبة باولكن  
من العلم بالله لا من علم التشريع واسماء الحكم فى عالم الشهادة فلم تحط به خبرا من هذا التيسيل وهذا  
القدر هو الذى اختص به الخضر دون موسى عليه السلام ومن هذا الباب يحكم المحمدى الذى لم يتقدم  
له علم بالشريعة بواسطة النمل وقراءة التثنية والحديث ومعرفة الاحكام الشرعية فينطق صاحب هذا  
المقام بعلم الحكم المنشروع على ما هو عليه فى الشرع المنزل من هذه الخضر وايس من الرسل وانما  
هو تعريف الهى وعصمة يعطى هذا المقام ايس للرسالة فيه مدخل وهذا معنى قوله ما لم تحط به خبرا  
فان لرسول لا يأخذ هذا الحكم الا ينزل الروح الامين على قلبه أو بمثال فى شاهده ينزل له الملك  
رجلا ولما كانت النبوة قد منعت والرسالة كذلك بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا التعريف  
لهذا الشخص بما هو الشرع المحمدى عليه فى عالم الشهادة فلو كان فى زمان تشريع كما كان فى زمان  
موسى لتظهر الحكم من هذا الولي كما ظهر من الخضر من غير وساطة ملك بل من حضرة القرب فارسل

والنبي لهما حضرة القرب مثل ما لهذا وليس له التشريع منها بل التشريع لا يكون له الا بواسطة الملك الروح وما يقى الا اذا حصل للنبي المتأخر من شرع المتقدم ما هو شرع له هل يحصل ذلك بواسطة الروح كما يشرعه أو يحصل له كما حصل للنضر ولهذا الولي من حضرة الوحي فذهبي انه لا يحصل له الا كما يحصل ما يختص به من التشريع ذلك الرسول ولهذا يصدق الثقة العدل في قوله ما لم يخط به خبرا وما يعرفه منازع ولا يخالف فيما ذكرناه من أهل طريقنا ولا وقفنا عليه غير أنه ان خالفنا فيه أحد فلا يتصور فيه خلاف لنا الا من أحد رجلين رجل من أهل الله التبس عليه الامر وجهل التعريف الالهى حكما فأجاز أن يكون الرسول أو النبي كذلك ولكن في هذه الامة واما في الزمان الاول فهو حكم لصاحبه ولا بد وهو تعريف للرسول بواسطة الملك ان هذا شرع انصيره قال تعالى لما ذكر الانبياء اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وما ذكره هداهم الا بالوحي بواسطة الروح وازجل الآخر رجل قاس الحكم على الاخبار واما غير ذلك فلا يكون ومع هذا فلم يصل اليه من واحد منهم خلاف فيمضد كراهه ولا وفاق ومن أصول هذه الطبقة أيضا انه يتكلم بما به يسمع ولا يقول بذلك سواهم من حيث الذوق ولكن قد يقول بذلك من يقول به من حيث الدليل العقلي فهو لا يأخذونه عن تعجل الهى وغيرهم يأخذونه عن نظر صحيح موافق للامر على ما هو عليه وهو الحق ووقع الاختلاف في الطريق فهذا الطريق غير هذا الطريق وان اتفقتا في القول وهو الغاية فهو السميع لنفسه البصير لنفسه العالم لنفسه وهكذا كل مانسب به أو تصفه أو تنعته ان كنت بمن يسمي الادب مع الله حيث يطلق لفظ صفة على ما نسب اليه أو لفظ نعت فانه ما اطلق على ذلك اللفظ اسم فقال سبع اسم ربك وتبارك اسم ربك والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال في حق المشرعين قل سمعوه وما قال صفوههم ولا انتصوهم بل قال سبحانه ربك رب العزة عما يصفون فتره نفسه عن الوصف لفظا ومعنى ان كنت من أهل الادب والتفطن فهذا معنى قولى ان كنت بمن يسمي الادب مع الله والمخالف لنا يقول انه يعلم يعلم ويقدر بقدره ويصير بصر وهذا يجمع ما يسمى به الاصفات التنزيه فانه لا يتكلم فيها بهذا النوع كالغنى واشباهه الا بعنهم فانه جعل ذلك كله معانى فاعمة بذات الله لا هى هو ولا هى غيره ولكن هى اعيان زائدة على ذاته والاستاذ أبو اسحاق جعل السبع أصولا لاعيانا زائدة على ذاته انصفت بها ذاته وجعل كل اسم بحسب ما تعطيه دلالة فجعل صفات التنزيه كلها في جدول الاسماء الحى وجعل الخير والحسب والعلم والمحمى واخوانه في جدول العلم وجعل الاسماء الشكور في جدول الكلام وهكذا ألحق بكل صفة من السبع ما يليق بها من الاسماء بالمعنى كالتخالق والزاق بالقدرة وغير ذلك على هذا الاسلوب هذا مذهب الاستاذ واجمع المتكلمون من الاشاعرة على ان ثم أمور زائدة على الذات ونصبوا على ذلك أدلة ثم انهم مع اجماعهم على الزائد لم يجدوا دليلا فاطعوا على ان هذا الزائد على الذات هل هو عين واحدة لها احكام مختلفة أو هل هذا الزائد أعيان متعددة ولم يقل حاذقوهم في ذلك شيئا بل قال بعضهم يمكن ان يكون الامر في نفسه يرجع الى عين واحدة ويمكن ان يرجع الى اعيان مختلفة الا انه زائد ولا بد ولا فائدة جاء بها هذا المتكلم الا عدم الحكم فان الذات اذا قبلت عينا واحدة زائدة تجاز أن تقبل عينا كثيرة زائدة على ذاتها فتكون القدماء لا يحصون كثرة وهو مذهب أبي بكر بن الكليب والخلاف في ذلك بطول وليس طريقنا على هذا بنى أعنى في الرد عليهم ومنازعتهم لكن طريقنا يميز ما أخذ كل طائفة ومن أين اتصلته في شملتها وما تجلى لها وهل يؤثر ذلك في سعادتها أو لا يؤثر هذا حظ أهل طريق الله من العلم بالله فلا نستغل بالرد على أحد من خلق الله بل ربما نقسم لهم العذر في ذلك للاتساع الالهى فان الله أقام العذر حين يدعوهم الله الها آخر برهان يرى انه دليل في زعمه فقال عز من قائل ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به ومن أصولهم الادب مع الله فلا يسمونه الا بما سمي به نفسه ولا يضيفون اليه

الا ما أضافه الى نفسه كما قال تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وقول في السينة وما أصابك من  
 سيئة فمن نفسك ثم قال قل كل من عند الله اى قل ذلك في الامرين اذا جمعتهما ولا تقل من الله فراع  
 اللفظ واعلم ان الجمع الامر حقيقة تخالف حقيقة كل فرد اذا انفرد ولم يجمع مع غيره كسواد المداين  
 العنصر والزاج فتصل مدانه بين ما يكون منه وبين ما يكون من عنده فقال تعالى في حق طائفة  
 مخصوصة والله خير وأبقى بينية المفاضلة ولا مناسبة وقول في حق طائفة أخرى معينة صفتها  
 وما عند الله خير وأبقى فما هو عند ما هو من ما هو منه ولا عين هوية في الطائفتين ما بين المرتبتين  
 كما قيل لو احدث ما تركت لاهلك قتال الله ورسوله وقيل لا حر ذلك فتعال نصف ما الى فتيل ما به كما بين  
 كتيكايه في منزلة فاذا اخذ العبد من كل ما سواه جعله في والله خير وأبقى واذا اخذه من وجه العالم  
 الذي يقتضى الحجاب والبعد والدم جعله فيما عند الله خير وأبقى غير ان مراتب ثم انه تعالى عرفنا بأهل  
 الادب ومنزلة من العلم به فقال عن ابراهيم خليله انه قال الذي خلقني فهو يهدين والذي هو اضعفني  
 وبسني ولم يقتل يحقوني واذا مرضت ولم يقتل امرضني فهو يشفي فأضاف السماء اليه والمرض  
 لنفسه وان كان الكل من عنده ولكنه تعالى أذب رسلا ان كان المرض لا تقبله النفوس بخلاف  
 الموت فان النفسلاء من العقلاء العارفين يطلبون الموت لتخلص من هذا الجبس وتطلبه الانبياء لبقاء  
 الله الذي يتفهمه وكذلك ادل الله وهدى ما خبرني في الموت اذا استار له لان فيه لقاء الله فهو راحة  
 منه عليه ونية والمرض شغل شاغل عن أداء ما اوجب الله على العبد أداءه من حقوق الله لا حساسه  
 بالالم وهو في محل التكليف وما يحس بالالم الا الروح الحيواني فينبغي عن الروح المدر بلحده عما دى  
 اليه في هذه الدنيا فلهذا اضاف المرض اليه والسماء والموت الحق كما فعل صاحب موسى في اصابه  
 خرق السفينة اليه اذ جعل خرقها عيبا واضاف قتل اعلام اليه والى ربه بل فيه من الرحمة بأبويه  
 وما سواه من ذلك اصابه اليه وأضاف اقامة الجدار الى ربه لما فيه من الصلاح واخبره ان تعالى  
 عن عبده الخضر في خرق السفينة فأردت أن أعجبها تنزيها ان يضيف الى الجنب العالى ما يطهره  
 دم في العرف والعادة وقال في اقامة الجدار لما جعل اقامته رحمة باليمين لما يصيبانه من الخير الذين  
 هو الكفر فأراد ربك يخبر موسى ان يبلغا شدة هما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وقال لموسى  
 في حق اعلام انه طمع كذفر والكفر صفة مذمومة قال تعالى ولا يرئى لعباده ~~الشر~~  
 ولما اراد ان يبره بأن الله يبدل اجبه خيرا منه زكاة وأقرب رحما اضاف ما كان في المسئلة من  
 العيب في نظر موسى حيث جعله نكرا من المنكر وجعله نفسا زكية قتلت بغير نفس فقال  
 فأردنا ان يبدلها ما ربهما فأقن بنون الجمع فان في قتله امرين امر ابودى الى الخير وأمر الى غير ذلك  
 في نظر موسى وفي مستقر العادة ما كان من خير في هذا الفعل فهو لله من حيث خير النون وما كان فيه  
 من نكر في ظاهر الامر في نظر موسى في ذلك الوقت كذا للحضر من حيث نكير النون فنون الجمع لها  
 وجهان لما فيها من الجمع وجه الى الخير به اضاف الامر الى الله ووجه الى العيب به اضاف العيب  
 الى نفسه وجاء بهذه المسئلة رافعة في الوسط لاني الطرف بين السفينة والجدار ليكون ما فيها من  
 عيب من جهة السفينة وما فيها من خير من جهة الجدار ولو كانت المسئلة اعلام في اطراف المسئلة  
 اراتها لم تعط الحكمة ان يكون كل وجه مخلصا من غير ان يشوبه شيء من الخير أرضه فلو كانت اولاً  
 وكانت السفينة وسطا لم يبدل ما في مسئلة الغلام من الخير الذي له ولا يوبه الى الجدار حتى يمر على الخضر  
 عيب السفينة ظاهرا وحينئذ يصل بالخير الذي هو في الجدار ولو كان الجدار وسطا وناحر حديث  
 الغلام لم يصل عيب السفينة الى الاتصال بعيب الغلام حتى يربح الجدار في غير المسئلة ومن  
 شأن الحضرات ان تقل اعيان الاشياء اعني صفاتها اذا مرت بها فكانت مسئلة اعلام وسطا على  
 وجه العيب جهة الزينة وبلى وجه الخير جهة الجدار واستقامت الحكمة فان قلت فلم جمع من الله

بين نفسه في ضمير النون اعني نون فأردنا وقد قال صلى الله عليه وسلم لما سمع بعض الخطباء قد جمع بين الله ورسوله في ضمير واحد في قوله ومن يعصهما بشئ الخطيب انت قلنا علم انه من الباب الذي قررناه وهو انه لا يضاف الى الحق الا ما اضاف الحق الى نفسه او امر به رسوله او من آتاه علم من لدنه كان الخضر المنصوص عليه فهذا من ذلك الباب فلما كان هذا الخطيب عرياً من العلم اللدني ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم له اذن في اباحة مثل هذا الهذاذمة وقال بشئ الخطيب انت فانه كان ينبغي له ان لا يجمع بين الحق والخلق في ضمير واحد الا باذن الهى من رسول الله صلى الله عليه وسلم او علم لدني ولم يكن واحداً من هذين الامرين عنده فلهذا ذمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث رويناه عنه في خطبة خطبها فذكر الله تعالى فيها وذكر نفسه ثم جمع بين ربه وبين نفسه فيها في ضمير واحد فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فلن ينصر الا نفسه وان ينصر الله شيئاً وما ينطق صلى الله عليه وسلم عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ولهذا قال الخضر وما فعلته عن امرى يعنى جميع ما فعله من الاعمال وجميع ما قاله من الاقوال في العبارة لموسى عن ذلك قافهم فهذا قد أثبت ان عن اصولهم بما فيه كفاية قال رب انهم المرادون المحبونة اسرارهم في البيض فلا يتخللها هوا مثل القاسرات الطرف من الحور المصورات في الخيام كأنهن بيض مكنون ومن صفاتهم انهم لا يكشفون وجوههم عند النوم ولا ينامون الا على ظهورهم اهلهم التلقى لا يتحركون الا عن امر الهى ولا يسكنون الا كذلك بارادة ارادتهم ما يراد ولما كان السكون امراً عديماً لذلك قرنا به الارادة دون الامر ولما كان التمسك امر اوجود بالذات قرنا به الامر الهى ان فهمت وهم رضى الله عنهم لا يراحمون ولا يراحمون وأكثر ما يجري على ألسنتهم ما شاء الله فحضر لهم السحب ولهم التدم الراحة في علم الغيوب ولهم في كل ليلة معراج روحاني بل في كل نومة من ليل او نهار ولهم استشراق على بواطن العالم فرأوا ملكوت السموات والارض قال الله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين وقال في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الذي اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله نريه من آياتنا وهو عين امرائه واعماله ورثة الانبياء احوالهم التم ان لو قطعوا ارباباً ما عرف ما عندهم ولهذا قال الخضر وما فعلته عن امرى وهو من اصولهم الا ان يؤمروا بالافشاء والاعلان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \* (الباب الثاني والثلاثون) \*

في معرفة الاقطاب المدبرين من الفرقة الثانية الربانية شعر

ان التدبر معشوق لصاحبه	به تعشقت الاسماء والدول
عليه عند الذي يعنى سوا الله	في كل ما يقتضيه كونه العمل
به ترتب ما في الكون من عجب	فكل كونه في علمه اجل

لقيت من هؤلاء الطائفة جماعة باشيلية من بلاد الاندلس منهم ابو يحيى الصنهاجى الضرير كان يسكن بمسجد الزبيدي صحبته الى ان مات ودفن بجبل عال كثير الرياح بالشرق فكل الناس شق عليهم طلوع الجبل لطوله وكثرة رياحه فسكن الله الريح فلم تهب من الوقت الذي وضعناه في الجبل واخذ الناس في حفر قبوره وقطع حجره الى ان فرغنا منه وواريناه في روضته وانصر فنافعنا انصرافنا هبت الريح على عادتها فتعجبت الناس من ذلك ومنهم ايضا صالح البربرى وابو عبد الله الشرقى وابو الحاج يوسف الشربلي \* فاما صالح فصاح اربعين سنة ولزم باشيلية مسجد الرطند الى اربعين سنة على التجريد

بالحالة التي كن عابها في سياحته . وأما أبو عبد الله انشرف في فكن صاحب خضوة بنى نحو من خمسين  
 سنة ما اشرح له سراجا في بيت ورايت له عجائب . وأما أبو الخناج انشرف في فهو من قرية يدعى شربل  
 بشرق اشيلية كان يمر بمشي على الماء ونعاشره الارواح وما من واحد من هؤلاء الا وعشرتهم معاشرة  
 مودة وامتراج ومحبة منهم فينا وقد ذكرناهم مع اشياخنا في الدرّة الناحرة عند كرى من انشفت به  
 في طريق الاخرة فكان هؤلاء الاربعة من اهل هذا مقام وهم من اكابر اولياء الملازمة جعل  
 بايديهم علم التدبير والتفصيل فلهم الاسم المدبر المفصل وهجيراهم يدراهم في مثل آيات هذه  
 العرائس اهل المنصات فلهم الآيات المعتادة وغير المعتادة والعالم ككله عندهم آيات بيّات  
 والعامات لست الآيات عندهم الا التي هي غير معتادة فثبت فيهم على تعظيم الله وانه قد جعل  
 الآيات المعتادة لاصناف مختلفين من عباده منهم العبد المثل قوله تعالى ان في السموات  
 والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما ارسل الله من السماء  
 من ماء فاحيي به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين ايديهم  
 والارض لا آيات لتوم يعقلون فثم آيات لعنلاء كها معتادة وآيات للموقنين وآيات لاولي الانبياء  
 وآيات لاولي النهي وآيات للسامعين وهم اهل انفسهم عن الله وآيات لمعلمين وآيات لمؤمنين  
 وآيات للمتفكرين وآيات لاهل الذكر هؤلاء كلهم اصناف نعمهم الله نعموت خمسة وآيات شملت  
 كلها ذكرها في القرآن اذا بحثت عنها وتدرتها علمت انها آيات رزق الله على امور خمسة ترفع  
 الى عين واحدة غفل عن ذلك اكثر الناس واهمها قدر انصاف فان من الآيات المذكورة  
 المعتادة ما يدرك الناس دلالتها كونهم ناسا وجمعا ولا بد من اني وصف داررائها بعامة مع  
 اللام ومن الآيات ما يختص بحيث لا يدركها الا من له انوار السلام ومن الآيات ما هي دلالات  
 مشروطة باولي الالباب وهم العقلاء الساطرون في اب الامور وفي مشورهم الناصتون عن  
 المعاني وان كانت الالباب والهي العتول ولم يكف سبحانه بامنة العقل حتى رزق الآيات في  
 الالباب فما كل عاقل ينظر في اب الامور ويواظفها فان اهل الداهر لهم عقول بلا شك وليسوا باولي  
 الالباب ولا شك ان العباد لهم عقول ولكن ليسوا باولي النهي واختلقت صفاتهم ارباب كل صفة  
 تعطى صنف من العلم لا يحصل الا من حالته ثبت السمة الجلية فاذا رزق الله سدى وانرا الله رزق الآيات  
 في القرآن العزيز ففي مواضع اردفها وتلا بعنهم ابعد اردف صفة اعار في هاري مواضع وردف  
 مثل ارداف بعنهم بعض مسانها في سورة اروم فلا يران يقول تعالى ومن آياته ومن آياته ومن آياته  
 فينيرها جميع الناس ولا يقسمها الا انصاف الذين كرمهم في شكل بتة صفة ولان تلك الآيات  
 في حق اولئك الرت آيات وفي حق غيرهم غير رزق الا وقيوم جروا عليها ولم يدرت عددان وردفها  
 في مقام هذه الطقة ووصلت الى قوله ومن آياته ما كما يابل رزق الله من سله فثبت كل  
 العجب من حسن نظم القرآن وجمعه وانه قد ما شاف في سر الله في عاقد مراب باول  
 على غير هذا العظم فان انهار لا تعاد لسل واسيل للمام بان في سورة القدر ومن آياته  
 كم الليل والنهار لتسكو وافية فاعاد السجدة الى الليل وتبعه وامن فضله بربها انما ارادهم ان  
 انهم ان يعودان على المعنى المتسود فقد يعمل الصانع في الليل ويبيع ويشترى بالليل بالليل  
 ويسكن بالنهار ولكن الغالب في الامور هو ان اعتبره ولاح الى من خلف مستارة هذه الآيات حسن  
 العبارة بها ارفعة سترها وهو قوله ما لكم بالليل والنهار امر زائد على ما بهم من مكرم  
 بقران الاحوال في انشاء النسل لهم اروا انما يدل به كره وهو ان الله بهم انما يدل على ان  
 نشأة الاخرة الخسبة تشبه هذه النشأة الدنياوية وانها ليست بهيها ان رزق الله من سله  
 آخر كما وردت به الشرائع والتعريفات السوية في مراجع تلك الدارون رزق الله هذه الآيات

فلا شك فانها التي تبعث في القبور وتنشر ولكن يختلف التركيب والمزاج باعراض وصفات لم يبق تلك  
الدار ولا تليق بهذه الدار وان كانت الصورة واحدة في العين والسمع والاثق واقم والدين والرجلين  
بكلام النشأة ولكن الاختلاف بين نفسه ما يشعر به ويحس ومنه ما لا يشعر به ولما كانت صورة  
الانسان في الدار الاخرة على صورة هذه النشأة لم يشعر بما اشترى اليه ولما كان الحكم يختلف عرفنا  
ان المزاج اختلف فهذا الفرق بين حظ الحس والعقل فقال تعالى ومن آياته منامكم بالليل والنهار  
ولم يذكر اليقظة وهي من جملة الآيات فذكر المنام دون اليقظة في حال الدنيا يستدل على ان اليقظة  
لا تكون الا عند الموت وان الانسان نائم ابد ايام يموت فذكر انه في منام بالليل والنهار في يقظته ونومه  
وفي الخبر الناس ينام فاذا ماتوا اتهم والارثى انه لم يأب بالآية في قوله تعالى والنهار واكتفى بآية الليل  
ليحقق بهذه المشاركة انه يريد المنام في حال اليقظة المعتادة فحذفها عما يقوى الوجه الذي ابرزناه  
في هذه الآية فالمنام هو ما يكون فيه النائم في حال نومه فاذا استيقظ يقول رأيت كذا وكذا فدل  
ان الانسان في منام ما دام في هذه النشأة في الدنيا الى ان يموت فلم يعتبر الحق تعالى اليقظة المعتادة عندنا  
في العموم بل جعل الانسان في منام في نومه ويقظته كما اوردنا في الخبر النبوي من قوله الناس ينام  
فاذا ماتوا اتهم وافوضفهم بالنوم في الحياة الدنيا والعامة لا تعرف النوم في المعتاد الا ما جرت به العادة  
ان يسمى نوما فبه النبي صلى الله عليه وسلم بل سرح ان الانسان في منامه ما دام في الحياة الدنيا  
حتى يتنبه في الاخرة والموت اول احوال الاخرة فصدق الله بما جاء به في قوله تعالى ومن آياته  
منامكم بالليل والنوم العادي والنهار وهو هذا المنام الذي سرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وايضا جعل الدنيا عبرة جسرا يعبر اى يعبر كما تعبر الرويا التي يراها الانسان في نومه فكما ان الذي يراه  
الرائى في حال نومه ما هو مراد لنفسه وانما هو مراد لغيره فيعبر من تلك الدورة المرئية في حال النوم  
الى معناها المراد بها في عالم اليقظة اذا استيقظ من منامه كدلائل حال الانسان في الدنيا ما هو مطلوب  
للدنيا فكل ما يراه من حال وقول وعمل في الدنيا انما هو مطلوب للاخرة فهناك يعبر ويظهر له ما رآه  
في الدنيا كما يظهر له في الدنيا اذا استيقظ ما رآه في المنام فالدنيا جسر يعبر ولا يعمر كالانسان في حال  
ما يراه في نومه يعبر ولا يعمر فانه اذا استيقظ لا يجد شيئا مما يراه من خير او شر وديار و بناء وسفر  
واحوال حسنة أو سيئة فلا بد ان يعبر له العارف بالعبارة ما رآه في قول له تدل رؤياك كذا على كذا  
فكذلك الحياة الدنيا منام اذا انتقل الى الاخرة بالموت لم ينتقل معه شيء مما كان في يده وفي حبه من  
دار وأهل ومال كما كان حين استيقظ من نومه لم ير شيئا في يده مما كان حاصلا له في رؤياه في حال نومه  
فلهذا قال تعالى اتاني منام بالليل والنهار وفي الاخرة تكون اليقظة وهناك تعبر الرؤيا فمن نور الله  
عين بصيرته وعبر رؤياه هنا قبل الموت افلح ويككون فيها مثل رأى رؤيا ثم رأى في رؤياه انه استيقظ  
فتص ما رآه وهو في النوم على حاله على بعض الناس الذين يراهم في نومه فيقول رأيت كذا وكذا  
فيفسره ويعبر له انما هو مراد في علمه بذلك فاذا استيقظ حينئذ يظهر له انه لم يزل في منام في حال الرؤيا  
وفي حال التعبير ايها هو ادخ التعبير وكذلك النطن اللبيب في هذه الدار مع كونه في منامه يرى انه  
استيقظ فعبر رؤياه في منامه ليتنبه ويرد جروب تلك الطريق الى الاستيقاظ بالموت من رؤياه فرح  
بمنامه واثرت له رؤياه خيرا فلهذه الحقيقة ما ذكر الله في هذه الآية اليقظة وذكر المنام واضف اليها  
بالليل والنهار وكان استغناء الفضل فيه في حق من رأى في نومه رؤيا فيعبر رؤياه وهي حالة الدنيا والله اعلمنا  
رشد انفسنا هذا من قوله تعالى يدرك الامر بفضل الآيات فهذا تفصيل آيات المنام بالليل  
النهار والاستغناء من الفضل وبه آيات قوم يسمعون أى يفهمون كما قال تعالى ولا تكونوا كالذين  
ذولوا معناه وهم لا يسمعون أراد الله عن الله وقول فيهم سمع مع كونهم يسمعون بكم مع كونهم  
يكنون مع كونهم يسمعون هم لا يقولون فبهذا على ما أراد بالسمع والكلام والبصر



فهذه الطبقة الركينة الثانية مأخذهم للأشياء على هذا الحد الذي ذكرناه في هذه الآية وانما ذكرنا هذه المأخذ لتعرفك بطريقهم متبعين لك منزلتهم من غيرهم فطاعتهم بالآيات المنصوبة المعتادة وغير المعتادة قائمة فائضة الى نفوس العالم وناظرة الى الوجوه العرضية التي اليها يتوجهون بسبب اغراضهم وناظرة الى الحدود الالهية فيما اليه يتوجهون لا يفتلون عن النظر في ذلك طرفة عين فغفلتهم التي تقتضيها جبلتهم انما متعلقها منهم ما ضمن لهم فهم متيقظون فيما طلب منهم غافلون عما ضمن لهم حتى لا يخرجون عن حكم الغفلة فانها من جبله الانسان وغير هذه الطائفة صرقتها الغفلة عما يراد منها فان كان الذي يقع اليه التوجه طاعة تطروا في دقائق تحصيلها وتطروا الى الامر الالهي الذي يناسبها والاسم الالهي الذي له السلطان عليها فيفصل لهم الامر الالهي والآية التي يطلبونها فان كانت الآيات معتادة مثل اختلاف الليل والنهار وتغيير السحاب وغير ذلك من الآيات المعتادة التي لا خبر لنفوس العامة بكونها حتى يفقدوها فان فقدوها حثت خرجوا للاستسقاء وعرفوا في ذلك الوقت موضع دلائلها وقدرها وانهم كانوا في آية وهم لا يشعرون فاذا جاءتهم وأمطروا عادوا الى غفلتهم هذا حال العامة كما قال الله فيهم معجلا في هذه الدار هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتهم ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين فمأخوذهم الى البر اذا هم يشركون واذا هم ينفون في الارض بغير الحق يقول الله لهم يا ايها الناس انما ابغىكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا وهكذا يقولون في النار يا ليتنا زدنا فعلم قال تعالى ولوردوا العاد والمائتوا عنه كما عاد أصحاب الفلك الى بيوتهم وشركهم بعد اخلاصهم لله فاذا نظرت هذه الطائفة الى هذه الآيات ارسلوها مع أمرها الالهي الى حيث دعاها وان كانت الآيات غير معتادة نظروا أي اسم الالهي يطلبها فان طلبها التهار واخوانه فهي آية رهبة وزجر ووعد ارسلوها على النفوس وان طلبها اعنى تلك الآيات الاسم اللطيف واخوانه فهي آية رغبة ارسلوها على الارواح فأشرق لها نور شعنائها على النفوس فنجست بذلك النفوس الى بارئها فرزت التوفيق والهداية وأعطيت التلذذ بالاعمال فقامت فيها بنشاط وتغرت فيها عن ملابس الكسل وتغض اليها معاشرة البطالين ومحببة الغافلين اللادين عن ذكر الله فيكرهون الملا والخلوة ويؤثرون الانفراد والخلوة ولهذا الطبقة الثانية حقيقة ليلة القدر وكشفها وسرها ومعناها واهم فيها حكم الالهي اختصاصه وهي حظهم من الزمان فانظر ما أشرفهم اذ حباهم الله من الزمان أشرفه فانها خير من ألف شهر فيه رمضان ويوم الجمعة ويوم عاشوراء ويوم عرفة وليلة القدر فكانه قال بضاعف خيرها ثلاثة وعثمانين ضعفا وثلاث ضعف لانها ثلاث وعثمانون سنة وأربعة أشهر وقد تكون الاربعة الأشهر مما يكون فيها ليلة القدر فيكون التضعيف في كل ليلة قدر أربعة وعثمانين ضعفا فانظر ما في هذا الزمان من الخير وبأي زمان خست هذه الطائفة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### • (الباب الثالث والتلاثون) •

في معرفة الاقطاب النياتين واسرارهم وكيفية أصولهم شعر

يحي بها حياة الارض بالمطر  
وكل ما تخرج الانهار من غمر  
لها روائح من تن ومن عطر  
اعرافها هكذا يقضى به نظري

الروح الجسم والنيات للعمل  
تنبصر الزهر والانبهار بارزة  
كذلك تخرج من أعمال الناصور  
لولا الشريعة كان المسك ينجبل من

اذ كان مستند التكوين اجمعه  
فالزم شريعته تنم به سور  
مثل الملوك تراها في اسرتها

له فلا فرق بين النفع والضرر  
تخلها صور تزهو على سر  
أو كالعرائس معشوقين للبصر

روينا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى  
فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها  
فهجرته الى ما هاجر اليه رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه • اعلم ان لمراعاة النيات رجالا على حال  
مخصوص ونعت خاص اذكركمهم ان شاء الله واذكر أحوالهم والنية لجميع الحركات والسكان  
في المكلفين للاعمال كالمطر لما تنبت الارض والنية من حيث ذاتها واحدة وتختلف بالمتعلق وهو  
المنوى فتكون النتيجة بحسب المتعلق لا بحسبها فان حظ النية انما هو القصد للفعل او تركه وكون  
الفعل حسنا أو قبيحا وخيرا أو شرا اما هو من أثر النية وانما هو أمر عارض عرض ميزه الشارع وعينه  
للمكلف فليس للنية أثر البتة من هذا الوجه كالماء انما منزلته ان ينزل ويسقي في الارض وكون الارض  
الميتة تحيي به أو ينهدم بيت العجوز الفقيرة بنزوله ليس ذلك له فتخرج الزهرة الطيبة الريح والمتنة والتمر  
الطيبة والخبيثة من حيث مزاج البقعة أو طيبها أو خبث البزرة أو طيبها قال تعالى تسقى بماء واحد  
وتفضل بعضها على بعض في الاكل ثم قال ان في ذلك لايات لقوم يعقلون فليس للنية في ذلك الا الامداد  
كما قال تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا يعني المثل المضروب به في القرء أن أي بسببه وهو من  
القرء أن فكما كان الماء سببا في ظهور هذه الروائح المختلفة والطعوم المختلفة كذلك هي النيات سبب  
في الاعمال الصالحة وغير الصالحة ومعلوم ان القرء أن مهداة كله ولكن بالتأويل في المثل المضروب  
ضل من ضل وبه اهتدى من اهتدى فهو من كونه مثلام تغير حقيقته وانما العيب وقع في عين الفهم  
كذلك النية اعطت حقيقة تعلقها بالمنوى وكون ذلك المنوى حسنا أو قبيحا ليس لها  
وانما ذلك لصاحب الحكم بالحسن او القبح قال تعالى انا هديناه السبيل أي بيناه طريق السعادة  
والشقاء ثم قال اما شاكر او اما كذور اهذا راجع للمخاطب المكلف فان نوى الخير أو خيرا وان نوى  
الشر أو شرا انما اتى عليه الامن المحل من طيبه أو خبيثه قال الله تعالى وعلى الله قصد السبيل أي  
هذا اوجبه على نفسي كأن الله يقول الذي يلزم باتباع الحق ان يبين لكم السبيل الموصل الى سعادتكم  
وهذا انما هو في سبب خاص وسبب شقائهم أيضا انما هو في طريق خاص وليس هو الا العدول عن  
طريق السعادة وهو الايمان بالله وبما جاء من عند الله مما ألزمنا فيه الايمان به • ولما كان العالم  
في حال جهل بما في علم الله من تعيين تلك الطريق تعين الاعلام بها بصفة الكلام فلا بد من الرسول قال  
الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولا نوجب على الله الاما أوجبه على نفسه وقد أوجب  
التعريف على نفسه بقوله تعالى وعلى الله قصد السبيل مثل قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقوله  
كتب ربكم على نفسه الرحمة وعلى الحقيقة انما أوجب ذلك على نفسه لا على نفسه فانه تعالى  
ان يجب عليه من حد الواجب الشرعي فكانه لما تعلق العلم الالهي ازال بتعين الطريق التي فيها  
سعادتنا ولم يكن للعالم علم صورة التبليغ وكان التبليغ من صفة الكلام تعين التبليغ على نسبة  
كونه متكلم بتعريف الطريق التي فيها سعادة العباد التي عينها العلم فأبان الكلام الالهي بترجمته  
عن العلم ما عينه من ذلك فكان الوجوب على النسبة فانها نسب مختلفة وكذلك سائر النسب الالهية  
من ارادة وقدره وغير ذلك وقد بينا محاضرة الاسماء الالهية ومجاورتها ومجاورتها في حلبة المناظرة  
على ايجاد هذا العالم الذي هو عبارة عن كل ما سوى الله في كتاب عنقا مغرب يتو بنا عليه محاضرة ازلية  
على نشأة ابدية وكذلك في كتاب نشأة الجداول والدوائر لنا فقد علمت كيف تعلق الوجوب الالهي على

الحضرة الالهية ان كنت فطنا لعلم التسبب وعلى هذا يخرج قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وكيف يحشر اليه من هو جليسه وفي قبضته سمع أبو يزيد قارنا يقرأ هذه الآية يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا فبكى حتى ضرب الدمع المنبر بل روى انه طار الدم من عينيه حتى ضرب المنبر وصاح وقال يا عجباً كيف يحشر اليه من هو جليسه فلما جاء زماتنا سئلت عن ذلك فقلت ليس الهيب للا من قول أبي يزيد فاعلموا وانما كان ذلك لان المتق جليس الجبار فيسقى سطوته والاسم الرحمن ماله سطوة من كونه الرحمن وانما الرحمن يعطى اللين واللفظ والعفو والمغفرة فلذلك يحشر اليه من الاسم الجبار الذي يعطى السطوة والهيبة فانه جليس المتقين في الدنيا من كونهم متقين وعلى هذا الاسلوب تأخذ الاسماء الالهية كلها فتجد كل اسم حيث ورد في السنة النبوات اذا قصد حقيقة ذلك الاسم وتميزه من غيره له دلالتان دلالة على المسمى به ودلالة على حقيقته التي بها يتميز عن اسم آخر واعلم ان هؤلاء الرجال انما كان سبب اشتغالهم بمعرفة النية كونهم نظروا الى الكلمة وفيها فعلوا انها ما ألفت حروفها وجعت الالطهور نشأة قائمة تدل على المعنى الذي جعلت له في الاصطلاح فاذا تلفظ بها المتكلم فان السامع يكون همه في فهم المعنى الذي جاءت له فانه بذلك تنفع الفائدة ولهذا وجدت في ذلك اللسان على هذا الوضع الخاس ولهذا لا يقول هؤلاء الرجال بالسماع المتقيد بالنفقات اطلوهمتهم ويقولون بالسماع المطلق فان السماع المطلق لا يؤثر فيهم الا فهم المعاني وهو السماع الروحاني الالهي وهو سماع الاكابر والسماع المتقيد انما يؤثر في أصحاب النعم وهو السماع الطبيعي فاذا ادعى مدعى انه يسمع في السماع المتقيد بالالخان المعنى ويقول لولا المعنى ما تحركت ويدي انه قد خرج عن حكم الطبيعة في ذلك يعني في السبب المتحرك فهو غير صادق وقد رأينا من ادعى ذلك من المتشبهين المتطفلين على الطريقة وصاحب هذه الدعوى اذا لم يكن صادقا يكون سريعا الغشيمة وذلك ان هذا المدعى اذا حضر مجلس السماع فاجعل بالك منه فاذا القوان أخذ في القول بتلك النفقات المتحركة بالطبع للمزاج تجده تحركا أيضا وسرت الاحوال في النفوس الحيوانية فحركت اليها كل حركة دورية بحكم استدارة القلب وهواء في الدور مما يدلك على ان السماع طبيعي لان الطبيعة الانسانية ماهي عن الفلك وانما هي عن الروح المنفوخ منه وهي غير متخيزة فهي فوق الفلك فاما في الجسم تحريك دورى ولا غير دورى وانما ذلك للروح الحيوانى الذى هو تحت الطبيعة والفلك فلا تكن جاهلا بنشأتك ولا بمن يحركك فاذا تحركت هذا المدعى وأخذ الخلال ودار وقهر الى جهة فوق من غير دور وغاب عن احساسه بنفسه وبالمجلس الذى هو فيه ثم اذا فرغ من حانه ورجع الى احساسه فاسأله ما الذى حركه فيقول ان القوان قال كذا وكذا فذلك المعنى حركنى فقل له ما حركك سوى حسن النعمة والفهم انما وقع لك في حكم اتبعية فالطبع حكم على حيوانيتك فلا فرق بينك وبين الجمل في تأثير النعمة فيك فيعز عليه مثل هذا الكلام ويتقبل ويقول لك ما عرفتني وما عرفت ما حركنى فاسكت عنه ساعة فان صاحب هذه الدعوى تكون الغفلة مستولية عليه ثم خذ معه في الكلام الذى يعطى ذلك المعنى فقل له ما أحسن قول الله تعالى حيث يقول واتل عليه آية من كتاب الله تتضمن ذلك المعنى الذى كان حركه من صوت المعنى وحقيقته عنده حتى يتحققه فيأخذ معك فيه ويتكلم ولا يأخذ لذات حال ولا حركة ولا فناء ولكن يستحسنه ويقول لقد تضمنت هذه الآية ما في جليلها من المعرفة بالله فما أشد نفعه في دعواه فقل له يا أخى هذا المعنى بعينه هو الذى ذكرت لي انه حركك في السماع البارحة لما جاء به القوان في شعره بنعمته الطيبة فلا معنى سرى فيك الحال البارحة وهذا المعنى موجود فيما قد صنعتك وسبقته بكلام الحق تعالى الذى هو أعلى وأصدق وما رأيته ثم ترمع الاستحسان وحصول الفهم وكنت البارحة يتخبطك الشيطان من المس كما قال تعالى وحجبتك عن غير النعم السماع الطبيعي فما حصل لك في سماعك الا الجهل بك فمن لا يفرق بين فهمه وحركه كيف يربح فلاحه فالسماع

عن عين الهم هو السماع الالهي واذ اورد على صاحبه وكان قويا لما يرد به من الاجال فقاية فعله  
 في الجسم ان ينجعه لا غير وبغيبه عن احساسه ولم يصدر منه حركة أصلا بوجه من الوجوه سواء كان  
 من الرجال الاكابر والصغار هذا حكم الوارد الالهي القوي وهو القاري بينه وبين حكم الوارد  
 الطبيعي فان الوارد الطبيعي كما قلنا يحرك الحركة الدورية والهيمن والتخبط فعل المجنون وانما ينجعه  
 الوارد الالهي لسبب اذ كره ذلك وذلك ان نشأة الانسان مخلوقة من تراب قال تعالى منها خلقناكم  
 وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى وان كان فيه من جميع العناصر ولكن العنصر الاعظم  
 التراب قال تعالى فيه أيضا ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب فالانسان في قعوده  
 وقيامه بعد عن أصله الاعظم الذي منه نشأته من أكثر جهاته فان قعوده وقيامه وركوعه من روحه  
 فاذا جاء الوارد الالهي والوارد الالهي صفة التسوية وهي في الانسان من حيث جسميته بحكم  
 العرض وروحه المدبر الذي كان يقبه ويقعده فاذا اشتغل الروح الانساني المدبر عن تدبيره بما  
 يتلقاه من الوارد الالهي من العلوم الالهية لم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده فيرجع الى  
 أصله وهو لصوقه بالارض المعبر عنه بالاضجاع ولو كان على سرير فان السرير هو المانع له من وصوله  
 الى التراب فاذا فرغ روحه من ذلك التلقى وصدر الوارد الى ربه رجع الروح الى تدبير جسده  
 فقامه من خيمته هذا سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي عليهم وما سمع قط عن نبي  
 انه تخبط عند نزول الوحي هذا مع وجود الواسطة في الوحي وهو الملك فكيف اذا كان الوارد برفع  
 الوسائط فلا يصح ان يكون منه قط غيبة عن احساسه ولا يتغير عن حاله الذي هو عليه فان الوارد  
 الالهي برفع الوسائط الروحانية يسرى في كلية الانسان ويأخذ كل عضو بل كل جوهر فرد فيه  
 حظه من ذلك الوارد الالهي من لطيف وكثيف ولا يشعر بذلك جليسه ولا يتغير عليه من حاله الذي  
 هو عليه مع جليسه شيء فان كان يأكل بقى على أكله في حاله أو شرب به أو حديثه الذي هو فيه فان ذلك  
 الوارد بدم وهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فمن كانت عينه في ذلك الوقت حالة الاكل أو الشرب  
 أو الحديث أو اللعب أو ما كان يتي على حاله فلما رأت هذه الطائفة الجليلة هذا الفرق بين الواردات  
 الطبيعية والروحانية والالهية ورأت ان الالتباس قد طرأ الى من يزعم انه في نفسه من رجال الله  
 تعالى اتقوا ان يتصفوا بالجهل والتخبط فانه مثل الوجود الطبيعي فارتقت هممتهم الى الاشتغال  
 بالنيات اذ كان الله قد قال لهم وما أمرؤا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والا خلاص في النية ولهذا  
 مدها بقوله ولم يقل مستخلصين وهو من الاستخلاص فان الانسان قد يخلص نية للشيطان ويسمى  
 مخلصا فلا يكون في عمله شيء وقد يخلص لشركه وقد يخلص لله فلهذا قال تعالى مخلصين له الدين  
 لاغيره ولا لحكم الشريعة فشغلوا نفوسهم بالا صل في قبول الاعمال ونيل السعادات وموافقة الطلب  
 الالهي منهم فيما كلفهم به من الاعمال الصالحة وهو المعبر عنه بالنية فنسبوا اليها الغلبة شغلهم  
 وتحققوا ان الاعمال ليست مطلوبة لانفسها وانما هي من حيث ما قصد بها وهو النية في العمل  
 كالمعنى في الكلمة فان الكلمة ما هي مطلوبة لنفسها وانما هي لما تضمنته فانتظر يا أخي ما ادق نظير  
 هذه الطائفة وهذا هو المعبر عنه في الطريق بحساسة النفس وقد قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حاسبوا أنفسكم قبل ان تموتوا ولقيت من هؤلاء ارجال اثنين هما أبو عبد الله بن الجاهد وأبو  
 عبد الله بن قسوم باشبيلية كان دالما مقامهما وكأما من أقطاب الرجال النياتيين فشرعنا في هذا  
 انقام تأسيابهما وباحصاهما وامثال الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم الواجب امتثاله في أمره  
 بقوله حاسبوا أنفسكم وكان اشيا خنا يحاسبون أنفسهم على ما يتكلمون به وما يفعلونه ويقيدونه  
 في دقة فاذا كانوا بعد صلاة العشاء دخلوا في بيوتهم حاسبوا أنفسهم واحضروا دقترهم وتطروا فيما  
 صدر منهم في يومهم من قول وعمل وقابلوا كل عمل بما يستحقه ان استحق استغفار الاستغفار وان

استحق توبة تابوا وان استحق شكر اشكروا الى ان يفرغ ما صكبان منهم في ذلك اليوم وبعد ذلك  
يتامون فزدنا عليهم في هذا الباب بتقييد الخواطر فكما تقدم ما تقدمنا به فهو سما وما نهم به زائد على  
كلامنا وافعلنا وكنت احاسب نفسي مثلهم في ذلك الوقت فاحضر الدفتر واطالبها بجميع ما خطر لها  
وما حدثت به وما ظهر للناس من ذلك من قول وعمل وما نوته في ذلك الخاطر والحديث فقلت الخواطر  
والفضول الا فيما يعني فهذه قائمة هذا الباب وقائمة الاشتغال بالنية وما في ما يفضل عنه أكثر من  
هذا الباب فان ذلك راجع الى مراعاة الاتقاس وهي عزيزة وبعد ان عرفت أصول هذه الطائفة  
وما سبب شغلهم بذلك وان الله لهم أمر شري ومالههم في ذلك من الاسرار والعلوم فاعلم ايضا مقامهم  
في ذلك ومالههم فهذه الطائفة على قلب يونس عليه السلام فانه لما ذهب مغاضبا ظن ان الله لا يفيق  
عليه لما نسي عهده من سبق رحمة الله فيه وما نظران ذلك الاتساع الالهى الرحاني يصكون  
في حق غيره قتاله اتمته بل قصره على نفسه والغضب ظلمة القلب فارتفعت منصفه في ظاهره فاسكن  
في ظلمة بطن الخوت ماشاء الله لينبئه الله على حاله حين كان جنينا في بطن أمه من كان يذره فيه وهل  
كان في ذلك الموطن يصور منه ان يغاضب أو يغاضب بل كان في كنف الله لا يعرف سوى ربه فردّه  
الى هذه الحالة في بطن الخوت تعلما له بالفعل والقول فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك  
اني كنت من الظالمين عذرا عن أمته في هذا التوحيد أي تفعل ما تريد وتبطل رحمتك على من تشاء  
سبحانك اني كنت من الظالمين مشتق من الظلمة أي ظلمتي جارت على وما انت ظلمي بل ما كان في باطني  
سرى الى ظاهري وانتقل التور الى باطني فاستنار فازان ظلمة المغاضبة اي انشر فيه نور التوحيد  
وانبسطت الرحمة فسرى ذلك النور في ظاهره مثل ما سرت ظلمة الغضب فاستجاب له ربه سبحانه فضاء  
من انتم فمذقه الخوت من بطنه مولودا على الفطرة السليمة فربو له احدث من ولد آدم ولادتين سوى  
يونس عليه السلام فخرج ضعيفا كالطفل كما قال تعالى وهو سقيم ورباهم بالقطيف فان ورقة ناعم لطيف  
ولا ينزل عليه ذباب فان الطفل لضعفه لا يستطيع ان يزبل الذباب عن نفسه فغطاه بشجرة خاصيتها  
لا يقربها ذباب مع نعومة ورقها فان ورق التطين مثل القطن في النعومة بخلاف سائر ورق الانجار  
كلها فان فيها خشونة فانشأ الله عز وجل نساء أخرى ولما رأته هذه الطائفة ان يونس عليه السلام  
ما اتى عليه الا من باطنه ومن صفته التي قامت به ومن قنمه شغلوا نفوسهم بتحميض النيات والتصد  
في حركاتهم كلها حتى لا ينوون الا ما أمرهم الله به ان ينووه ويتصدوه وهذه غاية ما يقدر عليه رجال  
الله وهذه الطائفة في الرجال قليلون فانه مقام ضيق جدا يحتاج صاحبه الى حضور دائم واكثر من كان  
فيه أبو بكر الصديق رضي الله عنه ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حرب اليمامة فما هو الا  
ان رأيت ان الله تعالى قد شرح صدر أبي بكر للتشال فعرفت انه الحق لعرفة عمر باشتهال أبي بكر باطنه  
فاذا صدرت حركة في ظاهره فاقصد الى الامن ال وهو عزيز ولهذا كان من ينهم المقامات من المتقدمين  
من أهل الكتاب اذا سمعوا أو قيل لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا يقولون هذا  
كلام ما خرج الامن ال أي هو كلام الهى ما هو كلام مخلوق فانظر ما احسن العلم وفي أي مقام ثبتت  
هذه الطائفة وبأي قانعة استسكت جعلنا الله منهم فخل اعمالهم في الباطن ومساكن السامعين منهم  
الغيران والكهوف وفي الامصار ما بناء غيرهم من عباد الله تعالى فكانوا لا ينفكون ابنة على ابنة  
ولا قصبة على قصبة وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان اتقل الى ربه ما بنى قط مسكنا  
لنفسه وسبب ذلك انهم رأوا الدنيا جسر منصوبا من خشب على نهر عظيم وهم عابرون فيه راحلون  
عنه فهل رأيتم احدا بنى على جسر خشب لا والله ولا سيما وقد عرف ان الامطار تنزل وان النهر يعظم  
بالسيول التي تأتي وان الجسور تقطع فكل من بنى على جسر قائماته عرض به يتلف فلوان عمار الدنيا  
كشف الله عن بصيرتهم حتى رأوها جسرا ورأوا النهر الذي بنيت عليه انه خطر لما بنوا الذي بنوا عليه

من القصور المشيدة فلم يكن لهم عيون يصرون بها ان الدنيا قنطرة خشب على نهر عظيم جرت اولا كان لهم سمع يسمعون به قول الرسول العالم بما اوحى الله به اليه ان الدنيا قنطرة فلا بالايمان غلوا ولا على الرؤية والكشف سلوا بل هم كما قال الله فيهم وحسبوا ان لا تكون قنطرة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم في حال سماعهم من الرسول صلى الله عليه وسلم حين قال لهم ان الدنيا قنطرة واشباه ذلك فلا تشغلوا نفوسكم بعماريتها وانهم ضلوا ففرغ من قوله صلى الله عليه وسلم حتى رجع كثير منهم الى عماهم وصممهم مع كونهم مسلمين مؤمنين واخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله ثم عموا وصموا كثير منهم بعد التوبة يقول ما نفع القول فيهم وما عملوا به يا ولي لو فرضنا ان الدنيا باقية الى ان نبصر رحلتنا عنها جيلا بعد جيل فن احوال هذه الطائفة من اعانتهم لقلوبهم واسرارهم متعلقة بالله من حيث معرفة نفوسهم ولا اجتماع لهم بالانهار مع الغافلين بل حركتهم ليلية ونظرهم في الغيب والغالب عليهم مقام الحزن فان الحزن اذا فقد من القلب خرب فالعارف يأكل الخلوى والعسل والمحقق الكبير يأكل الخنظل فهو كثير النقص لا يلتذ بنعمة ابد امدام في هذه الدار لشغلها بما كلفه الله به من الشكر عليها القيت منهم يد يسر عمر الفرقي وبعدينة فاس عبد الله السجاد والعارفون بالنظر الى هؤلاء كالاطفال الذين لا عقل لهم يفرحون ويلتذون بخشخاشة فما ظنك بالمردين فما ظنك بالعامية لهم القدم الراحة في التوحيد ولهم المشافهة في اللهو اية يقدمون النبي على الاثبات لان التنزيه شأنهم كلفظة لا اله الا الله وهي افضل كلمة جاءت بها الرسل والانبياء توحيدهم كوني عتلى ليسوا من الله في شيء لهم الخنور التام على الدوام وفي جميع الافعال اختصاصا بعلم الحياة والاحياء لهم اليد البيضاء فيعملون من الحيوان ما لا يعلمه سواهم ولا سيما من كل حيوان يمشی على بطنه لقربه من أصله الذي عنه تكون فان كل حيوان بعد عن أصله يتقص من معرفته بأصله على قدر ما بعد عنه الا ترى المريض الذي لا يتدر على القيام والنعوذ ويقي طريقا للضعفه وهو رجوعه الى أصله تراه فقيرا الى ربه مسكينا ظاهرا للضعف والحاجة بلسان الحال والمقال وذلك ان أصله حكم عليه لما قرب منه بقول الله تعالى خلقتكم من ضعف وقوله خلق الانسان ضعيفا فاذا استوى قائما وبعد عن أصله تفرعن وتجبروا دعى القوة وقال انا فالرجل من كان مع الله في حال قيامه وصحته كحاله في اضطجاعه من المرض والضعف وهو عزيز لهم البصير الشديد في النظر في افعالهم وافعال غيرهم معهم من أجل النيات التي بها يتوجهون واليه ينسبون لشدة بحثهم عنها حتى تخلص لهم الاعمال ويخلصوها من غيرهم ولهذا قيل فيهم النياتيون كما قيل للملازمة والصوفية لاهوال خاصة هم عليها فاهم معرفة الها جس والهمة والعزم والارادة والقصد وهذه كلها احوال مقدمة للنية والنية هي التي تكون منه عند مباشرة افعاله وهو المعبرة في الشرع الالهى ففيها يجهنون وهي متعلق الاخلاص وكان عالمنا الامام سهل بن عبد الله يدقق في هذا الشأن وهو الذي نبه على نثر الخاطر وكان يقول ان النية هي ذلك الها جس وانها السبب الاول في حدوث الهم والعزم والارادة والقصد فكان يعتمد عليه وهو الصحيح عندنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \*(الباب الرابع والثلاثون)\*

في معرفة شخص تحقق في منزل الانفاس فعين بها اسرار ذكرها شعر

قال عرش في حقه ان كان انسان

له العماد و احسان فاحسان

يزوره فيه انصار واعوان

ان المحقق بالا نفاس رحمان

وان توجه نحو العيز يطلبها

مقامه باطن الاعراف يسكنه



كما له من وجود العين انسان  
أو لاح باطنه تقول فرقان  
فهو الكمال الذي ما فيه نقصان

له من الليل ان حقت آخره  
ان لاح ظاهره تقول قرآن  
قد جمع الله فيه كل منقبة

اعلم أيديك الله بروح القدس ان المعلومات مختلفة لانفسها فان الادراكات التي تدرك بها المعلومات مختلفة أيضا لانفسها كالمعلومات ولكن من حيث انفسها وذواتها لا من حيث كونها ادراكات وان كانت مسألة خلاف عند ارباب النظر وقد جعل الله لكل حقيقة مما يجوز ان يعلم ادراكا خاصا عادة لا حقيقة اعني محلها وجعل المدرك بهذه الادراكات لهذه المدركات عين واحدة وهي سنة اشياء سمع وبصر وشم ولمس وطعم وعقل وادراك جميعها للاشياء ما عدا العقل ضروري ولكن الاشياء التي ارتبطت بها عادة لا تخطئ أبدا وقد غلط في هذا جماعة من العقلاء ونسبوا الغلط للحس وليس كذلك وانما الغلط للحاكم وأما ادراك العقل للمعقولات فهو على قسمين منه ضروري مثل سائر الادراكات ومنه مالمس بضروري بل يقتصر في علمه الى ادوات ست منها الحواس الخمس التي ذكرناها ومنها القوة المفكرة ولا يحلو معلوم يصح ان يعلمه مخلوق عن ان يكون مدركا بأحد هذه الادراكات واذا قلنا ان جماعة غلطت في ادراك الحواس فثبت اليها الغلط وذلك انهم اذا كانوا في سفينة تجرى بهم مع الساحل رأوا الساحل يجرى بجري السفينة فأعطاهم البصر مالمس بحقيقة ولا معلوم أصلا فانهم عالمون علم ضروري بان الساحل لم يتحرك من مكانه ولا يتحركون على انكار ما شاهدوه من التحرك وكذلك اذا طعموا سكرا أو عسلا فوجدوه مزا وهو حلو علوا ضرورة ان حاسة الطعم غلطت عندهم ونسقت مالمس بعينه والامر عند مالمس كذلك ولكن التصور والغلط وقع من الحاكم الذي هو العقل لاس الحواس فان الحواس ادراكها لما تهبط به حقيقة ثم ضروري كما ان العقل فيما يدركه بالضرورة لا يخطئ وفيما يدركه بالحواس أو بالذكر قد يخطئ بما غلط حس قط ولا ما هو ادراكه ضروري فلا شك ان الحس رأى تحركا بلا شك ووجد طعما مزا بلا شك فادرك البصر التحرك بذاته وجاء عقل فحكم ان الساحل لم يتحرك وان السكر مزا وجاء عقل آخر فقال ان الخلط الصفر اوى قائم بحمل قوة الطعم فادرك المرارة وسال ذلك الخلط بين قوة الطعم وبين السكر فاذن ماذا الطعم الامر المرارة الصفر اقد اجمع العقلان من الشخصين على ادراك المرارة بلا شك واختلف العقلان فيما هو المدرك للعلم فبان ان العقل غلط لاس الحس فلا ينسب الغلط أبدا في الحقيقة الاله الحاكم لا للشاهد وعندى في هذه المسألة أمر آخر يخالف ما ذكرناه وهو ان الخلاوة التي في الحلو وغير ذلك من المطعومات ليست هي في المطعومات لامر اذا بحثت عليه وجدت صحة ما ذهبنا اليه وكذا الحكم في سائر الادراكات ولو كان في العادة فوق العقل مدرك آخر يتكلم على العقل ويأخذ عنه كما يحكم العقل على الحس لغلط أيضا ذلك المدرك الحاكم على العقل فيما هو ضروري وكان يقول ان العقل غلط فيما هو ضروري فاذا اتقرر هذا وعرفت كيف رتب الله المدركات والادراكات وان ذلك الارتباط أمر عادي فاعلم ان الله عبادا آخرين خرق لهم العادة في ادراكهم انه علوم فمنهم من جعل له ادراك ما يدرك بجميع القوى من المعقولات والمحسوسات بقوة البصر خاصة وآخر بقوة السمع وهكذا جميع القوى ثم بامور عرقية خلاف القوى من ضرب وحركة وسكون وغير ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله شرب بيده بين كفتي فوجدت بردا ناما بين يدي فقلت ع لم الاولين والا آخرين قد دخل في هذا العلم كل معلوم معقول ومحسوس مما يدركه المخلوق فهذا علم حاصل لا عن قوة من القوى الحسية والمعنوية فهذا قلنا ان ثم سببا آخر خلاف هذه القوى تدرك به المعلومات وانما قلنا قد تدرك العلوم بغير قواها المعتادة فحكمنا على هذه الادراكات لمدركاتها المعتادة بالعادة من اجل المتفرس فينظر

صاحب الفراسة في الشخص فيعلم ما يكون منه وما خطر له في باطنه أو ما فعل وكذلك الزاجر واشباهه  
وانما جئنا بهذا كله تأنيبا لما تريد ان تنسبه الى أهل الله من الانبياء والاولياء فيما يدركونه من العلوم  
على غير الطرق المعتادة فاذا ادركوها نسبوا الى تلك الصفة التي ادركوا بها المعلومات فيقال فلان  
صاحب نظر أي بالنظر يدرك جميع المعلومات وهذا ذقته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفلان  
صاحب سمع وفلان صاحب طم وصاحب نفس وانفاس يعني الشم وصاحب لمس وفلان صاحب  
معنى وهذا خارج عن هؤلاء بل هو كما يقال في العامة صاحب فكر صحيح فمن الناس من اعطى النظر  
الى آخر القوى على قدر ما اعطى وهوله عادة اذا استمر ذلك عليه لانه مشتق من العود أي يعود ذلك  
عليه في كل نظرة أو في كل شم وما ثم غير ذلك وكذلك أيضا تعلم ان الاسماء الالهية مثل هذا فان كل  
اسم يعطى حقيقة خاصة وفي قوته ان يعطى كل واحد من الاسماء الالهية ما يعطيه جميع الاسماء قال  
تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن اياتا تدعوا فله الاسماء الحسنى وكذلك لو ذكر كل اسم  
لقال فيه ان له الاسماء الحسنى وذلك لاحدية المسمى فاعلم ذلك فمن الناس من يختص به الاسم الله  
فتكون معارفه الهية ومنهم من يختص به الاسم الرحمن فتكون معارفه رجائية كما كانت  
في القوى الكونية يقال فيها معارف هذا الشخص نظرية وفي حق آخر سمعية فهو من عالم النظر  
وعالم السمع وعالم الانفاس هكذا تنسب معارفه في الالهيات الى الاسم الالهي الذي فتح له فيه قنودج  
فيه حقائق الاسماء كلها واذا علمت هذا أيضا فاعلم ان الذي يختص بهذا الباب من الاسماء  
الالهية لهذا الشخص المعين الاسم الرحمن والذي يختص به من القوى فينسب اليه قوة الشم  
ومتعلقها الروائح وهي الانفاس فهو من عالم الانفاس في نسبة القوى ومن الرجاين في مراتب  
الاسماء فتقول ان هذا الشخص المعين في هذا الباب سواء كان زيدا أو عمرا معرفته رجائية  
فكل أمر ينسب الى الاسم الرحمن في كتاب أو سنة فانه ينسب الى هذا الشخص فان هذا  
الاسم هو الممثل له ولهذا يقول الله وليس لاسم الهى عليه حكم الا بواسطة هذا الاسم على أي  
وجه كان ولهذا نقول ان الله قد أبطن في مواضع رحته عذابه ونقمته كالمرضى الذي جعل  
في عذابه بالمرض رحته به فيما يكفر عنه من الذنوب فهذه رحمة في نقمة وكذلك من انتقم منه في اقامة  
الخدم من قتل أو ضرب فهو عذاب خاص فيه رحمة باطنة بها ارتفعت عنه المطالبة في الدار الآخرة  
كما انه في نعمته في الدنيا على المسلم المنعم ابطن نقمة فهو يتنعم الآن بما به يتعذب لبطون العذاب فيه  
في الدار الآخرة أو في زمان التوبة فان الانسان اذا تاب وتطهر وفكر فيما تلذذ به من المحرمات تعود  
تلك الصور المستحضرة عليه عذابا وكان قبل التوبة حين يستحضرها في ذهنه يلذذ بها غاية اللذة  
فسبحان من أبطن رحته في عذابه وعذابه في رحته ونعمته في نقمته ونقمته في نعمته فالمبطون أبدا  
هو روح العين الظاهرة أي شئ كان فهذا الشخص لما كانت معرفته رجائية وكان الاسم الرحمن  
استوى على العرش قال تعالى الرحمن على العرش استوى كانت همة هذا الشخص عرشية فكما  
كان العرش للرحمن كانت الهمة لهذه المعرفة محلا لاستوائها فقبل همة عرشية ومقام هذا  
الشخص باطن الاعراف وهو السور الذي بين أهل السعادة والشقاوة والاعراف رجال سيذكرون  
وهم الذين لم تقيدهم صفة كائني يزد وغيره وانما كان مقامه باطن الاعراف لان معرفته رجائية  
وهمة عرشية فان العرش مستوى الرحمن كذلك باطن الاعراف فيه الرحمة كما ان ظاهره فيه  
العذاب فهذا الشخص له رحمة بالموجودات كلها بالعصاة والكفار وغيرهم قال تعالى لسيد هذا  
المقام وهو محمد صلى الله عليه وسلم حين دعا على رعل وذكوان وعصبة بالعذاب والانتقام فقال اللهم  
عليك بفلان وفلان وذكر ما كان منهم ان الله ما بعثك سببا ولا لعانا ولا لئلا يكون بعثك رحمة فتنبى  
عن الدعاء عليهم وسبهم وما يكرهون وأنزل الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فعم العالم أي

اترحمهم وتدعوني اهلهم لا عليهم فيكون عوض قوله لعنهم الله تاب الله عليهم وهداهم كما قال حين  
 جرحوه اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون يريد من كذبه من غير اهل الكتاب والمسلمة من اهل الكتاب  
 لا غيرهم فلهذا قلنا في حق هذا الشخص صاحب هذا المقام انه رحيم بالعصاة والكفار فاذا كان  
 حاكما هذا الشخص واقام الحد او كان عن تعيين عليه شهادة في اقامة حد فشهده او اقامه فلا يقبضه  
 الا من باب الرحمة ومن الاسم الرحمن في حق المحدث والمشهد عليه لا من باب الانتقام وطلب التثني  
 لا يقتضيه مقام هذا الاسم فلا يعطيه حاته هذا الشخص قال تعالى في قصة ابراهيم اني اخاف ان يعذب  
 عذاب من الرحمن ومن كان هذا مقامه ومعرفة وهذا الاسم الرحمن ينظر اليه بعين من الاسرار  
 ذوق ما بين نسبة الاستواء على العرش وما بين نسبة الاين الى العماء هل هما على حد واحد او مختلف  
 ويعلم ما للحق من دعوت الخلائ واللفظ معا بين العماء والاستواء اذ قد كان في العماء ولا عرش  
 فيوصف بالاستواء عليه ثم خلق العرش واستوى عليه بالاسم الرحمن وللعرش حد يتميز به عن العماء  
 الذي هو الاسم الرب والعماء حد يتميز به عن العرش ولا بد من اتقان من صفة الى صفة بما كان  
 نعمته الله تعالى بين العماء والعرش او بأي نسبة ظهرت منهما اذ قد يتميز كل واحد منهما عن صاحبه  
 بجده وحقيقته كما غير العماء الذي فوقه الهواء وتحت الهواء وهو السحاب الرقيق الذي يحمله الهواء  
 الذي تحته وفوقه عن العماء الذي ما فوقه هواء وما تحته هواء فهو عماء غير محمول فيعلم السامع ان  
 العماء الذي جعل للرب اينية انما هو عماء غير محمول ثم جاء قوله تعالى هل يتطرون الا ان ياتيهم الله  
 في ظلل من الغمام فهل هذا الغمام راجع الى ذلك العماء فيكون العماء حاملا للعرش ويكون العرش  
 مستوى الرحمن فتجتمع القيامة بين العماء والعرش او هو هذا المقام المنسود الذي فوقه هواء وتحت  
 هواء فصاحب هذا المقام يعطى علم ذلك كله ثم ان صاحب هذا المقام يعطى من العلوم الالهية  
 من هذا النوع بالاسم الرحمن علم نزول الرب الى السماء الدنيا من العرش فيكون هذا النزول من العماء  
 فان العماء انما ورد حين وقع السؤال عن الاسم الرب فقبل له أين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه فقال  
 كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء فاسم كان المضمهر هو ربنا وقال ينزل ربنا الى السماء فذلك  
 هذا على ان نزوله الى السماء الدنيا من ذلك العماء كما كان استواره على العرش من ذلك العماء فقبلته  
 الى السماء الدنيا كقبلته الى العرش لا فرق بينهما فارق العرش في نزوله الى السماء الدنيا ولا فارق العماء  
 في نزوله الى العرش ولا الى السماء الدنيا وكما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في هذا النزول الى السماء  
 الدنيا هل من نائب فأتوب عليه هل من مستغفر فآغفر له هل من سائل فأعطيه هل من داع فأجيبه  
 فهذا كله من باب رحمة ولطفه وهذه حقيقة الاسم الرحمن الذي استوت على العرش قبلت هذه  
 الصفة مع الاسم الرب الى السماء الدنيا فهو على ما علمنا انه ان كل اسم الهى يتضمن حكم جميع الاسماء  
 الالهية من حيث ان المسمى واحد فيعلم صاحب هذا المقام من هذا النزول الرباني السماوى ما يختص  
 بالاسم الرحمن منه الذي قال به هل من نائب هل من مستغفر فان الرحمن يطلب هذا القول بلا شك  
 فهذا حظ ما يعلم صاحب هذا المقام من هذا النزول بلا واسطة ويعلم نزول الرب من العماء الى السماء  
 بواسطة الاسم الرحمن لانه ليس للاسم الرب على صاحب هذا المقام سلطان فانه كما قلنا له الاسم الرحمن  
 فلا يعلم من الاسم الرب ولا غيره امرا الا بالاسم الرحمن فيعلم عند ذلك باعلام الرحمن اياه ما اراد الحق  
 بنزوله من العماء الى السماء وعلى هذا الوجه معرفة ثم مما يختص بعلمه صاحب هذا المقام بواسطة الاسم  
 الرحمن علم قول الله تعالى ما وسعني ارضي ولا سمائي ووسعني قلب عبيدى المؤمن فأتى بالاضافة  
 في السعة والعبودية فلم يأخذ من الله الا قدر ما تعطيه الباء خاصة ويتضمن هذا عين عنا بما فيه من  
 العناية بعبد المؤمن فيأخذه من الاسم الرحمن بذاته وعلم بما فيه من سر الاضافة بحرف الباء  
 فيأخذه من الله بترجمة الاسم الرحمن فيعلم ان السعة هنا المراد بها الصورة التي خلق الانسان عليها كنه

يقول ما ظهرت اسماءى كلها الا فى النشأة الانسانية قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها أى الاسماء  
الالهية التى وجدت عنها الاكوان ولم تعطها الملائكة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على  
صورته والضمير عندنا يتوجه ان يعود على آدم فيكون فيه رد على بعض النظائر من أهل الافكار  
ويتوجه ان يعود على الله لخلق جميع الاسماء الالهية فعملت ان هذه السعة انما قبلها قلب العبد  
المؤمن لكونه على الصورة كما قبلت المرءة صورة الرافى دون ما لاصقالة فيه ولا صفاء ولم يكن هذا الله  
بكونها شاففة ولا للارض بكونها مستوية فدل على ان خلق الانسان وان كان عن حركات فلكية هي  
أبوه وعن عناصر قابلة هي امه فان له فى جانب الحق أمرا ما هو فى آباءه ولا فى أمهاته ومن ذلك الامر  
وسع جلال الله تعالى اذ لو كان ذلك من قبل آية الذى هو السماء او امه التى هي الارض أو منهما كان  
السماء والارض أولى بأن يسعا الحق من قوله عنهما لاسميا والله تعالى يقول خلق السموات  
والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون يريد فى المعنى لافى الجريمة ومع هذا فما  
اختص الانسان بأمر اعطاه هذه السعة التى ضاق عنها السماء والارض فلم تكن له هذه السعة الا من  
حيث أمر آخر من الله فدل به على السماء والارض فكل واحد من العالم فاضل مفضول فقد فضل  
كل واحد من العالم من فضله لحكمة الاقتدار والنقص الذى عليه كل ماسوى الله فان الانسان اذا  
زها به هذه السعة واقتخر على الارض والسماء جاءه قوله تعالى خلق السموات والارض أكبر من  
خلق الناس واذا زهت السماء والارض بهذه الآية على الانسان جاءه ما قوله تعالى ما وسعنى أرضى  
ولا سماءى ووسعنى قلب عبيدى فأزال عنه هذا العلم ذلك الرهو والفخرو عنهما واقتقر الكل الى ربه  
وانحجب عن زهوهم ونفسه وقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يدل على ان بعض الناس يعلم ذلك وعلم  
هذا من علمه منا من الاسم الرحمن الذى هو له وبه تحقق فاسأل به خيرا فرجه عند ما زها به علم ما فضل به  
على السماء والارض وعلم من ذلك انه ما حصل له من الاسم الرحمن الا قدر ما كثر نعمه بمغفبه دواؤه  
فان ذلك الامر الذى به فضل الله السموات والارض على هذا العبد هو ايضا من الاسم الرحمن ولكن  
ما جاد به على هذا العبد ولا تقول ان هذا طعن فى كونه نسخة من العالم بل هو على الحقيقة نسخة  
بجامعة باعتبار ان فيه شيئا من السماء بوجه ما ومن الارض بوجه ما ومن كل شئ بوجه ما لا من جميع  
الوجوه فان الانسان على الحقيقة من جله المخلوقات لا يقال فيه انه سماء ولا أرض ولا عرش ولكن  
يقال فيه انه يشبه السماء من وجه كذا والارض من وجه كذا والعرش من وجه كذا وعنصر النار  
من وجه كذا وركن الهواء من وجه كذا والماء والارض وكل شئ فى العالم فهذا الاعتبار يكون نسخة  
وله اسم الانسان كما للسماء اسم السماء ومن علوم صاحب هذا المقام نزول القرءان فرقا لا قرءا نفاذا  
علمه قرءا نافليس من الاسم الرحمن وانما الاسم الرحمن ترجم له عن اسم آخر الهى يتضمنه الاسم الرحمن  
فانه نزل فى ليلة مباركة وهى ليلة القدر فعرف بنزوله مقادير الاشياء وأوزانها وعرف بقدره منها كما نزل  
الرب فى الثلث الباقي من الليل فالليل محل النزول الزمانى للخلق وصفته التى هي القرءان وكان الثلث  
الباقي من الليل لنزول غيب محمد عليه السلام وغيب هذا النوع الانسانى فان الغيب ستر الليل  
ستر وسعى هذا الباقي من الليل الثلث لان هذه النشأة الانسانية لها البقاء دائما فى دار الخلود فان  
الثلثين الاولين ذهبا بوجود الثلث الباقي والاخر من الليل الذى فيه نزول الحق فأوجب له البقاء  
أيضا وهو ليل لا يعقبه صباح أبدا فلا يذهب لكن ينتقل من حال الى حال ومن دار الى دار كما ينتقل  
الليل من مكان الى مكان امام الشمس وانما كان أمامها ثلاثا ذهب عينه اذا كان النور ثانيا فى الظلة  
وتنافيه غير أن لمطان النور أقوى فالنور يتر الظلة والظلة لا تنف النور وانما النور ينتقل فتظهر  
الظلة فى الموضع الذى لا عين للنور فيه ألا ترى الحق تسمى بالنور ولم يتسم بالظلة اذا كان النور وجودا  
والظلة عدما واذا كان النور لا تغالبه الظلة بل النور هو الغالب فكذلك الحق لا يغالبه الخلق بل الحق

هو الغالب فسمي نفسه نورا قذهب السماء وهو الثلث الأول من الميسل وتذهب الأرض وهو الثلث الثاني من الليل ويحيى الإنسان في الدار الآخرة أبدا لا يبدى إلى غير نهاية وهو الثلث الباقي من الليل وهو الولد عن هذين الأبوين السماء والأرض قزل القرآن في النبلة المباركة في الثلث الآخر منها وهو الإنسان الكامل ففرق فيه كل أمر حكيم فميز عن أبيه بالبقاء نزل به ازروح الامير على قلبك هو محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى الشارع كيف قال في ولد الزنى انه شر الثلاثة وكذلك في ولد الخلال انه خير الثلاثة من هذا الوجه خاصة في الماء الذي خلق منه الولد من الرجل والمرأة لما أراا خروج وهو الذي تكون منه الولد وهو الامر الثالث حرمة الأبوين بالنكاح ليخرج فكان تحريمكهما على غير وجه مرئى شرعا يسمى مفا حاقيل فيه انه شر الثلاثة فجعله ثلاثة اثلاث الأبوان ثنان والولد ثلث ثالث كذلك قسم الليل عنى ثلاثة اثلاث ثنان ذاهبان وهما السماء والأرض وثلث باق وهو الإنسان وفيه ظهرت صورة الرحمن وفيه نزل القرآن وانه سميت السماء والأرض الملا ان النبلة لهما من ذاتهما والاضاءة فيهما من غيرهما من الاجسام المستنيرة التي هي اشهر الميرة رؤسها فاذا زالت الشمس أظلمت السماء والأرض فهذا يا أخى قد استفدت علومالم تكن تعرفها قبل هذا وهى علوم هذا الشخص المحقق بنزلة الانفس وكل ما أدركه هذا الشخص فانما أدركه من ارواح بالقوة الشمسية لا غير وقد رأيتهم جماعة بأشيلية وبكة وبيت المقدس وفواضناهم في ذلك مساوصة تطرق كى انى فارضت طائفة أخرى من أصحاب الضر البصرى بالحصر فكنت أسأل وأجاب واسأل واجيب بمجرد النظر ليس بيننا كلام ولا اصطلاح بالنظر أصلا لكن كنت اذا نظرت اليه علمت بجميع ما يريد منى واذا نظرت الى علم جميع ما يريد منى فيكون نوره الى سوا الوجود ونظري اليه كدنت فتحصل علم ما به من غير كلام ويكنى هذا التقدير من بعض علم هذا الشخص فان علومه كنهه تاحطابها هي أراد أن يعرف مما ذكرناه شيئا فله عرف الفرق بينى في قوله ان في غما وبين استوى في قوله الرحمن على العرش استوى ولم يقل في كما قال في السماء وفي الليل وقد تبين لي في كل ما ذكرناه مقام جمع الجمع ومقام الجمع ومقام التفرقة ومقام تمييز المراتب والله يقول الحق وهو يهتدى انسيلا

### • (الباب الخامس والثلاثون) •

في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الانفس واسرار بعد موته شعر

العبد من كان في حال الحيابة	خلاه بعد موت الجسم واروح
والعبد من كان في حال الجباب به	نورا كثيرا ذات الارض من روح
فحالة الموت لا دعوى تساحبها	كما الحيات لها الدعوى بتصریح
في حق قوم وفي قوم تكون لهم	تلك الدعوى بايماء وتلويح
فان فهمت الذى قلناه فقه به	وزمانته عن نقص وترجيح
وكنيت عن تركيه حقائقه	ولا سبيل الى لمع وتجریح
وان جهلت الذى قلناه جئت الى	دار اسوال بصدور غيره شروح

اعلم أيدينا بروح القدس ان هذا الشخص المحقق في منزل الانفس أى شخص كان فان حاله بعد موته بخالف سائر احوال الموقى فلنذكر أولا حصر ما أخذ أهل الله العلوم من الله كما قررناه في الباب قبل هذا ولنذكر ما لهم وآثار تلك المآخذ في ذواتهم فلنقل اعلم يا أخى ان علم أهل الله المآخذ من الكشف على صورة الايمان سواء فكل ما يقبله الايمان عليه يكون كشف أهل الله فانه حق كله واخبر به وهو النبي صلى الله عليه وسلم مخبر به عن كشف صحيج وذوات العلماء بالله تعالى تكون على صفة الشئ الذى تأخذ منه العلم بالله أى شئ كان واعلم ان الصفات على نوعين صفات نفسية وصفات مهنوية

فالصفات المعنوية في الموصوف هي التي اذ ارفعتها عن الذات الموصوفة بها لم ترتفع الذات التي كانت موصوفة بها والصفات النفسية هي التي اذ ارفعتها عن الموصوف بها ارتفع الموصوف بها ولم يبق له وجود في الوجود العيني ولا في الوجود العقلي حيث ما رفعها ثم انه ما من صفة نفسية للموصوف وهي التي ليست بشئ زائد على ذاته الا ولها صفة نفسية بها يمتاز بعضها عن بعض فانه قد تكون ذات الموصوف مركبة من صفتين نفسيتين الى ما فوق ذلك وهي الحدود الذاتية وهذا باب مغلق ولو فتحناه لظهر ما يذهب العقول ويزيل الثقة بالمعلوم وربما كان يؤول الامر في ذلك الى ان يكون السبب الاول من صفات نفس الميكات كما انك اذا اجعلت السبب الاول شرطاً في وجود المشروط ورفعت الشرط ارتفع المشروط بلا شك ولا يلزم العكس فهذا يطرد ولا ينعكس فتركاه متفلاً لم تجد مفتاحه فتقصه واذا كان الامر عندنا وعند كل عاقل بهذه المثابة فقد علمت ان الصفات المعنوية معان لا تقوم بأنفسها وما لها ظهور الا في عين الموصوف والصفات النفسية معان وهي عين الموصوف والمعاني لا تقوم بأنفسها فكيف تكون هي عين الموصوف لا غيره فيوصف الشئ بنفسه وصار قائماً بنفسه من حقيقة الا يقوم بنفسه فان كل موصوف هو مجموع صفاته النفسية والصفات لا تقوم بأنفسها وما ثم ذات غيرها نتجها حتى تظهر وقد نهيتك على امر عظيم لتعرف لماذا يرجع علم العقلاء من حيث افكارهم وتبين لك ان العلم الصحيح لا يعطيه الفكر ولا ما قررت العقلاء من حيث افكارهم وان العلم الصحيح انما هو ما يشهده الله في قلب العالم وهو نور الهى يختص به من يشاء من عباده من ملك ورسول ونبي وولي ومؤمن ومن لا كشف له لا علم له ولهذا جاءت الرسل والتغريف الالهى بما تحيله العقول فتضطر الى التأويل في بعضها لتقبله وتضطر الى التسليم والعجز في أمور لا تقبل التأويل أصلاً وغايته ان يقول له وجه لا يعلمه الا الله لا تقبله عقولنا وهذا كله تأنيس للنفس لا علم حتى لا ترد شيئاً مما جاءت به النبوة هذا حال المؤمن العاقل واما غير المؤمن فلا يقبل شيئاً من ذلك وقد وردت اخبار كثيرة مما تحيله العقول منها في الجناب العالى ومنها في الحقائق وانتقال الاعيان فاما التي في الجناب العالى فاما وصف الحق به نفسه في كتابه او على لسان رسوله مما يجب الايمان به ولا يقبله العقل بدليله على ظهوره الا ان يؤوله بتأويل بعيد قائم به انما هو بتأويله لا بالخبر ولم يكن له كشف الهى كما كان للنبي صلى الله عليه وسلم فيعرف مراد الحق في ذلك الخبر فوصف نفسه سبحانه بالطرفية الزمانية والمكانية ووصفه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع الرسل وكلهم على لسان واحد في ذلك لانهم يكلمون عن ال واحد والعقلاء اصحاب الافكار اختلفت مقالاتهم في الله تعالى على قدر نظرهم فالاله الذي يعبد بالعقل مجرد عن الايمان كانه بل هو اله موضوع بحسب ما أعطاه نظر ذلك العقل فاختلفت حقيقته بالنظر الى كل عقل وتفاوتت العقول وكل طائفة من أهل العقول تجهل الاخرى بالله وان كانوا من النظائر الاسلاميين المتأولين فكل طائفة تكفر الاخرى والرسل من آدم الى محمد عليهم السلام ما نقل عنهم اختلاف فيما ينسبونه الى الله من التعوت بل كلهم على لسان واحد في ذلك والكتب التي جاؤا بها كلها تنطق في حق الله بلسان واحد ما اختلف منها اثنان بل يصدق بعضهم بعضاً مع طول الازمان وعدم الاجتماع وما بينهم وبين الفرق المنازعين لهم من العقلاء وما اختلف نظامهم وكذلك المؤمنون بهم على بصيرة فهم المسلمون الذين لم يدخلوا نفوسهم في تأويل فهم أحد رجلين اما رجل آمن وسلم وجعل علم ذلك اليه الى ان مات وهو المقلد واما رجل عمل بما علم من فروع الاحكام واعتقد الايمان بما جاءت به الرسل والكتب فكشف الله عن بصيرته وصيرته ابصيرة في شأنه كما فعل بنبيه ورسوله وأهل عناية فكاشف وابصر ودعا الى الله تعالى على بصيرة كما قال في حق نبيه صلى الله عليه وسلم مخبراً أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى وهؤلاء هم العلماء بالله العارفين وان لم يكونوا رسلاً ولا انبياء فهم على بينة من ربهم في علمهم به وبما جاء من عنده



وكذلك وصف نفسه بكثير من صفات الخلقين من انجي والاتبان والتجلي للاشياء والحدود والحب والوجه والعين والاعين واليدين والرضى والكراهة والغضب والفرح والتبشش في كل خبر صحيح ورد في كتاب او سنة والاخبار اكثر من ان تحصى مما لا يقبلها الا مؤمن بها من غير تأويل أو بعض ارباب النظر من المؤمنين بتأويل اضطره اليه ايمانه فانظر مرتبة المؤمن ما اعزها ومرتبة أهل الكشف ما اعظمها حيث اختلف اصحابها بالرسول والانبياء فيما خصوا به من العلم الالهى لان العلماء ورثة الانبياء وما ورثوا ديارا ولا درهما بل ورثوا العلم بقوله صلى الله عليه وسلم انما عشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة فمن كان عنده شيء من هذه الدنيا فليوقفه صدقة على من يراه من الاقربين الى الله فهو النسب الحقيقى اوزير هدفه ولا يترك شيئا يورث عنه ان اراد ان يلحق بهم ولا يرث احدا فالحمد لله الذى اعطانا من هذا المقام الخط الوافر فهذا بعض ما ورد علينا من الله عز وجل في الله تعالى من الاوصاف \* واما قلب الحقائق فلا خلاف بين العقلاء في انه لا يكون قدل دليل العقل القاصر من جهة ~~فكر~~ ونظره لاس من جهة ايمانه وقبوله اذ لا عقل من الرسل وأهل الله ان الاعيان لا تنقلب حقيقة في نفسها وان الصفات والاعراض في مذهب من يقول انها اعيان موجودة لا تقوم بانفسها ولا بداتها من محل قائم بنفسه او غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه ولا بد مثال الاول السواد مثلا أو أى لون كان لا يقوم الا بعمل يقال فيه لقيام السواد به اسود ومثال الثانى السواد المشرق مثلا فالسواد هو المشرق فانه نعت له فهذا معنى قولنا او غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه وهذه مسئلة خلاف من النظار هل يقوم المعنى بالمعنى فن قائل به ومن مانع من ذلك وقد ثبت ان جميع الاعمال كلها اعراض وانها تنفى ولا بقاء لها وانها ليس لها عين موجودة بعد ذهابها ولا توصف بالانتقال وان الموت اما عرض موجود في الميت في مذهب بعض النظار واما نسبة اقتراق بعد اجتماع وكذا جميع الالوان في مذهب بعضهم وهو الصحيح الذى يقتضيه الدليل وعلى كل حال فانه لا يقوم بنفسه ووردت الاخبار النبوية بما يناقض هذا كله مع كوننا مجمعين على ان الاعمال اعراض اونسب فتقال الشارع وهو الصادق صاحب العلم الصحيح والكشف الصريح ان الموت يجاء به يوم القيامة في صورة كبش املح يعرفه الناس ولا ينكره احد فيذبح بين الجنة والنار روى ان يحيى عليه السلام هو الذى يجمع ويذبح بشفرة في يده والناس ينظرون اليه وورد في الخبر ايضا ان عمل الانسان يدخل معه في قبره في صورة حسنة او قبيحة نيبأ له صاحبه من انت فيقول له انا عمالك وان مانع الزكاة يأتى به ماله نجاعا اقرع له زبيبتان وامثال هذا في الشرع لا تحصى كثره قائما للمؤمنون فيؤمنون بهذا كله من غير تأويل واما أهل النظر من أهل الايمان وغيرهم فيقولون جل هذا على ظاهره محال عتلا وله تأويل فيأولونه بحسب ما يعطيه نظرهم فيه ثم يقول أهل الايمان منهم عقيب تأويلهم والله اعلم بمعنى ذلك التأويل الخاص الذى ذهب اليه هل هو المراد لله اولا \* واما حله على ظاهره فقال عندهم جملة واحدة والايمان انما يتعلق بانظ الشارع به خاصة هذا هو اعتقاد أهل الافكار وبعد ان بينا هذه الامور ومراتب الناس فيها فانها من هذا الباب الذى نحن بصدده فاعلم انه ما ثم الاذوات اوجدها الله تعالى فضلا منه عليها قائمة بانفسها وكل ما وصفت به فنسب واضافات بينها وبين الحق من حيث ما وصفت فاذا اوجدها الموجد قبل فيه انه قادر على الابداد ولولا ذلك ما اوجدوا ذا خصص الممكن بامر دون غيره مما يجوز ان يقوم به قبل مريد ولولا ذلك ما خصصه بهذا دون غيره وسبب هذا كله انما تعطيه حقيقة الممكن فالممكنات اعطت هذه النسب فافهم ان كنت ذالبا ونظرا الهى وكشف رجائى وقد قررنا في الباب الذى قبل هذا ان ما اتخذ العلوم من طرق مختلفة وهى السمع والبصر والشم والامس والطعم والعقل من حيث ضرورياته وهى ما يدركه بنفسه من غير قوة أخرى ومن حيث فكره الصحيح أيضا مما يرجع الى طرق الحواس او الضروريات والبدعيات لا غير فذلك يسمى علما والامور

العارضة الحاصلة عنها العلوم أيضا ترجع الى هذه الاصول لا تنفك عنها وانما سميت عوارض من أجل  
 جرى العادة في ادراك الالوان ان اللمس لا يدركها وانما يدركها البصر فاذا أدركها اللمس باللمس  
 وقد رأينا ذلك فقد عرض لحاسة اللمس ما ليس من حقيقتها في العادة ان تدركه وكذلك سائر الطرق  
 اذا عرض لها درك ما ليس من شأنها في العادة ان يدركها يقال فيه عرض لها وانما فعل الله تعالى  
 هذا تنبيهنا ان ما ثم حقيقة كما يزعم أهل النظر لا يتقدّمها الاقدار الالهية بل تلك الحقيقة انما هي  
 يجعل الله لها على تلك الصورة وانما ما أدركت الاشياء المربوط ادراكها بها من كونها بصرا ولا غير  
 ذلك يقول الله بل يجعلنا فيدرج جميع العلوم كلها بحقيقة واحدة من هذه الحقائق اذا شاء الحق فلهذا  
 قلنا عرض لها ادراكها لم تجر العادة بادراكها اياه فتعلم قطعانه عز وجل قد يكون مما يعرض لها ان  
 تعلم وترى من ليس كمثله شيء وان كانت الادراكات لم تدرك شيئا قط الا ومثله أشياء كثيرة من جميع  
 المدركات ولم يتف سجانه عن ادراكه قوة من القوى التي خلقها الا البصر فقال لا تدركه الابصار فنع  
 ذلك شرعا وما قال لا يدركه السمع ولا العقل ولا غيرهما من الموصوف بها الانسان كما لم يقل أيضا ان غير  
 البصر يدركه بل ترك الامر بهما واظهر العوارض التي تعرض لهما هذه القوى في معرض التنبيه اذ ربما  
 وضع ذلك في رؤيتنا من ليس كمثله شيء كما رأينا اول مرّة وسمعنا اول مسموع وشمنا اول مشموم  
 وطعمنا اول مطعوم ولمسنا اول ملموس وعقلنا اول معقول مما لم يكن له مثل عندنا وان كان له امثال  
 في نفس الامر ولكن في أولية الادراك السر عجب في تقي المماثلة له فقد أدرك المدرك من لا مثل له عندنا  
 فيقيسه عليه وكون ذلك المدرك يقبل لذاته المثل ولا يقبله حكم آخر اذ على كونه لا يحتاج اليه  
 في الادراك ان كنت ذا فطنة بل نقول التوسع الالهية يقتضي ان لا مثل في الاعيان الموجودة وان  
 المثلية امر معتول متوهم فانه لو كانت المثلية صحيحة ما امتاز شيء عن شيء مما يقال هو مثله فذلك الذي  
 امتاز به الشيء عن الشيء هو عين ذلك الشيء وما لم يمتز به عن غيره فاهو الاعين واحدة فان قلت رأينا  
 متفرقا متفارقا يتفصل هذا عن هذا مع كونه بمائلا في الحد والحقيقة يقال لك أنت الغالط فان  
 الذي وقع به الانفصال هو المعبر عنه بانه ذلك العين وما لم يقع به الانفصال هو الذي توهمت انه مثل  
 وهذا من انخفض مسائل هذا الباب فإمام أحد لا يقدر على انكار الامثال ولكن بالحدود لا غير ولهذا  
 نطلق المثلية من حيث الحقيقة الجامعة المعقولة لا الموجودة فالامثال معقولة لا موجودة فنقول  
 في الانسان انه حيوان ناطق بلا شك وان زيد ليس هو عين عمرو من حيث صورته وهو عين عمرو من  
 حيث انسانيته لا غير واذا لم يكن غيره في انسانيته فليس مثله بل هو هو فان حقيقة الانسانية لا تتبع  
 بل هي في كل انسان بعينها لا يميز منها فلا مثل لها وهم كذا جميع الحقائق كلها فلم تصح المثلية اذا  
 جعلتها غير عين المثل فزيد ليس مثل عمرو من حيث انسانيته بل هو هو وليس زيد مثل عمرو في صورته  
 فان الفرق بينهما ظاهر ولولا الفارق لالتبس زيد بعمرو ولم تكن له معرفة بالاشياء فادرك المدرك أي  
 شيء أدرك الامن ليس كمثله شيء وذلك ان الاصل الذي ترجع اليه في وجودنا هو الله تعالى ليس كمثله  
 شيء فلا يكون ما يوجد عنه الا على حقيقة انه لا مثل له فانه كيف يخلق ما لا تعطيه صفته وحقيقته  
 لا تقبل المثل فلا بد ان يكون كل جوهر فرد في العالم لم يقبل المثل ان كنت ذا فطنة ولب فانه ليس في الاله  
 حقيقة تقبل المثل فلو كان قبول المثل موجودا في العالم لاستند في وجوده من ذلك الوجه الى غير  
 حقيقة الهية وما ثم موجود الا الله ولا مثل له فإني الوجود شيء له مثل بل كل موجود متميز عن غيره  
 بحقيقة هو عليها في ذاته وهذا هو الذي يعطيه الكشف والعلم الالهية الحق فاذا أطلقت المثل على  
 الاشياء كما تقر فاعلم اني أطلق ذلك عرفا قال الله تعالى أم أمثالكم اي كما انطلق عليكم اسم الامة  
 كذلك ينطلق اسم الامة على كل دابة وطائر يطير بجناحيه وكما تقول ان كل أمة وكل عين في الوجود  
 مما سوى الحق فتقرر في ايجادها الى موجود نقول تلك النسبة في كل واحد انه مثل للآخر في الاقتدار

الى الله وبهذا يصح قطعاً ان الله ليس كمثل شئ بزيادة الكاف أو بفرض المثل فانك اذا عرفت ان كل  
محدث لا يقبل المثل كما قررناه لك فالحق اولى بهذه الصفة فلم تنق المثلية الواردة في القرآن وغيره  
الا في الافتقار الى الله الموجد اعيان الاشياء ثم ارجع واقل ان كل واحد من أهل الله لا يخلو من ان  
يكون قد جعل علم هذا الشخص بالاشياء في جميع القوى أو في قوة بعينها كما قررنا اما في الشئ وهو  
صاحب علم الانقاس واما في النظر فيقال هو صاحب نظر \* واما الضرب فهو من باب اللصير بطريق  
خاص ولذلك كنى عن ذلك بوجوده بالانامل فينبى صاحب تلك الصفة التي بها تحصل العلوم اليها  
فيقال هو صاحب كذا كما قررنا ان الصفة هي عين الموصوف في هذا الباب اعني الصفة النفسية فكما  
رجع المعنى الذي يقال فيه انه لا يقوم بنفسه صورة قائمة بنفسها رجعت الصورة التي هي هذا العالم  
معنى لتحقها بذلك المعنى وتألفها به كما تألفت هذه المعاني فصارت ذوات قائمة بنفسها يقال فيها جسم  
وانسان وفرس ونبات فافهم فيصير صاحب علم الذوق ذوقاً وصاحب علم الشم شماً ومعنى ذلك انه  
يفعل في غيره ما فعل الذوق فيه ان كان صاحب ذوق او ما فعل الشم فيه ان كان صاحب شم فقد التحق  
في الحكم بمعناه وصار هو في نفسه معنى يدرك به المدرك الاشياء كما يدرك الراى بالنظر في المرآة  
الاشياء التي لا يدركها في تلك الحالة بغير المرآة وكان للشيخ أبي مدين ولد صغير من سوداء وكان  
أبو مدين صاحب نظر فكان هذا الصبي وهو ابن سبع سنين ينظر ويقول أرى في البحر في موضع  
صفته كذا وكذا سفناً وقد جرى فيها كذا وكذا فاذا كان بعد ايام وتبى تلك الدفن الى بجاية مدينة  
هذا الصبي التي كان فيها يوجد الامر على ما قاله الصبي فيها فيقال اعني ثم ترى فيقول بعيني ثم يقول  
لانما أراه بقلبي ثم يقول لانما أراه بالذي اذا كان حاضراً ونظرت اليه رأيت الذي اخبركم به واذا  
غاب عني لا أرى شيئاً من ذلك وفي الخبر الصحيح عن الله تعالى في العبد الذي يتقرب اليه بالنوافل حتى  
يحببه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث فيه يسمع ويبصر ويتكلم  
ويطش ويسعى فهذا معنى قولنا يرجع انحقق لمثل صورة معنى ما يتحقق به فكان ذلك الصبي ينظر بآية  
كما ينظر الانسان بعينه في المرآة فافهم وهكذا كل صاحب طريق من طرق هذه القوى وقد تجمع  
لكل واحد فيرى بكل قوة وبشم بكل قوة وهو اتم الجماعة \* واما احوالهم بعد موتهم فعلى قدر  
ما كانوا عليه في الدنيا من التفرغ لامر ما معير أرامور مختلفة على قدر ما تحتقوا به في التفرغ له وهم  
في الآخرة على قدر احوالهم في الدنيا فان كان في الدنيا عبداً فما كان في الآخرة ملكاً محبباً ومن كان  
في الدنيا يتصف بالملك ولز في جوارحه انهاء لك له نقص من ملكه في الآخرة بقدر ما استوفاه في الدنيا  
ولو اقام العدل في ذلك ودر فة فيما اوجب الله عليه ان يصرفه فيه شرعاً وهو يرى انه مالت لذلك لعله  
طرات منه فان وبال ذلك يعود عليه ويؤثر فيه فلا عز في الآخرة ممن بلغ في الدنيا غاية الذل في جناب  
الحق في الحقيقة ولا اذل في الآخرة ممن بلغ في الدنيا غاية العزة في نفسه ولو كان ممنوعاً في الدنيا  
ولا اريد بعز الدنيا ان يكون فيها ملكاً بل ان يكون صفته في نفسه العزة وكذلك الدالة واما من يكون  
في ظاهر الامر ملكاً او غير ذلك فلا يالى في اى مقام وفي اى حال اقام الحق عبده في ظاهره واما المعبر  
في ذلك حاله في نفسه ذكر عبد الكريم بن هوازن التميمي في بعض كتبه وغيره عن رجل  
من الناس انه دفن رجلاً من الصالحين فلما جعله في قبره نزع الكفن عن خده ووضع خده على التراب  
فتفتح الميت عينيه وقال يا هذا اتدلى بين يدي من اعزني فتعجب من ذلك وخرج من القبر ورأيت  
انما مثل هذا لعبد الله صاحب الحبشي في قبره ورآه غاسلاً وقد هاب ان يغسله في حديث طويل فتفتح  
عينيه في الغسل وقال له اغسل فني احوالهم بعد الموت انهم احياء بالحياة النفسية التي بها يسبح  
كل شئ ومن همته بمعبدته في حال عبادته في حياته بحيث يكون يظه من الدائل فيه حتى  
لا يتغير عليه الحال ان كان صاحب نفس فاذا مات ودخل احد بعدد معبدته ففعل فيه ما لا ياتي به احبه

الذي كان يعمره ظهرت فيه آية وهذا قدر وينا في حكاية عن أبي يزيد البطايعي كان له بيت يتعبد فيه  
يسمى بيت الارقان مات أبو يزيد بقي البيت محفوظا محترما لا يفعل فيه الا ما يليق بالمسا جدا فاتفق انه  
جاء رجل فبات فيه قيل وكان جنبا فاحترقت عليه ثيابه من غير انار معهودة ففزع من البيت فما كان  
يدخله أحد فيفعل فيه ما لا يليق الا ويرى آية فيبقى أثر مثل هذا الشخص بعد موته يفعل مثل ما كان  
يفعله في حياته سواء وقد قال بعضهم وكان محبا في الصلاة يارب ان كنت اذنت لاحد ان يصلي في قبره  
فاجعلني ذلك فرثي وهو يصلي في قبره وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرأته بقبر موسى عليه  
الصلاة والسلام وهو يصلي في قبره ثم عرج به الى السماء وذكر الاسراء وما جرى له فيه مع الانبياء ورأى  
موسى في السماء السادسة وقد رآه وهو يصلي في قبره فمن احواله بعد موته مثل هذه الاشياء لا فرق  
في حقه بين حياته وموته فانه كان في زمان حياته في الدنيا في صورة الميت حاله الموت فجعله الله في حال  
موته كمن حاله الحياة جزاء وفاقا ومن صفات صاحب هذا المقام في موته انه اذا نظر الناظر في وجهه  
وهو ميت يقول فيه حي واذا نظر الى محبس عروقه يقول فيه ميت فيحار الناظر فيه فان الله جمع له بين  
الحياة والموت في حال حياته وموته وقد رأيت ذلك لوالدي رحمه الله فانا دفناه على شك مما كان عليه  
في وجهه من صورة الاحياء ومما كان عليه من سكون عروقه وانقطاع نفسه من صورة الاموات وكان  
قبل ان يموت بخمسة عشر يوما اخبرني بموته وانه يموت يوم الاربعاء وكذلك كان فلما كان يوم موته  
وكان مريضنا شديد المرض استوى قاعدا غير مستند وقال يا ولدي اليوم يكون الرحيل واللقاء فقلت له  
كتب الله سلامتكم في سفركم هذا وبارك لك في لقاءك ففرح بذلك وقال لي جراك الله يا ولدي عني خيرا  
فكل ما كنت اسمعه منك ولا اعرفه وربما كنت انكر بعضه هوذا انا شهده ثم ظهرت على جبينه لمعة  
بيضاء تخالف لون جسده من غير سوء لها نور يتلأ لا تشعر بها الوالد ثم ان تلك اللعة انتشرت على وجهه  
الى ان عمت بدنه فقبلت يده ووادعته وخرجت من عنده وقلت له انا اسير الى المسجد الجامع الى ان  
يأتيني نعيك فقال لي رح ولا تترك احدا يدخل علي وجمع أهله وبناته فلما جاء الطهر جاءني نعيه فحنت  
اليه فوجدته على حالة يشك الناظر فيه بين الحياة والموت وعلى تلك الحالة دفناه وكان له مشهد عظيم  
فسبحان من يختص برحمته من يشاء فصاحب هذا المقام حياته وموته سواء وكل ما قدمناه في هذا  
الباب من العلم هو علم صاحب هذا المقام فانه من علم الانفاس ولهذا ذكرنا ذلك والله يقول الحق  
وهو يهدي السبيل

\*(الباب السادس والثلاثون)\*

في معرفة العيسويين واصولهم شعر

كل من احب حقيقته	وشفى من علل الحجب
فهو عيسى لا ينطايه	عندنا شيء من الريب
فلقد اعطت سميته	رتبة تسمو على الرتب
بنعوت القدس تعرفه	في صريح الوحي والكتب
لم يثلها غير وارثه	عينت في سالف الحقب
فسرت في الكون همته	في اعاجم وفي عرب
فيها تحظى نفوسهم	وبها ازالة النوب

اعلم أيديك الله انما كان شرع محمد صلى الله عليه وسلم تضمن جميع الشرائع المتقدمة وانه ما بقي له  
حكم الا ما قرره الشريعة المحمدية فيتقرر بها ثبتت فتعبدنا بها نفوسنا من حيث ان محمد اعليه السلام

قررها لامن حيث ان النبي المخصوص بها في وقته قروها. فلهذا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جوامع الحكم فاذن عمل جميع العالم المكلف اليوم من الانس والجن محمدي اذ ليس في العالم اليوم  
شرع الهى سوى هذا الشرع المحمدي فلا يخلو هذا العامل من هذه الامة من ان يصادف في عمله  
بما يفتح له منه في قلبه وطريقه ويحقق به طريقه من طرق نبي من الانبياء المتقدمين مما تضمنته هذه  
الشريعة وقررت طريقته وصحبتها نتيجته فاذا فتح له في ذلك فانه ينسب الى صاحب تلك الشريعة  
فيقال فيه عيسى او موسى او ابراهيم وذلك لتحقيق ما تميز به من المعارف وظهر له من المقام من جلة  
ما هو تحت حطة شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فيميز بتلك النسبة أو بذلك النسب من غيره ليعرف  
انه ما ورث من محمد صلى الله عليه وسلم الاموال كان موسى أو غيره من الانبياء حيا واتبعه ما ورث  
الا ذلك منه ولما تقدمت شرائعهم قبل هذه الشريعة جعلنا هذا العارف وارثا اذ كان الورث  
للاخر من الاول فلو لم يكن لذلك الاول شرع مقرر قبل تقرير محمد صلى الله عليه وسلم لاولنا الانبياء  
والرسل اذ جعلنا شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما يسار بنا اليوم الياس والخضر وعيسى اذ انزل فان  
الوقت يحكم عليه اذ لا نبوة تشرع بعد محمد عليه السلام ولا يقال في أحد من أهل هذه الطريقة  
انه حمدي الا لشخصين اما شخص تخصص ميراث علم من حكم لم يكن في شرع قبله فيقال فيه حمدي  
واما شخص جمع المقامات ثم خرج عنها الى المقام كأبي يزيد وامثاله فهذا ايضا يقال فيه حمدي  
وما عدى هذين الشخصين فينسب الى نبي من الانبياء ولهذا اورد في الخبران العلماء ورثة الانبياء ولم يقل  
ورثة نبي خاص والمناطب بهذا العلماء هذه الامة وقد ورد ايضا بهذا اللفظ قوله صلى الله عليه وسلم علماء  
هذه الامة كانبيا سائر الامم وفي رواية كانبيا بنى اسرائيل فالعيسويون الاول هم الخواريون  
اتباع عيسى فمن ادرك منهم الى الآن شرع محمد عليه السلام وآمن به واتبعه وانفق انه كان قد حصل له  
من هذه الشريعة ما كان قبل هذا شرع عيسى يرث من عيسى ما ورثه من غير حجاب ثم يرث من عيسى  
عليه السلام في شريعة محمد ميراث تابع من تابع لا من متبوع وبينهما في الذوق فرقان ولهذا قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الشخص ان له اجر مرتين وكذلك له ميراثان  
وقحان وذوقان مختلفان ولا ينسب فيها الا الى ذلك النبي فهو لا هم العيسويون التواني واصولهم  
توحيد التجريد من طريق المثال لان وجود عيسى لم يكن عن ذكر بشرى وانما كان عن تمثل روح  
في صورة بشر ولهذا غلب على امة عيسى بن مريم دون سائر الامم القول بالصورة فيصورون  
في كائنهم مثلا ويعبدون في انفسهم بالتوحه اليها فان اصل نبيهم كان عن تمثل فسرت تلك الحقيقة  
في اتمته الى الآن ولما جاء شرع محمد صلى الله عليه وسلم ونهى عن الصور وهو عليه السلام قد احتوى  
على حقيقة عيسى وانطوى شرعه في شرعه لنا صلى الله عليه وسلم ان نعبد الله كأننا نراه  
فادخله لنا في الخيال وهذا هو معنى التصوير الا انه نهى عنه في الحسن ان يظهر في هذه الامة  
بصورة حسية ثم ان هذا الشرع الخاص الذي هو عبد الله كأنك تراه ما قاله محمد صلى الله عليه وسلم  
لنابلا واسطة بل قاله لجبريل وهو الذي تمثل لم بشراسويا عندا يجاد عيسى فكان كما قيل في المثل  
السائر يا رب اعني فاسمعي يا جارة كما كنا نحن المرادين بذلك القول ولهذا جاء في آخر الحديث هذا جبريل  
اراد ان تعلموا اذالم تسألوا وفي رواية جاء ليعلم الناس دينهم وفي رواية أنا كم يعلمكم دينهم  
فأخرجت الروايات عن كوننا المقصودين بالتعليم ثم تعلم ان الذي لنا من غير شرع عيسى عليه السلام  
فان لم تكن تراه فانه يرانا فهذا من اصولهم وكان شيخنا ابو العباس العربي عيسريا في نهايته  
وهي كانت بدايتنا اعني نهاية شيخنا في هذا الطريق كانت عيسوية ثم نقلنا الى الفتح المسمى  
ثم بعد ذلك نقلنا الى هود عليه السلام ثم بعد ذلك نقلنا الى جميع النبيين عليهم السلام ثم بعد ذلك نقلنا  
الى محمد صلى الله عليه وسلم هكذا كان أمرنا في هذا الطريق فبنا الله عليها ولا حاد بنا عن سواء السبيل

فأعطانا الله من أجل هذه النشأة التي أنشأنا الله عليها في هذا الطريق وجه الحق في كل شيء فليس في العالم عندنا في نظرنا شيء موجود الا ولنا فيه شهود عين حق نعظمه منه فلا نرمي بشيء من العالم الوجودي وفي زماننا اليوم جماعة احياء من أصحاب عيسى ويونس عليهما السلام وهم منقطعون عن الناس فاما الذين هم من قوم يونس فقد رأيت اثر قدم واحد منهم بالساحل وكان صاحبه قد سبقني بقليل فشبرت موضع قدمه في الارض فوجدت طول قدمه ثلاثة اشبار ونصفا ورباعا بشبري واخبرني صاحبني أبو عبد الله بن حرز الطيغاني انه اجتمع به في حكاية وجاءني بكلام من عنده مما يتفق في الاندلس سنة خمس وثمانين وخمسمائة وهي السنة التي كافيها وما يتفق في سنة ست وثمانين مع الافرنج فكان كما قال ما عادر حرقا \* واما الذين في الزمان من أصحاب عيسى عليه السلام فهو ما روينا من حديث عرشاه بن محمد بن أبي المعالي العلوي النوفلي الجنوشاني كآية قال حدثنا محمد بن الحسن بن سهل العباسي الطوسي ابانا أبو المحاسن علي بن أبي الفضل القارمدي ابانا احمد بن الحسين بن علي قال حدثنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو عمر وعثمان بن احمد بن السمال بيغداد املاء ثنا يحيى بن أبي طالب ثنا عبد الرحمن بن ابراهيم الراسي ثنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن أبي وقاص وهو بالقادسية ان وجه فضله بن معاوية الانصاري الى حلوان العراق فليغر على ضواحيها فوجهه مع جماعة فأصابوا غنمة وسببا وانقلبوا يسوقون الغنمة والسبي حتى زهقت بهم العصر وكادت الشمس تغرب فالتفتوا لفضله السبي والغنمة الى سفح الجبل ثم قام فاذن فقال الله أكبر الله أكبر فقال مجيب من الجبل كبرت كبيرا يا فضله ثم قال أشهد ان لا اله الا الله فقال هي كلمة الاخلاص يا فضله وقال أشهد ان محمدا رسول الله فقال هذا هو الذي بشرنا به عيسى بن مريم وانه علي رأس أمته تقوم الساعة ثم قال حي على الصلاة قال طوبى لمن مشى اليها واطلب عليها ثم قال حي على الفلاح قال قد أفلح من أجاب محمدا صلى الله عليه وسلم وهو البقاء لآلته ثم قال الله أكبر الله أكبر قال كبرت كبيرا ثم قال لا اله الا الله قال اخلصت الاخلاص يا فضله فحرم الله جسدا على النار قال فلما فرغ من أذانه قتنا فقلنا من أنت يرحمك الله املك أنت ام ساكن من الجن ام من عباد الله اسمعتنا صوتك فارنا شخصك فاننا وجدنا الله ووجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد عمر بن الخطاب قال فالتفت الى الجبل عن شخص هامته كالرشي ابيض الرأس واللحية عليه طمران من صوف فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقلنا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته من أنت يرحمك الله قال انا زريب بن برقلا وصي العبد الصالح عيسى بن مريم اسكنني بهذا الجبل ودعالي بطول البقاء الى نزوله من السماء فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويتبرأ مما نحلته النصارى ثم قال ما فعل بني الله صلى الله عليه وسلم قلنا قبض فبكى بكاء طويلا حتى خضب لحية بالدموع ثم قال فن قام فيكم بعده قلنا أبو بكر قال ما فعل به قلنا قبض قال فن قام فيكم بعده قلنا عمر قال اذن فاني لقاء محمد عليه السلام فاقرئوا عمره في السلام وقولوا له يا عمر سدد وقارب فقد دنا الامر وأخبروه بهذه الخصال التي أخبركم بها وقولوا يا عمر اذا ظهرت هذه الخصال في أمة محمد عليه السلام فالهرب الهرب اذا استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء واتسبوا في غير مناسبتهم وانتقوا الى غير مواليهم ولم يرحم كبيرهم صغيرهم ولم يوقر صغيرهم كبيرهم وتركوا الامر بالمعروف فلم يؤمر به وتركوا النهي عن المنكر فلم ينه عنه وتعلم عالمهم العلم ليحلب به الدنانير والدراهم وكان المطر قبضا وطولوا المنابر وفضضوا المصاحف وزخرفوا المساجد واطهروا الرشي وشيدوا البناء واتبعوا الهوى وباعوا الدين بالدنيا واستخفوا الدماء وانتطعت الارحام وبيع الحكم وأكل الربا وصار التسلط غفرا والغنى عز وخرج الرجل من بيته فقام اليه من هو خير منه وركبت النساء السروج قال ثم غاب عنا فكتب بذلك فضله الى سعد وكتب سعد الى عمر فكتب عمر اليه اذهب أنت ومن معك من المهاجرين والانصار حتى تنزل بهذا الجبل فاذا لقيت فاقره مني السلام فان رسول الله صلى الله



عليه وسلم قال ان بعض أوصياء عيسى بن مريم نزل بهذا الجبل بناحية العراق فنزل سعد في أربعة آلاف من المهاجرين والانصار حتى نزل بالجبل وبقى أربعين يوماً ينادى بالاذان في وقت كل صلاة فلم يجده ولم يتابع الراسي في قوله عن مالك بن أنس والمعروف في هذا الحديث مالك بن الأزهر عن نافع وابن الأزهر مجهول قال أبو عبد الله الحاكم لم يسمع به كرا بن الأزهر في غيره هذا الحديث والسؤال عن النبي وعن أبي بكر في حديث ابن لهيعة عن ابن الأزهر قلنا هذا الحديث وان تكلم في طريقه فهو صحيح عندنا لنا كشافاً وقوله في زخرفة المساجد وتفضيض المصاحف ليس على طريق الذم وانما هما دلالة على اقتراب الساعة وفساد الزمان كدلالة نزول عيسى وخروج المهدي وطلوع الشمس من مغربها ومعلوم ان ذلك كله ليس على طريق الذم وانما الدلالات على الشيء قد تكون مذمومة وقد تكون محمودة وهذا الوصي العيسوي ابن برغل لم يزل في ذلك الجبل يتعبد لا بعاشراً أحداً وبعد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى ذلك الراهب بقي على احكام النصارى لا والله فان شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ناسخة بقوله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حياً ما وسعه الا ان يتبعني وهذا عيسى بن مريم اذ نزل ما يؤمننا الا من أئى يستننا ولا يحكمكم فيما لا بشر عناه هذا الراهب ممن هو على بينة من ربه وعلمه ربه من عنده ما فرضه عليه من شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على الطريق التي اعتادها من الله وهذا عندنا ذوق محقق فانا أخذنا كثيراً من احكام محمد صلى الله عليه وسلم المقررة في شرعه عند علماء الرسوم وما كان عندنا منها علم فآخذناها من هذا الطريق ووجدناها عند علماء الرسوم كما هي عندنا ومن تلك الطريق صحيح الاحاديث النبوية ونزلها أيضاً اذا علمنا انها واهية الطرق غير صحيحة لا اذا قرر الشارع حكم الاجتهاد وان أخطأ ولكن أهل هذه الطريقة ما يأخذون الا بما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الوصي من الافراد وظيفته في ما آخذ العلوم طريق الخضر صاحب موسى فهو على شرعنا وان اختلف الطريق الموصل الى العلم الصحيح فان ذلك لا يتدح في العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن أعطى الولاية من غير مسئلة ان الله يعينه عليها وان الله يبعث اليه ملكاً يستدبره يد عصمته من الغلط فيما يحكم به قال الخضر وما فعلته عن أمري وقال عليه السلام ان يكن في أمتي محدثون فخيرهم عمر ثم انه قد ثبت عندنا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الرهبان الذين اعتزلوا الخلق وانفردوا برهبهم فقال ذروهم وما انتظعوا اليه فأتى بلنط بمجل ولم يأمرنا بان ندعوهم نعلمه صلى الله عليه وسلم انهم على بينة من ربههم وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالتبليغ وأمرنا ان يبلغ الشاهد الغائب فلو لم أعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يتولى تعليمهم مثل ما تولى تعليم الخضر وغيره ما كان كلامه هذا ولا أقمره على شرع منسوخ عنده في هذه الملة وهو الصادق في دعواه صلى الله عليه وسلم انه بعث للناس كافة كما ذكر الله تعالى فيه فعمت رسالته جميع الخلق وروح هذا التعريف ان كل من أدرك زمانه وبلغت اليه دعوته لم يتعبد الله الا بشرعه ونحن نعلم قطعاً انه صلى الله عليه وسلم ما شافه جميع الناس بالخطاب في زمانه فها هو الا الوجه الذي ذكرناه وهذا الراهب من العيسويين الذين ورثوا عيسى عليه السلام الى زمان بعثة محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم تعبد الله هذا الراهب بشرعه صلى الله عليه وسلم وعلمه من لدنه علماً بالرجة التي آتاه اياها من عنده وكان ورثه أيضاً حالة عيسوية من محمد صلى الله عليه وسلم فلم يزل عيسوي في الشريعتين الا ترى هذا الراهب قد أخبر بنزول عيسى عليه السلام وأخبر انه اذ نزل يقتل الخنزير ويكسر الصليب اترأه بقي على تحليل لحم الخنزير فلم يزل هذا الراهب عيسوي في الشريعتين فله الاجر مرتين أجر اتباعه نبيه وأجر اتباعه محمد صلى الله عليه وسلم وهو في انتظار عيسى الى ان ينزل وهؤلاء العصاة قد راوهم مع نضلة وما سألوهم عن حاله في الاسلام والايمان ولا بما يتعبدون به من الشرائع لان النبي صلى الله عليه وسلم ما أمرهم بسؤال مثله فعلنا قطعاً ان النبي صلى الله عليه وسلم

لا يقر احد على الشرك وعلما ان الله عبادا يتولى الحق تعليمهم من لادنه علم ما أنزله على محمد رجة منه  
وفضلا وكان فضل الله عليك عظيما ولو كان ممن يؤدي الجزية لقلنا ان الشرع المحمدي قد قورله دينه  
مادام يعطى الجزية وهذه مسئلة دقيقة في عموم رسالته صلى الله عليه وسلم وانه بظهوره لم يبق شرع  
الا ما شرعه ومما شرع تقريرهم على شرعهم ماداموا يعطون الجزية اذا كانوا من أهل الكتاب وكلم الله  
من هؤلاء العباد في الارض فاصل العيسويين كما قررناه تجريد التوحيد من الصور الظاهرة في الامة  
العيسوية والمثل التي اهم في الكائن من أجل انهم على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الروحانية  
الخيالية التي هم عليها عيسوية في النصراني وموسوية في اليهود وهي من مشكاة محمد صلى الله عليه  
وسلم من قوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه والله في قبلة المصلي وان العبد اذا صلى استقبل ربه  
ومن كل ما ورد في الله من امثال هذه التسب وليس للعيسوي من هذه الامة من الكرامات المشي  
في الهواء ولكن لهم المشي على الماء والمحمدي يمشي في الهواء بحكم التبعية فان النبي صلى الله عليه  
وسلم ليلة اسرى به وكان محمولا قال في عيسى عليه السلام لو ازداد يقينا المشي في الهواء ولا شك ان  
عيسى عليه السلام أقوى في اليقين من ان لا يتأرب فانه من أولى العزم من الرسل ونحن نمشي  
في الهواء بلا شك وقد رأينا خلقا كثيرا ممن يمشي في الهواء في حال مشيهم فيه فعلمنا قطعان مشينا  
في الهواء انما هو بحكم صدق التبعية لزيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام وقد علم كل منا  
مشربه فشيئا بحكم التبعية لمحمد صلى الله عليه وسلم من الوجه الخاص الذي له هذا المقام لاسن قوة  
اليقين كما قلنا الذي كنا نفضل به عيسى عليه السلام حاشي لله ان نقول بهذا كما ان أمة عيسى يمشون  
على الماء بحكم التبعية لاجسادا يقيهم يقين عيسى عليه السلام فمن مع الرسل في خرق العوائد التي  
اختصوا بها من الله وظهر امثالها علينا بحكم التبعية كما مثلناه في كتاب اليقين لسابان الممالك  
الخواص الذين يسكون فعال استاذيهم من الامراء اذا دخلوا على السلطان وبقي بعض الامراء  
خارج الباب ممن لم يؤذن لهم في الدخول اترى الممالك الداخلين مع استاذيهم على منصب من  
الامراء الذين ما أذن لهم فهل دخلوا الا بحكم التبعية لاستاذيهم بل كل شخص على رتبته فالامراء  
تميزون على الامراء والممالك تميزون على الممالك في جنسهم كذلك نحن مع الانبياء فيما يكون  
للاتباع من خرق العوائد ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم ما مشي في الهواء الا محمولا بالبراق كالراكب  
وعلى الرفرف كالمحمول في المحفة فاظهر البراق الرفرف صورة المقام الذي هو عليه في نفسه ونسبة  
أبنا الهية من قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ومن قوله تعالى ويحمل عرش ربك فالعرش  
محمول وهذا جل كرامة للعاملين وجل راحة ومجد وعز للعمولين وقد قررنا لك في غير موضع ان المحمول  
أعلى من غير المحمول في هذا المقام وامثاله وان لا حول ولا قوة الا بالله مما اختص به الحملة وان جميع  
الخلق محمولون ولكن لم يكشف ذلك الحمل لكل احد وان كان الحمل على مراتب جل عن عجز وجل عن  
حقيقة كمال الاثقال وجل عن شرف ومجد فالعناية بهذه الطائفة ان يكونوا محمولين ظاهرا كما هو  
الامر في نفسه باطننا لتبريهم من الدعوى كما قررناه في بابهم وللعيسويين همة فعالة ودعاء مقبول وكلمة  
مسموعة ومن علامة العيسويين انهم اذا اردت ان تعرفهم تنظر كل شخص منهم فيه رجة بالعالم وشفقة  
عليه كائن من كان وعلى اي دين كان وباية فحله طهر وفيهم تسليم لله فهم لا ينطقون بما تضيق به الصدور  
في حق الخلق اجعين عند خطابهم عباد الله ومن علاماتهم انهم ينظرون من كل شيء احسنه ولا يجري  
على ستمهم الا الخير واشتركت في هذا الطبقة الاولى والثانية منهم فالاولى مثل ما روى عن عيسى عليه  
السلام انه رأى خنزيرا فقال له انج بسلام فقيل له في ذلك فقال اعوذ لسانى قول الخير واما الثانية  
فان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الميتة حين مر عليها ما احسن بياض اسنانها وقال من كان معه  
ما اتز ربحها وان كان النبي صلى الله عليه وسلم قد امر بقتل الحيات على وجه خاص واخبر ان الله

بجبت الشجاعة ولو على قتل حية ومع هذا انه كان بالغار في معنى وقد نزلت عليه سورة والمرسلات  
وبالمرسلات يعرف الغار الى الآن وقد دخلته تبركا وابتدرا العصابة الى قتلها فاعجزهم فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان الله وقاهما شر كما وقاكم شرها فسماء شر مع كونه مأمورا به مثل قوله  
تعالى في القصص وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن القصص سيئة ونذب الى العصفور فاقعت عينه صلى  
الله عليه وسلم الاعلى احسن ما كان في الميتة وهكذا اولياء الله لا يتظرون من كل منظور الا احسن  
ما فيه وهم العمى عن مساوى الخلق لا عن المساوى لانهم مأمورون باجتنابها كما هم الصم عن سماع  
الفحشاء كما هم البكم عن التلفظ بالسوء من القول وان كان مسلحا في بعض المواطن هكذا هكذا  
عرفناهم فبحان من اصطفاهم واجتباهم وهداهم الى صراط مستقيم اولئك الذين هدى  
الله فبهداهم اقتده فهذا مقام عيسى عليه السلام في محمد صلى الله عليه وسلم لانه تقدمه بالزمان  
ونقلت عنه هذه الاحوال قال تعالى انبياه صلى الله عليه وسلم حين ذكر في القرءان من ذكر من انبيين  
وعيسى من جملة من ذكرهم اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وان كان مقام الرسالة يقتضى تبين  
الحسن من القبيح ليعلم كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم فان بين السوء في حق شخص فبوحى  
كما قال في شخص بنس ابن العشرة والخضر قتل الغلام وقال فيه طبع كافرا واخبر بما يكون منه  
من السوء في حق ابويه لوتركه وقال ما فعلت ذلك عن امرى فالذى للرجال من ذواتهم القول الحسن  
والنظر الحسن والاصغاء بالسمع الى الحسن فان ظهر منهم وقتا ما خلاف هذا من نبي اوولى مرحوم  
فذلك من امر الهى ما هو لسانهم فها نحن قد ذكرنا من احوال العيسويين ما يسره الله على لساننا  
والله يقول الحق وهو يهdy السيل

### • (الباب السابع والثلاثون) •

في معرفة الاقطاب العيسويين واسرارهم شعر

والعيسوى الذى يديه اقدامه	القطب من تبت في الامر اقدامه
بين التبيين في الاشهاد اعلامه	والعيسوى الذى يوماله رفعت
كالمسك في شمها بالوحي اعلامه	وجاء من آيته كل رائحة
فلا يموت ولا تنفيه ايامه	له الحياة فيحي من يشاء بها
تسبح لتظهر في الاكوان احكامه	خلو تراه وقد جاءته آية
بانك الله وهو الله علامه	موجبا بلسان انت قلت لهم
تنتظر لجرم الذى ارداه اجرامه	جوابه قيل ما قد قيل فاعف ولا
اعطى واعطى الذى اعطاه اكرامه	صلى عليه اله الخلق من رجل

اعلم أيدي الله انما قد عرفنا ان العيسوى من الاقطاب هو الذى جمع له الميراثان الميراث الروحاني الذى  
يقع به الانتفاع الذى به الانفعال والميراث المحدث ولكن من ذوق عيسى عليه السلام ولا بد من ذلك  
وقد بينا مقاماتهم واحوالهم فلندكر في هذا الباب نبذامن اسرارهم فنها انهم اذا ارادوا ان يعطوا  
شخصا حالا من الاحوال التي هم عليها وهي تحت سلطانهم لما يرون في ذلك الشخص من الاستعداد اما  
بالكشف واما بالتعريف الالهى فيلمسون ذلك الشخص او يعانقونه او يقبلونه او يعطونه ثوبا من  
لباسهم او يقولون له ايسط ثوبك ثم يغرفون له مما يريدون ان يعطوه والحاضر يتقرانهم يغرفون  
في الهواء ويجعلون في ثوبه على ما يحبدهم من العرفات ثم يقولون له ضم ثوبك مجموع الاطراف الى  
صدرك او ايسه على قدر الحال التي يحبون ان يهبوا اياها فاي شئ فعلوا من ذلك سرى ذلك الحال

في ذلك الشخص المأمور المراد من وقته لا يتأخر وقد رأينا ذلك لبعض شيوخنا كان يرى بعض العامة فيقول لي هذا شخص عنده استعداد فيقرب منه فإذا لمسه أو ضرب به يصدره في ظهره فاصدا ان يهبه ما أراد سري فيه ذلك الحال من ساعته وخرج مما كان فيه وانقطع الى رتبة وكان أيضا له هذا الحال مكي الواسطي المدفون بمكة تليد اذ شير كان اذا أخذ هذا الحال يقول لمن يكون حاضر معه عاتقني او يعرف الحان امره فاذا رآه متلبسا بحاله عاتقه فيسري ذلك الحال في ذلك الشخص ويتلبس وقد شكاجابر بن عبد الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يثبت على ظهر الفرس فضرب صدره بيده فماسقط عن ظهر فرس بعد ونحس رسول الله صلى الله عليه وسلم مراكوبا كان تحت بعض أصحابه بطيئا يمشي به في آخر الناس فلما انحس لم يقدر صاحبه على امساكه وكان يتقدم على جميع الركاب وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا بطيئا لابي طلحة يوم اغبر على سرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ذلك الفرس انا وجدناه لبحرا فاسبق بعد ذلك وشكا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبو هريرة انه ينسى ما يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا أبا هريرة ابسط رداءك فبسط رداءه فاغترف رسول الله صلى الله عليه وسلم غرفة من الهواء أو ثلاث غرفات والقاها في رداء أبي هريرة وقال له ضم رداءك الى صدرك فضعه الى صدره فانسى بعد ذلك شيئا سمعه وهذا كله من هذا المقام فانظر في سر هذا الامر انه ما ظهر شي من ذلك الا بحركة محسوسة لاثبات الاسباب التي وضعها وليعلم ان الامر الالهي لا ينحزم وانه في نفسه على هذا الحد فيعرف العارف من ذلك نسب الاسماء الالهية وما ارتباطها من وجود الكائنات وان ذلك تقتضيه الحضرة الالهية لذاتها فيعرف العالم المحقق بهذه الامور والتنبيهات الالهية ان الحكمة فيما ظهر وان ذلك لا يتبدل وان الاسباب لا ترتفع أبدا وكل من زعم انه رفع سببا بغير سبب فاعنده علم لا بما رفع به ولا بما رفع فلم ينجح عبد شيئا أفضل من العلم والعمل به وهذه أحوال الاديان من عباد الله ومن اسرارهم أيضا انهم يتكلمون في فصول البلاغة في النطق ويعلمون اعجاز القرآن ولم يعلم منهم ولا حصل لهم من العلم بلسان العرب والتحقيق به على الطريقة المعهودة من قراءة كتب الاداب ما يعلم انه حصل لهم ذلك من هذه الجهة بل كان ذلك لهم من الهبات الالهية بطريق خاص يعرفونه من نفوسهم اذا أعطوا العبارة عن الذي يرد عليهم من الحقائق وهم اميون وان أحسنوا الكتابة من طريق النقش ولكن هم عوام الناس فينطقون بما هو خارج في المعتاد عن قوتهم اذ لم يكونوا من العرب فلم يكونوا عارفين بالانساب فيعرفون الاعجاز بها ومن هنالك يعرف اعجاز القرآن وذلك قول الحق قيل لي في بعض الوقائع أن عرف ما هو اعجاز القرآن قلت لا قيل كونه اخبارا عن حق التزم الحق ان يكون كلامك فان المعارض للقرآن أن اول ما يكذب فيه يجعله من الله وليس من الله فيقول على الله ما لا يعلم فلا يثمر ولا يثبت فان الباطل زهوق لاثبات له ثم يخبرني كلامه عن أمور مناسبة للسورة التي يريد معارضتها بأسورتناسبها في الالفاظ مما لم يقع ولا كان فهو باطل والباطل عدم والعدم لا يتاوم الوجود والقرآن اخبار عن أمر وجودي حق في نفس الامر فلا بد ان يعجز المعارض عن الاتيان بمثله فمن التزم الحق في افعاله واقواله واحواله فقد امتاز عن أهل زمانه وعن كل من يسلك مسلكه فاعجز من أراد التسور على مقامه من غير حق ومن أسرارهم أيضا علم الطبائع وما يليها وتحليلها ومنافع العقاقير يعلمون ذلك منها كشفا خرج شيخنا أبو عبد الله الغزال كان بالمرية في حال سلوكه من مجلس شيخه أبي العباس بن العريف وكان ابن العريف اديب زمانه انه بين ما هو بالاحرش بطريق الصماد حية اذ رأى اعشاب ذلك المريج كلها تخاطبه بمنافعها فتقول له الشجرة أو النجم خذني فاني انفع لكذا وأدفع من المضار كذا حتى ذهل وبقي حائر من نداء كل شجرة تحبب اليه وتقر بامننه فرجع الى الشيخ وعرفه بذلك فقال له الشيخ ما لهذا خدمتنا أين كان منك الضار النافع حين قالت لك

الاشجار وانها نافعة ضارة فقال ياسيدي التوبة قال له الشيخ ان الله قسك وأختبرك فاني ما دللتك  
 الاعلى الله لا على غيره فمن صدق توبتك ان ترجع الى ذلك الموضع فلا تكلمك تلك الاشجار التي  
 كلمتك ان كنت صادقاً فاني توبتك فرجع أبو عبد الله الغزال الى الموضع فاسمع شيئاً مما كان قد سمعه  
 فوجد الله شكره ورجع الى الشيخ فعرفه فقال الشيخ الحمد لله الذي اختارك لنفسه ولم يدفعك الى كون  
 مثلك من أكوانه تشرف به وهو على الحقيقة يشرف بك فاطرهمته رضى الله عنه واذا علم اسرار  
 الطبائع ووقف على حقائقها علم سر الاسماء الالهية التي علمها الله آدم عليه السلام بصفتها وهي علوم  
 عجيبة لما أطلعنا الله عليهما من هذه الطريقة رأينا امرأته تلو علمنا سر الله في خلقه وكيف سر الاقدار  
 الالهية في كل شيء فلا شيء يتفقد الا به ولا يضر الا به ولا ينطق الا به ولا يقدر الا به وجب العالم بالصور  
 قسبوا كل ذلك الى أنفسهم والى الاشياء والله يقول يا ايها الناس أنتم الفقراء الى الله وكلامه  
 حق وهو خبر ومثل هذه الاخبار لا يدخلها النسخ فلا فقر الا الى الله ففي هذه الآية تسمى الله بكل شيء  
 يقتقر الى كل شيء ولا يقتقر اليه شيء فيتناول الاسباب على أوضاعها الحكيم لا يخل بشيء منها وهذا  
 الذوق عزيز مارأينا أحداً عليه فمن رأينا ولا نقل اليها سمعاً لا في المتقدم ولا في المتأخر ولكن رأينا  
 ونقل اليها عن جماعة اثبات الاسباب وليس من هذا الباب فان الذي ذكره ونطلبه سر بيان  
 الالهية في الاسباب أو تجليات الحق خلف حجاب الاسباب في اعيان الاسباب أو سر بيان الاسباب  
 في الالهية هذا هو الذي لم نجد له ذاتاً الا قول الله تعالى فهي الآية البتة لا يعرف قدرها اذ لا قيمة لها  
 وكل ما لا قيمة له ثبت بالضرورة انه مجهول القدر ولو اعتقدت فيه الدفاسة ومن اسرارهم أيضاً معرفة  
 الشأين في الدنيا وهي النشأة الطبيعية والنشأة الروحانية وما أصلهما ومعرفة الشأين في الدار  
 الآخرة الطبيعية والروحانية وما أصلهما ومعرفة الشأين نشأة الدنيا ونشأة الآخرة فهذه ستة  
 علوم لا بد من معرفتها ومن اسرارهم انهم ما منهم شخص كل له هذا المقام الا ويوهب له ستمائة قوة  
 الهية وورثها من جده الاقرب لايه فيفعل بها بحسب ما تعطيه فان شاء اخفاها وان شاء أظهرها  
 والاختفاء على فان العبودية انما تأخذ من القوى ما تستعين بها على اداء حق او امر سيدها لثبوت  
 حكم عبوديتها وكل قوة تخرجه عن حكم هذا الباب بالقصد فليس هو مطلوب بالرجال الله فانهم  
 لا يزاحون ذا القوة المتين فان الله ما يطلب منهم ان يطلبوا العون منه الا في عبادته لا ان يظهرها بها  
 ملوكاً أو رباباً كما زعمت طائفة من أهل الكتاب ممن اتخذوا عيسى رباً قالوا ان محمداً يطلب منا ان نعبد  
 كما عبدنا عيسى فانزل الله تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله  
 ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ومن اسرارهم أيضاً انهم لا يتعدون  
 في معارجهم من حيث أبوهم السماء الثانية الا ان يتوجهوا الى الاب الاقرب فرعاية ينتهي بعضهم الى  
 سدرة المنتهى وهي المرتبة التي ينتهي اليها أعمال العباد لا تتعداها ومن هناك يقبلها الحق وهي  
 برزخها الى يوم القيامة الذي يموت فيه صاحب ذلك العمل ويكنى هذا القدر من علم اسرار هذه  
 الجماعة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \*(الباب الثامن والتلاتون)\*

في معرفة من اطلع على المقام المحمدي ولم يتركه من الاقطاب شعر

لكن لها الشرف الاتم الاعظم  
 وكذلك القلم العلي الانخم  
 وقد انتهت ولها السبيل الاقوم  
 في ذاته فله البقاء الادوم

بين النبوة والولاية فارق  
 يغنوها الفلك المحيط بسره  
 ان النبوة والرسالة كاتبا  
 واقام يتال للولاية محكما

لا تطلبته نهاية يسعى لها  
صفة الدوام لذاته نفسية  
يا ترى اليه نبيه ورسوله  
فيكون عندي بلوغها يتقدم  
فهو الولي فقهره متحكم  
والعالم الاعلى ومن هو اقله

ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرسالة والنبوة قد انقضت فلا رسول بعدى ولا نبي  
الحديث بكامله فهذا الحديث من اشد ما جرعت الاولياء امرارته فانه قاطع للوصلة بين الانسان وبين  
عبوديته واذا انقطعت الوصلة بين الانسان وبين عبوديته من اكمل الوجود انقطعت الوصلة بين  
الانسان وبين الله فان العبد على قدر ما يخرج عن عبوديته ينقص من تقربه من سيده لانه يزاحه  
في اسمائه واقل المزاجه الاسمية فابق علينا اسم الولي وهو من اسمائه سبحانه وكان هذا الاسم قد نزع  
من رسوله وخلعه عنه وسماه بالعبد والرسول ولا يليق بالله ان يسمى بالرسول فهذا الاسم من  
خصائص العبودية التي لا تصح ان تكون للرب سبحانه وسبب اطلاق هذا الاسم وجود الرسالة  
والرسالة قد انقطعت فارتفع حكم هذا الاسم بارتقاعها من حيث نسبتها الى الله ولما علم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان في امته من تجرع مثل هذا الكاس وعلم ما يطرأ عليهم في نفوسهم من الالم لذلك رحيمهم  
فجعل لهم نصيبا ليكنوا بذلك عبيدا فقال للصباية ليبلغ الشاهد الغائب كما امره الله عز وجل بالتبليغ  
ليطلق عليهم اسماء الرسل التي هي مخصوصة بالعبيد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ  
سمع مقالتي فوعاها فاذاها كما سمعها يعني حرفا حرفا وهذا لا يكون الا لمن بلغ الوحي من قرآن او سنة  
بنقطة الذي جاء به وهذا لا يكون الا لنقله الوحي من المقرين والمحدثين ليس للفتها ولا لمن نقل الحديث  
على المعنى كما يراه سفيان الثوري وغيره نصيب ولا حظ فيه فان الناقل على المعنى انما نقل اليافهمه  
في ذلك الحديث النبوي ومن نقل اليافهمه فانما هو رسول نفسه ولا يحشر يوم القيامة فمن بلغ الوحي  
كامله وادى الرسالة كما يحشر المقرى والمحدث الناقل لفظ الرسول بعينه في صف الرسل عليهم السلام  
فالصباية اذا نقلوا الوحي على لفظه فهم رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون رسل الصباية  
وهكذا الامر جيلا بعد جيل الى يوم القيامة فان شئنا قلنا في المبلغ اليانا رسول الله وان شئنا اضعناه  
لمن بلغ عنه وانما جوزنا حذف الوسايط لان رسول الله كان يخبره جبريل او ملك من الملائكة ولا نقول  
فيه رسول جبريل وانما نقول فيه رسول الله كما قال الله شخدر رسول الله والذين معه وقال ما كان محمد  
ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله مع قوله نزل به الروح الامين على قلبك ومع هذا فما اضافه الله  
الا الى نفسه فهذا التدقيق له من العبودية وهو خير عظيم امتن به عليهم ومهما لم ينقله الشخص بسنده  
متصلا غير منقطع فليس له هذا المقام ولا شئ له رائحة وكان من الاولياء المراجين في الاسم الولي فنقصه  
من عبوديته بقدر هذا الاسم فلهذا اسم المحدث بفتح الدال اولى به من اسم الولي فان مقام الرسالة  
لا يناله احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بقدر ما يبناء فهو الذي ابقاه الحق تعالى علينا  
ومن هنا تعرف مقام شرف العبودية وشرف المحدثين نقلة الوحي بالرواية ولهذا اشتد علينا غلق هذا  
الباب وعلمنا ان الله قد طردنا من حال العبودية الاختصاصية اني كان ينبغي لنا ان نكون عليها  
واما النبوة فقد بينا هالت فيما تقدم في باب معرفة الافراد وهم اصحاب الركاب ثم انه تعالى من باب  
طردنا من العبودية ومقارها قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ومن نحن حتى تقع القسمة  
بيننا وبينه وهو السيد الفاعل المحرك الذي يقول لنا في قولنا يا ذا العبد وامثال ذلك مما اضافه اليانا  
وقد علمنا ان نواصينا بيده في قيامنا وركوعنا وسجودنا واولنا وفي نطقنا يقول العبد الحمد لله رب  
العالمين يقول الله حمدني عبدى تفضلا منه فان من يقول هذه اللفظة ما قدره حتى يقول السيد قال  
عبدى وقات له فهذا حجاب مسدل ينبغي للعبد ان يعرف ان الله مكر اخفاء في عبادته وكل احد بمكره



على قدر علمه بربه فيأخذ هذا التكريم الالهي ابتداء من الله مدرجا في نعمة فاذا صلى وتلا وقال الحمد لله يقول له حكاية من حيث ما هو مأثور بها تصح عبوديته في صلاته ولا ينتظر الجواب ولا يقول ليصاب بل يشتغل بما كلفه سيده به من العمل حتى يكون ذلك الجواب والانعام من السيد لا من كونه قال فان القائل على الحقيقة خالق القول فيسلم من هذا المكروا ان كان منزلته رفيعة ولكن بالنظر الى من هو في غير هذه المراتة من نزل عنها فاورثنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المقام الذي اغلق بابهم وتنا الاما ذكرناه من عناية الحق تعالى بمن كشف له عن ذلك ورزقه علم نقل الوحي بالرواية عن كتاب وسنة فما اشرف مقام اهل الرواية من المقربين والمحدثين جعلنا الله بمن اختص بنقله عن كتاب وسنة فان اهل القراء ان هم اهل الله وخاصته والحديث مثل القراء ان بالنص فانه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وعن تحقيق بهذا المقام معنا ابو يزيد البسطامي رضي الله عنه كشف الله له بعد السؤال والتضرع عن قدر خرق الابرة فاراد ان يضع قدمه فيه فاحترق فعلم انه لا يتاثر ذوفا وهو كمال العبودية وقد حصل لنامنه صلى الله عليه وسلم شعرة وهذا كثير لمن عرف فاعند الخلق منه الاظلم ولما اطلعني الله عليه لم يكن عن سؤال وانما كان عن عناية من الله ثم انه ايدني فيه بالادب ورزقا من لده وعناية من الله بي فلم يصدر مني هناك ما صدر من أبي يزيد بل اطلعت عليه وجاء الامر بالرق في سلمه فعلت ان ذلك خطاب ابتلاء وامر ابتلاء لا خطاب تشریف على انه قد يكون بعض الابتلاء تشريفا فتوقفت وسألت الحجاب فعلم ما اردت بوضع الحجاب بيني وبين المقام وشكر اى ذلك فمخني منه الشعرة التي ذكرناها اختصاصا الالهيا فشكرت الله على الاختصاص بتلك الشعرة غير طالب بالشكر الزيادة وكيف أطلب الزيادة من ذلك وانا سأل الحجاب الذي هو من كمال العبودية فسرت في العبودية وظهر سلطانها وحيل بيني وبين مرتبة السيادة والله الحمد على ذلك ولم اطلبها وما أحبت وهكذا ان شاء الله أكون في الآخرة عبدا محضا خالصا ولوملكني جميع العالم ما ملكت منه الا عبوديته خاصة حتى يقوم بذاتي جميع عبودية العالم والناس في هذا امر ارباب فالذي ينبغي للعبد ان لا يزيد على هذا الاسم غيره فان أطلق الله السنة الخلق عليه بأنه ولي الله ورأى ان الله قد أطلق عليه اسما أطلقته تعالى على نفسه فلا يسمعه من يسميه به الا على انه بمعنى الفاعل حتى يشم فيه رائحة العبودية فان بنية فعل قد تكون بمعنى الفاعل وانما قلنا هذا من أجل ما أمرنا سبحانه ان نتخذه وكبلا فيما هو له مما نحن مستخلفون فيه فان في مثل هذا مكر اخفاء فحفظ منه ويكفي من التنبية الالهية العاصم من المكر كونك مأثورا بذلك فامتثل أمره واتخذ وكبلا لا تدعى الملك فان الله تولاك فانه قال وهو تولى الصالحين واسم الصالح من خصائص العبودية ولهذا وصف محمد صلى الله عليه وسلم بالصلاح فانه ادعى حالة لا تكون الا للعبيد الكامل ففهم من شهد له بها الحق بشري من الله تعالى فتعال في عبده يعني ونيا من الصالحين وقال في نبيه عيسى وكهلا ومن الصالحين وقال في ابراهيم وانه في الآخرة لمن الصالحين من أجل الثلاثة الامور التي صدرت منه في الدنيا وهي قوله عن زوجته سارة انها اخته بتأويل وقوله اني سقيم اعتذارا وقوله بل فعله كبيرهم اقامة حجة فهذه الثلاثة بعذر يوم القيامة للناس اذا سألوه ان يسأل ربه فتح باب الشفاعة فلهذا ذكر صلاحه في الآخرة اذ لم يؤاخذ به ذلك كما قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقال عفا الله عنك لم اذنت لهم فقدم البشري قبل العتاب وهذه الآية عندنا بشري خاصة ما فيها عتاب بل هو استغناء لمن أنصف واعطى اهل العلم حتهم واما سليمان وأمثاله عليهم السلام فأخبرنا الحق سبحانه انه قال وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين فانهم وان كانوا صالحين في نفس الامر عند الله فهم بين سائل في الصلاح ومشهود له به مع كونه نعتا عبوديا لا يليق بالله فما ظنك بالاسم الولي الذي قد تسمى الله به بمعنى الفاعل فينبغي ان لا يطلق ذلك الاسم على العبد وان أطلقه الحق عليه فذلك اليه تعالى ويلزم

الانسان عبوديته وما يختص به من الاسماء التي لم تطلق قط على الحق لفظا فيما أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عمالا بدله ان يقوله ويتلفظ به فجعله تعالى قرآنا يلى اذ كان من خصائص العبيد في نفس الامر فقال تعالى ان ولى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين فشده بالصلاح ان كان الحق حاكما في هذه الآية وان كان آمرا فيكون من المشهود لهم بالصلاح فشده لنفسه بالصلاح بالوجه الذى ذكرناه ولم ينقل ذلك عن غيره بل نقل ما يقاربه من قول عيسى عليه السلام انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا الى قوله ويوم أبعث حيا يقول الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض أى فكذلك أنت فكان من فضله صلى الله عليه وسلم نيل هذا المقام فاحفظ يا ولى نفسك في التخلق باسماء الله الحسنى فان العلماء لم يختلفوا في التخلق بها فاذا وفقت للتخلق بها فلا تغرب في ذلك عن شهود آثارها عليك ولكن فيها ومعها بحكم النبابة عنها فتكون مثل اسم الرسل لا تشارك الحق في اطلاق اسم عليك من اسمائه بذلك المعنى والزم الادب وقل رب زدني علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \*(الباب التاسع والثلاثون)\*

في معرفة المنزل الذى يخط اليه الولي اذا طرده الحق عا قانا الله من ذلك واياك وما يتعلق بهذا المنزل من العجائب والعلوم الالهية ومعرفة اسرار هذا المنزل شعر

عروج وارتقاء في علو	اذا حط الولي قليس الا
ففي عين النوى عين الدنو	فان الحق لا تقيد فيه
سمو في سمو في سمو	فقال المجتبي في كل حال
ولا تأثر فيه للعلو	فلاحكم عليه بكل وجه

اعلم أيدي الله بروح منه ان الله تعالى قال لا بليس اسجد لآدم فظهر الامر فيه وقال لا آدم وحواء لا تقربا هذه الشجرة فظهر النهي فيهما والتكليف منقسم بين أمر ونهي وهما محمولان على الوجوب حتى يخرجهما عن مقام الوجوب قرينة حال وان كان مذهبنا فيهما التوقيف فتعين امتثال الامر والنهي وهذا أول أمر ظهر في العالم الطبيعي وأول نهى وقد أعلمناك ان الخاطر الأول وان جميع الأوليات لا تكون الاربابية ولهذا تصدق ولا تخطئ وية لمع بها صاحبها فسلطانه قوى ولما كان هذا أول أمر ونهي لذلك وقعت العقوبة عند المخالفة ولم يمهل فان جاءت الاوامر بالوسائط لم تقو قوة الاول وهي الاوامر الواردة اليها على السنة الرسل وهي على قسمين اما ثواب وهو ما يلقى الله الى نبيه في نفسه من غير واسطة الملك فيصل اليها الامر الالهى وقد جاز على حضرة كونية فاكتسب منها حالة لم يكن عليها فان الاسماء الالهية تلتقه في هذه الحضرة الكونية فشاركته باحكامها في حكمه واما ان ينزل عليه بذلك الامر الملك فيكون الامر الالهى قد جاز على حضرتين من الكون جبريل او اوى ملك كان و اوى نبى كان فيكون فعله وأثره في القوة دون الاول والثاني فلذلك لم تقع الموازنة معجزة قائما امهال الى الآخرة واما غفران فلا يؤخذ بذلك أبدا وفعل الله ذلك رجة بعباده كما انه تعالى خص النبي بآدم وحواء عليهما السلام والنهي ليس بتكليف على فانه يتضمن أمرا عدميا وهو لا يفعل ومن حقيقة الممكن انه لا يفعل فكانه قيل له لا تفارق أصلك والامر ليس كذلك فانه يتضمن أمرا وجوديا وهو أن يفعل فكانه قيل اخرج عن أصلك فالامر اشق على النفس من النهي اذ كلف الخروج عن أصله فلو أن ابليس لم يعصى ولم يسجد لم يقل ما قال من التكبر والفضلية التي نسبها الى نفسه على غيره لما خرج عن عبوديته بقدر ذلك فخلت به عقوبة الله وكانت العقوبة لآدم وحواء عليهما السلام لما

تكلنا الخروج عن أصلهما وهو الترك وهو أمر عدي بالكل وهو أمر وجودي فترك الله بين  
ابليس وآدم وحواء عليهم السلام في ضمير واحد وهو كان أشد العقوبة على آدم عليه السلام فقبل لهم  
اهبطوا بضمير الجماعة ولم يكن الهبوط عقوبة لا آدم وحواء عليهما السلام وإنما كان عقوبة لابليس  
فإن آدم أهبط بصدق الوعد بأن يجعل في الأرض خليفة بعده ما تاب عليه واجتباؤه وتلقى الكلمات من  
ربه بالا عتراف فاعترافه عليه السلام في مقابلة كلام ابليس أن أخير منه فعرّفنا الحق مقام الاعتراف  
عند الله وما يتجبه من السعادة لتخذه طريقا في مخالفتنا وعرّفنا دعوى ابليس ومقاتلته لتحذر من  
مثلها عند مخالفتنا واهبطت حواء للناسل واهبط ابليس للاغواء فكان هبوط آدم وحواء  
هبوط كرامة وهبوط ابليس هبوط خذلان واكتساب أزرارقان معصيته كانت لا تقتضي تأييد  
الشقاء فإنه لم يشرك بل اقصر عما خلقه الله عليه وكتبه شقيا ودار الشقاء مخصوصة بأهل الشرك فأزله  
الله تعالى إلى الأرض ليسن الشرك بالسوسة في قلوب العباد فإذا أشركوا وتبرأ ابليس من الشرك  
ومن المشرك لم يتفعه تبريه منه فإنه هو الذي قال له اكفركم أخبر الله تعالى فكان عليه وزر كل مشرك  
في العالم وإن كان موحدًا لأن من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من يعمل بها فإن الشخص  
الطبيعي كابليس وبني آدم لا بد أن يتصور في نفسه مثال ما يريد أن يبرزه فحاشن الشرك ووسوس به  
حتى تصوره في نفسه على الصورة التي إذا حصلت في نفس المشرك زالت عنه صورة التوحيد فإذا  
تصوره في نفسه بهذه الصورة فقد خرج التوحيد عند تصوره في نفسه ضرورة فإن الشريك متصوره  
في نفسه إلى جانب الحق الذي في نفسه متخيلا عني من العلم بوجوده فتركد في نفسه وحده فكان  
ابليس مشركا بلا شك ولا ريب ولا بد أن يحفظ في نفسه بقاء صورة الشريك ليمتد بها المشركين  
مع الاتماس فإنه خائف منهم أن تزول عنهم صفة الشرك فيوحدهوا الله فيسعدوا فلا يزال ابليس يحفظ  
صورة الشريك في نفسه ويراقب بها قلوب المشركين الكافرين في الوقت شرقا وغربا جنوبا  
وشمالا ويردبها الموحدين في المستقبل إلى الشرك بمن ليس بمشرك فلا يتفك ابليس دائما عن  
الشرك فبذلك اشقاء الله لأنه لا يقدر أن يتصور التوحيد نفسا واحدا الملازمة هذه الصفة وحرصه على  
بقائها في نفس المشرك فأنها لو ذهبت من نفس ابليس لم يجد المشرك من يحدثه في نفسه بالشرك فيذهب  
الشرك عنه ويكون ابليس لا يتصور الشريك لأنه قد زالت عنه صورة الشريك فيكون لا يعلم  
أن ذلك المشرك قد زال عن أشراكه فدل أن الشرك يستعجب ابليس دائما فهو أول مشرك بالله  
وأول من سن الشرك وهو أشقى العالمين فلذلك بطمع في الرحمة من عين المنة ولهذا قلنا إن العقوبة  
في حق آدم عليه السلام إنما كانت في جمعه مع ابليس في الضمير حيث خاطبهم الحق بالهبوط  
بالكلام الذي يليق بجلاله ولكن لا بد أن يكون في الكلام الصفة التي تقتضيها لفظة الضمير  
فإن صورة اللفظ تطلب المعنى الخاص وهذه طريقة لم تجعل العلماء بالهامنها وإنما ذكرنا مسئلة  
آدم عليه السلام تأنيلا لاهل الله تعالى إذا زلوا لخطوا عن مقامهم إذ ذلك الانحطاط لا يقتضي بشنائهم  
ولا بد فيكون هبوطهم كهبوط آدم فإن الله لا يتخيز ولا يتقيد وإذا كان الأمر على الحد وكان الله بهذه  
الصفة من عدم التقيد فيكون عين هبوط الولي عند الزلة وما قام به من الذلة والحياة والانكسار فيها  
عين الترقى إلى أعلى مما كان فيه لأن علوه بالمعرفة والحال وقد يز يد من العلم بالله ما لم يكن عنده  
ومن الحال وهو الذلة والانكسار ما لم يكن عليهما وهذا هو عين الترقى إلى مقام اشرف فإذا  
فقد الإنسان هذه الحال في زلته ولم يندم ولا انكسر ولا ذل ولا خاف مقام ربه فليس من أهل هذه  
الطريقة بل ذلك جليس ابليس بل ابليس أحسن حالا منه لأنه يقول لمن يطبعه في الكفر أني بريء منك  
أنى أخاف الله رب العالمين ونحن إنما نتكلم على زلات أهل الله إذا وقعت منهم قال الله تعالى  
ولم يصروا على ما فعلوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الندم توبة وإنما الإنسان الولي إذا كان

في المقام الذي كان فيه والحال التي كان عليها ملتذا بها قلته انما كانت بحاله فان الله تعالى ان يلتذ به فلما زل وعمرته حالة الذلة والانكسار زالت صورة الحالة التي كان يلتذ بوجودها وهي حالة الطاعة والموافقة فاذا فقدتها تخيل له انه انخط من عين الله وانما تلك الحالة لما زالت عنه انخط عنها اذ كانت حالة تقضي الرفعة وهو الآن في معراج الذلة والندم والافتقار والانكسار والاعتراف والادب مع الله تعالى والحياة منه فهو يترقى في هذا المعراج فيجد هذا العبد في غاية هذا المعراج حالة اشرف من الحالة التي كان عليها فعند ذلك يعلم انه ما انخط وأنه ترقى من حيث لا يشعر أنه في ترقى واخني الله ذلك عن اولئائه لتلايحترئوا عليه في المخالفات كما اخني الاستدراج فيمن اشقاء الله تعالى فقال سنستدرجهم من حيث لا يعلمون فهم كما قال تعالى فيهم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا كذلك اخني الله سبحانه تقريبه وعنايته فيمن اسعده الله بما شغله الله به من البكاء على ذنبه ومشاهدته زلته ونظيره اليها في كتابه وذهل عن ان ذلك الندم يعطيه الترقى عند الله فانه ما بشره بقبول التوبة فهو متحقق وقوع الزلة حاكم عليه الانكسار والحياة مما وقع فيه وان لم يؤاخذ الله بذلك الذنب فكان الاستدراج حاصل في الخير والشر في السعداء والاشقياء ولقيت بمدينة فاس رجلا عليه كتابه كانه يخدم في الاتون فسألت أبا العباس الحصارو كان من كبار الشيوخ عنه فاني رأيت به جالساً ويحس اليه فقال لي هذا رجل كان في مقام فأنخط عنه فكان في هذا المقام وكان من الحياة والانكسار بحالة اوجبت عليه السكوت عن كلام الخلق فازلت الاطفه بمنزل هذه الادوية وازيل عنه مرض تلك الزلة بمنزل هذا العلاج وكان قد مكنتني من نفسه فلم ازل به حتى مرى ذلك الدواء في اعضائه فاطلق حياءه وفتح له في عين قلبه باب الى قبوله ومع هذا كان الحياء يستلزمه فكذلك ينبغي ان تكون زلات الاكابر غالباً نزولهم الى المباحات لا غير وفي حكم النادر تقع منهم الكبار قيل لابي يزيد البسطامي رضي الله عنه أيعصى العارف فقال وكان أمر الله قدراً مقدوراً يريد ان معصيتهم بحكم القدر النافذ فيهم لانهم يقصدون انتهاك حرمة الله فانهم بحمد الله اذا كانوا اولياء عند الله معصومون في هذا المقام فلا تصدر منهم معصية أصلاً انتهاكاً لحرمة الله كعاصي العرفان الايمان المكتوب في القلوب يمنع من ذلك ففهم من يعصى غفلة ومنهم من يخالف على حضور عن كشف الهوى قد عرفه الله ما قدره عليه قبل وقوعه فهو على بصيرة من أمره وبينه من ربه وهذه الحالة بمنزلة البشرية في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقد علمه بالذنوب الواقعة المغفورة فلا حكم لها ولا سلطان لها فيه فانه اذا جاء وقت ظهورها يكون في صحبتها الاسم الغفار فتزل بالعبد ويحجب الغفار حكمها فتكون بمنزلة من يلقي في النار ولا يحترق كابراهيم عليه السلام فكان في النار ولا حكم لها فيه بالحجاب الذي هو المانع كذلك زلة العارف وصاحب مقام الكشف لا قد ارتحل به النازلة وحكمها بعزل عنها فلا يؤثر في مقامه بخلاف من تحل به وهو على غير بينة ولا بصيرة بما قدر عليه فهذا يستلزمه الحياة والندم والذلة وذلك ليس كذلك وهنا سرار الهية لا يسعنا التعبير عنها وبعد ان فهمنا كراماتهم في المقام وفرقنا بين معصية العارفين ومعاصي العامة من علماء الرسوم ومقلديهم فاعلم انه حكى عن بعضهم انه قال اقعد على البساط يريد بساط العبادة واياك والانبساط أي التزم ما تعطيه حقيقة العبودية من حيث انها مكلفة بامور حدها سيدها فانه لولا تلك الامور لاقتضى مقامها الادلال والغفر والزهو من اجل مقام من هو عبده ومنزلته كما زهايو ما عتبة الغلام واقتصر فقيل له ما هذا الزهو الذي نراه في شمائلك مما لم يكن يعرف قبل ذلك منك فقال وكيف وهو قد اصبح لي مولى واصبحت له عبداً فاقبض العبيد من الادلال وان يكونوا في الدنيا مثل ما هم في الآخرة الا التكليف فهم في شغل باوامر سيدهم الى ان يفرغوا منها فاذا لم يبق لهم شغل قاموا في مقام الادلال الذي تقتضيه العبودية وذلك لا يكون الا في الدار الآخرة فان التكليف لهم مع الانقاس في الدار الدنيا فكل

صاحب الدلال في هذه الدار فقد نقص من المعرفة بالله على قدر دلالة ولا يبلغ درجة غيره عن ليس له ادلال ابدافانه فاته انفس كثيرة في حال ادلاله غاب عما يجب عليه فيهن التكليف الذي يناقض الاشتغال به الادلال فليست الدنيا بدار ادلال الا ترى عبد القادر الجيلي مع ادلاله لما حضرة الوفاة وبقي عليه من انفس هذه الدار ذلك القدر الزماني وضع خذ في الارض واعترف بان الذي هو فيه الا ان هو الحق الذي ينبغي ان يكون العبد عليه في هذه الدار وسبب ذلك انه كان في اوقات صاحب ادلال لما كان الحق يعزفه به من حوادث الاكوان وعصم ابا السعود تليذه من ذلك الادلال فلازم العبودية المطلقة مع الانفس الى حين موته فاحكى انه تغير عليه الحال عند موته كما تغير على شيخه عبد القادر وحكى لنا الثقة عندنا فقال سمعته يقول طريق عبد القادر غريب رضى الله عنه وعن جميعهم ونفعنا بهم والله بعصمتنا من المخالفات وان كانت قدرت علينا فאלله اسأل ان يجعلنا في ارتكابها على بصيرة حتى يكون لنا بها ارتقاء درجات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الاربعون)\*

في معرفة منزل مجاور لعلم جرت من علوم الكون وترتيبه وغرائب واقطابه شعر

يقول الذي يعطاء كشف حقيق	مجاور علم الكون علم الهى
وما هو علوى وما هو سفلى	وما هو من علم البرازخ خالص
وفي السفلى وجه بالحقائق علوى	له في العلى وجه عزيز محقق
ولا هو جنى ولا هو انسى	وليس الذى يذريه ملك مختص
بهالك شكل مستفاد كائى	ولكنها الاعيان لما تألفت
فلست تراه وهو للعين مرئى	فقل فيه ما تهواه يقبله أصله
وما هو غيبى وما هو حسي	فما هو محكوم وليس بماكم
فلا هو شرقى ولا هو غربى	تنزه عن حصر الجهات ضياؤه
ويسرى مثال منه فينا اتصالى	فسبحان من اخفى عن العين ذاته
ولكنه كشف صحيح خيالى	نراه اذا كنا وما هو عينه
فذلك مقصودى بقولى مثالى	تجلى لراى العين في كل صورة

اعلم أيها الله بروح القدس ان هذا المنزل منزل السكك وهو مجاور منزل الجلال فهو من اجل المنازل وانما نزل فيه انما نازل واعلم ان خرق العوائد على ثلاثة اقسام قسم منها يرجع الى ما يدركه البصر أو بعض القوى على حسب ما يظهر لتلك القوة مما ارتبطت في العادة بأدراكه وهو في نفسه على غير ما أدركته تلك القوة مثل قوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى وهذا القسم داخل تحت قدرة البشر وهو على قسمين منه ما يرجع الى قوة نفسانية ومنه ما يرجع الى خواص اسماء اذا تلفظ بتلك الاسماء ظهرت تلك الصور في عين الراى أو في سمعه خيالا وما ثم في نفس الامر اعنى في المحسوس شئ من صورة مرئية ولا مسموعة وهو فعل الساحر وهو على علم انه ما ثم شئ مما وقع في الاعين والاسماع والقسم الاخر الذى هو قوة نفسية يكون عنها في ما تراه العين أو أى ادراك كان ما كان من الامر الذى ظهر عن خواص الاسماء والفرق بينهما ان الذى يفعل بطريق الاسماء وهو الساحر يعلم ان ما ثم شئ في الخارج وانما لها سلطان على خيال الحاضر ينقطف ابصار الناظرين فيرى الناظر صوراً في خياله كما يرى النائم في نومه وما ثم في الخارج شئ مما يدركه وهذا القسم الاخر الذى لا تقوى النفسية منهم من يعلم انه ما ثم في الخارج شئ ومنهم من لا يعلم ذلك فيعتقد ان الامر كما رآه ذكر أبو عبد الله السلى في كتاب

مقالات الاولياء في باب الكرامات منه ان عليا الاسود وكان من اكابر اهل الطريق قد اجتمع به بعض الصالحين في قصة أدت الى ان عليا الاسود ضرب بيده الى اسطوانة كانت قابعة في المسجد من رخام فاذا هي كلها ذهب فنظر اليها الرجل فرآها اسطوانة ذهب فتعجب فقال له يا هذا ان الاعيان لا تنقلب ولكن هكذا تراها لحقيقتك بربك وهي غير ذلك فخرج من كلامه فيما يظهر لمن لا علم له بالاشياء يادى الرأى أى من اول نظر ان الاسطوانة حجر كما كانت وليست ذهباً الا في عين الرأى ثم ان الرجل ابصرها بعد ذلك حجراً كما كانت اول مرة قال تعالى في حق عصا موسى عليه السلام وماتك بيمينك يا موسى قال هي عصاى ثم قال ألقها يا موسى فلقاها من يده في الارض فاذا هي حية تسعى فلما خاف موسى عليه السلام منها على مجرى العادة في النفوس انها تخاف من الحيات اذا قاها لما قرن الله بها من الضر لبني آدم وما علم موسى مراد الله في ذلك ولو علمه ما خاف قال الله تعالى خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى أى ترجع عصا كما كانت أو ترجع تراها عصا كما كانت فالآية محتملة فان الضمير الذى في قوله عز وجل سنعيدها سيرتها الاولى اذا لم تكن عصا في حال كونها في نظر موسى حية لم يجد الضمير ما يعود عليه كما ان الانسان اذا عودك أمراً ما هو انه كان يحسن اليك ثم اساء اليك فتقول له قد تغيرت سيرتك معي ما انت هو ذلك الذى كان يحسن الى ومعالم انه هو فيقال له سيعود معك الى سيرته الاولى من الاحسان اليك وهو في صورته ما تغير ولكن تغير عليك فعله وقدم الله هذا موسى عليه السلام نوطه لما سبق في علمه سبحانه ان السحرة تظهر لعينه مثل هذا فيكون عنده علم من ذلك حتى لا يذهل ولا يخاف اذا وقع منهم عند القائهم حبالهم وعصيم وخيل الى موسى عليه السلام انها تسعى كانه يقول له لا تخف اذا رأيت ذلك منهم ليقوى جاشه فلما وقع من السحرة ما وقع مما ذكر الله لنا في كتابه وامتلأ الوادى من حبالهم وعصيم وراهما موسى فيما خيل له حيات تسعى أو جس في نفسه خيفة فلم يكن نسبة الخوف اليه في هذا الوقت نسبة الخوف الاول فان الخوف الاول كان من الحية فولى مدبراً ولم يعقب حتى اخبره الله تعالى وكان هذا الخوف الاخر الذى ظهر منه للسحرة على الحاضرين لثلاث تظهر عليه السحرة بالحنة فيلبس الامر على الناس ولهذا قال تعالى له لا تخف انك انت الاعلى ولما ظهر للسحرة خوف موسى مما رآه وما علموا متعلق هذا الخوف أى شئ هو علوا انه ليس عند موسى من علم السحر شئ فان الساحر لا يخاف مما يفعله لعله انه لا حقيقة له في الخارج وانه ليس كما يظهر لاجل الناظرين فأمر الله موسى ان يلقى عصاه واخبر انها تلتف ما صنعوا فلما لقي موسى عصاه فكانت حية وعلت السحرة باجمعهم من خوف موسى انه لو كان ذلك منه وكان ساحراً ما خاف ورأوا عصاه حية حقيقة علما عند ذلك انه أمر غيب من الله الذى يدعوهم الى الايمان به وما عنده من علم السحر خبر فتلقت تلك الحية جميع ما كان في الوادى من الحبال والعصى أى تلقت صور الحيات منها فبدت حبالاً وعصياً كما هي واخذ الله بابصارهم عن ذلك فان الله تعالى يقول تلتف ما صنعوا وما صنعوا الحبال ولا العصى وانما صنعوا في اعين الناظرين صور الحيات وهي التي تلتفتها عصا موسى فتنبه لما ذكرت لك فان المفسرين ذهلوا عن الادراك في اخبار الله تعالى فانه ما قال تلتف حبالهم وعصيم فكانت الآية عند السحرة خوف موسى وأخذ صور الحيات من الحبال والعصى وحيث علوا ان الذى جاء به موسى من عند الله آمنوا بما جاء به موسى عن آخرهم وخروا سجداً عنده هذه الآية وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون حتى يرتفع الالباس فانهم لو وقفوا على العالمين لقال فرعون ان ارب العالمين اباى عنوا فزادوا رب موسى وهرون أى الذى يدعو اليه موسى وهرون فارفع الاشكال فتوعدهم فرعون بالعذاب فاثروا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة وكان من كلامهم ما قص الله علينا واما العامة فتسبوا ما جاء به موسى الى انه من قبيل ما جاءت به السحرة الا انه اقوى منهم في السحر بالتلف الذى ظهر من حية عصا موسى عليه السلام فقالوا هذا



سحر عظيم ولم يكن آية موسى عند السحرة الا خوفاً وأخذ صور الحيات من الجبال والعصى خاصة  
 فقل هذا خارج عن قوة النفس وعن خواص الاسماء لوجود الخوف الذي ظهر من موسى في اول  
 مرة فكان الفعل من الله ولما وقع اللبس على اعين الناظرين بتصير الجبال والعصى حيات في نظرهم  
 أراد الحق ان يأتيهم من بابهم الذي يعرفونه كما قال تعالى وللبسنا عليهم ما يلبسون فان الله يراعي  
 في الامور المناسبات فجعل العصا حية كحيات عصمهم في عيون الناس ولبس على السحرة بما اظهر من  
 خوف موسى فتخيلوا انه خاف من الحيات وكان موسى في نفس الامر غير خائف من الحيات لما تقدم له  
 في ذلك من الله في الفعل حين قال له خذها ولا تخف فنهاه عن الخوف واعلمه ان ذلك آية له فكان خوفه  
 الثاني على الناس لئلا يلبس عليهم الدليل والشبهة والسحرة تظن انه خاف من الحيات فلبس الله عليهم  
 خوفه كاللبسوا على الناس وهذا غاية الاستقصاء الالهى في المناسبات في هذا الموطن لان السحرة  
 لو علمت ان خوف موسى من الغلبة بالجهة لما سارعت الى الايمان ثم انه كان حية موسى التلقف ولم يكن  
 لحياتهم تلقف ولا أثر لانهما حبال وعصى في نفس الامر فهذا المنزل الذي ذكرناه في هذا الباب مجاور  
 لعلم جزئى من علوم الكون والعلم الجزئى علم المعجزات لانه ليس عن قوة نفسية ولا عن خواص اسماء  
 فان موسى عليه السلام لو كان انفعال العصا حية عن قوة همة أو عن اسماء اعطياها ما ولى مدبراً  
 ولم يعتب خوفاً فعلنا ان ثم اموراً تختص بجانب الحق في علمه لا يعرفها من ظهرت على يده تلك الصورة  
 فهذا المنزل مجاور لما جاءت به الانبياء من كونه ليس عن حيلة ولم يكن مثل معجزات الانبياء لان الانبياء  
 عليهم السلام لا علم لهم بذلك وهؤلاء ظهرت عنهم بهمتهم أو قوة نفسهم أو صدقهم قل كيف شئت فقلها  
 اخصت باسم الكرامات ولم تسم معجزات ولا سميت سحرافان المعجزة ما يعجز الخلق عن الاتيان بمثلهما  
 اما سحرافا واما ان تكون ليست من مقدرات البشر اعدم قوة النفس وخواص الاسماء وتظهر على  
 ايديهم وان السحر هو الذى يظهر فيه وجه الى الحق وهو في نفس الامر ليس حقاً مشتق من السحر  
 الزمانى وهو اختلاط الضوء والظلمة فما هو بليل لما خالطه من ضوء الصبح وليس هو بنهار اعدم طلوع  
 الشمس للابصار فكذلك هذا الذى يسمى سحر اما هو باطل محقق فيكون عدم ما فان العين ادركت  
 أمراً لا شك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس في نفسه كما تشهد العين ويطنه  
 الراى وكرامات الاولياء ليست من قبيل السحر فان لها حقيقة في نفسها وجودية وليست بمعجزة فانها  
 عن علم وعن قوة همة وأما قول عليم لحقيقتك بربك تراها ذهباً لان الاعيان لا تتقلب فذلك انه  
 لما رآه قد عظم ذلك الامر عند ما رآه قال له العلم بك اشرف مما رأيت فانصف بالعلم فانه اعظم من  
 ككون الاسطوانة ذهباً في نفس الامر واعلمه ان الاعيان لا تتقلب وهو صحيح في نفس الامر أى ان  
 التجربة لم ترجع ذهباً فان حقيقة التجربة قبلها هذا الجوهر كما قبل الجسم الحرارة فتقبل فيه انه حار  
 فاذا أراد الله ان يكسوه هذا الجوهر صورة الذهب خلع عنه صورة الحجر وكساه صورة الذهب فظهر  
 الجوهر والجسم الذى كان حجراً ذهباً كما خلع عن الجسم الحار الحرارة وكساه البرد فصار بارداً فما  
 انقلبت عين الحرارة برودة والجسم البارد بعينه هو الذى كان حاراً فما انقلبت الاعيان كذلك حكاية  
 عليم فان الجوهر الذى قبل صورة الذهب عند الضرب هو الذى كان قد قبل صورة الحجر والجوهر هو  
 الجوهر بعينه فالجسم ما عاد ذهباً ولا الذهب عاد حجراً كما ان الجوهر الهى لاني قبل صورة الماء فتقبل هو  
 ماء بلا شك فاذا جعلته في التدرج واغليته على النار الى ان يصعد بخاراً تعلم قطعاً ان صورة الماء زالت  
 عنه وقبل صورة البخار فصار يطلب الصعود لعنصره الاعظم كما كان اذا قامت به صورة الماء يطلب  
 عنصره الاعظم فيما خذ سفلها فهذا معنى قول عليم في هذا المنزل المختص بالاولياء والهمة المجاورة لعلم  
 المعجزة ان الاعيان لا تتقلب وقوله لحقيقتك بربك أى اذا اطلعت على حقيقة تلك وجدت نفسك عبداً  
 محضاً عاجزاً ميتاً ضعيفاً عدماً لا وجود لك كمثل هذا الجوهر ما لم يلبس الدور لم يظهر له عين في الوجود

فهذا العبد يلبس صورة الاسماء الالهية فتظهر بها عينه فاقول اسم يلبسه الوجود فيظهر موجودا لنفسه حتى يقبل بجميع ما يمكن ان يسببه الموجود من حيث ما هو موجود فيقبل جميع ما يجتمع عليه الحق من الاسماء الالهية فينصف عند ذلك بالحق والقادر والعليم والمريد والسميع والبصير والمتكلم والشكور والرحيم والخالق والمصور وجميع الاسماء كما انصف هذا الجسم بالجبر والذهب والفضة والنحاس والماء والهواء ولم تزل حقيقة الجسمية عن كل واحد مع وجود هذه الصفات كذلك لا يزول عن الانسان حقيقة كونه عبدا انسانا مع وجود هذه الاسماء الالهية فيه فهذا معنى قوله لحقيقتك بربك أي لا ارتباط حقيقتك بربك فلا تخلو عن صورة الهية تظهر فيها كذلك هذا الجسم لا يخلو عن صورة يظهر فيها وكما تتنوع أنت بصور الاسماء الالهية فينطلق عليك بحسب كل صورة اسم غير الاسم الآخر كذلك ينطلق على هذا الجوهر اسم الجبرية والذهبية للوصف لآلعيته فقد تبينت بما ذكرناه الثلاثة الاقسام في خرق العوائد وهي المهجرات والكرامات والسحر وما ثم خرق عادة أكثر من هذا ولست اعني بالكرامات الا ما ظهر عن قوة الهمة ولا أريد بهذا الاصطلاح في هذا الموضع التقريب الالهي لهذا الشخص فانه قد يكون ذلك استدراجا ومكرا وانما أطلقت عليه اسم الكرامة لانه الغالب والكثير والمكرفيه قليل جدا فهذا المنزل مجاور آيات الانبياء وهو العلم الجزئي من علوم الكون لا يجاور السحر فان كرامة الولي وخرق العادة له انما كانت باتباع الرسول والجري على سنته فكانها من آيات ذلك النبي اذ باتباعه ظهرت للمتحقق بالاتباع فلهذا اجاورته فاقطاب هذا المنزل كل ولي ظهر عليه خرق عادة فان كان عن غير همة كان الى النبوة أقرب ممن ظهر عنه خرق عادة بهمة والانبياء هم العبيد على أصلهم فكذلك أقطاب هذا المنزل فكلما قربت أحوالك من أحوال الانبياء كنت في العبودية أمكن وكانت لك الحجة ولم يكن للشيطان عليك سلطان كما قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال يس لك من بين يديه ومن خلفه رصدا فلا أنزل الشيطان فيهم فكذلك من قرب منهم ولما عاينت هذا المشهد قلت التصيدة التي اولها شعر

تنزلات الاملا لك ليلا على قلبي حذار من القاء اللعين اذا يرى وذلك حفظ الله في مثل طورنا	ودارت عليه مثل دائرة القلب نزول علوم الغيب عيناً على قلبي وعصمته في المرسلين بلاريب
--	---

القصيدة بكملها وهي مذكورة في اول الباب الثلاثين والثلاثمائة من هذا الكتاب وترتيب هذا الباب هو ما ذكرناه من مراتب خرق العوائد واما ما فيه من الغرائب فالحاق بالبشر بالروحانيين في التمثل والحاق الروحانيين بالبشر في الصورة وظهور صورة عنهم تنسبه الصورة التي يتمثلون بها قال تعالى فتمثل لها بشر اسويا يسمى روحا مثل ما هو جبريل روح فيحيي الموتى كما يحيي جبريل قال ابن عباس ما وطئ جبريل عليه السلام قط موضعا من الارض الا حيي ذلك الموضع ولهذا أخذ السامري قبضة من أثره حين عرفه لما جاء موسى وقد علم ان وطأه يحيي بها ما وطئه من الاشياء فقبض قبضة من أثر الرسول فرمى بها في العجل الذي صنعه في ذلك العجل وكان ذلك القاء من الشيطان في نفس السامري لان الشيطان يعلم منزلة الارواح فوجد السامري في نفسه هذه القوة وما علم بانها من التاء ابليس فقال وكذلك سوت لي نفسي وفعل ذلك ابليس من حرصه على اضلاله بما يعتقده من الشريك لله فخرج عيسى على صورة جبريل في المعنى والاسم والصورة المثلثة فالتحق بالبشر بالروحاني والتحق الروحاني بالبشر في نازلة واحدة ويصني هذا القدر من هذا الباب فانه باب واسع لمريم وآسية ولحقائق الرسل عليهم السلام فيه مجال رحب فانه منزل كمال من حصله ساد على ابناء جنسه وظهر حاكما على صاحب الجلال والجمال وهو من مقامات أبي يزيد البسطامي

والافراد والله يقول الحق هو يهدي السبيل

\* (الباب الحادي والاربعون) \*

في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم واسرار اقطابهم شعر

<p>والان أهل الليل أهل تنزل فن صاعد نحو المقام بهمة بحكم التداني والتدلي هما وعن فان قلت فيهم انهم خير عصبة وان قلت فيهم انهم شر قبة فهم لا هم وليسوا بهم وبغيرهم عزيز الحى بين المشاهد والنهى فما منهم الا امام مسود لهم نظرة لا يعرف الغير حكمها</p>	<p>وأهل معارج وأهل تنقل ومن نازل بين اللعوق باسفل وجود الترقى والتلقى بعزل صدقت فقد حلوا باكرم منزل صدقت فليسوا بالنبي ولا الولي ولكنهم في معقل متزلزل وبين جنوب في الهبوب وشمال اذا اصبحوا نالوا المنى بالتأمل لهم سطوة في كل تاج مكل</p>
--	--

اعلم أيدي الله بروح القدس منه ان الله جعل الليل لاهله مثل الغيب لنفسه فكما لا يشهد أحد فعل الله في خلقه لحجاب الغيب الذي ارسله دونهم كذلك لا يشهد أحد فعل أهل الليل مع الله في عبادتهم لحجاب ظلمة الليل التي ارسلها الله دونهم فهم خير عصبة في حق الله وهم شر قبة في حق انفسهم ليسوا بانبياء تشريع لما ورد من غلق باب التوبة ولا يقال في واحد منهم عندهم انه ولي لما فيه من المشاركة مع اسم الله فيقال فيهم اولياء ولا يقولون ذلك عن انفسهم وان بشروا فجعل الليل لباسا لاهله يلبسونه فيسترهم هذا اللباس عن اعين الاغيار يتمتعون في خلواتهم الليلية بحبيهم فيناجونه من غير رقيب لانه جعل النوم في اعين الرقباء سببا تاوى راحة لاهل الليل الهمة كما هو راحة للناس طبيعية فاذا نام الناس استراح هؤلاء مع ربهم وخلوا به حسا ومعنى فيما يسألونه من قبول توبة واجابة دعوة ومغفرة حوبة وغير ذلك فنوم الناس راحة لهم وان الله تعالى ينزل اليهم بالليل الى السماء الدنيا فلا يبقى بينه وبينهم حجاب فلكي ونزوله اليهم رحمة بهم ويحبلى لهم في سماء الدنيا كما ورد في الخبر يقول الله كذب من ادعى محبتي فاذا جنة الليل نام عنى كل محب يطلب الخلوة بحبيبه فها انا اذا قد تجليت لعبادي هل من داع فاستجب له هل من تائب فاقب عليه هل من مستغفر فاغفر له حتى يصدع النجر فاهل الليل هم القائرون بهذه الخطوة في هذه الخلوة وهذه المسامرة في محاريبهم فهم قائرون بتلون كلامه ويتمتعون اسماعهم لما يقول لهم في كلامه سبحانه اذا قال يا أيها الناس يقولون نحن الناس فما تريد منا يا ربنا في ندائك هذا فيقول لهم عز وجل على لسانهم تلاوتهم كلامه الذي انزله اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم ويقول يا أيها الناس فيقولون ليبيك ربنا فيقول لهم اتقوا ربكم الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون فيقولون ربنا خاطبتنا فسمعنا وفهمنا ففهمنا فبارنا وفقنا واستمعنا فيما طلبته منا من عبادتك وتقوالنا حول لنا ولا قوة الا بك ومن نحن حتى تنزل اليك من عل وجلالك وتنادينا وتطلب منا فيقول يا أيها الناس فيقولون ليبيك فيقول ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا فيقولون يا ربنا اسمعنا فسمعنا واعلمنا فعلنا فاعصمنا وتعطف علينا فالمنصور من نصرته والمؤيد من أيده والمخذول من خذله فيقول يا أيها الانسان فيقول الانسان منهم ليبيك يا رب فيقول ما غرك ربك الكريم فيقول كرمك فيقول صدقت ويقول يا أيها الذين آمنوا فيقولون ليبيك ربنا فيقول اتقوا الله حتى

تقاه اتقوا الله وقولوا قولا سديدا فيقولون رأى قول لنا الا ما تقولنا وهل لمخلوق حول وقوة الا بك  
فاجعل نطقنا ذكرك وقولنا تلاوة كتابك فيقول يا أيها الذين آمنوا فيقولون لبيك ربنا فيقول عليكم  
انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فيقولون ربنا اغفر لنا بنفسنا لما جعلتنا لاجلنا لا يملك  
قتل وفي انفسكم افلا تبصرون وقلت سنريهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه  
الحق والآيات ليست مطلوبة الا لما تدل عليه وانت مدلولوا فما لك تقول في قولك عليكم انفسكم  
أي الزمونا وثابروا علينا والظوا بنا ثم قلت لا يضركم من ضل أي حاروت نف حين طلبنا بفكره فاراد  
ان يدخلنا تحت حكم نظره وعقله اذا اهتديتم بما عرفتمكم به مني في كتابي وعلى لسان رسولي  
فعرقموني بما وصفت لكم به نفسي فاعرفتموني الا بي فلم تضلوا فكانت لكم هدايتي وتقريبي نورا  
تمشون به على صراطنا المستقيم فلا يزال داب أهل الليل هكذا مع الله تعالى في كل آية يقرأونها  
في صلاتهم وفي كل ذكر يذكرونه حتى ينصدع الفجر قال محمد بن عبد الجبار المقرئ وكان من أهل  
الليل اوقفني الحق في موقف العلم وذكر رضى الله عنه ما قال له الحق في موقفه ذلك فكان من جملة  
ما قال له في ذلك الموقف يا عبدى الليل لا للقرآن يلى الليل لا للحمدة والثناء ان لك في النهار  
سجاط طويلا فاجعل الليل لي كما هو لي فان في الليل نزولي فلا أراك في النهار الا في معاشك فاذا جاء  
الليل وطلبتك ونزلت اليك وجدتني نائما في راحتك وفي عالم حياتك وما ثم الا ليل ونهار فلا  
في النهار وجدتني وقد جعلته لك ولم أنزل فيه اليك وسلمته لك وجعلت الليل لي فترلت اليك فيه  
لا ناجيك واسأمرك واقضى حوائجك فوجدتني قد نمت عنى واسأت الادب معى في دعوائك محبتي  
وايثار جنابي فقم بين يدي وسلمني اعطك مسألتك وما طلبتك لتتلى القرآن فتقف مع معانيه فان  
معانيه تفرقك عنى فأية تمشي بك الى جنتي وما اعددت لاوليائي فيها فاين انا اذا كنت أنت في جنتي  
مع الحور المتصورات في الخيام كأنهن الياقوت والمرجان متكئ على فرش بطائنها من استبرق وجنى  
الجنات دان تسقى من رحيق محتوم مزاجه من تسنيم وآية توقفك مع ملائكتي وهم يدخلون عليك  
من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وآية تستشرف بك على جهنم لتعابن ما اعددت  
فيها لمن عصانى واشرك بى من سموم وحييم وظل من يحموم لا بارد ولا كريم وترى الحطمة وما أدراك  
ما الحطمة نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة انها عليهم مؤصدة اى مسلطة في عدم مددة أى أين  
انا يا عبدى اذا تلاوت هذه الآيات وانت بخاطرك وهمتك في الجنة تارة وفي جهنم تارة ثم تلاوة آية  
فتمشي بك في القارعة وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفراش المبثوث وتكون الجبال  
كالعهن المنفوش يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى  
وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد وترى في ذلك اليوم من هذه الآية يوم يفر المرؤ من أخيه وامه  
وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وترى العرش يومئذ يحمله ثمانية املاك  
وفي ذلك اليوم تعرضون فاين انا والليل فهانت يا عبدى في النهار في معاشك وفي الليل فيما تعطيه  
تلاوتك من جنة ونار وعرض فانت بين آخره وديا وبرزخ فارتكت لي وقتا مخلوبى فيه الا جعلته لنفسك  
والليل لي يا عبدى لا للحمدة والثناء ثم تلاوة آية اولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين  
والشهداء والصالحين فتشاهد هم في تلاوتك وتفكر في مقاماتهم وأحوالهم وما أعطيت المؤمنين  
والمؤمنات والقائتين والقائات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين  
والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات فوفقت بالثناء والمجدة مع كل طائفة  
اثبت عليهم في كتابي فاين انا واين خلونك فاعرفقتي ولا عرفت مقدار قولى الليل لي وما عرف لما اذا  
نزلت اليك بالليل الا العارف المحقق الذي لقيه بعض اخوانه فقال له يا أخى اذكرنى في خلونك بربك  
فأجابه ذلك العبد اذا ذكرتك فليست معه فقل ذلك عرف قدر نزولى الى السماء الدنيا بالليل ولما انزلت

ولمن طلبت فاما اتلو كتابي عليه بلسانه وهو يسمع قتلك مسامرتي وذلك العبد هو الملتذ بكلامي فاذا  
وقسم مع معانيه فقد خرج عنى بفكره وتامله فالذي ينبغي له ان يصنى الى ويحلى سمعه لكلامي حتى  
اصكون في تلك التلاوة كما تلوت عليه وأسمعته انا الذي أشرح له كلامي وترجم له عن معناه قتلك  
مسامرتي معه فإخذ العلم مني لامن فكره واعتباره فلا يالي بذكر جنة ولا نار ولا حساب ولا عرض  
ولا دنيا ولا آخره فانه ما نظرها بعقله ولا بحث عن الآيات بفكره وانما ألقى السمع لما أقوله له وهو شهيد  
حاضر معي اتولى تعليمه بنفسى فأقول له يا عبدى اردت بهذه الآية كذا وكذا وبهذه الآية الاخرى كذا  
وكذا وهكذا الى ان تصدع القبر فيحصل من العلوم على يقين ما لم يكن عنده فانه منى سمع القراء  
ومنى سمع شرحه وتفسير معانيه وما اردت بذلك الكلام وبذلك الآية والسورة فيكون حسن الادب  
معى فى استماعه واصاخته فان طالبته بالمسامرة فى ذلك يجنبى بحضور ومشاهدة ويعرض على جميع  
ما كلمته به وعلمته اياه ان كان أخذ على الاستيفاء والافحيرة ما نقصه من ذلك فيكون لى لاله ولا مخلوق  
فخل هذا العبد هو لى والليل بينى وبينه فاذا انصدع النجم استويت على عرشى ادبر الامر افصل  
الآيات ويمشى عبدى الى معاشه والى محادثة اخوانه وقد قمت بينى وبينه بابا فى خلقى ينظر الى منه  
وانظر اليه منه والخلق لا يشعرون فأحدثه على السنتهم وهم لا يعرفون وياخذنى على بصيرة وهم  
لا يعلمون فيحسبون انه بكلمهم وما يكلم سوى ويظنون انه يجيبهم وما يجيب الا اباى كما قال بعض  
أصحاب هذه الحالة شعر

يا موتى بالليل ان هجع الورى || ومحمد فى من بينهم بنهارى

واذ قد أنت لا عن أهل الليل كيف ينبغي ان يكونوا فى ليهم فان كنت منهم فقد علمت لك الادب الحاس  
بأهل الله وكيف ينبغي ان يكونوا مع الله فاعلم انه تختلف طبقاتهم فى ذلك فالزاهد حاله مع الله  
فى ليهم من مقام زهده والمتوكل حاله مع الله من مقام توكله وكذلك صاحب كل مقام ولكل مقام لسان  
هو الترجمان الالهى فهم متباينون فى المراتب بحسب الاحوال والمقامات واقطاب أهل الليل هم  
أصحاب المعانى المجردة عن المواد المحسوسة والخيالية فهم واقفون مع الحق بالحق على الحق من غير حدة  
ولانهاية ووجود ضئى ومن أهل الليل من يكون صاحب عروج وارتقاء ودنو فيلقاه الحق فى الطريق  
وهو نازل الى السماء الدنيا فيتدلى اليه فيضع كنفه عليه وكل همة من صاحب معراج يلقاها الحق  
فى ذلك النزول حيث وجدها فى الهم ما يلقاها الحق فى السماء الدنيا ومنها ما يلقاها فى الثانية  
وفيما بينهما وفى الثالثة وفيما بينهما وفى الرابعة وفيما بينهما وفى الخامسة وفيما بينهما وفى السادسة  
وفيما بينهما وفى السابعة وفيما بينهما وفى الكرسي وفيما بينهما وفى العرش فى اول النزول وهو  
مستوى الرحمن فيعطى لتلك الهمة من المعانى والمعارف والاسرار بحسب المنزل الذى لقته فيه  
ثم تنزل معه الى السماء الدنيا فتقف الهم بين يديه ويستشرف الحق على ما بقى من الهم من أهل الليل  
فى محاريهم وما عرجت فيلقى الهم الحق بحسب ما يسألونه فى صلاتهم ودعواتهم وهم فى بيوتهم  
وفى محاريهم قسم تلك الهم التى اتيته فى طريقها ما يكون منه تعالى الى اولئك العبد فيستفيدون  
علومهم تـكـن عندهم فانه قد يخطر لاولئك الذين ما صعدت همهم من السؤال لتلقى فى المعارف  
والاسرار ما لم يكن فى قوة هذه الهم ان تسألها لتصورها عنها فاذا سمعوا الجواب من الحق الذى يجيب  
به اولئك القوم الذين فى محاريهم وما اخترقت همهم سماء ولا فلما يحصل لهم من العلم بالله بقدر ما سال  
عنه اولئك الاقوام وثم هم اخر ارتقت فوق العرش الى مرتبة النفس فوجدت الحق هناك وجود  
تزيه ما هو وجوده اله فى عالم المساحة والمقدار فيشاهدون مقاما نزه ومنزلا اقدس وبينية لا يحدها  
التقدير ولا يأخذها التصوير فينبئها بينية تميز علومهم ومراتب فهم ومن الهم ما تلقاه فى العقل

الاول ومن الهم ما تلقاه في المقرين من الارواح المهيمة ومن الهم ما تلقاه في العماة ومن الهم ما تلقاه  
 في الارض المخلوقة من بقية طينة آدم عليه السلام فاذا قضيت هذه الهم في هذه المراتب أعطاها  
 على قدر تعطشها من المقام الذي بعثها على الترقى الى هذه المراتب وينزلون معه الى السماء الدنيا وعلى  
 الحقيقة هو ينزلهم الى السماء الدنيا وينزل معهم فيستفيدون من العلوم التي يهبها الحق لتلك الهم  
 التي ما تعدت العرش هكذا كل ليلة ثم تنزل هذه الهم وقد عرفت ما أكرمها به الحق فاجتمعت بالهم التي  
 ما برحت من مكانها فوجدتها على طبقات فهم من وجد عنده من العلوم التي لم تتقيد بترق وكان  
 الحق اقرب اليها من جبل الوريد حين كان مع اولئك في العماة وفي السماء الدنيا وما بينهما قال تعالى  
 وهو معكم اينما كنتم فهو مع كل همة حيث كانت ويمجدون ههنا ارضية قد تقدرت عن الاينية وعن  
 مراتب العقول فلم تتقيد بحضرة قتال من العلوم التي تليق بهذه الصفة التي وهبهم الحق منها ما حصلوا  
 عليه من المعارف ما يهت اولئك الهم وهي من علوم الاطلاق الخارجة عن الحصر الايني الفكري  
 وعن الحصر الروحاني العقلي فهم مع كونه في ظلة الطبيعة على نوراضات به تلك الظلة لوجود  
 المشاهدة وهو لا هم الذين يعرفون ان ادراك الاشياء المرتبة انما هو من اجتماع نور البصر مع نور  
 الجسم المستنير شمساً كان أو سراجاً أو ما كان فتظهر المبصرات فلو فقد الجسم المستنير ما ظهر شيء  
 ولو فقد البصر ما اضاء شيء مما يدركه البصر مع النور الخارج أصلاً الا ترى صاحب الكشف اذا اظلم  
 الليل وانغلق عليه باب يتدومعه في تلك الظلة شخص آخر قد تساوى في عدم الكشف للمبصرات  
 فيكون أحدهما ممن يكشف له في اوقات فتجلى له نور ويجمع ذلك النور مع البصر فيدرك  
 ما في ذلك البيت المظلم مما أراد الله ان يكشف له منه كله أو بعضه يراه مثل ما يراه بالنهار أو بالسراج  
 ورفيقه الذي هو معه لا يرى الا الظلمة وغير ذلك لا يراه فان ذلك النور ما تجلى له حتى يجمع بنور بصره  
 فينصر حجاب الظلمة فلو لم يكن الامر كما ذكرناه لكان صاحب هذا الكشف مثل صاحبه لا يدرك شيئاً  
 أو يكون رفيقه مثله يدرك الاشياء فيكون امام من أهل الكشف مثله أو يدركها بنور العلم فان المكاشف  
 يدرك بنور الخيال كما يدرك النائم ورفيقه الى جانبه مستيقظ لا يرى شيئاً كذلك صاحب الكشف  
 ولو سألت صاحب الكشف هل ترى ظلمة في حال كشفك لقال لا بل يقول انارت البقعة حتى قلت ان  
 الشمس ما غابت فادركت المبصرات كما ادركها نهاراً وهذه المسئلة ما رأيت من نبي عليها الا ان كان  
 وما وصل الى قال كون كله في أصله مظلم فلا يرى الا بالنورين فانه يحدث هذا الامر وتظهره الذي يؤيده  
 ايجاد العالم فانه من حيث ذاته عدم ولا يكتسب الوجود الا من كونه قابلاً وذلك لامكانه واقتدار  
 الحق المخصص المبرج وجوده على عدمه فلو زال القبول من الممكن لكان كالحال لا يقبل الايجاد  
 وقد اشترك المحال والممكن قبل الترجيح بالوجود في العدم كما انه مع قوله لو لم يكن اقتدار الحق  
 ما وجد عين هذا المعدوم الذي هو الممكن فلم تظهر الا عيان المعدومة للوجود الا بكونها قابلة وهو  
 مثل نور البصر وكون الحق قادراً وهو مثل نور الجسم المنير فظهرت الا عيان كما ظهرت المبصرات  
 بالنورين فكما ان الممكن لا يزال قابلاً والحق لا يزال مقتدرًا ومريدًا فيحفظ على الممكن ابقاء الوجود  
 لذاته من ذاته العدم كذلك الباصر لا يزال نور بصره في بصره والشمس متجلية في نورها فيحفظ الابصار  
 المتعلقة بالمبصرات وهي من ذاتها اعني المبصرات غير منورة بل هي مظلمة فاعقل ان كنت تعقل فهذا  
 الامر أصل ضلال العقلاء وهم لا يشعرون لما لم يعقلوه وهو سر من أسرار الله تعالى جهله أهل النظر  
 ومن هذه المسئلة يتبين لك قدم الحق وخدوث الخلق لكن على غير الوجه الذي يعتله أهل الكلام وعلى  
 غير الوجه الذي يعتله الحكماء باللقب لا بالحقيقة فان الحكماء على الحقيقة هم أهل الله كالرسل والانبياء  
 والاولياء الا ان الحكماء باللقب اقرب الى القدم من غيرهم حيث لم يعقلوا الله الا الهاء وأهل الكلام  
 من النظار ليسوا كذلك فاقطاب أهل الليل من يكون الليل في حقهم كالتنهار وكشفوا وشغلا قال تعالى



وانكم لتقرؤن عليهم مصبين وبالليل أفلا تعقلون أي تعلمون منهم في الصباح ما تعلمون منهم في الليل  
اذ كان الليل عند غيرهم ممن ليس له مقام الكشف بالليل كما صاحب النور فالليل والصباح عنده سواء  
فهذا معنى قوله أفلا تعقلون فان ادعت لك نفسك انك من أهل الليل فانظر هل لها قدم وكشف فيما  
ذكرت لك فهو المحك والمعيار ولكل ليل في القرء أن أمور وعالم لا يعرفها الا أهل الليل خاصة  
والله سبحانه وتعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الثاني والإربعون)\*

في معرفة الفتوة والفتيان ومنازلهم وطبقاتهم واسرار أقطابهم شعر

وقيان صدق لا ملالة عندهم مقسمة احوالهم في جليسهم وان جاء كفر آثر وديبرتهم لهم من خفايا العلم كل شعيرة كجبل قسي والذي كان قبله بذلك حازوا السبق في كل حلبة بمحنة خصوا تعالى مقامها فكلنا يدي ربي عمن كريمة اذا خلع المولى على أهله ترى	لهم قدم في كل فضل ومكرمه فهم بين توقيير لقوم ومرحمه ولا يلحق الفتيان في ذلك مندمه وما هو مرسوم لديهم بمسمه ومن كان منهم ممن الله اعلمه فليسوا يجيبون السفيه بلفظه وليس لها ضد يسمى بمشأمة وان كريم القوم من كان اكرمه ملا بهم بين الملابس معلمه
---	---

اعلم ان الفتوة تمام الفتوة رما خلق الله من الطبيعة اقوى من الهواء وخلق الانسان اقوى من الهواء  
اذا كان مؤمنا كذا ورد في الخبر النبوي عن الله عز وجل مع الملائكة لما خلق الارض وجعلت تميد  
الحديث بكلامه وفي آخره يارب هل خلقت شيئا اشد من الريح قال نعم المؤمن يعتقد بيمينه ما تعرف  
بذلك شماله وقال تعالى ان الله هو الرزاق ذو الفتوة المتين فنت الرزاق بالفتوة لوجود الكفران بالنعم  
من المرزوقين فهو يرزقهم مع كفرهم به ولا يمنع عنهم الرزق والانعام والاحسان بكفرهم مع ان الكفر  
بالنعم سبب مانع يمنع النعمة فلا يرزق الكافر لوجود الكفر منه لما رزقه الامن له الفتوة فلهذا نعت  
بذي الفتوة المتين فان المتانة في الفتوة تضاعفها لنا كتنى سبحانه بالفتوة حتى وصف نفسه بانه المتين فيها  
اذ كانت الفتوة لها طبقات في التمكن من القوى فوصف نفسه بالمتانة وهذه صفة أهل الفتوة فان الفتوة  
ليس فيها شيء من الضعف اذ هي حالة بين الطفولة والكهولة وهو عمر الانسان من زمان بلوغه الى غمام  
الاربعين من ولادته يقول الله تعالى في هذا المنام الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف  
قوة وذلك حال الفتوة وفيها يسمى فتى وما قرن معها شيئا من الضعف ثم قال سبحانه وتعالى ثم جعل  
من بعد قوة ضعفا وشيبة يعني وقارا أي سكونا لضعفه عن الحركة فان الوقار من الوقور وهو الثقل فترن  
مع هذا الضعف الثاني الشبهة التي هي الوقار فان الطفل وان كان ضعيفا فانه متحرك جدا واختلف  
في حركته هل هي من الطبيعة أو من الروح روى ان ابراهيم عليه السلام لما رأى الشيب قال يارب  
ما هذا قال الوقار قال اللهم زدني وقارا فهذا حال الفتوة ومقامها واصحابها يسمون الفتيان وهم  
الذين حازوا مكارم الاخلاق اجمعها ولا يتمكن لاحد ان يكون حاله مكارم الاخلاق ما لم يعرف المحال  
التي يصرفها فيها ويظهر بها فالفتيان اهل علم وافر وقد افرادنا لها بابا في داخل هذا الكتاب حين تكلمنا  
على المقامات والاحوال فمن ادعى الفتوة وليس عنده علم بما ذكرناه فدعواه كاذبة وهو سريع النضجة  
فلا ينبغي ان يسمى فتى الا من علم متاديرا الاكوان ومقدارا الحضرة الالهية فيعامل كل موجود على قدره

من المعاملة ويقدم من ينبغي ان يقدم ويؤخر من ينبغي ان يؤخر وتفاصيل هذا المقام وحكم الطائفة فيه استوفيناها في رسالة الاخلاق التي كتبناها الى الفخر محمد بن عمر بن خطيب الري قلند كرمنا في هذا الباب الاصل الذي ينبغي ان يقول عليه وذلك انه ليس في وسع الانسان ان يسع العالم بكماله اخلاقه اذ كان العالم كله واقفا مع غرضه وارادته لا مع ما ينبغي فلما اختلفت الاغراض والارادات طلب كل صاحب غرض أو ارادة من الفتي ان يعامله بحسب غرضه وارادته والاغراض متضادة فيكون غرض زيد في عمرو ان يعادى خالدا و يكون غرض خالد في زيد ان يصاحب عمرا أو غرضه ان يواليه ويحبه ويؤده فان تفتي مع عمرو وعادى خالدا ذمته خالدا واثني عليه زيد بالقوة وكرم الخلق وان لم يعاد خالدا ووالاه واحبه اثني عليه خالدا وذمته زيد فلما رأينا الامر على هذا الحد وانه لا يتم ولا يمكن عقلا ولا عادة ان يقوم الانسان في هذه الدنيا أوحيت كان في مقام برئى المتضادين ان يفتي ان يترك هوى نفسه ويرجع الى خالقه الذي هو مولاه وسيده ويقول انا عبد وينبغي للعبد ان يكون بحكم سيده لا بحكم نفسه ولا بحكم غيره بل يتبع مرضيه ويقف عند حدوده ومرضاه ولا يكون ممن جعل مع سيده شريكا في عبوديته فيكون مع سيده بحسب ما يحذله ويتصرف فيما يرسم له لا يبالى أو وافق اغراض العالم أم خالفها فان وافق ما وافق منها فذلك راجع الى سيده فخرج له توقيع من ديوان سيده على يد رجل رسول قام الدليل له والعلم بانه خرج اليه من عند سيده وان ذلك التوقيع توقيع سيده فقام اجلالا وأخذ توقيع سيده ومع التوقيع مشافهة فشافه العبد بما أمره السيد ان يشافههم به وذلك هو الشرع المقرر والتوقيع هو الكتاب المنزل المسمى قرآنا والرسول هو جبريل عليه السلام وحاجب الباب الذي يصل اليه الرسول الملكى من عند الله بالتوقيع والمشافهة هو النبي المبعوث محمد صلى الله عليه وسلم أو أى نبي كان في زمان بعثتهم فلزم العبد من اسم سيدهم التي تضمنها توقيعهم والتي جاءت بها المشافهة فلم يكن لهم في نفوسهم ملك ولا تدبير فن وقف عند حدود سيده وامثل مرضاه ولم يخالفه في شئ مما جاء به على حد ما رسم له من غير زيادة بقياس أو رأى ولا نقصان بتأويل فعال من جنسه من الناس بما أمر ان يعاملهم به من مؤمن وكافر وعاص ومنافق وما ثم الا هؤلاء الاصناف الاربعة وكل صنف من هؤلاء على طبقات فالمؤمن منه طائع وعاص وولى ونبي ورسول وملك وحيوان ونبات ومعدن والكافر منه مشرك وغير مشرك والمنافق منه من ينقص في الظاهر عن درك الكافر فان المنافق له الدرك الاسفل من النار والكافر له الاعلى والاسفل واما العاصي فينقص في الظاهر عن درجة المؤمن المطيع بقدر معصيته فهذا الواقع عند مرضاه سيده هو الفتي فكل انسان لابد ان يكون جليسا لا كبر منه او اصغر منه أو مكافى له اما في السن واما في الرتبة أو فيها فالفتي من وقر الكبير في العلم أو في السن والفتي من رحم الصغير في العلم أو في السن والفتي من آثار المكافى في العلم أو في السن ولست أعنى بقولى في العلم الا المرتبة خاصة فالتبنا بالعلم لشرفه فان الملك قد يكون صغيرا في السن صغيرا في العلم ويكون شخص من رعيته كبيرا في السن كبيرا في العلم فان عرف الملك قدر ما رسم له الحق في شرعه من توقير الكبير وشرف العلم عام له بذلك وان لم يفعل فانه يكون سيى الملكة فينبغي للفتي ان يعرف شرف المرتبة التي هي السلطنة وانه نائب الله في عبادته وخليفته في بلاده فيعامل من اقامه الله فيها وان لم يجز الحق على يده بما ينبغي للمرتبة من السمع والطاعة في المنشط والمكروه على ما رسم له سيده وما هو عليه مما أقام الله ذلك السلطان فيه من الاخلاق الحمودة أو المذمومة في الجور والعدل فينبغي للفتي ان يوفى السلطان حقه الذي أوجبه الله له عليه ولا يطلب منه حقه الذي جعله الله له قبل السلطان مما له ان يسأحه فيه ان منعه منه فتوة عليه ورجة به وتعظيما لمرتبه اذ كان له ان يطلب به يوم القيامة فالفتي من لا خصم له لانه فيما عليه يؤديه وفيما له يتركه فليس له خصم فالفتي من لا يصدر منه حركة عبثا لجهل واحدة ومعنى هذا يؤخذ من قوله تعالى

وما خلقنا السموات والارض وما بينهما باطلا وهذه الحركة الصادرة من القتي مما بينهما وكذلك حركة كل منحرلة خلقها الله بين السماء والارض فما هي عبث فان الخالق حكيم فالقتي من يتحرك ويحرك للحكمة في نفسه ومن كان هذا حاله في حركته فلا تكون حركته عبثا لا في يده ولا في رجله ولا شمه ولا أكله ولا لمسه ولا سمعه ولا بصره ولا ظاهره ولا باطنه فيعلم كل نفس فيه وما ينبغي له وما حكم شئيه فيه ومثل هذا لا يكون عبثا واذا كانت الحركة من غيره فلا يتطرها عبثا فان الله خلقها أي قدرها واذا قدرها فإتكون عبثا ولا باطلا فيكون حاضرا مع هذا عند وقوعها في العالم فان فتح له في العلم بالحكمة فيها ففتح على من هو صاحب عناية وان لم يفتح له في العلم بالحكمة فيها فيكفيه حضوره في نفسه انها حركة مقدرة منسوبة الى الله وان الله فيها سرائر اعلمه الله فيؤديه هذا القدر من العلم الى الادب الالهي وهذا لا يكون الا للقيان أصحاب القوة الحاكين على طبائع النفوس والعادات ولا يكون في هذا المتسام من هذه الطاقة الا الملازمة فان الله تعالى قد ولاهم على نفوسهم وايدهم بروح منه عليها فلم يتصرف التام والكلمة الماضية والحكم الغالب فهم السلاطين في صور العبيد يعرفهم الملائكة الاعلى فليس أحدا مما سوى الانس والجان الا ويقول بفضلهم الابعض الثقلين فان الحسد يمنعهم من ذلك فطبقات القيان هي ما ذكرناه فتم من يعلم علم الله في الحركات ومن لا يعلم علم ذلك على التعيين وان علم ان ثم أمر الم بطلعه الله عليه واما منزلتهم فهي ما قلناه اول الباب في قوله تعالى ثم جعل من بعد ضعف قوة وينظر الى هذا الاجساد من الحقائق الآية الاخرى وهي قوله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فهم يعاملون الخلق بالاحسان اليهم مع اسمايتهم لهم كاعطاء الله الرزق المرزوقين المؤمنين بالله ونعمه فلهم القوة العظمى على نفوسهم حيث لم يعلمهم هو اهم ولا ما جبلت النفوس عليه من حب الثناء بالشكر والاعتزاز قال تعالى ما يكابلسانهم سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم فاطلق الله على ألسنتهم قوة ابراهيم عليه السلام لما كانت القوة فيه بهذه المثابة لانه قام في الله حق القيام ولما احاطهم على الكبير من الاصنام على نية طلب السلامة منهم فانه قال لهم فاسألوهم ان كانوا ينطقون يريدون يخبرهم واهذا رجعوا الى أنفسهم وهو قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه في كل حال وانما سمى ذلك باضافة الفعل في عالم الانفس الى كبيرهم والكبير الله على الحقيقة والله هو الفاعل المكسر للاصنام بيد ابراهيم فانه تعالى يده التي يطش بها كذا اخبر عن نفسه فكسر هذه الاصنام التي زعموا انها آلهة لهم الا ترى المشركين يقولون فيهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلنى فاعترفوا ان ثم الها كبيرا أكبر من هؤلاء هو أحسن الخالقين وأرحم الراحمين فهذا الذي قاله ابراهيم عليه السلام صحيح في عهده ابراهيم وانما خطأ المشركون حيث لم يفهموا عن ابراهيم ما أراد بقوله بل فعله كبيرهم فكان قصد ابراهيم بكبيرهم الله واقامة الحجة عليهم وهو موجود في الاعتقادين وكونهم آلهة على زعمهم والوقف عليه حسن عندنا تام وابتداء ابراهيم بقوله هذا أي قولي فالخبر محذوف يدل عليه سياق القصة فاسألوهم ان كانوا ينطقون فهم يخبرونكم ولونطقت الاصنام في ذلك الوقت لتسبب الفعل الى الله لا الى ابراهيم فانه تقرر عند أهل الكشف من أهل طريقنا ان الجباد والنبات والحيوان قد فطرهم الله على معرفته وتسميته بحمده فلا يرون فاعلا الا الله ومن كان هذا في فطرته كيف ينسب الفعل لغير الله فكان ابراهيم على بينة من ربه في الاصنام انهم لو نطقوا لضافوا الفعل الى الله لانه ما قال لهم سلوهم الا في معرض الدلالة سواء نطقوا أم سكتوا فان لم ينطقوا يقول لهم لم تعبدون ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنكم من الله شيئا ولا عن نفسه ولو نطقوا قالوا ان الله قطعنا ولا يمكن في الدلالة ان تقول الاصنام غير هذا فانها لو قالت الصنم الكبير فعل هذا بالكذب ويكون ذلك تقريرا من الله بكفرهم وردا على ابراهيم عليه السلام فان الكبير ما قطعهم جداذ اولوا قالوا في ابراهيم انه قطعنا الصدقوا في الاضافة الى ابراهيم ولم تلزم الدلالة بنطقهم على وحدانية الله بقاء الكبير فيبطل كون ابراهيم قصد الدلالة لم تقع ولم يسدق قوله وتلك حجتنا آتيناها

ابراهيم على قومه فكانت له الدلالة في نطقهم ونطقوا كما قررنا وفي عدم نطقهم ولم ينطقوا ومثل هذا  
 ينبغي ان يكون قصد الانبياء عليهم السلام فهم العلماء صلوات الله عليهم اجمعين ولهذا رجعوا الى  
 انفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون ثم نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فقال الله لمثل  
 هؤلاء تعبدون ما تختصون فكان من قوته ان باع نفسه في احدىته خالقه لافي حق خالقه لان الشريك  
 ما يتقى وجود الخالق وانما توجه على تقي الاحدية فلا يقوم في هذا المقام الامن له القطبية في القوة  
 بحيث يدور عليه مقامها ومن القوة قوله تعالى واذا قال موسى لنتاء فاطلق عليه عليه السلام  
 باللسان العبراني معنى يعبر عنه في اللسان العربي بالفتى وكان في خدمة موسى عليه السلام وكان  
 موسى عليه السلام في ذلك الوقت حاجب الباب فانه الشارع في تلك الامة ورسولها ولكل امة باب  
 خاص الهى شارعهم هو حاجب ذلك الباب الذي يدخلون منه على الله عز وجل ومحمد صلى الله عليه  
 وسلم هو حاجب الحجاب لعموم رسالته دون سائر الانبياء فهم حجبه عليه السلام من آدم الى آخر نبي  
 ورسول وانما قلنا انهم حجبه لقوله عليه السلام آدم فن دونه تحت لوائى فهم نوابه في عالم الخلق  
 وهو روح مجرد عارف بذلك قبل نشأة جسمه قيل له متى كنت نبيا فقال كنت نبيا وادم بين الماء والطين  
 أى لم يوجد آدم بعد الى ان وصل زمان ظهور جسده المطهر صلى الله عليه وسلم فلم يتق حاكمكم لنا  
 من نوابه ولم يتق أحد من سائر الحجاب الالهيين وهم الرسل والانبياء الاعنت وجوههم لتيومية مقامه  
 فكان حاجب الحجاب فقرر من شرعهم ما شاء باذن سيده ومرسله ورفع من شرعهم ما أمر برفعه  
 وسخه وربما قال من لاعلم له بهذا الامر ان موسى كان مستقلا مثل محمد بشرعه فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الاتباعى وصدق عليه السلام فالفتى ابدا  
 في منزل التسخير كما قال عليه السلام خادم القوم سيدهم فمن كانت خدمته سيادته كان عبدا مخلصا  
 خالصا وتفضل القيان بعضهم على بعض بحسب المتفقى عليه من المنزلة عند الله بوجه ومن الضعف  
 بوجه فاعلاهم من تنفى على الاضعف واعلاهم أيضا من تنفى على الاضعف من ذلك الوجه الآخر  
 فالمتفقى على هذا الاضعف كصاحب السفارة وهو الشخص الذى أمره شيخه ان يقرب السفارة  
 الى الاضياف فابطأ عليهم من أجل النمل الذى كان فيها فلم ير من الفتوة ان يتنض النمل من السفارة فان  
 من الفتوة ان يصرفها في الحيوان أيضا فوقف الى ان خرج النمل من السفارة من ذاته من غير ان يكون  
 لهذا الشخص في اخراج النمل تعمل قهرى فان القيان لهم الفتوة وليس لهم التهر الا على نفوسهم  
 خاصة ومن لا قوة له لا فتوة له كما ان من لا قدرة له لا حكم له فقال له الشيخ لقد دقت فهذه مراعاة  
 الاضعف لكنه ما تنفى مع الاضياف حيث ابطأ عن المبادرة الى اكرامهم فلهذا ربطنا في اول الباب  
 انه لا يمكن لاحد ارسال المكارم في العموم لاختلاف الاغراض في العموم فيتنظر الفتى  
 في حق الشخصين ايها أقرب الى حكم الوقت والحال في الشرع فالذى هو أقرب الى حكم الوقت  
 والحال في الشرع سرف الفتوة معه فان اتسع الوقت الى ان يتفق على الآخر بوجه يرضى الله تعالى  
 فعل وان لم يتسع فقد وفى المقام حقه وكان من القيان بلا شك وان كان في رتبة الفعل بالهمة والفعل  
 بالحس فعل الفتوة مع الواحد حسا ومع الآخر بالهمة دخل رجل على شيخنا أبي العباس العري  
 وانا عنده فتناوضا في ايسال معروف فقال الرجل يا سيدنا الاقربون اولى بالمعروف فقال الشيخ من  
 غير توقف الى الله واخبرني أبو عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الكريم التميمي القاسمي قال مخبرا عن  
 أبي عبد الله الدقاق وكان بمدينة فاس وتذاكروا الفعل بالهمة فقال أبو عبد الله الدقاق فزت بواحدة  
 مالى فيها شريك ما اغتبت أحدا قط ولا اغتيت أحد بمحضرتي قط فهذا من الفعل بالهمة حيث تنفى  
 على من عاده ان يغتاب فيكتب الاوزار لا يقدر على الغيبة في مجلسه بحضوره من غير ان يكون من  
 الشيخ نهى له عن ذلك وتفق أيضا على الذى يذكر بما يكره فانه لا يذكر في مجلسه بما يكره وكان سيد

وقته في هذا الباب خرج مناقبه شيخنا أبو عبد الله بن عبد الكريم المذكور آتاني كتاب المستفاد في ذكر الصالحين والعباد بمدينة قاس وما يليها من البلاد فقد علمت على الحقيقة ان الفتى من بذل وسعه واستطاعته في معاملة الخلق على الوجه الذي يرضى الحق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الثالث والاربعون)\*

في معرفة جماعة من اقطاب الورعين وعامة ذلك المقام شعر

انا ختم الولاية دون شك	لورث الهاشمي مع المسيح
كما اني أبو بكر عتيق	اجاهد كل ذي جسم وروح
بارماح متقفة طوال	وترجمة بقرء آن فصيح
اشد على كتيبة كل عقل	تنازعني على الوحي الصريح
لي الورع الذي يسمو اعتلاء	على الاحوال بالنبا العظيم
وساعدني عليه رجال صدق	من الورعين من اهل الفتوح
يوالون الوجوب وكل ندب	ويستنون سلطنة المسيح

الكلام على الورع وأهله وتركه يرد في داخل الكتاب في ذكر المقامات والاحوال منه ان شاء الله تعالى والذي يتعلق بهذا الباب الكلام على معرفة طائفة من اقطابه وعموم مقامه فاعلم وفقك الله ان ابا عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي كان من عامة هذا المقام وأبازيد البسطامي وشيخنا أبامدين في زماننا كانا من خاصته فاعلى اقطاب الورعين اهل اجتناب الاشتراك في اطلاق اللفظ اذ كان الورع اجتناب المحرمات وكل ما فيه شبهة من جانب المحرم فيجتنب الورع لذلك الشبه وهي المعبر عنها بالمشبهات أي الشيء الذي له شبه بما جاء النص الصريح بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع للرجال الذي يوجب له هذا الاسم مثل اكل لحم الخنزير لمن ليس له حال الاضطرار فهو عليه حرام فلهذا قلنا للرجال الذي يوجب له هذا الاسم كما ان المضطر ليس بمخاطب بالتحريم فكل لحم الخنزير في حق من له الاضطرار حلال بلا خلاف ولما كان التحريم معناه المنع من الالتباس به ورأوا ان لذلك احوالا وانه ماثم في الوضع شيء محرم لعينه لهذا قيدوا الشارع بالاحوال وقد انشعب عليه التحريم للرجال فما هو محرم لعينه اولى بالاجتناب فلا بد من اجتنابه باطنا علما وقد يحل هذا المحرم لعينه في ظاهر الحال ما يلزمه وهذا هو التحريم الذي لا يحل أبدا من حيث معناه ولا يصح ان تكون آية شرعية تحله وهو الاتصاف باوصاف الحق تعالى التي بها يكون الها فواجب شرعا وعقلا اجتناب هذه الاسماء الالهية معني وان اطلقت لفظا فينبغي ان لا تطلق لفظا على أحد الا تلاوة ويكون الذي يطلقها تاليا حاكيا كما قال تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فسماء عزيزا رؤوفا رحيم فسمية الله اياه ونعتقد انه صلى الله عليه وسلم في نفسه مع ربه عبد ذليل خاشع آواه منيب فاطلاق الالتقاط التي تطلق على الحق من الوجه العظيم الذي يليق بالجناب الالهي لا ينبغي ان تطلق على أحد من خلق الله الا حيث اطلقتها الحق لا غير وان اباح ذلك والورع ما هو مع المباح ولا سيما في هذه المسئلة خاصة فلا يطلقها مع كون ذلك قد ابيح له فاذا اطلقتها على من اطلقتها عليه الحق أو الرسول فيكون هذا المطلق تاليا أو مترجما فلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الاطلاق ثم من الورع عنده هؤلاء الرجال ان يتركوا ما اختصت به الانبياء والرسل من الاطلاق فيتورعوا ان يطلقوا عليهم أو على أحد ممن ليس بنبي ولا رسول اللفظ الذي اختصوا به فيطأون على الرسل الذين ليسوا برسل الله لفظ الورثة والمترجين فيقولون وصل من السلطان الفلاني الى السلطان الفلاني

ترجان يقول كذا وكذا فلم يطلقوا على المرسل ولا على المرسل اليه اسم الملك ورعا وادب مع الله  
 واطلقوا عليه اسم السلطان فان الملك من اسماء الله فاجتنبوا هذا اللفظ ادبا ورجة وورعا وقالوا  
 السلطان اذ كان هذا اللفظ لم يرد في اسماء الله واطلقوا على الرسول الذي جاء من عنده اسم الترجان  
 ولم يطلقوا عليه اسم الرسول لانه قد اطلق على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوه من خصائص  
 النبوة والرسالة الالهية ادب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان هذا اللفظ قد ابيح لهم ولم ينهوا  
 عنه ولكن لم يوجب عليهم فكان لزوم الادب أولى مع من عرفنا الله تعالى انه اعظم منا منزلة عنده  
 وهذا لا يعرفه الا الادباء الورعون ثم ان هؤلاء مرتبة أخرى في الورع وهي انهم رضى الله عنهم  
 يجتنبون كل امر تقع فيه المزاجية بين الاكوان ويطلبون طريقا لا يشاركهم فيها من ليس من جنسهم  
 ولا من مقامهم فلا يراحمون أحدا في شيء مما يمتشقون به في نفوسهم ويتصفون به ويحبون من الله  
 ان يدعوا به في الدنيا والآخرة وهو ما يكونون عليه من الاخلاق الالهية فيكونون مع محققهم  
 بمعانيها وظواهرها واحكامها على ظواهرهم من الرجة بعباد الله والتلطف بهم والاحسان اليهم  
 والتوكل على الله والقيام بحمدود الله ويظهرون في العالم ان جميع ما يرى عليهم فعل الله لافعلهم  
 ويبد الله لا يبدهم وان لا ينشئ عليهم ذلك الفعل وانما ينبغي ان يتعلق ذلك الثناء بفاعله وفاعل الله  
 جل جلاله فيستبرأون من افعالهم الحسنة غاية التبرئ ومن الاوصاف المستحسنة كذلك وكل  
 وصف مذموم شرعا وعرفا ينسبونه الى انفسهم ادب مع الله تعالى وورعا شافيا كما قال الخضر  
 في العيب فأردت ان اعيبها وفي الخير فأردت ان ازيد وكما قال الخليل عليه السلام واذا مرضت ولم يقل  
 أمرضني وكما قال تعالى في معرض التعليم لنا وما أصابك من سيئة فمن نفسك هذا وان كان الحق  
 يحكي قولهم ولكن فيه تنبيه للتعليم وكما قال عليه السلام في دعائه وهو مما يؤيد ما ذهبنا اليه  
 من التنبيه في هذه الآية والخير كله بيديك فاكذبك وهي كلمة تقتضي الاحاطة في اللسان وقال  
 والشري ليس اليك وان كان لم يؤكده واكتفى بالالف واللام في اضافة الشر ادب مع الله  
 وهذه المسئلة من اغض المسائل الالهية عند أهل الله خاصة واما أهل النظر فقد اعتمدت كل طائفة  
 منهم على ما اقتضاه دليلها في زعمها وهؤلاء الرجال الغالب عليهم فهم متناصد الشرع في روافعه على  
 مقصده وذلك من بركة الورع والاحترام الذي احتراموا به الجنب الالهي حقيقة لا يحجاز افقح الله  
 لهم بادبهم عين الفهم في كتبه وفيما جاءت به رسله مما لا تستقل العقول بادراكه وما تستقل لكن  
 اخذوه عن الله لا عن نظرهم ففهموا من ذلك كله بهذه العناية ما لم يفهم من لم يتصف بهذه الصفة  
 ولم يكن له هذا المقام ولما كان هذا حال الورعين سلخوا في أمورهم وحركاتهم مسالك العامة فلم  
 يظهر عليهم ما يتميزون به عنهم واستتروا بالاسباب الموضوعة في العالم التي لا يقع الثناء بها على من  
 تلبس بها فلم ينطلق على هؤلاء الرجال في العموم اسم صلاح يخرجهم عن صلاح العامة ولا توكل  
 ولا زهد ولا ورع ولا شيء مما يقع عليه اسم ثناء خاص يخرجون به عن العامة ويشار اليهم فيه مع انهم  
 أهل ورع وتوكل وزهد وخلق حسن وقناعة وحناء وايتاروا مثال هذا كله اجتنبه رجال الله  
 من هؤلاء الطبقة فسموا ورعين في اصطلاح أهل الله لان الورع الاجتناب وتدبر ما أحسن قول  
 من اوتي جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم كيف قال في هذا المقام يعلم رجاله كيف يكونون فيه  
 دع ما يريك الى ما لا يريك وقال استفت قلبك وان افنالك المقتون فاحالهم على قلوبهم لما علم فيها من سر  
 الله المحتوية عليه في هذا المقام ففي القلوب عصمة الهية لا يشعر بها الا أهل المراقبة وفيه ستر لهم فان  
 هؤلاء الرجال لو سألو اوعرف منهم البحث والتفتيش في مثل هذا عند الناس وعند العلماء الذين سئلوا  
 في ذلك بالضرورة كان يشار اليهم ويعتقد فيهم الدين الخالص كبشر الخافي وغيره وهو من أقطاب  
 هذا المقام عرف به وسلم \* حكى ان أخت بشر الخافي سألت احدا من الدعاة الذين في الغزل الذي تغزله



في ضوء مشاعل الظاهرة اذ امر واهبها لاهي على سطحها فعرفت بهذا السؤال انها من اهل الورع  
 ولو علمت حديث استفت قلبك لعلمت وما ماتت حيز رايها فكانت تدع ذلك الغزل ولا تغزل بعد ذلك  
 فافتاها الامام المستول أحمد بن حنبل وأثنى عليها بذلك حتى نقل اليها وسطى في الكتب  
 فاعطانا صلى الله عليه وسلم الميزان في قلوبنا ليكون مقامنا مستورا عن الاغيار خالصا لله مخلصا ليعلمه  
 الا الله ثم صاحبه وهو قوله تعالى الا الله الدين الخالص **ف**كل دين وقع فيه ضرب من الاشتراك  
 المهود او المذموم فها هو بالدين الخالص الذي لله ان كان الذي وقع به الاشتراك مهودا كمسئلة  
 أخت الحافي وان وقع الاشتراك بالمذموم فليس بدين أصلا فانه ليس ثم دين الهى يتعلق به لسان ذم فلما  
 رأى رجال هذا المقام مراعاة النبي صلى الله عليه وسلم ما يحصل في قلب العبد مما قاله وما أحال به  
 الانسان على نفسه باجتنابه طلبا للتستر تعملوا في تحصيل ذلك وسلكوا عليه وعلموا ان الحاجة المطلوبة  
 من الشارع لنا انما هي في ستر المقام فاعطاهم العمل على هذا واتحقق بهذه الحقيقة الالهية التي استندوا  
 اليها في ذلك وهو اجتنابه التجلي منه سبحانه لعموم عبادته في الدنيا فاقتدوا برهبهم في اجتنابه عن  
 خلقه فلم هؤلاء الرجال ان هذه الدار دار ستروان الله ما اكتفى في التعريف بالدين حتى نعت به بالخاصر  
 فطلبوا طريقا لا يشوبهم فيها شيء من الاشتراك حتى يعاملوا الموطن بما يستحقه اديا وحكمة وشرعا  
 واقتداء فاستروا عن الخلق بمن الورع الذي لا يشعربه وهو ظاهر الدين والعلم المعهود فانهم لو سلكوا  
 غير المعهود في الظاهر في العموم من الدين لتيزوا وجاء الامر على خلاف ما قصدوه فكانت اعمالهم  
 اسماء العامة فهو هؤلاء الرجال يحمدهم الله ويحمدهم الاسماء الالهية القدسية ويحمدهم الملائكة  
 ويحمدهم الانبياء والرسول ويحمدهم الحيوان والنبات والجماد وكل شيء يسبح بحمد الله واما النقلان  
 فيجهلونهم الا اهل التعريف الالهى فانهم يحمدهم ونهم \* واما غير اهل التعريف الالهى من التقليل  
 فهم فيهم مثل ما هم في حق العامة يذكرونهم بحسب اغراضهم فيهم لا غير فلهم المقام الجوهول والعامة  
 اماناء الله تعالى فلتعلمهم باخلاصهم لله فخلصوا له دينه فاشي عليهم حيث لم يملكهم كون ولا حكم عن  
 عبوديتهم رب غير الله \* واما اماناء الاسماء الالهية عليهم فلكونهم تلقوا هار علوا تأثيرا ما أثر واهبا  
 في كون من الاكوان في ذلك الامر الذي هو ذلك الاسم الالهى فيكون حجابا على ذلك فلم  
 لم يفعلوا ذلك وأضافوا الاثر الصادر على أيديهم - للاسم الالهى الذي هو صاحب الاثر على الحقيقة  
 جدتهم الاسماء الالهية باجمعها \* واما اماناء الملائكة فلا نهم زاجوهم فيما نسبوا الى أنفسهم بالنسبة  
 لا بالفعل في قواهم فمن نسج بحمدك وتقديسك فقال هؤلاء الرجال لا حول ولا قوة الا بك فلم  
 يدعوا في شيء مما هم عليه من تعظيم الله ونسبوا ذلك الى الله فثبت عليهم الملائكة فانهم مع هذه الحالة  
 لم يجزحوا الملائكة وتأذوا بها حيث لم تعرضوا لظعن فيها بما صدر منها في حق أيهم آدم من الفساد  
 وسفك الدماء ولهذا سر معلوم واما اماناء الانبياء والرسول عليهم فلكونهم سلوا لهم ما ادعوه انه لهم من  
 النبوة والرسالة وآمنوا بهم وما توفقوا مع كونهم على احوالهم وفيهم امور من أجزاء النبوة قد اتصفوا  
 بها ولكن مع هذا لم يتسموا بابناء ولا برسل واخلصوا في اتباع أنارهم قدما بقدم كما روى عن الامام  
 أحمد بن حنبل المتبع المقتدى سيد وقته في تركه أكل البطيخ لانه ما ثبت عنده كيف كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يأكله فدل ذلك على قوة اتباعه كفيات الرسول صلى الله عليه وسلم وحركاته وسكانه  
 وجميع أفعاله وأحواله وانما عرف هذا منه لانه كان في مقام الوراثة في التبليغ والارشاد بالقول  
 والعمل والحال لان ذلك أمكن في نفس السامع فهو وامثاله حفاظ الشريعة على هذه الامة واما اماناء  
 الحيوان والنبات والجماد عليهم فلان هؤلاء الاصناف عرفوا الحركات التي تسمى عبثا من التي لا تسمى  
 عبثا فكل من تحرك فيهم بحركة تكون عبثا عند التحرك بها لا عند التحرك بعلم اننا نعلم منهم المشاهدة لتلك  
 الحركة العينية انه صاحب غفلة عن الله ورأت ان هذه الطائفة لا تحرك في حيوان ولا نبات ولا جماد

بحركة تكون عبثا و يلحق بهذا الباب صيد الملوك ومن لا حاجة له بذلك الا للفرجة والاهو واللعب  
فائق من ذكرناه من هؤلاء الاصناف على هذه الطائفة قاله يقول وان من شيء الا يسبح بحمده  
ولا يكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما بامها لكم حيث لم يؤخذكم سريعا بما فعلتم من ذلك  
غفورا حيث ستر عنكم تسبيح هؤلاء فلم تفقهوه وقال تعالى في حق من مات بمقتونا عند الله فما بكت  
عليهم السماء والارض فوصف السماء والارض بالبكاء على أهل الله ولا يشك مؤمن في كل شيء  
انه مسبح وكل مسبح حتى عقلا ووردان العصفور يأتي يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم يقتلني عبثا  
وكذلك من يقطع شجرة لغير منفعة أو ينقل حجر لغير فائدة تعود على أحد من خلق الله فلما اعطى الله  
هذه المعارف لهؤلاء الاصناف لذلك وصفها بالثناء على هؤلاء الطائفة وعرفت ذلك كشفا حسيا مثل  
ما كان للصباية سماع تسبيح الحصى وتسبيح الطعام لانهم ليس بينهم وبين الحركة العينية دخول بل  
يجتنبون ذلك جملة واحدة \* وأما جهل اكثر الثقلين هذه العلوم فلا نهم لا يعرفون مراتب هؤلاء  
الرجال فلا يمدحونهم ولا يتعرضون اليهم ولهذا اخبر تعالى ان كل شيء في العالم يسجد لله تعالى من  
غير تبعض الا الناس فقال الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر  
والنجوم والجبال والشجر والدواب ولم يعص وكثير من الناس فبعض فان فهمت ماذا ذكرناه من صفة  
أصحاب هذا المقام وسلكت طريقهم كنت من المفلحين الفائزين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الرابع والاربعون)\*

في معرفة البهاليل وانتم في البهالة شعر

إذا كنت في طاعة راغبا وكن كالبهاليل في حالهم وحوصل من السبيل الحاصل فخوصلة الرزق قد هبت ولا تبكين على فانت وسوف فلا تلفت حكمها عسالك اذا كنت ذا عزمة وقل للذي لم يزل وانبا وما ظنرت كنكم بالذي ولو كان فعلك في امره لميزت بيني وبين الذي	فلا تكسها حلة الآجل مع الوقت يجرون كالعائل ولا تصبرت الى قابل ليحصل ما ليس بالحاصل يفتك الذي هو في العاجل ولا السين وارحل مع الراحل ومت حصلت على طائل تخبطت في شرك الخابل تريد فيا خيبة السائل كنعل الفتى الحذر الواجل يجلي لك الحق كالباطل
--	---

يقول الله تعالى وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وذلك ان الله اقواما كانت عقولهم محجوبة  
بما كانوا عليه من الاعمال التي كافهم بها الحق تعالى في كتابه وعلى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والتصرف فيها شرعا وشرعها لهم ولم يكن لهم علم بأن الله تعالى فجأت فن خلا به في سرته واطاعه  
في أمره وهيا قلبه لموره من حيث لا يشعر ففجأ الحق على غفلة منه بذلك وعدم جميع علم واستعداد  
لهائل أمر فذهب بعقله مع الذاهبين وابقى تعالى ذلك الأمر الذي فجأ به مشهودا له فهم فيه ومضى معه  
فبقى في عالم شهادته بروحه الحيواني يأكل ويشرب ويتصرف في ضروراته الحيوانية تصرف الحيوان  
المقطوع على العلم بمنافعه المحسوسة ومضاتره من غير تدبر ولا روية ولا فكر ينطق بالحكمة ولا علم له  
بها ولا يقصد تفعل بها التنعظ وتذكر ان الامور ليست بيدك وانك عبد مصرف بتصرف حكيم  
وسقط التكليف عن هؤلاء اذ ليس لهم عقول يعقلون بها ولا يفقهون بها تراهم يتظرون اليك

وهم لا يصرون خذ العفو أي القليل مما يجري الله على سنتهم من الحكم والمواظظ وهو لا هم الذين  
 يسمون عقلاء المجانين ويريدون بذلك ان جفونهم ما كان سببه فساد مزاج عن أمر كوني من غذاء  
 أو جوع أو غير ذلك وإنما كان عن قبح الهوى لقلوبهم وفجأة من فجأة الحق فجأتهم فذهبت بعقولهم  
 فعقولهم مخبوءة عنده منعمة بشهوده عاكفة في حضرة مستزهة في جماله فهم أصحاب عقول بلا عقول  
 وعرفوا في الظاهر بالمجانين أي المستورين عن تدبير عقولهم فلهذا سموا عقلاء المجانين قبل لابي  
 السعدي بن السبل البغدادي عاقل زمانه ما تقول في عقلاء المجانين من أهل الله فقال رضى الله عنه  
 هم ملاح والعقلاء الملح منهم قيل له فيم نعرف مجانين الحق من غيرهم فقال مجانين الحق تطهر عليهم آثار  
 القدرة والعقلاء يشهدون الحق بشهودهم اخبرني بذلك عنه صاحب أبو البدر التماسكي رحمه الله وكان  
 ثقة ضابطا عارفا بما ينقل لا يجعل فاه مكان واو فقال الشيخ من شاهد ما شاهدوا وابق عليه عقله  
 فذلك احسن وامكن فانه قد اقيم واعطى من القوة قريبا مما اعطيت الرسل وان تغيروا في رقت النجاة  
 فقد علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء الوحي تسبب عرقه رعبا منه فأتى خديجة تزجف  
 بوادره فقال زملوني زملوني وذلك من تجلي ملك فكيف تجلي ملك فلما تجلي ربه للعبيل جعله دكا  
 وخر موسى صعقا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه الوحي ونزل به الروح الامين على قلبه  
 أخذ عن حسه وسبحي ورغا كما يرغو البعير حتى يتفصل عنه وقد وعى ما جاء به فيلقبه على الخاضرين  
 ويبلغه للسامعين فواجبه عليه السلام من تجليات ربه على قلبه اعظم سطوة من نزول ملك ووارد  
 في الوقت الذي لم يكن يسعه فيه غير ربه ولكن كان منتظرا مستعدا لذلك الهول ومع هذا يؤخذ عن  
 نفسه فلولاه رسول مطلوب بتلخيص الرسالة وسياسة الامة لذهب الله بعقول الرسل اعظم ما شاهدونه  
 فكفهم الله القوى المتين من القوة بحيث يتمكنون من قبول ما يرد عليهم من الحق ويوصلونه الى الناس  
 ويعملون به فاعلم ان الناس في هذا المقام على إحدى ثلاث مراتب منهم من يكون وارده اعظم من  
 القوة التي يكون في نفسه عليها فيحكم الوارد عليه في الحال فيكون يحكمه بصرفه الحال  
 ولا تدبر له في نفسه مادام في ذلك الحال فان استمر الى آخر عمره فذلك المسمى في هذه الطريقة بالمجنون  
 كابي عقاب المغربي ومنهم من يمسك عقله هناك ويبقى عليه عقل حيوانيته فأكمل وبشرب ويتصرف  
 من غير تدبر ولا روية فهو لا يسمون عقلاء المجانين لتنازلهم العيش الطبيعي كالأر الحياتيات وأما  
 مثل أبي عقاب فحينما أخذ عنه بالكلية ولهذا ما أكل وما شرب من حين أخذه الى ان مات  
 وذلك في مدة أربع سنين بمكة فهو مجنون أي مستور مطلق عن عالم حسه ومنهم من لا يدوم له  
 حكم ذلك الوارد فيزول عنه الحال فيرجع الى الناس بعقله فيدبر أمره ويعقل ما يقول وما يقال له  
 ويتصرف عن تدبر وروية مثل كل انسان وذلك هو النبي وأصحاب الاحوال من الاولياء ومنهم  
 من يكون وارده وتجليه مساو بالقوته فلا يرى عليه أثر من ذلك حاكم لكن يشعر عند ما يصير ثم أمرا  
 ما طرأ عليه شعورا خفيا فانه لا بد له ان يصغى اليه أي الى ذلك الوارد حتى يأخذ عنه ما جاء به من  
 عند الحق فحاله كحال جليست الذي يكون معك في حديث فيأتي شخص آخر في أمر من عند الملك اليه  
 فترك الحديث معك ويصغى الى ما يقول له ذلك الشخص واذا وصل اليه ما عنده رجع اليك فحادثك  
 فلوم تبصره عينك ورأيت بصغى الى أمر شعرت ان ثم أمر اشغله عنك في ذلك كرجل يحدثك فاخذته  
 ففكرت في أمر يصرف حسه اليه في خياله فجمدت عينه ونظره وانت تحدثه قسطنطرا اليه غير قابل حديثك  
 فتشعر ان باطنه متفكر في أمر آخر خلاف ما انت عليه ومنهم من تكون قوته اقوى من الوارد فاذا  
 اتاه الوارد وهو معك في حديث لم تشعر به وهو يأخذ من الوارد ما يلقى اليه ويأخذ عنك ما تحدثه  
 به أو يحدثك به ومائ أمم رابع في واردات الحق على قلوب أهل هذه الطريقة وهي مسئلة غلط فيها  
 بعض أهل الطريق في الفرق بين النبي والولي فقالوا الانبياء بصرفون الاحوال والاولياء تصرفهم

الاحوال فالانبياء ما لكون احوالهم والاولياء ما لكون لحوالهم والامراء ما لكونهم كما فصلناه لك  
 وقد بينا لك لما ذا يرذ الرسول ويحفظ عليه عقلا مع كونه يؤخذ ولا بد عن حبه في وقت واحد الحق على  
 قلبه بالوحى المنزل فانهم ذلك وتحققه وقد لقينا جماعة منهم وعاشرناهم واقببنا من فوائدهم  
 ولقد كنت واقفا على واحد منهم والناس قد اجتمعوا عليه وهو يتظر اليهم ويقول لهم اطيعوا الله  
 يا مساكين فانكم من طين خلقت واني اخاف عليكم ان تطبخ النار هذه الاواني فتردها فخارا دلت رأيتم  
 قط آية من طين تكون فخارا من غير ان تطبخها ناريا مساكين لا يغرنكم ابليس بكونه يدخل النار  
 معكم وتقولون الله يقول لا ملأنا جهم منك وعن تبعك منهم اجعين ابليس خلقه الله من نار فهو  
 يرجع الى اصله وانتم من طين تحكم النار في مفاصلكم يا مساكين انظروا الى اشارة الحق في خطابه  
 لابليس بقوله لا ملأنا جهم منك وهما قفوا ولا تقرأوا ما بعدها اذ قال له جهم منك وهو قوله  
 خلق الجن من نار فمن يدخل بيته وجاء الى داره واجتمع بأهله ما هو مثل الغريب الوارد عليه  
 فمن رجع الى ما به افتخر وقال انا خير منه خلقتني من نار فسروا رجوعه الى اصله وانتم يا مناحيس  
 تتقربون بالنار مطبقكم فلا تسمعوا من ابليس ولا تطيعوه واهربوا الى محل النور تسعدوا يا مساكين انتم  
 عي ما تبصرون الذي ابصره انا تقولون سقف المسجد ما يحسبكم الا هذه الاسطوانات انتم تبصرونها  
 اسطوانات من رخام وانا ابصرها رجلا لا يذكرون الله ويمجدونه بالرجال تقوم السموات فكيف  
 هذا المسجد ما ادرى هل انا الاعمى لا ابصر الاسطوانات حجارة او انتم العمى لا تبصرون هذه  
 الاسطوانات رجلا والله يا اخواني ما ادرى لا والله انتم العمى ثم استشهدني دون الجماعة فقال  
 يا شاب ألت الحق قلت بلى ثم جلست الى جانبه فجعل يضحك وقال يا ناس الاستاء المتنة يصفر  
 بعضها لبعض وهذا الشاب منتز مثل وهذه المناسبة جعلته يجلس الى جاتي ويصدقني انتم الساعة  
 تحسبون عافلا وانا محزون هو أجن مني بكثير وانما انتم كما اعماكم الله عن رؤية هذه الاسطوانات  
 رجلا اعماكم ايضا عن جنون هذا الشاب ثم اخذ يدي وقال قم امش بنا عن هؤلاء فخرجت معه  
 فلما فارق الناس ترليده من يدي وانصرف عني وهو اكبر من لقيته من المعتوهين وكنت اذا سألت  
 ما الذي ذهب بعقلك يقول لي انت هو انجنون حقا فلو كان لي عقل كنت تقول لي ما الذي ذهب  
 بعقلك اين عقلي حتى يحاطبك قد أخذ معه ما ادرى ما يفعل به وتركني هنا في جلة الدواب آكل  
 واشرب وهو يدبرني قلت له فمن يركبك اذا كنت دابة قال انا دابة وحشية لا اركب ففهمت عنه انه  
 يريد خروجه عن عالم الانس وانه في مناوذة المعرفة فلا حكم للانسان عليه ولذلك كان محفوظا من  
 اذى العبيان كثير السكوت مبهورا دائم الاعتبار يلزم المسجد ويصلي في اوقات فرما كنت  
 اسأله عند ما اراد يصلي اقول له ارا الذي يصلي فيقول لي لا والله انما اراه يميني ويقعدني ما ادرى ما يريدني  
 اقول له فهل تنوي في صلاتك هذه اداء ما اقترن الله عليك فيقول لي اي شيء تكون التنية اقول  
 القصد بهذه الاعمال القربة اليه فيضحك ويقول انا اقول له اراه يميني ويقعدني فكيف انوي  
 القربة الى من هو معي وانا شهيد ولا يغيب عني هذا كلام المجانين ما عندكم عقول ثم تعلم ان هؤلاء  
 البهاليل ككهلول وشعرون من المتقدمين وابي وهب الفاضل وامثالهم منهم المسرور ومنهم  
 المحزون وهم في ذلك بحسب الوارد الاول الذي ذهب بعقولهم فان كان واردا قهر قبضهم كيعقوب  
 الكوراني كان بالجسر الابيض رأيت وكان على هذا القدم وكسعود الحبشي رأيت به دمشق بمترجا  
 بين القبض والبسط والغالب عليه البت وان كان واردا لطف بسماهم رأيت من هذا الصنف جماعة  
 كابي الحجاج الفكري وأبي الحسن علي السلاوي والناس لا يعرفون ما ذهب بعقولهم شغلهم ما تجلي  
 لهم عن تدبير نفوسهم فسخر الله لهم الخلق فهم مشغولون بمصالحهم عن طيب نفس فأشبهى ما الى  
 الناس ان يأكل واحد من هؤلاء عنده أو يقبل منه ثوبا من خضر اليا جمع الله لهم بين الراحتين حيث

يا كلون ما يشتهون ولا يحاسبون ولا يستأثرون وجعل لهم القبول في قلوب الخلق والمحبة والعطف  
عليهم واستراحوا من التكليف ولهم عند الله أجر من أحسن عملا في مدة أعمارهم انني ذهبت بغير  
عمل لانه سبحانه هو الذي أخذهم اليه لحفظ عليهم نتائج الاعمال التي لو لم يذهب بعقولهم لعملوها من  
الخير كن بات نائم على وضوء وفي نفسه انه يقوم من الليل يصلي فيأخذ الله بروحه فينام حتى يصبح  
فان الله يكتب له أجر من قام ليله لانه الذي حبسه عنده في حال نومه فالتخاطب بالتكليف منهم وهو  
روحهم غاب في شهود الحق الذي أظهر سلطانه فيهم فقالهم اذن واعية تحفظ السماع من خارج وتعقل  
ما جاء به ولقد ذقت هذا المقام ومررت على وقت اودى فيه الصلوات الخمس اماما بالجماعة على ما قيل لي  
بتمام الركوع والسجود وجميع أحوال الصلاة من افعال وأقوال وانا في هذا كله لاعلم لي  
بالجماعة ولا بالحمل ولا بالحال ولا بشئ من عالم الحس لشهود غلب على غبت فيه عني وعن غيري فاخبرت  
اني كنت اذا دخل وقت الصلاة أقيم الصلاة وأصلي بالناس فكان حالي كالحرركات الواقعة من النائم  
ولاعلم له بذلك فعلت ان الله حفظ على وقفي ولم يجر على لساني ذنبا كما فعل بالشبلي في ولهه لكنه كان  
الشبلي يرد في أوقات الصلاة على ما روى عنه فلا أدري هل كان يعقل رده أو كان مثل ما كنت فيه  
فان الراوي ما فصل فلما قيل للبيد عنه قال الحمد لله الذي لم يجر على لسانه ذنبا الا اني كنت  
في أوقات في حال غيبي اشاهد ذاتي في النور الاعم والتجلي الاعظم بالعرش العظيم يصلي بها وانا عري  
عن الحركة بم عزل عن نفسي وأشاهد هاتين يديه راكعة وساجدة وانا اعلم اني ذلك الراكع  
والساجد كروية النائم والبدني ناصيتي وكنت اتعجب من ذلك وأعلم ان ذلك ليس غيري ولا هو  
انا ومن هنالك عرفت المكلف والتكليف والمكلف اسم فاعل واسم مفعول فقد أبنت لك حالة  
المأخوذ من عنهم من المجانين الالهيين ابانة ذاتي بشهود حاصل والله يقول الحق وهو يهدي  
السير

\*(الباب الخامس والاربعون)\*

في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود شعر

وجودك عن تدبير أمر محقق فيا أيها الانسان ما غر ذاتكم فان كنت ذاعقل وفهم وفطنة وذلك ان تدري بانك قابل نخف رب تدبير وتفصيل مجمل اذا كان هذا حالك اليوم ذابا فان جلال الحق يعظم قدره اذا أخذ المولى قلوب عباده فن شاء أبقاه لديه مكرما وذلك نبي أو رسول ووارث ولم يبق الا واحد وهو وارث فسبحان من خص الولي براحة	وتفصيل آيات لو انك تعقل رب يرى الاشياء تعلو وتسفل علم الذي قد كنت بالاسم تجهل لقرب وبعد بالذي أنت تعمل فذلك الذي بالعبد أولى واجل لعل بشارات بسعدك تحصل وفي الخلق يتقضى ما يشاء ويفعل اليه ويتقضى ما يشاء ويعدل ورد الذي قد شالما كان يأمل وما ثم الا هو لاه فاجلوا والاثنان قد را حاتم لك تعذل ليغبطه في الذي هو أفضل
--	---

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء ما ورثوا دينارا ولا درهما ولكن ورثوا العلم ولما كانت حالته عليه السلام في ابتداء أمره ان الله تعالى وفقه لعبادته بعله ابراهيم الخليل فكان يخالو بغار حراء يتحنث فيه عناية من الله به عليه السلام الى ان فجاء الحق جاء الملك فسلم عليه بالرسالة وعزفه بنبوته فلما تقررت عنده أرسل الى الناس كافة بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه ومراجعا لميثاقه فبلغ الرسالة وأدى الامانة ودعا الى الله على بصيرة قالوا رث الكامل من الاولياء منا من انقطع الى الله بشريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان فتح الله له في قلبه وفهم ما أنزل الله عز وجل على نبيه ورسوله محمد عليه السلام بتجل الهي في باطنه ورزقه الله الفهم في كتابه تعالى وجعله من المحدثين في هذه الامة فقام له هذا مقام الملك الذي جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فردّه الله الى الخلق يرشدهم الى صلاح قلوبهم مع الله ويفرق لهم بين الخواطر المحمودة والمذمومة ويبين لهم مقاصد الشرع وما ثبت من الاحكام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لم يثبت باعلام من الله اياه راحة من عنده وعلمه من لدنه علما فيرقى همتهم الى طلب الانفس بالمقام الاقدس ويرغبهم فيما عند الله كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تبليغ رسالته غير ان الوارث لا يحدث شريعة ولا ينسخ حكما مقررًا لكن يبين فانه على بينة من ربه وبصيرة في علمه ويتلوها شاهد منه يصدق اتباعه وهو الذي أشركه الله تعالى مع رسوله في الصفة التي يدعو بها الى الله فاخبروا قال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهم الورثة فهم يدعون الى الله على بصيرة وكذلك شركهم مع الانبياء في المحبة وما يتلوا به فقال ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس وهم الورثة قسركم بينهم في البلاء كما شرك بينهم في الدعوة الى الله فكان شيخنا أيومدين كثيرا ما يقول من علامات صدق المريد في ارادته فراره من الخلق وهذه حالة الرسول عليه السلام في خروجه وانقطاعه عن الناس في غار حراء للتحنث ثم يقول ومن علامات صدق فراره من الخلق وجوده للحق فزال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحنث في انقطاعه حتى فجاء الحق ثم قال ومن علامات صدق وجوده للحق رجوعه للخلق يريد حالة بعثه عليه السلام بالرسالة الى الناس وبقي في حق الورثة بالارشاد وحفظ الشريعة عليهم فأراد الشيخ بهذا صفة الكمال في الورث النبوي فان الله عبادا اذا جاءهم الحق أخذهم اليه ولم يردّهم الى العالم وشغلهم به وقد وقع هذا كثيرا ولكن الورث النبوي الرسالي في الرجوع الى الخلق فان اعترضك هتا قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا فاعلم ان ذلك فيمن رجع الى شهواته الطبيعية ولذاته وما ناب منه الى الله واما الرجوع الى الله بالارشاد فلا فانه يقول لولا انهم بارقة من الحقيقة ما رجعوا الى ما نابوا الى الله منه ولوراء واجه الحق فيه فان مواطن التكليف والادب تمتعهم من ذلك واما قول الآخر من اكابر الرجال لما قيل له فلان يزعم انه وصل فقال الى سقر فانه يريد بهذا ان من زعم ان الله محدود ويوصل اليه وهو القاتل وهو معكم أينما كنتم او ثم أمرا اذا وصل اليه سقطت عنه الاعمال المشروعة وانه غير مخاطب بهامع وجود عقل التكليف عنده وان ذلك الوصول أعطاء ذلك فهو هذا الذي قال فيه الشيخ الى سقر أي هذا لا يصح بل الوصول الى الله ينقطع كل مادونه حتى يكون الانسان يأخذ عن ربه وهذا لا تمتعه الطائفة بلا خلاف وكان شيخنا أبو يعقوب يوسف بن يخلف الكوسى يقول بيننا وبين الحق المطلوب عقبة كؤود ونحن في أسفل العقبة من جهة الطبيعة فلانزال نصل في تلك العقبة حتى نصل الى أعلاها فاذا استشرقنا على ما ورثناه من هنالك لم نرجع فان وراءها ما لا يمكن الرجوع عنه وهو قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا يريد الى رأس العقبة فمن رجع الى الناس انما رجع من قبل الوصول الى رأس العقبة والاشراف على ما وراءها والسبب الموجب للرجوع مع هذا انما هو طلب الكمال ولكن لا ينزل بل يدعوهم من مقامه ذلك وهو قوله على بصيرة فيشهد فيعرف المدعو على شهود محقق والذي لم يردّ ماله وجه



الى العالم فيبقى هنالك واقفاً وهو أيضاً المسمى بالواقف فانه ما وراء تلك العقبة تكليف ولا يصدر منها الا  
 من مات الا ان منهم اعني من الواقفين من يكون مستهلكاً فيما يشاهده هنالك وقد وجد منهم جماعة وقد  
 دامت هذه الحالة على أبي يزيد البسطامي وهكذا كان حال أبي عقاب المغربي وغيره واعلم انه بعد  
 ما أعلمتكم ما معنى الوصول الى الله تعالى ان الواصلين على مراتب منهم من يكون وصوله الى اسم ذاتي  
 لا يدل الا على الله تعالى من حيث هو دليل على الذات كاسماء الاعلام عندنا حيث لا تدل على معنى  
 آخر مع ذلك يعقل فهذا يكون حال الاستهلاك كالملائكة المهيمين في جلال الله والملائكة الكروبيين  
 فلا يعرفون سواه ولا يعرفهم سواه سبحانه ومنهم من يصل الى الله من حيث الاسم الذي اوصله الى الله  
 ومن حيث الاسم الذي يتجلى له من الله وبأخذه من الاسم الذي اوصله اليه سبحانه ثم ان هذين  
 الرجلين المذكورين او الشخصين فانه قد يكون منهم النساء اذا وصلوا فان كان وصولهم من حيث  
 الاسم الذي اوصلهم فشاهدوه فكان لهم عين يقين فلا يحلو ذلك الاسم اما ان يطلب صفة فعل كخالق  
 وبارئ أو صفة صفة كالكور والحسيب أو صفة تنزيه كالغني فيكون بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك  
 الاسم ومن ثم يكون مشرباً وذوقه ورية ووجوده لا يتعداه فيكون الغالب عليه عندنا في حاله  
 ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم الالهى فتضيفه اليه وبه ندعوه فنقول عبد الشكور وعبد الباري وعبد  
 الغنى وعبد الجليل وعبد الرزاق وان كان وصولهم الى اسم غير الاسم الذي اوصلهم فانه يأتي بعلم  
 غريب لا يعطيه حاله بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم فيشكل بمراتب العلم في ذلك المقام وقد يكون  
 في ذلك العلم ما ينكره عليه من لا علم له بطريق القوم ويرى الناس ان علمه فوق حاله وهو عندنا على من  
 الذي وصل الى مشاهدة الاسم الذي اوصله فان هذا لا يأتي بعلم غريب لا يناسب والعالم تحت ما يقول  
 في هذا قد حصرنا لك مراتب الواصلين منهم من يعود ومنهم من لا يعود ثم ان الراجعين على قسمين منهم  
 من يرجع اختياراً كابي مدين ومنهم من يرجع اضطراراً مجبوراً كابي يزيد فانه لما خلع عليه الحق  
 الصفات التي بها ينبغي ان يكون وارثاً ورائه ارشاد وهداية خطأ خطوة من عنده فغشي عليه فاذا  
 التذامر دواء على حبيبي فلا صبر له على مثل هذا الا يرغب في الخروج الى الناس وهو صاحب حال وأما  
 العالي من الرجال وهم الاكابر الذين ورثوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبوديته فان أمروا  
 بالتبليغ احتالوا في ستر مقامهم عن أعين الناس ليظهروا عند الناس بما لا يعلمون في العالم انهم من  
 أهل الاختصاص الالهى فيجمعون بين الدعوة الى الله وبين ستر المقام فيدعونهم بقراءة الحديث  
 وكتب الرفائق وحكايات كلام المشايخ حتى لا يعرفهم العامة الا انهم نقله لا يتكلمون عن أحوالهم  
 من مقام القربة هذا اذا كانوا أمورين فهم مع العامة التي لم تزل مستورة الحال لا يعتد بهم خير  
 ولا شر ثم ان من الرجال الواصلين من لا يكشف لهم عن العلم بالاسماء الالهية التي تدبرهم ولكن لهم نظر  
 الى الاعمال المشروعة التي يسلكون بها وهي غماية يدور رجل ونطق ولسان وسمع وبصر وفرج وقلب  
 وما ثم غير ذلك فهو لا يفتح لهم عند وصولهم في عالم المناسبات فينتظرون فيما يفتح لهم عند الوصول الى  
 الباب الذي قرعوه فعند ما يفتح لهم يعرفون فيما يتجلى لهم من الغيب أي باب ذلك الباب الذي فتح  
 لهم فان كان المشهود لهم يطلب اليد بمناسبة تظهر لهم كان صاحب يد وان كان يطلب البصر بمناسبة  
 كان صاحب بصر وهكذا جميع الاعضاء ومن ذلك الجنس تكون كراماته ان كان ولياً ومجهزاته ان كان  
 نبياً ومن ذلك الجنس تكون منازلهم ومعارفهم كما أشار الى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن يتوضأ  
 فيسبغ الوضوء ثم يركع ركعتين لا يحدث نفسه فيما بيني فتحت له الثمانية الابواب من الجنة يدخل  
 من ايها شاء كذلك هذا الشخص يفتح له من أعمال اعضائه اذا كملت طهارته وصفاً سردياً ثني كان  
 مما تعطيه أعمال اعضائه المكلفة وقد ينال هذه المراتب العملية للاعضاء في كتاب مواقع الصلوات  
 ثم ان الله تعالى يمد لهم من الانوار بما يناسبهم وهي غماية من حضرة النور فهم من يكون امداده

من نور البرق وهو المشهد الثاني وهو على ضربين خلب وغير خلب فان لم ينتج مثل صفات التزيه فهو البرق الخلب وان انتج ولا ينتج الأمر واحد الا غير لانه ليس لله صفة نفسية سوى واحدة هي عين ذاته لا يصح ان تكون اثنتين فان اتفق ان يحصل له من هذا النور البرقي في بعض الكشف تعريف الهية لا يكون برقا خلبا ومنهم من يكون امداده من حضرة النور من نور الشمس ومنهم من يكون امداده من نور البدر ومنهم من يكون امداده من نور القمر ومنهم من يكون امداده من نور الهلال ومنهم من يكون امداده من نور السراج ومنهم من يكون امداده من نور النجوم ومنهم من يكون امداده من نور النجوم أيضا فيكون ادراكهم على قدر مراتب أنوارهم فتميز المراتب بتميز الأنوار وتميز الرجال بتميز المراتب ومن الرجال الواصلين من ليس لهم معرفة بهذا المقام ولا بالأسماء الالهية ولكن لهم وصول الى حقائق الانبياء ولطائفهم فاذا وصلوا فتح لهم باب من لطائف الانبياء على قدر ما كانوا عليه من الاعمال في وقت الفتح فتحهم من يتجلى له لطيفة موسى عليه السلام فيكون موسى المشهد ومنهم من يتجلى له لطيفة عيسى عليه السلام وهكذا سائر الرسل فينسب الى ذلك الرسول بالوراثة ولكن من حيث شريعة محمد صلى الله عليه وسلم المقررة من شرع ذلك النبي الذي يتجلى له فيجد هذا الواصل انه كان محققا في عمله الموجب لفتحهم من جهة ظاهره أو باطنه شرع نبي متقدم مثل قوله تعالى أقم الصلاة لذكرى فان ذلك من شرع موسى وقرره الشارع لنا فيمن خرج عنه وقت الصلاة بنوم أو نسيان فهو لا يأخذون من لطائف الانبياء ولقينا منهم جماعة وليس لهؤلاء في الأنوار ولا في الاعضاء ولا في الاسماء الالهية ذوق ولا شرب ولا شرب ومن الواصلين أيضا الى الله تعالى الوصول الذي يناء من يجمع الله له الجميع ومنهم من يكون له من ذلك مرتبتان وأكثر على ترتيب رزقه الذي قسمه الله له منه وكل انسان من هؤلاء اذا رزق الى الخلق بالارشاد والهداية لا يتعدى ذوقه في أي مرتبة كان والله أعلم

### \* (الباب السادس والاربعون) \*

في معرفة العلم القليل ومن حصله من الصالحين شعر

والكثر في المعلوم لا في ذاته	والعلم بالاشياء علم واحد
متعدد في ذاته وصفاته	والاشعري يرى ويرغم انه
ولوانه من فكره وهبائه	ان الحقيقة قدأبت ما قاله
متوحد في عينه وسمائه	والحق أبجل لا خفاء بأنه

قال الله عز وجل وما أوتيتم من العلم الا قليلا فكان شيخنا أبو مدبر يقول اذا سمع من يتلو هذه الآية القليل منه أعطيناه وما هولنا بل هو معار عندنا والكثير منه لم نصل اليه فحسن الجاهلون على الدوام وقال من هذا الباب الخضر لموسى عليها السلام لما رأى الطائر الذي وقع على حرف السفينة ونقر في البحر بمنقاره أتدرى ما يقول هذا الطائر في قرعه في الماء قال موسى عليه السلام لا أدري قال يا موسى يقول هذا الطائر ما تنص على وعلمك من علم الله الا ما تنص من هذا البحر منتاري والمراد المعلومات بذلك لا العلم فان العلم لو تعدد أدى اذن أن يدخل في الوجود ما لا يتناهي وهو محال فان المعلومات لانهاية لها فلو كان لكل معلوم علم لزم ما قلناه ومعلوم ان الله يعلم ما لا يتناهي فعله واحد فلا بد ان يكون للعلم عين واحدة لانه لا يتعلق بالمعلوم حتى يكون معلوما وما هو ذلك العلم هل هو ذات العالم أو امر زائد في ذلك خلاف بين النظار في علم الحق تعالى ومعلوم ان علم الله متعلق بما لا يتناهي فبطل ان يكون لكل معلوم علم وسواء زعمت ان العلم عين ذات العالم أو صفة زائدة على ذاته الا ان

تكون ممن يقول في الصفات انها نسب وان كنت ممن يقول ان العلم نسبة خاصة فانسب لا تنصف  
بالوجود ضم ولا بالعدم كالأحوال فيمكن على هذا ان يكون لكل معلوم علم وقد علمت ان المعلومات  
لا تنهاى ولا يلزم من ذلك محال كحدوث التعلمات عند ابن الخطيب والاسترسال عند امام الحرمين  
وبعد ان فهمت ما قررناه في هذه المسئلة فقل بعد ذلك ما شئت من نسبة الكثرة للعلم والقله فما وصف  
الله بالقله الا العلم الذى أعطى الله عباده وهو قوله وما أوتيتم من العلم الا قليلا أى أعطيتهم فيه له هبة  
وقال في حق عبده الخضر وعلماءه من لدنا علما وقال علم القرء أن فهذا كله يدل على انه نسبة لان الواحد  
في ذاته لا يتصف بالقله ولا بالكثرة لانه لا يتعدد وبهذا نقول ان الواحد ليس بعدد وان كان العدد منه  
منشأ الا ترى ان العالم وان استند الى الله لا يلزم ان يكون الله من العالم كذلك الواحد وان نشأ منه  
العدد فانه لا يكون بهذامن العدد فالوحدة للواحد نعت نفسى لا يشل العدد وان أضف اليه فان كان  
العلم نسبة فاطلاق القله والكثرة عليه اطلاق حقيقى وان كان غير ذلك فاطلاق القله والكثرة عليه  
اطلاق مجازى وكلام العرب مبنى على الحقيقة والمجاز عند الناس وأنا كما قد خالفناهم في هذه المسئلة  
بالنظر الى القرء أن فان اتقنى ان يكون في القرء أن مجاز بل في كلام العرب وليس هذا موضع شرح هذه  
المسئلة والذي يتعلق بهذا الباب علم الوهب لا علم الكسب فانه لو أراد الله العلم المكتسب لم يقل أوتيتم  
من العلم بل كان يقول أوتيتم الطريق الى تحصيله لاهو وكان يقول في الخضر وعلماء طريق اكتاب  
العلوم ولم يقل شيئا من هذا ونحن نعلم ان ثم علما اكتسبناه من افكارنا ومن حواسنا وان ثم علما لم  
نكتسبه بشئ من عندنا بل هو هبة من الله تعالى أنزله في قلوبنا وعلى ألساننا فوجدناه من غير سبب  
ظاهر وهى مسئلة دقيقة فان أكثر الناس يتخيلون ان العلوم الحاصلة عن التقوى علوم وهب وليست  
كذلك وانما هى علوم مكتسبة بالتقوى فان التقوى جعلها الله طريقا الى حصول هذا العلم فقال  
ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله كما جعل الفكر الصحيح سببا  
لحصول العلم لكن بترتيب المقدمات وكما جعل البصر سببا لحصول العلم بالمبصرات والعلم الوهبى لا يحصل  
عن سبب بل من لدنه تعالى فاعلم ذلك حتى لا تختلط عليك حقائق الاسماء الالهية فان الوهاب هو الذى  
تكون عطياته على هذا الحد بخلاف الاسم الالهى الكريم والجواد والسخى فانه من الالهية  
ومن لا يعرف حقائق الامور لا يعرف حقائق الاسماء الالهية ومن لا يعرف حقائق الاسماء الالهية  
لا يعرف تنزيل الثناء على الوجه اللائق به فلهذا انبهتك لتنبه فلا تنسكون من الجاهلين فالنسرات  
كلها علوم وهبة لان النبوة ليست مكتسبة فالشرائع كلها من علوم الوهب عند أهل الاسلام الذين  
هم أهل وأريد بالاكساب فى العلوم ما يكون للعبد فيه تعمل كما ان الوهب ما ليس للعبد فيه تعمل  
وانما قلنا هذا من أجل الاستعدادات التى جعلت العالم يقبل هذا العلم الوهبى والكسب فانه لا بد من  
الاستعداد فان وجد بعض الاستعدادات مما يعمل الانسان فى تحصيلها كان العلم الحاصل عنها  
مكتسبا كن عمل بما علم فأورثه الله علم ما لم يكن يعلم واشياء ذلك فالشرائع كلها علوم وهبة ومن حصل  
علوم وهب مما ليس بشرع جماعة قبله من الاولياء منهم الخضر على التعيين فانه قال فى سورة الكهف  
من لدنا الذى عرفناه من الانبياء آدم والياس وزكريا ويحيى وعيسى وادريس واسما عيل  
وان كان قد حصله جميع الانبياء ولكن ما ذكرنا منهم الا من حصل لنا التعريف به وسموا لنا من الوجه  
الذى تأخذ عن الله تعالى منه فلهذا اسمينا هؤلاء ولم نذكر غيرهم فاما قوله تعالى وما أوتيتم من  
العلم الا قليلا فليس ينص فى الوهب ولكن له وجهان وجه يطلبه أوتيتم ووجه يطلبه قليلا من الاستقلال  
أى ما أعطيتكم من العلم الا ما تستقلون به وما لا تطيقونه ما أعطينا كونه فانكم ما تستقلون به  
فيدخل فى هذا العطاء علوم النظر فانها علوم تستقل العقول با دراستها واختلاف أصحابنا فى العلم  
الحدث هل يتعلق بما لا يتناهى من المعلومات اولا فن منع ان تعرف ذات الله منع من ذلك ومن لم يمنع

من ذلك لم يمنع حصوله ولكن ما نقل البناء حصل لاحد في الدنيا وما أدري في الآخرة فانا قد علمنا ان  
 محمد صلى الله عليه وسلم قد علم علم الاولين والاخرين وقد قال عليه السلام عن نفسه انه يحمد الله  
 غدا يوم القيامة بمعامد لم يكن يعلمها عند ما يطلب من الله عز وجل فتح باب الشفاعة أخبر ان الله  
 تعالى يعلم اياها في ذلك الوقت ولا يعلمها الا الآن ولو علمها غيره لم يصدق قوله علمت علم الاولين والاخرين  
 وهو صلى الله عليه وسلم الصادق في قوله لحصل من هذا ان احدا لم يتعلق علمه بما لا يتناهي ولهذا  
 ما تكلم الناس الا في امكانه أيمكن أم لا وما كل ممكن واقع ووقوع المكثات من المسائل المتعلقة وكيف  
 يكون ثم ممكن ولا يقع وهو المعقول عندنا في كل وقت فان ترجيح أحد الممكنين او المكثات يمنع وقوع  
 ما ليس بمرجح في الحال فان كان الذي لم يقع في الوجود من المكثات مرجحا لعدم وجوده في الوجود  
 يكون عدمه مرجحا فقد وقع الممكن فانه لا يلزم فيه من حيث الامكان الاتصاف بكونه مرجحا سواء ترجح  
 عدمه أو وجوده واذا كان كذلك فقد وقع كل ممكن بلا شك وان لم تتناه المكثات فان الترجيح ينسحب  
 عليها وهي مسألة دقيقة فان المكثات وان كانت لا تتناهي فهي معدومة فانها عندنا مشهودة للحق عز  
 وجل من كونه يرى فانا لانعلل الرؤية بالوجود وانما نعلل الرؤية للاشياء بكون المرئي مستعدا للقبول  
 تعلق الرؤية به سواء كان معدوما أو موجودا وكل ممكن مستعد للرؤية والمكثات وان لم تتناهي فهي  
 مرتبة لله تعالى لا من حيث نسبة العلم بل من حيث نسبة أخرى تسمى رؤية كانت ما كانت قال تعالى  
 ألم يعلم بأن الله يرى ولم يقل ألم يعلم بأن الله يعلم وقال تعالى تجري باعيننا أي بحيث نراها وقال  
 أيضا لموسى وهرون عليهما السلام اني معكما أسمع وأرى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الذي ينشر  
 \* (الباب السابع) بحمد الله له من

في معرفة اسرار ووصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح العارف عند ذكره بدايته فيحق اليها  
 مع علو مقامه وما السر الذي يتجلى له حتى يدعو الى ذلك شعر

ولما رايت الحق بالاول اتصف بلذة ظمئان لا شرب شربة فيا بردها من شربة مستلذة فان لذت الشرب في القلب لذة ولا يحجبني عجب عن شهوده فان له فيمن تقدم أسوة ورائة مختار ونعت محقق وان نهايات الرجال بداية كمثل رسول الله في طوره فما	أتيت الى بحر البداية اغترف فيشهدني في غاية الحال اعترف على كبد حراء فاعمل لها رقف ترى ريبا في الوقت بالهجب يتصف ولا ما يرى فيه من الزهو والصف فما خلف الا ومثل له سلف باسماء حق بالحقيقة مكشف لقوم او امن بعدهم ما لهم خلف له خلف بل عنده الامر قد وقف
--	--

اعلم ان العالم لما كان كرى الشكل لهذا حق الانسان في نهايته الى بدايته فكان خروجنا من العدم  
 الى الوجود به سبحانه واليه نرجع كما قال عز وجل واليه يرجع الامر كله وقال واتقوا يوما ترجعون  
 فيه الى الله وقال واليه المصير وقال والى الله عاقبة الامور الاتزال اذا بدأت وضع دائرة قائم  
 عند ما ابتدئ بها الاتزال تديرها الى أن تنتهي الى أولها وحينئذ تكون دائرة ولولم يكن الامر كذلك  
 لكنا اذا خرجنا من عنده خطا مستقيما نرجع اليه ولم يكن يصدق قوله وهو الصادق واليه  
 ترجعون فكل أمر وكل موجود هو دائرة تعود الى ما كان منه بدوها وان الله تعالى قد عين لكل  
 موجود مرتبة في علمه فمن الموجودات من خلقت في مراتبها ووقفت ولم تخرج فلم يكن لها بداية

ولانهاية بل يقال وجدت فان البدء ما يعقل حقيقة الا بظهور ما يكون بعده مما ينتقل اليه وهذا ما انتقل فعين بدنه هو عين وجوده \* ومن الموجودات ما كان وجودها أولا في مراتبها ثم أنزل بها الى عالم طبيعتها \* وهي الاجسام المولدة من العناصر لا كلها بل اجسام الثقلين واقام الله لها في تلك المرتبة المعينة لها التي أنزلت منها على غير علم منها بهاد اعياد عوكل شخص اليها فلا يزال يرتقي بالاعمال الصالحة حتى يصل اليها أو يطلبها بالاعمال التي لا يرتضيها الحق فدعى الحق اذا قام بطلب العبد انما يدعوه من مقامه الذي تكون غايته اليه اذا سلك ولما كان كل واحد ملذوذ لذذا فانه جديد غريب لطيف يحسن اليه دائما ومن ذلك حب الاوطان \* قال ابن الرومي شعر

|| وحب اوطان الرجال اليهمو || ما رب قضاها الشاب هنالكا  
|| اذا ذكروا اوطانهم ذكرتهمو || عهود الصبي فيها فحنوا لذلك

ولما لم يتمكن للتائب أن يرد عليه وارد التوبة حتى ينتبه من سنة الغفلة فيعرف ما هو فيه من الاعمال التي ما آلتها الى هلاكه وعطبه خاف ورأى أنه في اسرها وانه مقتول بسيف أعماله السيئة فقال له حاجب الباب قد رسم الملك انك اذا اقلعت عن هذه المخالفات ورجعت اليه ووقفت عند حدوده ومراسمه فانه يعطيك الامان من عقابه ويحسن اليك ويكون من جملة احسانه أن كل قبيح أثبتته زدت صورته حسنة ثم أعطاه التوقيع الالهي فاذا فيه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يرون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القياسة ويخلد فيه مهانا الا من تاب رآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ولما قرأ وحشي هذا التوقيع قال ومن لي بأن أوفق الى العمل الصالح الذي اشترطه علينا في التبديل فجاء في الجواب توقيع آخر فيه مكتوب ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشي ما أدري هل أنا من شاء أن يغفر له أولا فجاء في الجواب توقيع ثالث فيه مكتوب يا عبادي الذين أسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فلما قرأ وحشي هذا التوقيع قال الان فأسلم ولترجع الى التوقيع الاول فتقول لما قرأ هذا التوقيع الصادق الذي من عنده به المنزل في كتابه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تغزل من حكيم حميد قال له حاجب الباب وهو الشارع ان التائب من الذنب كمن لا ذنب له فلما ورد عليه هذا الامان عقيب ذلك الخوف الشديد وجد للامان حلاوة ولذة لم يكن يعرفها قبل ذلك وقد قيل في ذلك أحلى من الامن عند الخائف الوجمل فعند ما حصل له طعم هذه اللذة وشرع في الاعمال الصالحة وطهر محله واستعد لجمالة الملك فانه يقول أنا جليس من ذكرني وتقوت معرفته به سبحانه وعلم ما يستحقه جلاله وعلم قدر من عصاه استحي كل الحياء وذهبت لذته التي وجدها عند ورود وارد توبته عليه وحيث اطلع ورأى الحضرة الالهية تطلبه بالادب والشكر على ما أولاه من فضله يكثرهمه ونعمه وتتقن لذته واهذا ترى العلماء بالله لا يرون في نومهم ما يراه المريدون اصحاب البدايات من الانوار فان المبتدئ يستحضر مستحسنات أعماله وأحواله فيرى نتائجها والعالمون ينامون على رؤية تقصير ونفريط فيما يستحقه الجنب العالي فلا يرون في النوم الا ما يهمهم من ظلمات ورعد وبرق وكل أمر مخوف فان النوم تابع للحس ولما كانت النفس بطبيعتها تحب الامور المملوذة وقد فقدت لذة التوبة في حال معرفتها ونهايتها لذلك حنت الى بدايتها من اجل ما اقترن بذلك الموطن من اللذة مع علو مقامها وكان هذا الحنان استراحة لهمها ونعمها الذي اعطته معرفتها بالله فهي مثل الذي يلتذ بالاماني فهذا سبب حنين اصحاب النهايات الى بداياتهم وأما المنازل السفلية فهي ما تعطيه الاعمال البدنية من المقامات العلوية كالصلاة والجهاد والصوم

وكل عمل حسي وما تعطيه أيضا الأعمال النفسية وهي الرياضات من تحمل الأذى والصبر عليه والرضى بالقليل من ملذذات النفوس والقناعة بالموجود وان لم يكن به الكفاية وحبس النفس عن الشكوى فان كل عمل من هذه الأعمال الرياضية والمجاهدات له نتائج مخصوصة ولكل عمل حال ومقام وقد أبان عن بعض ذلك الشارع ليستدل بما ذكره على ما سكت عنه من حيث اختلاف النتائج لاختلاف الصفات ويعرف ان النوافل من كل عبادة مفروضة صفتها من صفة فريضة ولهذا تكمل له منها اذا كانت فريضة ناقصة ورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أول ما ينظر فيه من عمل العبد الصلاة فيقول الله انظروا في صلاة عبدي اتمها أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبدي من تطوع فان كان له تطوع قال اكملوا لعبدي فريضته من تطوعه ثم تؤخذ الأعمال على ذلكم وأما الحديث الآخر في صفات العبادات فانه ورد في الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقراءة ان حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها فجعل النور للصلاة والبرهان للصدقة وهي الزكاة والضياء للصوم والحج وهو المعبر عنه بالصبر لما فيه من المشقة للجوع والعطش وما يتعلق بأفعال الحج وجعل لا اله الا الله في خبر آخر لا ينبت شيئا ونوافل كل فريضة من هذه الفرائض من جنسها فصفتها كصفتها ثم أدخل في قوله كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها وهو الذي باعها من الله تعالى قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم أموالهم وأموالهم وهو الذي اشترى الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فم بقره كل الناس يغدو فبائع نفسه جميع أحكام الشريعة نافلتها وفريضتها ومباحها ومكروهها فباعتها الله تعالى الا وهي مرتبطة باسم الهى أو حقيقة ألهمية من ذلك الاسم يعطيه في عبادته تلك ما يعطيه في الدنيا في قلبه من منازله وعلومه ومعارفه وفي أحواله من كراماته وآياته وفي آخرته في جناته من درجاته ورؤيته خالقه في الكتيب في جنة عدن خاصة في مراتبه وقد قال تعالى في المصلى انه يتاجبه وهو نور فينا جبه الله سبحانه من اسمه النور لا من اسم آخر فكما أن النور ينقر كل ظلمة كذلك الصلاة تنقطع كل شغل بخلاف سائر الأعمال فانها لا تتم ترك كل ما سواها من الصلاة فلهذا كانت نورا بشره الله بذلك انه اذا اجاب من اسمه النور انشرد به وازال كل كون بشهوده عند مناجاته ثم شرعها في المناجاة سرا وجهرا ليجمع له فيها بين الذكرين ذكر السر وهو الذكر في نفسه وذكر العلانية وهو الذكر في الملا فالعبد في صلاته يذكر الله في ملائكة ومن حضره من الموجودين السامعين وهو ما يجهر به من القراءة في الصلاة قال الله تعالى في الخبر الثابت عنه من ذكر في نفسه ذكرته في نفسه ومن ذكرني في ملائكة ذكرته في ملائكة خير منه يريد بذلك الملائكة المقربين الكروبين خاصة الذين اختصهم لحضرته فلهذا الفضل شرع لهم في الصلاة الجهر بالقراءة والسر فكل عبد صلى ولم تزل عنه صلاته كل شيء دونها فاصلى وماهى نور في حقه وكل من أسر القراءة في نفسه ولم يشاهد ذكر الله له في نفسه فأسر فانه وان أسر في الظاهر وأحضر في نفسه ما أحضره من الاكوان من أهل وولد واصحاب من عالم الدنيا وعالم الآخرة وأحضر الملائكة في خاطره فأسر في قراءته ولا كان ممن ذكره الله في نفسه لعدم المناسبة فان الله اذا ذكر العبد في نفسه لم يطلع أحد من المخلوقين على ما في نفس البارى من ذكره عبده كذلك ينبغي أن يكون العبد فيما أسر فانه ما ينابح في صلاته الا ربه في حال قراءته وتسيجته ودعائه وكذلك اذا ذكره في ملائكة ظاهره وفي باطنه فأما في ظاهره فبين وأما في باطنه فقيما يحضر معه في نفسه من المخلوقين وهو ما يجهر به من القراءة في الصلاة والتسيجات والدعاء ثم انه ليس في العبادات ما يلحق العبد بمقامات المقربين وهو على مقامات أولياء الله من ملك ورسول ونبي وولي ومؤمن الا الصلاة قال تعالى



واهجد واقرب فان الله تعالى في هذه الحالة يساهي به المقربين من ملائكته وذلك انه يقول لهم  
 يا ملائكتي انا اقربنكم ابتداء وجعلتكم من خواص ملائكتي وهذا عبدى جعلت به وبين مقام  
 القربة حجبا كثيرة وموانع عظيمة من اغراض نفسية وشهوات حسية وتديبها أهل ومال وولد وخدم  
 واصحاب وأهوال عظام فقطع كل ذلك وجاهد حتى سجد واقرب وصكان من المقربين فأنظروا  
 ما خصصتكم به يا ملائكتي من شرف المقام حيث ما تلبستكم بهذه الموانع ولا كلفتمكم مشاقها  
 واعرفوا قدر هذا العبد وراعه والحق ما قاساه في طريقه من اجلي فيقولون يا ربنا لو كنا ممن ينعم  
 بالجنان وتكون محلا لا فامتنا ألت كنت تعين لنا فيه منازل تقتضيها اعمالنا ربنا نحن نساء  
 أن تهيب هذا العبد فيعطيه الله ما سألته من الملائكة فأنظروا ما اشرف الصلاة وافضل ذكر الله  
 من الاقوال والسجود من الأفعال ومن اقوالها سمع الله لمن حده فانه من افضل أحوال العبد في  
 الصلاة للنيابة عن الحق تعالى فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده وقول الله تعالى ان  
 الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر الظاهر التحريم والتحليل اللذان فيها ولذكر الله اكبر يعنى فيها  
 من افعالها فينبغي للمحقق أنه لا يذكر الله الا بالاذكار الواردة في القرآن حتى يكون في ذكره نالبا  
 فيجمع بين الذكر والتلاوة معاني لفظ واحد فيحصل على اجر التالين والداكرين أعنى التفضيلة فيكون  
 قسمة في ذلك من ذلك القبيل وعلمه وسره وحاله ومقامه ومنزله واذا ذكره من غير أن يقصد الذكر الوارد  
 في القرآن فهو ذاكر لا غير فينقصه من التفضيلة على قدر ما نقصه من القصد ولو كان ذلك الذكر  
 من القرآن غير أنه لم يقصده وقد ثبت أن الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فينبغي لك  
 اذا قلت لا اله الا الله أن تقصد بذلك التهليل الوارد في القرآن مثل قوله فاعلم أنه لا اله الا الله وكذلك  
 التسبيح والتكبير والتحميد وانت تعلم أن انشاس الانسان نسبة والنفس اذا مضى لا يعود  
 فينبغي لك أن تخرجه في الانفس والاعزف بهذا قد نبهت على نسبة النورية الى الصلاة وأما اقتران  
 البرهان بالصدقة فهو ان الله تعالى جبل الانسان على الشح فقال ان الانسان خلق هلوعا يعنى  
 في اصل نشأته اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا وقال ومن يوق شح نفسه  
 فاولئك هم المفلحون فنسب الشح لنفس الانسان واصل ذلك انه استناد وجوده من الله فنظر على  
 الاستناد لا على الافادة فمات على حقيقته أن يتصدق فاذا تصدق كانت صدقة برهانا على  
 انه قد وقى شح نفسه الذي جبله الله عليه فلذلك قال والصدقة برهان ولما كانت الشمس ضياء  
 ينكشف به كل ما تنبسط عليه لمن كان له بصرف ان الكشف انما يكون بنسبها انور لا بالنور فان  
 النور ماله سوى تنوير الظلمة وبالضياء يتبع الكشف وان النور حجاب كما هي الظلمة حجاب قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ربه تعالى حجاب النور وقال ان الله سبعين حجابا من نور  
 وظلمة أو سبعين ألفا وقيل له صلى الله عليه وسلم ارايت ربك فقال نوراني اراه فجعل الصبر الذي  
 هو الصوم والحج ضياء ينكشف به اذا كنت ملتبسا به مانعة طبع حقيقة الضوء من ادراك الاشياء قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لى وأنا اجزى به وقال صلى  
 الله عليه وسلم لرجل عليك بالصوم فانه لا مثل له وقال تعالى ليس كمثل شيء فالصوم صفة حمدانية وهو  
 التزعم عن التغذى وحقيقة المخلوق التغذى فلما اراد العبد أن يتصف بما ليس من حقيقته أن يتصف به  
 وكان اتصافه به شرعا لقوله كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم قال الله له الصوم لى  
 لالا انا الذى لا ينبغي لى أن اطعم وأشرب واذا كان بهذه المثابة وكان سبب دخولك فيه كوني نزعته لك  
 فانا اجزى به كانه يقول وانا اجزاه لان صفة التزعم عن الطعام والشراب تطلبني وقد تلبست بها وما هي  
 حقيقتك وما هي لك وأنت متصف بها في حال صومك فهي تدخل على فان الصبر حبس النفس  
 وقد حبستها بأمرى عما تعطيه حقيقته من الطعام والشراب فلهذا قال عليه السلام للصائم فرحان

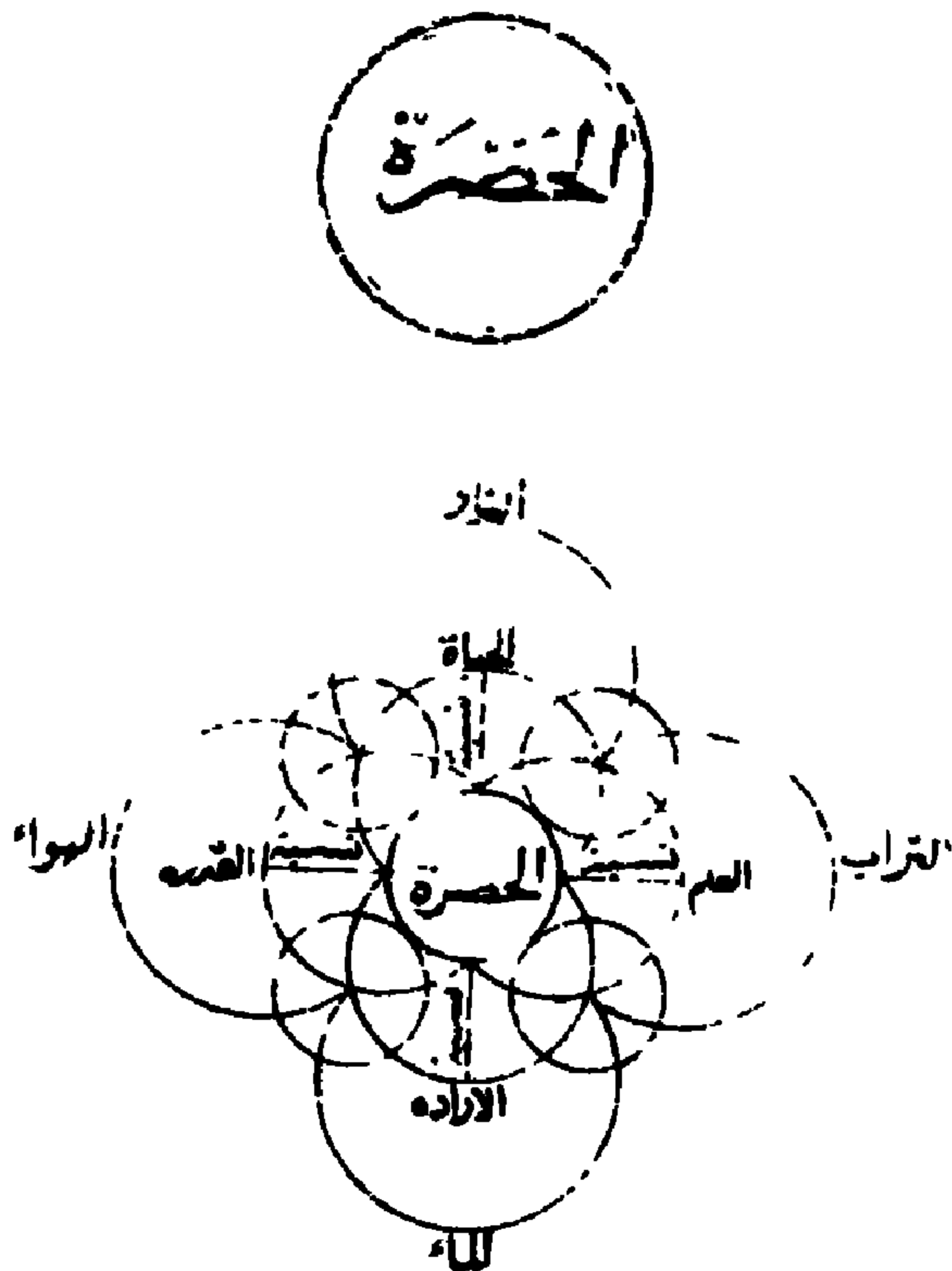
فرحة عند فطره وتلك الفرحة لروح الحيوان لا غير وفرحة عند لقاءه وتلك الفرحة لنفسه  
الناطقة اي لطيفته الربانية فأورثه الصوم لقاء الله وهو المشاهدة فكان الصوم أتم من الصلاة لانه أنتج  
لقاء الله ومشاهدته والصلاة مناجاة لا مشاهدة والحجاب يعجبها فان الله يقول وما كان لبشر ان يكلمه  
الله الا وحيا أو من وراء حجاب وكذلك تكلم الله موسى تكليما ولذلك طلب الرؤية ففقرن الكلام بالحجاب  
والمناجاة بكلمة يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي  
ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي والصوم لا يتقسم فهو لله لا للعبد  
بل للعبد أجره من حيث ما هو لله وهما ستر تريف وهو أن المشاهدة والمناجاة لا يجتمعان فان المشاهدة  
للبيت والكلام للفهم فانت في حال الكلام مع ما يتكلم به لاسمع المتكلم أي شيء كان فافهم القرآن  
تفهم الفرقان فهذا قد حصل لك الفرق بين الصلاة والصوم والصدقة وأما قولنا ان الله جزاء الصائم  
للقائه ربه في الفرح به الذي قرنه به فسر ذلك في قوله في سورة يوسف من وجدني رحله فهو جزاؤه  
وأما الحج فلما فيه من الصبر وهو حبس الانسان نفسه عن النكاح ولبس الخيط والتطيب كما حبس  
الانسان نفسه في الصوم عن الطعام والشراب والنكاح ولما لم يعم الحج امساك الانسان نفسه عن  
الطعام والشراب الا عن النكاح والغيبة لذلك تأخر في القواعد التي بنى الاسلام عليها فكان حكمه  
حكم الصائم والمصلي حال صومه وصلاته في التزهد عن مباشرة السكن ولذلك التزهد يقول الله هولي  
للك حيث كان ولما كان النكاح سببا لظهور المولدات من ذلك اعطاء الله اذ تركه من اجله بدله كن  
في الآخرة ولا ولياته في الدنيا بسم الله فن اراد الله أن يظهر اثر اجعله يقول في الآخرة للشيء يريد  
كن فيكون ذلك الشيء وليس قوله الامن كونه حاجا وصائما ولهذا اشرك بين الحج والصوم في لفظة  
الصبر فقال والصبر ضياء هذا وان لم يكن فيه صوم واجب فان ترك الطعام فيه لشغله بالدعاء من الظهر  
وهو السنة في ذلك اليوم في ذلك الموضع للحاج خاصة فالمشتغل فيه لاشك أن الجوع أي جوع العامة  
يلزمه والطائفة تسمى الجوع في الموتات الاربع بالموت الابيض وهو مناسب للضياء فان لاهل الله  
أربع موتات موت ابيض وهو الجوع وموت احمر وهو مخالفة النفس في هواها وموت اخضر وهو  
طرح الرقاع في اللباس بعضها على بعض وموت أسود وهو تحمل اذى الخلق بل مطلق الاذى فلهذا  
سمت لبس المرقعات موتا أخضر لان حاله حالة الارض في اختلاف النبات فيها والازهار فأشبه  
اختلاف الرقاع وأما تسمية الموت الاسود لاحتمال الاذى فلان في ذلك غم النفس والغم ظلمة النفس  
والظلمة تشبه في الالوان السواد ولا بد وتسمية الموت الاحمر لمخالفة النفس فلتبها بحمرة الدم فان من  
خالف هواه فقد ذبح نفسه وسيأتى ان شاء الله في هذا الكتاب أبواب مفردات في شهادة التوحيد  
والصلاة والزكاة والصوم والحج وهي قواعد الاسلام التي بنى عليها ومن أراد أن يعرف من اسرار الصلاة  
شيئا وما تنتج كل صلاة من المعارف وماله من الارواح النبوية والحركات القلبية فليتنظر في كتابنا المسمى  
بالتزلات الموصلية وهذا القدر في هذا الباب كاف في المقصود ولند كرهض أسرار من المعارف  
كما ترجمناه بطريق الايجاز \* (فصل) \* بل وصل سر الهى معاتالت الملائكة ومامننا الاله مقام  
معلوم وهكذا كل موجود ما عدا الثقلين وان كان الثقلان أيضا مخلوقين في مقامهما غير أن الثقلين لهما  
في علم الله مقامات معينة مقدرة عنده غيبت عنهما اليها ينتهى كل شخص منهما بآتيها انقاسه فآخر  
نفس هو مقامه المعلوم الذى يموت عليه ولهذا دعوا الى السالكين فسلكوا اعلوا باجابة الدعوة المشروعة  
وسفلا باجابة الامر الارادى من حيث لا يعلمون الا بعد وقوع المراد فكل شخص من الثقلين ينتهى  
في سلوكه الى المقام المعلوم الذى خلق له ومنهم شقي وسعيد وكل موجود سواهما فمخلوق في مقامه  
فلم ينزل عنه فلم يؤمر بولائه لانه فيه من ملك وحيوان ونبات ومعدن فهو سعيد عند الله لا شقاء  
بنا له فقد دخل الثقلان في قول الملائكة ومامننا الاله مقام معلوم عند الله ولا يتحقق مخلوق

من العالم أن يكون له علم بمقامه لا بتعريف الهى لا يكون فيه فان كل ماسوى الله ممكن ومن شأن  
الممكن أن لا يقبل مقام معين لذاته وانما ذلك لمصلحة بحسب ما سبق في علمه به والمعلوم هو الذى  
اعطاء العلم به ولا يعلم هو ما يكون عليه وهذا هو سر القدر المتحكم في الخلق اذ كان علم المرح لا يقبل  
التغير لاستحالة عدم القديم وعلمه بتعيين المقامات قديم فلذلك لا ينعدم وهذه المسئلة من اغراض  
المسائل العقلية وما يدلك على ان علمه تعالى بالاشياء ليس زائدا على ذاته بل ذاته هي المتعلقة من  
كونها علما بالمعلومات على ما هي المعلومات عليه خلافا لبعض النظار فان ذلك يؤدى الى قص  
الذات عن درجة الكمال ويؤدى الى ان تكون الذات قد حكم عليها امر زائد لوجب لها ذلك الزائد  
حكما يقتضيه ويطل كونه الذات تفعل ما تشاء وتختار لا اله الا هو العزيز الحكيم فتعق المسئلة  
وتفرغ اليها فانها غامضة جدا وهي من مسائل الحيرة لا يهتدى اليها عقل على الحقيقة من حيث فكره  
بل يكشف الهى ثم يرجع ونقول ان جماعة من اصحابنا غلطت في هذه المسئلة لعدم الكشف فقالت  
بطريق القوة والفكر القاسدان الكامل من بنى آدم افضل من الملائكة عند الله مطلقا ولم تقيد صفنا  
ولا مرتبة من المراتب التى تقع عليها الفضيلة لمن هو فيها على غيره فقالت ان لبنى آدم الترقى مع  
الانقاس وليس للملائكة هذا فانها خلقت في مقامها وما علمت الجماعة القائلة بهذا هذه الحقيقة التى  
نبهنا عليها والصحيح ان الترقى لنا وللملائكة واغيرهم وهو لازم لكل دنيا وبرزخا وآخرة وهذا الكل  
متصف بالموت في العلم ألا ترى ان الملائكة مع كونها مقامات معلومة لا تتعداها ما حرمت مزيد العلم  
فان الله قد عرفنا انه علمهم الاسماء على لسان آدم عليه السلام فزادهم علما الهيا لم يكن عندهم بالاحياء  
الالهية فسبوه وقد سوه بها فساوتنا الملائكة في الترقى بالعلم لا بالعمل كما لا ترقى نحن بالاعمال  
في الآخرة لزوال التكليف فمن وياهم على السواء في ذلك في الآخرة فارتقينا نحن في الدنيا الى  
المقام الذى قبضنا عليه وهو المقام الذى خلق فيه غيرنا ابتداء لشرفنا على غيرنا وانما كان ذلك  
ليبلونا لا غير فلم يفهم القائلون بذلك ما اراده الله مع وجود النصوص في القرءان مثل قوله ليلوكم ايكم  
احسن عملا ولا يقال كونهم خلقوا على الصورة ادى الى ذلك الابتلاء فان الجنات شاركونا في هذه  
المرتبة وليس لهم حظ في الصورة فاعلم والله الموفق \* (وصل سر الهى) \* نهاية الدائرة مجاورة لبدائتها  
وهي تطلب النقطة لذاتها والنقطة لا تطلبها فصيح نهاية أهل الترقى من العالم وصح اقتتار العالم الى الله  
وغنى الله عن العالم وتبين ان كل جزء من العالم يمكن ان يكون سببا في وجود عالم آخر مثله لا اكل منه الى  
ما لا يتناهى فان محيط الدائرة نقط متجاورة في احياز متجاورة ليس بين حيزين حيز ثالث ولا بين  
النقطتين المفروضتين او الموجودتين نقطة ثالثة لانه لا حيز بينهما فكل نقطة يمكن ان يكون عنها محيط  
وذلك المحيط حكمه حكم المحيط الاول الى ما لا نهاية له والنهاية في العالم حاصلة والغاية من العالم غير  
حاصلة فلا تزال بالآخرة دائمة التكوين عن العالم فانهم يقولون في الجنان لشيء يريدونه ~~ممكن~~ فيكون  
فلا يتوهمون امرا اما الاول فيكون بين ايديهم وكذلك اهل النار لا يحطروهم خاطر خوف من عذاب  
اكبر مما هم فيه الا تكون فيهم اولهم ذلك العذاب وهو عين حصول الخاطر فان الدار الآخرة تقتضى  
تكوين العالم عن العالم لكن حسا وبجرد حصول الخاطر والهوى والارادة والتقى والشهوة كل ذلك  
محسوس وليس ذلك في الدنيا اعنى من الفعل بالهمة لكل احد وقد كان ذلك في الدنيا لغير الولي  
كصاحب العين والغرامية بافرقية ولكن ما يكون بسرعة كتكوين الشيء بالهمة في الدار الآخرة  
وهذا في الدار الدنيا نادرا كقضييب البان وغيره وهو في الدار الآخرة للجميع فصدق قول الامام  
ابى حامد ليس في الامكان ابداع من هذا العالم لانه ليس شيء اكمل من الدورة التى خلق عليها الانسان  
الكامل فلو كان لكان في العالم ما هو اكمل من الصورة التى هي صورة الحضرة الالهية \* (وصل سر  
الهى) كل خط يخرج من النقطة الى المحيط مساو لصاحبه ويمتد الى النقطة من المحيط والنقطة

في ذاتها ما تعددت ولا تزيدت مع كثرة الخطوط الخارجة منها الى المحيط وهي تقابل كل نقطة من المحيط بذاتها اذ لو كان ما يقابل به نقطة اخرى لا قسمت ولم يصح ان تكون واحدة وهي واحدة فاقابلت النقطة كلها على كثرتها الا بذاتها فقد ظهرت الكثرة عن الواحد العين ولم يتكرر هو في ذاته فبطل قول من قال لا يصدر عن الواحد الا واحد فذلك الخط الخارج من النقطة الى النقطة الواحدة من المحيط هو الوجه الحاصل الذي لكل موجود من خالقه وهو قوله انما قولنا شئ اذا اردناه ان نقول له صكن فيكون فالارادة هنا هي ذلك الخط الذي فرضناه خارجا من نقطة الدائرة الى المحيط وهو التوجه الالهى الى عين تلك النقطة في المحيط بالايجاد لان ذلك هو عين دائرة الممكنات والنقطة التي في الوسط المعينة لنقطة الدائرة المحيطة هي الواجب الوجود لنفسه وتلك الدائرة المفروضة دائرة اجناس الممكنات وهي محصورة في جوهر متخير و اجوهر غير متخير و اكران و ألوان والذي لا يتحصر وجود الانواع والاشخاص وهو ما يحدث من كل نقطة من كل دائرة من الدوائر التي يحدث فيها دوائر الانواع وعن دوائر الانواع دوائر انواع واشخاص فاعلم ذلك والاصل النقطة الاولى لهذا كله وذلك الخط المتصل من النقطة الى النقطة المعينة من محيطها يمتد منها الى ما يتولد عنها من النقطة في نصف الدائرة الخارجة عنها وعن ذلك النصف تخرج دوائر كاملة وعلة ذلك الامتياز بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن فلا يتمكن ان يظهر عن الممكن الذي هو دائرة الاجناس دائرة كاملة فانها كانت تدخل بالمشاركة فيما وقع به الامتياز وذلك محال ليتبين نقص الممكن عن كمال الواجب الوجود لنفسه وصورة الامر فيها هكذا

صورة شكل الاجناس والانواع من غير قصد للحصر اذ للانواع انواع

حق تشهى الى النوع الاخير كما تشهى الاجناس الى جنس الاجناس



واعلم ان نفوس الثقلين ونفوس الحيوان قوتين قوة عليية وقوة عملية عند أهل الكنف وقد ظهر ذلك في العموم من الحيوان كالحمل والعناكب والطيور التي تتخذ الاوكار وغيرها من الحيوانات ولنفس الثقلين دون سائر الحيوان قوة ثالثة ليست للحيوان ولا للنفس الكلية وهي القوة المفكرة فيكسب بعض العلوم من الفكر هذا النوع الانساني وبشارته سائر الحيوان في أخذ العلوم من الفيض الالهي وبعض علومه كالحیوان بالطيرة كلقى الطفل ثدي امه للرضاعة وقبوله اللبن وليس لغير الانسان اكتساب علوم تبقى معه من طريق فكره فالفكر من الانسان بمنزلة الحقيقة الالهية المنصوص عليها بقوله تعالى يدبر الامر يفصل الآيات وقوله تعالى في الخبر الصحيح عنه ما ترددت في شيء أنا فاعله وليس للعقل الا في هذه الحقيقة ولا للنفس الكلية فهذا أيضا مما يختص به الانسان من الصورة التي لم يخلق غيره عاينها ونحن نعلم ان الانسان الكامل موجود على الصورة ونقطع انه ما وجد الله غير الانسان على ذلك فانه ما ورد وقوع ذلك ولا عدم وقوعه لا على لسان نبي ولا في كتاب منزل وان غلط في ذلك جماعة فانهم لم يستندوا فيه الى تعريف الهی وانما يحتجون بالخبر وليس في الخبر ما يدل على ان غير الانسان الكامل ما خلق على الصورة فيمكن صحة ذلك ويمكن عدم صحته (وصل سر الهی) الطبيعة من النفس والهباء وهو رأي الامام أبي حامد ولا يمكن ان تكون مرتبتها الا هنالك فكل جسم قبل الهباء الى آخر موجود من الاجسام فهو طبيعي وكل ما تراه من الاجسام من الامور والقوى والارواح الجزئية والملائكة والانوار فالطبيعة فيه حكم الهی قد جعله الله تعالى وقدره فحكم الطبيعة من الهباء الى مادونه وحكم النفس الكلية من الطبيعة فادونها واما ما فوق النفس فلا حكم للطبيعة ولا للنفس فيه وفيما ذكرناه خلاف كثير بين أصحاب النظر من غير طريقتنا من الحكماء فان المتكلم لاحظ في هذا العلم من كونه متكاملا بخلاف الحكماء فان الحكماء من جمیع العلم الالهي والطبيعي والريائي والمنطقي وما ثم الا هذه الاربع مراتب من العلوم وتختلف الطريق في تحصيلها من الفكر والوهب وهو الفيض الالهي وعليه طريق أصحابنا وليس لهم في الفكر دخول لما يتطرق اليه من الفساد والصحفة فيه مضمونة فلا يوثق بما يعطيه وأعني بأصحابنا أصحاب القلوب والمشاهدات والمكاشفات لا العباد ولا الزهاد ولا مطلق الصوفية الا أهل الحقائق والتحقيق منهم ولهذا يقال في علوم النبوة والولاية انها وراء طور العقل ليس للعقل فيها دخول بفكر ولكن له التسبيل خاصة عند السليم العقل الذي لم يغلب عليه شبهة خيالية فكرية يكون منها فساد قطره وعلوم الاسرار كثيرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الثامن والاربعون)\*

في معرفة انما كان كذا الكذا شعر

انما كان كذا الكذا	علم من حاز رتبة الحكم
لا تعطى وجود خالقنا	فيكن سيركم الى العدم
وهو الاول الذي ماله	اول في الحدوث والتقدم

اول مسئلة من هذا الباب ما السبب الموجب لوجود العالم حتى يقال فيه انما وجد العالم لكذا وذلك ان الامر التوقف عليه صحة وجوده اما ان يكون له فطلب معلولها لذاتها وان كان هذا فهل يصح ان يكون للمعلول عللان فازاد او لا يصح وذلك في النظر العقل لافي الوضعيات واذا تعددت العلل فهل نعتدها يرجع الى اعيان وجودية او هل هي نسب لاهر واحد ثم امور يتوقف صحة وجودها على شرط يتقدمها او شروط ويجمع ذلك كله اسم النسب وللشرط حكم وللعلل حكم فهل العالم في افتقاره الى

السبب الموجب لوجوده مفترقا افتقار المعلول الى العلة أو افتقار المشروط الى الشرط وايهما كان لم يكن الاخر فان العلة تطلب المعلول لذاته والشرط لا يطلب المشروط لذاته فالعلم مشروط بالحياة ولا يلزم من وجود الحياة وجود العلم وليس كون العالم عالما كذلك فان العلم علة في كون العالم عالما فلما ارتفع العلم ارتفع كونه عالما فهو من هذا الوجه يشبه الشرط اذ لو ارتفعت الحياة ارتفع العلم ولو ارتفع كونه عالما ارتفع العلم فميز عن الشرط اذ لو ارتفع لم يلزم ارتفاع الحياة فهاتان مرتبتان معقولتان قد تميزتا تسمى الواحدة علة وتسمى الاخرى شرطا فهل نسبة العالم في وجوده الى الحق نسبة المعلول او نسبة المشروط يكون ولا بد ومحال ان تكون نسبة المشروط على المذهبين فاننا نقول في المشروط يكون ولا بد وانما نقول اذا كان فلا بد من وجود شرطه المصحح لوجوده ونقول في العالم على مذهب المتكلم الاشعري انه لا بد من كونه لان العلم سبق بكونه ومحال وقوع خلاف المعلوم وهذا لا يقال في المشروط وعلى مذهب المخالف وهم الحكماء فلا بد من كونه لان الله اقضى وجود العالم لذاته فلا بد من كونه مادام موصوفا بذاته بخلاف الشرط فلا فرق اذن بين المتكلم الاشعري والحكيم في وجوب وجود العالم بالغير فلتسم تعلق العلم بكون العالم ازلا علة كما يسمى الحكيم الذات علة ولا فرق ولا يلزم مساوقة المعلول عليه في جميع المراتب فالعلة متقدمة معلولها بالمرتبة بلا شك سواء كان ذلك سبق العلم او ذات الحق ولا يعقل بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن بون زماني ولا تقدير زماني لان كلامنا في اول وجود ممكن والزمان من جملة الممكنات فان كان أمرا وجوديا فالحكم فيه كسائر الحكم في الممكنات وان لم يكن أمرا وجوديا وكان نسبة محدث النسبة محدث الوجود المعلول حدوثا عقليا لاحدوثا وجوديا واذا لم يعقل بين الحق والخلق بون زماني فلم يبق الا الرتبة فلا يصح ان يكون بدء الخلق في رتبة الحق كما لا يصح ان يكون المعلول في رتبة العلة من حيث ما هو معلول عنها فالذي هرب منه المتكلم في زعمه وشنع على الحكيم القائل بالعلة يلزمه في سبق العلم بكون المعلوم لان سبق العلم يطلب كون المعلوم لذاته ولا بد ولا يعقل بينهما بون مقدرفهما نحن قد نبهناك على بعض ما ينبغي في هذه المسئلة فالعالم لم يبرح في رتبة امكانه سواء كان معدوما او موجودا والحق لم يبرح في رتبة وجوب وجوده لنفسه سواء كان العالم أم لم يكن فلو دخل العالم في الوجوب النفسى لم قدم العالم او مساوقة في هذه الرتبة لواجب الوجود لنفسه وهو الله ولم يدخل بل بقي على امكانه وافتقاره الى موجد ومسببه وهو الله تعالى فلم يبق معقول اليينية بين الحق والخلق الا التمييز بالصفة النفسية فهذا الفرق بين الحق والخلق فافهم \* واما قولنا فهل يصح ان يكون في العقل الامر المعلول علتان او لا يصح ان يكون للمعلول العقلي علتان بل ان كان معلولا فعلة واحدة لانه لا فائدة للعلة الا ان يكون لها أثر في المعلول \* واما ان اتفق ان يكون من شرط المعلول ان يكون على صفة لا يقبل ان يكون معلولا لهذه العلة ولا يمكن ان يكون هذا علة لذلك المعلول نفسه الا ان يكون ذلك المعلول تلك الصفة النفسية فلا بد منها ولا يلزم من هذا ان تكون تلك الصفة النفسية علة له فافهم صفة نفسية والشيء لا يكون علة لنفسه فانه يؤدي الى ان تكون العلة عين المعلول فيكون الشيء متقدما على نفسه بالرتبة وهذا محال فكون الشيء علة لنفسه محال فان العالم لو لم يكن في نفسه على صفة تقبل الاتصاف بالوجود والعدم على السواء لم يصح ان يكون معلولا لعلته المرجحة أحد الجانبين بالنظر الى نفسه فان المحال لا يقبل صفة الابدان فلا يكون الحق علة له فبطل ان يكون كونه محكاه له وبطل ان يكون للشيء علتان فان الاثر للعلة في المعلول انما كان وجوده فاحكم العلة الاخرى فيه ان كان وجوده وقد حصل من أحدهما فلم يبق للآخر أثر فان قيل باجتماعهما كان المعلول عن ذلك الاجتماع فكان عنهما قلنا فكل واحد منهما اذا انفرد لا يكون علة ولا يصح عليه اسم العلية وقد صرح فبطل ان يكون كونه علة متوقفا على أمر آخر فان قال وما المانع ان تكون العلة



الاجتماع قلنا انما يكون الشيء علة لنفسه لهذا المعلول عنه لا لغيره فيكون معلولا لذلك الغير لا لذلك  
 كسببه العلية وكل مكسب لا يكون صفة نفسية ولو قلنا با اجتماعهما وكان علة فلا يخالف ذلك  
 الاجتماع من ان يكون أمرا زائدا على نفس كل واحد منهما أو هو عينهما لا بائرا أن يكون عينهما فانا  
 نفعل عين كل واحد منهما ولا اجتماع فلا بد أن يكون زائدا وذلك الزائد لا بد أن يكون وجودا أو عسما  
 أو لا وجودا ولا عدما أو وجودا وعدما معا فهذا القسم الرابع محال بالبدية ومحال ان يكون  
 وجود التسلسل اللازم له بما يلزمه من ملزومه أو الدور فيكون علة لما هو معلول له وهذا محال  
 ومحال ان يكون عدما لان العدم تنفي محض ولا يتصف الشيء المحض بالاثرومحال ان يكون لا وجودا  
 ولا عدما كالنسب اذا حقيقة للنسب في الوجود فانها أمور اضافية تحدث ولا يكون ما يحدث علة  
 لما هو عنه حادث فبطل ان يكون الشيء علتان في العقل \* وأما في الوضعيات فقد يعتبر الشرع أمورا  
 تكون بالمجموع سببا في ترتيب الحكم وهذا لا يمنع واذا قد علمت هذا فادل دليل على توحيد الله تعالى  
 كونه علة في وجود العالم غير أن اطلاق هذا اللفظ عليه لم يرد به الشرع فلا تطلقه عليه ولا تدعوه به  
 فهذا توحيد ذاتي يتقنى معه الشريك بلا شك قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا ومعنى  
 هذا لم يوجد يعني العالم العلوي وهو السماء والسفلي وهو الارض فحق هذه المسئلة في ذهنك  
 فانها نافعة في تنفي الشريك وتني التصديق عن الله فلا حجة لذاته ولا شريك له في ملكه لا اله  
 الا هو العزيز الحكيم شعر

انما علوا الذي	علوه لكونه
هو معلول عله	ليس معلول عينه
فا تظن ما نصصته	فهو من سر بينه
ففسل الامر كله	عن سواء بينه
فهو سر محقق	اين سر لا بينه
فلبست الرداء من	طلبي عين صونه

\*(مسئلة أخرى)\*

انما كان كذا الكذا اي انما انقسم العالم الى شقي وسعيد للاسماء الالهية فان الرتبة الالهية تطلب  
 لذاتها ان يكون في العالم بلاء وعافية ولا يلزم من ذلك دوام شيء من ذلك الا ان يشاء الله فقد كان ولا عالم  
 وهو مسمى بهذه الاسماء فالامر في هذا مثل الشرط والمشرط وما هو مثل العلة والمعلول فلا يصح  
 المشرط ما لم يصح وجود الشرط وقد يكون الشرط وان لم يقع المشرط فلما رأينا البلاء والعافية  
 قلنا لا بد لهما من شرط وهو كون الحق الهائسي بالمبلى والمعذب والمنعم وكما ان كل ممكن قابل لاحد  
 الحكمين اعني الضدين هو قابل أيضا لاتقاء أحد الضدين فالعالم كله ممكن فحاز أن يتقنى عنه أحد  
 الحكمين فلا يلزم الخلود في الدار الآخرة في العذاب او في النعيم بل ذلك كله ممكن فان ورد الخبر  
 الالهى الذى يفيض العلم بالنص الذى لا يحتمل التأويل بخلود العالم في أحد الحكمين او بوقوع كل حكم  
 في جزء من العالم معين وخلود ذلك الجزء فيه الى ما لا يتناهى قبلناه وقلنا به وما ورد من الشارع في حق  
 العالم الذى في جهنم اى الذين هم أهلها ولا يخرجون منها ان بناءهم فيها لوجود العذاب فكما ارتفع  
 حكم العذاب عن ممكن ما وهم أهل الجنة كذلك يجوز أن يرتفع عن أهل النار وجود العذاب مع  
 كونهم في النار لقوله تعالى وما هم بخارجين منها اى من النار وقال تعالى في الحديث النبوى سبقت  
 رحمتى غضبى ولا يلزم من وجود الشرط وجود المشرط ويكون الله الها بجميع أسمائه ولا عذاب  
 في العالم ولا ألم لانه ليس ارتفاعه عن ممكن ما بأولى من ارتفاعه عن جميع الممكنات فلم يبق بايدينا من

طريق العقل دليل على وجود العذاب دائماً ولا غيره وليس الا النصوص المتواترة أو الكشف الذي لا يدخله شبهة وليس للعقل الرد اذا ورد من المصادق النص الصريح أو الكشف الواضح  
 \* (مسئلة أخرى من هذا الباب) \*

انما صحت الصورة لآدم خلقه بالدين فاجتمع فيه حقائق العالم بأسره والعالم يطلب الاسماء الالهية فقد اجتمع فيه الاسماء الالهية ولهذا خص آدم بعلم الاسماء كلها التي لها توجه الى العالم ولم يكن ذلك العلم أعطاه الله للملائكة وهم العالم الاعلى الاشرف قال الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ولم يقل بعضها وقال عرضهم ولم يقل عرضها فدل على انه عرض المسبحين لا الاسماء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك فان كان هذا الدعاء دعاه قبل نزول سورة البقرة عليه فلامعارضه بين الحديث والآية عنده من يقول ان الاسماء هنا هي الاسماء الالهية فانه عليه السلام لم يكن له علم بما خص الله به آدم على الملائكة كما قال صلى الله عليه وسلم ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ان اتبع الاما يوحى الى وان كان دعاه بعد نزول سورة البقرة فيكون المراد من قوله كلها الاسماء الالهية التي تطلب الاثمار في العالم وما يعتقده من أسماء التنزيه والتقديس وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة فأحذر بي بحما مد بعلمها الله لا أعلمها الآن مع قوله في حديث الضربة فعلت علم الاولين والآخرين ومن علم الاولين علم الاسماء التي علمها الله آدم وربها يكون من علم الآخرين علم هذه المحامد التي يحمد بها ربه يوم القيامة

\* (مسئلة أخرى من هذا الباب) \*

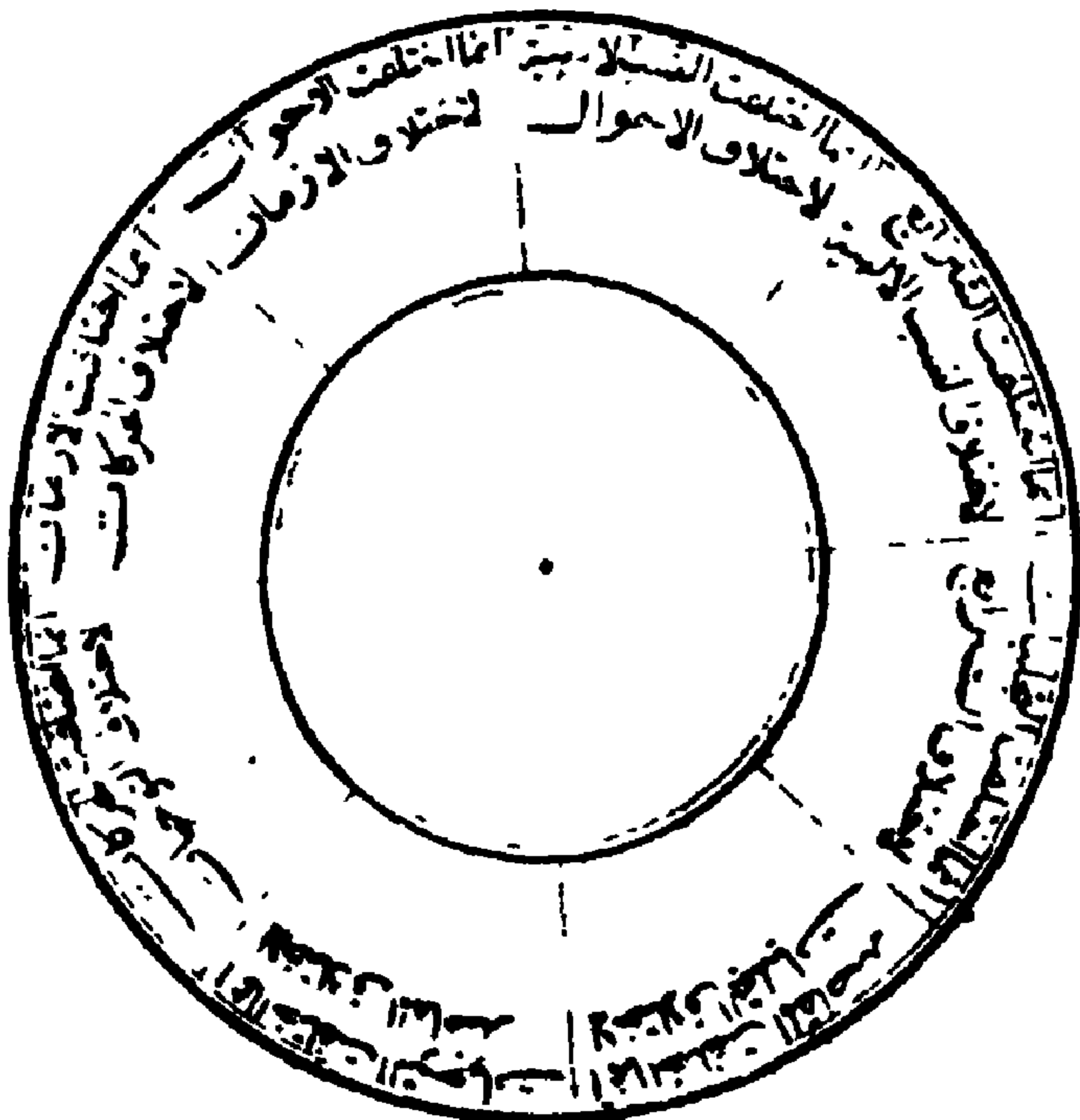
انما كانت الخلافة لآدم دون غيره من أجناس العالم ليكون الله تعالى خلقه على صورته فالخليفة لابد ان يظهر فيما استخلف عليه بصورة مستخلفه والافليس بخليفة له فيهم فأعطاه الامر والنهي وسماه الخليفة وجعل البيعة له بالسمع والطاعة في المنشط والمكره والعسر واليسر وأمر الله تعالى عباده بالطاعة لله ولرسوله والطاعة لاولي الامر منهم فجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الرسالة والخلافة كداود عليه السلام فان الله نص على خلافة عن الله بقوله يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق واجل خلافة آدم وما كان رسول خلافة فمن أمر ونهى وعاقب وعفا وأمر بطاعته وجعت له هذه الصفات كان خليفة ومن بلغ أمر الله ونهيه ولم يكن له من نفسه اذن من الله تعالى ان يأمر وينهى فهو رسول يبلغ رسالات ربه وبهذا بان لك الفرقان بين الرسول والخليفة ولهذا جاء بالالف واللام في قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال عز وجل يا ايها الذين آمنوا أطيعوا الله أي فيما أمركم به على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم مما قال فيه صلى الله عليه وسلم ان الله يأمركم به وهو كل أمر جاء في كتاب الله تعالى ثم قال وأطيعوا الرسول ففصل أمر طاعة الله من طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فلو كان يعني بذلك ما بلغ اليما من الله تعالى لم يكن فائدة زائدة فلا بد أن يكون رتبة الامر والنهي فيما أمر وينهى فتحت مأمورون بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله بأمره وقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وطاعتنا فيما أمر به صلى الله عليه وسلم ونهى عنه مما لم يقل هو من عند الله فيكون قرأنا قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فأضاف النهي اليه صلى الله عليه وسلم واتى بالالف واللام في الرسول يريد بهما التعريف والتصدى الرسول الذي استخلفناه عنا فجعلنا له ان يأمر وينهى زائدا على تبليغ أمرنا ونهينا الى عبادنا ثم قال في الآية عينها بأولى الامر منكم أي اذا ولي عليكم خليفة عن رسولي او وليتموه من عندكم كما شرع لكم فاستمعوا له وأطيعوا ولو كان عبدا حبشيا مجتذع الاطراف فان في طاعتكم اياه طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا لم يستأنف في اولى الامر أطيعوا واكتفى تعالى بقوله أطيعوا الرسول ولم يكف

بقوله أطيعوا الله عن قوله أطيعوا الرسول وفصل لكونه تعالى ليس كمثل شيء واستأنف القول بقوله وأطيعوا الرسول فهذا دليل على أنه تعالى قد شرع له صلى الله عليه وسلم أن يأمر وينهى وليس لأولى الأمر أن يشرعوا شريعة انما لهم الأمر والنهي فيها هو مباح لهم ولنا فإذا أمرونا بما يحل أو نهونا عن مباح فاطعناهم أجرنا في ذلك أجر من أطاع الله فيما أوجبه عليه من أمر ونهى وهذا من كرم الله بنا ولا يشعر بذلك أهل الغفلة منا

• (مسئلة أخرى من هذا الباب) •

انما أمرت الملائكة والخلق أجمعون بالسجود وجعل منه القرية فقال واحجدا واقربا وقال صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من الله في سجوده ليعلوا ان الله سبحانه في نسبة القوق اليه من قوله وهو القاهر فوق عباده وقوله ويخافون ربهم من فوقهم كنسبة التمت اليه فان السجود طلب السفل بوجهه فكما ان القيام طلب القوق اذا رفع وجهه بالدعاء وبديه وقد جعل الله السجود حالة القرب من الله فلم يقبده سبحانه القوق عن التمت ولا التمت عن القوق فانه خالق القوق والتمت كما لم يقبده الاستواء على العرش عن النزول الى السماء الدنيا ولم يقبده النزول الى السماء الدنيا عن الاستواء على العرش وكما لم يقبده سبحانه الاستواء والنزول عن ان يكون معناه انما كما قال تعالى وهو معكم اينما كنتم بالمعنى الذي يليق به على الوجه الذي اراده كما قال اينما ما وسعني ارضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي كما قال عنه هو عليه السلام ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها وقال تعالى ايضا في حق الميت ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون قسب القرب اليه من الميت وقال ايضا عز وجل ونحن اقرب اليه من جبل الوريد يعني الانسان مع قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير

• (مسئلة دورية وهذه صورتها) •



انما قلنا اختلفت الشرائع لاختلاف النسب الالهية لانه لو كانت النسبة الالهية لتحليل امر ما في الشرع كالنسبة لتعريم ذلك الامر عينه في الشرع لما صح تغيير الحكم وقد ثبت تغيير الحكم ولما صح ايضا قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقد صح ان لكل امة شرعة ومنهاجا جاءها بذلك نبيا ورسولها فسخ واثبت فعلنا بالقطع ان نسبته تعالى فيما شرعه الى محمد صلى الله عليه وسلم خلاف نسبته الى نبي آخر واللو كانت النسبة واحدة من كل وجه وهي الموجبة للتشريع الخاص لكان الشرع واحدا من كل وجه فان قيل فلم اختلفت النسب الالهية قلنا لاختلاف الاحوال فن حاله المرض يدعو بامعافى وباشافي ومن حاله الجوع يقول يلرزاق ومن حاله الغرق يقول يا مغيث فاختلفت النسب لاختلاف الاحوال وهو قوله تعالى كل يوم هو في شان وسنفرغ لكم ايها الثقلان وقوله صلى الله عليه وسلم حين وصفه تعالى بيده الميزان يخفض ويرفع فلحالة الوزن قيل فيه الخافض الرافع فظهرت هذه النسب لاختلاف احوال الخلق وقولنا انما اختلفت الاحوال لاختلاف الازمان فان اختلفت احوال الخلق سببه اختلاف الازمان عليها فحالها في زمان الربيع مخالف حالها في زمان الصيف وحالها في زمان الشتاء مخالف حالها في زمان الخريف وحالها في زمان الخريف مخالف حالها في زمان الشتاء وحالها في زمان الشتاء مخالف حالها في زمان الربيع \* يقول بعض العلماء بما تفعله الازمان في الاجسام الطبيعية تعرضوا لهواء زمان الربيع فانه يفعل في ابدانكم ما يفعل في اشجاركم وتحفظوا من هواء زمان الخريف فانه يفعل في ابدانكم ما يفعل في اشجاركم وقد نص الله تعالى على اتساع من جملة نبات الارض فقال والله انبتكم من الارض نباتا اراد فنبتم نباتا لان مصدرا انبتكم انما هو الانبات كما في نسبة التكوين الى نفس المأمورية فقال تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فجعل التكوين اليه كذلك نسب ظهور النبات الى النبات فافهم فلذلك قلنا انما اختلفت الاحوال لاختلاف الازمان وانما اختلفت الازمان لاختلاف الحركات فاعني بالحركات الحركات الفلكية فانه باختلاف الحركات الفلكية حدث زمان الليل والنهار وتعينت السنون والشهور والقصول وهذه هي المعبر عنها بالازمان وقولنا اختلفت الحركات لاختلاف التوجهات اريد بذلك توجه الحق عليها بالايجاد لقوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فلو كان التوجه واحدا عليها لما اختلفت الحركات وهي مختلفة فدل ان التوجه الذي حرك القمر في فلكه ما هو التوجه الذي حرك الشمس ولا غيرها من الكواكب والافلاك ولولم يكن الامر كذلك لكانت السرعة والابطاء في الكل على السواء قال تعالى كل في فلك يسبحون فلكل حركة توجه الهى اى تعلق خاص من كونه مريدا وقولنا انما اختلفت التوجهات لاختلاف المقاصد فلو كان قصد الحركة القمرية بذلك التوجه عين قصد الحركة الشمسية بذلك التوجه لم يثير أثر عن اثر والاثر بلا شك مختلفة فالتوجهات مختلفة لاختلاف المقاصد فتوجهه بالرئى عن زيد غير توجهه بالغضب على عمرو فانه قصد تعذيب عمرو وقصد تنعيم زيد فاختلفت المقاصد وقولنا انما اختلفت المقاصد لاختلاف التجليات فان التجليات لو كانت في صورة واحدة من جميع الوجوه لم يصح ان يكون سوى قصد واحد وقد ثبت اختلاف المقاصد فلا بد ان يكون لكل قصد خاص تجل خاص ما هو عين التجلي للآخر فان الاتساع الالهى يعطى ان لا يتكرر شئ في الوجود وهو الذى عولت عليه الطائفة والناس في لبس من خلق جديد يقول الشيخ ابو طالب المكي صاحب قوت القلوب وغيره من رجال الله ان الله ما تجلي قط في صورة واحدة لشخصين ولا في صورة واحدة مرتين ولهذا اختلفت الآثار في العالم وكفى عنها بالرئى والغضب وقولنا انما اختلفت التجليات لاختلاف الشرائع فان كل شريعة طريق موصلة اليه وهي مختلفة فلا بد ان تختلف التجليات كما تختلف العطايا ألا تراه عز وجل اذا تجلي لهذه الامة في القيامة وفيها مناققوها وقد اختلف نظرهم في الشريعة فصار كل مجتهد على شرع خاص هو طريقه الى الله ولهذا اختلفت

المذاهب وكل شرع في شريعة واحدة والله قد قرر ذلك على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم عندنا  
فاختلفت التجليات بلاشك فان كل طائفة قد اعتقدت في الله امر اتمان تجلي لها في خلافه انكرته  
فاذا تحول لها في العلامة التي قد قررتها تلك الطائفة مع الله في نفسها اقربت به فاذا تجلي للاشعري  
في صورة اعتقاد من يخالفه في عقده في الله وتجلي للضائق في صورة اعتقاد الاشعري مثلا انكره  
كل من الطائفتين كما ورد وهذا في جميع الطوائف فاذا تجلي لكل طائفة في صورة اعتقادها فيه  
تعالى وهي العلامة التي ذكرها مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اقروا له تعالى بأنه  
ربهم وهو هو سبحانه لم يكن غيره فاختلفت التجليات لاختلاف الشرائع وقولنا انما اختلفت الشرائع  
لاختلاف النسب الالهية فقد تقدم ودار الدور فكل شئ اخذته من هذه المسائل صلح ان يكون  
اولا وآخر او وسطا وهكذا كل امر دوري يقبل كل جر منه بالفرض الاولى والاخرية وما بينهما وقد  
ذكرنا مثل هذا الشكل الدوري في التدبيرات الالهية مضاهيا للقول المتقدم اذ قيل العالم بستان  
سياحه الدولة الدولة سلطان فحجبه السنة السنة سياسة يسوسها الملك الملك راع بعضده الجيش  
الجيش اعوان يكفلهم المال المال رزق يجمعه الرعية الرعية عبيد يعبدونهم العدل العدل مألوف فيه  
صلاح العالم العالم بستان \* ودار الدور ويكني هذا القدر من الايمان الى العلى والاسباب مخافة  
التطويل فان هذا الباب واسع جدا اذ كان العالم كله مرتبطا ببعضه بعض من اسباب ومسببات وعلل  
ومعلولات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب التاسع والاربعون)\*

في معرفة قوله صلى الله عليه وسلم اني لا جند نفس الرحمن من قبل اليمين ومعرفة هذا المقول ورباه

نفس الرحمن ليس له	في سوى الرحمن مستند
حكمه في كل طائفة	مالها ركن ولا سند
يمن الاكوان منزله	وهو لا روح ولا جسد
ماله حد بعينه	وهو المطلوب والعبد
جميع خلقه يطله	ثم لم يظفر به احد
أحد ما مثله أحد	بكال النعت منفرد

اعلم يا ولي ان الله عبادا من حيث اسمه الرحمن وهو قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض  
هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما يقول الله تعالى يوم نحشر المتبين الى الرحمن وان الله  
عباد اياي اليهم الرحمن من اسمه الرب فان الله يقول قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ايات دعوا  
قله الاسماء الحسنى كذلك له من الاسم الرحمن الاسماء الحسنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ينزل ربنا الى السماء الدنيا وقال وجاء ربك فتم اتيان عام مثل هذا وهو الاتيان للفصل والقضاء وتم  
اتيان خاص بالرحمة لمن اعتنى به من عباده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اشتد كرب من  
المنازعين اني لا جند نفس الرحمن من قبل اليمين وهو ما مشى الى اليمين لكن النفس ادركه من قبل اليمين  
وما ادركه حتى اتاه فجأة بالنفيس من الشدة والضيقة اللذين كان فيهما بالانصار رضي الله عنهم اجمعين  
فتقدم اليه النفس في باطنه وقلبه مبشرا بما يظهره الله من نصرة الدين واقامته على ايدى الانصار  
ولقد جرى لنا في حديث الانصار ما ذكره ان شاء الله تعالى وذلك انه كان عندنا به مشق رجل  
من أهل العشق والادب والدين يقال له يحيى بن الاخضر من أهل مرا كثر كان ابوه يدرس العربية  
بها فكتب الى يوما من منزله بدمشق وانا بها يقول لي في كتابه يا ولي رأيت رسول الله صلى الله عليه

وسلم البارحة بجامع دمشق وقد نزل بمقصورة الخطابة الى جانب خزانة المصحف المنسوب الى عثمان  
رضي الله عنه والناس يهرعون اليه ويدخلون عليه يبايعونه فبقيت واقفا حتى خف الناس فدخلت  
عليه واخذت يده فقال لي هل تعرف محمد اقلت يا رسول الله من محمد فقال لي ابن عربي قال قلت له نعم  
اعرفه فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد امرناه بامر فقل له يقول لك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انهض الى ما امرت به واصحبه انت فانك تتفجع بعصيته وقل له يقول لك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم امتدح الانصار وتعين منهم سعد بن عباد ولا بد ثم استدي بحسان بن ثابت فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يا حسان حفظه يتايوصله الى محمد بن عربي يني عليه وينسج على منواله  
في العروض والروى فقال حسان يا يحيى خذ اليك وانشدني بيتا وهو

شغف السهاد بمقتلي ومزارى      فعلى الدموع معولى ومشارى

وما زال يردده على حتى حفظته ثم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبه بخط بين واجله ليلة  
الخميس الى تربة كذا يسمونها قبر الست فستجد عندها شذوا اسمها حامدا فادفع اليه المديح فلما اخبرني  
بذلك الرائي وفقه الله عملت القصيدة من وقتي من غير فكرة ولا روية ولا تثبط ودفعت القصيدة اليه  
فكذب الى اني لما جئت قبر الست ووصلت اليه بعد العشاء الاخيرة رايت رجلا عند القبر فقال لي  
ابتداء انت يحيى الذي جاء من عند فلان وسماني قال فقلت له نعم قال فابن القصيدة التي مدح بها  
الانصار عن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هي عندي فناولته اياها فقرب من الشمعة ليقرأ  
القصيدة فلم اره يخبر ذلك الخط فقلت له انا امرني ان انشدك اياها قال نعم فأنشدته اياها وهذا نص  
القصيدة

قال ابن ثابت الذي فخرت به      فقر الكلام ونشأة الاشعار  
شغف السهاد بمقتلي ومزارى      فعلى الدموع معولى ومشارى

ركانت ابي تسب الى الانصار فقلت

فلذا جعلت رويه الرأى التي فأقول مبتدئا لطاعة احد اني امرؤ من جملة الانصار بسيوفهم قام الهدى وبهم علت قاموا بنصر الهاشمي محمد صحبوا النبي بنية وعزائم باغوانفسهم ولصرة دينه عنهم كنى المختار بالنفس الذي سعد سليل عباد فخرت به لله آساد لكل كريمة عزوا بدين الله في اعزازهم فيهم علا يوم القيامة مشهدي لو اني صغت الكلام فلاندا كرش النبي وعية لرسوله رهبان ليلا يقرأون كلامه	هي من حروف الرد والتكرار في مدح قوم سادة ابرار فاذا مدحتهم ومدحت نبجاري انوار في رأس كل منار المصطفى المختار من مختار فازوا بهن جيدة الاثمار ولذا ما محبوبه بالايثار يأتيه من يمن مع الاقدار يوم السقيفة جملة الانصار زلت بدين الله والاخبار دين الهدى بالعسكر الجزار وبهم ترى يوم الورد فخاري في مدحهم ما كنت بالمكثار لحقت بهم اعداؤه بتيار آساد غاب في الوغي بنهار
--	---



وقصيدة الروياطويلة فاقصرت من ذلك على ما يحتاج اليه في هذا الباب من ذكر الانصار ثم يرجع  
 فتقول فاجأت الانصار الابد أن نفس الله عن نبيه بما بشره به فلقية الانصار في حال اتساع  
 واتسراح وسرور وتلقاها صلى الله عليه وسلم تلقى الغنى بربه فكانت معه للمهاجرين عونا على إقامة  
 دين الله كما أمرهم الله تعالى وانه يقبض وييسط فقله الاسماء الحسنى ولها آثار وتحكم في خلقه وهي  
 المتوجهة من الله تعالى على ايجاد الممكنات وما تحتوى عليه من المعاني التي لانهاية لها والله من حيث  
 ذاته غنى عن العالمين وانما عرفنا الله تعالى انه غنى عن العالمين ليعلمنا انه ما وجدنا الا لئلا لنفسه  
 وما خلقنا لعبادته الا ليعود ثواب ذلك العمل وفضله اليه ولذلك ما خص بهذا الخطاب الا التقاين  
 فقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولانك ان كل ما خلق من الملائكة وغيرهم من  
 العالم ما خلقهم حين خلقهم الا مسجدين بحمده وما خص بهذه الصفة غير الثقلين اعني صفة العبادة  
 وهي الذلة وما جعل العلة في سوى التقاين الذلة كما جعلها فينا وذلك انه ما تكبر أحد من خلق الله على  
 أمر الله غير الثقلين ولا عصى الله أحد من خلق الله سوى الثقلين فأمر ابليس فعصى ونهى آدم عليه  
 السلام عن ان يقرب الشجرة فكان من أمره ما قال الله لنا في كتابه وعصى آدم ربه واما الملائكة  
 فقد شهد لهم الله بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يأمرون ردا على من تكلم بما لا ينبغي  
 في حق الملائكة من المفسرين بما لا يليق بهما ولا يعطيه ظاهر الآية تكبر الانسان بجترأ  
 على الله فيقول فيه ما لا يليق بجلاله فكيف لا يقول في الملائكة فكيف كذب الانسان ربه في أمور  
 يكون هذا القائل قد كذب ربه في قوله في حق الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون  
 ما يؤمرون وفي صحيح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى يقول الله عز وجل  
 كذبتني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وشئني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك الحديث فلا أحد أصبر على  
 الاذى من الله وكذا ورد أيضا في الخبر والله سبحانه يرزقهم ويحسن اليهم وهم في حق هذه الصفة واعلم  
 ان السبب انوجب لتكبر الثقلين دون سائر الموجودات ان سائر الموجودات تربية على ايجادهم من  
 الاسماء الالهية أسماء الجبروت والكبرياء والعظمة والتعظيم والعرّة فخرجوا اذلا تحت هذا التعظيم  
 الالهى وتعترف اليهم حين اوجدتهم بهذه الاسماء ولم يتمكن لمن خلق بهذه المنابة ان يرفع رأسه ولا ان  
 يحدث في نفسه طعما لكبرياء على أحد من خلق الله فكيف على من خلقه وقد اشهد انه في قبضته  
 وتحت قهره وشهدوا كشفا ان نواصبيهم ونواصي كل دابة بيده في القراءات العزيز حيث قال وما من دابة  
 الا هو آخذ بناصيتها ثم قال متما ان ربي على صراط مستقيم والخذ بالناصية عند العرب الاذلال  
 هذا هو المقرر عرفا عندنا فمن كان حاله في شهود نظره الى ربه اخذ نواصي بيده ويرى ناصيته من جمل  
 النواصي كيف يتصور منه عز او كبرياء على شيء فمع هذا الكشف واما الاذلال فلهذه الاسماء  
 اللطيفة والحنان والرافة والرحمة وانتزل الالهى فعند ما خرجوا لم يروا إقامة ولا عرا ولا كبرياء  
 ورأوا نفوسهم مستندة في وجودها الى رحمة وعطف وتنزل ولين الله لهم من جلاله ولا كبريائه  
 ولا عظمتهم في خروجهم الى الدنيا شيئا يشغلهم عن نفوسهم اذ تراهم في الاخذ الذي عرض لهم من  
 ظهورهم حين قال لهم ألسن بركم هل قال أحد منهم نعم لا والله بل قلوا بلى فأقر والله بالربوبية  
 لانهم في قبضة الاخذ محصورون فلو شهدوا ان نواصبيهم بيد الله شهادة عين أو ايمان كشهادة الاخذ  
 ما عصوا الله طرفة عين وكانوا مثل سائر المخلوقات يسبحون الليل والنهار لا يفترون فلما ظهر واعى  
 هذه الاسماء الرحمانية وقالوا ربنا لم خلقنا قال لتعبدون أي لتكونوا اذلا بين يدي فلم يروا صفة قهر  
 ولا جناب عزية لهم وقد قال لهم لتذلو الى فأضاف فعل الاذلال اليهم فربوا اذلا كبرافلو قال لهم  
 ما خلقتكم الا لاذلكم لعرفوا وخافوا فانها كلمة قهر فكانوا يبادرون الى الذلة من نفوسهم خوفا من  
 هذه الكلمة كما قال للسموات والارض اتباطوعا أو كرها فلو لم يقل كرها ما اتتافانها كلمة قهر

فللهذا قلنا ما أوجد كل ما عدا الثقلين ولا خاطبهم إلا بصفة القهر والجبروت فلما قال للثقلين عن  
السبب الذي لأجله أوجدهم وخلقهم نظروا إلى الأسماء التي وجدوا عنها فأروا اسمها لهما منها  
يقتضي أخذهم وعقوبتهم أن عصوا أمره ونهيه وتكبروا على أمره فلم يطيعوه وعصوه فعصى آدم  
ربه وهو أول الناس وعصى إبليس ربه فسرت المخالفة من هذين الأصلين في جميع الثقلين يقول  
النبي صلى الله عليه وسلم عن آدم لما جدد ونسي ما وهبه له آدم من عمره نسي آدم عليه السلام قسيث  
ذريته ووجد آدم فجعدت ذريته إلا من رحم ربك فعصمه ولكن من التكبر على الله لا من تكبر  
بعضهم على بعض وعلى سائر المخلوقين فاعصم أحد من ذلك إلا بالتوفيق والعناية فلزم ما خلق له من  
العبادة ولم يلحق بسائر المخلوقات وهو عزيز الوجود وأمين العبد الذي هو في نفسه مع انقاسه عبد لله  
دائما فلا يذل أحد من الثقلين إلا عن قهر يجده فهو في ذله مجبور فاذا وجد ذلك حينئذ يلتفت إلى  
الأسماء التي عنها وجد وهي أسماء الرحمة فيطلبها لتزيل عنه ما هو فيه من الضيق والخرج الذي  
ما اعتاده فيمن إلى جهتها يعرف أن لها قوة وسلطانا تنفس عنه ما يجده من ذلك قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إن نفس الرحمان فأشار إلى الاسم الذي خلق به الثقلين وقرن معه جهة القوة فقال  
من قبل اليمين والنقل الناحية والجهة واليمين من اليمين وهو القوة قال الشاعر  
إذا ما راية رفعت نجد \* تلقاها عرابية باليمين

والسموات مطويات بيمينه ولذلك لما نظر إليه الاسم الرحمن الذي عنه وجد كان النصر على  
أيدي الأنصار وكذلك قوله يوم نحشر المتقين إلى الرحمن فان المتقي هو الخذر الخائف الوجل  
ولا يكون أحد يشهد الرحمن الرحيم الرؤف ويطيقه وانما مشهود المتقي السريع الحساب الشديد  
العقاب المتكبر الجبار فينتق ويخاف فيؤمنه الله تعالى بأن يحشره إلى الرحمن فيأمن سطوة الجبار  
ولهذا قال تعالى فينا إن رحمة سبقت غضبه لانه بالرحمة أوجدنا ولم يوجدنا بصفة القهر ولذلك تأخرت  
المعصية متأخر الغضب عن الرحمة في الثقلين فانه يجعل حكمهما في الآخرة كذلك ولو كانت بعد  
حين لا ترى الله تعالى إذا ذكر أسماءنا يتدنى بأسماء الرحمة ويؤخر أسماء الكبرياء لانا لانعرفها  
فاذا قدم لنا أسماء الرحمة عرفناها وحننا إليها وعند ذلك تبعها أسماء الكبرياء لناخذها بحكم التبعية  
قال تعالى هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فهذا نعت يعم الجميع وليس واحد  
بأولى به من الآخر ثم ابتدأ فقال هو الرحمن الرحيم فعرفنا الرحمن الرحيم لانا عنه وجدنا ثم قال  
بعد ذلك هو الله الذي لا اله الا هو ابتداء ليجمعه فصلا بين الرحمن الرحيم وبين العزيز الجبار المتكبر فقال  
الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن وهذا كله من نعوت الرحمن ثم جاء وقال العزيز الجبار المتكبر فقبلنا  
هذه النعوت بعد ان أنسنا بأسماء اللطف والحنان وأسماء الاشتراك التي لها وجه إلى الرحمة ووجه  
إلى الكبرياء وهو الله والملك فلما جاء بأسماء العظمة والمحل قد تأنس بتراصف الأسماء الكثيرة الموجبة  
الرحمة قبلنا أسماء العظمة لما رأينا أسماء الرحمة قد قبلتها حيث كانت نعوتنا لها فقبلنا ما حننا بها  
لأسمائها ثم انه لما علم الحق أن صاحب القلب والعلم بالله و بمواقع خطابه اذا سمع مثل أسماء العظمة لا بد  
أن تؤثر فيه أثر خوف وقبض نعتها بعد ذلك وأردفها بأسماء لا تختص بالرحمة على الإطلاق ولا تعري  
عن العظمة على الإطلاق فقال هو الله الخالق الباري المصور له الأسماء الحسنى وهذا كله تعليم من الله  
عباده وتنزل اليهم فنزل أصحاب هذا الباب هي هذه الأسماء المذكورة وحضراتها ولهذا تقدم سبحانه  
في كتابه بسم الله الرحمن الرحيم في كل سورة اذ كانت السورة تحتوى على أمور مخوفة تطلب أسماء  
العظمة والاقتدار فتقدم أسماء الرحمة تأمينا وبشرى ولهذا قالوا في سورة التوبة انها والاتقال سورة  
واحدة حيث لم يفصل بينهما بالبسملة وفي ذلك خلاف منقول بين علماء هذا الشأن من الصحابة ولما  
علم الله ما يجري من الخلاف بين هذه الامة في حذف البسملة من سورة براءة فنزاهب إلى انها غير سورة

مستقلة وكان القرءان عنده مائة وثلاث عشرة سورة يحتاج الى مائة وثلاث عشرة بسملة اظهر لهم  
 في سورة النمل بسملة ليكمل العدد وجاء بها كما جاء في اوائل السور يعني فان لغة سليمان عليه السلام لم تكن  
 عربية واذا كانت لغة أخرى فما كتب هذا اللفظ في كتابه وانما كتب لفظة تقتضي ان يكون معناها  
 باللسان العربي اذا عبر عنها بسم الله الرحمن الرحيم وأتى بها محذوفة الالف كما جاءت في أوائل السور  
 ليعلم ان المقصود بها هو المقصود بها في أوائل السور ولم يعمل بذلك في بسم الله مجراها وقرأ باسم ربك  
 فثبت الالف هناك ليفرق بين اسم البسملة وغيره ولهذا تتضمن سورة التوبة من صفات الرحمة والتزل  
 كثيرا فان في اشراؤه الله فلا بد ان تكون التوبة والانقال سورة واحدة أو تكون بسملة النمل السليمانية  
 لسورة التوبة ثم انظر في اسمها اي سورة التوبة والتوبة تطلب الرحمة ما تطلب التبري وان ابتدأ عز وجل  
 بالتبري فقد ختم بآية لم يأت بها ولا وجدت الا عند من جعل الله شهادته بشهادة رجلين فان كنت تعقل  
 علمت ما في هذه السورة من الرحمة المدرجة ولا سيما في قوله تعالى ومنهم ومنهم وذلك كله رحمة بنا لنذكر  
 الوقوع فيه والاتصاف بتلك الصفات فان القرءان علينا نزل فلم تتضمن سورة من القرءان في حقنا  
 رحمة أعظم من هذه السورة لانه أكثر فيها من الامور التي ينبغي ان يتقها المؤمن ويحجبها فلو لم يعرفنا  
 الحق بها لرجمنا فيها ولا نشعر في سورة رحمة للمؤمنين واذا قد عرفنا ذلك بمنزلة فاعلم ان رجلاه  
 هم كل من كان حاله حال من أحاطت به الاسماء الجبروتية من جميع عوالمه العلوية والسفلية فيقع  
 منه اللجأ والتضرع الى أسماء الرحمة فينجي له الاسم الرحمن الذي له الاسماء الحسنى والذي به على  
 العرش استوى فيهبه الاقتدار الالهى فيصوبه آثار الاسماء الدهرية فينبع له المجال فينشرح له  
 الصدر ويمجرى النفس ويسرى فيه روح الحياة وتأتى اليه وفود الاسماء الرحمانية والحقائق الالهية  
 بالتهاني والبناترفن كانت هذه حاله ويعرف ذو قامن نفسه انه من رجال هذا المقام فلا يغالط  
 نفسه فكل انسان أعلم بحاله ولا يتفعل ان تنزل نفسك عند الناس منزلة ليست لك في نفس الامر وقد  
 نعمت وأنت لك عن طريق القوم فلا تكن من الجاهلين بما عرفناك به واعبد ربك حتى ياتيك  
 اليقين فان الله لا ينجي عليه شي في الارض ولا في السماء

\*(الباب الحسون)\*

في معرفة رجال الخيرة والعجز شعر

من كان يعلم ان الله خالقه	ولم يحر كن رهانا بأن جهلا
لا يعلم الله الا الله فاتبعوا	فليس حذر كم مثل الذي غفلا
العجز عن درك الادراك معرفة	كذا هو الحكم فيه عند من عتلا
هو الاله فلا تحصى محامده	هو التزبه فلا تضرب له مثلا

اعلم أيدينا الله بر روح منه ان سبب الخيرة في عباد الله طابنا معرفة ذاته جل وعالي بأحد الطريقين  
 اما بطريق الادلة العقلية واما بطريق تسمى المشاهدة فالدليل العقلي يمنع من المشاهدة والدليل  
 السمعي قد أوما إليها وما صرح والدليل العقلي قد منع من ادراك حقيقة ذاته من طريق الصفة  
 الثبوتية النفسية التي هو في نفسه سبحانه عليها وما ادرك العقل بنظره الا صفات السلوب لا غير وهي  
 هذا معرفة والشارع قد نسب الى نفسه أمور اوصف نفسه بها فنجعلها الادلة العقلية الا بتأويل بعيد  
 يمكن ان يكون مقصود الشارع ويمكن ان لا يكون وقد لزمه الايمان والتصديق بما وصف به نفسه  
 لقيام الادلة عنده بصدق هذه الاخبار عنه اذا خبر بها عن نفسه في كتبه أو على السنة رساله  
 فتعارضت هذه الامور مع طلبه معرفة ذاته تعالى والجمع بين الدليلين المتعارضين اوقعهم في الخيرة فربما

الحيرة هم الذين تطروا في هذه الدلائل واستقصوها غاية الاستقصاء الى ان اذا هم ذلك النظر الى المعجز  
 والحيرة فيه من نبي أو صديق قال صلى الله عليه وسلم اللهم زدني فيك تحيرا فانه كلما زاد ما لحق علمائه  
 زاده ذلك العلم حيرة ولا سيما أهل الكشف لاختلاف الصور عليهم عند الشهود فهم أعظم حيرة من  
 أصحاب النظر في الأدلة بما لا يتقارب قال صلى الله عليه وسلم بعدما بذل جهده في البناء على خالقه بما  
 أوحى به اليه لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في هذا  
 المقام وكان من رجاله المعجز عن ذلك الادراك ادراك أي اذا علمت ان ثم من لا يعلم فذلك هو العلم بالله  
 تعالى فكان الدليل على العلم به عدم العلم به والله قد أمرنا بالعلم بتوحيده وما أمرنا بالعلم بذاته بل نهى  
 عن ذلك بقوله تعالى ويحذركم الله نفسه ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التفكير في ذات الله  
 تعالى اذ من ليس كمثل شيء كيف يوصل الى معرفة ذاته فقال الله تعالى آمرا بالعلم بتوحيده فاعلم انه  
 لا اله الا الله فالمعرفة به من كونه الها والمعرفة بما ينبغي للاله ان يكون عليه من الصفات التي يمتاز بها  
 عن من ليس بالله وعن المألوه هي الأمور بها شرعا فلا يعرف الله الا الله فقامت الأدلة العقلية  
 القاطعة على انه الله واحد عند أهل النظر وأهل الكشف فلا اله الا هو ثم بعد هذا الدليل العقلي على  
 توحيده والعلم الضروري العقلي بوجوده رأينا أهل طريق الله تعالى من رسول ونبي وولي قد جاؤا  
 بأمور من المعرفة بنعوت الاله في طريقهم احاطتها الأدلة العقلية وجاءت بصحتها الانفاط النبوية  
 والاخبار الالهية فبحث أهل الطريق عن هذه المعاني ليصلوا منها على أمر يتميزون به على أهل النظر  
 الذين وقفوا حيث بلغت بهم افكارهم مع تحقيقهم صدق الاخبار فقالوا نعم ان ثم طورا آخر وراة طور  
 ادراك العقل الذي يستقل به وهو الانبياء وبارا الاولياء به يقبلون هذه الامور الواردة عليهم في  
 الجنب الالهى فعملت هذه الطائفة في تحصيل ذلك بطريق الخلوات والاذكار المشروعة لصفاء  
 القلوب وطهارتها من دنس الفكر اذ كان الفكر لا يفكر الا في المحدثات لا في ذات الحق وما ينبغي  
 ان يكون عليه في نفسه الذي هو مسمى الله ولم يجد صفة اثبات نفسية فأخذ يتطرق في كل صفة قبلها  
 المحدث الممكن يسلبها عن الله لئلا يلزمه حكم تلك الصفة كما لزم الممكن الحادث مثل ما فعل بعض  
 النظار من المتكلمين في امور مبتوها أو طردوها شاهد او غايبا ويستحيل على ذات الحق ان يجمع مع  
 الممكن في صفة فان كل صفة يتصف بها الممكن يزول وجودها بزوال الموصوف بها أو تزول مع بقاء  
 الممكن كصفات المعاني والاولى كصفات النفس ثم ان كل صفة منها ثكنة فاذا طردوها شاهد  
 وغايبا فقد وصفوا واجب الوجود لنفسه بما هو ممكن لنفسه والواجب الوجود لنفسه لا يقبل ما يمكن  
 ان يكون ويمكن ان لا يكون فاذا بطل الاتصاف به من حيث حقيقة ذلك الوصف لم يبق الاشتراك  
 في اللفظ اذ قد بطل الاشتراك في الحد والحقيقة فلا يجمع صفة الحق وصفة العبد حد واحد أصلا فان  
 بطل طرد ما قالوه وطردوه شاهد او غايبا فلا يكون قولنا في الله انه عالم على حد ما نقول في الممكن  
 الحادث انه عالم من طريق حد العلم وحقيقته فان نسبة العلم الى الله تخالف نسبة العلم الى الخلق الممكن  
 ولو كان عين العلم القديم هو عين العلم المحدث بلعهما حد واحد ذاتي أعني العلي واستحال عليه  
 ما يستحيل على مثله من حيث ذاته ووجدنا الامر على خلاف ذلك فتعملت هذه الطائفة في تحصيل  
 شيء مما وردت به الاخبار الالهية من جانب الحق وشرعت في صقالة قلوبها بالاذكار وتلاوة القرآن  
 وتفريغ المحل من النظر في المكثات والحضور والمراقبة والمواظبة على طهارة الظاهر بالوقوف عند  
 الحدود المشروعة من غض البصر عن الامور التي نهى ان ينظر اليها من العورات وغيرها وارساله  
 في الاشياء التي تعطيه الاعتبار والاستبصار وكذلك سمعه ولسانه ويده ورجله وبطنه وفرجه وقلبه  
 وما ثم في ظاهره سوى هذه السبعة والقلب ثامنها ويزيل التفكير عن نفسه جملة واحدة فانه مفرق لها  
 ويعتكف على مراقبة قلبه عند باب ربه عسى الله ان يفتح له الباب اليه ويعلم ما لم يكن يعلم مما علمته

الرجل وأهل الله مما لم تستقل العقول بإدراكه وأحواله فاذا فتح الله لصاحب هذا القلب هذا الباب حصل له تجل الهي أعطاه ذلك التجلي بحسب ما يكون حكمه فينسب الى الله منه أمر الم يكن قبل ذلك يجبر على نسبه الى الله ولا يصفه به الا قدر ما احاطت به الانبياء الالهية فياخذ تقليدا والا ن يأخذ ذلك كشفا موافقا مؤيدا عنده لما انطقت به الكتب المنزلة وجاء في السنة الرسل عليهم السلام فكان يطلقه ايمانا حاكيا من غير تحقيق لمعانيه ولا يزيد عليه والا ن يطلق في نفسه عليه تعالى ذلك علما محتقا من أجل ذلك الامر ويعرف معنى ما يطلقه وما حقيقة ذلك فيتخيل في أول تجل انه قد بلغ المقصود وحاز الامر وانه ليس وراء ذلك شيء يطلب سوى دوام ذلك فيقوم له تجل آخر ما هو ذلك الأول والتجلي واحد لا يشك فيه فيكون حكمه فيه حكم الأول ثم تنو الى عليه التجليات باختلاف احكامها فيه فيعلم عند ذلك ان الامر ما له نهاية يوقف عندها ويعلم ان الآية الالهية ما أدركها وأن الهوية لا يصح ان تجلي له وانهار روح كل تجل فيزيد حيرة لكن فيها الذنوهي أعظم من حيرة أصحاب الافكار بما لا يتقارب فان أصحاب الافكار مبرحوا بأفكارهم في الاكوان فلهم ان يحاروا ويحجزوا وهؤلاء ارتفعوا عن الاكوان وما بقي لهم شهود الا فيه فهو مشهودهم والا مبر بهذه المثابة فكانت حيرتهم باختلاف التجليات أشد من حيرة النظاري في معارضات الدلالات فتقوله صلى الله عليه وسلم او قول من يقول من هذا المقام زدني فيك تحيرا طلب لتوالي التجليات عليه فهذا هو الفرق بين حيرة أهل الله وحيرة أهل النظر فصاحب العقل ينشد شعر

وفي كل شيء له آية • تدل على انه واحد

وصاحب التجلي ينشد

وفي كل شيء له آية • تدل على انه عينه

فبينهما ما بين كلمتيهما في الوجود الا الله ولا يعرف الله الا الله ومن هذه الحقيقة قال من قال انا الله كما بي يزيد وسبحاني كغيره من رجال المتقدمين وهي من بعض تخريجات أقوالهم رضى الله عنهم فن وصل الى الحيرة من المقترين فقد وصل غير أن أصحابنا اليوم يجدون غاية الالم حيث لا يقدر ان يرسلوا ما ينبغي ان يرسل عليه سبحانه كما أرسلت الانبياء عليهم السلام ما أعظم تلك التجليات وانما منعهم ان يطلقوا عليه ما أطلقت الكتب المنزلة والرسل عليهم السلام عدم الانصاف من السامعين من الفقهاء وأولى الامر لما يسارعون اليه من تكفير من يأتي بمثل ما جاءت به الانبياء عليهم السلام في جنب الله ويتركون معنى قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لما قال له ربه عز وجل عند ذكره الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فأغلق الفقهاء هذا الباب من أجل المدعين الكاذبين في دعواهم ونعم ما فعلوا وما على الصادقين في هذا من ضرر لان الكلام والعبارة عن مثل هذا ما هو ضرورة لازب وفي ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك كفاية لهم فيوردونها ويستريحون اليها من تعجب وفرح وهتك وتبشش ونزول ومعية ومحبة وشوق وما أشبه ذلك مما لو انشرد بالعبارة عنه كفرور بما قتل وأكدر علماء الرسوم هدموا علم ذلك ذوقا وشربا فانكروا مثل هذا من انعارفين حسدا من عند أنفسهم اذ لو استحال اطلاق مثل هذا على الله تعالى ما أطلقه على نفسه ولا أطلقته رسلا عليه ومنعهم الحسد أن يعلموا ان ذلك رذ على كتاب الله وتحجير على رجة الله ان تنال بعض عباد الله وأكثر العامة تابعوا الفقهاء في هذا الانكار تقليدا لهم لا بل بحمد الله أقل العامة • وأما الملوك فالغالب عليهم عدم الوصول الى مشاهدة هذه الحقائق لشغلهم بما دفعوا اليه فساعدوا علماء الرسوم فيما ذهبوا اليه الا القليل منهم فانهم اتهموا علماء الرسوم في ذلك لما راوا من انكبابهم على حطام الدنيا وهم في غنى عنه وحب الجاه والرياسة

وعشية اغراض الملوك فيما لا يجوز وبقي العلماء بالله فقت ذل المجزوا الحصر معهم كرسول كذبه قومه  
وما آمن به واحد منهم ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزل والله بعصمك من الناس  
فانظر ما يقاسيه في نفسه العالم بالله فسبحان من أعنى بصائرهم حيث أسلوا وسلوا وآمنوا بما به كفروا  
قاله يجعلنا من عرف الرجال بالحق لا من عرف الحق بالرجال والحمد لله رب العالمين

\*(الباب الحادي والخمسون)\*

في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققوا بمنزل نفس الرحمن شعر

يا من تحقق بالنفس وكذا الهبات من العلو لله قوم ما لهم وهم الذين همومهم فهم الخلائق في الغيو اعلى الاله مقامهم فيها الطائفة سرهم من كان ذا علم بها	ان الكلام لنى القبس م لذي المحقق في البلس في نفس أنفسهم نفس أهل المشاهدة في الغلس ب وفي الشهادة كالغلس في سورة تلي عبس فابحث ولانك تختلس في حاله لم يتبس
--	---

اعلم ايها الله روح القدس ان رجال هذا الباب هم الزهاد الذين كان الورع سبب زهدهم وذلك  
ان القوم تورعوا في المكاسب على اشتد ما يكون من عزائم الشريعة فكلما حال في نفوسهم شيء تركوه  
عملا على قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريك الى ما لا يريك وقوله استفت قلبك وقال بعضهم ما رأيت  
اسهل على من الورع كل ما حال في نفسي شيء تركته الى ان جعل الله لهم علامات يعرفون  
بها الحلال من الحرام في المطاعم وغيرها الى ان ارتفعوا عن العلامات الى خرق العوائد عندهم  
في الشيء المتورع فيه فيستعملونه فيظن من لا علم له بذلك انه اتى حراما وليس كذلك فانسع عليهم ذلك  
الضيق والخرج وقد ذقنا هذا من نفوسنا وزال عنهم ما كانوا يجدونه من نفوسهم من البحث  
والتفتيش وهذه العلامة وهذا الحال التي ارتفعوا اليها لا تكون ابدا الا من نفس الرحمن لما رآهم فيه  
من التعب والضيق والخرج وهمة الناس في مكاسبهم وما يؤدبهم اليه هذا الفعل من سوء الظن  
بعباد الله فنفس الرحمن عنهم بما جعل لهم من العلامات في الشيء وفي حق قوم بالمقام الذي ارتقوا اليه  
الذي ذكرناه فبأكلون طيبا ويستعملون طيبا فالطيبات للطيبين والطيبون للطيبات واستراحوا  
اذ كانوا على بينة من ربهم في مطاعهم ومشاربهم وأذا هم التحق بالورع الى الزهد في الكسب اذ كان  
مبنى اكتسابهم الورع لئلا يكلوا بما يعلمون ان ذلك حلال لهم استعماله ثم علوا على ذلك الورع  
في المنطق من اجل الغيبة والكلام فيما يخوض الانسان فيه من الفضول فرأوا ان السبب الموجب  
لذلك مجالسة الناس ومعاشرتهم وربما قدروا على امساك نفوسهم عن الكلام بما لا ينبغي لكن بعضهم  
او اكثرهم عجزوا عن منع الناس بحضوره عن الكلام بالفضول وما لا يعنيههم فأذا هم ايضا هذا الخرج الى  
الزهد في الناس فآثروا العزلة والانقطاع عن الناس باتخاذ الخلوات وغلق بابهم عن قصد الناس اليهم  
وآخرون بالسياحة في الجبال والشعاب والسواحل ويطون الاودية فنفس الله عنهم من اسمع الرحمن  
بوجوه مختلفة من الانس وأعطاهم ذلك الرحمن قاصحهم اذ كانوا لا يجارون خير المياه وهبوب الرياح  
ومناطق الطير وتسميع كل امة من المخلوقات ومحادثتهم معهم وسلامتهم عليهم فأنسوا بهم من وحشتهم  
وعادوا في جماعة وخلق ما لهم كلام الا في تسميع او تعظيم او ذكر للاسماء الالهية او تعريف ما ينبغي وهو



جليس لهم فيسمع كل منهم جوارحه وكل جزء فيه يكلمه بما انتم الله عليه به فتغمره النعم فيزيد في العبادة  
ومنها من يتقن عنه بالانس بالوحوش وقد رأينا ذلك مشافهة فتغدو عليه وتروح مستأنسة به وتكلمه  
بما يزيد حرصه على عبادة ربه ومنها من يجالس الروحانيون من الجن ولكن هودون الجماعة في الرتبة  
اذ لم يكن له حال سوى هذا لانهم قريب من الانس في الفضول والكيس من الناس من يهرب منهم كما  
يهرب من الناس فان مجالستهم رديئة جداً قليل ان تنج خيراً لان اصلهم نار والتار كثيرة الحركة ومن  
كثرت حركته كان الفضول اسرع اليه في كل شيء فهم اشد قسوة على جلسهم من الناس فانهم قد اجتمعوا  
مع الناس في كشف عورات الناس التي ينبغي للعاقل ان لا يطلع عليها غير ان الانس لا تؤثر في مجالستهم  
من الناس تكبرا ومجالسة الجن ليست كذلك فانهم بالطبع يؤثرون في جلسهم اتكبر على الناس وعلى  
كل عبد لله وكل عبد لله رأى لنفسه تفوقاً على غيره تكبراً فانه يتقته الله في نفسه من حيث لا يشعر  
وهذا من المكر الخفي وعين مقت الله اياه هو ما يجده من التكبر على من ليس له مثل هذا ويتخيل انه  
في الحاصل وهو في القاتل \* واعلم ان الجن هم اجهل العالم الطبيعي بالله ويتخيل جلسهم بما يخبرون  
به من حوادث الاكوان وما يجري في العالم مما يحصل لهم من استراق السمع من الملائكة الاعلى انهم على  
علم فيفتن جلسهم ان ذلك من كرامة الله بهم وحيات لما ظن ولهذا ما ترى أحداً قط جالسهم فحصل عنده  
منهم علم بالله جملة واحدة وغاية الرجل الذي تعنى به اوراق الجن ان يغتوه من علم خواص النبات  
والاشجار والاسماء والحروف وهو علم السيئ ولم يكتب منهم الا العلم الذي ذمته السنة الشرائع ومن  
ادعى محبتهم وهو صادق في دعواه وسألت عن مسئلة في العلم الالهي ما تجد عنده من ذلك ذوقاً أصلاً  
فرجال الله يفترون من محبتهم وهم اشد فراراً منهم من الناس فانه لا بد أن يحصل بمحبتهم في نفس من  
يحبهم تكبر على الغير بالطبع وازدراً بمن ليس له في محبتهم قدم وقد رأينا جماعة ممن يحبهم حقيقة  
وظهرت بهم براهين على صحة ما ادعوه من محبتهم وكانوا أهل جد واجتهاد وعبادة ولكن لم يكن  
عندهم من جهتهم شئ من العلم بالله ورأيت فيهم عزّة وتكبراً فخاراً بهم حتى حلنا بينهم وبين محبتهم  
لانصافهم وطلبهم الانفس كما اتانا أيضاً رأيت اشد ذلك منهم فلا أفعل ولا يفلح من هذه صفته اذا كان صادقاً  
وأما الكاذب فلا تستغل به ومنهم من نفس الرحمن عنه مجالسة الملائكة ونعم المجلساء هم فانهم انوار  
خالصة لافضول عندهم وعندهم العلم الالهي الذي لا مزية فيه فيرى جلسهم في مزيد علم بالله دائماً  
مع الانفاس فن ادعى مجالسة الملائكة الاعلى ولم يستفد في نفسه علماً بربه فليس بصحيح الدعوى وانما  
هو صاحب خيال فاسد ومنهم من نفس الرحمن عنه بأنس بالله في باطنه وتجليات دائمة معنويات  
فلا يزال في نفسه صاحب علم بحال جديد بالله وانس جديد به ومنهم من نفس الله الرحمن عنه  
الصحيح بمشاهدته عالم الخيال يستعصبه دائماً كما يستعصب الرؤيا بالنائم فيخاطب ويخاطب  
ولا يزال في صور دائماً وفي لذة وفي نكاح ان حياته شهوة جماع ولا تحطيف عليه مادام في تلك الحال  
لفيته عن احاسه في الشاهد فينكح ويلتدو ويلد في عالم الخيال اولاد فتنهم من بقي له ذلك في علمه  
ومنهم من يخرج ولده الى عالم الشهادة وهو خيال على أصله مشهود للعس وهذا من الاسرار الالهية  
العجيبة ولا يحصل ذلك الا لكبار من الرجال واما من اهل طبقة ذكرناها الا وقد رأينا منهم جماعة من  
رجال ونساء باثيلية ولسان وبمكة وبموضع كثيرة وكانت لهم براهين تشهد بصحة ما يقولونه \* وأما  
نحس فلا يحتاج مع أحد منهم لبرهان فيما يدعيه فان الله قد جعل لكل صنف علامة يعرف بها فاذا  
رأينا تلك العلامة عرفنا صدق صاحبها من حيث لا يشعروا كما رأينا ممن يدعي ذلك كاذباً أو صاحب  
خيال فاسد فان علمنا منه انه يرجع فنعناه وان رأينا عاشقاً لحاله محبواً بخياله تركاه وأصدق  
من رأينا في هذا الباب من النساء فاطمة بنت ابن المثنى باثيلية خدمتها وهي بنت خمس وثمانين سنة  
وشمس ام القنبر برشانة وام الزهر باثيلية أيضاً وكلها بار بمكة تدعى ست غزالة ومن الرجال

أبو العباس ابن المنذر من أهل أشيلية وأبو الججاج الشربلي من قرية بشرق أشيلية تسمى شبربل  
ويوسف بن هجر بقرطبة وبهذا أقدم أعربناك عن أحوال رجال هذا الباب وما ينتج لهم الزهد  
في الناس وما وجدوه من نفس الرحمن لذلك وعلى هذا الحد تكون أعمال الجوارح كلها ترك  
الفضول في كل عضو بما يستحقه ظاهره وباطنه فأزله الجوارح وأعلاها في الباطن الفكر فلا يتفكر  
فيما لا يعنيه فان ذلك يؤديه الى الهوس والاماني وعدم المسابقة بحضور النية في اداء العبادات  
فان الانسان لا يحاول أن يكون فكره في أحد أمرين اما فيما عنده من الدنيا وأما فيما ليس عنده  
منها فان فكر فيما عنده فليس له دواء عند الطائفة الا الخروج عنه والزهد فيه صريح بذلك أبو حامد  
وغيره وان فكر فيما ليس عنده فهو عند الطائفة عديم العقل اخرج لادوائه الا المداومة على الذكر  
ومجالسة أهل الله الغالب على ظواهرهم المراقبة والحيا من الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \*(الباب الثاني والخمسون)\*

في معرفة السبب الذي يهرب منه المكاشف من حضرة الغيب الى عالم الشهادة شعر

كل من خاف على هيكله	لم ير الحق جهارا علنا
فتراه عند ما يشهده	راجعا للكون يعني البدنا
وزرى الشجعان قدما طلبوا	للذي يحذر منه الجبنا

اعلم أيديك الله بروح منه ان النفوس الانسانية قد جبلها الله على الجزع في أصل نشأتها فالشهاة  
والاقدام لها أمر عرضي والجزع في الانسان اقوى منه في الحيوانات الا الصرصر تقول العرب  
اجبن من صرصر وسبب قوته في الانسان العقل والفكر اللذان ميره الله بهما على سائر الحيوانات  
وما يشجع الانسان الا القوة الوهمية كما انه أيضا بهذه القوة يزيد جبنا وجزعا في مواضع مخصوصة  
فان الوهم سلطان قوى وسبب ذلك ان اللطيفة الانسانية متولدة بين الروح الالهية الذي هو النفس  
الرحماني وبين الجسم المساوي المعدل من الاركان المعتدلة من الطبيعة التي جعلها الله مقهورة تحت  
النفس الكلية كما جعل الاركان مقهورة تحت سلطان الافلاك ثم ان الجسم الحيواني مقهور تحت  
سلطان الاركان التي هي العناصر فهو مقهور عن مقهوراته وهو النفس عن مقهوره وهو العقل  
فهو في الدرجة الخامسة من القهر من وجه فهو أضعف الضعفاء قال الله تعالى الذي خلقكم  
من ضعف فالضعف هو الاصل ثم جعل له قوة عارضة وهي قوله ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم رده  
الى أصله من الضعف فقال ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة فهذا الضعف الاخير انما اعده لاقامة  
النشأة الاخرة عليه كما قامت نشأة الدنيا على الضعف ولقد علمت النشأة الاولى وانما كان هذا  
لتلازم ذاته الذلة والافتقار وطلب المعونة والحاجة الى خالقه ومع هذا كله يذهل عن أصله وبنية  
بما عرض له من القوة فيدعي ويقول انا وبي نفسي بمقابلة الاله والاعظام فاذا قرصه برغوث  
اظهر الجزع لوجود الالم وبادر لزالة ذلك الضرر ولم يقربه قرار حتى يجده فيقتله وما يكون  
البرغوث حتى يعتني به هذا الاعتناء ويرزله عن منبجعه ولا يأخذه نوم فأين تلك الدعوى والاقدام على  
الاهوال الاعظام وقد فضت قرصة برغوث أو بعوضة هذا أصله وذلك ليعلم ان اقدامه على الاهوال  
الاعظام انما هو بغيره لا بنفسه وهو ما يؤيده الله به من ذلك كما قال وأيدناه أي قويناه ولهذا شرع  
وابالاستعين في كل ركعة ولا حول ولا قوة الا بالله ويعلم انه لو لا جود الله لم يظهر له عين  
في الوجود فان أصله لم يكن شيئا من ذلك كورا قال الله تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا فلو جود  
لذة وحلاوة وهو الخير ولو هم العدم العيني الم شديد عظيم في النفوس لا يعرف قدر ذلك الا العلماء

بالله ولكن كل نفس تجزع من العدم ان تلحق به كما هو حالها فها رأت أمرا توهم فيه انه يلحقها  
 بعدم عيها أو بما يقاربه هربت منه وارتاعت وخافت على عيها ولما كانت أيضا ناشئة عن الروح  
 الالهى الذى هو نفس الرحمن لهذا كنى عنها بالنفخ لمناسبة النفس فقال ونفخت فيه من روحي  
 وكذا جعل عيسى ينفخ في صورة طينة كهية الطير فظهرت الارواح الامن الانفاس عبر أن للحل  
 الذى تمر به اثرافها بلا شك الا ترى الريح اذا مرت على شئ تتجاءت بريح متجهة الى مشمك واذا مرت  
 بشئ عطربا بريح طيبة ولذلك اختلفت ارواح الناس فروح طيبة لجسد طيب ما اشركت قط ولا  
 كنت محللا لسفاسف الاخلاق كارواح الانبياء والاولياء والملائكة وروح خبيثة لجسد خبيث  
 لم تزل مشركة محللا لسفاسف الاخلاق وذلك انما كان لغلبة بعض اللبائع اعنى الاخلاط على بعض  
 في أصل نشأة الجسد التى هي سبب طيب الروح وخبثها ووجود مكارم الاخلاق وسفاسفها  
 ففحة الارواح وعافيتها مكارم اخلاقها التى اكتسبتها من نشأة بدنها العنصرى فجاءت بكل طيب  
 وملح ومرض الارواح سفاسف الاخلاق ومذمومها التى اكتسبتها أيضا من نشأة بدنها العنصرى  
 فجاءت بكل خبيث وقبيح الا ترى الشمس اذا أفاضت نورها على جسم الزجاج الأخضر اظهرت النور  
 في الحائط أو في الجسم الذى تطرح اشعاع عليه أحضروا كأن الزجاج أحرطرح الشعاع أحر  
 في رأى العيز فانصبغ في الناظر بلون المحل وذلك انه للطاقتة يقبل الاشياء بسرعة ولما كان الهواء  
 من اقوى الاشياء وكان الروح نفسا وهو شبيه بالهواء كانت القوة له فكان أصل نشأة الارواح من  
 هذه القوة واكتسبت الضعف من المزاج الطبيعى البدنى فانه ما ظهر لها بين الابدأثر المزاج الطبيعى  
 فيها فخرجت ضعيفة لانها الى الجسم أقرب في ظهور عيها فاذا قبلت اقترنة ما تسلفها من أصلها الذى  
 هو النفس الرحانى المعبر عنه بالروح المنسوخ منه المنضاف الى الله فهى قابلة للقوة كما هى قابلة  
 للضعف وكلاهما بحكم الأصل وهى الى البدن أقرب لانها أحدث عهد به فغلب ضعفها على قوتها فلو  
 تجردت عن المادة ظهرت قوتها الأصلية التى لها من النفخ الالهى ولم يكن شئ أشد تكبرا منها فالزمها  
 الله الصورة الطبيعية دائما في الدنيا وفي البرزخ في النوم وبعد الموت فلا ترى نفسها أبدا مجردة عن  
 المادة وفي الآخرة لا تزال في اجسادها فيبعثها الله في صورة البرزخ في الاجساد التى أنشأها لها يوم  
 القيامة وبها تدخل الجنة والنار فلذلك يلزمها الضعف الطبيعى فلا تزال فقيرة أبدا لأتراها في أوقات  
 غفلتها عن نفسها كيف يكون منها التهم والاقدام على المقام الالهى فتدعى الربوبية كفرعون وتقول  
 في غلبة ذلك الحال عليها انا الله وسبحانى كما قال ذلك بعض العارفين وذلك اغلبة الحال عليه ولهذا  
 لم يصدر مثل هذا اللفظ من رسول ولا نبي ولاولى كامل في علمه وحضوره ولزومه باب المقام الذى له  
 وأدبه ومراعاته المادة التى هو فيها وبها ظهر فهو ردم ملائ بضعفه وفقره مع شهوده أصله علما وحالا  
 وكشفا وعلمه بأصله ومقام خلقة من وجه آخر لو كان حاله لا تدعى الالهية فان الامر الخارج  
 في النفخ من السافخ له من حكمه بقدر ذلك فلو ادعى ما ادعى محالا وبذلك القدر الذى فيه من القوة  
 الالهية التى أظهرها النفخ توجه عليه التكليف فانه عين المكلف وأضيفت الافعال اليه وقيل له قل  
 وبالاستعين ولا حول ولا قوة الا بالله فانه أصلك الذى اليه ترجع فصدقت المعتزلة في اضافة الافعال  
 الى العباد من وجه بدليل شرعى وصدق الخائف في اضافة الافعال كلها الى الله تعالى من وجه بدليل  
 شرعى أيضا وعقلى وقالت بالكسب في افعال العباد للعباد بقوله لها ما كسبت وقوله في المسورين  
 على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم أين من ذهب يخلق كخلقى فأضاف الخلق الى العباد وقال  
 في عيسى واذن خلق من الطين فنب الخلق اليه وهو ايجاد صورة الطائر في الطين ثم أمره ان ينفخ فيه  
 فقامت تلك الصورة التى صورها عيسى طائرا حيا وقوله باذن الله يعنى الامر الذى أمره الله به من  
 خلقه صورة الطائر والنفخ وبراء الاكهم والابرص واحياء الموتى فأخبر أن عيسى لم ينفث الى ذلك

من نفسه وانما كان عن امر الله ليكون ذلك واحياء الموتي من آياته على ما يدعيه قائلوا ان الانسان من حيث حقيقته من ذات النفس الرحاني ماصح ولا يثبت ان يكون عن فحشه طائر يطير بجناحه ولما كانت حقيقة الانسان هكذا خوفه الله بما ذكر من صفة التكبرين وماله من اسوداد وجوههم كل ذلك دواء للارواح لتتق مع مزاجها الاقرب في ظهور عيناها والانسان ابن امه حقيقة بلا شك فالروح ابن طبيعة بدنه وهي امه التي ارضعته ونشأ في بطنها وتغذى بدنها فحكمها فلا يستغنى عن غذاؤه في بقاء هيكله \* (تتميم) \* لما كان الغالب على الانسان هذا رجعا الى المكاشف الذي يهرب الى عالم الشهادة عند ما يرى ما يهوله في كشفه مثل صاحبنا أجد العصاد الحريري فانه كان اذا أخذ سربيع الرجوع الى حسه باهتزاز واضطراب فكنت أعتبه وأقول له في ذلك فيقول أخاف وأجبن من عدم عيني لما أراه ولو علم المسكين انه اذا فارق المواد رجع النفس الى مستقره وهو عينه ورجع كل شيء الى أصله ولكن لو كان ذلك لانعدمت الفائدة في حق العبد فيما يظهر وليس الامر كذلك ولذلك قلنا وهو عينه أي عين العبد فالبقاء الذي أراده الحق أولى به بوجوده هذا الهيكل العنصري في الدنيا الطبيعي في الآخرة والذي يثبت هنالك اعني عند الوارد انما يثبت اذا دخل عبدا كما ان الذي لا يثبت انما يدخل وفي نفسه شيء من الربوبية يخاف من زوالها هنالك فهرب الى الوجود الذي ظهرت فيه ربانيته ولهذا تكون فائدته قليلة والثابت يدخل عبدا قايلا بهمة محترقة الى أصله من عوارفه ما عوده فاذا خرج خرج نور استضاء به فدخل الداخل الى ذلك الجناح العالي ربوبيته مثل من يدخل بسراج موقود ومثل الذي يدخل بعبوديته مثل من يدخل بقتيله لاضوء فيها أو بقبضة حشيش فيها نار غير مشتعلة فاذا دخل هذه المثابة هب عليها من النفس من الرحمن فطفئ لذلك الهبوب السراج واشتعل الحشيش فخرج صاحب السراج في ظلمة وخرج صاحب الحشيش في نور يستضاء به فانظر ما أعطاه الاستعداد فكل هارب من هنالك انما يخاف على سراجيه ان يطفئ فهو يخاف على ربوبيته ان تزول فيفتر الى محل ظهورها ولكن ما يخرج الا وقد طفى سراجيه ولو خرج به موقدا كما دخل ولم يؤثر فيه ذلك الهبوب لا دعي الربوبية حقا ولكن من عصمة الله له كان ذلك ومن دخل عبدا لا يخاف واذا اشتعلت قتيته هنالك عرف من اشتعالها ورأى ان المنة له سبحانه في ذلك فخرج عبدا متورا كما قال سبحانه الذي أسرى بعبده يعني عبدا فكان خروجه الى أمته داعيا الى الله بأذنه وسراجا منيرا كما دخل عبدا ذليلا عارفا بما دخل وعلى من دخل من وفقه الله تعالى ولزم عبوديته في جميع أحواله وعرف أصله يرجع الاصل الاقرب اليه وهو جيب أمته فانه ابرأ منه بلا شك الا ترى الى السنة في تلقين الميت عند حمله في قبره حيث يقال له يا عبد الله ويا ابن أمة الله فينسب الى أمته سترامن الله عليها فأضيف الى أمته لانها الحق بظهور نشاته ووجود عينه فهو لا يسه ابن فراش وهو ابن لامه حقيقة فافهم ما أعطيناك من المعرفة بك في هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الثالث والخمسون)\*

في معرفة ما يلقي المرید علی نفسه من وظائف العمان قبل رجوعه الى شعر

اذا نلتق استاذنا	فكن في نعت من لاذا
وقطع نفسه واللب	لي افلا ذاقا فلا ذاقا
وتسبيحا وقرآنا	فاشهده بمن حاذى
وأضعفه واحياه	فلما لم يقبل ما ذا
فكان له الذي يعب	به تليذا واستاذنا

زرافات وأفذاذا  
فلا ينقلك عن هذا

وجاءته معارفه  
فها ناقد أبنت له

اعلم أيديك الله ونورك أنه أول ما يجب على الداخل في هذه الطريقة الإلهية المشروعة طلب الاستاذ حتى  
يجده وليعمل في هذه المدة التي يطلب فيها الاستاذ من الأعمال التي أذكرها له وهي ان يلزم نفسه تسعة  
أشياء فأنها بسائط الاعداد فيكون له في التوحيد اذا عمل عليها قدم راحة ولهذا جعل الله الافلاك  
تسعة أفلاك فانتظر ما ظهر من الحكمة الإلهية في حركات هذه التسعة فاجعل منها أربعة في ظاهرك  
وخسة في باطنك \* فالتى في ظاهرك الجوع والسهر والصمت والعزلة فاثان فاعلان وهما الجوع  
والعزلة واثان متفعلان وهما السهر والصمت وأعني بالصمت ترك كلام الناس والاشتغال بذكر القلب  
ونطق النفس عن نطق اللسان الا فيما أوجب الله عليك مثل قراءة آية القرآن أو ما يسر من القرآن  
في الصلاة والتكبير فيها وما شرع من التسبيح والاذكار والدعاء والشهد والصلاة على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الى ان تسلم منها فتتفرغ لذكر القلب بصمت اللسان فالجوع يتضمن السهر والصمت  
يتضمن العزلة \* وأما الخمسة الباطنة فهي الصدق والتوكل والصبر والعزيمة واليقين فهذه التسعة  
امهات الخير تتضمن الخير كله والطريقة مجموعة فيها فالزمها حتى تجد الشيخ \* (وصل شارح) \* فانا  
اذكر لك من شأن كل واحدة من هذه الخصال ما يجزئك على العمل بها والدؤوب عليها والله يتبعنا  
واياك ويجعلنا من أهل عناية وليتبدى بالظاهرة أولا ولتقل أما العزلة وهي رأس الاربعة المعبرة  
التي ذكرناها عند الطائفة فقد أخبرني أخى في الله عبد المجيد بن سلمة خطيب مرشاة الزيتون من  
أعمال اشيلية من بلاد الاندلس وكان من أهل الجد والاجتهاد في العبادة في سنة ست وثمانين وخمسمائة  
قال كنت في منزلي بمرشاة ليلة من الليالي فتمت الى حربي من الليل فينمنا انا واقف في مصلاي وباب  
الدار على مغلق اذا بشخص قد دخل على وسلم وما أدري كيف دخل فجذعت منه وأوجرت  
في صلاتي فلما سلمت قال لي يا عبد المجيد من تأنس بالله لم يجزع ثم نفى الثوب الذي كان تحتي أصلى  
عليه ورمى به وبسط تحتي حسيرا صغيرا كان عنده وقال لي صل على هذا قال ثم أخذني  
وخرج بي من الدار ثم من البلد ومشى بي في أرض لا أعرفها وما كنت أدري أين أنا من أرض الله  
فذكرنا الله تعالى في تلك الاماكن ثم ردتني الى بيتي حيث كنت قال فقلت له يا أخى بماذا يكون الابدال  
ابدال فقال لي بالاربعة التي ذكرها أبو طالب في القوت ثم سماها لي وهي الجوع والسهر والصمت  
والعزلة قلنا ثم قال لي عبد المجيد وهذا هو الحصر فعملت عليه وهذا الرجل كان من أكابرهم يقال له  
معاذ بن أشروش فاما العزلة فهي ان يعتزل المريد كل صفة مذمومة وكل خلق دنى هذه عزلة في حاله  
وأما في قلبه فهو ان يعتزل بقلبه عن التعلق بأحد من خلق الله من اهل ومال وولد وصاحب وكل  
ما يحول بينه وبين ذكر ربه بقلبه حتى عن خواطره ولم يكن له هم الا واحد وهو تعلقه بالله وأما في نفسه  
فعرزلة في ابتداء حاله الانقطاع عن الناس وعن المألوفات انما في بيته وأما بالسباحة في أرض الله  
فان كان في مدينة فحيث لا يعرف وان لم يكن في مدينة فيلزم السواحل والجبال والاماكن البعيدة  
من الناس فان أنست به الوحوش وتألفت به وانطقها الله في حقه ~~فكلمته~~ أولم تكلمه فله منزل عن  
الوحوش والحيوانات ويرغب الى الله في ان لا يشغله بسواه وليتأخر على الذكر الخفي وان كان من  
حفاظ القرآن فليكن له حرب في كل ليلة يقوم به في صلاته ثلاثين سنة ولا يترك الارراد ولا  
الحركات وليرد اشتغاله الى قلبه دائما هكذا يكون دأبه ودينه وأما الصمت فهو ان لا ينظم مع  
مخلوق من الوحوش والحشرات التي أرسته في سياحته أو في موضع عزلة وان ظهر له أحد من الجن  
أو من الملائكة الا على قليض عينه عنهم ولا يشغل نفسه بالحديث معهم وان كلمه فان اقترض عليه

الجواب أجاب بقدر أداء الفرض بغير مزيد وإن لم يقتض عليه سكنت عنهم واشتغل بنفسه فإنهم إذا رأوه على هذه الحالة اجتنبوه ولم يتعرضوا له واحتجبوا عنه فإنهم قد علموا أن من شغل مشغولاً بالله من شغله به عاقبه الله أشد عقوبة وأما صمته في نفسه عن حديث نفسه فلا يحدث نفسه بشئ مما يرجو تحصيله من الله فيما انتطع إليه فإنه تضييع للوقت فيما ليس بمحصل فإنه من الاماني وإذا عود نفسه بحديث نفسه حال بينه وبين ذكر الله في قلبه فإن القلب لا يتسع للحديث والذكر معافيته السبب المطلوب منه في عزله وصمته وهو ذكر الله الذي تجلي به مرآة قلبه فيحصل له تجلي ربه وأما الجوع فهو التقليل من الطعام فلا يتناول منه الا قدر ما يقيم به صلبه لعبادة ربه في صلاة فريضة فإن التقليل في الصلاة قاعد بما يجده من الضعف لقله الغذاء أنفع وأفضل وأقوى في تحصيل مراده من الله من القوة التي تحصل له من الغذاء لاداء النوافل قائماً فان الشبع داع الى الفضول فإن البطن إذا شبع طغت الجوارح وتصرفت في الفضول من الحركة والنظر والسمع والكلام وهذه كلها قواطع له عن المقصود وأما السهر فإن الجوع يولده لقله الرطوبة والابخرة الجالبة للنوم ولا سيما شرب الماء فإنه نوم كله وشهوته كاذبة وفائدة السهر السيقظ للاشتغال مع الله بما هو بصدده دائماً فإنه إذا نام انتقل الى عالم البرزخ بحسب ما نام عليه لا يزيد فيفوته خير كثير مما لا يعلمه الا في حال السهر وأنه إذا التزم ذلك سرى السهر الى عين القلب وانجلى عين البصيرة بملازمة الذكر فيرى من الخير ما شاء الله في حصول هذه الاربعة التي هي اساس المعرفة لاهل الله وقد اعنتى بها الحارث المحاسبي أكثر من غيره وهي معرفة الله ومعرفة النفس ومعرفة الدنيا ومعرفة الشيطان وقد ذكر بعضهم معرفة الهوى بدلالة من معرفة الله وأنشد في ذلك

اني بليت بأربع يرميني \* بالنبل من قوس لها وتير  
وقال آخر

ابليس والدنيا ونفسي والهوى \* كيف الخلاص وكلهم أعدائي  
وأما الخمسة الباطنة فإنه حدثني المرأة الصالحة مريم بنت محمد بن عبدون بن عبد الرحمن الجاني قالت رأيت في منامي شخصاً كان يتعاهدني في رفاثي وما رأيت له شخصاً قط في عالم الحس فقال لها أنتصدين الطريق قالت فقلت له أي والله أقصد الطريق ولا يمكن لأدري بماذا قالت فقال بخمسة وهي التوكل واليقين والصبر والعزيمة والصدق فعرضت رؤياها على فقلت لها هذا مذهب القوم وسيأتي الكلام عليها إن شاء الله تعالى في داخل الكتاب فإن لها أبواباً تخصها وكذلك الاربعة التي ذكرناها لها أيضاً أبواب تخصها في الفصل الثاني من فصول هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### (الباب الرابع والخمسون) \*

في معرفة الاشارات شعر

علم الاشارات تقريب وابعاد	وسيرها فيك تأويب واستاد
فاجت عليه فإن الله صيره	لمن يقوم به افك والحاد
تنبيه عصمة من قال الاله	كن فاستوى كأننا والقوم اشهاد

اعلم أيدينا الله وإياله بروح منه أن الاشارة عند اهل طريق الله تؤذن بالبعد أو حضور الغير قال بعض الشيوخ في محاسن المجالس الاشارة نداء على رأس البعد وروح بعين العله يريد أن ذلك تصريح



بمصول المرض فان العلة مرض وهو قولنا وحضور الغير ولا تريد بالعلة هنا السبب ولا العلة التي  
اصطلح عليها العقلاء من أهل النظر وصورة المرض فيها ان المشير غاب عنه وجه الحق في ذلك الغير ومن  
غاب عنه الحق في الاشياء تمكنت منه الدعوى والدعوى عين المرض وقد ثبت عند المحققين انه  
ما في الوجود الا الله ونحن وان كنا موجودين فانما كان وجودنا به ومن كان وجوده بغيره فهو في حكم  
العدم والاشارة قد ثبتت وظهر حكمها فلا بد من بيان ما هو المراد بها فاعلم ان الله تعالى لما خلق الخلق  
خلق الانسان أطوارا فخلقنا العالم والجاهل ومنا المتصف والمعاذ ومنا القاهر ومنا المقهور ومنا الحاكم  
ومنا المحكوم ومنا المتحكم ومنا المتحكم فيه ومنا الرئيس والرؤس ومنا الامير والمأمور ومنا الملك  
والسوقة ومنا الخاسد ومنا المحسود وما خلق اشق ولا أشد من علماء الرسوم على أهل الله المختصين  
بخدمته العارفين به من طريق الوهب الالهى الذين منحهم اسرارهم في خلقه وفهمهم معاني كتابه  
وأشارت خطابه فهم لهذه الطائفة مثل الفراعنة للرسول ولما كان الامر في الوجود الواقع على ما سبق  
به العلم القديم كما ذكرناه عدل أصحابنا الى الاشارات كما عدلت مريم عليها السلام من أجل أهل الافلاك  
والالحاد الى الاشارة فكلما هم رضى الله عنهم في شرح كتابه العزيز الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه  
ولا من خلفه اشارات وان كان ذلك حقيقة وتفسير العامة منافعهم ورد ذلك كله الى نفوسهم مع  
تقريرهم اياه في العموم وفيما نزل فيه كما يعلمه أهل اللسان الذين نزل ذلك الكتاب بلسانهم فهم به سبحانه  
عندهم الوجهين كما قال تعالى سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم يعني الآيات المنزلة في الآفاق  
وفي أنفسهم فكل آية منزلة لها وجهان وجه يروونه في نفوسهم ووجه آخر يروونه فيما خرج عنهم فيسمعون  
ما يروونه في نفوسهم اشارة ليأنس النفس صاحب الرسوم الى ذلك ولا يقولون في ذلك انه تفسير وقاية  
لشره وتشجيعه في ذلك بالكفر عليهم وذلك لجهله بمواقع خطاب الحق قد روا في ذلك بسنن الهدى فان  
الله كان قادرا على تنصيب ما تأوله أهل الله في كتابه ومع ذلك ما فعل سبحانه وتعالى بل أدرج في تلك  
الكلمات الالهية التي نزلت بلسان العامة علوم معاني الاختصاص التي فهمها عباده حتى فتح لهم فيها  
بعين الفهم الذي رزقهم ولو كان علماء الرسوم ينصفون لا اعتبروا في نفوسهم اذا نظروا في الآية بالعين  
الناظرة التي يسلونها فيما بينهم فيرون انهم يتفاضلون في ذلك ويعاوب بعضهم على بعض في الكلام  
على معنى تلك الآية ويتر القاصر بفضل غير القاصر فيها وكلهم في مجرى واحد ومع هذا الفصل المشهود  
لهم فيما بينهم ينكرون على أهل الله اذا جاؤا بشيء مما يغضب عن ادراكهم وذلك لانهم يعتقدون فيهم  
انهم ليسوا بعلماء وان العلم لا يحصل الا بالعلم المعتاد في العرف وصدقوا فان أصحابنا ما حصل لهم  
العلم الا بالتعلم وهو الاعلام الرحاني الرباني قال تعالى اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من  
علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فانه القائل اخرجكم من بطون  
امهاتكم لاتعلمون شيئا وقال تعالى خلق الانسان علمه البيان فهو سبحانه معلم الانسان فلان شك  
ان أهل الله هم ورثة الرسل عليهم السلام والله تعالى يقول في حق الرسول عليه السلام وعلمك ما لم  
تكن تعلم وقال في حق عيسى عليه السلام ونعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وقال في حق  
الخضر صاحب موسى عليه السلام وعلمناه من لدنا علما فصدق علماء الرسوم عندنا فيما قالوا ان العلم  
لا يكون الا بالتعلم واخطأوا في اعتقادهم ان الله لا يعلم من ليس بنبي ولا رسول يقول الله تعالى يوتى  
الحكمة من يشاء وهي العلم وجاء من وهي نكرة ولكن علماء الرسوم لما آثروا الدنيا على الآخرة  
وآثروا جانب الخلق على جانب الحق وتعودوا أخذ العلم من الكتب ومن أفواه الرجال الذين من  
جنسهم ورأوا في زعمهم انهم من أهل الله بما علموا وامتازوا به عن العامة فيهم ذلك عن ان يعلموا ان الله  
عباد ابولى الله تعالى في رآئهم بما أثرته في كتبه وعلى السنة رساله وهو العلم الصحيح عنه اى عن العالم  
المعلم الذي لا يشك مؤمن في كمال علمه ولا غير مؤمن فان الذين قالوا ان الله لا يعلم الجزئيات ما أرادوا

نفي العلم بها وانما قصدوا بذلك ان الله تعالى لا يتجدد له علم بشئ بل علمها من درجة في علمه بالكليات  
وأثبتوا العلم سبحانه مع كونهم غير مؤمنين وقصدوا تنزيهه في ذلك وان أخطأوا في التعبير عن ذلك  
فتولى الله بعنايته لبعض عبادهم تعليمهم بنفسه بالهامه وافهامه اياهم قال فاللهما بخورها وتقرأها في أثر  
قوله ونفس وما سواها في لهما التجور من التقوى الهام من الله لهما التجنب التجور وتعمل بالتقوى وكما  
كان أصل تنزيل الكتاب من الله على قلب أنبيائه كان تنزيل الفهم من الله على قلوب بعض المؤمنين به  
فالأنبياء ما قالوا على الله ما لم يقل لهم ولا أخرجوا ذلك من نفوسهم ولا من افكارهم ولا تعملوا فيه بل  
جاؤا به من علم الله كما قال تعالى تنزيل من حكيم خبير وقال فيه انه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من  
خلفه واذا كان الأصل المتكلم فيه من عند الله لا من فكر الانسان ورويته وعلماء الرسوم يعلمون ذلك  
فينبغي ان يكون أهل الله العاملون به أحق بشرحه وبيان ما أنزل الله فيه من علماء الرسوم فيكون  
شرحه أيضا تنزيلا من عند الله على قلوب أهل الله كما كان الأصل ولذا قال علي بن أبي طالب  
في هذا الباب ما هو الا فهم يؤتيه الله من يشاء من عباده في هذا القرآن فجعل ذلك عطاء من  
الله يعبر عن ذلك العطاء بالفهم عن الله فأهل الله أولى به من غيرهم فلما رأى أهل الله ان الله قد جعل  
الدولة في الحياة الدنيا لأهل الظاهر من علماء الرسوم وأعطاهم التحكم في الخلق بما يقضون به وألحقهم  
بالذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وهم في انكارهم على أهل الله  
يحسبون انهم يحسنون صنعا سلم أهل الله لهم احوالهم لانهم علموا من ابن تكلموا وصانوا عنهم انفسهم  
بتسميتهم الحقائق اشارات فان علماء الرسوم لا ينكرون الاشارات فاذا كان في غد يوم القيامة يكون  
الامر كما قال القائل شعر

سوف ترى الجبار اذا تجلى \* افرس تحتك ام حمار

كما يتميز الحق من أهل الله من المدعى في الاهلية غدا يوم القيامة قال بعضهم

اذا اشتبكت صمعي في خدود \* تميز من بكى عن تباكي

ابن علماء الرسوم من قول علي بن أبي طالب حين أخبر عن نفسه انه لو تكلم في الفاتحة من القرآن  
لحصل منها سبعين وقراهل هذا الامن النهم الذي اعطاه الله في القرآن فاسم النفسه اولى بهذه الطائفة  
من صاحب علم الرسوم فان الله يقول فيهم ليتفتقوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم  
يحذرون فانهم قاموا مقام الرسول في التفقه في الدين والانداز وهو الذي يدعو الى الله على بصيرة  
كما يدعور رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة لا على غلبة ظن كما يحكم عالم الرسوم فستان بين من يفتي  
به وبقوله على بصيرة منه في دعائه الى الله وهو على بينة من ربه وبين من يفتي في دين الله بغلبة ظنه ثم ان  
من شأن عالم الرسوم في الذب عن نفسه انه يجهل من يقول فهمني ربي ويرى انه افضل منه وانه صاحب  
العلم اذ يقول من هو من أهل الله ان الله ألقى في سري مراده بهذا الحكم في هذه الآية او يقول  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعتي فأعطني بصحة هذا الخبر المروي عنه وبحكمه عنده قال  
ابو يزيد البسطامي في هذا المقام وجهته يخاطب علماء الرسوم اخذتم علمكم ميتا عن ميت واخذنا علما  
عن الحي الذي لا يموت يقول امثالنا حدثني قلبي عن ربي وانتم تقولون حدثني فلان وابن هو قالوا  
ما من عن فلان قال وابن هو قالوا مات وكان الشيخ ابو مدين اذا قيل له قال فلان عن فلان يقول ما يزيد  
ناكل قديداها نوا اتوني بلطم طرى يرفع هم اصحابه هذا قول فلان اي شئ قلت انت وما خصلك الله به  
من عطايه من علمه اللدني اي حدثوا عن ربكم واتركوا فلانا وفلانا فان اولئك اكلوا الحماط طريا  
والواهب لم يمت وهو اقرب اليكم من جبل الوريد والفيض الالهى والمبشرات ما تدبها وهي من  
اجزاء النبوة والطريق واضحة والباب مفتوح والعمل مشروع والله يهول لتلقى من انى اليه يسعى

وما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وهو معهم اينما كانوا فمن كان معك بهذه المثابة من القرب مع دعائك العلم بذلك والايان به لم تترك الاخذ عنه والحديث معه وتأخذ عن غيره ولا تأخذ عنه فتكون حديث عهد بربك ويكون المنظر فوق رأسك حيث برز اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه حين نزل وحسر عن رأسه حتى اصابه الماء فتسيل له في ذلك فقال انه حديث عهد بربه تعلمنا وتبينها ثم تعلم ان اصحابنا ما اصطلموا على ما جاؤا به في شرح كتاب الله بالاشارة دون غيرها من اللفاظ الاتعليم الهى جهله علماء الرسوم وذلك ان الاشارة لا تكون الا بقصد المشير بذلك انه يشير لا من جهة المشار اليه واذا سألتهم عن شرح مرادهم بالاشارة اجر وها عند السائل من علماء الرسوم مجرى الغالب مثال ذلك الانسان يكون في امر ضاق به صدره وهو منك كرفيه فينادى رجل رجلا آخر اسم فرج يا فرج فيسمعه هذا الشخص الذى ضاق صدره فيستشرو ويقول جاء فرج الله ان شاء الله يعنى من هذا الضيق الذى هو فيه وينشرح صدره كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مصالحة المشركين لما صدوه عن البيت فجاء رجل من المشركين اسمه سهيل فقال رد الله صلى الله عليه وسلم سهل الامر واخذه فألف كان كما تنافل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظم الامر على يد سهيل وما كان ابوه قصد ذلك حين سماه به وانما جعله له اسماعلا يعرف به من غيره وان كان ما قصد ابوه بتحسين اسمه الا الخير ولما رأى اهل الله انه قد اعتبر الاشارة استعمالوها فيما بينهم ولكنهم ينو معناها محلها ووقتها فلا يستعملونها فيما بينهم ولا في أنفسهم الا عند محالسة من ليس من جنسهم او لا امر يقوم في نفوسهم واصطلى اهل الله على النفاذ لا يعرفها سواهم الا منهم وملكوا طريقة فيها لا يعرفها غيرهم كما سلكت العرب في كلامها من التشبيهات والاستعارات لانهم بعضهم عن بعض واذا خلوا بابناء جنسهم تكلموا بما هو الامر عليه بالنص الصريح واذا حضر معهم من ليس منهم تكلموا بينهم بالالفاظ التى اصطلموا عليها فلا يعرف الجليس الا جيب ما فيه ولا ما يقولون ومن اعجب الاشياء فى هذه الطريقة ولا يوجد الا فيها انه ماس طائفة تحمل علما من المنطقين وانصاة واهل الهندسة والحساب والتعاليم والمتكلمين والفلاسفة الاولهم اصطلاح لا يعلمه الا خيل فيهم الا شوقيف من الشيخ او من اهل لا بد من ذلك الا اهل هذه الطريقة خاصة اذا دخلها المريد الصادق وما عنده خبر بما اصطلموا عليه ولم يعلم أن قرما من اهل الله اصطلموا على النفاذ مخصوصة فاذا قدم معهم وتكلموا باصطلاحهم على تلك الالفاظ التى لا يعرفها سواهم او من أخذها عنهم فهم هذا المريد الصادق جميع ما يتكلمون به حتى كأنه الواضع لذلك الاصطلاح ويشاركهم فى الكلام بها معهم ولا يستغرب ذلك من نفسه بل يجد علم ذلك ضروريا لا يتدر على دفعه فكانه ما زال يعلم ولا يدري كيف حصل وبهذا يعرف صدقه عندهم والدخيل من غير هذه الطائفة لا يجد ذلك الا بوقف فهذا معنى الاشارة عند القوم ولا يتكلمون بها الا عند حضور الغير او فى تأليفهم ومصنفاتهم لا غير والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

### • (الباب الخامس والخمسون) •

فى معرفة الخواطر الشيطانية شعر

لو ان الله ينهضنا الا	لذى فيها من الحكم
رأيت الامر يعلوعن	مجال الفكر والهمم
يدق فليس يظهره	الىك جوامع الكلم

الخواطر اربعة لا خامس لها خاطر ربانى وخواطر ملكى وخواطر نفسى وخواطر شيطانى ولا خامس هنالك

وقد ذكرنا معرفة الخواطر في هذا الكتاب وفي بعض كتبنا قلند كفي هذا الباب الخاطر الشيطاني خاصة ولنقل اعلم ان الشيطان قسمان قسم معنوي وقسم حسي ثم القسم الحسي من ذلك على قسمين شيطاني انسي وشيطاني جنى يقول الله تعالى شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون فجعلهم اهل الاقتراء على الله وحدث فيما بينهما في الانسان شيطان معنوي وذلك ان شياطين الجن والانس اذا اتى من اتى منهم في قلب الانسان امرا ما يعده عن الله به فقد يلقي امرا خاصا وهو خصوص مسئلة بعينها وقد يلقي امرا عاما ويتردكه فان كان امرا عاما فتح له في ذلك طريقا الى امور لا يتنطن لها الجنى ولا الانسى يتفتحه فيها ويستنبط من تلك الشبه امور اذا تكلم بها تعلم ابليس الغواية فتلك الوجوه التي تنفتح له في ذلك الاسلوب العام الذي التقاء اليه اول شيطان الانس او شيطان الجن تسمى الشياطين المعنوية لان كلام من شياطين الانس والجن مجهولون ذلك وما قصدوه على التعيين وانما ارادوا بالقصد الاول فتح هذا الباب عليه لانهم علموا ان في قوته وقطنته ان يدقق النظر فيه فينقدح له من المعاني المهلكة ما لا يقدر على رده بعد ذلك وسبب ذلك القصد الاول فانه اتخذ اصلا صحيحا وعول عليه فلا يزال التفقته فيه يسوقه حتى يخرج به عن ذلك الاصل وعلى هذا جرى اهل البدع والاهواء فان الشياطين انفتحت اليهم اصلا صحيحا لا يشكون فيه ثم طرأت عليهم التلبسات من عدم الذم حتى ضلوا فينسب ذلك الى الشيطان بحكم الاصل وما علموا ان الشيطان في تلك المسائل تلبس لهم يعلم منهم واكثر ما ظهر ذلك في الشيعة ولا سيما في الامامية منهم قد خلت عليهم شياطين الجن اولاً بحب اهل البيت واستفراغ الحب فيهم ورأوا ان ذلك من اسنى القربات الى الله فكذلك هولاء وقضوا وما زادوا عليه الا انهم تعدوا من حب اهل البيت الى طريقين ففهم من تهدي الى بغض الصحابة وسبهم حيث لم يتقدموهم وتخلوا ان اهل البيت اولى بهذه المناصب الدينية فكان منهم ما قد عرف واستفاض وطائفة زادت على سب الصحابة القدح في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي جبريل وفي الله تعالى حيث لم ينصوا على رتبهم وتقديهم في الخلافة للناس اذا نشد بعضهم ما كان من بعث الامين امينا وهذا كله واقع من اصل صحيح وهو حب اهل البيت الذي انبج في نظرهم ما انبج فنزلوا واضلوا فانظر ما ادى اليه الغلو في الدين حيث اخرجهم عن الحد فانعكس امرهم الى الخذلان تعالى يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل وطائفة انفتحت اليهم الشياطين اصلا صحيحا لا يشكون فيه وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سن سنة حسنة فله اجرها واجرم من عمل بها ثم تركتهم بعد ما حببت اليهم العمل على هذا فجعل بعض الناس بحرصه على الخير يتقنه لكونه يريد تحصيل اجر من عمل بها فاذا سن سنة حسنة يخاف اذا نسبها الى نفسه ان لا تقبل منه فيضع لاجل قبولها حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ويتأول ان ذلك داخل في حكم قوله من سن سنة حسنة فاجاز الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يقول عليه صلى الله عليه وسلم ما لم يقله ولا قام به لسانه ويرى ان ذلك خير فان الاصول تعضده فاذا اخطره الملاك قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فلينبأ وأما تعضده من النار واخطره قوله ايضا صلى الله عليه وسلم ليس كذب على ككذب على احد تأول ذلك كله بالقاء الشيطان في خاطره فيقول له انما ذلك اذا دعا الى ضلالة وانا ما صنعت الا خيرا فهو مأجور بالضرورة من كونه سن سنة حسنة وما زور من كونه كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عنه انه صرح بما لم يقله صلى الله عليه وسلم وكذلك ان كان من اهل الخلوات والرياضات واستعجل الرياسة من قبل ان يفتح الله عليه بابا من ابواب عبوديته فيلزم طريق الصدق ولا يتف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما وقف الاول فانه يجبر على الاقتراء على الله فينسب ذلك الذي سنه الى الله تعالى ويتأول انه لا فاعل الا الله وانه

تعالى المنطق عباده ويصير من وقته ذلك اشعرا مجبوراً ويقول هذا كله خير فاني ما قصدت الا ان  
أعبد تلك السنة الحسنة فلم أرأشد في تقويتها من أني اسندها الى الله تعالى كما هي في نفس الامر حيث  
خلق الله تعالى اجراءها على لسانى هذا كله يحدث به نفسه ولا يقول لاحد فاذا كان مع الناس يريهم  
ان ذلك جاءه من عند الله كما يجيىء لاولياء الله على ذلك الطريق فاذا اخبره الملك قول الله تعالى  
ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى اني ولم يوح اليه شئ ومن قال سأزل مثل ما نزل  
الله يتأول ذلك مع نفسه ويقول ما أنا مخاطب بهذه الآية وإنما مخاطب بها اهل الدعوى الذين  
ينسبون الفعل الى انفسهم فانه قال افترى فنسب فعل الافتراء الى هذا القائل وانا اقول ان  
الافعال كلها لله تعالى لا الى فهو الذى قال على لسانى أن ترى النبي صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة  
ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فكذلك هذا ثم قال اوحى اني فأضاف القول  
اليه وكذلك قوله الى ومن أنا حتى اقول الى اذ الله هو المتكلم وهو السميع ثم قال سأزل مثل  
ما نزل الله وما اقول انا ذلك بل الانزال كله من الله فاذا تفقه في نفسه في هذا كله افترى على الله  
كذبا وزين له سوء عمله فراه حسنا فهذا اصل صحيح لهاتين الفاتحتين قد أنشأه الشيطان اليهما  
وتركه عندهما وبقى يتفقه في ذلك تفهتها نفسيا فان لم يكن الانسان نبي بصيرة وغير من خواطره حتى  
يفرق بين القاء الشيطان وان كان خيرا وبين القاء الملك والنفس ويميز بينهما تمييزا صحيحا والا فلا يفعل  
فانه لا يفلح ابا فان الشيطان لا يأتي اتي كل طائفة الابعاد والعاب عليها وليس غرضه من  
الصالحين الا ان يجهلوه في الاخذ عنه فاذا جهلوه ونسبوا ذلك الى الله ولم يعرفوا على اى طريق  
وصل اليهم قطع منهم بهذا القدر من الجهل وعرف انهم تحت سلطانه فلا يراى يستدرجهم في شيرته  
حتى يتمكن منهم في تصديق خواطرهم وأنهم من الله فيعلمهم من دينهم كما تتسلخ الحية من جلدها  
ألا ترى صورة الجلد المسلوخ منها على صورة الحية كذلك هذا الامر . جاء اليك الى عيسى عليه  
السلام في صورة شيخ في طاهر الحسن لان الشيطان ليس له الى باطن الانبياء من سبيل فخواطر الانبياء  
كلها مارية او ملكية او نفسية لا حظ للشيطان في قلوبهم ومن يحفظ من الاولياء في علم الله يكون  
بهذه المناسبة في العصمة مما يلقي لافي العصمة من وصوله اليه فالولي المعنى به على علامة من الله فيما ياتي  
اليه الشيطان وسبب ذلك انه ليس بمشرع والانبياء مشرعون فلذلك عصمت بواطنهم فقال لعيسى عليه  
السلام يا عيسى قل لا اله الا الله ورنى منه ان يطيع امره في هذا القدر فقال عيسى عليه السلام  
اقولها لا تقولك لا اله الا الله فرجع خاسئا ومن هذا علم الفرق بين العلم بالشي وبغير الايمان به وان  
السعادة في الايمان وهو ان تقول ما تعلم وما قلته اقول رسولك الاول الذي هو موسى عليه  
السلام بل اقول هذا الرسول الثاني الذي هو محمد رسول الله عليه السلام لا اله الا الله ولا تقولك  
الاول فحينئذ تشهد بالايمان وما لك السعادة واذا قلت ذلك لا تقوله وأظهرت انك قلت ذلك انقوله  
كنت منافقا قال تعالى يا ايها الذين آمنوا يريد بذلك اهل الكتاب حيث قالوا ما قالوه لا امر  
نبيهم عيسى او موسى او من كان اهل كتاب من الكتب المتقدمة وآمن بذلك ولهذا قال لهم يا ايها الذين  
آمنوا ثم قال لهم آمنوا بانبيائى وقولوا لا اله الا الله بقول محمد صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله  
ولا لايمانكم بنبىكم الاول فجميعه واين الايمان فيكون لكم اجران فيقنع الشيطان من الانسان  
ان يلبس عليه بهذا القدر فلا يفرق بين ما هو من عند الله ولا بين طريق الملك والنفس والشيطان  
فانه يجعل لك علامة تعرف بها مراتب خواطره ومما تعرف به خواطر الشيطانية وان كانت  
في الطاعة عدم اثبت على الامر الواحد وسرعة الاستبدال من خاطر بامر ما الى امر آخر  
فانه حريص وهو مخلوق من لهب النار ولهيب النار سريع الحركة فاصل اليك عدم النقاء على حالة  
واحدة في اصل نشأته فهو بحكم اصله وكذلك خواطر النفس ثابته مالم يزلها الملك او الشيطان

ومتعلق اصل الخواطر الشيطانية انما هو المحذور فعلا كان او تركا ثم يليه المكروه فعلا كان او تركا فالاول في العامة والثاني في العباد من العامة وقد يتعلق بالمباح في حق المبتدى من اهل طريق الله ويأتى بالمندوب في حق المتوسطين من اهل الله اصحاب السماع فانه يستدرج كل طائفة من حيث ما هو الغالب عليها فانه عالم بمواقع المكروا الاستدراج ويأتى العارفين بالواجبات فلا يزال بهم حتى ينواعم الله فعل امر تام من الطاعات وهو في نفس الامر عهد بعهد واحد هم مع الله فاذا استوثق وعزم وما يقى الا النعل اقام له عبادة اخرى افضل منها شرعا فيرى العارف انه يتقطع زمانه بالاولى فيترك الاولى ويشرع في الاخرى فيفرح ابليس حيث جعله يتنقض عهد الله من بعد ميثاقه والعارف لا يخبره بذلك فلو عرف من اول الامر ان ذلك من الشيطان عرف كيف يردده وكيف يأخذه كما فعل عيسى وكل متمكن من اهل الله من ورثة الانبياء فيراها مع كونها حسنة انها خواطر شيطانية وكذا اذا جاء للمنافق من اهل الكتاب وقال له ألم تعلم ان نبيك قد بشر بهذا الرجل وقد علمت انه هو والنسوة تجتمعهما فقل له انك رسول الله لتقول نبيك لا لقوله ولا فرق بينهما فيقول المنافق عند ذلك انك رسول الله فاكذبهم الله فقال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله على ما قرر لهم الشيطان فقال الله تعالى والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون في انهم قالوا ذلك لتوكل لا في قولهم انك رسول الله ولو اراد ذلك كان نصير رسالته صلى الله عليه وسلم فقد اعلمتكم بما اخل الشيطان الى نفوس العالم المخدرة واسأل الله ان يعطيك علامة تعرفه بها وقد اعطاك الله في العامة ميزان الشريعة وميزانك بين فرائضه ومندوباته ومباحه ومحظوره ومكروهه ونص على ذلك في كتابه وعلى لسان رسوله فاذا خطر لك خاطر في محظور او مكروه فاعلم انه من الشيطان بلا شك واذا خطر لك خاطر في مباح فاعلم انه من النفس بلا شك فخطر الشيطان المحذور والمكروه اجتنبه فعلا كان او تركا والمباح انت مخير فيه فان غلب عليك طلب الارباح فأجنب المباح واشتغل بالواجب والمندوب غير انك اذا تصرفت في المباح فتصرف فيه على حضوراته مباح وان الشارح لو لا ما اباحه لك ما تصرفت فيه فتكون مأجورا في مباحك لا من حيث كونه مباحا بل من حيث ايمانك به انه شرع من عند الله فان الحكم لا ينتقل بعدم موت رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الحكم هو عين الشرع وقد سد ذلك الباب فالمباح مباح لا يكون واجبا ولا محظورا ابدا فكذلك كل واحد من الاحكام وان خطر لك خاطر في فرض فقم اليه بلا شك فانه من المالك واذا خطر لك خاطر في مندوب فاحفظ اول الخاطر فانه قد يكون من ابليس فاثبت عليه فاذا خطر لك ان تتركه لمندوب آخر هو اعلى منه واولى فلا تعدل عن الاول واثبت عليه واحفظ الثاني وافعل الاول ولا بد فاذا فرغت منه اشرع في الثاني فافعله ايضا فان الشيطان يرجع خاسئا بلا شك حيث لم يتفق له مقصوده وبهذا الدواء يذهب مرض الشيطان من نفسك وتكون عمري المقام والمقال ما يلتصق الشيطان في فج الاسلاك فجا غير فحك اذا عاملته بمثل هذا الحافظ على ما بهتكت عليه فان الله قد اثنى على الذين يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ويكني هذا القدر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \*(الباب السادس والخمسون)\*

في معرفة الاستقراء وصحته من سقمه شعر

الاستقراء اخذ في المعاني	يلزمه لتوى من الرجال
له حكم ولا يعطيك علما	فصوره كنزلة الطلال
من حاجة الدليل يقوم فيها	وان العين من شخص المثال



منازله الطنون وان منها	لما يعطى النزول الى سقال
فلا تحكم بالاستقراء قطعا	فاعين الغزاة كالغزال
وان ظهرت بالاستقراء علوم	فما حكم التضرع كالهزال

مخرج مسلم في صحيحه ان الله يقول شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون وبقي ارحم الراحمين فسمى نفسه تعالى ارحم الراحمين وقال انه خير الغافرين وقال في الصحيح اما عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا فاذا استقر بنا الوجود وجدنا ان الكرام الاصول لا يصدر منهم الا مكارم الاخلاق من الاحسان للعصم والتجاوز عن المسيء والعفو عن الرلة واقالة العثرة وقبول المعذرة والصنيع عن الجاني وامثال هذا مما هو من مكارم الاخلاق واستقر بنا ذلك فوجدناه لا يحصى يقول شاعر العرب في ذلك \* ان الجياد على اعرافها تجري \* والحق سبحانه اولى بصفة مكارم الاخلاق من الخلق فيها تكون صحة الاستقراء في الالهيات واما سقم الاستقراء فلا يصح في العقائد فان مبناها على الدلة الواضحة فانه لو استقر بنا كل من ظهرت منه صنعة وجدناه جسمافيقول ان العالم صنعة الخرف وفعله وقد تبعنا الصانع فما وجدنا صانعا الا اذا جسم فقال انجسمة الحق جسم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وتبعنا الدلة في المحدثات فما وجدنا عالما بنفسه واما الدليل يعطى ان لا يكون عالم الا بصفة زائدة تسمى علما وحكمها فبين قامت به ان يكون عالما وقد علمنا ان الحق عالم فلا بد ان يكون له علم ويكون ذلك العلم صفة زائدة على ذاته قائمة به كلابل هو الله العالم الحي القادر الشاهر الخبير كل ذلك بنفسه لا بامر زائد على ذاته اذ لو كان ذلك بامر زائد على نفسه وهي صفات كمال لا يكون كمال الذات الا بها فيكون كماله بزيادة على ذاته وتتصف ذاته بالنقص اذ لم يقم بها هذا اراد فهداس الاستقراء وهذا الذي دعا المتكلمين ان يقولوا في صفات الحق لاهي هو ولا هي غيره وفيما ذكرناه ضرب من الاستقراء الذي لا يليق بالجناب العالي ثم انه لما اثبتنا شرب ذلك القائلون بالزائد سلوكوا في العبارة عن ذلك مسلكا آخر فقالوا اما اعتلناه بالاستقراء وانما قلنا اعطى الدليل انه ما يكون عالما الا من قام به العلم ولا بد ان يكون امر زائد على ذات العالم لانه من صفات المعاني بقدر رفعه مع بقاء الذات فلما اعطانا الدليل ذلك طردناه شاهد او غايبا يعني في الحق والخلق وهذا هرب منهم وعدول عن عين الصواب ثم انهم اكدوا ذلك بقولهم ما ذكرناه عنهم وهو ان صفاته لاهي هو ولا هي غيره وحدوا الغيرين بمحمد بنعده غيرهم واذا سألته هل هي امر زائد اعترفوا بانها امر زائد وهذا هو عين الاستقراء فلهذا قلنا ان الاستقراء بالعلم بالله لا يصح وان الاستقراء على الحقيقة لا يفيد علما وانما اثبتناه في مكارم الاخلاق شرعا وعرفا لا عقلانا العقل يدل على انه سبحانه فعال لما يريد لا يقاس بالخلق ولا يقاس المخلوق عليه وانما الامور الشرعية جاءت بامور تقر عندنا بها انه يعامل عباده بالاحسان على قدر ظنهم به قال تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون واللوازم في الطرفين قررها الشارع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل في شأن النائم عن الصلاة اذا استيقظ او الناسى اذا ذكر وقد خرج وقت الصلاة فيصليها هل يثبت اثمها في كل يوم في ذلك الوقت ما كان فيها كم عن الربا وبأخذ منكم فين انه سبحانه ما يحمد خلقا من مكارم الاخلاق الا وهو تعالى اولى بان يعامل به خلقه ولا يذم شيئا من سفايف الاخلاق الا وكان الجناب الالهي ابعده منه في مثل هذا الفن يسوغ الاستقراء بهذه الدلالات الشرعية واما غير ذلك فلا يكون فقد اثبت صحة الاستقراء من سقمه في المعاملات واما الاستقراء في التجليلات فرأينا ان الهيولى الصناعية تقبل بعض الصور لا كلها فوجدنا الخشب يقبل صور الكرسي والمنبر والتمت والباب ولم نره يقبل صورة القميص ولا الرداء ولا السراويل

ورأينا الشقة تقبل ذلك ولا تقبل صورة السيف والسكين ثم رأينا الماء يقبل صورة لون الاوعية وما يتجلى فيها من الملونات فيتنصف بالزرق والبياض والحمرة مثل الجنيد عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون اناته ثم استقرينا عالم الاركان كلها والافلاك فوجدنا كل ركن منها وكل فلك يقبل صوراً مخصوصة وبعضها اكثر قبولا من بعض ثم نظرنا في هولي الكل فوجدناها تقبل صور جميع الاجسام والاشكال ونظرنا في الامور فرايناها كلها لطفت قبلت الصور الكثيرة فنظرنا في الارواح فوجدناها قبل لتشكل في الصور من سائر ما ذكرناه ثم نظرنا في الخيال فوجدناه يقبل ماله صورة ويصور ما ليست له صورة فكان اوسع من الارواح في التنوع في الصور ثم جئنا الى الغيب في التجليات فوجدنا الامر اوسع مما ذكرناه ورأينا قد جعل ذلك اسمها وكل اسم منها يقبل صوراً لانهاية لها في التجليات وعلينا ان الحق وراء ذلك كله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير فجاء في عدم الادراك بالاسم اللطيف اذ كانت اللطافة مما ينبغي الحس عن ادراكها فتعطل ولا تشهد قسمي في وصفه الذي تنزه ان يدرك فيه باللطيف الخبير اي تطف عن ادراك المحدثات ومع هذا فانه يعلم ويعقل ان ثم امر استند اليه فان الاسم الخبير على وزن فعيل وفعيل يرد بمعنى المفعول كقتيل بمعنى مقتول وجريح بمعنى مجروح وهو المراد هنا والوجه وقد يرد بمعنى الفاعل كعليم بمعنى عالم وقد يـ=ون ايضا هو المراد هنا لكنه يـ=عد فان دلالة مساق الآية لا تعطى ذلك فان مساقها في ادراك الابصار لا في ادراك البصائر فان الله قد نبينا الى التوصل بالعلم به فقال فاعلم انه لا اله الا الله ولانعلم حتى ننظر في الادلة فيؤدينا النظر فيها الى العلم به على قدر ما تعطينا القوة في ذلك فلهذا رجحنا كون خبرنا بمعنى المفعول اي انه يعلم ويعقل ولا تدركه الابصار فهذا القدر مما علق بهذا الساب من الاستقراء واما كونه لا يفيد العلم في هذا الموطن فانه ما من اصل ذكرناه يقبل صوراً ما لا يجوز بل يقع وقد وقع انه يتكرر في تلك الصور مراتب عديدة وقد ورد في الاخبار ان جبريل نزل مراراً على صورة دحية الكلبي ولما لم يصح عندنا في التجلي الالهي ان يتكرر تجلي الهى الشخص واحد مرتين ولا يظهر في صورة واحدة لتخصيف علمنا ان الاستقراء لا يفيد علماً فان جناب التجلي لا يقبل التكرار فخرج عن حكم الاستقراء من وجه عدم التكرار ولحق به من حيث التحول في الصور وقد ورد التحول في صحيح مسلم في حديث الشفاعة من كتاب الايمان فلا يعول على الاستقراء في ثبوت من الاشياء لا في الاحوال ولا في المقامات ولا في المنازل ولا في المنازلات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب السابع والخمسون) •

في معرفة تحصيل علم الهام بنوع ما من انواع الاستدلال ومعرفة النفس شعر

لا تحكس بالهام تجده فقد	يكون في غير ما يرضاه واجبه
واجعل شريكك المثل مصححة	كأنها غير يجنيه كاسبه
له الاساءة والحسن معافكا	تعل طرائقه تدرى مذاهبه
فاحذره ان له في كل طائفة	حكما اذا جهلت فينا مكاسبه
لا تطلب من الالهام صورته	فان وسواس ابليس يصاحبه
في شكله وعلى ترتيب صورته	وان تميز فالعنى يقاربه

قال الله تعالى وقس وما سواها وقال أيضا كلا نعمة هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء

ربك محظور بفعل النفس محلاً قابلاً لا يلزمها من الفجور والتقوى ففجور تقبته والتقوى قسك طريقها ومن وجه آخر تطلبه الآية وهو أنه بما ألهمها عداها ان يكون لها في الفجور والتقوى كسب وتعمل وانما هي محل لظهور الفعل فجوراً كان أو تقوى شرعاً فهي برزخ وسطي بين هذين الحكمين ولم ينسب سبحانه إلى نفسه خاطر المباح ولا الهامه إياها به وسبب ذلك ان المباح ذاتي لها فبنفس خلق عينها تظهر عين المباح فهو من صفاتها النفسية التي لا تعقل النفس إلا به فهو على الحقيقة اعنى خاطر المباح نعت خاص كالضحك للانسان وان لم يكن من الفصول المقومة فهو حد لازم رسمي فان من خاصية النفس دفع الضار واداء قبلاب النافع وهذا لا يوجد في اقسام احكام الشرع الا في قسم المباح خاصة فانه الذي يستوى فعله وتركه فلا أجر فيه ولا وزر شرعاً وهو قوله وما سواها من التسوية وهو الاعتدال في الشيء فسواء الفعل ذلك فمن ذلك على الانسان وما في اقسام احكام الشريعة قسم يقتضى العدل ويعطى الاعتدال الا قسم المباح فهي تطلبه بذاتها وخاصيتها فلذلك لم يصفها بأنها ملهمة به وما ذكر سبحانه من الملهم لها بالفجور والتقوى فأنظر الفاعل والظاهر أن الضمير المضمير يعود على صاحب الضمير في سواها وهو الله تعالى ومن نظري قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للملك في الانسان لمة وللشيطان لمة يعنى بالطاعة وهي اتقوى والمعصية وهي الفجور فيكون الضمير في ألهمها للملك في التقوى وللشيطان في الفجور ولم يجمعهما في ضمير واحد بعد المناسبة بينهما وكل بقضاء الله وتدره ولا يصح ان يقال في هذا الموضع ان الله هو الملهم بالتقوى وان الشيطان هو الملهم بالفجور لما في هذا من الجهل وسوء الادب ولما في ذلك من غلبة احد الخاطرين والفجور أغلب من التقوى وأيضاً لقوله تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فانه في تلك الآية ظاهر الاسم والسيئة فيها ما هي شرعاً تكون فجوراً وانما هي مما يسوءه ولا يوافق غرضه وهو في الظاهر قولهم فانهم كانوا يطهرون به صلى الله عليه وسلم اعنى الكافرين فأمره سبحانه ان يقول كل من عند الله فالهؤلاء انقوم لا يكادون يفقهون حديثنا اى ما يحدث فيهم من الكوائن يقول الله عنهم انهم كانوا ان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة اى ما يسوءهم يقولوا هذه من عند الله وهو قوله طائركم عند الله فالفاعل في ألهمها مضمير فان كان الله هنا في الضمير هو الملهم بالتقوى والشيطان هو الملهم بالفجور فقد جمع الله والشيطان ضميراً واحداً وهذا غاية في سوء الادب مع الله وما احسن ما جاء بالواو العاطفة في قوله وتقرأها فتعالى الله الملك القدوس ان يجتمع مع المطرودة من رجليه في ضمير واحد مع احتمال الامر في ذلك وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنس الخطيب انت لما سمعته جمع بين الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم في ضمير واحد وقال ومن يعصم ما وما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جمع بين الله وبين نفسه في ضمير واحد الا بوحى من الله وهو قوله من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال وما ينطق عن الهوى ونحن يلزمنا ملازمة الادب فيما لم نؤمر به ولا نهينا عنه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله بنس الخطيب انت وكذلك لا يترجح ان ننسب الالهام بالفجور الى الله تعالى فلم يبق بعد هذا الاستقصاء الا ان يكون الضمير في ألهمها بالفجور الى الشيطان وبالتقوى الى الملك فمقابلته مخلوق بمخلوق اولى من مقابلة مخلوق بمخلوق وفي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بنس الخطيب كفاية لمن انار الله بصيرته فقد اعطاك برية نفسك وانها ليست بأماراة بالسوء من حيث ذاتها وانما ينسب اليها ذلك من حيث انها قابلة لالهام الشيطان بالفجور ولجهلها بالحقكم المشروع في ذلك كما نفس امرت صاحبها بارتكاب امر لم تعلم تحريمه في الشرع او قامت عندها شبهة باباحة ذلك فبراه من مذهب التحريم فيقول لن النفس لا مارة بالسوء كثر ب النبيذ بين محله ومحترمه ونكاح الريبة التي لم يجتمع فيها الشرطان ومثل هذا في الشريعة كثير وكلا المذهبين

شرع. مقرر صحيح اذا كانا من اجتهاد مع ان أحدهما خطأ دليل الشارع الذي يحكم به في تلك  
 المسئلة ان لو حكم فيها والمجتهدان ما جوران وقد يكون في المسئلة أحد المجتهدين مصيبا  
 وقد يكون كل واحد منهما مخطئا فان الحكم في تلك المسئلة شرعا ليس بمختصر ثم ان قول الله تعالى  
 ان النفس لا تارة بالسوء ما هو حكم الله عليهم بذلك وانما الله سبحانه حكى ما قالته امرأة العزيز في  
 مجلس العزيز وهل اصاب في هذه الاضافة ولم تصب هذا حكم آخر مسكوت عنه بل الذي هو لها انها  
 لوامة نفسها اذ قبلت من الشيطان ما يأمرها به فهذا الاخبار عن النفس انها أمانة بالسوء  
 ما هو حكم الله عليها ولا من قول يوسف فبطل التمسك بهذه الآية لما دل عليه الظاهر والدليل  
 اذا دخل الاحتمال سقط الاحتجاج به واما قوله تعالى في هذا المقام كلا نعمة هؤلاء وهؤلاء من عطاء  
 ربك فهو امانة عن حقيقة صحيحة بما هو الامر عليه في نفسه من انه لا حول ولا قوة الا بالله وقوله  
 تعالى وما كان عطاء ربك محظورا اي ممنوعا يقول الله انه يعطي على الدوام والمحال تقبل على قدر  
 حقائق استعداداتها كما تقول ان الشمس تبسط أنوارها على الموجودات وما تبخل بنورها على  
 أحد وتقبل المحال ذلك النور على قدر استعدادها وكل محل يضيف الاثر الى الشمس ويغفل عن  
 استعدادها فالشخص المبرود يلتذ بحرارتها والجسم المحرور يتألم بما به ينعم صاحبه فلو كان ذلك للنور  
 وحده لا عطي حقيقة واحدة وكذلك اعطى ما في قوته غير أن التسايل حكم في ذلك ولا بد فان النتيجة  
 لا تكون الا عن مقدمتين فيسود وجه التصار الذي يبيض الثوب ويبيض الثوب فان استعداد الثوب  
 تعطي الشمس فيه التبيض ووجه التصار تعطي الشمس فيه السواد وكذا النفخة الواحدة من  
 النافخ وهي الهواء تطفى السراج وتشعل النار التي في الخشيش والهواء في نفسه واحد وقدرة الآية  
 من كتاب الله تعالى واحدة العين على الاسماع فسمع يفهم منها أمرا واحدا وسمع آخر لا يفهم منها  
 ذلك الامر ويفهم منها أمرا آخر وآخر يفهم منها أمورا كثيرة ولهذا يستشهد كل واحد من الناظرين  
 فيها بالاختلاف استعداد الافهام وهذا في التجليات الالهية فالمتجلى من حيث هو في نفسه  
 واحد العين واختلفت التجليات أعني صورها بحسب استعدادات المتجلى لهم وكذا هو في العطايا  
 الالهية سواء فذا فهمت هذا علمت ان عطاء الله ليس بمنوع الا انك تحب أن يعطيك ما لا يقبله  
 استعدادك وتنسب المنع اليه فيما طلبته منه ولم تجعل بالك الى الاستعداد فتدعي استعداد الشخص  
 للسؤال وما عنده استعداد لقبول ما سأل فيه لو أعطيه بدلا من المنع ويقول ان الله على كل شيء قدير  
 وصدق في ذلك ولكنه غفل عن ترتيب الحكمة الالهية في العالم وما تعطيه حقائق الاشياء  
 والكل من عند الله فذعه عطاء وعطاؤه منع ولكن بقي لك ان تعلم لكذا ومن كذا فقد عرفتك بالنفس  
 وانها المحركة للجوارح بما يغلب عليها ما من ذاتها او مما تقبله من الملك او الشيطان فيما يلهمها به فعلم  
 الالهام هو ان تعلم ان الله ألهمك بما اوقره في نفسك ولكن بقي عليك ان تنظر على يدي من ألهمك وعلى  
 اي طريق جاء ذلك الالهام من ملك او شيطان وما يخرج من قبيل الامر والنهي المشروع فهو العلم  
 اللدني ما هو الالهام فالعلم بالطاعة الهامي والعلم بتسايح الطاعة لدني ففرق ما بين العلم اللدني والالهام  
 فالالهام عارض طارئ يزول ويحيي غيره والعلم اللدني ثابت لا يبرح فنه ما يكون في اصل الخلقة  
 والجليلة كعلم الحيوانات والاطفال الصغار ببعض منافعهم ومضارهم فهو علم ضروري لا الهام واما  
 قوله وأوحى ربك الى النحل فانه يريد انها في اصل نشأتها فطرها الله على ذلك والالهام هو ما يلهمه العبد  
 من الامور التي لم يكن يعرفها قبل ذلك والعلم اللدني لا يكون في اصل الخلقة فهو العلم الذي تتجه  
 الاعمال فيرحم الله بعض عباده بأن يوفقه لعمل صالح فيعمل به فيورثه الله من ذلك علما من لدنه لم يكن  
 يعلمه قبل ذلك ولا يلزم من العلم اللدني ان يكون في مادة والالهام لا يكون الا في مواد العلم بصيب ولا بد  
 والالهام قد يصيب وقد يخطئ والمصيب منه يسمى علم الالهام وما يخطئ منه يسمى الهاما لا علما أي

لا علم الهام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

( الباب الثامن والخمسون ) \*

في معرفة اسرار أهل الالهام المستدين ومعرفة علم الهام فاض على القلب ففرق خواطره وشتتها شعر

إذا أعطاك بالالهام علما	تحفته فانت به سعيد
كمثل النحل مختلف المعاني	قوى في مبادئه سديد
فتلقى طيبا عن طيب اصل	وانت لحالها ابد اشهد
وفي الاشجار والشم الرواسي	لها من فعلها قصر شيد
فلا تهجزك العلياء فحل	وانت السيد الدب البليد
فك القصد خيرا واختيارا	كذلك في منار لك القصور
فحقق والتمس علما وحيدا	كذلك انك انخلو الوحيد

اعلم ايها الله بروح القدس ان الله تعالى امرنا بالعلم بوحدانيته في الوحيته غير ان النفوس الماسمعة ذلت منه مع كونها قد نظرت بفكرها استدلت على وجود الحق بالادلة العقلية ضرورة ان العقل يعلم بوجود الباري تعالى ثم استدلت على توحيده هذا الموجود الذي خلقته اراءه من الخيال ان يوجد واجبا الوجود لانفسهم ما ولا ينبغي ان يكون الا واحدا ثم استدلت على ما ينبغي ان يكون عليه من هو واجب الوجود لنفسه من النسب التي ظهر عنه بما اطهر من الممكّنات ودل على ما كان الرسالة ثم جاء الرسول وأظهر من الدلائل على صدقه انه رسول من الله اليها فعرفنا بالادلة العقلية انه رسول الله فلم نشك ولما قام لنا الدليل العقلي على صدق ما يجزبه فيما نسب اليه ورآه العقل قد اتى في اخباره عنه تعالى بنسب وامور كان الدليل العقلي يحيلها ويرمي بها توقف العقل وانهم معرفته وقدح في دليل هذا الانباء الالهية بما نسبته لنفسه ولم يقدر على تكذيب الخبر ثم كان من بعض ما قال له هذا الشارع اعرف ربك وهذا العاقل لو لم يعلم ربه الذي هو الاصل المعقول عليه ما عتق هذا الرسول فلا بد ان يكون هذا العلم الذي طلب منه الرسول ان يعلم به ربه غير العلم الذي اعطاه دليله وهو ان يعمل في تحصيل علم من الله بالله يقل به على بصيرة هذه الامور التي نسبها الله الى نفسه ووصف نفسه بها التي احالها العقل بدليله فان قدح له بتعديته الرسول ان ثم وراء العقل وما يعطيه تفكره امر آخر يعطى من العلم بالله ما لا تعطيه الادلة العقلية بل يحيله قولنا واحدا فاذا علم به هذه القوة التي عرفها وراء طور العقل هل يبقى له الحكم فيما كان يحيله من حيث فكره اذ لا على ما كان عليه اولا يبقى فان لم يتوكل الحكم بان ذلك محال فلا بد ان يعثر على الوجه الذي وقع له منه الغلط بلا شك وان ذلك الذي اتهمه دليله على احالة ذلك لم يكن دليلا في نفس الامر واذا كان هذا فاذن ذلك الامر مما هو وراء طور العقل فان العقل قد يصيب وقد يخطئ وان بقي العقل بعد كشفه وتحقيقه لجهة هذا الامر الذي نسبته الله لنفسه ووصف به نفسه وقبلته العقول قبله عقل هذا المكاشف بلا شك ولا ريب ومع هذا فانه يحكم على الله بان ذلك الامر محال عقلا من حيث فكره لا من حيث قبوله وحينئذ يصح ان يكون ذلك المقام وراء طور العقل من جهة اخذه عن الفكر لا من جهة اخذه عن الله ومن اعجب الامور عندنا ان يكون الانسان يتلذذ فكره ويظن انه محدث مثله وقوة من قوى الانسان التي خلقها الله فيه وجعل تلك القوة حديجة للعقل فيقلدها العقل فيما تعطيه وهو يعلم انها لا تعدى مرتبتها وانها تهجز في نفسها عن ان يكون لها حكم قوة اخرى مثل القوة الحافظة والمصورة والمخيلة والقوى التي هي الحواس من لمس وطعم وشم وسمع وبصر ومع هذا التصور كله يقلدها العقل في معرفة ربه ولا يتلذذ به فيما يجزبه عن نفسه في كتابه

وعلى لسان رسوله فهذا من اعجب ما طرأ في العالم من الغلط وكل صاحب فكر تحت حكم هذا الغلط بلا شك الا من توراه الله بصيرته فعرف ان الله قد اعطى كل شئ خلقه فاعطى السمع خلقه فلا يتعدى ادراكه وجعل العقل فقيرا اليه يستمد منه معرفة الاصوات وتقطيع الحروف وتغيير الالفاظ وتنوع اللغات فيفترق بين صوت الطير وهبوب الرياح وصرير الباب وخير الماء وصياح الانسان وثغاء الناء وثواج الكباش وخوار البقر ورغاء الابل وما شبه هذه الاصوات كلها وليس في قوة العقل من حيث ذاته ادراك شئ من هذا ما لم يوصله السمع وكذلك القوة البصرية جعل الله العقل فقيرا اليها فيما يوصله اليه من المبصرات فلا يعرف الخضرة ولا الصفرة ولا الزرقة ولا البياض ولا السواد ولا ما بينهما من الالوان ما لم ينع البصر على العقل بها وهكذا جميع القوى المعروفة بالحواس ثم ان الخيال فقير الى هذه الحواس فلا يتخيل اصلا الا ما تعطيه هذه القوى ثم ان الحافظة ان لم تمسك على الخيال ما حصل عنده من هذه القوى لا يبقى في الخيال منها شئ فهو فقير الى الحواس والى القوة الحافظة من الضعف لوجود المانع فاقتر الى القوى المذكورة لذكروا ما غاب عنه فهي معينة للقوة الحافظة على ذلك ثم ان القوة المفكرة اذا جاءت الى الخيال اقتضت الى القوة المصورة لتركب بها مما ضبطه الخيال من الامور صورة دليل على امر ما وبرهان تستند اليه من المحسوسات او الضروريات وهي امور مركوزة في الجبهة فاذا تصور الفكر ذلك الدليل حينئذ يأخذ العقل منه فيحكم به على المدلول وما من قوة الا ولها موانع وانما يلزم فيحتاج الى فصلها من الصحيح الثابت فانظروا اني ما اقتصر العقل اليه حيث لا يعرف شيئا مما ذكرناه الا بواسطة هذه القوى وفيها من العلل ما فيها فاذا اتفق للعقل ان يحصل شيئا من هذه الامور بهذه الطرق ثم اخبره الله بما هو واقف في قبوله وقال ان الفكر يريد ان يجهل هذا العقل بقدر ربه كيف قلد فكره وجرح ربه فقد علمنا ان العقل ما عنده من حيث نفسه علم وان الذي يكتسبه من العلوم انما هو من كونه عنده صفة القبول فاذا كان بهذه المثابة فقبوله من ربه لما يخبره عن نفسه تعالى اولى من قبوله من فكره وقد عرف ان فكره مقلد لخياله وان خياله مقلد لحواسه ومع تقليده فهو غير قوي على امساك ما عنده ما لم تساعد على ذلك القوة الحافظة والمذكورة ومع هذه المعرفة بأن القوى لا تتعدى خلقها وما تعطيه حقيقتهما وانه بالنظر الى ذاته لا علم عنده الا بالضروريات التي فطر عليها لا يقبل قول من يقول له ان ثم قوة اخرى وراءك تعطيك خلاف ما اعطتك القوة المفكرة التي نالها اهل الله من الملائكة والانبياء والالياء ونطقت بها الكتب المنزلة فاقبل منها هذه الاخبار الالهية فتقليد الحق اولى وقد رايت عقول الانبياء على كثرتهم والاولياء قد قبلتها وآمنت بها وصدقها ورأت ان تقليد هاربها في معرفة نفسه اولى من تقليد افكارها شاك ايها العاقل المتكر لها لا تقبلها ممن جاء بها ولا سيما عقول تقول انها في محل الايمان بالله ورسوله وكتبه وراأت عقول اهل الايمان بالله ان الله قد طلب منها ان تعرفه بعد ان عرفته بأداتها النظرية علمت ان ثم علما آخر بالله لا تصل اليه من طريق الفكر فاستعملت الرياضات والخلوات والمجاهدات وقطع العلائق والانفراد والجلوس مع الله بتقريب المحل وتهديس القلب عن شوائب الافكار اذ كان متعلق الافكار الاكوان واتخذت هذه الطريقة من الانبياء والرسل وسمعت ان الحق تعالى ينزل الى عبادته ويستعطفهم فعملت ان الطريق اليه من جهته اقرب اليه من طريق فكرها ولا سيما اهل الايمان وقد سمعت قوله تعالى في الحديث من اتاني يسعي اليه هرولة وان قلب المؤمن وسع جلال الله وعظمته فتوجه اليه بكليته وانقطع عن كل ما يأخذ عنه من هذه القوى فعند هذا التوجه أفاض الله عليه من نوره علما الهيا عرفه بأن الله تعالى من طريق المجاهدة والتجلي لا يقبله كون ولا يرده ولذلك قال ان في ذلك بشيرا الى العلم بالله من طريق المجاهدة لذكرى لمن كان له قلب ولم يقل غير ذلك فان القلب معلوم بالتقلب في الاحوال دائما فهو لا يبقى على حالة واحدة فكذلك التجليات الالهية فمن يشهد التجليات بقلبه ينكرها فان العقل يتقيد



وغيره من القوى الا القلب فانه لا يتقيد وهو سريع التقلب في كل حال ولهذا قال صلى الله عليه وسلم  
 القلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقبله كيف يشاء فهو يتقلب بتقلب التجليات والعقل ليس كذلك  
 فالقلب هو القوة التي وراء طور العقل فلما اراد الحق في هذه الآية بالقلب انه العقل ما قال لمن كان  
 له قلب فالقلب في القلب بنظر القول الالهي في الصور فلا تكون معرفة الحق من الحق الا بالقلب  
 لا بالعقل ثم يقبلها العقل من القلب كما يقبل من الفكر فلا يسعه سبحانه الا انه يقبل ما عندك ومعنى قلب  
 ما عندك هو أنك علقت المعرفة به تعالى وضبطت عندك في علمك امر اتما وأعلى أمر ضبطته في علمك به  
 انه لا يضبط سبحانه ولا يتقيد ولا يشبه شيئا ولا يشبه شيء فلا يضبط بمضبوط لتمييزه عما يضبط فقد  
 انضبط بما لا يضبط مثل قولك العجز عن درك الادراك والحق انما وضعه القلب ومعنى ذلك انه  
 لا يحكم على الحق تعالى بأنه يقبل ولا يقبل فان ذاب الحق وأينته مجهولة عند الكون ولا سيما وقد اخبر  
 سبحانه عن نفسه بالنقيضين في الكتاب والسنة فشبه في موضع ونزه في موضع بليس كمثل شيء وشبه  
 بقوله وهو السميع البصير فتفرقت خواطر التشبيه وتشبعت خواطر التنزيه فان المنزه في الحقيقة قد  
 قيده وحصره في تنزيهه وأخلى عنه التشبيه والمثبه ايضا قيده وحصره في تشبيهه وأخلى عنه التنزيه  
 والحق في الجمع بالتول بحكم الطائفتين فلا ينزه تنزيها يخرج عن التشبيه ولا يشبه تشبيها يخرج عن  
 التنزيه فلا يطلق عن التقييد ولا يقيد ولو تمزق قيد في اطلاقه ولو تقيد في اطلاقه لم يكن هو فهو المتقيد  
 بما قيده نفسه من صفات الجلال وهو المطلق بما سمي به نفسه من اسماء الكمالات وهو الواحد الحق  
 الجلي الخفي لا اله الا هو العلي العظيم (وصل) ، واما اسرار أهل الانوار المستدلين فلا يتباينون من درجة  
 المتبهي فان البها ينتهي اعمال بني آدم ونهاية كل أمر الى مأمنه بدأ فان قال له عارف ممن لا علم  
 له بهذا الامر ان الكرسي وضع القدمين فقل له ذلك عالم الخلق والامر والتكليف انما انقسم  
 من السدرة فانه قطع اربع مراتب والسدرة هي المرتبة الخامسة فنزل من قلم الى لوح الى عرش  
 الى كرسي الى سدرة فظهر الواجب من القلم والمندوب من اللوح والمختلور من العرش والمكروه  
 من الكرسي والمباح من السدرة والمباح قسم النفس واليه انتهى نفوس عالم العباد ولاصولها  
 وهي الزقوم تنتهي نفوس أهل الشقاء وقد ينالها في كتاب التنزيلات الموصلية في باب يوم الاثنين  
 واذا ظهرت قسمة الاحكام من السدرة فاذا صعدت الاعمال اني لا تعلم من احد هذه الاحكام فلا بد  
 ان تكون غايتها الى الموضع الذي منه ظهرت اذ لا يعرف كونها مقسمة الا من السدرة ثم يكون  
 من العقل الذي هو القلم نظر الى الاعمال المفروضة فيمدها بحسب ما يرى فيها ويكون من اللوح  
 نظر الى الاعمال المندوب اليها فيمدها بحسب ما يرى فيها ويكون من العرش نظر الى المخطورات  
 وهو مستوى الرحمن فلا ينظرها الا بعين الرحمة ولهذا يكون ما لاصحابها الرحمة ويكون من  
 الكرسي نظر الى الاعمال المكروهة فينظر اليها بحسب ما يرى منها وهو تحت حيطه العرش  
 والعرش مستوى الرحمن والكرسي موضع التدمير فيسرع السموات والارض عن اصحاب المكروه  
 من الاعمال ولهذا يؤجر تاركها ولا يبرأ خذافا عنها وكذب البراري عليمين ويدخل فيهم العصاة أهل  
 الكبار والصغار واما كتاب القبار في سبعين وفيه اصول السدرة التي هي شجرة الزقوم فهناك يقام  
 اعمال القبار في اسفل سافلين فان رجهم الرحمن من عرش الرحمة بالسطرة اني ذكرها جعل لهم نعيمها  
 في منزلهم لا يموتون فيه ولا يحيمون فهم في نعيم البارئ نائمون مؤبدون كنعيم النائم بالرقيا التي يراها في حال  
 نومه من السرور وربما يكون في فراشه مريض وبؤسه وفقره وكلومه قلت انه في نعيم وان نظرت اليه من حيث  
 وملك فان نظرت الى النائم من حيث ما يراه في منامه ويلتذ به قلت انه في نعيم وان نظرت اليه من حيث  
 ما يراه في فراشه الحزن ومرضه وبؤسه وفقره وكلومه قلت انه في عذاب هكذا يكون أهل النار  
 فلا يموت فيها ولا يحيي اي لا يتبسط أبدا من نومه قلت الرحمة التي يرحم الله بها أهل النار الذين هم

اهلها واما لهم كالحرور منهم يتنم بالزهرير والمقرور منهم يجعل في الحرور وقد يكون عذابهم نوحهم  
وقوع العذاب وذلك كله بعد قوله لا يفتقر عنهم العذاب وهم فيه ملبسون اذ ذلك زمان عذابهم وأخذهم  
بجرائهم قبل ان تلحقهم الرحمة التي سبقت الغضب الالهى فاذا اطلع اهل الجنان في هذه الحالة على  
اهل النار ورأوا منازلهم في النار وما عده الله فيها وما هي عليه من قبح المنظر قالوا معذبون فاذا  
كوشفوا على الحسن المعنوى الالهى في الخلق المسمى قبحا فرأوا ما هم فيه في نومتهم وعلموا احوال  
أمرجتهم قالوا منعمون فسبحان القادر على ما يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم فقد فهمت قول الله  
تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اما أهل النار الذين هم أهلها فانهم  
لا يموتون فيها ولا يحيون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب التاسع والخمسون)\*

في معرفة الزمان الموجود والمقدر شعر

محقق فهو بالاهام معلوم  
والعين منا ومنه فيه معدوم  
عين يكون عليه منه تحكيم  
لذا نقول بأن الدهر موهوم  
وجوده فله في القلب تعظيم  
فحكمه اولى وهو محكوم  
في غير جسم بوهم فيه تجسيم

ان الزمان اذا حقت حاصله  
مثل الطبيعة في التأثير قوته  
به تعينت الاشياء ليس له  
العقل يعجز عن ادراك صورته  
لولا التنزه ما سمى الاله به  
اصل الزمان اذا انصفت من ازل  
مثل الخلا وامتداد ماله طرف

اعلم أولان الله هو الاول الذي لا أولية لشي قبله ولا أولية لشي يكون قائما به أو غير قائم به معه  
فهو الواحد سبحانه في أوليته فلا شيء واجب الوجود لنفسه الا هو فهو الغنى بذاته على الاطلاق عن  
العالمين قال تعالى ان الله لغنى عن العالمين بالدليل العقلي والشرعي فوجود العالم لا يحتاج الى ما أن  
يكون وجوده عن الله لنفسه تعالى أولا مرزأد ما هو نفسه اذ لو كان نفسه لم يكن زائدا ولو كان  
نفسه ايضا لكان مركباً في نفسه فكانت الارلية لذلك الامر الرائد وقد فرضنا انه لا أولية لشي معه  
ولا قبله واذا لم يكن ذلك للامر الزائد نفسه فلا يحتاج الى ما أن يكون وجوداً أولاً ووجوداً ومحال أن يكون  
لا وجوداً فان لا وجود الا يصح أن يكون له اثر ايجاد في ما هو موصوف بأن لا وجودا وهو العالم فليس  
أحدهما بأولى بتأثير الايجاد من الآخر اذ كلاهما أن لا وجودا فان لا وجود لا أثر له لانه عدم ومحال  
أن يكون وجودا فانه لا يحتاج عند ذلك اما أن يكون وجوده لنفسه أولاً لا يكون ومحال أن يكون وجوده  
لنفسه فانه قام الدليل على احالة أن يكون في الوجود اثنين واجبا الوجود لا لنفسهما فلم يبق  
الا أن يكون وجوده بغيره ولا معنى لامكان العالم الا أن وجوده بغيره فهو العالم اذن أو من العالم  
ولو كان وجود العالم عن الله لنسبة ما لولاها ما وجد العالم تسمى تلك النسبة ارادة أو مشيئة  
أو علم أو ماشئت مما يطلبه وجود الممكن لكان الحق تعالى بلا شك لا يفعل شيئا الا بتلك النسبة  
ولا معنى للاقتدار الا هذا وهو محال على الله فان الله له الغنى على الاطلاق فهو كما قال غنى عن  
العالمين فان قيل ان المراد بالنسبة عين ذاته قلنا فالشي لا يكون مقتضرا الى نفسه فيكون  
الشي الواحد فقيراً من حيث ما هو غنى كل ذلك لنفسه وهو محال وقد فرضنا الامر الرائد  
فاقتضى ذلك أن يكون وجود العالم من حيث ما هو موجود بغيره مرتباً بالواجب الوجود لنفسه  
وان عين الممكن لواجب الوجود لنفسه بالايجاد ولا يعقل الا هكذا انشيتته وارادته وعلمه وقدرته

ذاته وتعالى أن يتكرر في ذاته علواً كبيراً بل له الوحدة المطلقة وهو الواحد الاحد الله  
الصدق لم يلد فيكون مقدمة ولم يولد فيكون نتيجة ولم يكن له كفواً أحد فيكون به وجود العالم  
نتيجة عن مقدمتين عن الحق والكفو تعالى الله وبهذا وصف نفسه سبحانه في كتابه لما سئل النبي  
عليه السلام عن صفته قرئت سورة الاخلاص فخلصته من الاشتراك مع غيره تعالى الله في تعالى  
تلك التعويذ المقدسة والايوصاف فاما من شئ فشاء في هذه السورة ولا ابتغى الا في ذلك المتنى "أو المثبت  
مقالة في الله لبعض الناس \* وبعد أن ينالك ما ينبغي أن يكون عليه من نحن مفتقرون اليه وهو  
الله تعالى فلنبين ما يؤنسنا عليه ولنقل اعلم أن نسبة الازل الى الله تعالى نسبة الزمان اليه ونسبة  
الازل نعت سلبى لا عين له فلا يكون عن هذه الحقيقة وجود فيكون الزمان للممكن نسبة متوهمة  
الوجود لا موجودة لان **ك**ل شئ تفرطه يصح عنه السؤال بمعنى ومتى سؤال عن زمان  
فلا بد أن يكون أمراً متوهماً لا وجود له ولهذا أطلقه الحق على نفسه في قوله وكان الله  
بكل شئ علماً والله الامر من قبل ومن بعد وفي السنة تقرير قول السائل اين كان ربنا  
قبل أن يخلق خلقه ولو كان الزمان أمراً وجودياً في نفسه ماسح تنزيه الحق عن التشديد اذ كان حكم  
الزمان يقيد به فعرفنا أن هذه الصيغ ما تحتها أمر وجودى ثم نقول ان لفظة الزمان اختلف  
الناس في معقولها ومدلولها فالحكاه تطلقه بازاء امور مختلفة وأكثروهم على انه مدة  
متوهمة تقطعها حركات الافلاك والتكلمون بطلقونه بازاء أمر آخر وهو مقارنة أمر حادث  
بمحدث يسأل عنه بمعنى والعرب بطلقونه ويريدون به الليل والنهار وهو مطلوبنا في هذا الباب  
والليل والنهار فصلا اليوم فن طلوع الشمس الى غروبها يسمى نهاراً ومن غروب الشمس  
الى طلوعها يسمى ليلاً وهذه العين المفصلة تسمى يوماً وأظهر هذا اليوم وجود الحركة  
الكبرى وما في الوجود العيني الوجود المتحرك لا غير وما هو عين الزمان فرجع محمول ذلك  
الى أن الزمان أمر متوهم لا حقيقة له واذا تقرر هذا فاليوم المعقول المقدر هو المعبر عنه بالزمان  
الموجود وبه تظهر الجماعات والشهور والسنون والدهور وتسمى أياماً وتقدر بهذا اليوم الاصغر  
المعتاد الذى فصله الليل والنهار فالزمان المقدر هو ما زاد على هذا اليوم الاصغر الذى يتدبره سائر  
الايام الكبار قال تعالى في يوم **ك**ان مقداره ألف سنة مما تعدون وقال في يوم **ك**ان مقداره  
خمسين ألف سنة وقال عليه السلام أيام الدجال يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر أيامه  
**ك**أيامكم فتدريكون هذا الشدة الهول فرفع الاشكال ظاهره ونظام الحديث في قول عائشة فكيف  
يفعل في الصلاة في ذلك اليوم قال يتدبر لها فلا أن الامر في حركات الافلاك على ما هو عليه  
باق وما اختلف ما سمع أن يتدبر لذلك بالساعات التى يعمل صورتها أهل هذا العلم فيعملون بها  
الاقوات في أيام الغيم اذ لا ظهور للشمس فيكون في أيام خروج الدجال تكثر الغيوم وتتوالى بحيث  
يستوى في رأى العين وجود الليل والنهار وهو من الاشكال الغريبة التى تحدث في آخر الزمان  
فيمول ذلك الغيم المتراكم بيننا وبين السماء والحركات كما هي فتظهر الحركات في الصنائع  
العملية التى عملها العلماء بالهيئة ومجاري النجوم فيقدرون بها الليل والنهار وساعات الصلوات  
بلا شك ولو كان ذلك اليوم الذى هو كسنة يوماً واحداً لم يلزمنا أن نقدر للصلوات فأننا ننظر  
زوال الشمس فما لم تزل لانصلى الظهر المشروع ولو أقامت لا تزول ما مقداره عشرون ألف سنة  
لم يكلفنا الله غير ذلك فلما تقرر الشارع العبادة بالتقدير عرفنا أن حركات الافلاك على  
بابها لم يحتل نظامها فقد أعلمت ما هو الزمان وما معنى نسبة الوجود اليه ونسبة التقدير فالايام  
كثيرة ومنها كبير وصغير فأصغرهما الزمن الفرد وعليه يخرج كل يوم هو في شأن فسمى الزمن  
الفرد يوماً لان الشأن يحدث فيه فهو اصغر الايام وأدقها ولا حد لا كبرها يوقف

عنده وبينهما أيام متوسطة أولها اليوم المعلوم في العرف وتفصله الساعات والساعات تفصلها الدريج والدريج تفصلها الدقائق وهكذا الى ما لا يتناهى عند بعض الناس فانهم يفصلون الدقائق الى نوان فلما دخلها حكم العدد كان حكمها العدد والعدد لا يتناهى بالتفصيل في ذلك لا ينتهى وبعض الناس يقولون بالتناهي في ذلك ويتطرونه من حيث المعدود وهم الذين يثبتون أن للزمان عينا موجودة وكل ما دخل في الوجود فهو متناه بلا شك والمخالف يقول المعدود من كونه يعتمد ما دخل في الوجود فلا يوصف بالتناهي فان العدد لا يتصف بالتناهي وبهذا يحتاج على ان الجسم ينقسم الى ما لا نهاية له في العقل وهي مسألة خلاف بين أهل النظر حدثت من عدم الانصاف والبحث عن مدلول اللفاظ وقد ورد في الخبر الصحيح ان من اسما الله الدهر ومعقولة الدهر معلومة نذكر ذلك ان شاء الله تعالى في هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \* (الباب الستون) \*

في معرفة العناصر وساطان العالم العلوى على العالم السفلى وفي أى دورة كان وجود هذا العالم لانسان من دورات الفلك الاقصى وأى روحانية تنظرنا شعر

وهي البنات لعالم الافلاك  
في عالم الاركان والاملاك  
من حكم سنبله بلاشراك  
سمع بقول ليس من افاك  
تكرر الاضواء والاحلالك  
من سبعة ليسوا من الاملاك  
وانشرب بسيف صارم قتاك

ان العناصر اتمت اربع  
عنها ولدنا فكان وجودنا  
جعل الاله غداءنا بسنايل  
وكذا الضاعف اجرنا بسنايل  
وزماتنا سمع من الالف جا  
فاتطر بعقلك سبعة في سبعة  
وانظر بفكرك في تناسب حكمها

أراد بالاملاك الاول من الملائكة جمع ملك وأراد بالاملاك الثاني من الملوك جمع ملك يقول هم مسخرون والمسخر لا يستحق اسم الملك والسبعة المذكورة هي السبعة الداررى في السبعة الافلاك الموجودة من السبعة الايام التي هي أيام الجمعة وهي الحركة التي فوق السموات وهي حركة اليوم للفلك الاقصى \* اعلم ان كل شئ من الاكوان لا بد أن يكون استناده الى حقائق الالهية فكل علم مدرج في العلم الالهي ومنه تفرعت العلوم كلها وهي مخصصة في اربع مراتب وكل مرتبة تنقسم الى انواع معلومة محصورة عند العلماء وهي العلم المنطقي والعلم الرياضي والعلم الطبيعي والعلم الالهي والعالم يطلب من الحقائق الالهية اربع نسب الحياة والعلم والارادة والقدرة واثبتت هذه النسب الاربع لواجب الوجود مع انه الموجد للعالم بلا شك فالحياء والعلم اصلان في النسب والارادة والقدرة دونهما والاصل الحياة فانها الشرط في وجود العلم والعلم له عموم يتعلق فانه يتعلق بالواجب الوجود وبالممكن وبالحال والارادة دونه في يتعلق فانها لا تتعلق لها الا بالممكن في ترجيعه باحدى الحالتين من الوجود والعدم فكان الارادة تطلبها الحياة فهي كالمفعلة عنها فانها اعم تعلقا من القدرة والقدرة اخص تعلقا فانها تتعلق بايجاد الممكن لا باعدامه فكانها كالمفعلة عن العلم لانها من الارادة بمنزلة العلم من الحياة فلم تميزت المراتب في هذه النسب الالهية تميز الفاعل عن المنفعل خرج العالم عن هذه الصورة فاعلا ومنفعلا فالعالم بالنسبة الى الله من حيث الجملة منفعل محدث واما بالنظر الى نفسه فانه فاعل ومنفعل فأوجد الله العقل الاول من نسبة الحياة وأوجد النفس من نسبة العلم فكان العقل شرطاً في وجود النفس كما أن الحياة

شرط في وجود العلم وكان المنفعلان عن العقل والنفس الهباء والجسم الكلي فهذه الاربعة  
 اصل ظهور الصور في العالم غير أن بين النفس والهباء مرتبة الطبيعة وهي على اربع حقائق منها  
 اثنتان فاعلان واثنتان منفعلان وكلها في رتبة الاتفعال بالنظر الى من صدرت عنه فكانت  
 الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة منفصلة عن الحرارة والرطوبة منفصلة عن البرودة  
 فالحرارة من العقل والعقل من الحياة ولذلك طبع الحياة في الاجسام العنصرية الحرارة والبرودة  
 من النفس والنفس من العلم ولهذا يوصف العلم اذا استقر برب اليقين وبالثلج ومنه قوله صلى الله عليه  
 وسلم حين وجد برد الانامل بين يديه علمت علم الاولين والآخرين ولما انفصلت اليبوسة والرطوبة عن  
 الحرارة والبرودة طلبت الارادة اليبوسة لانها في مرتبتها وطلبت الحرارة الرطوبة لانها في مرتبتها  
 ولما كانت القدرة ما لها تعلق الا بالايجاد خاصة فكان الاحق بها طبع الحياة وهي  
 الحرارة والرطوبة في الاجسام وظهرت الصور والاشكال في الهباء والجسم الكلي فظهرت السماء  
 والارض مرتوقة غير متميزة ثم ان الله تعالى توجه الى فتح هذا الرق ليمرأ عياها وكان الاصل  
 الماء في وجودها ولهذا قال وجعلنا من الماء كل شئ حي والحياة وصف بالتسبيح فنظم  
 الله تعالى آداه هذه الطبائع الاربعة نظما مخصوصا فضم الحرارة الى اليبوسة فكانت النار  
 البسيطة المعتولة فظهر حكمها في جسم العرش الذي هو الفلك الاقصى والجسم الكلي  
 في ثلاثة أماكن منها المكان الواحد سماه جلا وامكان الثاني وهو الخامس من الامكنة  
 المتقدرة فيه سماه أسدا والمكان الثالث وهو التاسع من الامكنة المتقدرة فيه سماه قوسا  
 ثم ضم البرودة الى اليبوسة وأظهر سلطانها في ثلاثة امكنة من هذه الثلاث وهو التراب البسيط  
 المعقول فسمى المكان الواحد ثورا والآخر سنبله والآخر جديا ثم ضم الحرارة الى الرطوبة فكان  
 الهواء البسيط وأظهر حكمه في ثلاثة امكنة من هذه الثلاث الاقصى فسمى المكان الواحد الجوراء  
 والآخر الميزان والثالث الدالى ثم ضم البرودة الى الرطوبة فكان الماء البسيط وأظهر حكمه في ثلاثة  
 أمكنة من الثلاث الاقصى فسمى المكان الواحد السرطان وسمى الآخر العقرب وسمى الثالث  
 باخوت فهذا تقسيم فلك البروج على اثني عشر قسما مفروضة تعيينها الكواكب الثمانية والعشرون  
 وذلك بتقدير العزيز العليم فلما احكم صنعتها رتبها وأدارها فظهر الوجود مرتوقا فأراد الحق  
 ففقه ففصل بين السماء والارض كما قال تعالى كانتا رتقا ففتقناهما أي مبرنا بعضهما عن بعض  
 فاخذت السماء علوا خاتما فحدث فيما بين السماء والارض ركنان من المركبات الركن الواحد  
 الماء المركب مما يلي الارض لانه بارد رطب فلم يكن له قوة المعود فبقى على الارض تمسكه بما فيها من  
 اليبوسة عليها والركن الآخر النار وهو كرة الاثير مما يلي السماء لانه حار يابس فلم يكن طبعه  
 النزول الى الارض فبقى مما يلي السماء من أجل حرارته واليبوسة تمسكه هناك وحدث ما بين الماء  
 والنار ركن الهواء من حرارة النار ورطوبة الماء فلا يستطيع أن يلاق بالنار فان ثقل  
 الرطوبة بمنعه أن يكون بحيث النار وان طلبت الرطوبة تنزله الى أن يكون بحيث الماء تمنعه الحرارة  
 من النزول فلما تم انعم الم يبق الا أن يكون بين الماء والنار لانهما يتحدانه على السواء فذلك  
 المسمى هو الهواء فقد بان لك مراتب العناصر وما هيتهما ومن اين ظهرت واصل الطبيعة ولما دارت  
 الافلاك ومحضت الارض كان بما خلقته مما الفت فيهما من هذا النكاح المعنوي ظهرت المولدات  
 من كل ركن بحسب ما يقتضيه حقيقة ذلك الركن فظهرت اعم العالم وظهرت الحركة المنكوسة  
 والحركة الافقية فلما انتهى الحكم الى السنبله ظهرت الشاة الانسانية بتقدير العزيز العليم فأنشأ  
 الله الانسان من حيث جسمه خلقا سويا وأعطاه الحركة المستقيمة وجعل الله الهامس الولاية  
 في العالم العنصري سبعة آلاف سنة وينتقل الحكم الى الميزان وهو زمان القيامة وفيه يرفع الله

الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا ولما لم يمكن الحكم له بما أودع الله فيه من العذاب في الدنيا شرع الموازين فلم يعمل بها الا القليل من الناس وهم النبيون خاصة ومن كان محفوظا من الاولياء ولما كانت القيامة محل سلطان الميزان لم تظلم نفس شيئا قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل يعني من العمل آتينا بها وكفى بنا حاسبين ولما كان للعدراء السبعة من الاعداد كانت السبعة والسبعون والسبعمائة من الاعداد في تضاعف الاجور وضرب الامثال في الصدقات فقال مثل الذين يتقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة اثبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء الى سبعة آلاف الى سبعين ألفا الى سبعمائة ألف الى مالا نهاية له ولكن من حساب السبعة وانما كانت الفروض المقطرة في الفلك الاطلس اثني عشر فرضالا ن منتهى اسماء العدد الى اثني عشر اسما وهي من الواحد الى العشرة الى المائة وهو الحادي عشر الى الالف وهو الثاني عشر وليس وراءه مرتبة اخرى ويكون التركيب فيها بالتضعيف الى مالا نهاية له بهذه الاسماء خاصة ويدخل الناس الجنة والنار وذلك في أول الحادية عشرة درجة من الجوزاء وتستقر كل طائفة في دارها ولا يقي في النار من يخرج بشقاعة ولا بعناية الهية ويذبح الموت بين الجنة والنار ويرجع الحكم في أهل الجنة بحسب ما يعطيه الامر الالهي الذي أودعه الله في حركات الفلك الاقصى وبه يقع التكوين في الجنة بحسب ما تعطيه نشأة الدار الآخرة فان الحكم ابدى في التوابل فان الحركة واحدة وآثارها تختلف بحسب القوابل حتى لا يستقل أحد من الخلق بفعل ولا بأمر دون مشاركة فتميز بذلك فعل الله الذي يفعل لا بعشارة من فعل المخلوق فالخلق ابدى في محل الافتقار والعجز والله الغني العزيز ويكون الحكم في أهل النار بحسب ما يعطيه الامر الالهي الذي أودعه الله تعالى في حركات الفلك الاقصى وفي الكواكب الثابتة وفي سباحة السبعة الدراري المطموسة الانوار فهي كواكب لكنها ليست بنواقب فالحكم في النار خلاف الحكم في الجنة فيقرب حكم النار من حكم الدنيا فليس بعذاب خالص ولا نعيم خالص ولهذا قال تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقد قدمنا في الباب الذي قبل هذا صورة النعيم والعذاب وسبب ذلك انه بقي عليهم ما أودع الله في الافلاك وحركات الكواكب من الامر الالهي وقد تغير على قدر ما تغير من صور الافلاك بالتبديل ومن الكواكب بالطمس والانتثار فاختلف حكمها بزيادة ونقص لان التغير وقع في الصور لا في الذوات واعلم ان الله تعالى لما تسمى بالملك رتب العالم ترتيب المملكة فجعل له خواص من عبادته وهم الملائكة المهمة جلساء الحق تعالى بالذکر لا يستكبرون عن عبادته ولا يستخسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ثم اتخذ حاجبا من الكرويين واحدا أعطاء علمه في خلقه وهو علم مفصل في اجال فعله سبحانه كان فيه مجلى له وسمى ذلك الملك نونا فلا يزال معتكفا في حضرة علمه تعالى وهو رأس الديوان الالهي والحق من كونه علما لا يحتاج عنه ثم عين من ملائكته ملكا آخر دونه في الرتبة سماه القلم وجعل منزلته دون النون واتخذنه كتابا فيعلمه الله من علمه ما شاء في خلقه بواسطة النون ولكن من العلم الاجمالي وما يحتوي عليه العلم الاجمالي وهو من بعض علوم الاجمال لان العلوم لها مراتب من جلتها علم التفصيل فما عند القلم من العلم الالهي من مراتب العلوم المجمله الاعلم التفصيل مطلقا وبعض العلوم المفصلة لا غير واتخذ هذا الملك كاتب ديوانه وتجبلى له من اسمه القادر فأمدته من هذا الجلي الالهي وجعل نظره الى عالم التدوين والتسطير فخلق له لوحا وأمره ان يكتب فيه جميع ما شاء سبحانه ان يجريه في خلقه الى يوم القيامة خاصة وأمره منه منزلة التليذ من الاستاذ فتوجهت عليه الارادة الالهية فخصت له هذا القدر من العلوم المفصلة وله تجليات من الحق بلا واسطة وليس للنون سوى تجل واحد في مقام



اشرف فانه لا يدل تعدد الجليات ولا كثرتها على الاشرفية وانما الاشرف من له المقام الاعم فأمر الله  
 النون ان يمد القلم ثلاثمائة وستين علما من علوم الاجال تحت كل علم تفاصيل ولكن معينة مختصرة  
 لم يعطه غيرها يتضمن كل علم اجالي من تلك العلوم ثلاثمائة وستين علما من علوم التفصيل فاذا ضربت  
 ثلاثمائة وستين في مثلها فخرج لك فهو مقدار علم الله تعالى في خلقه الى يوم القيامة خاصة وليس  
 عند اللوح من العلم الذي كتبه فيه هذا القلم أكثر من هذا لا يزيد ولا ينقص ولهذا الحقيقة الالهية  
 جعل الله القلم الاقصى ثلاثمائة وستين درجة وكل درجة مجمل لما تحتوي عليه من تفصيل الدقائق  
 والثواني والثالث الى ما شاء الله مما يظهره في خلقه الى يوم القيامة وسمى هذا القلم الكتاب ثم ان الله  
 تعالى أمر أن يتولى على عالم الخلق اثنا عشر واليا يكون مقرهم في القلم الاقصى منافي بروج فقسم  
 القلم الاقصى اثني عشر قسما وجعل كل قسم منها رجلا سكنى هؤلاء الولاة مثل ابراهيم سور المدينة  
 فانزلهم الله اليها فنزلوا فيها كل وال على تحت في برجه ورفع الله الحجاب الذي بينهم وبين اللوح المحفوظ  
 فראوا فيه مسطر السماءهم ومرتباتهم وما شاء الحق ان يجربه على أيديهم في عالم الخلق الى يوم القيامة  
 فارتقم ذلك كله في نفوسهم وعلومه علما محفوظا لا يتبدل ولا يتغير ثم جعل لكل واحد من هؤلاء  
 الولاة حاجين يتفدان أو امرهم الى توابعهم وجعل بين كل حاجين سفيرا يمشي بينهما بما يلقى اليه  
 كل واحد منهما وعين الله هؤلاء الذين جعلهم حجابا هؤلاء الولاة في القلم الثاني منازل يسكنونها  
 وأرسلهم اليها وهي السماني والعشرون منزلة التي ذكرها الله في كتابه فقال والقمر قدرناه منازل  
 يعني في سيره ينزل كل ليلة منزلة منها الى ان ينتهي الى آخرها ثم يدور دورة أخرى لنعلم سيره وسير  
 الشمس والخمس عدد السنين والحساب وكل شيء فعله الحق لنا تفصيلا فأسكن في هذه المنازل هذه  
 الملائكة وهم حجاب أولئك الولاة الذين في القلم ثم ان الله تعالى أمر هؤلاء الولاة ان يجعلوا توابعهم  
 ونقباء في السموات السبع في كل سماء نقيبا كالخارج لهم يتفقد مصالح العالم العنصري بما ياتونه  
 اليهم هؤلاء الولاة ويأمرونهم به وهو قوته تعالى وأوحى في كل سماء أمرها فجعل الله أجسام هذه  
 الكواكب النقباء اجساما نيرة مستديرة ونسخ فيها أرواحها وأرسلها في السموات السبع في كل سماء  
 واحد منهم وقال لهم قد جعلتكم تستخرجون ما عند هؤلاء الاثني عشر واليا بواسطة الحجاب الذين هم  
 ثمانية وعشرون كما يأخذ أولئك الولاة عن اللوح المحفوظ ثم جعل الله لكل نقيب من هؤلاء السبعة  
 النقباء فلما أصبح فيه هوله كالجواد للراكب وهكذا الحجاب لهم افلا لا يسبحون فيها إذ كان لهم  
 التصرف في حوادث العالم والاشتغال عليه وإلهم سدة وأعوان يريدون على الالف وأعطاهم  
 الله مراكب سماها افلاكا فهم أيضا يسبحون فيها وهي تدور بهم على المحرك في كل يوم مرة فلا  
 يفوتهم شيء من المملكة أصلا من ملك السموات والارض فيدور الولاة وهؤلاء الحجاب والنقباء  
 والسدة كلهم في خدمة هؤلاء الولاة والكل مستخرون في حقتنا اذ كنا المقصود من العالم قال تعالى  
 وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وأرسل الله في التوراة بابن آدم خلقت الاشياء  
 من أجلك وخلقك من أجلى وهكذا ينبغي ان يكون الملك يستشرف على أحوال أهل ملكه يقول  
 الله تعالى كل يوم هو في شأن لانه يسأله من في السموات ومن في الارض بلسان حال ولسان مقال  
 ولا يؤوده حفظ العالم وهو العلي العظيم فباله شغل الالهما يقول الله تعالى يدبر الامر من السماء الى  
 الارض يدبر الامر يفصل الآيات ولولا وجود الملك ما سمي الملك ملكا فخطه للملك خطه لفاء اسم  
 الملك عليه وان كان كما قال تعالى ان الله لغني عن العالمين فاجاء باسم الملك فان أسماء الاضافة لا تكون  
 الا بالمضاف فكل سلطان لا يتصرف في أحوال رعيته ولا يمشي بانعدل فيهم ولا يعاملهم بالاحسان الذي  
 يليق بهم فقد عزل نفسه في نفس الامر وفي قول الفقهاء ان الحاكم اذا فسق أو جارف فقد انزل شرعا  
 ولكن عندنا انزل شرعا في ما فسق فيه خاصة لانه ما حكم بما شرع له ان يحكم به فقد أنبتهم رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولا مع جورهم فقال عليه السلام فينا وفيهم فان عدلوا فلكم ولهم وان جاروا فلكم  
وعليهم ونهى عن ان تخرج يد من طاعة وما خص بذلك واليادون والولاء في عزله شرعا كون  
ذلك فيما فسق فيه فالملك ما مور أن يحفظ نفسه من الخروج عما حذله من الاحكام في رعاياه وفي نفسه  
فانه وال على نفسه ~~كل~~ راع وكلكم مسئول عن رعيته فالانسان راع على نفسه فإزاد  
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا الحديث فمن لم يفلن بابعه بما يابعه عليه فقد  
عزل نفسه وليس بملك وان كان حاكما كل حاكم يكون سلطانا فان السلطان من تكون له الخجة لا عليه  
ولهذا جعل الله الافلاك تدور علينا كل يوم دورة لتسطر الولاة ما تدعو حاجة الخلق اليه فيسد والخلل  
ويتقدوا احكام الله تعالى من كونه مريدا في خلقه لا من كونه امرا فينفذون احكامه التي امرهم  
سبحانه ان يتقذوها فيهم وهو القضاء والقدر في ازمان مختلفة اذ كل شيء بقضاء وقدر حتى العجز  
والكيس وكل صغير وكبير مستطر في اللوح المحفوظ فخافه الا ما يقع ولا يتقد هو لا في العالم الا ما فيه  
والله على كل شيء رقيب ومع هذا فان الله له مع كل واحد من المملكة امر خاص في نفسه يعلمه الولاة  
والحجاب والنقباء فهم لا ينفذون مشاهدة ذلك الوجه وذلك ليعلموا ان الله قد أحاط بكل شيء علما وأنه  
رقيب على كل نفس بما كسبت وانه بكل شيء محيط ولما جعل الله زمام هذه الامور بأيدي هؤلاء  
الجماعة من الملائكة وأقعد من أقعد منهم في برجه ومكنه الذي فيه تحت ملكه وأنزل من أنزل من  
الحجاب والنقباء الى منازلهم في سمواتهم جعل في كل سماء ملائكة مسخرة تحت أيدي هؤلاء الولاة  
وجعل تسخيرهم على طبقات ففهم أهل العروج بالليل والنهار من الحق الينا ومننا الى الحق في كل  
صباح ومساء وما يقولون الا خيرا في حقنا ومنهم المستغفرون لمن في الارض ومنهم المستغفرون  
للمؤمنين لغلبة الغيرة الالهية عليهم كما غلبت الرحمة على المستغفرين لمن في الارض ومنهم الموكلون  
بايصال الشرائع ومنهم أيضا الموكلون باللمات ومنهم الموكلون بالالهام وهم الموصولون بالعلوم الى  
القلوب ومنهم الموكلون بالارحام ومنهم الموكلون بتصوير ما يكون الله في الارحام ومنهم الموكلون  
بنفخ الارواح ومنهم الموكلون بالارزاق ومنهم الموكلون بالامطار ولذلك قالوا وما منا الا له  
مقام معلوم وما من حادث يحدثه الله في العالم الا وقد وكل باجرائه ملائكة ولكن بأمر هؤلاء  
الولاة من الملائكة ~~ك~~ كما منهم أيضا الساقات والزاجرات والتاليات والمقسمات  
والناشرات والنازعات والناشطات والسابقات والسابحات والملقىات والمدبرات ومع  
هذا فلا يزالون تحت سلطان هؤلاء الارواح المهمة فهم خصائص الله ومن دونهم قائم ينفذون أوامر  
الله في خلقه ثم ان العامة ما تشاهد الامنازلهم والخاصة يشهدونهم في منازلهم كما أيضا تشاهد العامة  
اجرام الكواكب ولا تشاهد أعين الحجاب ولا النقباء وجعل الله في العالم العنصرى خلقا من  
جنسهم ففهم الرسل والخلفاء والولاة والموكلون بالامور العالم وجعل الله بين ارواح هؤلاء الذين  
جعلهم الله ولاة في الارض من أهلها وبين هؤلاء الولاة في الافلاك مناسبات ورفائق تمتد اليهم  
من هؤلاء الولاة بالعدل مطهرة من الشوائب مقدسة عن العيوب فتقبل ارواح هؤلاء الولاة  
الارضين منهم بحسب استعدادهم فمن كان استعدادهم قويا حسنا قبل ذلك الامر  
على صورته طاهرا مطهرا فكان الى عدل وامام فضل ومن كان استعدادهم ردينا قبل ذلك الامر  
الطاهر ورده الى شكله من الرداءة والتبع فكان الى جور ونائب ظلم وبخل فلا يلو من الانفسه فقد  
ابنت لك سلطنة العالم العلوى على العالم السفلى وكيف رتب الله ملكه هذا الترتيب العجيب وما ذكرنا  
من ذلك الا الامهات لا غير يقول الله تعالى وأوحى في كل سماء أمرا وقال يتنزل الامر بينهن  
ويكنى هذا القدر في هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي كتاب التزلات الموصلة  
ذكرنا حديث هؤلاء الولاة والنواب والحجاب وما ولاهم الله عليه من التأثير في العالم العنصرى

الروحاني من ذلك وما تعرضنا لما تعطينه من الطبيعة والامور البدنية وتكلمنا فيها على كل ما ذكرناه  
مفعلا في باب يوم الاحد وهو باب الامام وينما ما يد كل نائب من السبعة النقباء في باب يوم الاحد  
وسائر الايام الى يوم السبت وينما مقامات ارواح الانبياء في ذلك وجعلنا هذه الالقاب الروحانية لارواح  
الانبياء وينما مراتبهم في الرؤية والجلاب يوم القيامة وما يتكلمون به في اتباعهم من اهل السعادة  
والشقاوة وذلك منه في باب يوم الاثنين بلسان آدم وترجمة القمرو جاء بدعاني مثله والله المؤيد والموفق  
لارب غيره

### • (الباب الحادي والستون) •

في معرفة جهنم وأعظم المخلوقات عذابا فيها ومعرفة بعض العالم العلوي شهر

ان السماء تعود رتقا مثل ما	كانت وأنجمها يروى صياؤها
هذا النصفك المقيم بأرضها	وعليه قام عمادها وبنائها
فا متمد خلق الله آلا فابها	من كان منها خلقه فسمائها
تكسوه حلة ناره من نورها	فلذا البعظم في التسوس بلاؤها

اعلم عصمنا الله واياك ان جهنم من أعظم المخلوقات وهي سجن الله في الآخرة يسجن فيه المعطلة  
والمشركون وهي لهاتين الطائفتين دار مقامة والكافرون والمنافقون وأهل الكبائر من المؤمنين قال  
تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ثم يخرج بالسماعة من ذكرنا وبالامتنان الالهى من جاء  
النصر فيه وسميت جهنم جهنم لبعدها عن دار الجنة يقال برزخ جهنم اذا كانت بعيدة عن دار الجنة  
حرور وزهرير فيها البرد على أقصى درجاته والحرور على أقصى درجاته وبين أعلاها خمس وسبعماية  
من السنين واختلف الناس هل خلقت أولم تتخلق بعد والخلاف مشهور فيها وكل واحد من الطائفتين  
يبحث فيما ذهب اليه بما يراه حجة عنده وكذلك اختلفوا في الجنة وأما عندنا وعند أصحابنا أهل الكشف  
واتعريف فيها مخلوقتان غير مخلوقتين قائما قولنا مخلوقتان فكرجل أراد ان يبنى دارا فقام حيطانها  
كلها الحاوية عليها خاصة فيقال قد بنى دارا فاذا دخلها لم ير الاسوار دائرا على فضاء وساحة ثم بعد  
ذلك بنى بيوتها على اغراض الساكنين فيها من بيوت وغرف وسراديب ومهاالك ومخازن وما ينفع  
ان يكون فيها مما يريد الساكن ان يجعل فيها من الآلات التي تستعمل في عذاب الداخل فيها وهي دار  
حرورها هو ما يحترق لاجر لها سوى بنى آدم والاحجار المصونة آلهة والجن لهم قال تعالى وقودها  
الناس والحجارة وقال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقال تعالى فكلمكموا  
فيها هم والغاؤون وبنو دايليس أجمعون وتحدث فيها الآلام بمحدث أعمال الجن والانس الذين  
يدخلونها وأوجدها الله بطالع الثور ولذلك كان خلقها في الصورة كصورة الجمل وسواء وهذا الذي  
يعول عليه عندنا وهذه الصورة رآها أبو الحكم ابن برجان في كشفه وقد مثل لبعض الناس من أهل  
الكشف في صورة حية فيخيل ان تلك الصورة هي التي خلقها الله عليها كأبي القاسم ابن قسي وامثاله  
ولما خلقها الله تعالى كان زحل في الثور وكانت الشمس والاحمر في القوس وكان سائر الدراري  
في الجدى وخلقها الله تعالى من عجلى قوله في حديث مسلم جئت فلم تطعمني وطمئت فلم تستنى  
ومرضت فلم تعدني وهذا أعظم نزول نزل الحق الى عباده في اللطف بهم فمن هذه الحقيقة خلقت  
جهنم اعادنا الله واياكم منها فلذلك تجبرت على الجبارين وقسمت المتكبرين وجميع ما يتعلق فيها من  
الآلام التي يجدها الداخلون فيها فمن صفة الغضب الالهى ولا يكون ذلك الا عند دخول الخلق فيها  
من الجن والانس متى دخلوها وأما اذا لم يكن فيها أحد من أهلها فلا ألم فيها في نفسها ولا في نفس

ملائكتها بل هي ومن فيها من زبانية في رجة الله متعمون ملتذون يسبحون الله لا يقولون يقول  
تعالى ولا تطغوا فيه فيصل عليكم غضبي ومن يحال عليه غضبي فقد هوى أي ينزل بكم غضبي فأضاف  
الغضب اليه واذا نزل بهم كانوا محلا له وجهن انما هي مكان لهم وهم النازلون فيها وهم محل الغضب  
وهو النازل بهم فان الغضب هنا دعوى عن الالم فن لا معرفة له من يدعي طريقنا ويريد أن يأخذ الامر  
بالتمثيل والقوة والمناسبة في الصفات يقول ان جهنم مخلوقة من القهر الالهى وان الاسم القاهر هو  
ربها والتجلى لها ولو كان الامر كما قاله لشغلها ذلك بنفسها عما وجدت له من التسلط  
على الجبارة ولم يتمكن لها ان تقول هل من مزيد ولا ان تقول اكل بعضي بعضا قتل الحق  
برجته اليها التي وسعت كل شيء وحنانه وسع لها المجال في الدعوى والتسلط على من تكبر على  
من أحسن اليها هذا الاحسان بجميع ما تفعله بالكفار من باب شكر المنعم حيث أنعم عليها  
فما تعرف منه سبحانه الا النعمة المطلقة التي لا يشوبها ما يشافها فالتناس غالطون في شأن خلقها  
ومن أعجب ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان قاعدا مع أصحابه في المسجد  
فسمعوا هدة عظيمة فارتاعوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعرفون ما هذه الهدة قالوا  
الله ورسوله اعلم قال جبرائيل من اعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل الى قعرها فكان من وصوله  
الى قعرها وسقوطه فيها هذه الهدة فافزع رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلامه الا والصراخ  
في دار منافق من المنافقين قدمات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر  
فعلم علماء الصحابة ان هذا الحجر هو ذاك المنافق وانه منذ خلقه الله يهوى في نار جهنم وبلغ عمره سبعين  
سنة فلما مات حصل في قعرها قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار فكان سماعهم  
تلك الهدة التي اسمعهم الله اياها ليعتبروا فانظروا ما اعجب كلام النبوة وما ألفت تعريفه وما أحسن  
اشارته وما اعذب كلامه صلى الله عليه وسلم ولقد سألت الله ان يمثلي من شأنها ما شاء فثقل لي حالة  
خصامهم فيها وهو قوله تعالى ان ذلك الحق تخصم أهل النار وقوله تعالى قالوا وهم فيها يختصمون  
ثم الله ان كالتى ضلال مبين نصلاهم وآلهتهم اذ نسويكم رب العالمين وما اضلنا الا الجرمون وهم أهل  
النار الذين هم أهلها الذين يقول الله فيهم وامتازوا اليوم ايها الجرمون يريد بالجرمين أهل النار الذين  
يعمرونها ولا يخرجون منها حيث يمتازون عن الذين يخرجون منها بشفاعته الشافعين وسابق العناية  
الالهية في الموحدية فهذا مثلي في وقت منها فاشبهت خصامهم فيها الا كخصام اصحاب الخلاف  
في مناظرتهم اذا استدل احدهم فاذا رأيت ذلك تذكرت الحالة التي اطلعني الله عليها ورأيت الرحمة  
كلها في التسليم والتلقي من النبوة والوقوف عند الكتاب والسنة ولقد عني الناس عن قوله صلى الله  
عليه وسلم عند نبي لا ينبغي تنازع وحديثه عليه السلام كحضوره لا ينبغي ان يكون عند اراده تنازع  
ولا يرفع السامع صوته عند سرد الحديث النبوي فان الله تعالى يقول لا ترفعوا اصواتكم فوق  
صوت النبي ولا فرق عند أهل الله بين صوت النبي وحكاية قوله قالنا الا التهي لتبول ما يرويه المحدث  
من كلام النبوة من غير جدال سواء كان ذلك الحديث جوابا عن سؤال ام ابتداء كلام فالوقوف عند  
كلامه في المسئلة او في النازلة واجب حتى ما قبل قال الله او قال رسول الله ينبغي ان يقبل ويتأدب  
السامع ولا يرفع صوته على صوت المحدث اذا قال ما قال الله او سرد الحديث عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول الله تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله وما تلاه الا رسول الله وما سمعه السامع الا منه ثم  
اذا شاركه الشارع في حال كلامه فهو ليس بسامع فانه من الاداب التي ادب الله نبيه صلى الله عليه وسلم  
بها ولا ينبغي بالشراء ان من قبل ان يقتضي اليك وحيه والله يقول لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي  
ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض وتوعد على ذلك بحجة العمل من حيث لا يشعر الانسان  
فانه يتخيل في رده وخصامه انه يذب عن دين الله وهذا من مكر الله الذي قال فيه سنستدرجهم

من حيث لا يعلمون وقال تعالى ومكرنا مكر اوهم لا يتعرون قال عاقل المؤمن الناصح نفسه اذا سمع من  
 يقول قال الله او قال رسول الله فليصمت ويأدب ويتفهم ما قال الله او ما قال رسوله يقول الله  
 واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون فأوقع التبري مع هذه الصفة وما قطع بالرحمة  
 فكيف حال من خادهم ورفع صوته وداخل التالى وسارد الحديث النبوى فى الكلام وان كان التبري  
 الالهى واجبا كما يراه العلماء ولما عانت هذا المحل رأيت عجبا وفى هذه الرؤية رأيت اعتماد الماء على  
 الهواء وهو من اعجب الاشياء فى عمارة الاحياز فان جوهر من لا يكونان فى حيز واحد وان الحيز لمن شغله  
 وفى هذه الرؤية علمت ان الالطف اقوى من الاكثف فان الهواء الالطف من الماء بلا شك وقد منعه  
 ولم يقاومه الماء فى القوة ومنعه من النزول فاني رأيت نفسي فى الهواء والماء فوقى ومنعه الهواء من  
 النزول الى الارض وفى هذه الرؤية علمت علوما جمة كثيرة وفى هذه الرؤية رأيت من دركات أهل  
 النار من كونها جهنم لا من كونها نار اما شاء الله ان يطلعنى عليه منها ورأيت فيها موضع يسمى المظلة  
 نزلت فى درجه نحو خمس درج ورأيت مها لكها ثم زججى فى الماء علوا فاخرقته وقد رأيت عجاو علمت  
 مخاصمتهم حيث يختصمون فى الجحيم وان ذلك الخصاص هو نفس عذابهم فى تلك الحال وان عذابهم  
 فى جهنم ما هو من جهنم وانما جهنم دار سكاكهم وسجنهم والله تعالى يخلق الآلام فيهم متى شاء فعذابهم  
 من الله وهم محل له وخلق الله لجهنم سبعة ابواب لكل باب جرثوم من العالم ومن العذاب منسوم  
 وهذه الابواب السبعة مفتحة وفيها باب ثامن مغلق لا يفتح وهو باب الجباب عن رؤية الله وعلى كل باب  
 ملك من ملائكة السموات السبع عرفت اسماءهم هنالك وذهبت عن حفتلوا الاسماء عجل فتقى على  
 ذكرى واما الكواكب كلها فهي فى جهنم مظلمة الاجرام عظمى الخلق وكذلك الشمس والقمر والطلوع  
 والغروب لهما فى جهنم دائما فسمها شارقة لا مشرقة والتكويينات عن سيرها بحسب ما يليق بتلك  
 الدار من الكائنات وما تغير فيها من الصور فى التبديل والانتشار ولهذا قال تعالى النار معرضون عليها  
 غدوا وعشيا والحالة مستمرة فى البرزخ يكون لهم العرض وفى الدار لا آخرة يكون الدخول فذوات  
 الكواكب فيها صورتها صورة الكسوف سواء غير ان وزن تلك الحركات فى تلك الدار خلاف مبرانها  
 اليوم فان كسوفها هنا ينجلي وثم هو كسوف فى ذاتها لا فى اعيننا والهواء فيها فيه تكثف فيحول بين  
 الابصار وبين ادراك الانوار كلها فتبصر الا عين الكواكب المسترة غير نيرة الاجرام كما يعلم قطعان الشمس  
 هنا فى ذاتها نيرة وان الجباب هو الذى منع البصر ان يذركها او يدرل نور القمر او ما كان مكسوبا ولهذا  
 فى زمان كسوف شئ سها فى موضع يكون فى موضع آخر اكثر منه وفى موضع آخر لا يكون منه شئ  
 فلما اختلفت الابصار فى ادراك ذلك لاختلاف الاماكن علمنا قطعان ثم امر اعارض عرض فى الطريق  
 حال بين البصر وبينها وبين نورها كالتصريح حول بينك وبين ادراك جرم الشمس وظل الارض يحول  
 بينك وبين نور القمر لا بينك وبين جرمه مثل ما حال القمر بينك وبين جرم الشمس وذلك بحسب ما يكون  
 منك ويكون منه وهكذا سائر الكواكب ولكن اكثر اساس لا يعلمون كما ان اكثر الناس لا يؤمنون  
 فان ذلك الكسوف شكلا على اختلاف انواعه خشوع من المكسوف عن تجل الهى حصل له  
 وحد جهنم بعد الفراغ من الحساب من متعرفك الكواكب الثابتة الى أسفل سافلين وهذا كله يزيد  
 فى جهنم مما هو الا ان ليس مخلوقا فيها ولكن ذلك معد حتى يظهر الا اما كن التى قد عينها الله من  
 الارض فانها ترجع الى الجنة يوم القيامة مثل الروضة التى بين منبر رسول الله وبين قبره وكل مكان  
 عينه الشارع وكل نهر فان ذلك كله يصير الى الجنة وما يبق فيعود نارا كله وهو من جهنم ولهذا كان  
 عبد الله بن عمر اذا رأى البحر يقول يا بحر متى تعود نارا قال تعالى واذا البحار سجرت أى  
 اجبت نارا من سجرت النور اذا اوقدته وكان ابن عمر يكره الوضوء بماء البحر ويقول التيمم احب

الى منه ولو كشف الله عن ابصار الخلق اليوم لرأوه يتأج ناراً ولكن الله يظهر ما يشاء ويخفي ما يشاء  
ليعلم ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علماً واكثر ما يجري هذا لاهل الوزع فيرى  
الطعام الحرام صاحب الورع المحفوظ خنزيراً أو عذرة والشراب خيراً لا يشك في ما يراه ويراه  
جليسه قرصة خبز طيبة ويرى الشراب ماء عذبا فيأبى شره من هو صاحب الحس الصحيح ومن  
هو صاحب الخيال هل الذي ادرك الحكم الشرعي صورة أو الذي ادرك المحسوس في العادة على حاله  
وهذا مما يقتوي مذهب المعتزلة في ان القبيح قبيح لنفسه والحسن حسن لنفسه وان الادراك الصحيح  
انما هو لمن ادرك الشراب الحرام خيراً فلو لا انه قبيح لنفسه ما صح هذا الكشف لصاحبه ولو كان فعله  
عين تعلق الخطاب بالحرمة والقبح ما ظهر ذلك الطعام خنزيراً فان الفعل ما وقع من المكلف فان الله  
انظر له صورته وانه قبيح حتى لا يقدم على اكله وهذا بعينه يتصور في من يدرك طعاما على حاله في العادة  
ولكن هذا احق في الشرع فعلم قطعا ان الذي يراه طعاما على عادته قد حيل بينه وبين حقيقة حكم  
الشرع فيه بالقبح ولو كان الشيء قبيحا بالقبح الوضعي لم يصدق قول الشارع في الاخبار عنه انه قبيح  
أو حسن فانه خبر بالشيء على خلاف ما هو عليه فان الاحكام اخبار بلا شك عند كل عاقل عارف  
بالكلام فان الله اخبرنا بان هذا حرام وهذا حلال ولذا قال تعالى في ذم من قال عن الله ما لم يقل  
ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب فانه ألحق الحكم  
بالخبر لانه خبر بلا شك الا انه ليس في قوة البشر في اكثر الاشياء ادراك قبح الاشياء ولا حسنها فاذا  
عرفنا الحق بها عرفناها ومنها ما يدرك قبحه عقلا في عرفنا مثل الكذب وكفران النعم وحسنه عقلا مثل  
الصدق وشكر النعم وكون الاثم يتعلق ببعض أنواع الصدق والاجر يتعلق ببعض أنواع الكذب فذلك لله  
يعطي الاجر على ما شاء من قبح وحسن ولا يدل ذلك على حسن الشيء ولا قبحه كما لكذب في نجاسة مؤمن  
من هلاك يؤجر عليه الانسان وان كان الكذب قبيحا في ذاته والصدق كالغيبه يأثم بها الانسان  
وان كان الصدق حسنا في ذاته فذلك امر شرعي والله يعطي فضله من يشاء ويمنع من يشاء كما قال يحص  
برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم واعلم ان اشد الناس عذابا في النار ابليس الذي سن الشرك  
وكل مخالفة وسبب ذلك انه مخلوق من النار فعذابه بما خلق منه الا ترى النفس به يكون حياة الجسم  
الحساس فاذا منع بالشنق أو الخنق انعكس راجعا الى القاب فأحرقه من ساعته فهلك لحينه فبالنفس  
كانت حياته وبه كان هلاكه وهلاكه على الحقيقة بالنفس من كونه متفسلا لا من كونه ذاتا نفس فقط  
بل من كونه يجذب بالقوة الجاذبة نفس الهواء البارد الى قلبه ويخرج بالقوة الدافعة النفس الحار  
المحرق من قلبه فبسبب هذه الاحوال تكون حياته فان الذي يرى في النار هو متنفس ولكن لا يتخلو  
من أحد الوجهين اما انه لا يتنفس في النار فتكون حاله المشنوق الذي يخنق بالحبل فيقتله نفسه  
\* واما ان يتنفس فيجذب بالقوة الجاذبة هواء ناريا محرقا اذا وصل الى قلبه احرقه فلهذا قلنا في سبب  
الحياة هذه الامور كلها فعذاب ابليس في جهنم بما فيها من الزمهرير فانه يقابل النار التي هي نشأة  
ابليس فيكون عذابه بالزمهرير وبما هو نار مركبة فيه من ركن الهواء والماء والتراب فلا بد ان  
يعذب بالنار على قدر مخصوص وعامة عذابه بما يناقض ما هو الغالب عليه في أصل خلقه والنار  
نار انار حسية وهي المسطرة على احساسه وحيوانيته وظاهر جسمه وباطنه ونار معنوية وهي التي  
تطلع على الافئدة وبها يتعذب روحه المدبر لهيكله الذي امر فعصى فخالقته عذبه وهي عين جهله  
عن استكبر عليه فلا عذاب على الارواح اشد من الجهل فانه غيب كله ولهذا سمي يوم التغابن يريد  
يوم عذاب النفوس فيقول يا ويلتنا على ما فرطت وهو يوم الحسرة يعني يوم الكشف من حسرت  
عن الشيء اذا كشفت عنه فكأنه يقول يا ليتني حسرت عن هذا الامر في الدنيا فأكون على بصيرة  
من أمري فيغتنب في نفسه والتغابن يدرك في ذلك اليوم لكل الطائع والعاصي فالطائع يقول يا ليتني



بذلت جهدي ووفيت من استطاعني وتدبرن كلام ربي فعملت بمقتضاه مع كونه سعيدا والخالف  
يقول باليقني لم اخالف ربي فيما أمرني به ونهاني عنه فذلك يوم التغابن وسيأتي هذا في باب يوم القيامة  
ان شاء الله وقد علمنا بمرتب النفس والنفس انما جنتابه لتعلم ان جهنم لما اختص بالآلام أهلها  
صفة الغضب الالهي واختص بوجودها التزل الرحاني الالهي جاء في الخبر الصحيح نفس الرحمن  
مفعرا بصفة الغضب وكان النفس ملحقا بصفة الغضب بمن حل به ولهذا لما أتى نفس الرحمن من قبل  
اليمين حل الغضب الالهي بالكفار بالقتل والسيف الذي اوقعته بهم الانصار فنفس بذلك عن دينه  
ونبيه صلى الله عليه وسلم فان ذا الغضب اذا وجد من يرسل عليه غضبه تنفس عنه ما يجده من الم  
الغضب واكمل الصورة في محمد صلى الله عليه وسلم فقام به على الكفار لاجل ردهم كلمة الله صفة الغضب  
نفس الرحمن عنه بما أمره به من السيف ونفس عنه بأصحابه وأنصاره فوجد الراحة فانه وجد  
حيث يرسل غضبه ففهم من هذا آلام أهل النار والصورة الجارية المحمدية والغضب الالهي  
على اعداء الله وان الآلام ارسلت على الاعداء فقامت بهم ونفس الله عن دينه وهو أمره  
وكلامه وهو عين علمه في خلقه وعلمه ذاته تعالى وقد بينا لك أمر جهنم من حيث ما هي دار فلتبين  
ان شاء الله في الباب الذي يلي هذا الباب مراتب أهل النار ثم اعلم ان الله قد جعل فيها مائة دركة  
في مقابلة درج الجنة ولكل دركة قوم مخصوصون لهم من الغضب الالهي الحال بهم آلام مخصوصة  
وان المتولى عذابهم من الولاة الذين ذكرناهم في الباب الذي قبل هذا من هذا الكتاب القاسم والاقليد  
والحامد والنائب والسادن والجائر فهو الولاة الاملاك من الولاة هم الذين يرسلون عليهم العذاب  
بأذن الله تعالى ومالك هو الخازن \* وأما بقية الولاة مع هؤلاء الذين ذكرناهم وهم الجائر والسابق  
والمناخ والعامل والدائم والحافظ فان جميعهم يكونون مع أهل الجنان وخازن الجنان رضوان  
وامدادهم الى أهل النار مثل امدادهم الى أهل الجنة فانهم يمدونهم بحقائقهم وحقائقهم لا تختلف  
فيقبل كل طائفة من أهل الدارين منهم بحسب ما تعطىهم نشأتهم فيقع العذاب بما به يقع النعيم من أجل  
الحل كما قلنا في المبرود انه ينعم بحر الشمس والمحروور يعذب بحر الشمس فبفس ما وقع به النعيم عينه  
وقع به الالم عند الاخر قال الله ينشئنا نشأة النعماء كما قال تعالى في حق الابرار تعرف في وجوههم  
نصرة النعيم اي هم في خلقهم على هذه الصفة ونشأة أهل النار تخالف نشأة أهل الجنان فان نشأة  
أهل الجنة انما هي من الحق سبحانه على ايدي الولاة خاصة ونشأة أهل النار على ايدي الولاة والجناب  
والنقباء والسدنة على كثرتهم فانه لا يحصى عددهم الا الله واكمل ملك منهم في هذه النشأة الدنيوية  
ونشأة النار ونشأة أهلها حكم خيره الله في ذلك فهم كالنعملة في المملكة وان شاء الله المبنية وسيأتي  
ان شاء الله ذكر الجنة وما فيها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### • (الباب الثاني والستون) •

في معرفة مراتب أهل النار شعر

وليس فيها اختصاصات واختاز  
بشرى وان عذبوا فيها بما حازوا  
لعذبوا فلهم ذل واعزاز  
وعزهم ما لهم حذا اذا جازوا  
محقق في علوم الوهب اعجاز  
فيه لطائف آيات وايجاز

مراتب النار بالاعمال تمتاز  
بوزن افعال قد جاء العذاب له  
لا يخرجون من النار ولو خرجوا  
فذلهم كونهم في النار ما برحوا  
في قولنا ان تأملتم لذي نظر  
فيه اختصار بديع لفظه حسن

قال الجليل لاهل الحق ينهمو  
مثل الملوك تراهم في تنعمهم  
ومن جسامهم في النار تحسبهم  
يا ايها المجرمون اليوم فامتازوا  
وليسهم عند اهل الكشف اقرار  
كانهم مثل ما قد قال اعجاز

قولنا بوزن افعال يزيد به قوله تعالى لاثنين فيها احتسابا وهو من اوزان جمع القلة فان اوزان جمع القلة  
اربعة افعال مثل اكلب وافعال مثل احتساب وفعلة مثل قبية وأفعلة مثل اجرة وجمع ذلك بعض الاديان  
في بيت من الشعر فقال

بافعل وبأفعال وأفعلة \* وفعلة يجمع الادنى من العدد

يقول الله تعالى من كرمه لا بليس وعموم رجنه حين قال له ارايتك هذا الذي كرمت علي ثلث اخرتني الى  
يوم القيامة لا تحسب ذريته الا قليلا اذهب فن تبعك منهم فان جهنم جراثيم جزاء موفورا واستفزز  
من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعددهم  
فاجاء ابليس الا بأمر الله تعالى فهو امر الهى يتغنى وعيدا وتهديدا وكان ابتلاء في حقنا ليرى  
تعالى آدم ان في ذريته من ليس لابليس عليه سلطان ولا قوة ثم ان الذين خذلهم الله من العباد جعلهم  
طائفتين طائفة لا تنصرهم الدنوب التي وقعت منهم وهو قوله والله يعدكم مغفرة منه وفضلا فلاتعسهم  
النار عذاب الله عليهم واستغفار الملائكة الاعلى لهم ودعاه لهذه الطائفة وطائفة اخرى اخذهم الله  
بذنوبهم وقسمهم قسمين قسم اخر جهنم الله من النار بشناعة الشافعين وهم اهل الكبر من المؤمنين  
وبالعناية الالهية وهم اهل التوحيد بالنظر العقلي وقسم اخر ابتاهم الله في النار وهذا القسم هم اهل  
النار الذين هم اهلها وهم المجرمون خاصة الذين يقول الله فيهم وامتازوا اليوم ايها المجرمون اي  
المستحقون لان يكونوا اهل السكنى في هذه الدار التي هي جهنم يعمرونها بمن يخرج منها الى الدار  
الآخرة التي هي الجنة وهؤلاء المجرمون اربع طوائف كلها في النار لا يخرجون منها ابدا وهم المتكبرون  
على الله كفرعون وامثاله ممن ادعى الربوبية لنفسه ونفاها عن الله فقال يا ايها الملائكة ما علمت لكم من اله  
غيري وقال ان اربكم الاعلى يريد انه ما في السماء اله غيري وكذلك غرود وغيره والطائفة الثانية  
المشركون وهم الذين يجعلون مع الله الها اخر فقالوا ما نعبدهم الا ليتربوا الى الله زلنى وقالوا اجعل  
لنا الهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب والطائفة الثالثة المعطلة وهم الذين نفوا الاله بجلد واحدة  
فلم يثبتوا الها لاله عالم ولا من العالم والطائفة الرابعة المنافقون وهم الذين اظهروا الاسلام من احدى  
هؤلاء الطوائف الثلاث للتقهر الذي حكم عليهم تخافوا على دمايتهم واموالهم وذرياتهم وهم في نفوسهم  
على ما هم عليه من اعتقاد هؤلاء الطوائف الثلاث فهؤلاء اربعة اصناف هم الذين هم اهل النار  
لا يخرجون منها من جن وانس وانما كانوا اربعة لان الله تعالى ذكر عن ابليس انه ياتينا من بين  
ايدينا ومن خلفنا وعن ايماننا وعن شمالكنا فأتى للمشرك من بين يديه ووبأى للمعطل من خلفه وبأتى  
للمتكبر عن يمينه وبأتى للمنافق عن شماله وهو الجانب الاضعف فانه اضعف الطوائف كما ان  
الشمال اضعف من اليمين وجعل المتكبر من اليمين لانه محل القوة فتكبر لقوته التي احسم من نفسه  
وجاء للمشرك من بين يديه فانه رأى اذ كان بين يديه جهة عينيه فأثبت وجود الله ولم يقدر على انكاره  
فجعل ابليس يشرك مع الله غيره في ألوهيته وجاء للمعطل من خلفه فان الخلف ما هو محل النظر فقال له  
ما ثم شيء اى ما في الوجود اله قال الله في جهنم لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزؤهم مقسوم فهذه  
اربعة مراتب لهم من كل باب من ابواب جهنم وهي منازل عذابهم فاذا ضربت الاربعة التي هي  
المراتب التي دخل عليهم منها ابليس في السبعة الابواب كان الخارج ثمانية وعشرين منزلا  
ولذلك جعل الله المنازل التي قدرها تعالى للقمر وغيره من السيارة الخمس الكس تسير فيها

وتزله لا يجاد الكلمات فيكون عنده هذا السير ما يكون من الافعال في العالم العنصري فان هذه  
السيارة قد انحصرت في اربع طبائع مضروبة في ذواتها ومن سجع فخرج منها منازلها اثماني  
والعشرون منزلة ذلك تقدير العزيز العليم كما قال تعالى كل في فلك يسبحون وكان مما ظهر من هذا  
التفسير الالهى في هذه الثماني والعشرين وجود ثمانية وعشرين حرفا لله الله الكلمات منها  
وظهر الكفر والايان في العالم بأن تكلم كل شخص بما في نفسه من ايمان وكفر وكذب وصدق لتقوم  
الحجة لله على عباده ظاهرا بما تلتفظوا به ووكل الله بهم ملائكة يكتبون ما تلتفظوا به قال تعالى  
كراما كاتين وقال ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فجعل منازل النار ثمانية وعشرين منزلة  
وجهنم كلها من أعلاها الى أسفلها مائة دركة نظائر درج الجنة التي ينزل فيها السعداء وفي كل دركة  
من هذه الدر كات ثمانية وعشرون منزلا فاذا ضربت ثمانية وعشرين في مائة كان الخارج من  
ذلك ألفين وثمانمائة منزل وهي ثمان وعشرون مائة فابرحت الثمانية والعشرون تعينوا وهذه  
منازل النار فلكل طائفة من الاربع سبع مائة نوع من العذاب وهم اربع طوائف فالجموع ثمانى  
وعشرون مائة نوع من العذاب كما لاهل الجنة سواء من الثواب وقد ير الله ذلك في صدقاتهم  
فقال كمثل حبة ائنت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة فالجموع سبعمائة وهم  
اربع طوائف رسل وأنبياء وأولياء ومؤمنون كل متصدق من هؤلاء الاربعة  
سبعمائة ضعف من النعيم فانظر ما العجب التراءى في بيانه الشافى وموازته تعالى في  
خلقه في الدارين الجنة والنار لا إقامة العدل على السواء في باب جلاء النعيم وجرأ العذاب فهذا  
التدريج الاشتراك بين أهل الجنة وأهل النار لتساوى في عدد الدرج والدرج ويقع الامتياز  
بأمر آخر وذلك أن النار امتازت عن الجنة بأنه ليس في النار در كات اختصاص الهوى  
ولا عذاب اختصاص الهوى من الله فان الله تعالى ما عرفت قط انه اختص بتمتته من يشاء كما أخبرنا  
انه يختص برحمته من يشاء وبفضله فالجنة في نعيمها مخالفة لما يران عذاب أهل النار فأهل النار مذبذبون  
بأعمالهم لا غير وأهل الجنة يعمون بأعمالهم وبغير أعمالهم في جنات الاختصاص فلاهل السعادة  
ثلاث جنات جنة اعمال وجنة اختصاص وجنة ميراث وذلك انه ما من شخص من الجن والانس  
الاوله في الجنة موضع وفي النار موضع وذلك لا مكانه الاصلى فانه قبل كونه يمكن أن يكون له  
البقاء في العدم أو يوجد فمن هذه الحقيقة له قبول النعيم وقبول العذاب فالجنة تطلب الجميع  
والجميع يطلبها والنار تطلب الجميع والجميع يطلبها فان الله يقول ولو شاء لهداكم اجمعين أى  
انتم قابلون لذلك ولكن حقت الكلمة وسبق العلم ونفذت المشيئة فلا راد لاهله ولا معتب لحكمه  
فينزل أهل الجنة في الجنة على أعمالهم ولهم جنات الميراث وهي التى كانت لاهل النار لو دخلوا  
الجنة ولهم جنات الاختصاص يقول الله تعالى تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا  
فهذه الجنة التى حصلت لهم بطريق الورث من أهل النار الذين هم أهلها اذ لم يكن في علم الله أن  
يدخلوها ولم يكن لأهل النار انهم يرثون من النار اما كره أهل الجنة لو دخلوا النار وهذا من سبق  
الرحمة بعموم فضله تعالى فما نزل من نزل في النار من أهلها الا بأعمالهم وهذا يبق فيها اما كن  
خالية وهي الا ما كن التى لو دخلها أهل الجنة عمروها فيخلق الله خلقا بعمرونها على مزاج لو دخلوا به  
الجنة لعذبوا وهو قوله صلى الله عليه وسلم فيضع الجبار فيها قدمه فتقول قط أى حبي حبي  
فانه تعالى يقول لها هل امتلأت فتقول هل من مزيد فانه قال في الجنة والنار لكل واحدة منك ما  
ملؤها فما اشترط لهما الا أن يملأها خلقا وما اشترط عذاب من يملأها بهم ولا نعيمهم وان الجنة أوسع  
من النار بلا شك فان عرضها السموات والارض فما ظنك بطولها فهي للنار كحيط الدائرة لما يحتوى  
عليه وفي التزلزلات الموصلة رحمناها وبيناهما على ما هي عليه في نفسها في باب يوم الاثنين والنار

عرضها قدر الخط الذي يميز قطري دائرة فلك الكواكب الثابتة فأين هذا الضيق من تلك  
السعة وسبب هذا الاتساع جنات الاختصاص الالهى فورد في الخبر انه يبقى ايضا في الجنة  
اما كن ما فيها أحد فيخلق الله خلقا للنعم يعمرها بهم وهو أن يضع الرحمن فيها قدمه وليس ذلك  
الا في جنات الاختصاص فالحكم لله العلى الكبير يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم  
فنكسر ما نه تعالى ما انزل أهل النار الاعلى أعمالهم خاصة وأما قوله زدتهم عذابا فوق  
العذاب فذلك لطائفة مخصوصة وهم الأئمة المضلون يقول الله تعالى ولحملن أثقالهم وأثقالهم  
أثقالهم وهم الذين أضلوا العباد وأدخلوا عليهم الثبب المضلة فجادوا بها عن سواء السبيل فضلوا  
وأضلوا وقالوا لهم اتبعوا سيئنا وتحمل خطايكم يقول الله تعالى وما هم بحاملين من  
خطاياهم من شيء انهم لكاذبون في هذا القول بل هم حاملون خطاياهم والذين أضلوا هم يحملون  
أيضا خطاياهم وخطايا هؤلاء مع خطاياهم ولا يتقص من خطايا هؤلاء شيء يقول صلى الله عليه  
وسلم من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها دون أن يتقص ذلك من أوزارهم شيئا فهو  
قوله تعالى ثم ازدادوا وكفرا فهو هؤلاء قيل فيهم زدتهم عذابا فوق العذاب فما انزلوا من النار  
الامنازل استحقاق بخلاف أهل الجنة فان أهل الجنة انزلوا فيها منازل استحقاق مثل الكفار  
في النار بأعمالهم وانزلوا أيضا منازل اختصاص وليس ذلك في أهل النار ولا بد لأهل النار من  
فضل الله ورحمته في نفس النار بعد انتضاء مدة موازنة ازمان العمل فيفقدون الاحساس بالالام  
في نفس النار لانهم ليسوا بخارجين من النار أبدا فلا يموتون فيها ولا يحيون فتتخذ رجوارحهم بازالة  
الروح الحساس منها وتم طائفة يعطيهم الله بعد انتضاء موازنة المدة بين العذاب والعمل نعمها  
خيالها مثل ما يراه النائم وجلدهم كما قال تعالى كلما فضجت جلودهم بدلتناهم وهو كما قلنا خدرها  
فزمان التضيغ والتبديل يفقدون فيه الالام لانه اذا انقضى زمان الانضاج خمدت النار في حقهم  
فيكونون في النار كالآمة التي دخلتها وليست من أهلها فأما هم الله فيها آمة فلا يحسون  
بما تنفعه النار في ابدانهم والحديث بكامله ذكره مسلم في صحيحه وهذا من فضل الله ورحمته وأما أبواب  
جهنم فقد ذكر الله صفات اصحابها ولكن من هؤلاء الطوائف الاربعة الذين هم أهلها ومن  
خرج بالشفاعة أو العناية ممن دخلها فتدبأ ببعض ما وصف الله به من دخلها من الاسباب الموجبة  
لذلك وهي باب جهنم وباب سقر وباب السعير وباب الحطمة وباب لظى وباب الحامية وباب  
الهاوية وسميت الابواب بصفات ما وراءها مما اعتدت له ووصف الداخلون فيها بما ذكر الله  
تعالى في مثل قوله في لظى انها تدعو من ادبر وتولى وجع فأوعى وقال ما يقول أهل سقر اذا قيل لهم  
ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائفين وكنا  
نكذب يوم الدين وقال في أهل الجحيم الذين يكذبون يوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثيم  
فوصفهم بالاثم والاعتداء ثم قال فيهم ثم انهم لصالوا الجحيم ثم يقال لهم هذا الذي كنتم به تكذبون  
وهكذا في الحطمة والسعير وغير ذلك مما جاء به القرءان السنة فهذا قد ذكرنا الاتمهات والطبقات  
وأما مناسبات الاعمال لهذه المنازل فكثيرة جدا يطول الشرح فيها ولو شرعنا في ذلك طال علينا  
المدى فان الجنال رحب ولكن الاعمال مذكورة والعذاب عليها مذكور ففى وقت على شيء من  
ذلك وكنت على نور من ربك وبينه فان الله يطلعك عليه بمنه وكرمه والذي شرطناه في هذا الباب  
وترجنا عليه انما كان ذكر المراتب وقد ذكرناها وبينها وبينها على مواضع يحار فيها نظر الناظر  
من كتابي هذا ومن الايات التي استشهدنا بها في اول هذا الباب أمر الله ابيس بما ذكره فهل له من  
استئال ذلك الامر الالهى أمر يعود عليه منه منفعة من حيث ما هو بمنزل اولوا شباه هذه التنبيهات  
أن وفقت لذلك عثرت على علوم جمة مما يختص بأهل الشقاء والنار وفي هذا الباب قدر كاف والله يقول

## • (الباب الثالث والستون) •

في معرفة بقاء الناس في البرزخ بين الدنيا والبعث شعر

مراتب برزخيات لها سور قبل الممات عليه اليوم فاعتبروا نبدى العجائب لا تبقى ولا تذر تقيد وهي لاعين ولا اثر فكيف يخرج عن احكامها بشر فيها الدلائل والابحاز والعب ولا انقضى غرض فينا ولا وطر الشرع جاء به والعقل والنظر تنفذ عن صور الالات صور	بين القيامة والدنيا لذي نظر تخوى على حكم ما قد كان صاحبها لها على الكل اقدام وسلطنة لها مجال رحيب في الوجود بلا تقول للحق كن والحق خالقها فيها العلوم وفيها كل قاسمة لولا الخيال لكذا اليوم في عدم كان سلطانها ان كنت تعقلها من الحروف لها كاف الصفات فا
--	--

قولنا كان سلطانها برفع سلطانها أي سلطان الخيال هو عين كان وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه فهي خبر وسلطانها مبتدأ وتقدير الكلام سلطان حضرة الخيال من التقاط هو مكان اعلم ان البرزخ عبارة عن امر فاصل بين امرين لا يكون مستظرفاً أبداً كخط الفاصل بين الليل والنهار وكقوله تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان ومعنى لا يبغيان أنه لا يحتلظ أحدهما بالآخر وان زال الخس عن الفصل بينهما فالعقل يقتضي أن بينهما ما جريا يفصل بينهما فذلك الخارج المعقول هو البرزخ فان أدرك بالخس فهو أحد الأمرين ما هو البرزخ وكنى الأمرين يقتضي ان اذا تجاوز الى برزخ ليس هو عين أحدهما وفيه قوة كل واحد منهما ولما كان البرزخ امر فاصل بين معلوم وغير معلوم وبين معدوم وموجود وبين منقضي ومثبت وبين معقول وغير معقول فهي برزخ اصطلاحاً وهو معقول في نفسه وليس بالخيال فانك اذا أدركته ركنته عاقلة تعلم انك أدركت شيئاً وجودياً واقعاً بعينه وتعلم قطعاً بدليل انه ما ثم شيء رأساً فاصل فيما هو هذا الذي انبت له شبيهة وجودية ونفسية ما عنه في حال اثباتك أياها فالخيال لا موجود ولا معدوم ولا معلوم ولا مجهول ولا منقضي ولا مثبت كما يدرك الانسان صورة في المرآة فيعلم قطعاً انه أدرك صورته بوجه ويعلم قطعاً انه ما أدرك صورته بوجه لما يرى فيها من الدقة اذا كان جرم المرآة صعباً ويلم أن صورته أكبر من التي رأى بما لا يتقارب واذا كان جرم المرآة كبيراً فبدرى صورته في غاية الكبر وينقطع ان صورته أصغر مما رأى ولا يقدر ان ينكر أنه رأى صورته ويعلم انه ليس في المرآة صورته ولا هي بينه وبين المرآة ولا هو انعكاس شعاع الصر الى الصورة المرئية فيها من خارج سواء كانت صورته أو غيرها اذ لو كان كذلك لأدرك الصورة على قدرها وما هي عليه في رزيتها في السيف من الطول والعرض وما يتغير لك ما ذكرنا مع علمه انه رأى صورته بلا شك فليس بصادق ولا كاذب في قوله انه رأى صورته وما رأى صورته فباتلك الصورة المرئية وأين محلها وما شأنها فهي منفية ثابتة موجودة معدومة معلومة شبيهة أظهر الله تعالى هذه الحقيقة عبده شرب من مال ليعلم ويتحقق انه ذا عجز وحار في ذلك حقيقة هذا وهو من العالم ولم يحصل عنده علم بحقيقته فهو بخلافها عجز وأجهل وأشد حيرة ونسبه بذلك على أن تجليات الحق ادق وألطف معنى من هذا الذي قد حارت العقول فيه وعجزت عن أدراك حقيقته الى أن بلغ عجزها الى أن تقول هل لهذا ماهية أو لا ماهية له فانها لا تطلقه بالعدم المحض وقد أدرك الصر شيئاً ما ولا بالوجود المحض وقد علمت أنه ما ثم شيء ولا بالامكان المحض والى مثل هذه الحقيقة يصير

الانسان في نومه وبعد موته فيرى الاعراض صوراً قائمة بنفسها تحاط به ويحاط بها اجساد الاشياء فيها  
والمكاشف يرى في يقظته ما يراه النائم في حال نومه والميت بعد موته كما يرى في الاخرة صوراً الاعمال  
وزن مع كونها اعراضاً ويرى الموت كبشاً املح يذبح والموت نسبة مفارقة عن اجتماع  
فسيحان من يجهل فلا يعلم ويعلم فلا يجهل لا اله الا هو العزيز الحكيم ومن الناس من يدرك هذا  
التخيل بعين الحس ومن الناس من يدركه بعين الخيال اعني في حال اليقظة وأما في النوم فبعين الخيال  
قطعا فإذا أراد الانسان أن يفرق بين الخيال والحس في حال يقظته حيث كان في الدنيا أو يوم  
القيامة فليتنظر الى التخيل وليقيده بنظره فإن اختلفت عليه أكوان المنظور اليه لاختلافه في  
التكوينات وهو لا ينكر أنه ذلك بعينه ولا يقيده النظر عن اختلاف التكوينات فيه كالناظر الى  
الحرباء في اختلاف الالوان عليها فذلك عين الخيال بلا شك ما هو عين الحس فادركت الخيال بعين  
الخيال لا بعين الحس وقليل من يتفطن الى هذا من يدعي كشف الارواح النارية والنورية اذا تمثلت  
لعينه صوراً مدركه لا يدري بما أدركها هل بعين الخيال أو بعين الحس وكلاهما اعني الادراكين  
بحاسة العين فانها تعطي الادراك بعين الخيال وعين الحس وهو علم دقيق اعني العلم بالفصل بين العينين  
وبين حاسة العين وعين الحس واذا أدركت العين التخيل ولم تغفل عنه ورأته لا تختلف عليه  
التكوينات ولا رأته في مواضع مختلفات معاً في حال واحدة والذات واحدة لا يشك فيها ولا انتقلت  
ولا تحوالت في اكوان مختلفة فعلم انها محسوسة لا متخيلة وانه أدركها بعين الحس لا بعين الخيال  
ومن هنا يعرف أدراك الانسان في المنام ربه وهو منزّه عن الصورة والمثال وضبط الادراك آياه  
وتقيده ومن هنا تعرف ما ورد في الخبر الصحيح من كون الباري يتجلى في ادنى صورة من الذي رأوه  
فيها وفي تحوله في صورة يعرفونها وقد كانوا انكروا وتعوذوا منه فيعلم بأي عين تراه فقد اعلمت  
أن الخيال يدرك بنفسه زيد بعين الخيال أو يدرك بالبصر وما الصحيح في ذلك حتى تعتمد عليه  
ولنا في ذلك شعر

اذا تجلّى حبيبي	بأي عين أراه
بعينه لا بعيني	فأراه سواء

تنزيهاً لمقامه \* وتصديقاً بكلامه \* فانه الفائل لا تدركه الابصار \* ولم يخص داراً من دار \* بل أرسلها  
آية مطلقة \* ومسئلة معينة محققة \* فلا يدركه سواء \* فبعينه سبحانه أراه \* وفي الخبر الصحيح كنت بصرة  
الذي يصبر به فيقظ ايها الغافل النائم عن مثل هذا واتبه فلقد فحنت عليك يا بامن المعارف لاتصل اليه  
الا فكار لكن تصل الى قبوله العقول أما بالعناية الالهية أو بجلاء القلوب بالذكر والتلاوة فيقبل العقل  
بما يعطيه التجلي ويعلم أن ذلك خارج عن قوة نفسه من حيث فكره وان فكره لا يعطيه ذلك ابداً  
فيشكر الله تعالى الذي انشاء نشأة يقبل بها مثل هذا وهي نشأة الرسل والانبياء وأهل العناية من  
الاولياء وذلك ليعلم أن قبوله اشرف من فكره فحقق يا اخي من يتجلى لك من خلف هذا الباب  
فهو مسئله عظيمة حارت فيها الالباب ثم أن الشارع وهو الصادق سمي هذا الباب الذي هو الحضرة  
البرزخية التي تنتقل اليها بعد الموت وتشهد نفوسنا فيها بالصور والناقور والصور هنا جمع صورة  
بالصادق فيخرج في الصور ويتقر في الناقور وهو بعينه واختلفت عليه الاسماء لاختلاف الاحوال  
والصفات واختلفت الصفات فاختلفت الاسماء فصارت اسماء كهو بحار فيها من عادته يظلي  
الحقائق ولا يرى منها بشي فانه لا يتحقق له أن التقر اصل في وجود اسم الناقور والناقور اصل  
في وجود اسم التقر كمسئلة النحوى هل الفعل مشتق من المصدر أو المصدر مشتق من الفعل وفارق  
مسئلة النحوى بشي آخر حتى لا يشبه مسئله النحوى في الاشتقاق بقوله شيخ في الصور ولم يقل



في المنفوخ فيه فهل كونه صوراً أصل في وجود النفخ أو وجود النفخ أصل في وجود اسم  
 الصور ولما ذكر الله تعديل صورة الانسان قال ونفخت فيه وقال في عيسى قبل خلق صورته  
 فنفخت فيه من روحي فظهرت الصورة فوقعت الحيرة فيما هو الاصل هل هو الصورة في وجود النفخ  
 او النفخ في وجود الصورة فهذا من ذلك القبيل ولا سيما وجبريل في الوقت المذكور في حال التمثل  
 بالبشر ومريم قد تخيلت انه بشر فهل ادركته بالبصر الحسي او بعين الخيال فتكون من ادراك الخيال  
 بالخيال واذا كان هذا فينفخ عليك ما هو اعظم وهو هل في قوة الخيال ان يعطى صورة حسية حقيقة  
 فلا يكون للحس فضل على الخيال لان الحس يعطى الصور للخيال وكيف يكون المؤثر فيه مؤثراً أعنى  
 منك الامن يساويك في ذلك واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الصور ما هو قال هو  
 قرن من نور ألقمه اسرافيل فأخبر أن شكله شكل القرن فوصف بالسعة والضيق فان القرن واسع  
 ضيق وهو عندنا على خلاف ما يتخيله أهل النظر في الفرق بين ما هو أعلى القرن وأسفله وذكره ان شاء  
 الله بعد هذا في هذا الباب واعلم ان سعة هذا القرن في غاية السعة لا شيء من القرون اوسع منه وذلك انه  
 يحكم بحقيقته على كل شيء وعلى ما ليس بشيء ويتصور العدم المحض والمحال والواجب والامكان ويجعل  
 الوجود عدماً والعدم وجوداً وفيه يقول النبي صلى الله عليه وسلم اي من حضرة هذا عبد الله كأنك  
 تراه والله في قلبه المصلي اي تخيله في قلبك وانت تواجهه لتراقبه وتسبحي منه وتلزم الادب معه  
 في صلاتك فان لم تفعل هذا أسأت الادب فلولا أن الشارع علم ان عندك حقيقة تسمى الخيال لها هذا  
 الحكم ما قال لك ككأنك تراه بصرك فان الدليل العقلي يمنع من كنهه فانه يحيل به ليله التشبيه  
 والبصر ما ادرك شيئاً سوى الجدار فقلنا ان الشارع خاضع لتبديل الملك تواجهه الحق في قلبك  
 المشروع لك استقبالها والله تعالى يقول فأينما تولوا فثم وجه الله ووجه الشيء حقيقته وعينه فقد صور  
 الخيال من يستحيل عليه بالدليل العقلي الصورة والتصور فلهذا كان واسعا واما ما فيه من الضيق فانه  
 ليس في وسع الخيال ان يقبل امر من الامور الحسية والمعنوية والسبب والاصافات وجلال الله  
 تعالى وذاته سبحانه الا بالصورة ولورام أن يدرك شيئاً من غير صورة لم تعط حقيقته ذلك لانه عين الرحمن  
 لا غيره فمن هنا هو ضيق في غاية الضيق فانه لا يجرد المعاني عن المواد أصلاً وهذا كان الحس اقرب شيء  
 اليه فانه من الحس يأخذ الصور وفي الصور الحسية يجلي المعاني فهذا من ضيقه وانما كان هكذا حتى  
 لا يتصف بعدم التبييد وبأصلاق الوجود وبالفعال لما يريد الا الله تعالى وحده ليس كمثل شيء فالخيال  
 اوسع المعلومات ومع هذه السعة العظيمة التي يحكم بها على كل شيء قد عجز أن يقبل المعاني مجردة عن  
 المواد كما هي في ذاتها فبصر العلم في صورة لبن او عسل او خمر او لؤلؤ ويرى الاسلام في صورة قنة  
 وعبد ويرى القرءان في صورة سم او عسل ويرى الدين في صورة قبة ويرى الحق في صورة انسان  
 او في صورة نور فهو الواسع الضيق والله اوسع على الاطلاق عليه بما اوجد عليه خلقه كما قال تعالى  
 اعطى كل شيء خلقه ثم هدى اي بين الامور على ما هي عليه بأعطاء كل شيء خلقه واما كون القرن  
 من نور فان النور سبب الكشف والظهور اذ لولا النور ما ادرك الامر شيئاً فجعل الله هذا الخيال  
 نوراً يدرك به تصوير كل شيء اي شيء كان كذا كنهه فتورقه ينفذ في العدم المحض فيصوره وجوداً  
 فالخيال احق باسم النور من جهة المخلوقات الموصوفة بالنورية فتورقه لا يشبه الانوار وبه تدرك  
 التجليات وهو نور عين الخيال لا نور عين الحس فانهم فانه يفعل معرفة كونه نوراً فتعلم الاصابة فيه  
 دون من لا يعلم ذلك وهو الذي يقول هذا خيال فاسد وذلك لعدم معرفة هذا القائل باذراك  
 النور الخيالي الذي اعطاه الله تعالى كما ان هذا القائل يعطى الحس في بعض مدركاته وادراكه  
 صحيح والحكم لغيره لا اليه فالحكم اخطأ لا الحس كذلك الخيال ادرك بنوره ما ادرك وماله حكم وانما  
 الحكم لغيره وهو العقل فلا ينسب اليه الخطأ فانه ما ثم خيال فاسد قطبل هو صحيح كله واما اصحابنا

فغلطوا في هذا القرن فأكثر العقلاء جعل اضيقه المركز وأعلام القللك الاعلى الذى لافلك فوقه وان  
 الصور التى يحتوى عليها صور العالم فجعلوا واسع القرن الاعلى وضيقه الاسفل من العالم وليس الامر  
 كما زعموا بل لما كان الخيال كما قلنا يصور الحق فمن دونه من العالم حتى العدم كان اعلام الضيق واسفله  
 الواسع وهكذا خلقه الله تعالى فأول ما خلق منه الضيق وآخر ما خلق منه ما اتسع وهو الذى فى رأس  
 الحيوان ولا شك ان حضرة الافعال والاكو ان اوسع ولهذا لا يكون للعارف اتساع فى العلم الا بقدر  
 ما يعمله من العالم ثم انه اذا ارد أن ينتقل الى العلم باحدية الله لا يزال يرقى من السعة الى الضيق قليلا  
 قليلا فتقل علومه كلما رقى فى العلم بذات الحق كشفا الى ان لا يبقى له معلوم الا الحق وحده وهو اضيق  
 ما فى القرن فضيقه هو الاعلى على الحقيقة وفيه الشرف التام وهو الاول الذى ظهر منه اذ أنبته الله  
 فى رأس الحيوان فلا يزال يصعد على صورته من الضيق وأسفله يتسع وهو لا يتغير عن حاله فهو المخلوق  
 الاول ألا ترى الحق سبحانه اول ما خلق القلم والعقل كما قال ما خلق الا واحدا ثم انشأ الخلق من ذلك  
 الواحد فأتسع العالم وكذلك العدد منشأ من الواحد ثم يقبل الثانى لامن الواجب الوجود  
 ثم يقبل التضعيف والتركيب فى المراتب فيتسع اتساعا عظيما الى ما لا يتناهى فاذا انتهت فيه من  
 الاتساع الى احدى من الآلاف وغيرها وطلبت الواحد الذى نشأ منه العدد لا تزال فى ذلك تقلل العدد  
 ويزول عنك ذلك الاتساع الذى كنت فيه حتى تنهى الى الاثنين التى بوجودها ظهر العدد اذ كان  
 الواحد أولها والواحد اضيق الاشياء وليس بالنظر الى ذاته بعدد فى نفسه ولكن بما هو اثنان او ثلاثة  
 أو أربعة فلا جمع بين اسمه وعينه ابدأ فأعلم ذلك والناس فى وصف الصور بالقرن على خلاف ما ذكرناه  
 وبعد ما قررناه فلتعلم ان الله اذا قبض الارواح من هذه الاجساد الطبيعية حيث كانت او العنصرية  
 اودعها صوراً جسمية فى مجموع هذا القرن النورى فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت فى البرزخ من  
 الامور انما يدركه بعين الصورة التى هو فيها فى القرن وبصورها وهو ادراك حقيقى ومن الصور هناك  
 ما هى مقبلة عن التصرف ومنها ما هى مطلقة كأرواح الانبياء كلهم وأرواح الشهداء ومنها  
 ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا فى هذه الدار ومنها ما يتجلى للنائم فى حضرة الخيال التى هى فيه وهو  
 الذى تصدق رؤياه ابدأ وكل رؤيا صادقة لا تخطئ فاذا أخطأت الرؤيا فالرؤيا ما أخطأت ولكن العابر  
 الذى يعبرها هو المخطئ حيث لم يعرف ما المراد بتلك الصورة ألا تراهم صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر حين  
 عبر رؤيا الشخص المذكور فى الحديث أصبت به ضاوأخطأت بعضا وكذلك قال فى الرجل الذى رأى  
 فى النوم انه ضربت عنقه فوق رأسه فجعل الراس يتدهده وهو يكلمه وذكر لرسول الله ان الشيطان  
 يلعب به فلم يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة ما رآه وما قال له خيال فاسد فانه رأى حقا ولكن  
 أخطأ فى التأويل فأخبره عليه السلام بحقيقة ما رآه ذلك النائم وكذلك قوم فرعون يعرضون على  
 النار فى تلك الصورة غدوا وعشيا ولا يدخلونها فانهم محبوسون فى ذلك القرن وفى تلك الصورة ويوم  
 القيامة يدخلون أشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا التخيل الذى لهم فى حال موتهم بالعرض  
 فتدرك بعين الخيال الصور الخيالية والصور المحسوسة معا ويدرك التخيل الذى هو الانسان بعين خياله  
 وقتما هو متخيل كقوله عليه السلام مثلت لى الجنة فى عرض هذا الحائط فأدرك ذلك بعين حسه وانما  
 قلنا بعين حسه لانه تقدم حين رأى الجنة لياخذ قطعا منها وتأخر حين رأى النار وهو فى صلاته ونحن  
 نعرف ان عنده من القوة بحيث انه لو أدرك ذلك بعين خياله لا بعين حسه ما أثر فى جسمه تقدما ولا تأخرا  
 فانا نجد ذلك وما نحن فى قوته ولا فى طبعته صلى الله عليه وسلم وكل انسان فى البرزخ مرهون بكسبه  
 محبوس فى صورة اعماله الى ان يبعث يوم القيامة من تلك الصورة فى النشأة الآخرة والله يقول الحق  
 وهو يهدى السبيل

## في معرفة القيامة ومنازلها وكيفية البعث شعر

يوم المعارج من خمسين ألف سنة وان رايت امرأيسعى لمفسدة فكن غريبا ولا تركز لطائفة لمتصم حذر بالكهف من رجل قدمته خطوته في غير طاعته	يطير عن كل نقام به وسنه نخذ على يده تجزى به حسنه من الخوارج أهل اللسن اللسنه تريك فتته يوما مثل سنه ولم يزل في هواه خالعا رسنه
--	--

اعلم انه انما سمي هذا اليوم يوم القيامة لقيام الناس فيه من قبورهم لرب العالمين في انشاء الآخرة التي ذكرناها في البرزخ في الباب الذي قبل هذا الباب وقيامهم أيضا اذا جاء الحق للفصل والقضاء والملك صفا صفا قال الله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين أي من اجل رب العالمين حين يأتي وجاء بالاسم الرب اذ كان الرب المالك فله صفة القهر وله صفة الرحمة ولم يأت بالاسم الرحمن لانه لا بد من الغضب في ذلك اليوم كما سيرد في هذا الباب ولا بد من الحساب والامتحان بجهنم والموازن وهذه كلها ليست من صفات الرحمة المطلقة التي يطلبها الاسم الرحمن غير انه تعالى أتى باسم الهى تكون الرحمة فيه اغلب وهو الاسم الرب فانه من الاصلاح والتربية فيقوى ما في المالك والسيد من فضل الرحمة على ما فيه من صفة القهر فتسبق رحمته غضبه ويكثر التجاوز عن سيئات اكثر الناس فأقول ما اريد وأقول ما قال الله في ذلك اليوم من امتداد الارض وقبض السماء وستوطها على الارض وتجيئ الملائكة وتجيئ الرب في ذلك اليوم وأين يكون الخلق حين تمد الارض وتبدل صورتها وتجيئ جهنم وما يكون من شأنها ثم اسوق حديث موافق القيامة وخمسين الف سنة وحديث الشفاعة اعلم يا اخي ان الناس اذا قاموا من قبورهم على ما سئورد ان شاء الله تعالى وأراد الله ان يبدل الارض غير الارض تمد الارض باذن الله تعالى ويكون الجسد دون الطلة فيكون الخلق عليه عند ما يبدل الله الارض كيف يشاء اما بالصورة واما بأرض اخرى مانيم عليها تسمى الساهرة فيمدها سبحانه مدها لا يدبر يقول تعالى واذا الارض مدت ويريد في سمعها ما يشاء اضعاف ما كانت من احد وعشرين جزأ حتى لا ترى فيها عوجا ولا امسا ثم انه سبحانه يقبض السماء اليه فيطويها بجيئه طوى السهل للكتب ثم يرميها على الارض التي مدها واهية وهو قوله وانثقت السماء فهي يومئذ واهية ويرد الخلق الذين مدها لهم فيقفون منتظرين ما يمنع الله بهم فاذا وهت السماء نزلت ملائكتها على ارجائها يرى أهل الارض خلقا عظيما اضعاف ما هم عليه عدد ايتخيلون ان الله نزل فيهم لما يرون من عظام الملائكة مما لم يشاهدوه من قبل فيقولون أفياهم ربنا فتقول الملائكة سبحان ربنا ليس هو فينا وهوات فتصطف الملائكة صفا مستديرا عنى فواسى الارض محيطين بعالم الانس والجن وهو لا هم عمار السماء الدنيا ثم ينزل أهل السماء الثانية بعدما يقبضها الله ايضا ويرمى بكوكبها في النار وهو المسمى كاتبا وهم اكثر عدد من أهل السماء الاولى فتقول الخلائق افيكم ربنا فتفرع الملائكة من قولهم ويقولون سبحان ربنا ليس هو فينا وهوات فيفعلون فعل الارلين من الملائكة اي يصطفون خلقهم صفا ثانيا مستديرا ثم ينزل أهل السماء الثالثة ويرمى بكوكبها المسمى الزهرة في النار ويقبضها الله بيمينه فتقول الخلائق افيكم ربنا فتقول الملائكة سبحان ربنا ليس هو فينا وهوات فلا يران الامر هكذا سما بعد سما حتى ينزل أهل السماء السابعة فيرون خلقا اكثر من جميع من نزل فتقول الخلائق افيكم ربنا فتقول الملائكة سبحان ربنا قد جاء ربنا وان كان وعد ربنا لمفعولا فيأتى الله في ظلل من الغمام والملائكة وعلى الجنة اليسرى جهنم ويكون اتبانه اتيان الملك فانه يقول ملك يوم الدين وهو ذلك اليوم فسمى بالملك

ويصطف الملائكة سبعة صفوف محيطية بالخلائق فاذا ابصر الناس جهنم لها فوران وتغيظ على الجسارة والمتكبرين يفرون بأجمعهم منها العظم ما يرونه خوفا وفزعاً وهو الفزع الاكبر الا الطائفة التي لا يحزنهم الفزع الاكبر فتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون فهم الآمنون مع النبيين على انفسهم غير ان النبيين تفزع على امهم لشفقة التي جبلهم الله عليها للخلق فيقولون في ذلك اليوم رب سلم وسلم وكان الله قد امر ان ينصب للآمنين من خلقه منابر من نور متفاضلة ينسب منازلهم في الموقف فيجلسون عليها آمنين مبشرين وذلك قبل مجي الرب فاذا قر الناس خوفاً من جهنم وفر قال العظيم ما يرون من الهول في ذلك اليوم يمدون الملائكة صفوفاً لا يتجاوزونهم قطردهم الملائكة وزعة الملك الحق تعالى الى المحشر وتناديهم انبياءهم ارجعوا ارجعوا فينادي بعضهم بعضاً فهو قول الله تعالى فيما يقول صلى الله عليه وسلم اني اخاف عليكم يوم اتنادي يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم والرسول يقول اللهم سلم سلم ويخافون اشد الخوف على امهم والام يخافون على انفسهم والمطهرون المحفوظون الذين ماتوا نسيبوا طهرهم بالنسبة المصلحة ولا تظواهرهم ايضاً بالمخالفات الشرعية آمنون يغطهم النبيون في الذي هم عليه من الامن لما هم النبيون عليه من الخوف على امهم فينادي مناد من قبل الله يسمعه اهل الموقف لا تدررون اولا ادرى هل ذلك نداء الحق سبحانه بنفسه او نداء عن امره تعالى يقول في ذلك النداء يا اهل الموقف ستعلمون اليوم من اصحاب الكرم فانه قال لنا يا ايها الانسان ما غرت برك الكرم تعليمه وتبنيها ليقول كرمك ولقد سمعت شيخنا ابن الشحنة يقول يوماً وهو يكي يا قوم لا تغفلوا بكرمه اخرجنا ولم نك شيئا وعلمنا ما لم نكن نعلم وامتن علينا ابتداء بالايمان به وبكتبه ورسله ونحن لا نعقل اقتراء بعد ما عقلنا وامننا بعد بنا حاشي كرمه سبحانه من ذلك فأبكاني بكاء فرح وبكي الحاشرون ثم ترجع ونقول فيقول الحق في ذلك النداء اين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً رزقناهم يفتنون فيؤتى بهم الى الجنة ثم يسمعون من قبل الحق نداء ثانياً لا ادرى هل هو نداء الحق بنفسه او نداء عن امر الحق اين الذين كانت لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة واتوا الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه التلابوب والايصار ليجزيهم الله احسن ما عملوا ويريدهم من فضله وتلك الزيادة كما قلنا من جنات الاختصاص فيؤمر بهم الى الجنة ثم يسمعون نداء ثالثاً لا ادرى هل هو نداء الحق بنفسه او نداء عن امر الحق يا اهل الموقف ستعلمون اليوم من اصحاب الكرم اين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليجزي الله الصادقين بصدقهم فيؤمر بهم الى الجنة فبعد هذا النداء يخرج عنق من النار فاذا اشرف على الخلائق وله عينان ولسان فصيح يقول يا اهل الموقف اني وكلت منكم ثلاث كما كان النداء الاول ثلاث سرات لثلاث طوائف من اهل السعادة وهذا كله قبل الحساب والناس وقوف قد ألجمهم العرق واشتد الخوف وتصدعت التلابوب لهول المطلع فيقول ذلك العنق المستشرف من النار عليهم اني وكلت بكل جبار عنيد فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم فاذا لم يترك احد منهم في الموقف نادى نداء ثانياً يا اهل الموقف اني وكلت بمن آذى الله ورسوله فيلقطهم كما يلقط الطائر حب السمسم من بين الخلائق فاذا لم يترك منهم احد نادى يا اهل الموقف اني وكلت بمن ذهب يخلق كخلق الله فيلقط اهل التصاوير وهم الذين كانوا يصورون صوراً في الكائنات لتعبد تلك الصور والذين يصورون الاصنام نحو قوله تعالى اتعبدون ما تاختون فكانوا يختون الاخشاب والاجار ليعبدوها من دون الله ف هؤلاء هم المصورون فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم فاذا اخذهم عن آخرهم بقي الناس وفيهم المصورون الذين لا يقصدون تصويرهم ما قصدوا تلك من عبادتها حتى يسألوا عنها لينفخوا فيها ارواحاً يحيي بها وليسوا بائنا نحن كما ورد في الخبر في المصورين فيقفون ما شاء الله يتطرون ما يفعل الله بهم والعرق قد ألجمهم وقد حدثنا شيخنا القصار بمكة سنة تسع وتسعين وخمسة تجماء الركن اليماني من الكعبة المعظمة وهو يونس بن يحيى

ابن الحسين بن أبي البركات النعماني العباسي من لفظه وأنا أسمع قال حدثنا أبو الفضل محمد بن عمر  
ابن يوسف الأرموي قال حدثنا أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن موسى بن جعفر المعروف بابن الخطيب  
المغربي قال قرئ علي أبي سهل محمود بن عمر بن إسحق العكبري وأنا أسمع فقبل له أحدثكم رضى الله  
عنكم أبو بكر محمد بن الحسن النقاش فقال نعم حدثنا أبو بكر قال حدثنا أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي  
الطبري المروزي قال حدثنا محمد بن جريد الرازي أبو عبد الله قال حدثنا سلمة بن صالح قال أبا أنا  
القاسم ابن الحكم بن سلام الطويل عن غياث بن المسيب عن عبد الرحمن بن غنم وزيد بن وهب عن  
عبد الله بن مسعود قال كنت جالسا عند علي بن أبي طالب رضى الله عنه وعنده عبد الله بن عباس  
رضي الله عنهما وعنده عدة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علي رضى الله عنه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في القيامة لحسين موقفا كل موقف منها ألف سنة فأول موقف  
إذا خرج الناس من قبورهم فانهم يقومون على أبواب قبورهم ألف سنة حفاة عراة جباة عطاشا  
فمن خرج من قبره مؤثرا بربه مؤمنا بنبيه مؤمنا ببعثه وناره مؤمنا بالبعث والقيامة مؤمنا بالتقضاء  
خير وشرة مصدقة بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من عند ربه فخا وفاز وغنم وسعد ومن شك في شيء  
من هذا بقي في سوعه وعطشه وغمه وكسره ألف سنة حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يساقون من  
ذلك المقام إلى المحشر فيقنون على أرجلهم ألف عام في سرادقات النيران وفي حر الشمس والنار عن  
إيمانهم وعن شمائلهم ومن برأيديهم ومن خلفهم والشمس من فوق رؤوسهم ولا تظلل إلى ظل العرش  
فمن لقي الله تبارك وتعالى شاهدا له بالخلاس مقترنا بنبيه صلى الله عليه وسلم رينا من الشرك  
ومن السحر وبريتاس أحرأق دما المسكين ناعدا له برسوله من أطاع الله ورسوله مبعده عن عصى  
الله ورسوله استظل تحت ظل عرش الرحمن ونجا من غمه ومن جاد عن ذنوبه ورقي في شيء من هذه  
الذنوب بكلمة واحدة أو تغير قلبه أو شك في شيء من دينه بقي ألف سنة في المحشر والهم والاعداء  
حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يساق الخلق إلى النور والظلمة فيقيمون في تلك الظلمة ألف عام ثم لقي  
الله تبارك وتعالى لم يشرك به شيئا ولم يدخل في قلبه شيء من النفاق ولم يشك في شيء من أمر دينه وأعطى  
الحق من نفسه وقول الحق وانصف الناس من نفسه وأصاح الله في السر والعلانية ورضى بقضاء  
الله وقضى بما أعطاه الله خرج من الظلمة إلى النور في مقدار طرفه العين مبيضا وجهه وقد نجا من  
الغموم **مسألة** لها ومن خالف في شيء منها بقي في النار ومن وافق في شيء منها نجا منها ما جاز إلى السرادق  
وهو في مشيئة الله يفعل به ما يشاء **مسألة** يساق الخلق إلى سرادقات الحساب وهي عشر سرادقات  
يتنصرون في كل سرادق مائة ألف سنة فيسأل ابن آدم عند أول سرادق منها عن النار فإن لم يجر  
وقع في شيء منها جاز إلى السرادق الثاني فيسأل عن الهوى فإن كان نجما منها جاز إلى السرادق  
الثالث فيسأل عن عشوق الوالدين فإن لم يكر عاقبا جاز إلى السرادق الرابع فيسأل عن عشوق من  
فوض إليه أمورهم وعن تعليمهم القرآن وعن أمر دينهم وتأديتهم فإن كان قد فعل جاز إلى السرادق  
الخامس فيسأل عما **مسألة** كتبت يمينه فإن كان محسنا إليهم جاز إلى السرادق السادس فيسأل عن  
حق قرابته فإن كان قد أدى حقوقهم جاز إلى السرادق السابع فيسأل عن صلة الرحم فإن كان  
وصولا لرحله جاز إلى السرادق الثامن فيسأل عن الحسد فإن لم يكن حاسدا جاز إلى السرادق التاسع  
فيسأل عن المكر فإن لم يكن مكر باحدا جاز إلى السرادق العاشر فيسأل عن الخديعة فإن لم يكن خديعا  
أحدا نجا ونزل في ظل عرش الله تعالى قارة عينه فراح قلبه ضاحكا قهقهه وإن كان قد وقع في شيء  
من هذه الخصال بقي في كل سرادق منها ألف عام جاعا عطشا حزانما فمروا بهم وما لا ينفعه  
شفاعة شافع ثم يحشرون إلى أخذ كتبهم بإيمانهم وشمائلهم فيحبسون عند ذلك في خمسة عشر  
موقفا كل موقف منها ألف سنة فيسألون في أول موقف منها عن الصدقات وما فرض الله

عليهم في أموالهم فمن أذاها كاملة جاز إلى الموقف الثاني فيسأل عن قول الحق والعفو عن الناس  
 فمن عفا الله عنه وجاز إلى الموقف الثالث فيسأل عن الأمر بالمعروف فان كان الأمر بالمعروف جاز إلى  
 الموقف الرابع فيسأل عن النهي عن المنكر فان كان ناهيا عن المنكر جاز إلى الموقف الخامس  
 فيسأل عن حسن الخلق فان كان حسن الخلق جاز إلى الموقف السادس فيسأل عن الحب في الله  
 والبغض في الله فان كان محبا في الله مبغضا في الله جاز إلى الموقف السابع فيسأل عن المال الحرام  
 فان لم يكن أخذ شيئا جاز إلى الموقف الثامن فيسأل عن شرب الخمر فان لم يكن شرب من الخمر شيئا  
 جاز إلى الموقف التاسع فيسأل عن القروج الحرام فان لم يكن آتياها جاز إلى الموقف العاشر فيسأل عن  
 قول الزور فان لم يكن قاله جاز إلى الموقف الحادي عشر فيسأل عن الايمان الكاذبة فان لم يكن حلفها  
 جاز إلى الموقف الثاني عشر فيسأل عن أكل الربا فان لم يكن أكله جاز إلى الموقف الثالث  
 عشر فيسأل عن قذو المحصنات فان لم يكن قذو المحصنات أو اقترى على أحد جاز إلى الموقف الرابع  
 عشر فيسأل عن شهادة الزور فان لم يكن شهدا جاز إلى الموقف الخامس عشر فيسأل عن البهتان  
 فان لم يكن بهتان مسلمة فترى تحت لواء الحمد وأعطى كتابه بيمينه ونجما من النجم وهو له وحوسب حسابا  
 يسيرا وان كان قد وقع في شيء من هذه الذنوب ثم خرج من الدنيا غير نائب من ذلك بقي في كل موقف  
 من هذه الخمسة عشر موقفا ألف سنة في النعم والهول والحزن والجوع والعطش حتى يقضى الله  
 عز وجل فيه بما يشاء \* ثم يقام الناس في قراءة كتبهم ألف عام فمن كان خيرا قد قدم ماله ليوم فقره  
 وفاقه قرأ كتابه وهون عليه قرأته وكسى من ثياب الجنة وتزوج من تيجان الجنة وأفرد تحت ظل  
 عرش الرحمن آمنا مطمئنا وان كان بخيلا لم يقدم ماله ليوم فقره وفاقه أعطى كتابه بشماله وقطع له من  
 مقطعات النيران ويقام على رؤس الخلائق ألف عام في الجوع والعطش والعري والهت والهم والحزن  
 والنضيجة حتى يقضى الله فيه بما يشاء \* ثم يحشر الناس إلى الميزان فيقومون عند الميزان ألف عام  
 فمن رجع ميزانه بحسناته فاز ونجا في طرفة عين ومن خف ميزانه من حسناته وثقلت سبانه حبس  
 عند الميزان ألف عام في الهت والهم والحزن والعذاب والجوع والعطش حتى يقضى الله فيه بما يشاء \*  
 ثم يدعى الخلق إلى الموقف بين يدي الله في اثني عشر موقفا كل موقف منها مقدار ألف عام فيسأل  
 في أول موقف عن عتق الرقاب فان كان أعنت رقبة أعنت الله رقبته من النار وحرار إلى الموقف  
 الثاني فيسأل عن القراءة وحقه وقراءته فان جاء بذلك تماما جاز إلى الموقف الثالث فيسأل عن  
 الجهاد فان كان في سبيل الله محتسبا جاز إلى الموقف الرابع فيسأل عن الغيبة فان لم يكن اغتاب  
 جاز إلى الموقف الخامس فيسأل عن النجاسة فان لم يكن تماما جاز إلى الموقف السادس فيسأل عن  
 الكذب فان لم يكن كذبا جاز إلى الموقف السابع فيسأل عن طلب العلم فان كان طلب العلم وعمل به  
 جاز إلى الموقف الثامن فيسأل عن العجب فان لم يكن محبا بنفسه في دينه ودينه أو في شيء من عمله  
 جاز إلى الموقف التاسع فيسأل عن التكبر فان لم يكن تكبرا على أحد جاز إلى الموقف العاشر  
 فيسأل عن القنوط من رحمة الله تعالى فان لم يكن قنط من رحمة الله جاز إلى الموقف الحادي عشر  
 فيسأل عن الأمن من مكر الله فان لم يكن أمن من مكر الله جاز إلى الموقف الثاني عشر فيسأل  
 عن حق جاره فان كان أدى حق جاره اقيم بين يدي الله تعالى قريرة عينه فرح قلبه مبيضا وجهه  
 كاسيا ضاحكا مستبشرا فيرحب به ربه ويشره برضاه عنه فيفرح عند ذلك فرحا لا يعلمه أحد  
 الا الله تعالى فان لم يكن اتي بواحدة منهن تامة ومات غير نائب حبس عند كل موقف ألف عام حتى  
 يقضى الله فيه بما يشاء \* ثم يؤمر بالخلائق إلى الصراط فينتهون إلى الصراط وقد ضربت عليه الجسور  
 على جهنم وهو اذق من الشعر وأحد من السيف وقد غابت الجسور في جهنم مقدار أربعين ألف عام  
 ولهب جهنم بجانيها يلتمس عليها حسك وكلايب وخطاطيف وهي سبعة جسور يحشر العباد كلهم



عليها وعلى كل جسر منها عتبة مسيرة ثلاثة آلاف عام ألف عام صعود وألف عام استواء وألف عام هبوط وذلك قول الله عز وجل ان ربك لبالمرصاد يعني على تلك الجسور ملائكة يرصدون الخلق عليها يسأل العبد عن الايمان بالله فان جاء به مؤمنا مخلصا لا شك فيه ولا ريغ جازا الى الجسر الثاني فيسأل عن الصلاة فان جاء بها تامة جازا الى الجسر الثالث فيسأل عن الزكاة فان جاء بها تامة جازا الى الجسر الرابع فيسأل عن الصيام فان جاء به تاما جازا الى الجسر الخامس فيسأل عن معاملة الاسلام فان جاء بها تامة جازا الى الجسر السادس فيسأل عن الطهر فان جاء به تاما جازا الى الجسر السابع فيسأل عن المظالم فان كان لم يظلم أحدا جازا الى الجنة وان كان قصر في واحدة منهن حبس على كل جسر منها ألف سنة حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء وذكر الحديث الى آخره وسياق بقية الحديث ان شاء الله في باب الجنة فانه يختص بالجنة ولم يذكر النشأة الاخرة التي يحشر فيها الانسان في باب البرزخ لانها نشأة محسوسة غير خيالية والقيامة أمر محقق موجود حسي مثل ما هو الانسان في الدنيا فلذلك أخرنا ذكرها الى هذا الباب \* (وصل) \* اعلم ان الناس اختلفوا في الاعادة من المؤمنين القائلين يحشر الاجسام ولم تعرض لمذهب من يحمل الاعادة والنشأة الاخرة على أمور عقلية غير محسوسة فان ذلك على خلاف ما هو الامر عليه لانه جهل ان ثم نشأتين نشأة الاجسام ونشأة الارواح وهي النشأة المعنوية فابتوا المعنوية ولم يثبتوا المحسوسة ونحن نقول بما قاله هذا المخالف من اثبات النشأة الروحانية المعنوية لا بما خالف فيه فان عين موت الانسان هو قيامته لكن القيامة الصغرى لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول من مات فقد قامت قيامته وان الحشر جمع النفوس الجزئية الى النفوس الكلية هذا كله أقول به كما يقول المخالف والى هنا ينتهي حديث القيامة ويختلف في ذلك بعينه من يقول بالساحخ ومن لا يقول به وكلهم عقلاء أصحاب نظر ويحتجون في ذلك كما بطواهر آيات من الكتاب وأخبار من السنة ان أوردناها وتكلمنا عليها طال الباب في الخوض معهم في تحقيق ما قالوه وما منهم من نخل نخلة في ذلك الا وله وجه حق صحيح فان القائل به فهم بعض مراد الشارع وبعضه علم ما فهمه غيره من اثبات الحشر المحسوس في الاجسام المحسوسة والميزان المحسوس والعصراط المحسوس واناروا الجنة المحسوستين كل ذلك حق وأعظم في القدرة وفي علم الطبيعة بقاء الاجسام الطبيعية في الدارين الى غير مدة متناهية بل مستمرة الوجود وان الناس ما عرفوا من أمر الطبيعة الا قدر ما أطلعهم الحق عليه من ذلك مما ظهر اراهم في مدد حركات الافلاك والكواكب السبعة ولهذا جعلوا العمر الطبيعي مائة وعشرين سنة الذي اقتضاه هذا الحكم فاذا زاد الانسان على هذه المدة وقع في العمر المجهول وان كان من الطبيعة ولم يخرج عنها ولكن ليس في قوة علمه ان يقطع عليه بوقت مخصوص وكما زاد على الطبيعي سنة وأكثر جاز أن يزيد على ذلك آلاف من السنين وبار أن يمتد عمره دائما لولا أن الشرع عرّف بانقضاء مدة هذه الدار وان كل نفس ذائقة الموت وعرف بالاعادة وعرف بالدار الاخرة وعرف بأن الإقامة فيها في النشأة الاخرة الى غير نهاية ما عرفنا ذلك وما خرجنا في كل حال من موت وإقامة وبعث اخروي ونشأة أخرى وجنان ونعيم ونار وعذاب بأكل محسوس ونكاح محسوس ولباس على المجرى الطبيعي فعلم الله أوسع وأتم والجمع بين العنل والحس والمعهول والمحسوس أعظم في القدرة وأتم في الكمال الالهي ليستمر له سبحانه في كل صنف من الممكّنات حكم عالم الغيب والشهادة ويثبت حكم الاسم الظاهر والباطن في كل صنف فان فهمت فقد وفقت لان تعلم ان العلم الذي أطلع عليه النبيون والمؤمنون من قبل الحق اتم تعظما من علم المنفردين بما تقتضيه العقول مجردة عن الفيض الالهي فالاولى بكل ناصح نفسه الرجوع الى ما قاله الانبياء والرسل على الوجهين المعقول والمحسوس اذ لا دليل للعقل يحيل ما جاءت به الشرائع على تأويل مثبت المحسوس من ذلك المعقول

فالامكان باق حكمه والمرج موجود فيما يحيل وما أحسن قول القائل

|| زعم المتجهم والطبيب كلاهما || لا تبعث الاجسام قلت اليكما  
|| ان سمع قواكما قلت بخاسر || اوضح قولي فان خسار عليكما

قوله الخسار عليكما يريد حيث لم تؤمنوا بظواهر ما جاءت به الرسل عليهم السلام وقوله لست بخاسر اي فاني مؤمن ايضا بالامور المعنوية المعقولة مثلكم وزدت عليكم بأمر آخر لم تؤمنوا انتم به وقوله ان سمع لم يرد القائل به انه يشك وانما ذلك على مذهبك أيها المخاطب وهذا يستعمل مثله كثيرا قد بر كلامي هذا وألزم الايمان بنفسك ترجع وتسعد ان شاء الله \* وبعد ان تقرر هذا فاعلم ان الخلاف الذي وقع بين المؤمنين القائلين في ذلك بالحس والمحسوس انما هو راجع الى كيفية اعادة فئهم من ذهب الى ان الاعادة تكون في الناس مثل ما بدأهم بنكاح وتناسل وابتداء خلق من طين وفتح كما جرى في خلق آدم وحواء وسائر البنين من نكاح واجتماع الى آخر مولود في العالم البشري الانساني وكل ذلك في مكان صغير ومدة قصيرة على حسب ما يقتدره الحق تعالى هكذا زعم الشيخ أبو القاسم بن قسي في خلع النعلين له في قوله تعالى كما بدأكم تعودون فلا أدري هل هذا هو مذهبهم أو قصد شرح كلام المتكلم به وهو خلف الله الذي جاء بذلك الكلام وكان من الامنين ومنهم من قال بالخبر المروي ان السماء تمطر مطرا شبه المني تنحضر به الارض فينشأ منها النشأة الآخرة \* وأما قوله تعالى كما بدأكم تعودون فهو عندنا قوله ولقد علمت النشأة الاولى فلولا تذكرون وقوله كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا وقد علمنا ان النشأة الاولى أوجدها الله على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلا شك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفة نشأة أهل الجنة والنار ما يخالف ما هي عليه هذه النشأة الدنيا فعلمنا ان ذلك راجع الى عدم مثال سابو ينشأ عليه وهو أعظم في القدرة \* وأما قوله وهو أهون عليه فلا يقدح فيما قلناه فانه لو كانت النشأة الاولى عن اختراع ~~فكر~~ وتدر وتظر الى ان خلق أمر الكائنات اعادته بان يحلقه خلقا آخر مما يتقارب ذلك ويريد عليه أدب الى الاختراع والاستحسان في حق من يستفيد الامور بفكره والله تعالى منزّه عن ذلك ومتعال عنه علوا كبيرا فهو الذي ينفذ العالم ولا يستفيد ولا يتبدله علم بشي بل هو عالم بتفصيل ما لا يتناهى بعلم كان فعلم التفصيل في عين الاجال وهكذا ينبغي لجلاله ان يكون فينشئ الله النشأة الآخرة على عجب الذنب الذي بقي من هذه النشأة الدنيا وهو أصلها فعليه تركيب النشأة الآخرة فأما أبو حامد فرأى ان العجب المذكور في الخبر هو النفس وعليه تنشأ النشأة الآخرة وكل ذلك محتمل ولا يقدح في شيء من الاصول بل كلها توجيهات معقولة يحتمل كل توجيه منها ان يكون مقصودا والذي وقع به الكشف الذي لا شك فيه ان المراد بعجب الذنب هو ما تقوم عليه النشأة وهو لا يبلى أي لا يقبل البلى فاذا انشأ الله النشأة الآخرة وسواها وعدلها كانت هي الجواهر بأعيانها فان الذوات الخارجية الى الوجود من العدم لا تنعدم اعيانها بعد وجودها ~~ولكن~~ تختلف فيها الصور بالامتزاجات والامتزاجات التي تعطى هذه الصور أعراض تعرض لها بتقدير العزيز العليم فاذا انتهت هذه الصور وكانت كل الحشيش المحترق بالاستعداد لقبول الارواح كاستعداد الحشيش بالنارية التي فيه لقبول الاشتعال والصور البرزخية كالسرج مشتعلة بالارواح التي فيها تنفخ اسرافيل نفخة واحدة فتمرت تلك النفخة على تلك الصور البرزخية قطعتها وتمر النفخة التي تليها وهي الآخرة على الصور المستعدة للاشتعال وهي النشأة الاخرى فتشتعل بأرواحها فاذا هم قيام يظنون فتقوم تلك الصور أحياء ناطقة بما ينطقها الله به فن ناطق بالحمد لله ومن ناطق بقوله من بعثنا من مرقدنا ومن ناطق بقوله سبحانه من أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور وكل ناطق ينطق بحسب علمه وما كان

عليه وينسى حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك الذي كان فيه منام كما يتخيل المستيقظ وقد كان حياً مات وانتقل الى البرزخ كالمستيقظ هنالك وان الحياة الدنيا كانت له كالمنام وفي الآخرة يعتقد في أمر الدنيا والبرزخ انه منام في منام وان البقطة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار الآخرة وهو في ذلك الحال يقول ان الانسان في الدنيا كان في منام ثم انتقل بالموت الى البرزخ فكان في ذلك بمنزلة من يرى في المنام انه استيقظ من النوم ثم بعد ذلك في النشأة الآخرة يستيقظ وهو في البقطة التي لا نوم فيها ولا نوم بعدها لعل العادة تكون لاهل النار وفيها راحتهم كما قدمناه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ينام فاذا ماتوا سبوا الى الدنيا بالنسبة الى البرزخ نوم فان البرزخ اقرب الى الامر الحق فهو اولى بالبقطة والبرزخ بالنظر الى انشأة الاخرى يوم القيامة منام فاعلم ذلك فاذا قام الناس ومدت الارض وانتشقت السماء وانكدرت النجوم وكورت الشمس وخسف القمر وحشرت الوحوش وسجرت البحار وزوجت النفوس بأبوابها ونزلت الملائكة على اربابها اعني ارجاء السموات وأقربنا في ظل من الغمام ونادى المنادى يا اهل السموات فاخذ منهم ثلث طوائف الذين ذكرناهم وخرج العنق من النار فتبض الثلاث الذين ذكرناهم وما من انسان واشتد الحر وأجلم الناس العرق وعظم الخضب وجل المرء وكان ابتهت فلا تسمع الا همسا وحيي بجهنم وطال الوقوف بالناس ولم يعلموا ما يريد الحق بهم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الناس بعضهم لبعض تعالوا تطلق الى اين آثم فتسأله أن يسأل الله ثب أن يري منام نحن فيه فتد طال وقوفنا في آثم فيطلبون منه ذلك فيقول آثم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب مثله بعده ويند كبريتية فيسبى من ربه أن يسأله فأتون فحاوريتولون له مثل ذلك فيقول لهم مثل ما قال آثم ويند كبريتية على قومه وقوله ولا يلدوا له فاجرا ولا ستارا فوضع المواخذه عليه قوله ولا يلدوا له فاجرا وكفرا ثم دعا نفسه عليه من كونه دعاء ثم يأتيون ابراهيم فيقولون له مثل مقالتهم لمن تقدم فيقول كما قال من تقدم ويند كبريتية ثلاث ثم يأتيون موسى وعيسى وغيرهما ويقولون لكل واحد من الرسل مثل ما قالوه لا آثم فيمسيونهم بمثل جواب آثم فيأتون محمدا صلى الله عليه وسلم وهو سيد الناس يوم القيامة فيقولون له مثل ما قالوا الانبياء فيقول محمد أنا لها وهو المقام المحمود الذي وعده الله به يوم القيامة فيأتي ويصعد ويحمد الله بحماد ياله الله تعالى أيها في ذلك الوقت لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يشفع الى ربه أن يفتح الله باب الشفاعة فيفتح الله ذلك الباب فيأذن في الشفاعة للملائكة والرسل والانبياء والمؤمنين فهذا يوم سيد الناس يوم القيامة فنه شفع عند الله أن يشفع الملائكة والرسل ومع هذا نادى صلى الله عليه وسلم وقال أنا سيد الرسل ولم يقل أنا سيد الخلائق قد دخل الملائكة في ذلك مع ظهور سلطانهم في ذلك اليوم على الجميع وذنب الله صلى الله عليه وسلم جمع له بين مقامات الانبياء كلهم ولم يكن يظهر له على الملائكة ما نهر لا آثم عليه السلام عليهم من اختصاصه بعلم الاسماء كلها فاذا كان ذلك اليوم افتقر اليه الجميع من الملائكة والناس آثم من دونه في فتح باب الشفاعة وظهر ماله من الجاه عند الله اذ كان انتهر الالهى والجنوت الاعظم قد اخرس الجميع وكان هذا المقام مثل مقام آثم عليه السلام واعظم في يوم اشتدت الحاجة فيه مع ما ذكر من الغضب الالهى الذى تجلى فيه الحق في ذلك اليوم ولم يظهر مثل هذه الصفات فيجربى من قضية آثم عليه السلام فدل بالجموع على عظم قدره صلى الله عليه وسلم حيث اقدم مع هذه الصفات العظيمة الالهية على مناجاة الحق فيما سأل فيه فاجابه الحق سبحانه فعلق الموازين ونشرت العصف ونصب الصراط وبدأ بالشفاعة فأقول من شفع الملائكة ثم النبيون ثم المؤمنون وبقي ارحم الراحمين وفي هذا تفصيل عظيم يطول الكلام فيه فانه مقام عظيم غير أن الحق يتجلى في ذلك اليوم

فيقول لتبص كل امة ما كانت تعبد حتى تبقى هذه الامة وفيها منافقوها فيجلى لهم الحق في ادنى  
 صورة من الصور اى كان يجلى لهم فيها قبل ذلك فيقول انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك  
 هاشم من منتظرون حتى يا بنار بنا فيقول لهم الحق جل وتعالى هل ينكم ويينه علامة تعرفونه بها  
 فيقولون نعم فيتحول لهم في الصورة التي عرفوه فيها بتلك العلامة فيقولون انت ربنا فامرهم  
 بالسجود فلا يبق من كان يسجد لله الاسجد ومن كان يسجد فاقربا جعل الله ظاهره طبق فحاس  
 كلما أراد أن يسجد خر على قضاة وذلك قوله تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا  
 يستطيعون خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالون يعنى  
 في الدنيا والساق التي كشفت لهم عبارة عن امر عظيم من احوال يوم القيامة تقول العرب كشفت  
 الحرب عن ساقها اذا اشتدت الحرب وعظم امرها وكذلك التفت الساق بالساق اى دخلت الاحوال  
 والامور العظام بعضها في بعض يوم القيامة فاذا وقعت الشفاعة لم يبق في النار مؤمن شرعى اصلا  
 ولا من عمل عملا مشروعاً من حيث ما هو مشروع بلسان نبي ولو كان مثقال حبة من خردل فما فوق  
 ذلك في الصغر الاخرج بشفاعة النبيين والمؤمنين وبقي أهل التوحيد الذين علموا التوحيد بالادلة  
 العقلية ولم يشركوا بالله شيئاً ولم يؤمنوا ايماناً شرعياً ولم يعملوا خيراً قط يعنى من حيث ما اتبعوا فيه  
 نبيا من الانبياء فلم يكن عندهم ذرة من ايمان فادونها فيخرجهم ارحم الراحمين وقولنا ولم يعملوا خيراً  
 قط اى مشروعاً من حيث ما هو مشروع ولا خيراً عظيم من الايمان وما عملوه وهذا حديث عثمان بن  
 عفان في الصحيح لمسلم بن الحجاج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله  
 دخل الجنة ولم يقل يؤمن ولا قال يقول بل افراد العلم ففى هؤلاء تسبق عناية الله فان النار اذا لم تقبل  
 تخليد موحد لله باى وجه كان وأتم وجوهه الايمان عن علم فجمع بين العلم والايمان فان قلت ان  
 ابليس يعلم أن الله واحد قلنا صدقت ولكنه أول من سن الشرك فعليه اثم المشركين واثمهم انهم  
 لا يخرجون من النار هذا اذا ثبت انه مات موحداً وما يدريك لعله مات مشركاً لشبهة طرأت عليه  
 في نظره وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة فيما مضى من الابواب فابليس ليس بخارج من النار والله  
 يعلم اى ذلك كان وهنا علوم كثيرة وفيها طول يخرجنا عن المقصود من الاختصار ايرادها ومع  
 هذا فلا بد أن نذكر نبذة من كل موطن مشهور من مواطن القيامة كالعرض وأخذ الكتب  
 والصراف والميزان والاعراف وذبح الموت والمأدبة التي تكون في ميدان الجنة فهذه سبعة مواطن  
 لا غير وهي اتمها السبعة الابواب التي للنار والسبعة الابواب التي للجنة فان الباب الثامن  
 هو لجنة الرؤية وهو الباب المغلق الذي في النار وهو باب الحجاب فلا يفتح ابد افا ان أهل النار محجوبون  
 عن ربهم \* الاول وهو العرض اعلم انه قد ورد في الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله  
 فسوف يحاسب حساباً يسيراً فقال ذلك العرض باعائشة من نوقش الحساب عذب وهو مثل عرض  
 الجيش اعنى عرض الاعمال لانها زى أهل الموقف والله الملك فيعرف المجرمون بسيماهم كما يعرف  
 الاجناد هنا بزيهم \* الثاني الكتاب قال تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً  
 وقال فأما من اوتى كتابه بيمينه وهو المؤمن السعيد وأما من اوتى كتابه بشماله وهو المنافق فان  
 الكافر لا كتاب له والمنافق سلب عنه الايمان وما أخذ منه الاسلام فقيل في المناق ان كان  
 لا يؤمن بالله العظيم فيدخل فيه المعطل والمشرک والمتكبر على الله ولم يعرض للاسلام فان  
 المنافق يتقاد ظاهره ليحفظ ماله وأهله ودمه ويكون في باطنه واحداً من هؤلاء الثلاثة وانما  
 قلنا ان هذه الآية تم الثلاثة لان قوله لا يؤمن بالله العظيم معناه لا يصدق بالله والذين لا يصدقون  
 بالله هم طائفتان طائفة لا تصدق بوجود الله وهم المعطلة وطائفة لا تصدق بتوحيد الله وهم المشركون  
 وقوله العظيم في هذه الآية يدخل المتكبر على الله فانه لو اعتقد عظمة الله التي يستحقها

من تسمي ياقه لم يتكبر عليه وهؤلاء الثلاثة مع هذا المتفق الذي تميز عنهم بخصوص وصفهم أهل النار الذين هم أهايا وأمان أوفى كتابه وراء ظهوره فهم الذين أوتوا الكتاب قبيذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فإذا كان يوم القيامة قيل له خذ من وراء ظهورك أي من الموضع الذي نبذته فيه في حياتك الدنيا فهو كتابهم المنزل عليهم لا كتاب الاعمال فانه حين نبذوه وراء ظهوره ظن أن لن يحور أي يتفن قال الشاعر فقلت لهم ظنوا بالقي مزيج أي يتقنوا وروى في الصحيح يقول الله يوم القيامة ظننت أنكم ملاقي وقال تعالى **ذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم** • الثالث الموازين فتوضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها **الكتب** بما عملوا وأحرما يوضع في الميزان قول الانسان الحمد لله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الحمد لله ثملا الميزان فانه يلقي في الميزان جميع اعمال العباد الا كلمة لا اله الا الله فيبقى دون مثله فتجعل فيه فيملي بها فان كفة ميزان كل أحد بقدر عمله من غير زيادة ولا نقصان وكل ذكر وعمل يدخل الميزان الا لا اله الا الله كما قلنا وسبب ذلك أن كل عمل خيره مقابل من ضده ليجعل هذا الخير في موازنه ولا يقابل لا اله الا الله الا الشرك ولا يجمع توحيد وشرك في ميزان أحد لانه ان قال لا اله الا الله معتقدا لها بالشرك وان اشرك فما اعتقد لا اله الا الله فلما لم يجمع بينهما لم يكن لكلمة لا اله الا الله ما يعادلها في **الصفة** الاخرى ولا يربحها شي فلهذا لا تدخل الميزان وأما المشركون فلا يقيم لهم يوم القيامة وزن أي لا قدر لهم ولا يوزن لهم يوم القيامة عمل ولا من هو من امثالهم ممن كذب ببقاء الله وكفر بآياته فان اعمال الخير المشرك محبوسة فلا يكون لاعمال شره ما يوازنها قال تعالى فلا نسيم لهم يوم القيامة وزنا وأما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ يوما بكلمة لا اله الا الله مخلصا فتوضع له في مقابلة التسعة والتسعين سجلا من اعمال الشرك كل سجل منها كباين المغرب والشرق وذلك لانه ماله عمل خير غيرها فترجح كفتها بالجميع وتطيش السجلات فتجب من ذلك ولا يدخل الموازين الا اعمال الجوارح شرها وخيرها وهي السمع والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل وأما الاعمال الباطنة فلا تدخل الميزان المحسوس **ولكن** معنى ما معنى يقابل كل شيء بمثله فلهذا توزن الاعمال من حيث ما هي **مكتوبة** • الرابع الصراط وهو الصراط المستروع الذي كان هنا معنى ينصب هنالك حسا محسوسا يقول الله لنا وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية خط خطا وخط عن جنبه خطوطا هكذا وهذا هو صراط التوحيد ولوازمه وحقوقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن أقاتل الناس حتى يشولوا الا اله الا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله أراد بقوله وحسابهم على الله أنه لا يعلم انهم قالوها معتقدين اياها الا الله فالمشرك لا قدم له على صراط التوحيد وله قدم على صراط الوجود والمعتل لا قدم له على صراط الوجود فالمشرك ما وحده الله هنأ فهو من الموقف الى السار مع المعلقة ومن هو من أهل السار الذين هم أهلها الا المنافقين فلا بد لهم أن ينظروا الى الجنة وما فيها من النعيم فيطمعون فذلك نصيبهم من نعيم الجنان ثم يصرفون الى النار وهذا من عدل الله فقولوا بأعمالهم والطائفة التي لا تدخل النار انما تمسك وتسال وتعذب على الصراط والصراط على متزجهنم غائب فيها والكلايب التي فيه بها يمسكهم الله عليه ولما كان الصراط على النار وما ثم طريق الى الجنة الاعلى عليه قال تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ومن عرف معنى هذا القول عرف مكان جهنم ما هو ولو قاله النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عنه لنته وما سكت عنه وقال في الجواب في علم الله الا بأمر الهى فانه ما يخلق عن الهوى وما هو من امور الدنيا فكوننا عنه هو الادب وقد أنى في صفة الصراط أنه ادق من الشعر وأحد من السيف **وهذا هو علم الشريعة** في الدنيا ولا يعلم وجه الحق في المسئلة عند الله ولا من

هو المصيب من المجتهدين بعينه ولذلك تعبدنا بغلبات الظنون بعد بذل المجهود في طلب الدليل لافي التواتر ولا في خبر الواحد الصحيح المعلوم فان المتواتر وان أقاد العلم فان العلم المستفاد من التواتر انما هو عين هذا اللفظ أو العلم بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله أو عمل به ومطلوبنا بالعلم ما يفهم من ذلك القول والعمل حتى يحكم به في المسئلة على القطع وهذا لا يوصل اليه الا بالنصر الصريح المتواتر وهذا لا يوجد الا نادرا مثل قوله تعالى تلك عشرة كاملة فيكونها عشرة خاصة فحكمها بالشرع أحتم من السيف وأدق من الشعر في الدنيا فالمصيب للحكم واحد لا بعينه والكل مصيب للاجر فالشرع هنا هو الصراط المستقيم ولا يزال في كل ركعة يقول اهدنا الصراط المستقيم فهو أحتم من السيف وأدق من الشعر فظهر في الآخرة محسوس ابير وأوضح من ظهوره في الدنيا الا لمن دعا الى الله على بصيرة كالرسول وأتباعه فألحقهم بدرجة الانبياء في الدعاء الى الله على بصيرة أى على علم وكشف وقد ورد في الخبر أن الصراط ينهري يوم القيامة للابصار على قدر نور الممارين عليه فيكون دقيقا في حق قوم وعريضا في حق آخرين ويصدق هذا الخبر قوله تعالى نورهم يسعي بين ايديهم وبأيمانهم والسعي منى وما ثم طريق الا الصراط وانما قال بأيمانهم لان المؤمن في الآخرة لا شمال له كما أن أهل النار لا يبر لهم هذا بعض أحوال من يكون على الصراط وأما الكلاب والخطاطيف والحسك كما ذكرنا فهي من صور أعمال بني آدم فهم أعمالهم تلك على الصراط فلا ينهضون الى الجنة ولا يلقون في النار حتى تدركهم الشفاعة والعناية الالهية كما قررنا فن تجاوزها هنا تجاوزا لله عنه هناك ومن أنظر معسر النظره الله ومن عفا عفا الله عنه ومن استقصى حقه هنا من عباد الله استقصى الله حقه منه هناك ومن شدد على هذه الامة شدد الله عليه وانما هي أعمالكم ترد عليكم فالتزموا بكارم الاخلاق فان الله غدا يعاملكم بما عملتم به كان ما كان وكانوا ما كانوا الخامس الاعراف وأما الاعراف فسور بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وهو ما يلي الجنة منه وظاهره من قبله العذاب وهو ما يلي النار منه يكون عليه من تساوت كفتاميرانه فهو ينظرون الى النار وينظرون الى الجنة وما هم رجحان بما يد خانهم أحدى الدارين فاذا دعوا الى السجود وهو الذى يقي يوم القيامة من التكليف يسجدون فيرجح ميران حسانتهم فيدخلون الجنة وقد كانوا ينظرون الى النار بما لهم من السيئات وينظرون الى الجنة بما لهم من الحسنات ويرون من رحمة الله فيطمعون وسبب طمعهم ايصالهم من أدل لا اله الا الله ولا يرونها في ميرانهم ويعلمون ان الله لا يظلم مثقال ذرة ولو جاءت ذرة لاحدى الكافرين لرجحت بها لانها في غاية الاعتدال فيطمعون في كرم الله وعدله وانه لا بد أن يكون لكلمة لا اله الا الله عماية بعسا حها يظهر لها اثر عليهم يقول الله فيهم وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا اصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون كما نادوا ايضا اذا صرفت ابصارهم تلتاء اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والظلم هنا الشرك لا غير السادس ذبح الموت وانه نسبة فان الله يظهره يوم القيامة في صورة كبش ابيض وينادى يا أهل الجنة فيشر بون وينادى يا أهل النار فيشر بون وليس في النار ذلك الوقت الا أهلها الذين هم أهلها فيقال لنفريتهم تعرفون هذا وهو ير الجنة والنار فيقولون هو الموت ويأتى يحيى عليه السلام ويده الشفرة فينفضعه وينجحه وينادى مناديا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت وذلك يوم الحسرة فأما أهل الجنة فانهم اذا رأوا الموت سرورا وبرؤيته سرورا عظيما ويقولون له بارك الله اننا فيك لقد خلصتنا من نكد الدنيا وكنت خير وارد علينا وخير تحفة أهداها الحق اليها فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الموت تحفة المؤمن وأما أهل النار فانهم اذا ابصروه يفرقون منه ويقولون له لقد كنت شر وارد علينا حلت بيننا وبين ما كافيه من الخير والدعة ثم يقولون له عسى نمتنا فنتسرى عما نحن فيه وانما نعى يوم الحسرة لانه حسر عن الجميع أى اظهر



عن صفة الخلود الدائم للطائفتين ثم تغلق أبواب النار غلقاً لا فتح بعده وتنطبق النار على أهلها ويدخل بعضها إلى بعض ليغظم انضغاط أهلها فيها ويرجع أسفلها أعلاها وأعلاها أسفلها وترى الناس والشیاطين فيها كتقطع اللحم في القدر إذا كان تحتها النار العظيمة تغلي كغلي الحميم قدور عين فيها علواً وسفلاً كلما خبت زردناهم سعيراً بتبديل الخلود \* السابعة المأدبة وهي مأدبة الله لأهل الجنة وفي ذلك الوقت يجتمع أهل النار في مندبة فأهل الجنة في المآدب وأهل النار في المنادب وطعامهم في تلك المأدبة زيادة كبد النون وأرض الميدان درمكة يتضاء مثل القرص ويخرج من الثور الطحال لأهل النار يأكلونه فيأكل أهل الجنة من زيادة كبد النون وهو حيوان بحري مائي فهو من عنصر الحياة المناسبة للجنة والكبدية الدم وهوية الحياة والخياة حارة رطبة وبحار ذلك الدم هو النفس المعبر عنه بالروح الحيواني الذي به حياة البدن فهو بشارة لأهل الجنة ببقاء الحياة عليهم وإنما الطحال الذي في جسم الحيوان فهو ييت الأوساخ فإن فيه تجتمع أوساخ البدن وهو ما يعطيه الكبد من الدم الفاسد فيعطى لأهل النار يأكلونه وهو من الثور والنور حيوان ترابي طبعه البرد واليبس وجهنم على صورة الجاموس والطحال من الثور لغذاء أهل النار أشد مناسبة فبما في الطحال من الدسوية لا يموت أهل النار وبما فيه من أوساخ البدن ومن الدم الفاسد المولم لا يحبون ولا ينعمون فيورث أكله ستماً ومرضاً ثم يدخل أهل الجنة الجنة فمأهلاً منها يخرجون والله تعالى يتولى أخوتهم ويهدي السبيل

### • (الباب الخامس والستون) •

في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتعلق بهذا الباب شعر

مراتب الجنة المحسوسة انقسمت	إلى منازل والأعمال تطلبها
وكل ذي عمل تجرى ركائمه	به إليها ورسلا الله تحجبها
وجه الاختصاصات التي انفهقت	للمكرمين جنات الورث تعقبها
نور الكواكب كأنه تستضيء به	ونورا اليوم في عدن يكوكبها
لو أن غير صراط العرش مركبنا	لزال عند ورود الشرع مركبها
فصالح العمل المشرع يظهرها	نورا ومن ذاته الأجلال يكسبها

اعلم أيدينا الله وإياك أن الجنة جنتان جنة محسوسة وجنة معنوية والعقل بعقلهما معا كما أن العالم عالمان عالم لطيف وعالم كئيف وعالم غيب وعالم شهادة والنفس الناطقة الخاطبة المكلفة لها نعيم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق تظنرها وفكرها وما وصلت إليه من ذلك بالأدلة العقلية ونعيم بما تحمله من اللذات والشهوات بما يناله النفس الحيواني من طريق قواها الحسية من أكل وشرب ونكاح ولباس وروائح ونبغات طيبة تتعلق بها الأسماع وجمال حسي في صورة حسنة معشوقة يعطيها البصر في نساء كعبات ووجوه حسان وألوان متنوعة وأشجار وأثمار كل ذلك تنقله الحواس إلى النفس الناطقة تلذبه من جهة طبيعتها ولولم يلتذبه إلا الروح الحيواني لا النفس الناطقة لكان الحيوان يلتذ بالوجه الجميل من المرأة المستحسنة والغلام الحسن الوجه والألوان والمصاغ فلما لم يشبع من الحيوان يلتذ بشئ من ذلك علمنا قطعاً أن النفس الناطقة هي التي تلذ بجميع ما تعطيه القوة الحسية مما تشاركها في إدراكها الحيوانات ومما لا تشاركها فيه واعلم أن الله خلق هذه الجنة المحسوسة بطالع الأسد الذي هو الأكل يدور برجه هو الأسد وخلق الجنة المعنوية التي هي روح هذه الجنة المحسوسة من الفرح الإلهي من صفة الكمال والابتهاج والسرور فكانت الجنة المحسوسة كالجسم والجنة المعنوية كالروح وقواء ولهذا سماها الحق تعالى الدار الحيواني لحياتها وأهلها

يتعمون بها حسا ومعنى والمعنى هو اللطيفة الانسانية والجنة ايضا اشتدت تعبا بأهلها الداخلين فيها ولهذا  
تطلب ملائها من الساكنين وقد ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الجنة اشتاقت الى بلال  
وعلى وعمار وسلمان فوصفها بالشوق الى هؤلاء وما احسن موافقة هذه الاسماء لما في شوقها من المعاني  
فان الشوق من المشتاق فيه ضرب ألم اطلب اللقاء وبلال من ابل الرجل من مرضه واستبل ويقال بل  
الرجل من دانه وبلال معناه شفاء وسلمان من السلامة من الاكام والامرئ وعمار أي بعمارته  
بأهلها يزول ألمها فان الله تعالى يحب لعباده فيها وعلى أي يعاود ذلك التجلي شأنها على النار التي هي  
اختها حيث فازت بدرجة التجلي والرؤية اذ كانت النار دار حجاب فانظر في موافقة هذه الاسماء الاربعة  
لصورة حال الجنة حيث وصفها بالشوق الى هؤلاء الاصحاب من المؤمنين والناس على اربع مراتب  
في هذه المسئلة فمنهم من يشتهي ويشتهي وهم الاكابر من رجال الله من رسول ونبي وولي كامل ومنهم  
من يشتهي ولا يشتهي وهم اصحاب الاحوال من رجال الله المهيمين في جلال الله الذين غلب معناتهم  
على حسهم وهم دون الطبقة الاولى فانهم اصحاب احوال ومنهم من يشتهي ولا يشتهي وهم عصاة  
المؤمنين ومنهم من لا يشتهي ولا يشتهي وهم المكذبون يوم الدين والقائلون بنبي الجنة المحسوسة  
والخامس هؤلاء الاربعة الاصناف \* واعلم ان الجنات ثلاث جنات \* جنة اختصاص الهى وهى  
التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل وحدهم من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء  
سنة اعوام ويعطى الله من يشاء من عباده من جنات الاختصاص ماشاء ومن أهلها المجانين الذين  
ما عقلوا ومن أهلها أهل التوحيد العلى ومن أهلها أهل الفترات ومن لم يصل اليهم دعوة رسول \*  
والجنة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة بمن ذكرنا ومن المؤمنين وهى الاماكن التي كانت  
معينة لاهل النار لودخلوها \* والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التي ينزل الناس فيها بأعمالهم ومن كان  
افضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل دون المفضل او لم يكن  
غير أنه فضله في هذا المقام بهذه الحالة فمما من عمل من الاعمال الاوله جنة ويقع التفاضل فيها بين اصحابها  
بحسب ما تقتضى احوالهم ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لبلال أيا بلال  
بم سبقتني الى الجنة فما وطلبت منها موضعا لا سمعت خشخشتك اما هي فقال يا رسول الله ما احدثت  
قط الا وتوضأت ولا توضأت الا صليت ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بهما فعلنا انها كانت  
جنة مخصوصة بهذا العمل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبلال بم نلت ان تكون مطرقا  
بين يدي تجبني من اين لك هذه المسابقة الى هذه المرتبة فلما ذكر له ذلك قال له صلى الله عليه وسلم بهما  
فما من فريضة ولا نافله ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الا وله جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من  
دخلها والتفاضل على مراتب فمنها بالسنة ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير  
السن اذا كانا في مرتبة واحدة من العمل بالسنة فانه اقدم منه فيه ويفضل ايضا بالزمان فان العمل  
في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر الازمان  
وكل زمان عينه الشارع وتقع المفاضلة بالمكان فصلاة المصل بالمسجد الحرام افضل من صلاة المصل  
في مسجد المدينة وكذلك الصلاة في مسجد المدينة افضل من الصلاة في المسجد الأقصى ويفضل المسجد  
الأقصى على سائر المساجد ويتفاضلون ايضا بالاحوال فان الصلاة في الجماعة في الفريضة افضل من  
صلاة الشخص وحده وأشياء هذا ويتفاضلون بالاعمال فان الصلاة افضل من اماطة الاذى وقد فضل  
الله الاعمال بعضها على بعض ويتفاضلون ايضا في نفس العمل الواحد كالتصدق على رجه فيكون  
صاحب صلة رحمه وصدقة والمتصدق على غيره رجه دونه في الاجر وكذلك من اهدى هدية لشريف من  
أهل البيت افضل ممن اهدى لغير شريف او برء او أحسن اليه ووجوه المفاضلة كثيرة في الشرع  
وان كانت محصورة ولكن اريتك منها اعوذجا تعرف به ما قصدناه بالمفاضلة والرسول عليهم السلام

انما ظهر فضلهم في الجنة على غيرهم بجنة الاختصاص واما بالعمل فهم في جنات الاعمال بحسب الاحوال كما ذكرنا وكل من فضل غيره عن ليس في مقامه فن جنات الاختصاص لان جنات الاعمال ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه فيما ينبغي في زمان تصرفه بصره في زمان تصرفه يده في زمان صومه في زمان صدقته في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان يقته من فعل وترك فيؤخر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره عن ليس له ذلك ولذلك لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الثمانية الابواب من الجنة وان يدخل من ايها شاء قال ابو بكر يا رسول الله وما على الانسان ان يدخل من الابواب كلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجو ان تكون منهم يا ابا بكر فأراد ابو بكر ذلك القول ما ذكرنا من ان يكون الانسان في زمان واحد في اعمال كثيرة تم ابواب الجنة ومن هنا ايضا تعرف النشأة الآخرة فكما لا تشبه الجنة جنة الدنيا في احوالها كلها وان اجتمعت في الاسماء كذلك نشأة الانسان في الآخرة لا تشبه نشأة الدنيا وان اجتمعت في الاسماء والصورة الشخصية فان الروحانية على نشأة الآخرة اغلب من الحسية وقد ذقناه في هذه الدار الدنيا مع كثافة هذه النشأة فيكون الانسان بعينه في اماكن كثيرة واما عامة الناس فيدركون ذلك في المنام ولقد رأيت رؤيا لنفسي في هذا النوع وأخذتها بشرى من الله فانها مطابقة لحديث نبوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ضرب لنا مثله في الانبياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي في الانبياء كمثل رجل بنى حائطاً فأكمله الابنية واحدة فكنيت اناتاك الابنية فلما رسول بعدى ولا نبى فشببه النبوة بالحائط والانبياء باللبن التي قام بها الحائط وهو تشبيه في غاية الحسن فان مسمى الحائط هنا المشار اليه لم يصح ظهوره الا بالابن فكان صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فكنيت بمكة سنة تسع وتسعين وخمسة مائة فرأيت فيما يرى النائم الكعبة مبنية بلبن فضة وذهب لبنة فضة ولبنة ذهب وقد كنت بالبناء وما بقي فيها شيء وأنا انظر اليها والى حسناتها فالتفت الى الوجه الذي بين الركن اليماني والشامي وهو الى الركن الشامي اقرب فوجدت موضع لبنين لبنة فضة ولبنة ذهب يتقص من الحائط في العدين في الصف الاعلى يتقص لبنة ذهب وفي الصف الذي يليه يتقص لبنة فضة فرأيت نفسي قد انطبعت في موضع تلك اللبنتين فكنيت انا عين بين اللبنتين وكل الحائط ولم يبق في الكعبة شيء يتقص وأنا واقف انظر وأنا أعلم اني واقف واعلم اني عين تلك اللبنتين لا أشك في ذلك وانهما عين ذاتي واستيقظت فحمدت الله تعالى وشكرته وقلت متأولاً اني في الانبياء من صني كرسول الله صلى الله عليه وسلم في الانبياء عليهم السلام وعسى ان اكون ممن ختم الله الولاية بي وما ذلك على الله بعزيز وذكرت حديث النبي صلى الله عليه وسلم في شربه المثل بالحائط وانه كان تلك اللبنة فقصصت رؤياي على بعض علماء هذا الشأن بمكة من اهل توزير فأخبرني في تأويلها بما وقع لي وما سميت له الراي من هو قال الله اسأل ان يتمها على بكرمه فان الاختصاص الالهى لا يقبل التعبير ولا الموازنة ولا العمل وان ذلك من فضل الله يختص به من يشاء من عباده والله ذو الفضل العظيم وأعلم ان جنة الاعمال مائة درجة لا غير كما ان النار مائة درجة غير ان كل درجة تنقسم الى منازل فلنذكر من منازلها ما يكون لهذه الامة المحمدية وما تفضل به على سائر الامم فانها خير امة اخرجت للناس بشهادة الحق في الشراء آن وتعريفه وهذه المائة درجة في ككل جنة من اثمان الجنات وصورتها جنة في جنة وأعلاها جنة عدن وهي قصبة الجنة فيها الكتيب الذي يكون اجتماع الناس فيه لرؤية الحق تعالى وهي اعلى جنة في الجنات بمنزلة دار الملك يدور عليها ثمانية اسوار بين كل سورين جنة فائق تلي جنة عدن انما هي جنة الفردوس وهي اوسط الجنات التي دون جنة عدن وأفضلها ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة المأوى ثم دار السلام ثم دار المقامة واما الوسيلة فهي اعلى درجة في جنة عدن وهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصلت له بدعاء امته فعل ذلك الحق سبحانه حكماً اخذها فابا يسيبه لنا العادة

من الله وبه كما خیر امة اخرجت للناس وبه ختم الله بنا الامم كما ختم به النبيين وهو صلى الله عليه وسلم  
بشرنا كما امر ان يقول لنا ولنا وجه خاص الى الله تاجيه منه ويتاجينا وهكذا كل مخلوق له وجه خاص  
الى ربه فأمرنا عن أمر الله ان ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها وينالها بدعاء اتمته فافهم هذا الفضل العظيم  
وهذا من باب الغيرة الالهية ان فهمت فلقد كرم الله هذا النبي وهذه الامة وتحتوى الجنة من الدرج  
التي فيها على خمسة آلاف درجة ومائة درجة وخمس درجات لا غير وقد تزيد على هذا العدد بلا شك  
ولكن ذكرنا منها ما اتفق عليه أهل الكشف مما يجرى مجرى الانواع من الاجناس والذي اختصت به  
هذه الامة المحمدية على سائر الامم من هذه الدرجات اثنا عشرة درجة لا غير لا يشاركها فيها احد من  
الامم كما فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرسل في الآخرة بالوسيلة وفتح باب الشفاعة وفي الدنيا  
بست لم يعطها نبي قبله كما ورد في الحديث الصحيح من حديث مسلم بن الحجاج فذكر منها عموم رسالته  
وتحليل الغنائم والنصر بالرعب وجعلت له الارض مسجدا وجعلت تربته طهورا وأعطي مفاتيح  
خزائن الارض \* ثم اعلم ان أهل الجنة أربعة أصناف الرسل وهم الانبياء والاولياء وهم أتباع الرسل  
على بصيرة وبينة من ربهم والمؤمنون وهم المصدقون بهم عليهم السلام والعلماء توحيد الله انه لا اله  
الا هو من حيث الادلة العقلية قال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وهؤلاء هم  
الذين أريد بالعلماء وفيهم يقول الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أولوا العلم درجات والطريق  
الموصلة الى العلم بالله طريقان لا ثالث لهما ومن وحد الله من غير هذين الطريقين فهو مقلد  
في توحيد الله \* (الطريق الاول) طريق الكشف وهو علم ضروري يحصل عند الكشف بمجده الانسان  
في نفسه لا يقبل معه شبهة ولا يقدر على دفعه ولا يعرف لذلك دليلا يستند اليه سوى ما يجده في نفسه الا  
ان بعضهم قال يعطى الدليل والمدلول في كشفه فان ما لا يعرفه الا بالدليل لا بد أن يكشف له فيه عن  
الدليل وكان يقول بهذه المقالة صاحبنا أبو عبد الله ابن الكاظم عديته فأس سمعت ذلك منه وأخبرني  
عن حاله وصدق وأخطأ في ان الامر لا يكون الا كذلك فان غيره اما ان يجحد ذلك في نفسه ذو قاصر  
غير أن يكشف له عن الدليل \* واما ان يحصل له عن تجل الهي يحصل له وهم الرسل والانبياء وبعض  
الاولياء \* (والطريق الثاني) طريق الفكر والاستدلال بالبرهان العقلي وهذا الطريق دون الطريق  
الاول فان صاحب النظر في الدليل قد تدخل عليه شبه القادحة في دليله فيكلف الكشف عنها والبحث  
عن وجه الحق في الامر المطلوب وما ثم طريق ثالث فهو لاهم أولوا العلم الذين شهدوا بتوحيد الله  
ولتفهم هذه الطبقة من العلماء بتوحيد الله دلالة ونظر زيادة على علم التوحيد بتوحيد الذات بأدلة  
قطعية لا يعطاها كل أهل الكشف بل بعضهم قد يعطاها وهؤلاء الاربع الطوائف يتبرون في جنات  
عدن عند رؤية الحق في الكتيب الايض وهم فيه على أربعة مقامات طائفة منهم أصحاب منابر وهي  
الطبقة العليا الرسل والانبياء والطبقة الثانية هم الاولياء ورثة الانبياء قولاً وعملاً وحالاً وهم على بينة  
من ربهم وهم أصحاب الاسرة والعرش والطبقة الثالثة العلماء بالله من طريق النظر البرهاني العقلي وهم  
أصحاب الكراسي والطبقة الرابعة وهم المؤمنون المقلدون في توحيدهم ولهم المراتب وهم في الحشر  
مقدمون على أصحاب النظر العقلي وهم في الكتيب عند النظر يتقدمون على المقلدين فاذا أراد الله  
ار يتجلى لعباده في النور العام نادى منادى الحق في الجنات كلها يا أهل الجنان حي على المنة العظمى  
والمكانة الزلنى والمنظر الا على هلموا الى زيارة ربكم في جنة عدن فيسأرون الى جنة عدن فيدخلونها  
وكل طائفة قد عرفت مرتبتها من مراتبها فيجلسون ثم يؤمر بالمواد فتصب بين أيديهم مواد اختصاص  
مارأوا مثلها ولا تحيلوه في حياتهم ولا في جناتهم جنات الاعمال وكذلك الطعام ما ذاقوا مثله  
في منازلهم وكذلك ما تناولوه من الشراب فاذا فرغوا من ذلك خلع عليهم من الخلع ما لم يلبسوا مثلها  
فيما تقدم ومصدق ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الجنة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على

قلب بشر فاذا فرغوا من ذلك قاموا الى كتيب من المسك الايض فاخذوا منا زلهم فيه على قدر علمهم  
 بالله لا عني قدر علمهم فان العمل مخصوص بنعيم الجنان لا بمشاهدة الرحمن فيمناهم على ذلك اذا هم بنور  
 قد بهرهم فيخزون سجدا فيسرى ذلك النور في ابصارهم ظاهر اوفى بصائرهم باطن اوفى اجزا ابدانهم  
 كلها وفي لطائف نفوسهم فيرجع كل شخص منهم عينا كله وسمعا كله فيرى بذاته كلها لا تنقده الجذبات  
 وسميع بذاته كلها وهذا يهبطهم اياه ذلك النور فيه يطبقون المشاهدة والرؤية وهي اتم من المشاهدة  
 فيأتيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم تأهبوا لرؤية ربكم فها هو يتجلى لكم فيأهبون  
 فيتجلى الحق تعالى وبينه وبين خلقه ثلاثة حجب حجاب العزة وحجاب الكبرياء وحجاب العظمة  
 فلا يستطيعون رؤيته بالنظر الى تلك الحجب فيقول الله تعالى لا اعظم الحجة ارفعوا الحجب بيني وبين عبادي  
 حتى يروني فترفع الحجب فيتجلى لهم الحق خلف حجاب واحد في اسمع الجليل الطيف الى ابصارهم وكلهم  
 بصروا واحد فينفهق عليهم نور يسرى في ذواتهم فيكونون به سمعا كلهم وقد أبهرتهم جمال الرب وأشرقت  
 ذواتهم بنور ذلك الجمال الاقدس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث التناش في مواقف  
 القيامة وهذا تمامه فيقول الله تعالى سلام عليكم عبادي ومرحبا بكم حياكم الله سلام عليكم  
 من الرحمن الرحيم الحى القيوم طبتم فادخلوها خالدين طابت لكم الجنة فطيبوا أنفسكم بالتعظيم  
 المقيم والثواب من الكريم واغلبوا الدائم انتم المؤمنون الآمنون وانا الله المؤمن المهيمن شقت لكم  
 اسما من اسمائى لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون انى أو لسانى وجيرانى راضفياى وراضى وأهل  
 محبتي وفي دارى سلام عليكم يا معشر عبادى المسلمين انتم المسلمون وانا السلام ودارى دار سلام  
 سأريكم وجهى كما سمعتم كلامى فاذا تجلبت لكم وكشفت عن وجهى الحجب فاحمدونى وادخلوا الى  
 دارى غير محجوبين عني بسلام آمنين فردوا على واطلسوا حولى حتى تنظروا الى وتروني من قريب  
 فأتعطفكم بيمنى وأجيركم بجوازى واخصكم بنورى وأغشىكم بجمالى وأهب لكم من ملكى وانا ألهكم  
 بفضلكى وأغلفكم بىدى واشممكم بروحى وانا ربكم الذى كنتم تعبدونى ولم تروني وتحبونى وتخافونى  
 وعزنى وجلالى وعلوى وكبريائى وبهائى وسنائى انى عنكم راض وأحبكم وأحب ما تحبون ولكم  
 عندى ما تشتهى أنفسكم وتلدأعينكم ولكم عندى ما تدعون وما شئتم وكل ما شئتم أشاء فاسألون  
 ولا تحتشموا ولا تستخبوا ولا تستوحشوا وانى انا الله الجواد الغنى الملى الوفى الصادق وهذه  
 دارى قد امكنتكموها وجنتى قد ابحتكموها ونفسى قد أريتكموها وهذه يدي ذات الندى  
 والطل مبسوطة ممتدة عليكم لا أقبضها عنكم وانا أنظر اليكم لأسرف بسرى عنكم فاسألونى ما شئتم  
 واشتهيتم فقد آتستكم بنفسى وانا لكم جليس وأندس فلا حاجة ولا فاقة بعد هذا ولا بؤس ولا مسكنة  
 ولا ضعف ولا هرم ولا سحق ولا حرج ولا تحويل أبدا سرمدنا نعيمكم نعيم الابد وانتم الآمنون  
 المقيمون الماكثون المكرمون المنعمون وانتم السادة الاشراف الذين أنعتونى واجتنبتم محارمى  
 قارفعوا الى حوائجكم أقضها لكم كرامة ونعمة فيقولون ربنا ما كان هذا املا ولا أمنية  
 ولكن حاجتنا اليك النظر الى وجهك الكريم أبدا أبدا ورنى نفسك عنا فيقول لهم العلى الاعلى  
 مالك الملك الحق الكريم تبارك وتعالى هذا وجهى بارز لكم أبدا سرمدنا فانظروا اليه وأبشروا  
 فان نفسى عنكم راضية فتمتعوا وقوموا الى أزواجكم فعانقوا وانكحوا والى رلائكم فناقحوا والى  
 غرفكم فادخلوا والى بساتينكم فتنزهوا والى دوابكم فاركبوا والى فرشكم فاقبضوا والى  
 جوارىكم وسرارىكم فاستأنسوا والى هداياكم من ربكم فاقبلوا والى كسوبيكم فالبسوا والى  
 مجالسكم فخذثوا ثم قبالوا فائلة لا نوم فيها ولا عالة فى ظل ظليل وأمن مقبل وشجاردة اجليل ثم ردوا  
 على نهر الكوز والكافور والماء المنظر والتسليم والسلسيل والنزجيل فاغسوا رءوسهم ورجلهم  
 وحسن ما ب ثم روحوا فانتكثوا على الرقارق والخضر والعبتى الحسان والفرش المرفوعة فى الطل

المدود والماء المسكوب والقاكهة الكثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكثون لهم فيها  
 فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولاً من رب رحيم ثم تلا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن  
 مقبلاً والى هنا انتهى حديث أبي بكر النقاش الذي أسندناه في باب القيامة قبل هذا في حديث  
 الواقفي ثم ان الحق تعالى بعد هذا الخطاب يرفع الحجاب ويحلي لعباده فيخرون سجداً فيقول لهم  
 ارفعوا رؤسكم فليس هذا موطن سجود يا عبادي ما دعوتكم الا لتنعموا بعشاهدي فيمكنون في ذلك  
 ماشاء الله فيقول لهم هل بقي لكم شيء بعد هذا فيقولون يا ربنا وأي شيء بقي وقد نجيتنا من النار  
 وأدخلتنا دار رضوانك وأنزلتنا بجوارك وخلعت علينا ملابس كرمك وأريتنا وجهك فيقول الحق  
 تعالى بقي لكم امر فيقولون يا ربنا وما ذا الذي بقي فيقول دوام رضاي عنكم فلا تحفظ عليكم أبداً  
 فما أحلاه من كلمة وما ألذها من بشري فبدأ سبحانه بالكلام في خلقنا فقال **كن** فاقول شيء  
 كان لنا منه السماع نختتم بما به بدأ فقال هذه المقالة نختتم بالسماع وهو هذه البشرية وتتفاضل  
 الناس في رؤيته ويتفاوتون فيها تفاوتاً عظيماً على قدر عملهم ففهم ومنهم ثم يقول سبحانه للملائكة ردوهم  
 الى قصورهم فلا يمتدحون لا امرهم لما طرأ عليهم من سكر الرؤية ولما زادهم من الخير في طريقهم فلم  
 يعرفوها فلو أن الملائكة تدل بهم ما عرفوا منازلهم فاذا وصلوا الى منازلهم تلقاهم أهلهم من الخور  
 والولدان فيرون جميع ملكهم فيقولون لهم لقد زدتم نوراً وبهاء وجمالاً على ما تركناكم عليه فيقولون  
 لهم اي أهلهم وكذاكم أنتم قد زدتم من البهاء والجمال ما لم يكن فيكم عند مفارقتكم ايانا فينعيم بعضهم  
 بعض واعلم ان الراحة والراحة مطلقة في الجنة كلها وان كانت الراحة ليست بأمر وجودي وانما هي  
 عبارة عن الامر الذي يلتذ ويتنعم به المرحوم وذلك هو الامر الوجودي فكل من في الجنة منعم وكل  
 ما فيه انعيم فخرتهم ما فيه انصب وأعمالهم ما فيها لغوب الراحة النوم فليست عندهم لانهم ما ينامون  
 فما عندهم من نعيم النوم شيء ونعيم النوم هو الذي يتنعم به أهل النار خاصة فراحة النوم محلها جهنم  
 ومن راحة الله بأهل النار في أيام عذابهم نخود النار عنهم ثم تسرع بعد ذلك عليهم فيخفف عنهم من آلام  
 العذاب قدر ما خبت النار قال تعالى كلما خبت زدناهم سعيراً وهذا يدل على ان النار محسوسة  
 بلا شك فان النار ما تنصف بهذا الوصف الا من جهة قيامها بالاجسام لان حقيقة النار لا تقبل هذا  
 الوصف من حيث ذاتها ولا الزيادة ولا النقص وانما الجسم المحرق بالنار هو الذي يسجر بالنارية  
 وان جلسنا هذه الآية على الوجه الآخر قلنا قوله كلما خبت يعني النار المطلقة على اجسامهم  
 زدناهم يعني المعذبين سعيراً فانه لم يقل زدناهم ومعنى ذلك ان العذاب ينتقل الى بواطنهم وهو أشد  
 العذاب الحسي فيشغلهم عن العذاب المعنوي فاذا خبت النار في ظواهرهم ووجدوا الراحة من  
 حيث حسهم سلط الله عليهم في بواطنهم التفكير فيما كانوا فرطوا فيه من الامور التي لو عملوا بها لنالوا  
 السعادة وسلط عليهم الوهم بساطانه فيتوهمون عذاباً أشد مما كانوا فيه فيكون عذابهم في ذلك التوهم  
 في نفوسهم أشد من حلول العذاب المقرون بتسلط النار المحسوسة على اجسامهم وتلك النار التي  
 أعطاها الوهم هي النار التي تطلع على الافئدة وهي التي قلنا فيها شعر

النار نار ان نار كلها لهب	ونار معنى على الارواح تطلع
وهي التي ما لها سفع ولا لهب	لكن لها ألم في القلب ينطبع

وكذلك أهل الجنة يعطيهم الله من الاماني والنعيم المتوهم فوق ما هم عليه فما هو الا ان الشخص منهم  
 يتوهم ذلك أو يتوهم ما يتوهمه فان غناه معنى كان معنى أو توهمه حساً كان



محسوساً أي ذلك كان وذلك النعيم من جنات الاختصاص وبعيمها وهو جبراً لمن كان يتوهم هنا ويتنى  
 ان لو قد رواءاً مكن ان يكون ممن لا يعصى الله طريقة عين وان يكون من أهل طاعته وان يلحق بالصالحين  
 من عباده ولكن قصرت به العناية في الدنيا فيعطي هذا المتنى في الجنة فيكون له ما تنعمه وتوهمه  
 فاستراح في الدنيا من تلك الاعمال الشاقة ولحق في الآخرة بأصحاب تلك الاعمال في الدرجات العلى  
 وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الرجل الذي لا قوة له ولا مال له فيرى رب المال  
 الموفق يصدق ويعطي ويفك الرقاب ويوسع على الناس ويصل الرحم ويبنى المساجد ويعمل اعمالاً  
 لا يمكن ان يصل اليها الا رب المال ويرى أيضاً من هو أجلد منه على العبادات التي ليس في قوة جسمه  
 ان يقوم بها ويتنى انه لو كان له مثل صاحبه من المال والقوة لعمل مثل عمله انه قال صلى الله عليه وسلم  
 فهما في الآخرة سواء ومعنى ذلك انه يعطي في الجنة مثل ذلك المتنى من النعيم الذي أتت به تلك  
 الاعمال فيكون له ما تنى وهو أقوى في اللذة والتسليم مما لو وجد في الجنة قبل هذا المتنى فيما انفع عن  
 تمنيه كان النعيم به أعلى فن جنات الاختصاص ما يخلق الله له من همته وتغنيه فهو اختصاص عن عمل  
 معقول متوهم وتتن لم يكن له وجود وثمرة في الدنيا وهو الذي عني بالاختصاص في قولنا شعر

مراتب الجنة مقسومة	ما بين اعمال وبين اختصاص
فيها اولى الالاب سبقتا على الشئ	نجب من اعمالكم لامناص
ان بلى لم تعط اطفانا	من أزر الاعمال غير الخلاص
لانه لم يك شرع لهم	فهو اختصاص ما لديه انتداس

فأردنا بالاختصاص الثاني ما لا يكون عن تنى ولا توهم وأردنا بالاختصاص الاول ما يكون عن  
 تنى وتوهم الذي هو جبراً عن تنى وتوهم في الدنيا \* وأما الاماني المذمومة فهي التي لا يكون لها  
 ثمرة ولكن صاحبها ينعم بها في الحال كما قيل

اماني ان تحصل تكن أحسن المنى \* والافتقد عشنا بهاز منار غدا

ولكن تكون حسرة في المآل وفيها قال الله تعالى وعزتك الماني حتى جاء أمر الله وفيها قال  
 أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً لانه لا مفاضلة بين الخير والشر فخاص كان خير  
 أصحاب الجنة أحسن وأفضل الامس كونه واقعا وجوديا محسوسا فهو أفضل من الخير الذي كان الكافر  
 يتوهمه في الدنيا ويظن انه يصل اليه بفكره لجهله فلهذا قال فيه خير وأحسن فأني بنية المفاضلة  
 وهي افعل من كذا فافهم المعنى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب السادس والستون) \*

في معرفة سر الشريعة ظاهراً وباطناً وأي اسم الهى أوجدها شعر

طلب الجليل من الجليل جلالات	فأبي الجليل بشاهد الاجلالات
لما رأى عز الاله وجوده	عبد الاله بصاحب الادلالات
وقد اطمان بنفسه متعزراً	متجبراً متكبراً محتالاً
أنهى اليه شريعة معصومة	فأذله سلطانها اذلالاً
نادى العبيد بفاقة وبذلة	يا من تبارك جده وتعالى

قال الله تعالى قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً  
 وقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً اعلم ان الاسماء الالهية لسان حال تعطيها الحقائق

فاجعل بالك لما سمع ولا توهم الكثرة ولا الاجتماع الوجودي وانما أوردنا في هذا الباب ترتيب حقائق معقولة كثيرة من جهة النسب لا من جهة وجود عيني فان ذات الحق واحدة من حيث ماهي ذات ثم انه لما علمنا من وجودنا وافتقارنا وامكاناته لا بد لنا من مرجع نستند اليه وان ذلك المستند لا بد أن يطلب وجود نامنه نسباً مختلفة كني الشارع عنها بالاسماء الحسنی فسمى بها من كونه متكماً في مرتبة وجوده الالهی الذي لا يصح ان يشارك فيه فانه الله واخذ لا غيره فأقول بعد هذا التقرير في ابتداء هذا الامر والتأثير والترجيح في العالم الممكن ان الاسماء اجتمعت بحضرة المسمي ونظرت في حقائقها ومعانيها فطلبت ظهوراً حكامها حتى تميز أعيانها بأثارها فان الخالق الذي هو المقتدر والعالم والمدبر والمفصل والباري والمصور والرزاق والمحي والمميت والوارث والشكور وجميع الاسماء الالهية نظروا في ذواتهم ولم يروا مخلوقاً ولا مصوراً ولا مدبراً ولا مفصلاً ولا مرزوقاً فقالوا كيف العمل حتى تظهر هذه الاعيان التي تظهر أحكامها فيظهر سلطاتها فطلبت الاسماء الالهية التي تطلبها بعض حقائق العالم بعد ظهور عينه الى الاسم الباري فقالوا عسى توجد هذه الاعيان فتظهر أحكامنا ويثبت سلطاتنا اذ الحضرة التي نحن فيها لا تقبل تأثيرها فقال الباري ذلك راجع الى الاسم القادر فاني تحت حيطته وكان أصل هذا ان الممكنات في حال عدمها سألت الاسماء الالهية سؤال حال ذلة وافتقار وقالت لها ان العدم قد أعمانا عن ادراك بعضنا بعضاً وعن معرفة ما يجب لكم من الحق علينا فلما أنكم اظهرتم اعياننا وكسوتونا حله الوجوداً نعمتم علينا وقنا بما ينبغي لكم من الاجلال والتعظيم وأنتم أيضاً كانت السلطنة تصح لكم في ظهورنا بالفعل واليوم أنتم علينا سلاطين بالقوة والصلاحية فهذا الذي نطلبه منكم هو في حقكم أكثر منه في حقنا فقالت الاسماء ان هذا الذي ذكرته الممكنات صحيح فتمتلكوا في طلب ذلك فلما لجأوا الى الاسم القادر قال القادر وأنا تحت حيطه المريد فلا اوجد عيناً منكم الا باختصاصه ولا يمكنني الممكن من نفسه الا ان يأتيه امر من ربه فاذا أمره بالتكوين وقال له كن مكنتني من نفسه وتعلقت بايجاده فكوتته من حينه فلجأوا الى الاسم المريد عسى انه يرجع ويخصص جانب الوجود على جانب العدم فحينئذ تجتمع انا والامر والمتكلم ونوجدكم فلجأوا الى الاسم المريد فقالوا له ان الاسم القادر سألناه في ايجاد اعياننا فوقف أمر ذلك عليك فارتسم فقال المريد صدق القادر ولكن ما عندي خبر ما حكم الاسم العالم فيكم هل سبق علمه بايجادكم فخصص أولي سبق فانا تحت حيطه الاسم العالم فسيروا اليه واذكروا قصتكم فساروا الى الاسم العالم وذكروا ما قاله الاسم المريد فقال العالم صدق المريد وقد سبق علي بايجادكم ولكن الادب اولى فان لنا حضرة مهيمنة علينا وهي الاسم الله فلا بد من حضورنا عنده فانهما حضرة الجمع فاجتمعت الاسماء كلها في حضرة الله فقال ما بالكم فذكروا له الخبر فقال أنا اسم جامع لحقائقكم واني دليل على مسمى وهو ذات مقدسه له نعوت الكمال والتزيه فقفوا حتى أدخل على مدلولي فدخل على مدلوله فقال له ما قالته الممكنات وما تجاوزت فيه الاسماء فقال اخرج وقل لكل واحد من الاسماء يتعلق بما تقتضيه حقيقته في الممكنات فاني الواجد لنفسي من حيث نفسي والممكنات انما تطلب مرتبتي والاسماء الالهية للمرتبة لالي الا الواحد خامة فهو اسمي خصيص بي لا يشاركني في حقيقته من كل وجه احد لا من الاسماء ولا من المراتب ولا من الممكنات فخرج الاسم الله ومعه الاسم المتكلم يترجم عنه للممكنات والاسماء فذكر لهم ما ذكره المسمى فتعلق العالم والمريد والقائل والقادر فظهر الممكن الاول من الممكنات بتخصيص المريد وحكم العالم فلما ظهرت الاعيان والآثار في الاكوان وتسلط بعضها على بعض وقهر بعضها بعضاً بحسب ما تستلزم اليه من الاسماء أدى ذلك الى منازعة وخصام فقالوا اننا نخاف علينا أن يفسد نظامنا ونلحق بالعدم الذي كفايه فهبت الممكنات والاسماء بما اتى اليها الاسم العليم والمدبر وقالوا انتم ايها الاسماء لو كان

حكمكم على ميزان معلوم وحد من رسوم بامام ترجعون اليه يحفظ علينا وجودنا ونحفظ عليكم  
تأثيراتكم فينال كان اصلح لنا ولكم فالجأوا الى الله عسى ان يشد من يحد لكم حد اتقون  
عنده والاهلكنا وتعظم فقالوا هذا عين المصلحة وعين الرأي ففعلوا ذلك فقال ان الاسم المدير هو ينهي  
امركم فانهم الى المدير الامر فقال انما لها قد دخل وخرج بأمر الحق الى الاسم الرب وقال له افعل  
ما تقتضيه المصلحة في بقاء احيان هذه المكاتب فاتخذ وزيرين يعينانه على ما أمر به الوزير الاول الاسم  
المدير والوزير الاخر الفصل قال تعالى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بقاء ربكم توقنون الذي  
هو الامام فانظر ما احكم كلام الله حيث جاء بلفظ مطابق للعال الذي ينبغي ان يكون الامر عليه فحد  
الاسم الرب لهم الحدود ووضع لهم المراسم لاصلاح المملكة وليبلوهم ايهم احسن عملا وجعل الله ذلك  
على قسمين قسم يسمى سياسة حكيمه القاها في فطرة نفوس الاكابر من الناس فحدوا حدودا ووضعوا  
نواميس بقوة وجدوها في نفوسهم كل مدينة وجهة واقليم بحسب مزاج ما تقتضيه تلك الناحية  
وطبائعهم لعلهم بما تعطيه الحكمة فانحفظت بذلك اموال الناس ودماؤهم وأهلهم وأرحامهم  
وأنسائهم وسموها نواميس ومعناها اسباب خير لان الناموس في العرف الاصطلاحي هو الذي يأتي  
بالخير والجلاسوس هو الذي يأتي بالشرف فهذه هي النواميس الحكيمه التي وضعها العقل عن الهام من  
الله من حيث لا يشعرون لاصالح العالم ونظمه وارتباطه في مواضع لم يكن عندهم فيها شرع الهى منزل  
ولا علم لواضع هذه النواميس بأن هذه الامور مقربة الى الله ولا انها تورث جنة ولا نار ولا شيئا من  
اسباب الآخرة ولا علموا أن ثم آخرة وبعثا محسوسا بعد الموت في اجسام طبيعية ودار فيها اكل وشرب  
ولباس ونكاح وفرح ودار فيها عذاب وآلام فان وجود ذلك ممكن وعدمه ممكن ولا دليل لهم في ترجيح  
أحد الممكنين بل رهانية ابتدعوها فلهذا كان مبنى نواميسهم ومسالخهم على ابقاء الصلاح في هذه  
الدار ثم انفردوا في نفوسهم بالعلوم الالهية من توحيد الله وما ينبغى لجلاله من التعظيم والتقديس  
وصفات التنزيه وعدم المثل والتشبيه ونبه من يذرى ومن علم ذلك من لا يذرى وحرضوا الناس على  
النظر الصحيح وأعلموهم أن للعقول من حيث افكارها حد اتقف عنده ولا تتجاوزوه وأن الله على قلوبا  
عباده قبضا الالهيا يعلمهم فيه من لدنه علما ولم يعد ذلك عندهم وان الله قد أودع في العالم العلوى امور  
استدلوا عليها بوجود آثارها في العالم العنصرى وهو قوله تعالى وأوحى في كل سماء امرها  
فبحشوا عن حقائق نفوسهم لما رأوا أن الصورة الجسدية اذا ماتت ما تنقص من اعضائها شي ففعلوا أن  
المدرسة والمحرل لهذا الجسد انما هو أمر آخر زائد عليه فبحشوا عن ذلك الامر الزائد فعرفوا انه نفوسهم  
ثم رأوا أنه يعلم بعد ما كان يجهل فعلوا أنها وان كانت اشرف من اجسادها فان النور والناقة  
يصحبها فاعتلوا بالنظر من شئ الى شئ وكما وصلوا الى شئ رأوه مفتقرا الى شئ آخر حتى انتهى بهم النظر  
الى شئ لا يفتقر الى شئ ولا مثله شئ ولا يشبه شيئا ولا يشبهه شئ فوق نفوسا عنده وقالوا هذا هو الاول  
وينبغي أن يكون واحد الذات من حيث ذاته وان أوليته لا تقبل الثاني ولا احديته لانه لا مشبه  
له ولا مناسب فوحده توحيد وجود ثم لما رأوا أن المكاتب لانفسها لا ترجح لداتها علموا أن هذا  
الواحد اذا فادها الوجود فافتقرت اليه وعظمته بأن سببت عنه جميع ما تنصف ذواتها به فهذا حد  
العقل فيبنيهم كذلك اذ قام شخص من جنسهم لم يكن عندهم من أهل المكنانة في العلم بحيث أن  
لا يعتقدوا فيه أنه ذو فكر صحيح ونظر صائب فتعال لهم أنار رسول الله اليكم فقالوا الانساف اولى  
انظروا في نفس دعواه هل ادعى ما هو ممكن أو ادعى ما هو محال فقالوا انه قد ثبت عندنا بالدليل  
ان الله فيضا الالهيا يجوز أن ينحصر من يشاء كما افاض ذلك على ارواح هذه الافلاك وهذه العقول والكل  
قد اشتركوا في الامكان وليس بعض المكاتب بأولى من بعض فيها هو ممكن البقي لنا نظر الا في صدق  
هذا المدعى أو كذبه ولا تقدم على شئ من هذين الحكيمين بغير دليل فانه سوء أدب مع علمائنا والاهل

لأن دليل على صدق ما تدعيه فجاءهم بالدلائل فنظروا في دلالته وفي ادلته فرأوا أن هذا الشخص  
 ما عنده خبر عما تنبجه الأفكار ولا علم منه فعملوا أن الذي أوحى في كل سماء أمرها كان مما أوحاه  
 في كل سماء وجود هذا الشخص وما جاء به فأسرعوا إليه بالآيمان به وصدقوه وعلوا أن الله قد أطلعهم  
 على ما أودعه في العالم العلوي من المعارف مما لم تصل إليه أفكارهم ثم أعطاهم من المعرفة بالله ما لم  
 يكن عندهم ورأوا نزوله بالمعارف بالله إلى العاصي الضعيف الرأي بما يصلح لعقله من ذلك وإلى الكبير  
 العقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله من ذلك فعملوا أن الرجل عنده من الفيض الإلهي ما هو وراء طور  
 العقل وإن الله قد أعطاهم من العلم به والقدرة عليهم ما لم يعطهم آياه فقالوا بفضلهم وتقدمه عليهم وآمنوا به  
 وصدقوه واتبعوه فعين لهم الأفعال المقترية إلى الله تعالى وأعلمهم بما خلق الله من الممكنات فيما غاب  
 عنهم وما يكون منه سبحانه فيهم في المستقبل وجاءهم بالبعث والنشور والحشر والجنة والنار  
 ثم أنه تابعت الرسل على اختلاف الأزمان واختلاف الأحوال وكل واحد منهم يصدق صاحبه  
 وما اختلفوا قط في الأصول التي استندوا إليها وعبروا عنها وإن اختلفت الأحكام فتزلت الشرائع  
 ونزلت الأحكام وكان الحكم بحسب الزمان والحال كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة  
 ومنهاجا فاتفقت أصواتهم من غير خلاف في شيء من ذلك وفرقوا بين هذه السياسات النبوية  
 المشروعة من عند الله وبين ما وضعت الحكماء من السياسات الحكيمة التي اقتضاها نظرهم  
 وعلوا أن هذا الأمر أتم وأنه من عند الله بلا شك فقبلوا ما أعلمهم به من الغيوب وآمنوا بالرسل وما عاند  
 أحد منهم إلا من لم ينفع نفسه في علمه واتباعه هواد وطلب الرياسة على أبناء جنسه وجهل نفسه وقدره  
 وجهل ربه فكان أصل وضع الشريعة في العالم وسيبها طلب صلاح العالم ومعرفة ما جهل من الله  
 مما لا يقبل العقل أي لا يستقل به العقل من حيث نظره فنزلت بمعرفة هذا الكتاب المنزلة ونطقته به  
 ألسن الرسل والأنبياء فعملت العقلاء عند ذلك أنهم تقصوا من العلم بالله أموراً تمتهلهم الرسل  
 ولا اعنى بالعقلاء المتكلمين اليوم في الحجة وإنما اعنى بالعقلاء من كان على طريقته من الشغل  
 بنفسه والرياضات والجاهدات والخلوات والتي لو اردت ما يأتهم في قلوبهم عند صفائها من العلم  
 العلوي الموحى في السموات العلى فهو لا تكتفى بالعقلاء فإن اصحاب اللقطة والكلام والجدل الذين  
 استعملوا أفكارهم في مواد اللفاظ التي صدرت عن الأوائل غابوا عن الأمر الذي أخذها عنه  
 أولئك الرجال وأما أمثال هؤلاء الذين عندنا اليوم فلا قدر لهم عند كل عاقل لأنهم يستزتون بالدين  
 ويستخفون بعباد الله ولا يعظم عندهم إلا من كان معهم على مدرجتهم وقد استولى على قلوبهم حب  
 الدنيا وطلب الجاه والرياسة فأذلهم الله كما أذلوا العلم وترهم وصغرهم وأجأهم إلى أبواب الملوك  
 والولاة من الجهال فأذلهم الملوك والولاة فأمثال هؤلاء لا يعتبر قولهم فإن قلوبهم قد ختم الله عليها  
 وأسمهم وأعشى ابصارهم مع الدعوى العريضة بأنهم أفضل العالم عند نفوسهم فالنفس المقتى في دين الله  
 مع قلبه ورعه بكل وجه أحسن حالا من هؤلاء وصاحب الآيمان مع كونه أخذته تقلبدا  
 هو أحسن حالا من هؤلاء العقلاء على زعمهم وحاشي العاقل أن يكون بمنزل هذه الصفة وقد ادركنا من  
 كان على حالهم قليلا فكانوا أعرف الناس بقدار الرسل وأعظمهم به فالسنن الرسول وأشدتهم  
 محافظة على سنته عارفين بما ينبغي بلال الحق من التعظيم طامنين بما خص الله به عباده من النبيين  
 وأتباعهم من الأولياء من العلم بالله من جهة العلم الإلهي الاختصاصي الخارج عن التعلم المعتاد  
 من الدرس والاجتهاد مما لا يقدر العقل من حيث فهمه أن يصل إليه ولقد سمعت واحدا من  
 أكابرهم وقد رأى ما فتح الله به على من العلم به سبحانه من غير نظر ولا قراءة بل من خلوة خلوت بهامع الله  
 ولم يكن من أهل الطلب فقال الحمد لله الذي أنافى زمان رأيت فيه من آناه الله رحمة من عنده وعلمه  
 من لدنه علما والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم

• (الباب السابع والستون) •

في معرفة سر لا اله الا الله محمد رسول الله شعر

شهد الله لم يزل ازلا	انه لا اله الا هو
ثم امسلاكه بذاشهدت	انه لا اله الا هو
واولوا العلم كلهم شهدوا	انه لا اله الا هو
ثم قال الرسول قولوا معي	انه لا اله الا هو
خير ما قلت به وقال به	قبلنا لا اله الا هو
ما عدا الانس كلهم شهدوا	انه لا اله الا هو

قال الله تعالى في كتابه العزيز شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم وشما بلسان الله الا هو  
 العزيز الحكيم ثم قال ان الدين عند الله الاسلام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله الحديث قال تعالى واولوا العلم ولم يقل  
 واولوا الايمان فان شهادته بالتوحيد لنفسه ما هي عن خبر فيكون ايمانا وله شاهد الشاهد فيما  
 يشهد به لا تكون الا عن علم والذلة في شهادته ثم انه تعالى عطف الملائكة واولى العلم على نفسه  
 بالواو وهو حرف يعطى الاشتراك في الاشتراك في الشهادة قطعاً ثم اضافهم الى العلم لا الى الايمان  
 فعلنا انه اراد من جعل له التوحيد من طريق العلم النظر في الضروري لا من طريق الخبر كانه  
 يقول وشهدت الملائكة بتوحيدي باعلم الضروري من التي اؤدهم العلم ولم يؤدهم مقام  
 النظر الصحيح في الادلة فشهدت لي بالتوحيد كمن شهدت لنفسه واولوا العلم بالنظر العقلي الذي جعلته  
 في عبادي ثم جاء بالايمان بعد ذلك في الرتبة الثانية من العلم وهو الذي يقول عليه في الشهادة  
 فان الله امر به وسمي علماء من الخبر هو الله فقال فاعلم انه لا اله الا الله وقال تعالى  
 وليعلموا انما هو الله واحد حين قسم المراتب في آخر سورة ابراهيم من القرآن العزيز وقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة ولم يقل هتايومن فان  
 الايمان موقوف على الخبر وقد قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد علمنا ان الله عبادا كانوا  
 في قترات وهم موحدون علماء وما كنت دعوة الرسل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عامة فيلزم  
 اهل كل زمان الايمان فم هذا الكلام جميع العلماء بتوحيد الله المؤمن منهم من حيث ما هو عالم به  
 من جهة الخبر الصادق الذي يفيد العلم لا من جهة الايمان وخبر المؤمن فالايمان لا يقع وجوده لا بعد  
 محبي الرسول والرسول لا يثبت حتى يعلم الناس ان الله واحد وان لا اله الا الله واحد لا بد من ذلك  
 لان الرسول من جنس من ارسل اليهم فلا يختص واحد من الجنس دون غيره الا لعدم المعارض وهو  
 الشريك فلا بد ان يكون عالماً بتوحيده من ارسله وهو الله تعالى ولا بد ان يتقدم العلم بان هذا الله هو  
 على صفة يمكن ان يبعث رسولا بنسبة منه ما هي ذاته وحينئذ ينظر في صدق دعوى هذا الرسول انه  
 رسول من عند الله لا مكان ذلك عنده وهذه في العلم مراتب معقولة يتوقف العلم بعضها على بعض  
 وليس هذا كله حظ المؤمن فان مرتبة الايمان وهو التعديق بان هذا رسول من عند الله لا تكون  
 الا بعد حصول هذا العلم الذي ذكرناه فذا جاء بالذلال على صدقه بانه رسول لا بتوحيد مرسله  
 حينئذ تنأى العقلاء واولوا الالباب والالام والتمني لما يورده في رسالته فاقول نبي يقول في رسالته  
 ان الله الذي ارسلني يقول لكم قولوا لا اله الا الله فعلم اولوا الالباب ان العلم بتوحيد الله لا يلزمه  
 ان يلفظ به فلما سمع من الرسول الامر باللفظ به وان ذلك من مدلول دلائل العلم بتوحيد الله تلفظ به

هذا العالم الموحد ايماناً وتصديقاً بهذا الرسول فاذا قال العالم لا اله الا الله لقول رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم له قل لا اله الا الله عن امر الله سمي مؤمنافان الرسول اوجب عليه أن يقولها وقد  
 كان في نفسه عالماً او مخيراً في نفسه في التلفظ به او عدم التلفظ بها فهذه مرتبة العالم بتوحيد الله من  
 حيث الدليل فمن مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة بلا شك ولا ريب وهو من السعداء فاما من  
 كان في الفترات فيبعثه الله امة وحده كقس بن ساعدة لا هو تابع لانه ليس بمؤمن ولا هو متبوع لانه  
 ليس برسول من عند الله بل هو عالم بالله وبما علم من الكواثر الحادثة في العالم باى وجه علمها وليس  
 لمخلوق أن يشرع ما لم يأذن به الله تعالى ولا أن يوجب وقوع مم كمن من عالم الغيب يجوز خلافه  
 في دليله على جهة القرية الى الله الابوحى من الله واخباره وهما نكت لمن له قلب وفطنة لقوله تعالى  
 وأوحى في كل سماء أمرها وقوله انه أودع اللوح المحفوظ جميع ما يجريه في خلقه الى يوم القيامة  
 وبما أوحى الله في سمواته وأودعه في لوحه بعثة الرسل فتؤخذ من اللوح ك كشفوا واطلاعا وتؤخذ من  
 السماء نظرا واختبارا وعلمهم ببعثة الرسل علمهم بما يجيئون به من القربات الى الله وبأزمانهم وامكنتهم  
 وحلاهم وما يكون من الناس بعد الموت وما يكون منهم في البعث والحشر وما آتاهم الى السعادة  
 او الشقاء من جنة ونار وان الله جعل روح الفلك ومنازله وسباحة ك كواكب ادة على حكم  
 ما يجريه الله في العالم الطبيعي والعنصري من حر وبرد وريس ورطوبة في حار وبارد ويا بس ورطب  
 فنها ما يقتضى وجود الاجسام في ازمان معلومة ومنها ما يقتضى وجود الارواح ومنها ما يقتضى  
 بقاء مدة السموات وهو العلم الذى اشار اليه أبو طالب المكي من أن الفلك يدور بانقاس العالم ومع  
 دورته بذلك هم فيه متفاضلون بعضهم على بعض ففهم الكامل المحقق المدقق ومنهم من ينزل على  
 درجته بالتفاضل في النزول وقد رأينا جماعة من اصحاب خط الرمل والعلماء بتقادير حركات الافلاك  
 وتفسير ك كواكبها والاقترانات ومقاديرها وسنازل اقتراناتها وما يحدث الله عند ذلك من  
 الحكم في خلقه كالاسباب المعتادة في العامة التي لا يجهلها أحد ولا يكسر القائل بها فهذه ايضا معتادة  
 عند العلماء فانها تعطى بحسب تأليف طبائعها ما لا يعطيه حالها في غير اقترانها بغيرها فيضربون بأسور  
 جزئية تقع على حدة ما خبروا به وان كان ذلك الامر واقعاً بحكم الاتفاق بالنظر اليه وان كان علماً  
 في نفس الامر فان الناظر فيه ما هو على يقين وان قطع به في نفسه لغرض الامر فما يصح أن  
 يكون مع الانصاف على يقين من نفسه انه ما فاتته دقيقة في نظره ولا فاتت من مهذله السبيل  
 قبله من غيرني مخبر عن الله فان التأخر على حساب المتقدم يعتمد فلما رأينا ذلك علمنا أن الله اسراراً  
 في خلقه ومن حصل هذه المرتبة من العلم لم يكن أحد اقوى في الايمان منه بما جاءت به الرسل وما  
 جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند الله الا من يدعو الى الله على بصيرة كالرسول واتباعه  
 وكلامنا في المناضلة انما هو بين هؤلاء وبين هل التقليد لا بين الرسل وأولياء الله وخاصة الذين تولى  
 الله تعليمهم فأتاهم راحة من عنده وعلمهم من لدنه علماً فهم فيما علموه بحكم القطع لا بحكم  
 الاتفاق يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في علم الخط أن نبيا من الانبياء بعث به قيل هو ادريس  
 فأوحى الله اليه في تلك الاشكال التي اقامها الله له مقام الملك لغيره وكما يجي الملك من غير قصد من  
 النبي لمجيئه كذلك يجي شكل الخط من غير قصد الضارب صاحب الخط اليه وهذه هي الامتهات خاصة  
 ثم شرع له ان يشرع وهي السنة التي يرى الرسول ان يضعها في العالم وأصلها الوحي ك كذلك ما يولد  
 صاحب الخط عن الامتهات من الاولاد واولاد الاولاد فتفصح له تلك الاشكال عن الامر المطلوب على  
 ما هو عليه والضمير فيه كالتبعية في العمل فلا يخطئ قال عليه السلام في العالمين بالخط فمن وافق خطه  
 خطه يعني خط ذلك النبي فقد أصاب الحق فهذا مثل من يدعو الى الله على بصيرة من اتباع الرسل  
 فقوله فان وافق اى في جعله علماً عنده لكونه لا يقطع به وان كان علماً في نفس الامر فهذا الفرق بين



هو لا وبين من يدعو الى الله على بصيرة ومن هو على بينة من ربه فاعلم العلماء بالله بعد ملائكة الله ورسول الله واوليائه ثم العلماء بالادلة ومن دونهم وان وافق العلم في نفس الامر فليس هو عند نفسه بعالم للتردد الامكاني الذي يجده في نفسه المنصف فما هو مؤمن الا بما جاء في كتاب الله على التعيين وبما جاء عن رسوله على الجملة لا على التفصيل الا ما حصل له من ذلك فواترا ولهذا قيل للمؤمنين آمنوا بالله ورسوله فقد بان لك مراتب الخلق في العلم بالله فاذا جاء الرسول وبين يديه العلماء بالله وغير العلماء بالله وقال للجميع قولوا لا اله الا الله علما على القطع انه صلى الله عليه وسلم في ذلك القول معلم لمن لا علم له بتوحيد الله من المشركين وعلما انه في ذلك القول ايضا معلم للعلماء بالله وتوحيدهم ان التلفظ به واجب وانه العاسم من سفك دمايتهم ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله ولم يقل حتى يعلموا فان فيهم العلماء فالله كم هنالقول لا للعلم والحكم يوم تبلى السرائر للعلم لا للقول فتألهما هنا العالم والمؤمن والمنافق الذي ليس بعالم ولا مؤمن فاذا قالوا هذه الكلمة عصموا دماءهم وأموالهم الا بحقها في الدنيا وحسابهم على الله في الآخرة من اجل المنافق ومن ترتب عليه حق لا حد فلم يؤخذ منه واتم في الدنيا من اجل الحدود والموضوعات فان قول لا اله الا الله لا يستطها في الدنيا ولا في الآخرة يقول تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم ويعلمون بقرينة الحال انه سؤال واستفهام عن اجابتهم بالتلويح فيقولون لا علم لنا اي لم نطلع على القلوب ان كانت علام الغيوب تأكيد وتأيد لما ذكرنا ثم قال صلى الله عليه وسلم من اسمه نبي الاسلام على خمس فصيحة ملكا شهادة ان لا اله الا الله وهي القلب وان محمد رسول الله هو حاجب الباب واقام الصلاة هي الجنة البني وايتاء الزكاة هي الجنة اليسرى وصيام رمضان هي المقدمة والحج هي الساقة وربما كانت الصلاة المقدمة لكونها نورا فهي تحجب الملك وقد ورد في الخبر ان حجاب النور وقد تكون الزكاة المينة لانها تنفق محتاج الى قوة لانخراج ما كان يملكه عن ملكه ويكون الحج المبصرة لما فيه من التفتاق والترايين حيث تجتمع بالزكاة في الصدقة والهدية وكلاهما من اعمال الايدي ويكون الصوم الساقة فان الخلف نظيرا لامام وهو ضياء فان الصبر ضياء والصوم والضياء من النور فهو أولى بالساقة للموازنة فان الآخرة عني على اثر الاول وهكذا يكون الاتيان الالهى يوم القيامة في صورة ملك على هذه الصفة فأهل لا اله الا الله في القلب وأهل الصلاة في المقدمة وأهل الزكاة وهي الصدقة في المينة وأهل الحج في المبصرة وأهل الصيام في الساقة جعلنا الله ممن اقام بناء بيته على هذه القواعد فكان بينه الايمان وحده من القبلة الصلاة ومن الشمال الصوم ومن الغرب صدقة السر ومن الشرق صدقة العلانية واقدس بعد ساكنه \* واعلم ان لا اله الا الله كلمة نبي واثبات وهي افضل كلمة قالتها الانبياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الدعاء دعاء يوم عرفة اشارة لدعاء العارفين بالله وافضل ما قلت انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وهو حديث صحيح رواه ومعهني فالتقى لا بد أن يرد على ثابت فينفيه فانه ان ورد النبي على ما ليس بثابت وهو المنى اثبت لان ورود النبي على النبي اثبات كما ان عدم العلم وجود فثاني هذا الثاني بقوله لا اله الا الله اخبرونا فقد استفهمناكم والمثبت ايضا هل حكمه حكم المنى من انه لا يثبت الا المنى او حكمه حكم آخر يتميز به عن حكم المنى فأى ثنى ثنى هذا الثاني وأى ثنى ثنى هذا الميثب هذا كله لا بد من تحقيقه ان شاء الله فاعلم ان النبي ورد على اعيان من المخلوقات لما وصفت بالالوهية ونسبت اليها وقيل فيها آلهة ولهذا تعجب من تعجب من المشركين لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله الواحد فاخبرنا الله عنه حيث قال اجعل الالهة الها واحدا ان هذا الشيء عجيب فسموها آلهة وهي ليست بهذه الصفة فورد حكم النبي على هذه النسبة الثابتة عندهم اليها لا في نفس الامر لا على ثنى الالوهية لانه لو ثنى النبي لكان عين الاثبات لما زعمه المشرك فكانه يقول للمشرك هذا القول الذي قلت لا يصح اي

ما هو الامر كما زعمت ولا بد من الله وقد اتفقت الكثرة من الالكهة بحرف الايجاب الذي هو قول الا الله  
وأوجبوا هذه النسبة الى المذكور بعد حرف الايجاب وهو مسمى الله فقالوا لا اله الا الله فلم تثبت نسبة  
الالوهة لله باثبات المثبت لانه سبحانه الله ان نفسه فأثبت المثبت بقوله الا الله هذا الامر في نفس من لم يكن  
يعتقد انفراده سبحانه بهذا الوصف فان اثبات المثبت محال وليس نقي المتني بمحال فعلى الحقيقة ما عبيد  
المشرك الا الله لانه لو لم يعتقد الالوهة في التسميت ما عبيده وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه ولذلك غار الحق  
لهذا الوصف فعاقبهم في الدنيا اذ لم يحترموه ورزقهم وجمع دعاءهم اذا سألوه الارزاق لعلمه تعالى انهم  
ما لجأوا الا لهذه المرتبة وان اخطأوا في النسبة فشقوا شقاء الأبد حيث نبههم الرسول على توحيد من  
تجب له هذه النسبة فلم يتطروا ولا نصحو وانفوسهم ولهذا كانت دلالة كل رسول بحسب ما كان الغالب  
على أهل زمانه لتقوم عليهم الحجة البالغة فعمت هذه الكلمة مرتبة العدم والوجود فلم تبقى مرتبة الا  
وهي داخل تحت النقي والاثبات فلها الشمول فمن قائل لا اله الا الله بنفسه ومن قائل لا اله الا الله بنعته  
ومن قائل لا اله الا الله بربه ومن قائل لا اله الا الله بنعت ربه ومن قائل لا اله الا الله بحاله ومن قائل لا اله  
الا الله بحكمه وهو المؤمن خاصة والخمسة الباقون مالمهم في الايمان مدخل اتمام من قال لا اله الا الله  
بنفسه فهو الذي قالها من تجليه لنفسه فرأى استفادة وجوده من غيره رؤية نفسه ان يقول لا اله الا  
الله وهو التوحيد الذاتي الذي اشارت اليه طائفة من المحققين واما القائل لا اله الا الله بنعته فهو  
الذي وحده بعلمه فان نعته العلم بتوحيد الله وأحديته فنتطقه علمه والفرق بينه وبين الاول ان الاول  
عن شهود وهذا الثاني عن وجود والوجود قد يكون عن شهود وقد لا يكون واما القائل لا اله الا الله  
بربه فهو الذي رأى ان الحق غير الوجود لا امر آخر وأن اتصاف الممكنات بالوجود هو ظهور الحق لنفسه  
بأعيانها وذلك ان استفادتها الوجود لها من الله انما هو من حيث وجوده فان الوجود المستفاد وهو  
الظاهر هو عين الحكم به على هذه الاعيان فقال لا اله الا الله بربه واما القائل لا اله الا الله بنعت ربه فانه  
رأى ان الحق سبحانه من حيث احديته وذاته ما هو مسمى الله والرب فانه لا يقبل الاضافة ورأى أن  
مسمى الرب يقتضي المربوب ومسمى الله يطلب المألوه ورأى انهم لما استفادوا منه الوجود ثبت له اسم  
الرب اذ كان المربوب يطلبه فالمربوب اصل في ثبوت الاسم الرب ووجود الحق اصل في وجود الممكنات  
ورأى ان لا اله الا الله لا تطلبه عين الذات فقال لا اله الا الله بنعت الرب الذي نعته به المربوب فالعلم بنا  
اصل في علمنا به يقول عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فوجودنا موقوف على وجوده والعلم به  
موقوف على العلم بنا فهو أصل من وجه ونحن اصل من وجه واما القائل لا اله الا الله بحاله فهو الذي  
يستند في اموره الى غير الله فاذا لم يتفوق له حصول ما طلب تحصيله عن استند اليه وسدت الابواب  
في وجهه من جميع الجهات رجع الى الله اضطرارا فقال لا اله الا الله بحاله وهؤلاء الاصناف كلهم  
لا يتصفون بالايمان لانه ما فيهم من قالها عن تقليد واما من قال لا اله الا الله بحكمه فهو الذي قالها لقول  
الشارع حيث اوجب عليه ان يقولها وحكم عليه ان يقولها ولولا هذا الحكم ما قالها على جهة القربة  
الى الله وربها انه اذا قالها قالها معلما ومعلما دخلت على شيخنا ابي العباس العربي من اهل العليا  
وكان مستهترا يدكر الاسم الله لا يزيد عليه شيئا فقلت له يا سيدي لم لا تقول لا اله الا الله فقال لي يا ولدي  
الانفاس بيد الله ما هي بيدي فأخاف ان يقبض الله روحي عند ما أقول لا اله فأقبض في وحشة النقي  
وسألت شيخنا آخر عن ذلك فقال لي ما رأيت عيني ولا سمعت اذني من يقول انا الله غير الله فلم اجد من اتني  
فأقول كما سمعته الله الله واعا تعبدنا بهذا الاسم في التوحيد لانه الاسم الجامع المنعوت بجميع الاسماء  
الالهية وما نقل انه وقعت من احد من المعبودين فيه مشاركة بخلاف غيره من الاسماء الشريفة مثل  
الله وغيره وهذا التقدير من القول اذا قبل لقول الشارع يثبت الايمان وانما قال الشارع حتى يقولوا  
لا اله الا الله ولم يقل محمد رسول الله لتضمن هذه الشهادة بالتوحيد للشهادة بالرسالة فان القائل لا اله

الا الله لا يكون مؤمنا الا اذا قالها القول رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قالها لقوله فهو عين اثبات رسالته فلما تضمنت هذه الكلمة الخاصة بالشهادة بالرسالة لم يقل قولوا محمد رسول الله وقال في غير القول وهو الايمان اذا الايمان معنى من المعاني ما هو مما يدرك بالحس فترن بالايمان بالله الايمان به وبما جاء به يعنى من عنده مما له ان يشريه من غير نقل عن الله فقال في حديث ابن عمر امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به من اجل المناق المقلد فانه يقولها من غير ايمان بقلبه ولا اعتقادا والجاحد المناق يقولها لا لقوله مع علمه بانه رسول الله من كتابه لا من دليله العقلي واعلم ان التلظظ بشهادة الرسالة المقرونة بشهادة التوحيد فيه سر الهى عرفناه الحق سبحانه وتعالى وهو ان الاله الواحد الذى جاء بوصفه ونعته الشارع ما هو التوحيد الالهى الذى ادركه العقل فان ذلك لا يقبل اقتران الشهادة بالرسالة مع الشهادة بالتوحيد فهذا التوحيد من حيث ما يعلمه الشارع ما هو التوحيد من حيث ما اثبتته النظر العقلي واذا كان الاله الذى دعا الشرع الى عبادته وتوحيده انما هو في رتبة كونه الها في ذاته صح ان ينعته بما نعته به من الاستواء والنزول والمعية والتردد والتدبر وما شبه ذلك من الصفات التى لا يقبلها توحيد العقل المحض المجرد عن الشرع فهذا المعبود ينبغي ان تقرر شهادة الرسول برسالته بشهادة توحيد مرسله ولهذا يضاف الى الله فيقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله كل يوم ثلاثين مرة في اذان الخمس الصلوات وفي الاقامة والمتلفظون بهذه الشهادة الرسالية التفصيل فيهم كالتفصيل في شهادة التوحيد فلمش بهما على ذلك الاسلوب من الابواب وفي الايمان بالله وبرسوله الايمان بكل ما جاء به من عند الله ومن عنده مما سانه وشرعه ودخل فيما سانه الايمان بسنة من سن سنة حسنة فاستمر الشرع وحدوث العبادة المرغب فيها مما لا ينسخ حكما ثابتا الى يوم القيامة وهذا الحكم خاص بهذه الامة واعنى بالحكم تسميتها سنة تسمى هذه الامة وكانت في حق غيرهم من الامم الساننة تسمى رهباينة قال تعالى ورهبانية ابتدعوها فن قال بدعة في هذه الامة مما سماها الشارع سنة فاصاب السنة الا ان يكون ما بلغه ذلك والاتباع اولى من الابتداع والفرق بين الاتباع والابتداع معقول ولهذا جع الشارع الى تسميتها سنة وما سماها بدعة لان الابتداع اظهر امر على غير مثال هذا اصله ولهذا قال الحق تعالى عن نفسه بديع السموات والارض اى موجد لها على غير مثال سبق فلو شرع الانسان اليوم امرا لا اصل له في الشرع لكان ذلك ابتداعا ولم يكن يسوغ لنا الاخذ به فعدل الشارع عن لفظ الابتداع الى لفظ السنة اذ كانت السنة مشروعة وقد شرع الله لمحمد صلى الله عليه وسلم الاقتداء بهدى الانبياء عليهم السلام والله يقول الحق وهو يهdy السبيل

• (الباب الثامن والستون) •

في معرفة اسرار الطهارة شعر

تصير تجدد سر الطهارة واضحا فكم طاهر لم يتصف بطهارة ولو غاص في البحر الاجاج حياته اذا استجمر الانسان وترا فقدمشى فان شفع استجماره عاد خاسرا وان غسل الكفين وترا ولم يزل فما غسلت كف خضيب ومعصم اذا صبح غسل الوجه مع حياؤه	يسرا على اهل التيقظ والذكا اذا جاب البحر الدنى واحتمى ولم يفس عن بحر الحقيقة مازكا على السنة المثلى حليف المني وفارق من يهواه من باطن الردى بخيلا بما يهوى على فطرة الاولى اذا لم يلج سيف التوكل منتفى وصح له رفع الستور متى يشا
---	---

وان لم يمس الماء قرة رأسه  
فانفك من رق العبودية التي  
وان لم ير الكرسي في غسل رجله  
اذا مضمض الانسان فاه ولم يكن  
ومستنشق ما شم ريح اتصاله  
صماخه ما يتفك يطهر ان صفا  
وان لبس الجرموق وهو مسافر  
ثلاثة ايام وان كان حاضرا  
وفي المسح سر لا ابوح بذكره  
ويتلوه مسح في الجبائر بين  
وان عدم الماء القراح فانه  
ويوتره وجها وكفنا فان ابى  
اذا اجنب الانسان عم طهوره  
الم تر ان الله نبه خلقه  
فذلك الذي اخنى عليه طهوره  
فان نسي الانسان ركنا فانه  
وان لم يكن ركنا وعطل سنة  
وذلك في كل العبادات شائع  
وهذا طهور العارفين فان تكن  
اذا كان هذا ظاهرا الامر فالذي

ولا وقفت كفاء في ساحة القفا  
تضرها الاغبار في منزل القوى  
تناقض معنى الطهر للعين واتقى  
بريشام الدعوى وفيها بما دعى  
ومستثرا ودي به كثرة الردى  
الى احسن الاقوال واكتف واقتنى  
على طهره بمسح وقى سره خفا  
بمنزله فالمسح يوم بلا قضا  
ولو قطعت منى المفاسل والكلى  
لكل مر يد لم يرد ظاهر الدنا  
تيممه يكفيه من طيب الثرى  
وصيره شفعانم الذي اتى  
كأمت اللذات اجزاءه العلى  
باخر اجه بين الترائب والمطا  
ولو غاب بالذات الزينة ما جفا  
يعيد ويقضى ما تضمن واحتوى  
فلم يأنس الزلقى وان بلغ المنى  
وليس جهول بالامور كن درى  
من اخوانهم تحظى بتقريب مصطفى  
نوارى عن الابصار أعظم منتشا

اعلم أيدينا الله وابل الروح منه انه لما كانت الطهارة النظافة علما انها صفة تنزيه وهي معنوية وحسية  
طهارة قلب وطهارة أعضاء معينة فالمعنوية طهارة النفس من سفاسف الاخلاق ومذمومها وطهارة  
العقل من دنس الافكار والنسب وطهارة السر من النظر الى الاغيار وطهارة الاعضاء متعددة اذ  
لكل عضو طهارة معنوية ذكرناها في كتاب التزلات الموصلية في أبواب الطهارة منه وطهارة الحس من  
الامور المستقدرة التي تستخبها النفوس طبعاً وعادة وهاتان الطهارتان مشروعتان فالطهارة  
الحسية الظاهرة نوعان النوع الاول قد ذكرناه وهو النظافة والنوع الاخر افعال معينة مخصوصة  
في محال معينة مخصوصة لاحوال موجبة مخصوصة لا يزد فيها ولا ينقص منها شرعاً ولهذا النوع من  
الطهارة المذكورة ثلاثة أسماء شرعاً وضوء وغسل وتيمم وتكون هذه الطهارة ثلاثة أشياء اثنان مجمع  
عليهما وواحد مختلف فيه فالجمع عليهما الماء المطلق والتراب سواء فارق الارض أم لم يفارقها والواحد  
المختلف فيه الوضوء خاصة بنبذ التمر والتيمم بما فارق الارض مما ينطلق عليه اسم الارض اذا كان  
في الارض فانه مختلف فيه ما عدا التراب كما ذكرناه وهذه الطهارة قد تكون عبادة مستقلة كما  
قال عليه السلام فيها نور على نور وقد تكون شرطاً في صحة عبادة مشروعة مخصوصة لا تصح تلك  
العبادة شرعاً الا بوجودها والافضلية فالاول كالوضوء على الوضوء نور على نور والثاني كرفع الموانع  
عن فعل العبادة التي لا تصح الا بهذه الطهارة واستباحة فعلها وهو الاصل في تشريعها ومما تقع به  
هذه الطهارة ما يكون رافعا للمانع مبيحاً للفعل معاً وهو الماء بلا خلاف ونبذ التمر في الوضوء بخلاف  
ومنه ما تقع به الاباحة للفعل المعين في الوقت المفروض وقوعه فيه ولا يرفع المانع بخلاف وهو التراب

وعندي انه يرفع المانع في الوقت ولا بد وكون الشارع حكم بالطهارة اذا وجد الماء حكم آخر منه كما  
عاد حكم المانع بعدما كان ارتفع وما عدا التراب مما فارق الارض بخلاف قال الله تعالى يا أيها  
الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم  
بنصب اللام وخفضها الى الكعبين وان كنتم جنباً فاطهروا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء  
أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم  
منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وقال تعالى وينزل عليكم من السماء ماء  
ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وزاى الرجز هنا بدل من السين على قراءة من قرأ الزراط  
بالزاي والسراط وهى لغة قرأ ابن كثير بها اعني بالسین وجزء الزاي وباقي القراء بالصاد سمعت شيخنا  
وكتبت أقرأ عليه القراء أن وهو محمد بن خلف بن صاف النخعي رحمه الله المعروف به هو من الحنية  
بأشبيلية من بلاد الاندلس سنة ثمان وسبعين وخمسة فقرأت السراط بالسین لابن كثير فقال  
لى سأل بعض ناقلی اللغة بعض الاعراب كيف تقولون صقراً وسقراً فقال له ما أدري ما تقول ولكننى  
أظنك تسأل عن الزق قال فزادنى لغة ثالثة ما كنت أعرفها قال القراء الرجز القذر ولا شك ان  
الماء يزيل القذر والظهور الشرعى يذهب قذر الشيطان قال تعالى ويا بأك فطهر وقال امرؤ  
القيس

وان كنت قد ساءت منى خليقة \* فلى يابى من يابك تنسل

فكنى بالثوب عن الود والوصلة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خبر عن ربه ما وسعنى أرضى  
ولاسماتى ووسعنى قلب عبدى المؤمن ومن أسمائه سبحانه المؤمن فمن تخلق به فقد طهر قلبه لان القلب  
محل الايمان فكانت فيه السعة الالهية والتجلى الربانى (والطهارة عامة) وهى الغسل للفناء الذى عم  
ذاته لوجود اللذة بالكون عند الجماع \* أريها السهى وترى القمر (وخاصة) وهى الوضوء المخصص  
بعض الاعضاء بالاعتسال والمسح وهو تنبيه على مقامات معلومة وتجليات شريفة منها القوة  
والكلام والانتفاص والصدق والتواضع والحياء والسماع والنبات فهذه أعضاء الوضوء وهى مقامات  
شريفة لها نتائج فى القرب الى الله وهذه الطهارة الروحانية بأحد أمرين إما بسرا الحياة أو بأصل النشأ  
الطبيعى العنصرى فالوضوء بسرا الحياة لما شهدته الحى القيوم أو بأصل النشأ فى الأب الذى هو أصل  
الابناء وهو الارض والتراب وليس الا النظر والتفكر فى ذاتك لتعرف من أوجدك فانه أحاطك عليك  
فى قوله تعالى وفى أنفسكم أفلا تبصرون وفى قوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه أحاطت  
عليك بالتفصيل وأخفاك عندك بالأجمال لتنظر وتستدل فقال فى التفصيل ولقد خلقنا الانسان  
من سلاله من طين وهو آدم عليه السلام هنا ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين وهى نشأة الابناء  
فى الارحام مساقط النطف ومواقع النجوم فكنى عن ذلك بالقرار المكين ثم خلقنا النطفة علقه  
فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظما فكسونا العظام لحما وقد تم البدن على التفصيل فان اللحم  
يتضمن العروق والاعصاب بيت مفرد

وفى كل طوره آية \* تدل على انى مفتر

ثم اجل خلق النفس الناطقة التى هو بها الانسان فى هذه الآية فقال ثم أنشأناه خلقاً آخر عرقك  
أن المزاج لا أثر له وان لم يكن فصافه وظاهر وأبين منه قوله فسوالك فعد لك وهو ما ذكره  
فى التفصيل من القلب فى الاطوار فقال فى أى صورة ما شاء ركبك فقرنه بالمشيئة والظاهر انه لو  
اقتضى المزاج روحاً خاصاً معيناً ما قال فى أى صورة ما شاء وأى حرف نكرة مثل حرف ما فانه حرف  
يقع على كل شئ فأبان لك ان المزاج لا يطلب صورة بعينها ولكن بعد حصولها يحتاج الى هذا المزاج  
وترجع اليه لما فيه من القوى التى لا تدبر الا بها فانه يشواء لها كالالات لصانع التجارة أو البناء مثلاً

اذا هيئت واتقنت وفرغ منها تطلب بذاتها وحالها صانعا يعمل بها ما صنعت له وما تعين زيدا ولا عمرا  
 ولا خالدا ولا واحدا بعينه فاذا جاء من جاء من أهل الصنعة مكنته الآلة من نفسها تمكنا ذاتا لا تصف  
 بالاختيار فيه فجعل يعمل بها صنعته بصرف كل آلة فيها هيئت له فيها مكملته وهي المخلقة يعني التامة  
 المخلقة ومنها غير مكملته وهي غير المخلقة فينتقص العامل من العمل على قدر ما تنقص من جودة الآلة  
 وذلك ليعلم ان الكمال الذاتي لله فبين لك الحق مرتبة جسدك وروحك لتتقار وتفكر فتبصر ان الله  
 ما خلقك سدى وان طال المدى وأما القصد الذي هو النية فهو شرط في صحة هذا التطهر بخلاف قال  
 الله تعالى فتمموا صيدا طيبا أي اقصدوا التراب الذي ما فيه ما يمنع من استعماله في هذه العبادة  
 من نجاسة ولم يقل ذلك في طهارة الماء فانه أحال على الماء المطلق لا المضاف فان المضاف مقيد بما أضيف  
 اليه عند العرب فاذا قلت للعربي اعطني ماء جاء اليك بالماء الذي هو غير مضاف وما يفهم العربي منه غير  
 ذلك وما أرسل رسول ولا أنزل كتاب الا بلسان قومه بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن  
 بلساني لسان عربي مبين ويقول تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون فلهذا لم يقل بالقصد  
 في الماء لانه سر الحياة فيعطى الحياة بذاته سواء قصد أم لم يقصد بخلاف التراب فانه ان لم يقصد الصعيد  
 الطيب فليس بنافع لانه جسد كثيف لا يسرى وروحه القصد فان القصد معنى روحاني فافتقر التمام  
 للقصد الخاص في التراب أو الارض بخلاف أيضا ولم يقتصر المتونى بالماء بخلاف وقال اغسلوا  
 ولم يقل تيمموا ماء طيبا فان قالوا انما الاعمال بالنيات وهي القصد والوضوء عمل قلنا سلنا ما تنولون  
 ونحن نقول به ولكن النية هنا متعلقها العمل لا الماء والماء ما هو العمل والقصد هنا لك للصعيد فيقتصر  
 الوضوء بهذا الحديث للنية من حيث ما هو عمل بما قاله الماء تابع للعمل والعمل هو المقصود بالنية  
 وهناك القصد للصعيد الطيب والعمل به تبع يحتاج الى نية أخرى عند الشروع في الفعل كما يقتصر  
 العمل بالماء في الوضوء والغسل وجميع الاعمال المشروعة الى الاخلاص المأمور به وهو النية بخلاف  
 قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وفي هذم الآية تطر هذه مسألة ما حقيقها  
 النقصاء على الطريق التي سلكناها في تحقيقها فافهم ولم يقل في الماء تيمموا الماء فيقتصر الى روح من  
 النية والماء في نفسه روح فانه يعطى الحياة من ذاته قال تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي فان كل  
 شيء يسبح بحمد الله ولا يسبح الا حي فالأصل الحياة في الاشياء ولهذا وقع الخلاف بين علماء  
 الشريعة في النية في الوضوء هل هي شرط في صحته أو ليست بشرط في صحته والسر ما ذكرناه فان قيل  
 ان الامام الذي لا يرى النية في الوضوء مراها في غسل الجنابة وكلا العبادتين بالماء وهو سر الحياة فيهما  
 قلنا لما كانت الجنابة ماء وقد اعتبر الشرع الطهارة منها الدنس حكى فيها لا متزاج ماء الجنابة بما  
 في الاخلاط وكون الجنابة ماء مستحيلا من دم فشارك الماء في سر الحياة فتمانعا فلم يقوا الماء  
 وحده على ازالة حكم الجنابة لما ذكرناه فافتقر الى روح مؤيد له عند الاعتسال فاحتاج  
 الى مساعدة النية فاجتمع حكم النية وهي روح معنوى وحكم الماء فأزال الا بالفضل حكم الجنابة بلا شك  
 كآبي حنيفة ومن قال بقوله في هذه المسئلة ومن راعى كون ماء الجنابة لا يقوى قوة الماء  
 المطلق لانه ماء استحمال من دم كما الجنابة الى ممازجته بالاخلاط ومفارقة اياه بالكثافة واللونية  
 قال قد ضعف ماء الجنابة عن مقاومة الماء المطلق فلم يقتصر عنده الى نية كالحسن بن جنى والمخالف  
 لهما من العلماء ما تظن لما رأياه هذان الامامان ومن ذهب مذهبا فاجعل بالليل بينته ورجع  
 ما شئت (وصل) وبعد ان تحققت هذا فاعلم ان الماء ما أن ما ملطف مقطر في غاية الصفاء والتخليص  
 وهو ماء الغيث فانه ماء مستحيل من ابخرة كصفة قد أزال التقطير ما كان تعلق به من الكثافة  
 وذلك هو العلم الشرعي فانه عن رياضة ومجاهدة وتخليص فطهر به ذاتك لتناجاة ربك والماء الآخر  
 ما لم يبلغ في اللطافة هذا المبلغ وهو ماء العيون والآبار والانهيار فانه ينبع من الاجار فمتزجا بحسب



البقعة التي يبيع بها ويجري عليها فيقتفط طعمه فنه عذب فرات ومنه ملح أجاب ومنه مرزعاق  
وماء القيث على حالة واحدة ماء خالص ملال سائح شرابه وهذه علوم الافكار المحصنة والعقول  
فان علوم العقل المستفادة من الفكر يشوبها التغير لانها بحسب مزاج المتفكر من  
العقلاء لانه ما نظر الا في مواد محسوسة كونه في الخيال وعلى مثال هذا تقوم به أعينها فتختلف  
مقالاتهم في الشيء الواحد وتختلف مقالة الناظر الواحد في الشيء الواحد في ازمان مختلفة لاختلاف  
الامرجة والتخليط والامساج الذي في نشأتهم فاختلفت افاديلهم في الشيء الواحد وفي الاصول التي  
ينون عليها فروعهم والعلم الذي الانهى المشروع ذو طعم واحد وان اختلفت مطاعمه فما  
اختلفت في الطيب فطيب وأطيب فهو خالص ما شابه كدر لانه يختص من حكم المزاج الطبيعي وتأثير  
الينابيع فيه فكانت الانبياء والاولياء وكل مخبر عن الله على قول واحد ان لم يزد فلا ينقص ولا يخالف  
يصدق بعضهم بعضا ك ما لم يختلف ماء السماء حال النزول فليكن اعتمادك وطهورك في قلبك  
بمثل هذا العلم وليس هو الا العلم بالمشروع المشبه بماء القيث فان لم تفعل فافضحت نفسك وكنت في ذاتك  
وطهورك بحسب ما تكون البقعة التي يبيع منبذ لك الماء فان فرقت بين عذبه وملحه فاعلم انك سليم  
الحاسة وهذه مسألة لم أجدها أحدا به عليها فان أكل السكر في حلاوة السكر صحيح  
وفي حرارة الصبر ليس بصحيح ولا يقتضيه الدليل العقلي وقد نبهناك ان تنبت فانتظر ثم يا ولي استدرك  
علوم الشريعة في ذلك وعلوم الاولياء والعقلاء الذين أخذوها عن الله بالرياضات والخلوات  
والمجاهدات والاعتزال عن فضول الجوارح وخواطر النفوس وان لم تفرق بين هذه المياه  
فاعلم انك سي المزاج قد غلب عليك خلط من اخلاطك فالتأفك من حيلة الا ان يتدارك الله  
برحمته نفسك فاذا استعملت من ماء هذه العلوم في طهارتك ما لذلك عليه وهو العلم المشروع  
طهرت صفاتك وروحانيتك ك كما طهرت أعضائك بالماء وتطفتها فأول طهارتك غسل يديك  
قبل ادخالهما في الاناء عند قيامك من نوم الليل بلا خلاف ووجوب غسلهما من نوم الليل بلا  
خلاف واليد محل القوة والتصرف فطهورهما بعلم لا حول في اليسرى ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
في اليمنى واليدان محل القبض والامساك بخلاوشما فطهرهما بالبسط والاتفاق كرا ما وجودا  
وسحاء ونوم الليل غفلتك عن علم عالم غيبك ونوم النهار غفلتك عن علم عالم شاهدك فهذا عين تخلقك  
وتحققك بعالم الغيب والشهادة من الاسماء الحسنى المضافة ثم بعد ذلك الاستجماء والاستجمار والجمع  
بينهما أفضل من الافراد فهما طهارتان نور في نور مرغب فيهما سنة وقرءانا فالاستجماء هو استعمال  
الماء في طهارة السوءتين لما قام بهما من الاذى وهما محل السوء والصون ك كما هما محل اخراج  
الخبث والاذى القائم باطنك وهو ما تعلق باطنك من الافكار الرديئة والشبه المضلة كما ورد  
في الصحيح ان الشيطان يأتي الى الانسان في قلبه فيقول له من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول  
فمن خلق الله فطهارة هذا القلب من هذا الاذى ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستعاذة  
والاستهزاء وهما عورتان أي مائتان الى ما يوسوس به نفسه من الامور القاذحة في الدين  
أصلا وفرعا فان الدبر هو الاصل في الاذى فانه ما وجد الا لهذا والمخرجان الاخران في الرجل  
والمرأة فرعان عن هذا الاصل ففيهما وجه الى الخير ووجه الى الشر وهو النكاح والسفاح ألا ترى  
التماسه اذا وردت على الماء القليل أثرت فيه فلم يستعمل ك كذلك الشبه اذا وردت على  
القلوب الضعيفة الرأى أثرت فيها واذا وردت على البحر استهلكته فيه كذلك القلوب القوية المؤيدة  
بالعلم ورؤس المسائل اذا جاء بها شيطان الانس او الجن الى المتضلع من العلم الالهى الريان منه  
قلب عينها وعرف كيف يرتفعها ذهابا وقصديرها با كسير العلم الذي عند من عناية الرحمة  
الالهية التي آتاه الله بها وعرف وجه الحق منها وأثر فيها فهذا سر الاستجماء الروحاني فان استجمر

هذا المتوضي ولم يستنج فاعلم ان ذلك طهور المقلد فان الجرة الجماعة ويد الله مع الجماعة ولا يأكل  
الذئب الا الناصية وهي التي بعدت عن الجماعة وخرجت عنها وذلك مخالفة الاجماع والاستجمار  
معناه جمع أجمار ألقها ثلاثة الى ما فوقها من الاوتار لان الوتر هو الله فلا يزال الوتر مشهودك والوتر  
طلب الثار وهو هنا طلب ما ألقاه الشيطان من الشبه في ايمانك فتجمع الاجمار لانقاء من  
ذلك الخبث فالمقلد اذا وجد شبهة في نفسه هرب الى الجماعة أهل السنة فان يد الله كما جامع  
الجماعة ويد الله تاييده وقوته وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مفارقة الجماعة ولهذا  
قام الاجماع في الدلالة على الحكم المشروع مقام النص من الكتاب والسنة المتواترة التي  
تفيد العلم فهذا يكون استجمارك في هذه الطهارة ثم تغمض بالذكر الحسن لتزيل به الذكر القبيح  
من النجاسة والغيبة والجهرب بالسوء من القول فلتكن مضمضتك بالتلاوة وذكر الله واصلاح  
ذات البين والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول وقال  
مشاء بنهم وقال لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس  
وما أشبه ذلك فهذه طهارة فيك وقد فتحت لك الباب فاجر في وضوئك وغسلك وتيممك في أعضاءك  
على هذا الاسلوب فهو الذي طلبه الحق منك وقد استوفينا الكلام على هذه الطهارة في التزلات  
الموصلية فانظرها هنالك ترا وتظما وقد رسمت بك عن الطريق وتصرف هذه الطهارة بكما لها في كل  
مكلف منك فان كل مكلف منك أمور بجميع العبادات كلها من طهور و صلاة وزكاة وصيام  
وجح وغير ذلك من الاعمال المشروعة وكل مكلف فيك تصرفه في هذه العبادات بحسب ما تطلبه  
حقيقته لا يكاف الله نفسا الا ما آتاها وقد أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي بين كيف يستعمله فيها  
وهي ثمانية أصناف لا تزيد ~~ا~~كن قد تنتقص في بعض الأشخاص وهي العين والاذن  
واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب لازاما في الانسان عليها لكن قد تنتقص  
في بعض أشخاص هذا النوع الانساني كالأكمه والآخرس والاسم وأصحاب العاهات فمن بقي  
من هؤلاء المكلفين فيك فانا نطالب بترتب عليه ومن خطاب الشارع تعلم جميع ما يتعلق بكل عضو من  
هؤلاء الاعضاء من التكليف وهم كالألة للنفس الشاطبة المكلفة بتدبير هذا البدن وأت المسئول  
عنهم في اقامة العدل فيهم فلقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انتقع شمع ذله خلع الاخرى  
حتى يعدل بين رجله ولا يمشي في نعل واحدة وقد بيناها بكما لها وماله من الكرامات والانوار  
والمنازل والاسرار والتجليات في كتابنا المسمى مواقع التجوم وما سبقت في على في هذا الطريق الى  
ترتيبه اصلا وقيدته في احد عشر يوما من شهر رمضان بمدينة المرية سنة خمس وتسعين وخمسة  
وهو يغني عن الاستاذ بل الاستاذ محتاج اليه فان الاستاذ فيهم العالي والاعلى وهذا الكتاب  
على اعلى مقام يكون الاستاذ عليه ليس وراءه مقام في هذه الشريعة التي تعبدنا بها فمن حصل لديه  
فليعتمد بتوفيق الله عليه فانه عظيم المنفعة وما حائني على اني اعرف بمنزلة الا اني رأيت الحق في النوم  
رتين وهو يقول لي انفع عبادي وهذا من اكبر نصيحة نصحتك بها والله الموفق ويده الهداية وليس  
لنا من الامر شيء ولقد صدق الكذوب ابليس رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اجتمع به فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما عندك فقال لتعلم يا رسول الله ان الله خلقك للهداية وما يبدك من الهداية  
نبي وان الله خلقني للغواية وما يبدى من الغواية شيء لم يزدني على ذلك وانصرف وحالت الملائكة بينه  
ربيز رسول الله صلى الله عليه وسلم \* (ومل) \* وبعد ان نبهتك على ما نبهتك عليه مما تقع لك به الفائدة  
فاعلم ان الله خاطب الانسان بجملته وما خص ظاهره من باطنه ولا باطنه من ظاهره فتوفرت دواعي  
الناس ~~ا~~ ثمهم الى معرفة احكام الشرع في ظواهرهم وغفلوا عن الاحكام المشروعة في باطنهم  
الا القليل وهم أهل طريق الله فانهم بحثوا في ذلك ظاهرا وباطنا فلم ينحزموا شرعا وظواهرهم

الاورأوان ذلك الحكم له نسبة الى بواطنهم أخذوا على ذلك جميع احكام الشرائع فبعد والله  
 بشارع لهم ظاهر او باطنا فجازوا حين خسر الا كثرون ونبت طائفة ثالثة ضلت وأضلت فأخذت  
 الاحكام الشرعية وصرفتها في بواطنهم وما تركت من حكم الشريعة في الظواهر شيئاً تسعى  
 الباطنية وهم في ذلك على مذاهب مختلفة وقد ذكر الامام أبو حامد في كتاب المستظهر له في الرد عليهم  
 شيئاً من مذاهبهم وبين خطأهم فيها والسعادة انما هي مع أهل الظاهر وهم في الطرف والنقيض من  
 أهل الباطن والسعادة كل السعادة مع الطائفة التي جمعت بين الظاهر والباطن وهم العلماء بالله  
 وباحكامه وكان في نفسي ان أخر الله في عمري ان اضع كتاباً كبيراً اذكر فيه مسائل الشرع كلها  
 كما وردت في اما كتبها الطاهرة واقررها فاذا استوفينا المسئلة المشروعة في ظاهر الحكم جعلنا  
 الى جانبها حكمها في باطن الانسان فيسرى حكم الشرع في الظاهر والباطن فان أهل طريق الله  
 وان كان هذا غرضهم ومقصدهم لكن ما كل أحد يفتح الله في الفهم حق يعرف ميزان ذلك  
 الحكم في باطنه فتصدت في هذا الكتاب الى الامر العام من العبادات وهي الطهارة والصلاة  
 والزكاة والصيام والحج والتلفظ بلا اله الا الله محمد رسول الله فاعتنيت بهذه الخمسة لكونها من قواعد  
 الاسلام التي بنى الاسلام عليها وهي كالاركان للبيت فالإيمان هو عين البيت ومجموعه وباب البيت  
 الذي يدخل منه اليه مصرعان وهما التلفظ بالشهادتين وأركان البيت اربعة وهي الصلاة والزكاة  
 والصيام والحج فجردنا العناية في اقامة هذا البيت لتسكن فيه ويتيناه من زمهرير قس جهنم  
 وحرورها قال صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت يا رب أكل بعضي  
 بعضاً فاذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فإنا كان من محوم وحرور فهو من نفسها وما  
 كان من برد وزمهرير فهو من نفسها فاتخذ الناس البيوت لتقيمهم حر الشمس وبرد الهواء فينبغي  
 للعاقل أن يقيم بيتا يكثر يوم القيامة من هذين النفسين في ذلك اليوم لان جهنم في ذلك اليوم تأتي  
 بنفسها تسعى الى الموقف وهي تفرز تكاد تميز من الغيظ على اعداء الله فمن كان في مثل هذا  
 البيت وقاه الله من شرها وسطوتها ولما كانت الطهارة شرطاً في صحة الصلاة افردنا لها باباً مقدمنا  
 بين يدي باب الصلاة ثم يتلو الزكاة ثم الصوم ثم الحج ويكتفي في هذا الكتاب هذا التدرج من  
 العبادات فأتبع مسائل امهات كل باب منها واقررها بالحكم الكلي باسمها في الظاهر ثم أقبل  
 الى حكم تلك المسئلة بعينها في الباطن الى أن افرغ منها والله يؤيد ويعين (بيان وابطاح) فأول  
 ذلك تسميتها طهارة وقد ذكرنا ذلك في أول الباب ظاهراً وباطناً فلنشرع ان شاء الله في احكامها  
 وهو أن يتقرب في وجوبها وعلى من يجب ومتى يجب وفي افعالها وفيما به تفعل وفي نواتجها وفي صفة  
 الاشياء التي تفعل من اجلها كما فعله علماء الشريعة وقررت في كتبها وقد انحصرت في هذا  
 أمر الطهارة ولينظر ذلك ظاهراً وانما نوحى اليه ظاهراً حتى لا يفتقر الناظر فيه الى كتب النسخاء  
 فيغنيه ما ذكرناه ولا تعرض للادلة التي للعلماء على ثبوت هذا الحكم من كتاب أو سنة أو إجماع  
 أو قياس في مذهب من يقول به لطرده لجامعة يراها بين المنطوق به والمذكور عنه ولا تعرض  
 الى اصول الفقه في ذلك ولا الى الادلة اذ العامة ليس منصبها النظر في الدليل فمن تذكر أمهات فروع  
 الاحكام ومذاهب الناس فيها من وجوب وغير وجوب (وصل) فنقول أولاً اجتمع المسلمون قاطبة  
 من غير مخالفة على وجوب الطهارة على كل من لزمته الصلاة اذا دخل وقتها وانما يجب على  
 البالغ حد الحلم العاقل واختلف الناس هل من شرط وجوبها الاسلام او لا هذا حكم الظاهر فأما  
 حكم الباطن في ذلك وهي الطهارة الباطنة فنقول أن باطن الصلاة وروحها انما هو مناجاة الحق  
 تعالى حيث قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث فذكر المناجاة يقول العبد كذا فيقول  
 الله كذا فأتى أراد العبد مناجاة ربه في أي فعل كان تعينت عليه طهارة قلبه من كل شئ يخرج به

عن مناجاة ربه في ذلك الفعل ومتى لم يتصف بهذه الطهارة في وقت مناجاته فما جاء وقد أساء  
الادب فهو بالطرده أحق وسأذكر في أفعالها تقاسيم هذه الطهارة في الحكم إن شاء الله وأنا أقول  
العلماء إنها تجب على البالغ العاقل واختلّفوا في الاسلام فكذلك عندنا تجب هذه الطهارة على العاقل  
وهي الذي يعقل عن الله أمره ونهيه وما يلقيه الله في سره ويفرق بين خواطر قلبه فيما هو من الله أو من  
نفسه أو من لمة الملك أو من لمة الشيطان وذلك هو الانسان فاذا بلغ في المعرفة والتمييز الى هذا الحد  
وعقل عن الله ما يريد منه وسمع قول الله تعالى وسعني قلب عبدي وجب عليه عند ذلك استعمال  
هذه الطهارة في قلبه وفي كل عضو يتعلق به على الحد المشروع فان طهارة البصر مشلا في الباطن  
هي النظر في الاشياء بحكم الاعتبار وعينه فلا يرسل بصره عبثا ولا يكون مثل هذا الا لمن تحقق  
باستعمال الطهارة المشروعة في محالها كلها قال تعالى ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار فجعلها  
للابصار والاعتبار انما هو للبصار فذكر الابصار لانها الاسباب المؤدية الى الباطن  
ما تعتبر فيه عين البصيرة وهكذا جميع الاعضاء كلها وأنا أقول العلماء في هذه الطهارة هل من شرط  
وجوبها الاسلام فهو قولهم هل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وان المناق في اذ انوضأ هل اذى  
واجبا اولا وهي مسئلة خلاف تم جميع الاحكام المشروعة فذهبنا أن جميع الناس كافة مؤمنون  
وكافرون منافقون مكلفون مخاطبون باصول الشريعة وفروعها وأنهم مواخذون يوم القيامة  
بالاصول وبالفروع ولهذا كان المناق في لدرج الاسفل من النار وهو باطن النار وان المناق  
معذب بالنار التي تطلع على الاقنعة اذ أن في الدنيا بصورة ظاهر الحكم المشروع من التلطف بالشهادة  
واظهار تصديق الرسل والاعمال الطاهرة وما عنده في باطنه من الايمان مثقال ذرة فهذا القدر  
تميزوا من الكفار وقيل فيهم انهم منافقون قال تعالى ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم  
جميعا فذكر الدار فالمنافقون يعذبون في اسفل جهنم والكافرون لهم عذاب في الاعلى  
والاسفل فان الله قدر تب مراتب وطبقات للعذاب في نار جهنم لاعمال مخصوصة باعضاء مخصوصة  
على ميزان معلوم لا يتعداه المؤمن وليس للنار اطلاع على محل ايمانه البتة فانه نصيب من النار التي  
تطلع على الاقنعة وان خرج عنه هناك فان عناية سارية في محله من الانسان وانما يخرج لبحمه وبرة  
عنه شيئا كثيرا من عذاب الله كما خرج عنه في الدنيا اذا وقع المعصية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في المؤمن يشرب الخمر ويسرق ويرى انه لا يفعل شيئا من ذلك وهو مؤمن من حال فعله وقال ان الايمان  
يخرج عنه في ذلك الوقت حال الفعل وتأول الناقلون هذا الحديث على غير وجهه لانهم ما فهموا  
مقصود الشارع وفسروا الايمان بالاعمال فقالوا انه أراد العمل فأبان النبي صلى الله عليه وسلم مراده  
في الحديث الاخر فقال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا اذن في خراج عنه الايمان حتى يصير عليه كالطلة  
فاذا اقلع رجع اليه الايمان واعلم أن الحكمة الالهية في ذلك أن العاصي اذا شرع في مخالفة  
التي هو بها مؤمن وهو يعلم انها مخالفة ومعصية قد تعرض نفسه بغيره أياها لتزول عذاب الله عليه  
وايقاع العقوبة به وان ذلك الفعل يستدعي وقوع البلاء به من الله فيخرج عنه ايمانه الذي في قلبه  
حتى يكون عليه مثل الطلة فاذا ازل البلاء من الله يطلبه تلقاه ايمانه فيرده عنه فان الايمان لا يتاومر  
شيء ويمتنع من الوصول اليه رحمة من الله وما بعد بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ولا هذا لظننا  
ان العبد المؤمن لا يحصل له ابدامعصية لا تكون مشوية بطاعة وهو كونه مؤمنا بانها معصية  
فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فقال تعالى عسى الله أن يتوب عليهم والتوبة الرجوع  
فعناء أن يرجع عليهم بالرحمة فانه تعالى ثم الآية بقوله ان الله غفور رحيم وقال العلماء ان عسى  
من الله واجبة فانه لا مانع له ثم رجع ونقول انه لما كان الايمان عين طهارة الباطن لم يتمكن  
أن يتصور الخلاف فيه كما تصور في الطهارة الظاهرة الا بوجه دقيق يكون حكم الطاهر فيه في الباطن

حكم الباطن في طهارة الظاهر فتقول من ذلك الوجه هل من شرط طهارة الباطن بالايان  
التلفظ به فينطق اللسان بما يعتقد القلب من ذلك اولا فيكون في عالم الغيب اذ لم يظهر ما يعتقد  
في الباطن منافقا كما في الظاهر في عالم الشهادة فان المؤمن يعتقد وجوب الصلاة مثلا  
ولا يصلي ولا يظهر كما أن المنافق يصلي ويظهر ولا يؤمن بوجوبها عليه بقلبه ولا يعتقد اولا يفعله  
لقول ذلك الرسول الذي شرعه له فهذا معنى ذلك اذا حققت النظر فيه حتى يسرى الحكم في الظاهر  
والباطن على صورة ما هو في الظاهر من الخلاف والاجماع فاعلم ذلك (وصل) وأما افعال هذه  
الطهارة فقد ورد بها الكتاب والسنة وبغير فرضها من سنتها من استحباب افعال فيها وهذه الطهارة  
شروط وأركان وصفات وعدد وحدود معينة في محالها فمن شروطها النية وهي القصد  
بفعلها على جهة القربة الى الله تعالى عند الشروع في الفعل فمن الناس من ذهب الى انها شرط في صحة  
ذلك الفعل الذي لا يصح الا بوجودها وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب ولا بد وهو مذهبنا  
وبه نقول في الطهارة الظاهرة والباطنة وهي عندنا في الباطن أكد واجب الا أن النية  
من صفات الباطن ايضا فحكمها في طهارة الباطن اقوى لانها تحكم في موضع سلطانها وانما ظاهر  
غريب عنها فلهذا لم يختلف فيها في علمنا في الباطن واختلف في ذلك في الظاهر وقد تقدم من الكلام  
في النية طرف يغني وذهب آخرون الى انها ليست بشرط صحة وأغنى ما ذكرناه في طهارة الوضوء  
بالماء (وصل) اختلف علماء الشريعة في غلب اليدين قبل ادخالهما الاناء الذي يريد الوضوء منه  
على أربعة اقوال فمن قائل أن غسلهما سنة باطلاق ومن قائل أن ذلك مستحب لمن يشاء في طهارة  
يده ومن قائل أن غسل اليد واجب على التسام من النوم في الاناء الذي يريد الوضوء منه ومن قائل  
أن ذلك واجب على المنتبه من نوم الليل خاصة وهذا حصر مذاهب العلماء في على في هذه المسئلة  
ولكل قائل حجة من الاستدلال يدل بها على قوله وليس كتابنا هذا موضع ايراد ادانهم وتعيم  
حكم هذه المسئلة في الباطن ان غسل اليد هو طهارتها بما كلفه الشارع فيها تركه وذلك على قسمين  
منه ما هو واجب ومنه ما هو مندوب اليه والواجب عندنا والفرض على السواء لفظان مترادفان على  
معنى واحد فلا فرق عندنا اذا قلت واجب أو فرض ثم تقول قالوا واجب اذا كانت اليد على  
شيء يحكم الشرع فيه عليها أنها غاصبة أو يكونه مسروقا أو يكونه وقعت فيه خيانة وكذا كل ما لم يجوز  
لها الشارع أن تصرف فيه والفروق في هذه الاحوال بينة فواجب طهارتها وسيرد بما اذا طهر  
في موضعه ان شاء الله فواجب عليها هذه الطهارة وأما الطهارة المندوب اليها فهي ترك ما في اليد  
من الدنيا مما هو مباح له امساكه فندبه الشارع الى اخراجه عن يده رغبة فيما عند الله وذلك  
هو الزهد وهو تجارة فان لها عوضا عند الله على ما تركته واتركه على من الامساك وهذه  
مسئلة اجماع في كل ملة ونحلة شرعا وعقلا فان الناس مجمعون على أن الرشد في الدنيا وترك جمع  
خطاياها والخروج عما يدهم منها أولى عند كل عاقل وهذا هو المندوب اليه في طهر اليد وهو السنة  
وأما المذهب في الاستحباب في طهارة اليد عند الشاك في طهارتها فهو الخروج عن المال الذي  
في يده لشبهة قامت له فيه قد حث في حله فليس له امساكه وهذا هو الورع ما هو الزهد وان كان  
له وجه الى الحل فالمستحب تركه ولا بد فان مراعاة الحرمة أولى فانك في امساكه مستول وفي تركه  
للشبهة التي قامت عندك فيه غير مستول بل انت الى التوبة على ذلك اقرب فهذا في الطهارة المندوب  
اليها أولى والاستحباب في الترك مباح أولى وأما اختلافهم في وجوب غسلها من النوم مطلقا  
وفين قيد ذلك بنوم الليل فاعلم أن الليل غيب لانه محل السر ولذلك جعل الليل لباس والنهار  
شهادة لانه محل الظهور والحركة ولذلك جعله معاشا لا تنفاه الفضل بمعنى طلب الرزق هنا  
من وجهه فالفضل المبتغى فيه من الريادة ومن الشرف وهو زيادة الفضائل فانه يجمع ما ليس له برزق



فهو فضول لانه يجمعه لو ارثه أو لغيره فان رزق الانسان لا ما يجمعه وانما هو ما يتغذى به فاعلم أن  
النائم في عالم الغيب بلا شك واذا كان النوم بالليل فهو غيب في غيب فيكون حكمه اقوى والنوم  
بالنهار غيب في شهادة فيكون حكمه اضعف الا تراه جعل النوم سببا في راحة بلا شك وهو بالليل  
اقوى فانه فيه أشد استغراقا من نوم النهار والغيب اصل والشهادة فرع فالنهار فرع وآية لهم الليل  
نسلخ منه النهار فالنهار ما لوخ من الليل فالليل لما كان يسترا الاشياء ولا يبين حقائق صورها  
للا بصار أشبه الجهل فان الجهل بالشئ لا يبين حكمه فمن جهل الشرع في شئ لم يعلم حكمه فيه  
ولما كان النائم في حال نومه لا يعلم شيئا من امور الظاهر في عالم الشهادة في حق الناس كان النوم  
جهلا محضا الا في حق من تنام عينه ولا ينام قلبه كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله من  
ورثته في الحال ولما كان النهار يوضح الاشياء ويبين صور ذواتها ويظهر للمتيقن ما يتقن من الامور  
المضرة وما لا يتقنه اشبه العلم فان العلم هو المبين حكم الشرع في الاشياء ولما كان النائم بالنهار متصفا  
بالجهل لا جل نومه لان النوم من اضداد العلم وبما متديده وهو لا علم له أو رجلا فيفسد شيئا مما لو كان  
مستيقظا لم يتعرض الى فساد أو جب عليه الشرع الطهارة بالعلم من نوم الجهل اذا استيقظ فيعلم  
ببطلته حكم الشرع في ذلك فانه ما كان يدري في حال نوم جهالة حيث جالت يده هل في مالم يبع له  
ملكه كالمغصوب وامثاله كما ذكرنا فراعى النوم كراعى المخالف قوله أين باتت يده واشتر كافي النوم  
وانما ذكر الشارع المبيت لان غالب النوم فيه وهو ابد ايراعى الاغلب فجعل هذا الحكم في نوم الليل  
ومراعاة النوم أولى من مراعاة نوم الليل فراعى نوم الليل لذكر المبيت فانه ربما كان الانسان اذا نام  
بالنهار قد يكون هنالك اثنان أو جماعة اذ اراوا النائم يتحرك يده أو برجله فتؤذيه حركته تلك الى  
كسر جرة أو غيرها أو صبي صغير رضيع تحصل يده على فخه فتؤذيه أو تمسكه عن خروج النفس  
فيموت وقد رأينا ذلك فيكون المستيقظ الحاضر يمنع من ذلك بإزالة الطفل القريب منه أو الجرة  
أو ما كان من اجل ضوء النهار الذي يكشفه به ويقطعه كذلك العالم مع الجاهل اذ اراهم يتصرف  
بما لا علم له به بحكم الشرع فيمنه أو حال الشرع بينه وبين ذلك الفعل فوجب غسل اليد عندنا ولا بد  
باطنا على الغافل وهو النائم بالنهار والجاهل وهو النائم بالليل وأما اعتبارنا الطهارة قبل ادخالها  
في الاناء فانه بالعلم والعمل خوطينا فالعلم الماء والعمل الغسل وبهما تحصل الطهارة  
ففسلها قبل ادخالها في اناء الوضوء هو ما تقر في نفسه من القصد الجميل في ذلك الفعل الى جناب  
الحق الذي فيه سعاده عند الشروع في الفعل على التفصيل فهذا معنى غسل اليد قبل ادخالها  
في اناء الوضوء في طهارة الباطن \* (وصل) \* المضمضة والاستنشاق اختلف علماء الشريعة فيهما على  
ثلاثة اقوال فمن قائل انهما ستان ومن قائل انهما فرض ومن قائل ان المضمضة سنة والاستنشاق  
فرض هذا حكمهما في الظاهر قد نقلناه فأما حكمهما في الباطن فتنها ما هو فرض ومنها ما هو سنة  
فأما المضمضة فالفرض منها التلفظ بالله الا الله فان بها تطهر لسانك من الشرك وصدرك فان حروفها  
من الصدر واللسان وكذلك في كل فرض اوجب الله عليك التلفظ بما ينوب فيه عنك غيرك يسقط  
عنك كفرض الكفاية كرجل ابصر أعمى على بعد يريد السقوط في حفرة يتأني السقوط فيها  
أو يهلك فيتعين عليه فرضا ان ينادى به يحذره من السقوط بما يقههم عنه لكونه لا يلحظ ان سبقه الى ذلك  
انسان سقط عنه ذلك الفرض الذي كان تعين عليه فان تكلم به فهو خير له وليس بفرض عليه فاذا  
تخذه في باطنه بهذا أو أمناه فقد أصاب خيرا وقال خيرا وهو حسن القول وصدق اللسان ظهوره  
من الكذب والجهر بالقول الحسن ظهور من الجهر بالسوء من القول وان كان جراء بقوله الامن ظلم  
ولكن السكوت عنه افضل والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ظهور من تقيضهما قتل هذا فرض  
المضمضة وسننها وكذلك الاستنشاق فاعلم ان الاستنشاق في الباطن لما كان الاتق في عرف



العرب محل العزة والكبرياء ولهذا تقول العرب في دعائها رغم الله أنفك وقد اتفق هذا على رغم أنفك  
والرغام التراب أي حطك الله من كبريائك وعزك إلى مقام الذلة والصغار كنى عنه بالتراب فإن الأرض  
سمها الله ذلولا على المبالغة فإن أذل الأذلاء من وطنه الذليل والعبيد الأذلاء وهم يطأون الأرض  
بالمشي عليها في مناكبها فلهذا سماها بنية المبالغة ولا يندفع هذا العز ولا تزول الكبرياء من الباطن  
إلا باستعمال أحكام العبودية والذلة والافتقار ولهذا اشترع الاستئثار في الاستئثار قيل اجعل  
في أنفك الماء ثم استثر والماء هنا عنك بعبوديتك إذا استعملته في محل كبريائك خرج الكبرياء من محله  
والاستئثار منه فرض ومثله سنة فاستعماله في الباطن فرض بلا شك وأما كونه سنة فعناه  
أنك لو تركته صرح وضوءك ومحل في هذا أنفك وأنك لو تركت معاملتك لعبدا أول من هو تحت امرتك  
أول من هو دونك بالتواضع واظهرت العزة وحكم الرياسة لمصلحة تراها أيا جهالك الشارع  
فلم تستفد من طهارتك دون استعمال هذا الفعل وإن كان استعماله أفضل فهذا موضع سقوط  
فرضه فلهذا قلنا يكون سنة وقد يكون فرضا العلنا أنه لو أجمع أهل مدينة على ترك سنة وجب قتالهم  
ولو تركها الواحد لم يقتل فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يغير على مدينة إذا جاءها ليل حتى يصبح  
فإن سمع إذا أنا منك والآثار وكان إذا نزل بساحة قوم ولم يسمع إذا أنا ببلد فساء صباح المذيرين  
وما من حكم من أحكام فرائض الشريعة وسننها واستحباباتها الأولية في الباطن حكم أو أزيد على  
قد ما يفتح للعبد في ذلك فرضا كان أو سنة أو مستحبا لا بد من ذلك وحد ذلك في سائر العبادات  
المشروعة كلها وبهذا يتميز حكم الظاهر من الباطن فإن الظاهر يسرى في الباطن وليس في الباطن  
أمر مشروع يسرى في الظاهر بل هو عليه مقصور فإن الباطن معان كلها والظاهر أفعال محسوسة  
فينتقل من المحسوس إلى المعنى ولا ينتقل من المعنى إلى الحس فافهم ذلك

\*(فصل الحديد في غسل الوجه)\*

لا خلاف في أن غسل الوجه فرض وحكمه في الباطن المراقبة والحياء من الله مطلقا وذلك  
أن لا يتعدى حدود الله تعالى واختلف علماء الرسوم في تحديد غسل الوجه في ثلاثة مواضع منها  
البياض بين العذار والاذن والثاني ما سدل من اللحية والثالث تحليل اللحية فأما البياض المذكور  
فن قائل أنه من الوجه ومن قائل أنه ليس من الوجه وأما ما انسدل من اللحية فن قائل بوجوب  
أمر الماء عليه ومن قائل أن ذلك لا يجب وأما تحليل اللحية فن قائل بوجوب تحليلها ومن قائل  
أنه لا يجب \*(وصل في حكم ما ذكرناه في الباطن)\* أما غسل الوجه مطلقا من غير نظر إلى تحديد  
الامر في ذلك فإنه منه ما هو فرض ومنه ما ليس بفرض فأما الفرض فالحياء من الله أن يرأى حيث  
نهالك أو يفقد حيث أمرك \* وأما السنة فالحياء من الله أن تكشف عورتك في خلوتك  
فإنه أولى أن تستحي منه مع علمك أنه ما من جزء منك إلا وهو يراه منك ولكن حكمه في أفعالك  
من حيث أنت مكلف ما ذكرناه وقد ورد به الخبر وكذلك النظر إلى عورة امرأتك وإن كان قد أبيع  
لك ذلك ولكن استعمال الحياء فيها أفضل وأولى فيستط الفرض فيه أعنى في الحياء في مثل قوله تعالى  
إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا لعل الله لا يستحي من الحق فإيا عين منه فهو فرض عليك وما لا عين  
عليك فهو سنة أو استحباب فإن ثبت فعله وهو أولى وإن ثبت لم تفعله فإراقب إلا أن أفعاله وترك  
أفعاله ظاهرا وباطنا وإراقب آثاره في قلبه فإن وجه قلبه هو المعبر ووجه الإنسان وكل شيء حقيقة  
وذاة وعينه يقال وجه الشيء ووجه المسئلة ووجه الحكم ويريدون بهذا الوجه حقيقة المسمى  
وعينه وذاة قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة وجوه يومئذ باسرة تدان أن يفعل  
بها فاقرة والوجوه التي هي في مقدم الإنسان ليست توصف بالظنون وإنما الظن الحقيقة الإنسان  
والحياء خير كله والحياء من الإيمان والحياء لا يأتي إلا بخير \* وأما البياض الذي بين العذار

والاذن وهو الحد الفاصل بين الوجه والاذن فهو الحد بين ما كلف به الانسان من العمل في وجهه والعمل في سمعه فالعمل في ذلك ادخال الحد في المحدود فالاولى بالانسان ان يصرف حياءه في سمعه كما صرفه في بصره فكما انه من الحياء غض البصر عن محارم الله قال الله تعالى لرسوله قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم وقل للمؤمنات بغضن من ابصارهن وباطن هاتين الايتين خطاب النفس والعقل كذلك يلزمه الحياء من الله ان يسمع ما لا يحل له سماعه من غيبة وسوء قول من متكلم بما لا ينبغي ولا يحل له التلطف به فان ذلك البياض الذي بين العذار والاذن هو محل الشبهة وصورة الشبهة في ذلك ان يقول انما أصغت اليه لا رد عليه وعن الشخص الذي اعتيب وهذا من فقه النفس فقوله هذا هو من العذار أي الانسان اذا عوتب في ذلك يعتذر بما ذكرناه وأمثاله ويقول انما أصغت لأحق سماعي قوله حتى أنهاء عن ذلك على يقين فكفى عنه بالعدا ويكون فيمن لا عذار له موضع العذار فمن رأى وجوب ذلك عليه غسله بما قال تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله أي بين لهم الحسن في ذلك من القبيح وألئك هم أولوا الالباب أي عقلا ما أردنا وهو من لب الشيء المصون بالقشر ومن لم يروجوب ذلك عليه ان شاء غسل وان شاء ترك كمن يسمع من لا يقدر على رد الكلام في وجهه من ذي سلطان يخاف من تعديه عليه فان كان يقدر على القيام من مجلسه انصرف فذلك غسله ان شاء وان ترجع عنده الجلوس لا امر يراه مظنونا عنده جلس ولم يخرج وهذا عند من لا يرى وجوب ذلك عليه \* وأما غسل ما انسدل من اللحية وتخليها فهي الامور العوارض فان اللحية شيء يعرض في الوجه ما هو من الوجه ولا يؤخذ في حده مثل ما يعرض لك في ذاتك من المسائل الخارجة عن ذاتك فانت فيها بحكم ذلك العارض فان تعين عليك طهارة نفسك من ذلك العارض فهو اعتبار قول من يقول بوجوب غسل ذلك وان لم تعين عليك طهارته فطهرته استحبابا أو تركه لكونه ما تعين عليك ولكن هو تنقص في الجملة فهذا قول من يقول ليس بواجب وهو مذهب الآخرين وقد ينالك فيما تقدم من هذا الباب ان حكم الباطن في هذه الامور بخلاف حكم الظاهر فيما فيه وجه الى الفرضية ووجه الى السنة والاستحباب فالفرض لا بد من العمل به فعلا كان أو تركا وغير الفرض فيه ان تنزله منزلة الفرض وهو أولى فعلا كان أو تركا وذلك سار في سائر العبادات في غسل اليدين والذراعين في الوضوء الى المرافق أجمع العلماء بالسرعة على غسل اليدين والذراعين في الوضوء بالماء واختلفوا في ادخال المرافق في الغسل ومذهبنا الخروج الى محل الاجماع في الفعل فان الاجماع في الحكم لا يتصور فن قائل بترك الوجوب ولا خلاف عند القائلين بترك الوجوب في استحباب ادخالهما في الغسل \* (وصل في حكم الباطن في ذلك) \* أقول بعد تقرير حكم الظاهر الذي تعبدنا الله به ان غسل اليدين والذراعين وهما المعصمان واجب فغسل اليدين بالكرم والجود والسخاء والايثار والهبات وأداء الامانات وهو الذي لا يصح عنده الايثار كما يغسلهما أيضا مع الذراعين بالاعتصام الى المرافق بالتوكل والاعتصام فان المؤمن كثير بأخيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غسل ذراعيه في الوضوء يجوز المرفقين حتى يشرع في العضد وان هذا وأشباهه من نعوت اليدين والخلاف في حد اليدين أكثره الى الابط وأقله الى المفصل الذي يسمى منه الذراع فبقى ادخال المرافق والمرافق في الباطن هي رؤية الاسباب التي يرتفع بها العبد وتأنس بها نفسه فان الانسان في أصل خلقه خلق هالوعا يخاف الفقر الذي تعطيه حقيقته من حيث امكانه فيجئ الى ما يرتفع به ويميل اليه فمن رأى ادخال المرافق في غسله واجبا رأى ان الاسباب انما وضعها الله حكمة منه في خلقه لما علم من ضعف يقينهم فيريد أن لا يعطل حكمة الله لا على طريق الاعتماد عليها فان ذلك يقدح في اعتماده على الله ومن رأى انه لا يوجبها في الغسل رأى ان سكون النفس الى الاسباب لا يخلص له مقام

الاعتماد حالامع وجود رؤية الاسباب وكل من يقول انها لا تجب بصب ادخالها في الغسل كذلك رؤية الاسباب مستحبة عند الجميع وان اختلفت احكامهم فيها فان الله ربط الحكمة بوجودها

### • (فصل في مسح الرأس) •

اتفق علماء الشريعة على ان مسحه من فرائض الوضوء واختلفوا في القدر الواجب منه فمن قائل بوجوب مسحه كله ومن قائل بوجوب مسح بعضه واختلفوا في حد البعض فمن قائل بوجوب الثلث ومن قائل بوجوب الثلثين ومن قائل بوجوب الربع ومن قائل لاحد البعض وتكلم بعض هؤلاء في حد القدر الذي يسمح به من البدن فمن قائل ان مسحه بأقل من ثلاثة أصابع لم يجزه ومن قائل لاحد البعض لافي الممسوح ولا فيما يسمح به وأصل هذا الخلاف وجود الباء في قوله برؤسكم • (وصل حكم المسح في الباطن) • فأما حكم مسح الرأس في الباطن فواجب اعلم ان الرأس من الرياسة وهي العلو والارتفاع ومنه رئيس القوم أي سيدهم الذي له الرياسة عليهم ولما كان أعلى ما في البدن في ظاهر العيز وجيع البدن تحته سمي رأساً اذ كان الرئيس فوق الرأس بالمرتبة وله جهة القوق وقد وصف الله نفسه بالسوقية لشرفها فقال تعالى يخافون ربهم من فوقهم وقال وهو التاهر فوق عباده فكان الرأس أقرب عضو في البدن الى الحق لمناسبة القوق ثم له شرف آخر بالمعنى الذي رأس به على أجزاء البدن كلها وهو كونه محلاً جامعاً حاملاً لجميع القوى كلها المحسوسة والمعقولة المعنوية • فلما كانت له أيضاً هذه الرياسة من هذه الجهة سمي رأساً ثم ان العقل الذي جعله الله أشرف ما في الانسان جعل محله أعلى ما في الرأس وهو اليافوخ فجعله مما يلي جهة القوقية • ولما كان الرأس محلاً لجميع القوى الطاهرة والباطنة ولكل قوة منها حكم وسلطان ونفوذ يورثه ذلك عزة على غيره كتصير الملك على سائر دور السوق وجعل الله محال هذه القوى من الرأس مختلفة حتى عمت الرأس كله أعلاه ووسطه ومقدمه ومؤخره وكل قوة كما ذكرنا لها عزة وسلطان وكبرياء في نفسها ورياسة وجب ان يحسها كله وهو اعتبار من يقول بوجوب مسح الرأس كله لهذه الرياسة السارية فيه كله من جهة محله لهذه القوى المختلفة الا ما كن فيه بالتواضع والاقناع لله فيكون لكل قوة اذاعمة المسح مسما مخموصاً من مناسبة دعواها فيردعها بما يخصها من المسح فيمسح بجميع الرأس ومن يرى ان للرأس رأساً عليه كما ان الولاية من جهة السلطان يرجع أمرهم اليه فان الذي ولاهم رأى ان كل وال فوقه وال عليه هو أعلى منه له سلطان على سلطانه كالقوة المستورة لها سلطان على القوة الخبيثة فهي رئيسة عليها وان كانت لها رياسة اعنى القوة الخبيثة فمن رأى هذا من العلماء قال بمسح بعض الرأس وهو من التهمك بالأعلى ثم اختلف أصحابنا في هذا البعض فكل عارف قال بحسب ما أعطاه الله تعالى من الادراك في مراتب هذه القوى فهو بحسب ما يراه ويعتبره فأخذ يمسح في هذه العبادة وهي التذلل فاذا زال الكبرياء والذموخ بالتواضع والعبودية لانه في طهارة العبادة يطلب الوصلة بربه لان المصلى في مقام مناجاة ربه وهي الوصلة المطلوبة بالطهارة والعزیز الرئيس اذا دخل على من ولاه تلك العزة والرياسة نزل عن رياسته وذل عن عزه بهز من دخل عليه وهو سيده الذي أوجده فيقف بين يديه وقوف غيره من العبيد الذين أنزلوا انفسهم بطلب الاجرة منزلة الاجانب فوق هذا العبد في محل الاذلال لا بصفة الادلال بالادال الياسية فمن غلب على خاطره رياسة بعض القوى على غيرها وجب عليه مسح ذلك البعض من أجل الوصلة التي يطلبها بهذه العبادة ولهذا المشرع مسح الرأس في التيمم لان وضع التراب على الرأس من علامة العراقة وهو المصيبة العظمى اذ كان النفاق حبيبه بالموت يضع التراب على رأسه • فلما كان المطلوب

بهذه العبادة الوصلة لا الفرقة لهذا لم يشرع مسح الرأس في التيمم فامسح على حذما ذكرناه لك  
 ونبهناك عليه وتفصيل رياسات القوى معلوم عند الطائفة لا احتاج الى ذكره \* وأما التبعض  
 في اليد التي يمسح بها واختلافهم في ذلك فاعمل فيه كما تعمل في المسوح سواء فان المزيل لهذه  
 الرياسة أسباب مختلفة في القدرة على ذلك ومحل ذلك اليد فمن مزيل بصفة القهر ومن مزيل  
 بسياسات وترغيب كما يمسح الانسان رأس اليتيم عند انكساره بلطف وحنان ولهذا ترجع بعضية اليد  
 في المسح وكليته فاحلم ذلك وسكان الموجب لهذا الخلاف عند العلماء وجود الباء في قوله  
 برؤسكم فمن جعلها للتبعض بعض المسح ومن جعلها زائدة للتوكيد في المسح ع بالمسح  
 جميع الرأس فان الباء في هذا الموضع هو وجود القدرة الحادثة ولا يخلو أ ما ان يكون لها  
 أثر في المقدور فتصح البعضية وهو قول المعتزلي وغيره و أما ان لا يكون لها أثر في المقدور بوجه من  
 الوجوه فهي زائدة كما يقول الاشعري فقط حكمها قسم القدرة القديمة مسح الرأس كله كما تبعض  
 مسحه القدرة الحادثة ويكون حذم إعادة التوكيد من كونها زائدة للتوكيد هو الكسب الذي قالت به  
 الاشاعرة وهو قوله تعالى في غير موضع من كتابه باضافة الكسب والعمل الى المخلوق فلهذا جعلوا  
 زيادتها للمعنى يسمى التوكيد ألا ترى العرب تقابل الزائد بالزائد في كلامها تريد بذلك التوكيد وتجبب به  
 القائل ان أكد قوله يقول القائل ان زيدا قائم فتقول ما زيد قائما فيقول السامع في جواب ان زيدا قائم  
 ما زيد قائما وفي جواب ما زيد قائما ان زيدا قائم فتثبت ما تمام القائل وتبقى ما أثبت القائل فان أكد  
 القائل ايجابه فقال ان زيدا قائم فأدخل اللام لتأكيد ثبوت القيام ادخل الجيب الباء في مقابلة  
 اللام لتأكيد نفي ما أثبت القائل فيقول ما زيد قائم ويسمى مثل هذا زائدا لان الكلام يستقل بدونه  
 ولكن اذا قصد المتكلم خلاف التبعض وأتى بذلك الحرف للتأكيد فان قصد التبعض لم يكن زائدا  
 ذلك الحرف جملة واحدة والصورة واحدة في الطاهر ولكن تختلف في المعنى والمراعاة انما هي لقصد  
 المتكلم الواضع لتلك الصورة فاذا جهلنا المعنى الذي لاجله خلق سبحانه فينا التمكن من فعل بعض  
 الاعمال فبعد ذلك من نفوسنا ولا تنكره وهي الحركة الاختيارية كما جعل سبحانه فينا المانع من  
 بعض الافعال الظاهرة فينا ونجد ذلك من نفوسنا كحركة المرفعش التي لا اختيار للمرفعش  
 فيها ولم ندر لم يرجع ذلك التمكن الذي يجده من نفوسنا هل يرجع الى ان يكون للقدرة الحادثة فينا  
 أثر في تلك العين الموجودة عن تمكنا أو عن الارادة المخلوقة فينا فيكون التمكن أثر الارادة لا أثر القدرة  
 الحادثة ومن هنا منشأ الخلاف بين أصحاب النظر في هذه المسئلة وعليه ينبنى كون الانسان  
 مكلفا لعين التمكن الذي يجده من نفسه ولا يحقق بقله لماذا يرجع ذلك التمكن هل لكونه  
 قادرا أو لكونه مختارا وان كان مجبوراً في اختياره ولكن بذلك القدر من التمكن الذي يجده من نفسه  
 يصح ان يكون مكلفا ولهذا قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها فقد أعطاها أمرا وجوديا  
 ولا يقال أعطاها أشيئا وما رأينا شيئا أعطاها أياها بلا خلاف الا التمكن الذي هو وسعها وما يدرى  
 لماذا يرجع هذا التمكن وهذا الوسع هل لاحدهما اعنى الارادة والقدرة أو لآخر زائد عليهما  
 أولهما ولا يعرف ذلك الا بالكشف ولا يتمكن لنا اظهار الحق في هذه المسئلة لان ذلك لا يرفع  
 الخلاف من العالم فيه كما ارتفع عندنا الخلاف فيها بالكشف وكيف يرتفع الخلاف من العالم والمسئلة  
 معقولة وكل مسئلة معقولة لا بد من الخلاف فيها باختلاف الفطر في النظر فقد عرفت مسح الرأس  
 ما هو في هذه الطريقة وبقي من حكمه المسح على العمامة وما في ذلك من الحكم \* (وصل في المسح  
 على العمامة) \* فن علماء الشريعة من أجاز المسح على العمامة ومنهم من منع من ذلك فالذي منع منع  
 لانه خلاف مدلول الآية فانه لا يفهم من الرأس العمامة فان تغطية الرأس أمر عارض والمجبر لذلك  
 اجاز لاجل ورود الخبر الوارد في مسلم وهو حديث قدسكلم فيه وقال أبو عمرو وابن عبد البر انه معلول

• (وصل مسح العمامة في الباطن) • وأما حكم المسح على العمامة في الباطن فاعلم ان الامور  
العوارض لا تعارض بها الاصول ولا تقدر فيها قالذي ينبغي لان تنظر ما السبب الموجب لطرد ذلك  
العارض فلا يجزئ ان يكون مما يستغنى عنه أو يكون مما يحصل الضرر بفقدته فلا يستغنى  
عنه فان استغنى عنه فلا حكم له في ازالة حكم الاصل وان لم يستغن عنه وحصل الضرر بفقدته  
كان حكمه حكم الاصل وناب منابه وان بقي من الاصل جزء ما ينبغي ان يراعى ذلك الجزء الذي بقي  
ولا بد ويبقى ما بقي من الاصل ينوب عنه هذا الامر العارض الذي يحصل الضرر بفقدته هذا مذهبنا  
فيه ولهذا ورد الحديث الذي ذكرناه معلول عند علماء هذا الشأن فان وقع المسح على الناصية  
والعمامة معا فقدم المسح على الشعر وحصل حكم الاصل في مذهب من يقول بمسح بعض الرأس  
فلو لبس العمامة للزينة لم يجزله المسح عليه بخلاف المريض الذي يشد العمامة على رأسه لمرضه  
فما ورد ما يقاوم نص القرءان في هذه المسئلة (ايضاح) فاذا عارض لاهل هذه الطريقة عارض  
يقدر في الاصل كفعل السبب للمعجز عن الاسباب أو التجبر والرياسة في الحرب فان كلامنا  
في مسح الرأس وله التواضع والتكبر فضرر المثل به أولى ليصل فهم السمع الى المتعود مما يريد  
في هذه العبادة فان أثر ذلك الزهو اظهر الكبرياء في عبودية الانسان بنسيان كبرياء ربه عليه وعزته  
سبحانه وحجبه عن ذلك فلا يفعل وي طرح الكبرياء عن نفسه ولا بد ولا يجوز له التكبر في ذلك الموطن  
لقدحه في الاصل وان لم يؤثر في نفسه بل ذلك امر ظاهر في عين العبد وهو في نفسه في تالله واقتضاه  
جازله صورة التكبر في الظاهر لتريته الحال بحكم الموطن فانه لم يؤثر في الاصل هكذا حكم المسح  
على العمامة عندنا فاعلم ذلك وقدم في الباطن ما هو الاولى وكذلك المسح ببعض اليد على العمامة  
وهو ان قدح أخذك للسبب في اعتمادك على الله بقلبك فلا تأخذ ولا تستعمل ما لم يرد الى ما هو  
اعظم منه في البعد عن الله وان لم يؤثر في الاعتماد عليه فامسح ببعض يديك ولا حرج عليك فان طرح  
السبب من اليد بعض افعال اليد لان مجموع اليد في المعنى امور كثيرة فانها تصرف تصرفات  
كثيرة مختلفات المعاني في الامور المشروعة والاحكام فان لها القبض والبسط والاعتدال قال  
تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك وهو كناية عن الجذل ولا تبسطها كل البسط وهو كناية عن  
السرف ولدلت مدح قوم ما ينسل هذا فقال تعالى والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان  
بين ذلك قواما وهو العدل في الانفاق وكذلك قال تعالى ولا تلتقوا بايديكم الى التهلكة وهو هنا  
الجل فنسب ذلك كله الى الايدي فلهذا قلنا لها افعال كثيرة ولولا وجود اليد لكانت اليد البعسية  
لان الواحد لا يتبع بعض • (وصل في ترتيب المسح على الرأس) بقي من تحقيق هذه المسئلة التوقيت في  
المسح على الرأس افي تكراره فضيلة ام لانن اناس من قال انه لا فضيلة فيه ومنهم من قال ان  
فيه فضيلة وهذا يستحب في جميع افعال الرضوء في جلة اعضائه غير انه يقوى في بعض الاعضاء  
ويضعف في بعض الاعضاء اعني التكرار ولا خلاف في وجوب الواحدة اذا عمت العضو أما مذهبنا  
في الاصل فلا تكرار في العالم للاتساع الالهي فمنع هذا اللفظ ولا ننعم وجود الامثال بالثبابة  
الصوري فنعلم قهراً ان الحركات يشبه بعضها بعضا في الصورة وان كانت كل واحدة منها ليست  
غير الاخرى فذهبنا ان تنظر حكم الشارع في ذلك فان عددا بالامثال كما يقرأ عقيب الصلاة سبحان  
الله ثلاثا وثلاثين فقل هذا لا نمنعه فقد يقع التعدد في عمل الرضوء تأسيده ازالة حكم الغفلات  
السريعة الحكم في الانسان فعلى هذا يكون في التكرار فضيلة لانه نور على قدر ما حده الشارع  
المبين للاحكام وقد ورد في الكتاب والسنة في تشبيه نور الله بالمصباح في الرجاء في انشكاة الاية  
بكاملها وقال في آخرها نور على نور وقد ورد نور على نور كالدليلين والثلاثة على الدلول الواحد  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرضوء على الرضوء نور على نور ولا فرق بين ورود الرضوء

على الوضوء وبين ورود الغرفة الثالثة الواردة على الاولى في الوضوء وتكرار العمل من العامل بوجوب تكرار الثواب والتجلي قاما في الاعضاء كلها فالثابت التكرار وما كان الخلاف الا في الرأس والاذنين والرجلين وقد أومأنا الى ما ينبغي في ذلك فيما تقدم

\*(فصل مسح الاذنين وتجديد الماء لهما)\*

اختلف الناس في مسح الاذنين وتجديد الماء لهما فمن قائل انه سنة ومن قائل انه فرض ومن قائل بتجديد الماء لهما ومن قائل لا يجدد الماء لهما وهل تفردان بالمسح وحدهما أو معهما مع الرأس خاصة أو مع الوجه خاصة أو يمسح ما قبل منهما مع الوجه وما ادبر منهما مع الرأس ولكل حالة من هذه الاحوال قائل بها \* (وصل في حكمهما في الباطن) فأما حكمهما في الباطن فانه عضو مستقل يجب تجديد الماء له فيمسح باستماع القول الاحسن ولا بد ويقع التفاضل في الاحسن فتم حسن وأحسن وأعلاه حسنا ذكر الله بالقرء أن فيجمع بين الحسين فليس اعلى من سماع ذكر الله من القرء أن مثل كل آية لا يكون مدلولها الا الله فهذا اعنى بذكر الله من القرء أن وما كل آي القرء أن يتضمن ذكر الله فان فيه الاحكام المشروعة وفيه قصص القراءنة وحكايات اقوالهم وكفرهم وان كان فيه الاجر العظيم من حيث ما هو قرء أن بالا صغاء الى القارئ اذا قرأه أو باصغاء الانسان الى نفسه اذا تلاه ولكن ذكر الله في القرء أن احسن واتم من حكاية قول الكافر في الله ما لا ينبغي له في القرء أن ايضا \* وأما ما قبل من ظاهر الاذن وما ادبر فهو ما ظهر من حكم ذلك الذكر من القرء أن وما بطن وما سر منه وما اعلن وما فهم منه وما جهل فما جهل ككلمات المتشابهة في حق الله فهي ما ادبر من باطن الاذن فتسلم الى مراد الله فيها حين تسمعها الاذن تتلى وما علم كالايات المحكمات في حق الله وما تدل عليه من الاكوان فهي مما قبل من ظاهر الاذن فيعلم مراد الله بها فيكون الحكم بحسب ما يتعلق به العلم فاعمل بحسب ما اشرنا به اليك في هذا التفصيل والاولى أن يكون حكم الاذنين حكم المضمضة والاستنشاق والاستنثار

\*(فصل غسل الرجلين)\*

اعلم أن صورتهما في توقيت الغسل بالاعداد صورة الرأس وقد ذكرنا ذلك اتفق العلماء على أن الرجلين من اعضاء الوضوء واختلفوا في صورة طهارتهما هل ذلك بالغسل أو بالمسح أو بالتخير بينهما فأى شيء فعل منهما فقد سقط عنه الآخر وأدى الواجب هذا اذا لم يكن عليهما خف ومذهبا التخير والجمع أولى وما من قول الاوبه قائل فالمسح بظاهر الكتاب والغسل بالسنة ومحمّل الآية العدول عن الظاهر \* (وصل في حكم الرجلين في الباطن) اعلم أن السعي الى الجماعات وكثرة الخطى الى المساجد والثبات يوم الزحف مما تطهرو به الاقدام فلتكن طهارة رجليك بما ذكرناه وامشاله ولا تمش بالنميمة بين الناس قال تعالى ولا تمس في الارض مرحاواقصد في مشيك ومن هذا ما هو فرض أعنى من الافعال بمنزلة المرة الواحدة في غسل عضو الوضوء الرجل وغيره ومنه ما هو سنة وهو ما زاد على الفرض وهو مشيك فيما ندبك الشرع الى السعي فيه وما أوجب عليك فالواجب عليك نقل الاقدام الى محلات المندوب والمستحب والسنة وما شئت فعلمه من ذلك مثل نقل الاقدام الى المساجد من قرب وبعد فان ذلك ليس بواجب وان كان الواجب من ذلك عند بعض الناس مسجد الابعينه وجماعة لا بعينها فعلى هذا يكون غسل رجليك في الباطن من طريق المعنى \* واعلم أن الغسل يتضمن المسح بوجه من غسلي اندرج المسح فيه كاندراج نور الكواكب في نور الشمس ومن مسح لم يغسل الا في مذهب من يرى وينقل عن العرب المسح لغة في الغسل فيكون من اللفاظ المترادفة والصحيح في المعنى في حكم الباطن أن يستعمل المسح فيما يقتضى الخصوص من الاعمال والغسل فيما يقتضى العموم هذه هي الطريقة المثلى ولهذا ذهبنا الى التخير بحسب الوقت فانه



قد يسعى الى فضيلة خاصة في حاجة معينة لشخص بعينه فذلك بمنزلة المسح وقد يسعى الى الملك في حاجة تم جميع الرعايا أو حاجات فيدخل ذلك الشخص في هذا العموم فهذا بمنزلة الغسل الذي اندرج فيه المسح \* (بيان وإتمام) \* وأما القراءة في قوله وأرجلكم بفتح اللام وكسرها فن أجل حرف الواو على أن يكون عطفًا على المسوح بالخضوع وعلى المفسول بالنصب فذهبنا أن النصب في اللام لا يخرج عن المسوح لأن هذه الواو قد تكون واو مع وواو المعية تنصب تقول قام زيد وعمرًا واستوى الماء والخشب وكيف أنت وقصعة من ثريد ومررت بزيد وعمرًا تريد مع عمرو فكذلك من قرأ أو مسحوا برؤسكم وأرجلكم بنصب اللام فحجة من يقول بالمسح في هذه الآية أقوى لأنه يشارك القائل بالغسل في الدلالة التي اعتبرها وهي فتح اللام ولم يشاركه من يقول بالغسل في خفض اللام فنصحنا بأن يرجح الخاص على العام ومنهم من يرجح العام على الخاص بكل ذلك جائز ومذهبنا نحن على غير ذلك فالتأني مع الحق بحكم الحال فنعم حيث عزم ونخصص حيث خصص ولا نحدث حكمًا فإن من أحدث حكمًا فقد أحدث في نفسه روية ومن أحدث في نفسه روية فقد انتقص من عبوديته بقدر ذلك وإذا انتقص من عبوديته انتقص من تجلي الحق له وإذا انتقص من تجلي الحق له انتقص علمه بربه وإذا انتقص علمه بربه جهل منه سبحانه بتدري ما انتقصه فان ظهر لذلك الذي انتقصه حكم في العالم أو في عالمه لم يعرفه فلهذا كان مذهبنا أن لا نحدث حكمًا جلة واحدة

#### • (فصل في ترتيب افعال الوضوء) •

اختلف العلماء في ترتيب افعال الوضوء على ما ورد في نسق الآية فن قائل بوجوب الترتيب ومن قائل بعدم وجوبه وهذا في الافعال المفروضة وأما في ترتيب الافعال المدروسة مع الافعال المسنونة فاختلافهم في ذلك بين سنة واستحباب \* (وصل في حكم ذلك في الباطن) فاما حكم ذلك في الباطن فلا ترتيب انما تفعل من ذلك بحسب ما تعين عليك في الوقت فان تعين عليك ما يناسب رأيك فعلته وبدأت به وكذلك ما بقي سواء كان ذلك في السن من الافعال أم في الفرائض فالحكم للوقت

#### • (فصل في الموالاة في الوضوء) •

اختلف فيها فن قائل أن الموالاة فرض مع الذكر وعدم العذر ساقط مع التسيان ومع الذكر عند العذر مالم يفسد التفات ومن قائل أن الموالاة ليست بواجبة وهذا كله من حشية الواو في نسق الآية فقد يعطف بالواو في الاشياء المتلاحقة على الفور وقد يعطف بها في الاشياء المتراخية وقد يعطف بها ويكون في التعيين معاً وهذا لا يسوغ في الوضوء الا أن ينعس في نهر أو يصب عليه اشخاص الماء في حال واحدة لكل عضو \* (وصل الموالاة في الباطن) مذهبنا في حكم الموالاة في الباطن انها ليست بواجبة وذلك مثل الترتيب سواء فانا تفعل من ذلك بحسب ما يقتضيه الوقت وقد ذكرنا تلخيص هذه المسئلة في رسالة الانوار فيما يخص صاحب الخلوة من الاسرار فأعمالنا في هذه الطريق بحسب حكم الوقت وما يعطى فان الانسان قد كتبت عليه الغفلات فلا يتمكن له مع ذلك الموالاة ولكن ساعة وساعة فليس في مقدور البشر مراقبة الله في السر والعلن مع الانفس فالموالاة على العموم لا تحصل الا ان يذل الجهود من نفسه في الاستحضار والمراقبة في جميع أفعاله قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون والمراد انهم كلما جاء وقتها فعلوها وان كان بين الصلاتين امور فلهذا حصل الدوام في فعل خاص مربوط بأوقات متباعدة وأما مع استحباب الانفس فذلك من خصائص الملا الأعلى الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون فهذه هي الموالاة وان حصلت لبعض رجال الله فتادة الوقوع وأما قول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه فان كانت نقلته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نشك فيه وان كانت أرادت بذلك انه في أفعاله الظاهرة كلها ما وقع منه مباح قطوانه لم يزل في واجب ومندوب فذلك ممكن

وهو ظاهر من مرتبته فانه معلم امته بحركاته وسكناته للاقتداء فهو ذا كبر على الدوام وأما باطنه عليه السلام فلا علم لها به الا باخباره صلى الله عليه وسلم ومع هذا يتصور تحصيله عندنا مع التصرف في المباح مع حضوره فيه وعلمه انه مباح وكذا اذا حضر حكم الشرع في جميع حركاته وسكناته بهذه المثابة فيكون من حصل الموالاة في عبادته

• (فصل في المسح على الخفين) •

أما المسح على الخفين فاختلف علماء الشريعة فيه فمن قائل بالجواز على الإطلاق ومن قائل بمنع جوازه على الإطلاق كابن عباس وهو رواية عن مالك ومن قائل بجواز المسح عليهم ما في السفردون الحضر • (وصل في حكم الباطن فيه) فاما حكم الباطن في المسح على الخفين فاعلم انه امر يعرض للشخص يشق على من عرض له ان تراعه كما يشق ان تراع الخف على لابس فانتقل حكم الطهارة اليه فمسح عليه ولما كانت الطهارة تنزيها وكان الحق هو الذي يقصده المنزه بالتنزيه كما قال سبحانه رب العزة عما يصفون والعزة المنع فذكر أنه استنعت ذاته أن تكون محلا لما وصفه به الملهدون فالحق منزه الذات لنفسه ما تنزهه بتنزيه عبده اياه فتزيه العلماء بالله الحق تعالى انما هو علم لا عمل اذ لو كان تنزيه الخلق الههم عملا لكان الله الذي هو المنزه سبحانه محلا لاثاره هذا العمل فتفطن لهذه الاشارة فانها في غاية اللطف والحسن فهو سبحانه لا يقبل تنزيه عباده من حيث انهم عاملون فانه لا يرى التنزيه عملا الا الجاهل من العباد فان العالم يراه علما واذا تكلم به انما تكلم به على جهة التعريف بما هو الامر عليه في نفسه الذي هو قوله وذكره فاثار علمه انما هو في علمه بتنزيه خالقه فأخرجه بالتقول والذكر من القوة الى الفعل فربما أثر ذلك في نفوس السامعين ممن كان لا يعتقد في الله انه بذلك النعت من التنزيه فالعبد حجاب على الحق فان ظاهرا لا ثارا غائرا له في العموم وتنسب للاسباب التي وضعها الحق ولهذا يقول العبد فعلت وصمت وصليت ويضيف الى نفسه جميع افعاله نجابه عن خالقه فافيه ويجري به امنه فكما صار الخف حجابا بين المتوذي وبين اقبال الماء الى الرجل وانتقل حكم الطهارة الى الخف كذلك تنزيه الانسان خالقه وهو الطهارة والتقديس لما لم يتمكن في نفس الامر اقبال أثر ذلك التنزيه الى الحق لانه منزله اياه انتقل أثر حكم ذلك التنزيه الى الانسان المنزه الذي هو حجاب على خالقه من حيث أن للتنزيه العمل أثر في المنزه وقبله الانسان كما قبل الخف الطهارة بالمسح المشروع فيكون العبد هو الذي نزه نفسه عن الجهل الذي قام بنفس الجاهل الذي ينسب الى الحق ما لا يليق به ولا تقبله ذاته يقول الله تعالى في الخبر الصحيح انه رجل العبد التي يسمى بها والحس انما يصير العبد يسمى برجله فلما لبس الخف وهو عين ذات العبد انتقل حكم الطهارة اليه انما هي اعمالكم ترد عليكم فيتمسك بالحكم بالخف ومن هذا الباب كان جواز المسح على الإطلاق سفرا وحضر افا الحضر منه هو التنزيه الذي يعود عليك فتقول سبحانه في هذه الحالة كما نقل عن بعض رجال الله فكان مشهد من قال سبحانه هذا المقام الذي ذكرناه والسفر هو التنزيه الذي ينتقل من تلفظك به في التعليم الى سماع المتعلم السامع فيؤثر في نفس السامع حصول ذلك العلم فيطهر محله من الجهل الذي كان عليه في تلك المسئلة وهذا القدر من انتقاله من العالم المعلم الى المتعلم يسمى سفر لانه اسفر له بهذا التعليم عما هو الامر عليه فطهر محله ومن هذا الباب ايضا لباس الخف وما في معناه من جرموت وجورب مما يلبس ويسترحه الوضوء من الرجل عرفا وعادة ولما كان من اسماء الرجل القدم كان هذا مما يقوى القدمية في حق القدم وهو يقال بالاشتراك في اللسان عبارة عن الثبوت فيقال لفلان في هذا الامر سابقة قدم يعني أن له اساسا ثابتا قد يما في هذا الامر كما يقال في الرجل بالاشتراك ايضا اعني اطلاق هذه اللفظة في اللسان يقال رجل من جراد أي قطعة وجعاعة من جراد فاذا قال قائل ان الرجل يسمى بالخف بعلم قطعانه يريد العضو الخاص

المعروف فقرأت الأحوال ودلالات الانفاظ تعين ما كان مبهما بالاشتراك فانتقل حكم الطهارة الى الخف بعدما كان متعلقها الرجل ولكن اذا كان ملبوسا فيطهر عما يمكن أن يتعلق به مما يمنع من ذلك حكما وعينا وكذلك لما نسب القدم الى الله تعالى في حديث يضع الجبار فيها قدمه ربما وقع في نفس بعض الغفلاء أن نسبة القدم الى الله تعالى ما هي على حد ما ينسب الى الانسان أو لكل ذي رجل وقدم وان المراد به مثلاً أمر آخر وغفلوا عن اقدم المتجسدين من الارواح فزال الله سبحانه هذا التوهم عن القائل به بما نسب الى نفسه من الهرولة التي هي الاسراع في المشي مع تقدم وصف القدم فألحق بمن يمشي على رجلين لا بمن يمشي على البطن مع التحقق بليس كمنه شيء لا بد من ذلك فلا نصفه ولا نسب اليه الا ما نسب اليه الى نفسه أو وصف نفسه به فان نسب الهرولة اليه الا لتعلم انه أراد القدم الذي يقبل صفة السعي وحكمه على ما يليق بجلاله لانه المجهول الذي لا يعرف ولا يقال هو التسمية التي لا تعترف قال تعالى ولا يحيطون به علماً فاقول ما أراد بنسبة القدم ما عينته المنزهة على زعمها واقصرت عليه فجاء بالهرولة لاثبات القدمية واقامه مقام الخف للقدم في ازالة الاشتراك المتوهم فانتقل التنزيه الى الهرولة من القدم وقد كان القائل بالتنزيه مشتغلاً بتنزيه القدم فلما جاءت الهرولة انتقل التنزيه كما انتقل حكم طهارة القدم الى الخف فترد العبد ربه عن الهرولة المعتادة في العرف وانها على حسب ما يليق بجلاله سبحانه فانه لا يقدر أن لا يصفه بها اذا كان الحق اعلم بنفسه وقد أثبت لنفسه هذه الصفة فنرد نسبها اليه فليس بمؤمن ولكن يجب عليه أن يرذل العلم بها الى الله اعني علم النسبة وأمام معقولة الهرولة فما خاطب أهل اللسان الا بما يعقلونه قاله رولة معقولة والنسبة مجهولة وكذلك جميع ما وصف به نفسه مما يوصف به المحدثات وليس الغرض مما ذكرنا الا جواز انتقال الطهارة من محل الى محل آخر بضرب من المناسبة والشبه وانما قلنا بالجواز لا بالوجوب لان الجواز يناقض الوجوب ولصاحب الخف ان يجرد نفسه ويغسل رجله شرعا أو يحكمهما بالماء على ما يقتضيه مذهب في ذلك ولا مانع له من ذلك وكذلك هذا العاقل قديق على تنزيهه للقدم ولا ينتقل الى الهرولة ويريد لها عن هذه القدم لحكم ما يسبق الى الفهم اذ تميز ان القدم ما نسبته نسبتها الى الحق نسبة أقدامنا اليه من كل الوجوه فلهذا لم يتعلق الوجوب بالمسح وكان حكمه الجواز \* (وصل) \* وأما من أجاز سفره ومنعه في الحضر فذلك اذا كان التنزيه عملاً فلا أثر له الا في المتعلم السامع من القائل فيسافر للتنزيه من العالم المعلم الى المتعلم على راحلة التلطف والكلام بعبارة أو إشارة من المعلم الى المتعلم \* (وصل) \* وأما من منع جوازه على الإطلاق فان حقيقة التنزيه انما هي لله تعالى فانه المنزه لذاته والعبد لا يكون منزهاً أبداً ولا يصح فانه وان تنزه عن شيء ما لم يتنزه عن شيء آخر فن حقيقته انه لا يقبل التنزيه على الإطلاق واذا كان بهذه الصفة فلا يجوز تنزيهه فانه خلاف العلم والامور العارضة لا أثر لها في الحقائق فان قول العبد لا آثار للتنزيه يدل على عدم التنزيه عن قبول الآثار فيه فهذا وجه منع جواز المسح على الخف وما في معناه على الإطلاق ان فهمت \* (وصل وتتميم) \* وأما الإشارة بالخفين فان المراد بهما النشأتان نشأة الجسم ونشأة الروح ولكل نشأة ما يليق بهما من الطهارة فافهم

\* (فصل في تحديد محل المسح وما في معناه) \*

اختلف علماء الشريعة في تحديد المسح على الخف فمن قائل ان القدر الواجب من ذلك مسح الاعلى وما زاد على ذلك مستحب وهو مسح أسفل الخف يقول علي بن أبي طالب لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخف أولى من أعلاه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح أعلى الخف ومن قائل بوجوب مسح ظهرهما وبطنهما ومن قائل بوجوب مسح ظهرهما فقط ولا يمسح صاحب هذا القول مسح بطنهما ومن قائل ان الواجب مسح باطن الخف ومسح الاعلى مستحب وهو قول أشهر

\* (وصل في حكم الباطن في ذلك) \* اعلم ان التنزيه المعبر عنه هنا بطهارة المسح متعلقه اما الحق كما قدمنا واما العبد الذي نزهه والقسمه منحصرة فنامن الاعبد ورب وخالق ومخلوق ولنا في هذه المسئلة لفظة اعلى واسفل وصفة العلوقه لانه تعالى رفيع الدرجات لذاته قال تعالى سجد اسم ربك الاعلى وما في القرءان اقرب نسبة الى مسح اعلى الخلف من هذه الآية والسفل لنا فكذلك أيضا ظاهر الخلف وباطنه أعني هاتين اللفظتين قد يكون الحق له حكم الظاهر والباطن وقد يكون حكم الظاهر له في خرق العوائد وحكم الباطن له في نفس العوائد وهي أكثر الآيات الدالة على الله لقوم يعقلون فتارة يعلق التنزيه بالا على سبحانه حقيقة وهو حد الواجب من ذلك ويستحب اطلاق التنزيه على العبد من حيث ان علمه لذلك يعود عليه وهذا مذهب من يرى ان الواجب مسح اعلى الخلف ويستحب مسح أسفله وتارة يعلق التنزيه بالحق سبحانه ظاهرا وباطنا وهو مذهب الذي لا يرى في الوجود الا الله لغلبة سلطان المشاهدة والتجليات عليه فيرى الحق ظاهرا وباطنا فلا يقع منه تنزيه الاعلى الحق سبحانه والتنزيه نسبة عدمية لا وجودية وهو الذي يوجب مسح ظهر الخفين وبطنهما وتارة يعلق التنزيه بالله اكمل في ذاته ولا يستحب تنزيه المخلوق لنقص الذاتي الذي هو له فيقع في الكذب ان نزهه فيرى انه لو تنزه المممكن يوما ما من جهة ما النسبة كمال هو عليها كان من حيث تلك العفة غنيا عن الله ومقاوم له ومحال على الخلق ان يكونوا على صفة يكون لهم بها الغنى عن الله فانهم من جميع الوجوه فقراء الى الله والله هو الغنى المجيد فنع من استحباب مسح أسفل الخلف وقال ما ثم منزه الا الله العلى الظاهر الى عبادته بنعوت الجلال وهذا كما قلنا مذهب من يرى مسح اعلى الخلف ولا يستحب مسح أسفله وتارة يعلق التنزيه أعني وجوبه من اسمه الباطن ويقول ان الباطن محل يبعد العثور على ما يستحقه من نعوت الجلال لبطونه فيكون الواجب تنزيه الحق في اسمه الباطن من أثر الحجاب الذي حكم عليه ان يكون باطنا لا يدركه والله اعلى واجل من أن يحوطه حجاب فوجب تنزيهه من حيث اسمه الباطن فهذا وجه من أوجب مسح الباطن من الخلف كاشبه واستحب مسح أعلاه وهو الاسم الظاهر فيقول استحب تنزيه الحق في اسمه الظاهر وهو تجليه في الصورة لعباده فينزهه عن التشديد بها ولكن التنزيه الذي لا يخرج عن العلم انه عين تلك الصورة فانه اعلم بنفسه من العقل به ومن كل عالم سوا به وقد قال تعالى عن نفسه انه هو الذي يتجلى لعباده في تلك الصورة كما ذكره مسلم في صحيحه فيكون تنزيهه عند ذلك انه لا يتقيد بصورة بل يتجلى في أي صورة يظهر بها لعباده ومن هذه الحقيقة التي هو عليها في نفسه ذكرنا في خلقنا وتسويتنا وتعديلنا انه في أي صورة ما شاء ركبنا كما انه في أي صورة ما شاء تجلى لعباده وهنا سر الهى نبهتك عليه لتعرفه سبحانه به فنزهه صاحب هذا المذهب في ظهوره استحبابا عن دوام التجلي في تلك الصورة بالاقامة فيها فافهم فهذا حكم الباطن في تحديد الخلف

\* (فصل في نوع محل المسح وهو ما يستر به الرجل من خف وجورب) \*

اعلم ان القائلين بالمسح على الخفين متفقون على المسح عليهما بلا شك واختلصوا في المسح فمن قائل بالمنع على الاطلاق ومن قائل بالجواز اذا كان على صفة خاصة فاما ان يكون من الكثافة والخفانة بحيث ان لا يصل ماء المسح الى الرجل أو يكون مبطنا بجلد يجوز المشي فيه أي يمكن المشي فيه \* (وصل حكمه في الباطن) \* فاما حكم الباطن في ذلك فقد تقدم في الخلف وبقي حكم الجورب فالمتقرر ان الجورب مثل الخلف في الصفة الحجابية فان العبد حجاب دون خالقه ولهذا ورد من عرف نفسه عرف ربه فانه الدليل عليه والدليل والمدلول وان ارتبط بالوجه الخاص فهو ما ضد ان لا يجتمعان وقد قلنا فيما تقدم ان الخلف أدل على الرجل في ازالة الاشتراك من لفظة الرجل التي تطلق عليه وكذلك الهرولة وقد مضى ذلك الا ان الجورب وان ستر لا يقوى قوة الخلف للتخلل الذي فيه فان الماء يتفذ ويصل

مسامحة سر يعا والخف ليس كذلك \* وحكمه في الباطن كالعباد من عباد الله من يكون في الدلالة على الله أقوى من غيره فهو بمنزلة الجورب كانت في الأثر عن الله في صفة الأولياء حدثني غير واحد عن حدثه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله من أولياء الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذا رووا ذكر الله ذكره الحافظ أبو نعيم في كتاب حلية الأولياء وذلك لما يرى عليهم من قوة الدلالة على الله تعالى من الاستتار بذكره سبحانه وما هم عليه من الذلة والطاعة والافتقار مع الانقاس إلى الله فإذا أراد الناس أن ينزهوهم لم يتمكن لهم تنزيههم إلا بتزيه الله فأنهم ما يذكرونهم إلا بالله لما تعطيهم أحوالهم الصادقة مع الله فإن كان الخف مبطناً بجلد فهو الملامتي الذي يستتر نفسه وجاله مع الله عن العالم السفلي أن يدركوا مرتبة ولايته عند الله كما يستتر الجورب عن الأرض أن تدركه وتصيبه بالجلد الذي حال بين الأرض وبينه وهو الصفة التي استتر بها هذا الملامتي من المباحات عن العالم الأسفل المحجوب فلم يدركوا منه إلا تلك الصفة التي لم يتميز بها عن عامة المؤمنين وهو من خلف تلك الدفنة في مقام الولاية مع الله وبقي أعلى الجورب من جانبه الأعلى مع الله تعالى بلا حائل بينه وبين ربه وقد قصت لك باب الاعتبار شرعاً وهو الجواز من الصورة التي ظهر حكمها في الحس إلى ما يناسبه في ذاتك أو في جناب الحق مما يدل على الحق هذا معنى الاعتبار فإنه من عبرت الزاوي إذا قطعتة وجرته

\* (فصل في صفة المسوح عليه) \*

أجمع من يقول بجواز المسح على جواز المسح على الخف الصحيح واختلّفوا في المخرق فن قائل بجوازه إذا كان الخرق يسيراً من غير حد ومن قائل بتحديد الخرق اليسير بثلاث أصابع ومن قائل بجوازه مادام ينطلق عليه اسم الخف وإن تشاحش خرقه وهو الوجه عندى ومن قائل بمنع المسح إذا كان الخرق من مقدم الخف وإن كان يسيراً والذي أقول به أن هذه المسئلة لا أصل لها ولا نص فيها في كتاب ولا سنة فكان الأولى إهمالنا لها وإن لا نستغل بها وإن كنا مارة في ذلك من الخلاف بين علماء الشريعة هو ما أوجبنا إلى الكلام فيها وإن الحق في ذلك عندنا أنما هو مع من قال بجواز المسح مادام يسمى خفاً \* (وصل في حكم الباطن في ذلك) \* وهو أن نقول انما يسمى الخف خفاً من الخفاء لأنه يستتر بالجلد مطلقاً فإذا انخرق وظهر من الرجل نبي مسح على ما ظهر منه ومسح على الخف وذلك مادام يسمى خفاً لا بد من هذا الشرط وفيه سر عيب للتطن المديب وهو أن الخافى هو الظاهر أيضاً يقول امرؤ القيس \* خفادى من انفاهت \* أى أبرزهن واطهرهن وانما قلنا بمسح ما ظهر لا ناقداً أمرنا في كتاب الله بمسح الأرجل فإذا ظهر مسحناه \* وأما في الباطن فظاهر الشريعة ستر على حقيقة حكم التوحيد بنسبة كل شيء إلى الله فالظاهرة في الشريعة متعلقتها هو أن يحجبها التوحيد بأن تراها حكمكم الله في خلقه لا حكم الخلق مثل السياسات الحكيمة فالشرع حكم الله لا حكم العقل كما يراى بعضهم فلظهار الشريعة رؤيتهم من الله الواحد الحق ولهذا لا ينبغي لنا أن نطعن في حكم مجتهد لأن الشرع الذى هو حكمكم الله قد قرر ذلك الحكم فهو شرع الله بتقريره إياه وهى مسئلة يقع في محظورها أصحاب المذاهب كلهم لعدم استئثارهم لما نبهنا عليه مع كونهم عالمين به ولكنهم غفلوا عن استحضاره فأساءوا والادب مع الله في ذلك حين فاز بذلك الأدباء من عباد الله فن خطأ مجتهد ابغينه فقد خطأ الحق فيما قرره حكمكم فإذا انخرق الشرع فظهر في مسئلة ما حكم من أحكام التوحيد مما يزيل حكم الشرع مطلقاً انتقل الحكم لظاهرة ذلك التوحيد المؤثر في إزالة حكمكم الشريعة كمن ينسب الأفعال كلها إلى الله من جميع الوجوه فلا يسأل فيما يظهر عليه من مخالفة أو موافقة فقل التوحيد يجب التنزيه منه لظهور هذا الأثر فانه خرقاً للشريعة ورفع لحكم الله كما لا يجوز المسح مع زوال اسم الخف فإن كان الخرق يبق اسم الخف

عليه كان الحكم كما قررناه من المسح على الخف ومسح ما ظهر من الرجل وهو أن يبين في ذلك التوحيد المعين في هذه المسئلة الوجه المشروع وهو أن يقول **والله خلقكم وما تعملون** والأعمال خلق الله مع كونها منسوبة اليه فلم ينسبها من جميع الوجوه فلم يؤثر في المسح ويكون الحكم في ذلك كما قررناه وأهل طريقنا اختلفوا في هذه المسئلة اختلافا كثيرا على صورة ما اختلف فيه أهل المسح على الخف سواء فأما من حذره ثلاث أصابع فراجع ظهور التوحيد في ثلاث منازل وهو حكم الشرع في الإنسان في معناه وفي حبه وفي خياله فإذا عم التوحيد هذه الثلاثة لم يجز الأخذ به وانتقل إلى مسح الرجل أو غسلها **كما ينتقل** تنزيه الإنسان نفسه عن مثل هذا التوحيد حيث أزال حكم الشرع عنه **فحكمه** حكم من زال عنه اسم الخف

**\*(فصل في وقت المسح)\***

اختلف في ذلك فمن قائل بالتوقيت فيه ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم ومن قائل بأن لا توقيت وليسمح ما شاء ما لم يقيم مانع كالجنابة **\*(وصل حكمه في الباطن)\*** فأما الحكم في ذلك في الباطن على مذهب القائل بالتوقيت فقد قررنا في المسح على الخف في فصل العالم والمتعلم أن ذلك في السفر حيث انتقل الأمر من المعلم إلى المتعلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا علم الناس شرائعهم كرر الكلمة ثلاث مرات حتى تفهم عنه لأنه مأمور بالبيان والابلاغ هذا معنى مسح المسافر ثلاثة **\*** وأما توقيت الحاضر بيوم وليلة فإنه ليس له في نفسه الإتيان ذلك الأمر فيعلمه فلا يعيد عليه لنفسه لأنه قد ظهر له وهو من نفسه على يقين وما هو على يقين من قبول غيره لذلك عند التعليم فيكرره ثلاث مرات ليتيقن أن قد فهم عنه ومن لم يقل بالتحديد نظر إلى فطر المتعلمين ففهم من يفهم بأول مرة ومنهم من لا يفهم إلا بعد تفصيل وتكرار المرة بعد المرة حتى يفهم فلا يوقت عددا بعينه في حال تعلمه غيره الذي هو بمنزلة السفر ولا يطره في نفسه الذي هو بمنزلة الحضر فإنه في نفسه قد يمكن أن يتصور فيما ظهر له أنه ربما يكون شبهه فيحقق النظر فيه مرارا فلا توقيت **\*** وأما حكم الجنابة في إزالة الخف فالجنابة هي القرية والجانب الغريب فإذا وقع في القلب أمر غريب يقدر في الشرع بحد النظر في ذلك بالعقل دون الاستدلال بالشرع مثل أن يخطر له خاطر البرهمي المنكر للشرعية فلا يقبل دليل الشرع على هذا القول الذي خطر فانه محل النزاع فلا بد أن ينزع من الاستدلال بالشرع إلى الاستدلال بما تعطيه أدلة النظر سواء وقع ذلك كالحضر أو لغيره كالسفر كما أن الجانب سواء كان مسافرا أو حاضرا لا بد من إزاله الخف

**\*(فصل في شرط المسح على الخفين)\***

اختلف في ذلك فمن قائل أن من شرط المسح أن يكون الرجلان طاهرتين بطهر الوضوء ومن قائل أنه ليس من شرطه الاطهارتهما من التنجاسة وبه أقول والقول الأول أحوط وبقي شرط آخر وهو أن لا يكون خف على خف فمن قائل بجواز المسح عليهما وبه أقول ومن قائل بالمنع وهكذا حكم الجرموق **\*(وصل في حكم الباطن في ذلك)\*** **\*** أما حكم الباطن في ذلك فان الطهر المعتول في الباطن هو التنزيه كما قررناه عتلا وشرعا وهذه الطهارة الخاصة للرجلين طهارة شرعية وقد وصف نفسه تعالى بأن له الهرولة لمن أقبل إليه يسعي والسعي والهرولة من صفات الأرجل فمن نزاه الحق عن الهرولة فقد أ كذب الحق فيما وصف به نفسه وإن كان العقل لا يقبل من حيث دليله هذه النسبة والإيمان يقبلها ويتى التشبيه بقوله تعالى ليس **ككمنه** شيء وبالدليل النظري ولا تتأول الهرولة الإلهية بتضعيف الأقبال الإلهي على العبد وتأكيده ولا غير ذلك من ضروب التأويلات المنزهة وانما تأول ذلك من تأوله من العقلاء بتضاعف الأقبال الإلهي بجزيل الثواب إذا أتى إلى ربه يسعي بالعبادات التي فيها السعي كالشي إلى المساجد والسعي في الطواف وإلى الحج وإلى عبادة المرنى



والى قضاء حوائج الناس وتشجيع الجنائز وكل عبادة فيها سعى قرب محلها وبعد قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذنوا لى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله فظهر الوضوء وصف الحق بأنه يهزول والظهر الذى هو النظافة هو تنزيه الحق ان لا يرفع عنه ما وصف به نفسه \* وأما ما لم يصف به نفسه مما هو من نعوت الممكّنات فتزويه عن ان يوصف بشئ من ذلك هو للعقل فالعقل تحت حكم الشرع اذا نطق الشرع فى صفات الحق بما نطق فليس له رد ذلك ان كان مؤمنا ويكون المنطوق والموصوف بتلك الصفة قابلا أى جائزا لقبول أو مجهول القبول فيلزم العقل قبول الوصف المشروع وان جهل قبول الموصوف له ولهذا ذهبنا فى طهر الرجلين الى الطهر الغوى الذى هو النظافة والتزويه من النجاسة فلا يلزمنا شئ مما يفرع عن هذه المسئلة من المسائل على مذهب القائلين بطهر الوضوء \* وأما اذا لبس خف فهو وصف الحق نفسه بالهرولة فان الهرولة صفة للسعى والسعى صفة للرجل فتدبكون السعى بهرولة وقد لا يكون واذا كان هذا فالهرولة من صفات السعى وبين الهرولة وبين القدم أمر آخر وهو السعى فهو كالحلف على الخلف وقد تقدم الكلام عليه فافهم

(فصل فى معرفة ناقض طهارة المسح على الخلف) \*

الاتفاق على ان نواقضها نواقض الوضوء كلها وسيأتى فصله فى هذا الباب فيما بعد اختلف العلماء فى نزع الخلف هل هو ناقض للطهارة أولا فمن قائل ان الطهارة تبطل ويستأنف الوضوء ومن قائل تبطل طهارة القدمين خاصة فيغسلهما ولا بد على نحو ما تقدم من الاختلاف فى الموالاة ومن قائل لا يؤثر نزع الخلف فى طهارة القدم وبه أقول وان استأنف الوضوء فهو أحوط ولا يؤثر فى طهارته كلها الا ان يحدث ما يقتضى كاسيأتى \* (وصل فى حكم الباطن فى ذلك) ، أما حكم الباطن فمن قال تبطل الطهارة كلها يقول هو سرى ان التنزيه فى الموصوف فاذا قل تنزيها بعينه قل سائر ما يعتل فيه التنزيه كذلك ان تبطل تنزيه ما فى حق الموصوف سرى البطلان فى الدعوت كلها دعوت التنزيه ومن قال تبطل طهارة الرجل خاصة يقول هو أن يزيل الشرع عن الحق وصفنا ما على التعيين فلا يلزم منه ازالة كل وصف يقتضى التشبيه فان الله سبحانه نزه نفسه عن ان يلد وما نزه نفسه عن ان يتردد فى الامر يريد فعله ولا نزه نفسه عن التدبر ولا نزه نفسه عن الغضب ومن قال انه على طهره وان نزع الخلف لا يحكم له ولا تأثير فى الطهارة التى كان موصوفا بها فى حال لبسه خفه يقول وان نزه الحق نفسه عن ان يلد فالوصف له باق فانه قال تعالى لو أراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء فأبى على حكمه بقوله لو أرادوه هذا مثل قوله لو لا كتاب من الله سبق وقوله ما يبدل القول لى وهذا رد على من يقول الاله لذاته أوجد الممكن لانسبة ارادة ولا سبق علم والصحيح ما قاله الشارع وان لم تكن تلك النسبة أمرا وجوديا رائدا فاعلم ذلك والله الهادى

(فصول المياه) \*

قد تقدم الكلام فى أول الباب على افرق بين ماء الغيث وماء العيون وبينما من ذلك ما فيه غنية فلنذكر فى هذه الفصول حكم ما رعت اليه علماء الشريعة فى الظاهر بما يناسبه

(فصل فى مطلق المياه)

اجمع العلماء على ان جميع المياه طاهرة فى نفسها مطهرة غيرها الاماء البحر فان فيه خلافا وكذا ايضا اتفقوا على ان ما بغير الماء مما لا يتقلد عنه غالبا لا يسلب عنه صفة التطهير الا الماء الاجن فان ابن سيرين خالف فيه والذى اذهب اليه ان كل ما يطلق عليه اسم الماء مطلقا فانه طاهر طهر سواء كان ماء البحر والاجن واتفقوا ايضا على ان الماء الذى غيرت النجاسة لونه أو طعمه أو ريحه أو كل هذه الاوصاف لا يجوز به الطهارة فان لم يتغير الماء ولا واحد من اوصافه بقى على أصله من الطهارة والتطهير ولم يؤثر ما وقع فيه من النجاسة الا انى أعرف فى هذه المسئلة خلافا فى قليل الماء

يقع فيه قليل الدباسة بحيث لا يتغير من أوصافه شيء \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* فأما حكم  
الباطن فيما ذكرناه فاعلم ان الماء هو الحياة التي تحيي بها القلوب فيحصل به الطهارة لكل قلب من  
الجهل قال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات  
ليس بخارج منها هذا ضرب مثل في الكفر والايمان والعلم والجهل \* وأما ماء البحر الذي وقع فيه  
الخلاف الشاذ فكونه مخلوقاً من صفة الغضب والغضب يكون عنه الطرد والبعد في حق  
المغضوب عليه والطهارة مؤدية الى القرب والوصلة فهذا سبب الخلاف في الباطن \* وأما العلة  
في الظاهر فتغيره فمن رأى ان الغضب لله يؤدي الى القرب من الله والوصلة به رأى الوضوء بماء البحر  
واليه اذهب ومن اتسع في علم التوحيد ولم يلزم الادب الشرعي فلم يغضب الله ولا لنفسه لم ير الوضوء  
بماء البحر لانه مخلوق من الغضب فيخاف ان يؤثر فيه غضباً تقوم به صفة الغضب وحاله لا تعطى  
ذلك فان التوحيد ينسعه من الغضب لانه في نظره ما ثم من يغضب عليه لاحدية العين عنده في جميع  
الافعال المنسوبة الى العالم اذ لو كان عنده مغضوب عليه لم يكن توحيداً فان موجب الغضب انما هو  
الفعل ولا فاعل الا الله وهذه المسئلة من اشكل المسائل عند القوم وان كانت عندنا هيبة الخطب  
لمعرفتنا بواضع الادب الالهي الذي شرعه لنا ثم التعلق بالاخلاق الالهية ومنها الغضب الذي وصف  
نفسه به في كتابه بقوله تعالى وغضب الله عليه ولعنه وقوله في آية اللعان والخامسة ان غضب الله  
عليها وقد جاءت السنة بان الله يغضب يوم القيامة غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله  
فهذا الذي لا يغضب لا يرى الا الله فيهم عليه حاله وهذا مقام الحيرة قالوا يل له ان غضب هنا  
والويل له ان لم يغضب في الآخرة فهو محجوب بكل حال دنيا وآخرة والغضب لله أسلم وأنجي وأحسن  
بالانسان فان فيد لوم الادب المشروع ولما كان الغضب في نفس جيلة الانسان كالجن والحرص  
والشر بين الحق له صارف اذا وقع من العبد واتصف به ولتسليم محال ومواضع قد شرعت التزم  
بها الادباء محالاً وغاب عنها أصحاب الاحوال ولعدم التسليم محال ومواضع قد شرعت فالاديب  
هو الواقف من غير حكم حتى يحكم الشارع الحق وهو خير الحاكمين فاذا حكم وقف الاديب حيث  
حكم لا يزيد ولا ينقص والغضب صفة باطنة في الانسان قد يكون لها أثر في الظاهر وقد لا يكون فان  
الحال اغلب والاحوال يغلب بعضها على بعض في التبرر والغلبة على من قامت بهم فان جمع بين وجود  
الرحمة على المغضوب عليه في قلبه وحكم الغضب لله في حسه وظاهره فأهل طريق الله نظروا في أي  
الطريقين أعلى وأحق فنامن قال ان الغضب القائم بالنفس أعلى ومنامن قال وجود الرحمة  
في القلب وارسال حكم الغضب لله في الظاهر أعلى وليس بيد العبد فيه شيء واعمال العبد مصرف فهو  
بحسب ما يقيم فيه ويراد به وما للانسان في تركه وعدم تركه لشيء فعل بل هو مجبور في اختياره  
اذا كان مؤمناً فانا قيدنا الغضب بان يكون لله \* وأما الغضب لغير الله فالطبع البشري يقتضي  
الغضب والرنى يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر وأرنى  
كما يرني البشر الحديث وقد علمنا به حالا وخلقنا الله الحمد على ذلك \* وأما حكم الماء الآجن في الباطن  
دون غيره مما يغبر الماء بما لا يتفك عنه غالباً فاعلم ان الله تعالى ما نزه الماء عن شيء يتغير به مما لا يتفك  
عنه غالباً الا الماء الآجن فقال تعالى في صفة أهل الجنة الموصوفة بالطهارة فيها أنهار من ماء غير  
آسن يقال اسن الماء وأجن الماء اذا تغير وهو الماء المخزون في الصهاريج وكل ماء مخزون يتغير بطول  
المكث فاذا عرض للذي به حياة القلوب من المزاج الطبيعي أمر أن يرفيه كالعلم بأن الله رحيم فاذا رأى  
رحمته بعباد الله كما يراها من نفسه من الرقة والشفقة التي يجدها لها في نفسه فيطلب العبد إزالة ذلك  
الالم الذي يجده في نفسه برحمة هذا الذي أدركته الرحمة عليه من المخلوقين فام له قيام الرقة به  
وحل ذلك على رحمة الله فتغيرت عنده رحمة الله بالتباس على رحمة فلم ينبغ له ان يطهر نفسه لعبادة

رتبه بمنزل هذه الرحمة الالهية وقد تغيرت وعلم ذلك ان الحق تعالى ما وصف نفسه بالرقعة في رجمته  
 فالحق يقول لك هنا لا تجعل طبيعتك حاكمة على حياتك الالهية ومن يرى الوضوء بالماء الاجن  
 لم يفرق فان الحق قد وصف نفسه في مواضع بما يقتضيه الطبع البشري فيجبري الكل مجري واحد  
 فالاولى كما ذكرناه أولا ان لا تزيد على حكم الله شيئا فيما ذكر عن نفسه \* وأما حكم الباطن  
 في العلم القليل اذا وردت عليه شبه المظلة وأثرت فيه التغير فانه لا يجوز له استعمال ذلك العلم  
 فانه غير واثق به وان كان عارفا بأن لذلك العلم وجهها الى الحق ولكن ليس في قوته لضعف علمه معرفة  
 تعيين ذلك الوجه فيعدل عند ذلك الى العلم الذي يستهلك الشبه وهو العلم الذي يأخذه عن  
 الايمان من طريق الشرع والعمل به فانه العلم الواسع الذي لا يقبل الشبه لانه يقبل عنها بالوجه  
 الحق الذي يحمله ويصرفها في موضعها فتكون علما بعدما كانت يكونها شبهة جهلا فان نور  
 الايمان يندرج فيه أنوار العلوم انراج أنوار الكواكب في نور الشمس وطريقته واضحة أيضا  
 في رجوع الشبه علما لانه يزيل حكمها ويريه نور الايمان وجه الحق فيها فبها عدا ما والعدم  
 لا أثر له ولا تأثير في الوجود فاعلم ذلك واعلم ان نور الايمان هنا عبارة عن أمر الشرع أي الزم ما قلت  
 لك وأمرتك به سواء وجدت عليه دليل عقلي أم لم تجد كالايمان في الجنب الالهي بالهرولة والتعكك  
 والتبشش والتعجب من غير تكليف ولا تشبيه مع معقولة ذلك في اللسان لكن تجهل ذلك نسبة  
 لاستنادنا الى قوله ليس كمثل شيء وهي أعني هذه الالهية أصل في التنزيه لاهله وصلة في التشبيه  
 لاهله

\*(فصل ما تخالطه النجاسات ولم تغير أحد أوصافه)\*

اختلف علماء الشريعة في الماء تخالطه النجاسة ولم تغير أحد أوصافه من قائل انه طاهر مطهر  
 سواء كان قليلا وكثيرا وبه أقول الآن أقول انه مطهر غير طاهر في نفسه لانه لم قطعاً ان النجاسة  
 حالته لكن الشرع عفا عنها ولم أعرف هذا القول لاحد وهو معقول وما عندنا من الشرع  
 دليل انه طاهر في نفسه لكنه طهور وان احتجوا علينا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلق  
 الله الماء طهورا لا ينجسه شيء قلنا ما قال انه طاهر في نفسه وانما قال فيه انه طهور الطهور هو الماء  
 والتراب الذي يطهر غيره فانا كما قلنا نعلم قطعاً ان الماء حامل النجاسة عقلا ولا يمكن الشارع ما جعل  
 لها أثر في طهارة الانسان به ولا سماء نجاسة فتدبر يد الشارع التعريف بحدثة الامر وهو أن الماء  
 في نفسه طاهر بكل وجه أبا الم يحكم عليه نجاسة أي ان النجاسة ليست بصفة له وانما اجراء النجاسة  
 وراء اجزائه فلما عسر الفصل بين اجزاء البول مثلا وبين اجزاء الماء وكثرت اجراء النجاسة على  
 اجزاء الماء فغيرت أحد أوصافه منع من الوضوء به شرعا على الحد المعبر في الشرع واذا غلبت اجزاء  
 الماء على اجزاء النجاسة فلم تغير أحد أوصافه لم يعتبر هذا الشارع ولا جعل لها حكما في الطهارة بها  
 فانا نعلم قطعاً ان المتطهر استعمال الماء والنجاسة معاني طهارته الشرعية والحكم للشرع في استعمال  
 الاشياء لا للعقل ولم يرد شرع قط بأنه طاهر ليست فيه نجاسة الا باعتبار ما ذكرناه من عدم  
 تداخل الجوهر وهو أمر معقول فبما بقي الاتجار وها فاعتبر الشارع تلك الجواردة في موضع ولم يعتبرها  
 في موضع فلذلك لم يجز الطهارة به في الموضع الذي اعتبرها وأجزا الطهارة به في الموضع الذي لم يعتبرها  
 ولم يقل فيه انه ليس فيه نجاسة فالحكم في الماء على ما ذكرناه على أربع مراتب اذا دخلته  
 النجاسة أو لم تخالطه حكم بأنه طاهر مطهر وحكم بأنه طاهر غير مطهر وحكم بأنه غير طاهر ولا مطهر  
 وحكم بأنه مطهر غير طاهر فالطاهر المطهر هو الماء الذي لم تنالطه نجاسة والطاهر غير المطهر هو الماء  
 الذي يخالطه ما ليس بنجس بحيث يزيل عنه اسم الماء المطلق مثل ماء الزعفران وغيره وغير الطاهر  
 وغير المطهر هو الماء الذي غيرت النجاسة أحد أوصافه وصاحب هذا الحكم يرد الحديث الذي

احتج به علينا فان الشارع قال لا ينحسبه شيء فكيف اعتبره هذا المحتج به هنا ولم يعتبره في الوجه الذي ذهبنا اليه في أنه مطهر غير طاهر ويلزمه ذلك ضرورة وليس عندنا دليل شرعي يردّه والرابع المطهر غير الطاهر هو الفصل الذي نحن بسبيله فانه الماء الذي خالطته النجاسة ولم تغرأ أحد أوصافه ومن قائل بالفرق بين القليل والكثير فقال ان كان **كثيرا** لم ينحس وان كان قليلا كان نجسا ولم يحد فيه حدا بل قال بأنه نجس ولو لم يتغير أحد أوصافه ثم اختلف هؤلاء في الحد بين القليل والكثير والخلاف في نفس الحد مشهور في المذاهب لا في نفس الشرع الصحيح فان الاحاديث في ذلك قد تكلم فيها مثل حديث الثقلين وحديث الاربعة ثم الخلاف بينهم في حد القلة ويتفرع على هذا الباب مسائل كثيرة مثل ورود الماء على النجاسة وورود النجاسة على الماء والبول في الماء الدائم وغير ذلك وللناس في هذا مذاهب كثيرة ليس هذا الكتاب موضعها فانما قصدنا استقصاء جميع ما يتعلق من الاحكام بهذه الظاهرة من جهة تشرية المسائل وانما القصد الاتهامات منها لاجل الاعتبار فيها بحكم الباطن فخرنا في هذا الباب نحو من ثمانين فصلا ذكرها ان شاء الله تعالى كلها فصلا فصلا وهكذا افعل ان شاء الله في سائر العبادات التي عزمنا على ذكرها في هذا الكتاب من صلاة وزكاة وصيام وحج والله المؤيد لأرب غير \* (وصل في حكم الباطن فيما ذكرناه في هذا الفصل) \* أما الماء الذي تخالطه النجاسة ولا تغرأ أحد أوصافه فهو العلم الالهي الذي يقتضي التنزيه عن صفات البشر فاذا خالطه من علم الصفات التي يتوهم فيها المناسبة بينه وبين الخلق وقع في نفس العالم به من ذلك نوع تشويش فاستهلك ذلك القدر من العلم بالصفات التي يتبع بها الاشتراك في العلم الذي يقتضي التنزيه من جهة الدليل العقلي وهو ليس كمثل شيء \* وأما **حكم القليل والكثير** واختلاف الناس في النجاسة ان كان الماء قليلا فالقلة والكثرة في الماء الطهور راجعة الى الادلة الحاصلة عند العالم بالله فان كان صاحب دليل واحد وطرأت عليه في علمه تنزيه الحق في أي وجه كان شبهة أثرت في دليله زال كونه علما كما زال كون هذا الماء طاهرا مطهرا وان كان صاحب ادلة كثيرة على مدلول واحد فان الشبهة تستهلك فيها فانها اذا قدحت في دليل منها لم يلتفت اليها واعتمد على باقي ادلته فلم تؤثر هذه الشبهة في علمه وانما أثرت في دليل خاص لا في جميع ادلته فهذا معنى الكثرة في الماء الذي لا تغير النجاسة حكمه \* رأينا من قال بترك الحد في ذلك وان الماء يفسد فانه يعتبر أحدية العين لأحدية الدليل فيقول ان العلم تنقح فيه هذه الشبهة في زمان تصور اياها والزمان دقيق فربما مات في ذلك الزمان وهو غير مستحضر سائر الادلة لضيق الزمان فيفسد عنده وفي هذا الباب تفرع **كثير** لا يحتاج الى ايراد وهذا القدر قد وقع به الاكتفاء في المطلوب

\* (فصل الماء بخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة) \*  
أما الماء الذي يخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة فانه طاهر غير مطهر عند الجميع الا بعض الأئمة فانه عنده مطهر ما لم يكن التغير عن طبع \* (وصل في حكم الباطن) \*  
فأما حكم الباطن في ذلك فهو أن العلم بالله من حيث العقل الذي حصل له من طريق الفكر اذا خالطه وصف شرعي مما جاء الشرع به فان ذلك العلم بالله طاهر في نفسه غير مطهر لما دل عليه من صفة التشبيه **كقوله** في صفة كلام الله انه كسلسله على صفوان فأقرب بكاف الصفة والشرع كله طاهر مقبول ما جاء به فلم يتدر العقل ينفك عن مدلوله في تقي التشبيه وسلم للشرع ما جاء به من غير تأويل ومن رأى انه مطهر على أصله ما لم يطبخ أراد بالطبخ الامر الطبيعي وهو أن لا يأخذ ذلك الوصف من الشارع الذي هو مخبر عن الله وأخذه عن فهمه ونظره بضرب قياس على نفسه من حيث امكانه وطبيعته فهو طاهر غير مطهر

\* (فصل في الماء المستعمل في الطهارات) \*

الماء المستعمل في الطهارة اختلف فيه علماء الشريعة على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا تجوز الطهارة به ومن قائل تجوز الطهارة به وبه أقول ومن قائل بکراهة الطهارة به ولا يجوز التيمم بوجوده وقول رابع شاذ وهو أنه نجس \* (وصل في حكم الباطن في ذلك) \* فأما حكم الباطن فيه فاعلم ان سبب هذا الخلاف هو أنه لا يخلو أن يطلق على ذلك الماء اسم الماء المطلق أو لا يطلق فمن رأى أنه يطلق قال بجواز الطهارة به ومن رأى أنه قد أثر في إطلاقه استعماله لم يجز ذلك أو كرهه على قدر ما يقوى عنده \* وأما من قال بنجاسته فقوله غير معتبر وان كان القائل به من المعتبرين وهو أبو يوسف فاعلم ان العلم بتوحيد الله هو الطهور على الإطلاق فإذا استعملته في أحديّة الأفعال ثم بعد هذا الاستعمال رددته الى توحيد الذات اختلف العلماء بالله مثل هذا الاختلاف في الماء المستعمل فمن العارفين من قال ان هذا التوحيد لا يقبله الحق من حيث ذاته فلا يستعمل بعد ذلك في العلم بالذات ومن العارفين من قال يقبله لأنما أثبتنا عيناً زائدة والنسب ليست بأمر وجودي فتؤثر في توحيد الذات فبقى العلم بالتوحيد على أصله من الشهادة \* وأما من قال بأنه نجس فان التوحيد المطلق لا ينبغي الا لله تعالى فإذا استعملت هذا التوحيد في أحديّة كل أحد التي بها يقع التمييز عن غيره فقد صار لها حكم الكون الممكن فهذا معنى التجاسة فلا ينبغي ان ينسب الى الله مثل هذا التوحيد لان تمييزه في أحديته عن خلقه ليس عن اشتراك كما تميز المذهب بعضها عن بعض لحصول وصفها وهو أحديتها

\* (فصل في طهارة أسرار المسلمين و بهيمة الأنعام) \*

اتفق العلماء بالشريعة على طهارة أسرار المسلمين و بهيمة الأنعام واختلفوا فيما عد ذلك فمن قائل بطهارة كل حيوان ومن قائل استثنى واختلف أهل الاستثناء اختلافاً كثيراً \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* فأما حكم الباطن في ذلك فان سور المؤمن وكل حيوان طاهر فان الايمان والحياة عين الطهارة في الحي والمؤمن اذ بالحياة كان التسبيح من الحي لله تعالى وبالايمان كان قبول ما يرديه الشرع مما يحيله العقل أو لا يحيله من المؤمن بلا شك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فماتى للعبد من العلم بعدم معرفته بنفسه هو سوره وكل حيوان مشارك للناس المؤمن في الدلالة فسوره مثل ذلك فبذلك القدر الذي بقي يعرف ربه \* وأما أصحاب الخلاف في الاستثناء فانظروا في المؤمن ولا في الحيوان من كونه حيواناً لا مؤمناً فهو بحسب ما تنظر فيه هذا المستثنى يجري معه الحكم والتفصيل فيه بطول واما اشترطنا المؤمن دون الانسان وحده اذ كان الايمان يعطى من المعرفة بالله ما يعطيه الحيوان والانسان وزيادة مما لا يدركه الانسان من حيث انسانيته ولا حيوانيته بل من كونه مؤمناً فهذا قلنا سور المؤمن فانه أتم في المعرفة

\* (فصل في الطهارة بالأسرار) \*

اختلف العلماء بالشريعة في الطهارة بالأسرار على خمسة أقوال فمن قائل انها طاهرة باطلاق وبه نقول ومن قائل انه لا يجوز للرجل ان يطهر بسور المرأة ومن قائل انه يجوز للرجل ان يطهر بسور المرأة ما لم تكن جنباً أو حائضاً ومن قائل لا يجوز لكل واحد منهما ان يطهر بفضل طهور صاحبه ولكن بشرعان معاً ومن قائل انه يجوز للرجل ان يطهر بسور المرأة ما لم تخل به \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* فأما حكم الباطن في ذلك فاعلم ان الرجل يزيد على المرأة درجة فإذا اتحد ادليلا على العلم بالله من حيث ما هما رجل وامرأة لا غير فمن رأى ان لزيادة الدرجة في الدلالة فضلاً على من استلها تلك الدرجة نقصه من العلم بذلك القدر ومن لم يجز الطهارة بذلك قال انما يذللان من كونهما رجلاً وامرأة أي من كونهما فاعلين ومنفصلين على علم خاص في الاله وهو العلم بالمؤثر والمؤثر فيه وهذا يوجب في كل

فاعل ومنفعل فلا يجوز ان يوجد مثل هذا في العلم بالله ولا يطهر به القلب من الجهل بالله ومن اجازة  
قال جل المعرفة بالله ان يكون خالقنا وخالق الممكثات كلها واذا ثبت اقتقارنا اليه وغناه عنا فلا ينال  
بما فاتنا من العلم به فهذا قولان بالجواز وبعد الجواز وهذا الاعتبار يؤخذ ما بقي من الاقسام مثل  
الشروع ما غير ان في الشروع زيادة في المعرفة وهي عدم التقيد بالزمان وهو حال الوقوف على وجه  
الدليل وهو ايضا كالنظر في دلالتها من حيث ما يشتركان فيه وليس الا الانسانية ومن مثل طهارة المرأة  
بفضل الرجل فانه يعطى في الدلالة ما تعطى المرأة وزيادة مثل ظهور الرجل بفضل المرأة ما لم تكن  
جنباً بالتقرب عن موطن الاثوثة وهو منفعل فقد اشترك مع الاثوثة اي انفعلت عنه فانه منفعل عن  
موجده ومتى تقربت عن موطن الاثوثة يشبهها بالرجل فان ذلك يقدر في انوثتها وحائضها وهي  
صفة تمنع من مناجاة الحق في الصلاة والمطلوب من العلم بالله القرينة والحال في الحيض البعد من الله  
من حيث تناجيه فالمعرفة بهذه الصفة تكون معرفة بجائية من الاسم البعيد واما قول القائل  
ما لم تحمل به فان لم تحمل به جازت الطهارة وان اخلت به لم تجز فاعلم ان العالم بالله اذا علم ان ذاته منفعة  
في وجوبيتها عن الله ولا يعرف انه يرزى الله ويفضبه بأفعاله اذ قد وقع التكليف فاعرفه معرفة  
ناقة فقد اخل بالمعرفة وهذا يقدر في طهارة تلك المعرفة واذا علم على ان له اثر في ذلك الجنب مثل  
قوله تعالى اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فأعطى الداعي من الداعي في نفس المدعو الاجابة ولا معنى  
للافعال الا مثل هذا فهذا حقيقة قوله ما لم تحمل به

#### \* (فصل الوضوء بنبيذ التمر) \*

اختلف علماء الشريعة في الوضوء بنبيذ التمر فأجاز الوضوء به بعضهم ومنع به الوضوء أكثر العلماء  
وبالمنع أقول لعدم صحة الخبر المروي فيه الذي اتخذه دليلاً ولو صح الحديث لم يكن نصاً في الوضوء  
به فانه قال صلى الله عليه وسلم فيه ثمرة طيبة وماء طهور رأي جمع النبيذ بين التمر والماء فسمى نبيذاً فكان  
الماء طهوراً قبل الامتزاج وان صح قوله فيه شراب طهور لم يكن نصاً في الوضوء به ولا بد فقد يمكن  
ان يطهر به الثوب من النجاسة فان الله ما شرع لنا الطهارة في الصلاة عند عدم الماء الا التيمم بالتراب  
خاصة \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* اما حكم الباطن في ذلك فان الواقف في معرفته بالله على  
الدليل المشروع الذي هو فرع في الدلالة عن الدليل العقلي الذي هو الاصل ليس عنده اي عند صاحب  
الدليل المشروع علم بما ثبت به كون الشرع دليلاً في العلم بالاله فضعف في الدلالة وان ساء ماء طهوراً  
وتمر طيبة فذلك لا امتزاج الدليلين والمتدلا لا يقدر على الفصل بين الدليلين فن حيث انه يتضمن ذلك  
الامتزاج الدليل العقلي يجوز الاخذ به في الدلالة فيجوز الوضوء بنبيذ التمر ومن حيث الجهل بما فيه من  
تضمنه الدلالة العقلية لا يجوز الاخذ به وهو على غير بصيرة في ثبوت هذا الفرع فلم يجز الوضوء بنبيذ  
التمر فانه ساء شراباً وأزال عنه اسم الماء فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

#### \* (فصول نواقض الوضوء) \*

حكم ذلك في الباطن اعني ناقض الوضوء انه يقدر في الدلالة العقلية والادلة الشرعية في المعرفة  
بالله اما في العقلية فن شبه الواردة واما في الشرعية فن ضعف الطريق الموصل اليها وهو عدم الثقة  
بالرواية وغريب المتن فان ذلك مما يضعف به الخبر فكل ما يخرجك عن العلم بالله وتوحيده وبأسمائه  
الحسنى وما يجب لله ان يكون عليه وما يجوز وما يستحيل عليه عقلاً الا ان يرد به خبر متواتر  
من كتاب او سنة فان ذلك كله ناقض لطهارة القلب بمعرفة الله وتوحيده وأسمائه فلتذكرها مفصلة  
كما وردت في الوضوء الظاهر ان شاء الله تعالى

#### \* (فصل في اتقاض الوضوء بما يخرج من الجسد من النجس) \*

اختلف علماء الشريعة في اتقاض الوضوء بما يخرج من النجس على ثلاثة مذاهب فاعتبر قوم في ذلك



الخارج وحده من أي موضع خرج وعلى أي وجه خرج وبين هؤلاء اختلاف في أمور واعتبر قوم  
 المخرجين قبل والدبر من أي شيء خرج وعلى أي وجه خرج من جهة ومرض واعتبر آخرون  
 الخارج والمخرج وصفة الخروج وبه أقول \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* فاما حكم هذه  
 المعاني في المذاهب فن اعتبر الخارج وحده فهو الذي ينظر في اللفظ الخارج من الانسان وهو الذي  
 يؤثر في طهارة ايمانه مثل ان يقول في يمينه برئت من الاسلام ان كان كذا وكذا او ما كان الا كذا  
 وكذا فان هذا وان صدق في يمينه وبر ولم يحث لم يرجع الى الاسلام سالما كذا قال صلى الله عليه وسلم  
 ومثل من تكلم بالكلمة من سخط الله ليعصك بها الناس ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيهبى بها في النار  
 سبعين خريفا ولا يراعى من خرجت منه من مؤمن وكافر ومن اعتبر المخرجين وهما المنافق والمرتاب  
 يقول ما خرج منهما لا يقعهما في الآخرة فان الخارج قد يكون نجسا كالكفر من المتلفظ به  
 وقد يكون غير نجس كالايمان وما كان مثل هذا الخارج من المخرجين الخبيثين المنافق والمرتاب  
 لم يقع نجسا ليس بنجس كظهور الايمان وما في القلب منه شيء وهو قوله تعالى عنهم حيث قالوا نؤمن  
 ببعض وهو كخروج الطاهر أعني الذي ليس بنجس ونكفر ببعض وهو كخروج ما هو بنجس اولئك هم  
 الكافرون حقا فآثر في الطهارة واما من اعتبر الخارج والمخرجين وصفة الخروج فقد عرفت  
 الخارج والمخرجين وما بقي الا صفة الخروج فصفة الخروج في الطهارة كالخروج على صفة المرض  
 كالمقعد في الصلاة فقرأوا الصحة وهو العالم بالحق الصحيح ويحده فلا يؤمن قال تعالى في مثل هؤلاء  
 الذين عرفوا الحق ووجدوا بما دلهم عليه ووجدوا بها واستبينتها انفسهم ثم ذكر العلة فقال ظلما  
 وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المنسدين

### \* (فصل حكم النوم في تنقض الوضوء) \*

اختلف العلماء في النوم على ثلاثة مذاهب فمن قائل انه حدث فأوجب الوضوء في قليله وكثيره  
 ومن قائل انه ليس بحدث فلم يوجب منه وضوء الا ان يتن بالحدث فالناقض للوضوء هو الحدث  
 لا النوم وان شك في الحدث فالشك غيره وآثر في الطهارة فان الشرع لم يعتبر الشك في هذا الموضع  
 وبه أقول ومن قائل بالفرق بين النوم التليل الخفيف كالسنة فلم يوجب منه وضوء وبين الكثير الثقيل  
 فأوجب منه \* (وصل حكمه في الباطن) \* اعلم ان القلب له حالة غفلة فذلك النوم القليل وحالة  
 موت ونوم عن السقوط والانتباه لما يكلفه الله تعالى به من النظر والاستدلال والذكر والتذكر  
 وهاتان الحالتان مرتبتا طهارة القلب التي هي العلم بالله ولنا في ذلك ما ينبه الغافل والسالك شعر

يا نائمًا كم ذا الرقا \* دوائت تدعى فاتبه  
 كان الاله يقوم عنك \* عماد عالونمت به  
 لكن قلبك غافل \* عماد عال ومتبه  
 في عالم الكون الذي \* يردك مهمامت به  
 فانظر لنفسك قبل سميرك \* رلك ان زادك مشبه

### \* (فصل الحكم في لمس النساء) \*

اختلف علماء الشريعة في لمس النساء باليد أو بغير ذلك من الاعضاء الحساسة فمن قائل ان من لمس  
 امرأة دون حجاب او قبلها على غير حجاب فعليه الوضوء سواء التدام لم يلبث واختلف صاحب هذا  
 المذهب في الملموس فمرة سوى بينهما في ايجاب الوضوء ومرة فرق بينهما وفرق ايضا صاحب هذا  
 القول بين ان يمس ذوات المحارم والزوجة ومن قائل بايجاب الوضوء من اللمس اذا فارته اللذة وعند  
 أصحاب هذا القول تفصيل كثير ومن قائل ان لمس النساء لا ينقض وبه أقول والاحتياط أن يتوضأ  
 للخلاف الذي في هذه المسئلة اللامس والملموس \* (وصل حكم اللبس في الباطن) \* فاما حكم

اللمس في القلب فالتساء عبارة وكناية عن الشهوات فاذا لمست الشهوة القلب ولمسها والتبس بها والتبست به وحالت بينه وبين ما يجب عليه من مراقبة الله فيها فقد انتقض وضوءه وان لم يحل بينه وبين مراقبة الله فيها فهو على طهارته فان طهارة القلب الحضور مع الله ولا يالي في متعلق الشهوة من حرام او حلال اذا اعتقد التحريم في الحرام والتحليل في الحلال فلا تؤثر في طهارته فاذا اعتقد التحريم في الحلال المنصوص عليه بالحل او التحليل في الحرام المنصوص عليه بالتحريم من اجل الشهوة بالنظر الى الرجوع في ذلك الى قول امام يرى ذلك مع علمه ان الشارع قرر حكم المجتهد وقرر قبول عمل القلب له اذا عمل به وقد كان قبل الشهوة يعرف ذلك القول ولا يعمل عليه ولا يقول به وانما يرجع اليه بسبب لمس الشهوة قلبه فقل هذا يؤثر في طهارته فعليه الوضوء بلا خلاف عند أهل القلوب وأما في الظاهر قلنا في هذه المسئلة تطرؤ وقد تصدعنا فيها مع علماء الرسوم

\*(فصل في مس الذكر)\*

اختلف العلماء فيه على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا وضوء عليه وبه أقول والاحتياط الوضوء في كل مسئلة تختلف فيها فان الاحتياط النزوع الى موطن الاجماع والاتفاق مهما قدر على ذلك ومن قائل فيه الوضوء وقوم فرقوا بين مسه بحال لذة او باطن اليد وبين مسه بظاهر اليد بغير لذة وفصلوا في ذلك \*(وصل حكم ذلك في الباطن)\* \* اعلم ان الله ما جعل سبب ايجاد الكائنات الممكنات سبحانه وتعالى الا الارادة والامر الالهي ولا جل هذا اخذ من اخذ الارادة في حد الامر قال الله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فأتى بالارادة والامر ولم يذكر معنى ثالثا يسمى القدرة فيخرج قوله والله على كل شيء قدير على انه عين قوله للأشياء كن اذا ارادت تكوينها ولا شك ان اليد محل القدرة ولما كان النكاح سبب ظهور المولدات فمن نسب القدرة اليه في ايجاد العين الممكنة التي ظهرت وهو مس الذكر باليد فلا يخلو اما ان يغفل عن الاقتدار الالهي في قوله كن او لا يغفل فان غفل انتقضت طهارته حيث نسب وجود الولد للنكاح وان لم يغفل بقي على طهارته

\*(فصل الوضوء بمماسه النار)\*

اختلف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء بمماسه النار ومن عدا الصدر الاول لم يختلفوا في ان ذلك لا يوجب الوضوء الا في لحوم الابل وأقول الوضوء من لحوم الابل تعبد اذ هو عبادة مستقلة مع كونه ما انتقضت طهارته باكل لحوم الابل فالصلاة بالوضوء المتقدم جائزة وهو عاص ان لم يتوضأ من لحوم الابل وهذا القول ما قال به احد فيما علم قبلنا وان نوى فيه رفع المانع فهو أحوط واختلف الاثمة في الوضوء من لحوم الابل فمن قائل بايجاب الوضوء منه ومن قائل لا يجب \*(وصل حكم الباطن في ذلك)\* \* النار التي يجدها الانسان في نفسه وهي التي تنضج ككبده هي مما يجري عليه من الامور التي لا توافق غرضه الطبيعي فان تلقاها بالتسليم والرضى والصبر مع الله فيها لم تأثر في طهارته كما تسمى الله تعالى بالصبر لقوله ان الذين يؤذون الله ورسوله حيث أعد لهم ولم يؤاخذهم وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شخص اصبر على اذى من الله حلما منه واذا كان العبد بهذه المثابة لم تؤثر في طهارته فان تسخط اثر فيها ولا سيما لحوم الابل فان الشارع سماها شياطين لان الشياطين خلقوا من مارج من نار والمارج لهب النار والشارع كما قلنا سمي الابل شياطين ونهى عن الصلاة في معاطنها وما علل الاجكونها شياطين وهم البعداء والصلاة حال قرينة ومناجاة فاعتبرنا في الباطن حكم الوضوء من لحوم الابل ونقض الطهارة بهذا ولو كانت له بخير فانه اضر في ذلك الخير شر الا يتفطن له الا العالم المحقق العارف بالامور الالهية كيف ترد على القلوب والله الموفق

### • (فصل الوضوء من الضحك) •

اعلم أن الضحك في الصلاة اوجب منه الوضوء بعضهم ومنعه بعضهم وبالمع اقول • (وصل حكم الباطن فيه) • اعلم أن الانسان في صلاته تختلف عليه الاحوال مع اقته في تلاوته اذا كان من أهل الله ممن يتدبر القرآن قاية تحزته فيبكي وآية تسره فيضحك وآية تهته فلا يضحك ولا يبكي وآية تفيده علما وآية تجعله مستغفرا وداعيا لظهوره باقية على اصلها وقد رأينا من احواله دائما الضحك في صلاة وغير صلاة كالغلاوي وامثاله فعننا الله به وكافي يزيد طيفور بن عيسى بن شروشا البسطامي روى عنه أبو موسى الديلي انه قال ضحكك زمانا وبكيت زمانا وأما اليوم لا ضحك ولا يبكي وأما اذا غفل عن تلاوته وتدبرها ومناجاة ربه واشتغل فكره بعث ولهو وأمثال ذلك مما يخرج عن الحضور مع الله في صلاته فهذا ضحك في الباطن في الصلاة في مذهب من يقول بنقض طهارته ومن هذه حاله فقد انتقضت طهارته ووجب عليه استئناف طهارة قلبه مرة أخرى

### • (فصل الوضوء من حل الميت) •

قالت به طائفة من العلماء وبالمع اقول • (وصل حكم الباطن فيه) • أما حكم الباطن في ذلك فانه يتعلق بعلم المناسبة فلا يجتمع شيء مع شيء إلا المناسبة بينهما قال أبو حامد الغزالي رأى بعض أهل الشأن غرابا وحامة ورأى أن المناسبة بينهما بعد فتجب وما عرف سبب انس كل واحد منهما صاحبه فأشار إليهما فدرجا فاذا بكل واحد منهما عرج فعرف أن العرج جمع بينهما وكان رجل من التجار يقول لشخصنا أبي مدين رضى الله عنه اريد منك اذا رأيت فقيرا محتاجا الى شيء تعرفني به حتى يـموتون ذلك على يدي فجاء يوما فقير عريان محتاج الى ثوب وكان مقام الشيخ وحاله في ذلك عدم الاعتماد على غير الله في جميع اموره في حق نفسه وفي حق غيره فان الشيوخ قد أجمعوا على انه من صمغ توكله في نفسه صمغ توكله في غيره قد صمغ كرا يومدين رغبة التاجر فخرج مع الفقير الى دكان التاجر ليأخذ منه ثوبا فاشاء انسان انكره الشيخ فسأله عن دينه فاذا هو مشرك فعرف المناسبة وتاب الى الله من ذلك الخاطرة فالتفت فاذا بالرجل قد فارق ولم يعرف حيث ذهب فلما اخبرت بحكايته وأنا أعرف ان بلادنا ما في بلاد الاسلام منها دين اصلا علمت ان الله أرسل اليه من خاطر ذلك شخصانية فان الله قد علمنا منه انه يخلق من انقاس العالم خلقا فكذلك من هذا الباب من حل ميتا فلما سببه بينهما وهو الموت فاما موت عن الاكوان واما موت عن الحق فالميت عن الحق يتوضأ والميت عن الاكون باق على وضوئه

### • (فصل نقض الوضوء من زوال العقل) •

اتفق علماء الشريعة على أن زوال العقل ينقض الطهارة • (وصل حكم الباطن فيه) • اعلم أن العقل اذا كان المزبل لحكمه في الالهيات النص المتواتر من الشرع الذي لا يدخله احتمال ولا اشكال فيه فهو على اكمل الطهارة لان طهارة الايمان مع وجود النص تعطى العلم الحق والكشف واذا زال عقله بنسبة فقد انتقضت طهارته ويستأنف النظر في دليل آخر ارى ازالة تلك الشبهة

### • (فصول الافعال التي تشترط هذه الطهارة في فعلها) •

اتفق العلماء على أن اوضوء شرط من شروط الصلاة واحتلوا اهل هو شرط صحة أو شرط وجوب وأعني بالوضوء الطهارة المشروعة وهي عندنا شرط وجوب وطهارة عندنا عبادة مستقلة وقد تكون شرطا في عبادة أخرى شرط صحة أو شرط وجوب وقد تكون مستحبة أو سنة في عبادة أخرى • (وصل حكم الباطن في ذلك) • طهارة القلب في مناجاة الحق أو مشاهدته شرط وجوب وشرط صحة معا وسبب ذلك اتساق موطن التكليف وبطلب الايمان منابا لله وبمجاها من عنده وبالرسل والرسول وهذه اشارة الى ان الامر ليس بقصور الا انه عال وأعلى

وفوق كل ذي علم عليم رفيع الدرجات يرفع درجات من يشاء وتارة يكون العلم شرطاً في صحة الايمان وشرط وجوب فيه وتارة يكون الايمان شرطاً في صحة علم الكشف وشرط وجوب فيه الا ان الايمان فيه طهارة للقلب من الحجاب والعلم فيه طهارة للقلب من الجهل والنك والنفاق فظهر قلبك بالطهارتين تسم بذلك في العالمين وتحزيه علم القبضتين فان الله قد أوجب الايمان علينا بنفسه ومن نفسه اسمائه وملائكته وكتبه ورساله لا تفرق بين احد من رسله مع علمنا بان الله فضل بعضهم على بعض رسلاً وأنبياء ثم نهانا أن نفضل بين الانبياء قياساً ونظرنا لا يحكم على الله بشئ

### • (فصل الطهارة للصلاة الجنازة وسجود التلاوة) •

اختلف أهل العلم في الطهارة للصلاة على الجنازة وسجود التلاوة فمن قائل انها شرط من شروطها ومن قائل ليست بشرط وبه اقول • (وصل في حكم الباطن الا ذلك) • أما حكم الباطن في ذلك كله فانا نقول كل عمل مشروع لا يتقدمه طهارة الايمان لا يصح ذلك العمل بفقد هافيب وجود الايمان في كل عمل مشروع فمن قال لا يجب الوضوء لصلاة الجنازة وسجود التلاوة لم يراستحضار الايمان في الدعاء للموتى وفي السجود للتلاوة واكتفى بالايمان الاصلى عن استحضاره عند الشروع في الفعل وهذا سبب عدم الاجابة ومن رأى الطهارة شرطاً كانت الاجابة ولا بد فيما يدعوه والله اعلم

### • (فصل الطهارة لمس المصحف) •

اختلف أهل العلم في الطهارة هل هي شرط في مس المصحف اولا فواجبها قوم ومنعها قوم وبالمنع اقول الا أن فعلها أي الطهارة افضل اعنى في مس المصحف • (وصل في حكم الباطن في ذلك) • هل يحترم الدليل لاحترام المدلول فعندنا نعم يحترم الدليل لاحترام المدلول وعند غيرنا لا يلزم فان الدليل يضاد المدلول فلا يجتمعان فان احترم الدليل فلا امر آخر لا يكونه دليلا على محترم والمصحف دليل على كلام الله وقد أمرنا باحترامه ومسه على الطهارة من احترامه فاعلم اننا قد أخذنا العالم دليلا على الله ونذهل عما يتضمن سمي العالم من محمود ومذموم وقد أخذنا خذ فرعون وأمثاله من المتكبرين دليلا على وجود الصانع لانه صنعته واتفق أن عينته في الدلالة بالخصوص على ان لا يجب احترامه بل يجب مقتته وعدم حرمة وقدا أخذ موسى عليه السلام من حيث انه صنعته دليلا على وجود الصانع واتفق أن عينته دليلا بالخصوص على انه قد وجب علينا احترامه وتعظيمه من وجه آخر لا من وجه كونه دليلا فلهذا عظمنا المصحف لكون الشارع أمرنا باحترامه وتعظيمه لا لكونه دليلا ثم له حرمة اخرى لكونه دليلا وبه نعلل احترامه في وقت ما فانه نقول فيه انه كلام الله وان كنا نحن الكاتين له بأيدينا

• (فصل ايجاب الوضوء على الجنب عند ارادة النوم أو معاودة الجماع أو الاكل أو الشرب) •  
اختلف علماء الشريعة فيما ذكرناه في هذه الترجمة فمن قائل بايجابه ومن قائل باستحبابه وبه اقول • (وصل حكم الباطن في ذلك) • حكم الباطن في ذلك احضار النية للذى انتقضت طهارته الشرعية لشهوة اغفلته عن رتبة الحق عند استحكامها فاذا أراد أن ينام نوى في النوم اعطاء حق العين فذلك طهارة الجنب اذا أراد أن ينام فان الجنابة تنقض طهارته وهي الغربية عن مواطن الايمان الذى كان يجب عليه الحضور معه لولا استحكام سلطان الشهوة الذى افشاء عن نفسه وعن كل ما سواه وكذلك اذا أراد أن يعاود الجماع بنوى الولد المؤمن ليكثر ناسع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليكثر اذا كثر من الله بهذا الجماع وكذلك اذا أراد أن يأكل أو يشرب بنوى اعطاء النفس حقها وهذه النية فيما ذكرناه هي طهارة لكل ذلك والله الموفق

### • (فصل الوضوء للطواف) •

اعلم أن الوضوء للطواف اشترطه قوم وبه أقول وإن كان الطواف بالطهارة افضل \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* وذلك أنه من رأى أن الطواف بالبيت لكونه منسوباً إلى الله كالعرش المنسوب إلى استواء الرحمن ورأى الملائكة الحافين به وهم المطهرون السكرام البررة اشترط الوضوء في الطواف بكعبة قلبه الذي وسع الحق تعالى يقول تعالى ما وسعني ارضي ولا سماءي ووسعني قلب عبدي وهو نزوله في تجليه إلى قلب عبده وقد ينشأ في مواقع التجموع في منزل المنزل الذي من قلب القلب ومن رأى أن الحق لا يتقيد بما اضاف اليه وإنما قصد بذلك التشریف منفعه المكلف لم يشترط الطهارة في وقت نظر العقل في اثبات الشرع في المعرفة الاولى أما ابتداء وأما اذا نزل إليها بالتعليم لمن أراد أن يعرف الله بالأدلة النظرية

### (فصل الوضوء لقراءة القرءان)

اختلف العلماء في الوضوء لقراءة القرءان فمن قائل أنه يجوز قراءة القرءان لمن هو على غير طهارة وبه أقول ومن قائل لا يجوز أن يقرأ القرءان الا على وضوء وهو الافضل بلا خلاف وكذلك كل ما ذكرناه مما يجوز فعله عندنا وعند غيرنا على غير وضوء فإن الافضل أن لا يفعل شيئاً من ذلك الا على وضوء \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* أما حكم الباطن في ذلك فإن قارئ القرءان نائب الحق سبحانه وتعالى في الترجمة عن كلامه ومن صفاته تعالى القدوس ومعناه انطاهر فينبغي للعبد اذا ناب عن نائب الحق في كلامه في تلاوته أن يكون مقدساً أي طاهراً في ظاهره وبالوضوء المشروع وفي باطنه بالايمان والحضور والتدبر وشبه ذلك وان يقدم تلاوة الحق عليه ابتداء ثم يتلو مترجماً عن الحق ما تلاه عليه وكلمه به فأمّا أن يترجم في تلاوته تلك الله انتر عنده ليذكره وأما أن يترجم بلسانه ليسمعه فيحصل الاجر للسمع كما لو كان المصنف بيده يتلوه فيسهل أخذ البصر حقه من التنظر إلى كلام الله من حيث ما هو مكتوب كما أخذ السمع من حيث ما هو اللسان باطو به مصوت وهذا لذات لوالقي المصنف في حجره ومشي بيده على الحروف لا خذت هذه الاعضاء حفظها من ذلك وهذا كان يتلو شيخنا أبو عبد الله ابن المجاهد وأبو عبد الله ابن قيسوم وأبو الحجاج الشيرازي ولم أر من اشياخنا من يحافظ على مثل هذه التلاوة الا هؤلاء الثلاثة

### (فصل الاغتسال واحكام طهارة الغسل)

هذا الغسل المشروع في هذا الباب هو تعميم الطهارة بالماء لجميع ظاهر البدن بغير خلاف ولما يمكن ايصال الماء اليه من البدن وان لم يكن ظاهراً بخلاف هذا داخل الفم وما شبهه وسيأتي ذكره وذكر أسباب هذه الطهارة ومنها واجب وسنة ومستحب (الاعتبار في ذلك) فأمّا اعتبار هذه الطهارة قعميم طهارة النفس من كل ما أضررت بالطهارة منه وبه من الاعمال ظاهراً بما يتعلق بالاعضاء وباطناً بما يتعلق بالنفس من مصارف صفاتها لا من صفاتها وإنما قلنا من مصارف صفاتها فان صفاتها لازمة لها في اصل خلقتها لا تنفك عنها حتى أن بعض اصحابنا جعلها عين ذاتها وانها صفات نفسية لها كالحرص والجلد والنجاسة وكل وصف مذموم فتعلق الدم الذي أمرنا بالطهارة منه ما هو عين الصفة وإنما هو عين المصرف والانسان لا يتطهر من الحرص وإنما يتطهر من مصرف الحرص الى جميع حطام الدنيا وحرامها في تطهر بالحرص عينه على حكم ما تطهر بالمصرف ايضاً وهو أن يتطهر بالحرص على طلب العلم وتحصيل اسباب الخير والاعمال الصالحة والحرص على جميع اسباب سعادته فان عين الحرص ما تستمكن زواله فالحرص بوجه يكون سعادة الحريص وبوجه يكون شقاوة الحريص فلهذا قلنا بالمصرف لا بعين الصفة وعلى هذا نأخذ جميع الصفات التي علق الالهم بها فانه انما علق الالهم بمصارفها لا بأعيانها العموم طهارة الباطن والظاهر في هذا الاغتسال لانها متعلقة بمصارف الصفات ولا يعلم مصارف الصفات الا من

يعلم مكارم الاخلاق فيطهر بها ويعلم سفاسف الاخلاق فيتطهر منها وما خفي منها مما لا تدركه ملقاة من  
التسارع وهو كل عمل يرضى الله فيطهر به من كل عمل لا يرضيه فيتطهر منه قال تعالى ولا يرضى لعباده  
الكفر وان تشكروا يرضه لکم وإلهذا سقنا في هذا الكتاب أبوابا متقابلة كالترتبة وترتيبها  
والورع وتركه والزهد وتركه مما سبأ في أبوابه ان شاء الله تعالى وهي كثيرة وهذه الطهارة ايضا واجبة  
كما تطهر بآيات الركة مثلا فهو غسل واجب وكاعطائهم للفقراء من ذوى الارحام وهو مندوب  
اليه وكنه صبر أهل الدين منهم دون غيرهم من ذوى الارحام وهو مستحب وهكذا يسرى حكم  
هذه الطهارة في جميع باطن الانسان وظاهره من العلم والجهل والكفر والايمان والشر والحق والتوحيد  
والاثبات والتعطيل وهكذا في الاعمال كلها المشروعة يطهرها بالموافقة من المخالفة فهذا  
معنى الاغتسال الواجب وغير الواجب وسأورد من تفصيل مسائل هذه الطهارة ما يجرى  
مجرى الامهات على حسب ما يذكر منها في ظاهر حكم الشرع في الاغتسال بالماء وتفريع هذه  
الطهارة لا يحصى ولا يسعه كتاب أن ذكرناها مسئلة مسئلة وقد اعطينا كها رينا طريقة اخذها  
نحذها على ذلك الا نودج أن أردت أن تكون من عباد الله الذين اختصهم بخدمته واصطنعهم لفسه  
ورضى عنهم فرضوا عنه جعلنا الله من العلماء العمال ولا حال يبنوا وبين الاستعمال بما يرضيه سبحانه  
من الاعمال في الاقوال والافعال والاحوال فاما الاغتسالات المشروعة ففهما ما اتفق على وجوبه  
ومنها ما اختلف في وجوبه ومنها ما اتفق على استحبابه وهذه الاغتسالات كثيرة كالغسل  
من التقاء الختان والغسل من الماء الدافق على علم والغسل من ازاله على غير علم كالذي يجرد الماء  
ولا يذكر احتلاما والغسل من الماء الدافق على غروجه الالتذاذ والغسل من الحيض وغسل  
المستحاضة عند الصلوات وغسل يوم الجمعة والغسل لصلاة الجمعة والغسل عند الاسلام والغسل  
للأحرام والاغتسال لدخول مكة والاغتسال للوقوف بعرفة والاغتسال من غسل الميت وأما  
الاعتبارات في هذه الاغتسالات فأننا ذكرها قبل ذكر تفصيل امهات المسائل المشروعة  
في الاغتسال بالماء واعتباراتها في ذلك

### • (فصل الاغتسال من غسل الميت) •

لما كان الميت شرع غسله ولا فعل له كان غيره المكلف بغسله تنبيه الغاسله أن يكون  
بين يدي ربه في تطهيره بتوفيقه واستعماله في طاعته وما يجرى عليه من افعال خالقه به وفيه كالميت  
بين يدي غاسله فلا يرى غسله بهذا الاعتبار بغسله للميت وانما يرى أن الله هو مطهره ويرى نفسه  
كآلة يفعل بها الله ذلك الفعل كما يرى الغاسل الماء آلة في تحصيل غسل الميت اذ لو لا الماء  
ما صنع اسم الغاسل لهذا الذي يغسله والماء لا يتصور منه الدعوى في انه غسل الميت فان الماء  
ما تحرز اليه ولا قصد غسله وانما قصد بالماء غسل الميت غاسله كذلك الغاسل لا يرى في قصده  
انه قصد غسل الميت بالماء وانما يرى نفسه مع الماء آلتين قصد الله بهما غسل هذا الميت  
فان الله المطهر لا هو ولا الماء ولكن الله طهر الميت بالغاسل وبالماء فكل هذا لا يقتل من غسل  
الميت فهذا الاعتبار من يرى انه لا يجب الغسل من غسل الميت وأما من غسل ميتا وغاب في غسله  
عن أن الله هو مطهره وادعى ذلك الفعل لنفسه وأضافه اليها ورأى انه لولاه ما طهر هذا الميت  
وجب عليه أن يغتسل ويتطهر من هذه الدعوى بالتوحيد والحضور مع الله في المستأنف والتذكر  
لما غفل عنه من تطهير الله هذا الميت على يده فحين اعتبر هذا أوجب الاغتسال من غسل الميت وأما حكم  
الاغتسال من غسل الميت بالماء في ظاهر حكم الشرع فليس مذهبي القول بوجوبه ولكن ان اغتسل  
من ذلك فهو أولى وأفضل بلا خلاف

### • (فصل الاغتسال للوقوف بعرفة) •



لما كان الوقوف بعرفة بصفة الذل والافتقار والدعاء والابتهال بالعرى من لباس الخيط  
 والموضع الذي يقف فيه الحاج يسمى عرفة علمنا اعتبارا أن ذلك موقف العلماء العارفين بالله  
 فان الله يقول انما يخشى الله من عباده العلماء وقال ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا  
 من الحق وسيأتى الكلام ان شاء الله تعالى على هذا النوع في باب الحج من هذا الكتاب ولما رأى  
 هذا المعبر العالم تجزده عن الخيط اعتبر في تأليف الأدلة وتركيبها لحصول المعرفة بالله  
 من طريق النظر الفصكري تركيب المقدمات وتأليفها ليظهر من ذلك صورة المعرفة بربه  
 كالخائط الذي يؤلف قطع القميص فقبل له بتجريدك حصل المعرفة بربك وأر العلم بالله من التجلي الإلهي  
 الرباني فاطرح عنك في هذا الموقف وفي هذا اليوم النظر العقلي بتأليف المقدمات واشتغل اليوم  
 بتحصيل المعرفة بربك من الامتنان الإلهي والوهاب الرباني من الوهاب الذي يعطى لينعم  
 فانه الذي يقذف في نفسك العلم به على كل حال سواء تطرت في تأليف المقدمات أم لم تنظر فعامله  
 سبحانه بالتجريد فانه أولى بك ولا تلتفت الى تأليفك المقدمات النظرية في العلم بالله فان ذلك ظلمة  
 في المعرفة لا يراها الا البصير اذ لا مناسبة بين ما تولفه من ذلك وبين ما تسحقه ذاته جل وتعالى  
 علوا كبيرا ومن كان يطلب هذه الحالة في ذلك الموقف الكريم والمشهد الخطير العظيم كيف  
 لا يقتل ويتطهر في باطنه وقلبه عن التعلق في معرفته بربه بغيره فيزيل عنه قدر مشاهدة الاغيار  
 ودرنها يعلم الحق بالحق دون علمه بنفسه اذ لا دليل عليه الا هولان المعرفة تعدى الى مفعول واحد  
 وانت في عرفة والعلم تعدى الى مفعولين ولهذا يحصل لصاحب هذا المشهد عند العالمين اذا خرج  
 من عرفة يريد المزدلفة وهي جمع علم آخيه كون معلومه الله كما كان معلومه في عرفات الرب تعالى  
 وهذا المفعول الواحد الحاصل لك في هذا اليوم هو علمك بربك لا بنفسك فتعرف الحق بالحق فيكون  
 الحق الذي اغتسلت به يعطى تلك المعرفة به ويكون الغتسل منه اسم مفعول عين نفسك في دعواها  
 معرفة ربها بنفسها من طريق التعلم في تحصيلها واين الدليل من الدليل هيئات وعزته ما تعرفه أن  
 عرفته الا به فافهم فهذا غسلك للوقوف بعرفة أن رفقت له والله المؤيد والملمم  
 • (فصل الاغتسال لدخول مكة زادها الله تشريفا) •

أعلم أن دخول مكة هو القدوم على الله في حضرته فلا بد من تجديد طهارة لقلبك بما اكتسبه  
 من الغفلات في زمان احرامك من الميقات ظاهر بالماء وباطنا بالعلم والحضور فطهارة الظاهر  
 الاغتسال بالماء عبادة وتطيقا وطهارة الباطن وهو القلب بالتبري طلبا للولاء فانه لا ولاء للخلق  
 الا بالبراءة من الخلق حيث كان نظرك اليهم بنفسك لا بالله فمن كان حاله الحضور الدائم مع الله لم يغتسل  
 لدخول مكة الا الغسل الظاهر بالماء لا قامة السنة وأما الباطن فلا الا عند رؤية البيت  
 فانه يتطهر باطنا بحياه خاص لمشاهدة بيته الخاص والطواف به الذين هم كالحافين من حول  
 العرش يسبحون بحمد ربهم اذ كان بيت الله بلا واسطة منذ خلق الله الدنيا ما جرت عليه يد  
 مخلوق بكسب وليكن الاسم الإلهي الذي يتطهر به الاسم الاول من الاسماء الحسنى فانه من  
 نعوت البيت فحصل المناسبة قال تعالى ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وأي جعلت  
 فيه البركة لعبادي والهدى فمن رأى البيت ولم يجد عنده زيادة الهيبة فاما مال من بركة  
 البيت شيئا لان البركة الزيادة فما اضافته الحق وذلك يدل على أن قصده غير صحيح فان تعجيل الطعام  
 للضيف سنة فليجعل اغتساله أولا ولا يجعله ثانيا لما يقتضيه من غسل الاحرام فانه طهارة خاصة تليق  
 بمشاهدة البيت والطواف به لا مناسبة بينه وبين الاغتسال للاحرام الا من وجه ما فاذا زعم انه تطهر  
 بهذا التطهر وفرغ من طوافه يتفقد باطنه فان الله جعل البركة فيه والهدى وهو البيان  
 أي يبين له ذلك الذي زاده ربه من العلم به فاجعلت البركة في البيت الآن يكون يعطى خازنه للطايق به

القادم عليه من خلع البركة والقرب والعناية والبيان الذي هو الهدى في الامور المشككة من الاحوال والمسائل المهمات الالهية في العلم بالله ما يليق بمثل ذلك البيت المصطفى محل عين الحق المباني المسجود عليه فان هذا البيت خزانة الله من البركات والهدى حيث جعلهما عين البيت اشارة بذكر الكثر الذي فيه وأي كثر أعظم مما ذكر الله من البركة والهدى حيث جعلهما عين البيت فكثرة من اضيف اليه وهو الله فليتنظر الطائف القادم اذا فرغ من طوافه الى قلبه فان وجد زيادة من معرفة ربه وبيانات في معرفته لم تكن عنده يعلم عند ذلك صحة اغتساله لدخول مكة وان لم يجد شيئا من ذلك يعلم انه ما تظهر وما قدم على ربه ولا طاف بيته فانه من المحال أن ينزل أحد على كرم غنى ويدخل بيته ولا يضيفه فاذا لم يجد الزيادة فإزاد على غسله بالماء وقدومه على الاجار المبنية فهو صاحب غناء وخيبة في قلبه وماله سوى اجر الاعمال الطاهرة في الآخرة في الجنان وهو الحاصل لعامة المؤمنين فان جاورا وراجاورا لا العين وان رجع الى بلده رجع بخي خنين جعلنا الله من اصحاب القلوب أهل الله وخاصته آمين بعزته فان اعترف المصاب بعدم الزيادة وما رزى به كان له اجر المصاب من الآجل في الآخرة وحرم المعرفة في العاجل

#### \* (فصل الاغتسال للاحرام) \*

اعتباره تطهير الجوارح مما لا يجوز للمحرم أن يفعله وتطهير الباطن من كل ما خلف وراءه مما تركه حسا من أهل ومال وولد وقدم على بيت الله بظاهرة فلا يلتفت بقلبه الا الى ما وجه اليه ويمنع أن يدخل قلبه أو يخطر له شيء مما خلفه وراءه بالتوبة والرجوع الى الله ولهذا سمي غسل الاحرام لما يحرم عليه ظاهرا وباطنا فان لم تكن هذه حاله فليس بمحرم باطنا فان البواب قد نام وغفل وبقي الباب بلا حافظ فلم تجد خواطر النفوس ولا خواطر الشياطين من يمنعها من الدخول الى قلبه فهو يقول لبيك بلسانه ويتخيل انه يجيب نداء ربه بالقدوم عليه وهو يجيب نداء خاطر نفسه او شيطانه الذي يناديه في قلبه يا فلان فيقول لبيك فيقول له الخاطر بحسب ما بعثه به صاحبه من نفس أو شيطان وما جاءه به من غير ما شرع له من الاقبال عليه في تلك الحالة فيقول له صاحب ذلك الخاطر عند ما يقول له لبيك انهم لبيك أهلا وسهلا لبيت من يعطيك الحرمان والخيبة والخسران المبين ويخرج بان جعله الاهاولباء فلو لا فضل الله ورحمته بلسان الباطن والحال وما تقدم من التوبة لمسكم فيما افتم فيه من وجودكم بقلوبكم الى ما خلفتموه حسا وراا ظهوركم عذاب عظيم فيغفر الله لهم ما حدثوا به انفسهم وما اخطر لهم الشيطان في تلك الحالة بعناية التلبية الطاهرة لا غير وما اعطاهم في قلوبهم ما اعطاه لاهل الاغتسال الباطن من المحرمين

#### \* (فصل الاغتسال عند الاسلام وهو سنة بل فرض) \*

الاغتسال عند الاسلام مشروع وقد ورد به الخبر النبوي وأما اعتباره في الباطن فان الاسلام الانقياد فاذا اظهر الانسان الانقياد الظاهر كان مسلما ظاهرا فيجب عليه الانقياد بباطنه حتى يكون مسلما باطنا كما كان ظاهرا فلهذا هو تطهير الباطن عند الاسلام بالايان قال تعالى في حق طائفة قالوا آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولم يدخل الايمان في قلوبكم وهو الطهارة الباطنة النافعة النجية من التخليد في النار

#### \* (فصل الاغتسال لصلاة الجمعة) \*

اعتباره في الباطن طهارة القلب لاجتماعه بربه واجتماع همته عليه لتأجته برفع الحجاب عن قلبه وبهذا قال من يرى أن الجمعة تصح بالاثني وتقام وبه اقول يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث وما ذكرنا لثا يقول العبد كذا فاقول له كذا فلا بد لمن طلب هذه الحالة أن يتطهر لها تطهرا خاصا بل اقول أن لكل حالة للعبد مع الله طهارة فانه مقام وصلة

ولهذا شرعت الجمعة ركعتين فالأولى من العبد لله بما يقول والثانية من الله للعبد بما يخبره  
في اجابته قول عبده أو يخبره الملائكة الأعلی بحسب ما يفوه به العبد في صلاته غير أنه في صلاة الجمعة  
يقتضى ما شرع له أن يجهر بالقراءة ولا بد فيقول الله للملائكة الأعلی جدي عبدی أو ما قال من اجابة وثنا  
وتفويض وتمجيد لربه تعالى

### • (فصل الاغتسال ليوم الجمعة) •

الاعتبار بالطهارة بالازل للزمان اليومي من السبعة الايام التي هي ايام الجمعة فان الله قد شرع  
حقا واجبا على كل عبد أن يغتسل في كل سبعة ايام فغسل يوم الجمعة لا للصلاة  
فكانت الطهارة اصلا صلاة الجمعة طهارة الحال وهذه طهارة الزمان فان العلماء اختلفوا  
في قائل ان الغسل انما هو ليوم الجمعة وهو مذهبنا فان اوقعه قبل صلاة الجمعة ونوى ايضا  
الاغتسال لصلاة الجمعة فهو أفضل ومن قائل انه لصلاة الجمعة في يوم الجمعة وهو الافضل بلا خلاف  
حتى لو تركه قبل الصلاة وجب عليه أن يغتسل ما لم تغرب الشمس ولما قلنا أن جمع العبد على  
الحق في هذا اليوم الزماني كانت نسبة هذا اليوم الى جانب الحق ما يدخل الازل من التقديرات  
الزمانية فيه بغير توجهات الحق في الازمان المختلفة التي يعجزها القبل والبعد والآن الله الامر  
من قبل ومن بعد فاعلم ذلك فانه دقيق جدا فمن اغتسل لصلاة الجمعة فقد جمع بين الغسل للحال والازمان  
ومن اغتسل ليوم الجمعة بعد الصلاة فقد افرد وهو قدح في مصلي الجمعة فلا يظهر أنه مشروع ليوم  
الجمعة ولصلاة الجمعة وهو الاوجه وما بعد أن يـون مقصود الشارع به ذلك

### • (فصل غسل المستحاضة وسنورده ونبي فيه مذهبنا) •

أما اعتباره فالاستحاضة مرض والعبد مأمور بتجميع عبادته لا بد خلهائش من المرض فلهما  
اعتل في عبادة ما من عباداته تظهر من تلك العلة وأزالها حتى يعبد الله عبدا خالصا  
لاتشوبه علة ولا مرض في عبادته ولا عبوديته

### • (فصل الاغتسال من الحيض) •

الحيض ركضة الشيطان فيجب الاغتسال منه قال تعالى انه رجس من عمل الشيطان ويجب تطهير  
القلب من لمة الشيطان اذا زلت به ومسه في باطنه وتطهيرها بلمة الملك والقمة البيضاء هي العلامة  
أو من بعض العلامات على عناية الله بهذا القلب حيث رد عنه وأزال ركضة الشيطان  
فيستعمل لمة الملك عند ذلك وهو تطهير القلب وان كفى عن ذلك بالاصبعين وكلاهما  
رجة فانه اضافهما الى الرحمن فلولا رحم الله عبده بتلك اللمة الشيطانية ما حصل له ثواب  
مخالفته بالتبديل في العدول عنه الى العمل بلمة الملك فلهذا اقلنا انه اضافهما الى  
الاسم الرحمن فاذا أزالها عنه جاهد نفسه أن لا يفعل ما أماله اليه فجوزى اجر المجاهد فان عمل  
وتاب أثر الفعل بعد مجاهدة فساعد الشيطان عليه القدر السابق بالفعل فوقع منه الفعل  
ورأى أن ذلك من الشيطان مؤثبا بذلك مصداقا كما قال موسى عليه السلام انه من عمل  
الشيطان انه عد ومضل مبين وتاب عقيب وقوع الفعل وأعني بالتوبة هنا الندم فانه معظم اركان  
التوبة وقد ورد أن الندم توبة كان له أجر شهيد لو وقع الفعل منه والشهيد حتى ليس بميت  
وأى حياة اعظم أو أكل من حياة القلوب مع الله في أى فعل كان فان الحضور مع الإيمان عند وقوع  
المخالفة يرد ذلك العمل حيا بحياة الحضور مستغفرا له الى يوم القيامة فهذا من عناية الاسم الرحمن  
الذي أضاف الاصبعين اليه فالشيطان يسعى في تضعيف الخير للعبد وهو لا يشعر فان الحرص اعماء  
ويعود الوبال وانتم تلك المعصية عليه وهذا من مكر الله تعالى بابليل فانه لو علم أن الله بعد  
العبد بتلك اللمة من الشيطان سعادة خاصة ما ألقي اليه شيئا من ذلك وهذا المكر الالهي

الذي مكراقه به في حق ابليس ما رأيت احداً به عليه ولولا على بابليس ومعرفة بجهله وحرمة على  
التمريض على المخالفة ما بهت على هذا على بالله ولولا هذا المانع لا يجتنب لمة المخالفة فهذا هو  
الذي جلني على ذكرها فان الشيطان لا يقف عندها لجا به بحرمة على شقاوة العبد وجهله  
بأن الله يتوب على هذا العبد الخاص فان كل مكور به انما بمكراقه به من حيث لا يشعر وقد يشعر  
بذلك المكور غير المكور به

• (فصل الاغتسال من المني الخارج على غير وجه اللذة) •

اختلف فيه من قائل بوجوبه ومن قائل لا يجب عليه غسل وبه اقول • (وصل حكم الباطن فيه) •  
اعتبار الجنابة الغربية والغربة لا تكون الا بفارقة الوطن وموطن الانسان عبوديته فاذا فارق  
موطنه ودخل في حدود الربوبية فانصف بوصف من أوصاف السيادة على ابناء موطنه وامثاله  
ولم يجد لذة لذلك فمارى في صفة السيادة حقها فان الكامل لذة كماله لا يقارن بها لذة اصلا ولا يحتاج  
الكامل لا يشبهه ابتهاج فلما لم يوف الصفة حقها تعين عليه الاغتسال وهو الاعتراف بما قصره  
في حق تلك الصفة الالهية فمن هنا أوجب الغسل من أوجبه على من خرج منه المني في اليقظة من  
غير التذاد ومن رأى أن صفة الكمال التي تنبئ لواجب الوجود بنفسه اذا انصف بها العبد  
في غربته لم يكن لها حكم فيه لانه ليس بعمل له لم يوجب عليه غسلا

• (فصل الاغتسال من الماء يجده اذا هو استيقظ ولا يذكر احتلاما) •

فقل هذا حكم قوله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء فهو مخصص ما هو منسوخ كما يراه  
بعضهم • (وصل اعتباره في الباطن) • العارف يجد قبضاً وبسطاً في حال من الاحوال لا يعرف  
سببه وهو امر خطير عند أهل الطريق فيعلم أن ذلك لغفلة منه عن مراقبة قلبه في وارداته وقله تفوذ  
بصيرته في مناسبة حاله مع الامر الذي أورثه تلك الصفة فيتعين عليه التسليم لموارد القضاء حتى  
يرى ما ينتج له ذلك في المستقبل فاذا عرفه وجب عليه الاغتسال بالحضور التام في علم المناسبات  
حتى لا يجهل ما يرد عليه من الحق من واردات التقديس وما الاسم الذي جاءه بذلك وما الاسم  
الذي جئ به من عنده وما الاسم الالهى الذي هو في الحال حاكم عليه وهو الذى استدعى ذلك  
الوارد فهذه ثلاثة الاسم المستدعى والاسم المستدعى منه والاسم الوارد به فان الحق من حيث  
ذاته لا سبيل لمناسبة تربطنا به أو تربطه بابليس كمثل شئ وهو السميع البصير فبأسماؤه تتعلق وبها تخلق  
وبها تحقق والله الموفق

• (فصل الاغتسال من التقاء الختانين من غير انزال) •

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل واختلف العلماء في هذه المسئلة  
فمن قائل انه يجب الغسل من التقاء الختانين ومن قائل انه لا يجب الغسل من التقاء الختانين وبه  
اقول • (وصل) • الاعتبار في ذلك اذا جاوز العبد حده ودخل في حدود الربوبية وادخل ربه  
في الخدمة بما وصفه به من صفات الممكآت فقد وجب عليه الطهر من ذلك فان تزبه العبد أن  
لا يخرج عن مكانه ولا يدخل الواجب لنفسه في امكانه فلا يقول يجوز أن يفعل الله كذا ويجوز أن  
لا يفعله فان ذلك يطلب المرجح والحق له الوجوب على الاطلاق والذي ينبغي أن يقال يجوز أن  
توجد الحرصكة من التحرك ويجوز أن لا توجد فيفتقر الى المرجح فاذا كان العالم بالله تعالى بهذه  
المثابة وجب عليه الاغتسال وهو الطهر من هذا العلم بالعلم الذي لا يدخله تحت الجواز وترد هذه  
المسئلة ان شاء الله

• (فصل في الاغتسال من الجنابة على وجه اللذة) •

قد قررنا ان الجنابة هي الغربية وهي هنا غربة العبد عن موطنه الذي يستحقه وليس الا العبودية

او تقرب صفة ربانية عن موطنها فيصف بها او يصف بها بمكان من المكنات فيجب الظاهر في هذه المسئلة  
بلا خلاف واعلم ان هذا الفصل الواحد المذكور في هذا الباب يتفرع منه مائة وخمسون حالا  
يجب الاغتسال على العبد في قلبه من كل حال منها ونحن نذكر كذا اعيانها كلها ان شاء الله تعالى  
في عشرة فصول كل فصل منها يتضمن خمسة عشر حالا لتعرف كيف تتلقاها اذا وردت على قلبك لانه  
لا بد من ورودها على كل قلب من العوام والخواص والله المؤيد والمهم لا قوة الا به فمن ذلك

\*(الفصل الاول) \* الجبروت والالوهية والعزة والمهمنة والايمان والقيام والشوق والولاء والظلمة  
والسحر وعموم الرحمة وخصوصها والسلامة والطهارة والملة

\*(الفصل الثاني) \* الكبرياء والسير والصورة والخلق والبراءة والاخلاص والاقرار والبراء  
والنصيحة والحب والقهر والهبة والرزق والفتوح والعلم

\*(الفصل الثالث) \* البسط والقبض والاعزاز ورفع الدرج وخفض الميزان والشرك والانصاف  
والطاعة والرضى والقناعة والاذلال والاصوات والرؤية والقضاء والعدالة

\*(الفصل الرابع) \* اللطف والاختيار ورفع الستور والعظمة والحلم والشكر والاعتلاء  
والمحاظطة والتقدير والزيادة والحدود والهوى والمنازعة والولاية والتملك

\*(الفصل الخامس) \* الرحم وادخال السرور والقطيعة والحداع والاستدراج والحسان  
والجلالة والكرم والمراقبة والاجابة والانساع والحكمة والوداد والبعث والشرف

\*(الفصل السادس) \* الشهادة والحق المحلوف به والوكالة والقوة والصلابة في كل شئ والنصرة  
والثناء والاحياء والابتداء والاعادة والصدقة والقول والعضو والامر والنهي

\*(الفصل السابع) \* الاخلاق والمال والجاه والرياسة والايمان والحياة والموت والاحياء  
والقبومية والوجدان والاستشراف والوحدة والصحداية والقدرة والاقتدار

\*(الفصل الثامن) \* التقديم والتأخير والدار الاولى والاخرة والاختفاء واشالة الحجب  
والاحسان والرجوع والانتقام والصفح والخبر والنكاح والرياء والاختلاق والبهت

\*(الفصل التاسع) \* الرأفة وملك الملك والكرامات والآجال والتعالى والمغالطة والجمع والاستغناء  
والتعدي والكفاية والسخط والكذب والتكذيب والسياسة والنواميس

\*(الفصل العاشر) \* المنع والهداية والانتفاع والضرر والنور والابتداع والبقاء والتوارث  
والرشد والايثار والاذى والامتنان والنجاسة والمقاومة والجاسوس

اعلم أيدينا الله وياك بروح منه ان جميع ما ذكرناه في هذه الفصول وما تضمنه كل حالة منها مما لم نذكره  
مخافة التطويل يجب على الانسان طهارة باطنه وقلبه منه في مذهب أهل الله وخاصته من أهل

الكشف بلا خلاف بين أهل الاذواق في ذلك ولكن يحتاج المتطهر من اكدها الى علم عزيز في كيفية  
الطهارة مما ذكرناه وقد يكون بعضها طهور البعض ثم يرجع الى مقصودنا من ايراد الاحكام المشروعة

في هذه الطهارة التي هي الاغتسال بالماء واعتباراتها وأحكامها في الباطن فأقول قد ذكرنا  
في الموضوع من يجب عليه طهارته ومتى يكون وجوبها فلا يحتاج الى ذكر ما يشترك فيه الطهارة ان

\*(فصل التدلك باليد في الفصل لجميع البدن) \*

اختلف الناس من علماء الشريعة في التدلك باليد لجميع الجسد فمن قائل ان ذلك شرط في كمال  
الطهارة ومن قائل ليس بشرط وأما مذهبنا فإبصال الماء الى الجسد حتى يعمه بأي شئ كان

يمكن إبصاله \*(وصل) \* حكم ذلك في الباطن الاستقصاء في طهارة الباطن لما فيه  
من الخفاء الذي تضره النفوس من حب المحمدة عند الناس بما يظهر عنها من الخير فبأي وجه أمكن به

ازالة هذه الصفة وكل مانع يمنع من عموم طهارة الباطن تحصل الطهارة

\*(فصل النية في الغسل)\*

اختلف العلماء في شرط النية في الغسل فمن العلماء من اشتراطها وبه أقول ومنهم من لم يشترطها  
\*(وصل اعتبارها في الباطن)\* لا بد من شرطها في طهارة الباطن فانها روح العمل وحياته  
والنية من عمل الباطن فلا بد منها وقد تقدم الكلام عليها في أول الباب ظاهر او باطنا  
\*(فصل المضمضة والاستنشاق في الغسل)\*

اختلف علماء الشريعة في المضمضة والاستنشاق في الغسل فمن قائل بوجوبهما ومن قائل بعدم  
وجوبهما والذي نذهب اليه في ذلك ان الغسل لما كان يتضمن الوضوء كان حكمهما من حيث انه  
متوضئ في اغتساله لا من حيث انه مغتسل فانه ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم تيمم  
واستنشق في غسله الا في الوضوء فيه وما رأيت أحدا نية على مثل هذا في اختلاف فهم في ذلك فالحكم  
فيهما عندي راجع الى حكم الوضوء والوضوء عندنا لا بد منه في الاغتسال من الجنابة وعندنا في هذه  
المسئلة تطرف في حالتين الحالة الاولى ان من جامع ولم ينزل عليه وضوء ان في اغتساله فان جامع وأنزل  
فعليه وضوء واحد اثنائية ان مذهبنا ان التقاء الختانين دون انزال لا يوجب الغسل ويوجب الوضوء  
وبه قال أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة والاعمش وقد تقدم الكلام في شرط الترتيب والنور  
في الوضوء واعتباره

\*(فصل في ناقض هذه الطهارة التي هي الغسل)\*

فناقضها الجنابة والحيض والاستحاضة والتقاء الختانين فالحيض بلا خلاف وكذلك انزال الماء  
على وجه اللذة في اليقظة بلا خلاف وما عدا هذين فبخلاف فان بعض الناس من المتقدمين لا يرى  
على المرأة غسلا اذا وجدت الماء من الاحتلام مع وجود اللذة

\*(فصل في ايجاب الطهر من الوطئ)\*

فمن قائل بوجوبه أنزل أم لم ينزل اذا التقى الختانان ومن قائل بوجوبه مع انزال الماء وبه أقول وبانزال  
الماء من غير وطي وبه قال جماعة من أهل الظاهر فعندهم يجب الطهر من الانزال فقط \*(وصل  
في اعتباره في الباطن)\* الوطي توجه المؤثر على المؤثر فيه بضرب من الوهب فلا يخلو المؤثر فيه من  
ان يكون حائرا عارفا بخصوص ذلك المؤثر من الاسماء الالهية فلا يجب عليه الطهر أو لا يكون  
فيجب عليه الطهر وقد يعطى ذلك المؤثر نومة القلب ثم لا يخلو هذا الاسم الالهى من ان يؤثر علم كون  
من الاكوان أو علم يتعلق بالله وعلى أية الحالة فيز فان رأى نفسه معطى ولم يأخذ بالله كاصدقة تقع  
بيد الرحمن وان أخذها السائل والله المعطى فيكون سبحانه المعطى والاخذ فلا طهارة عليه  
في الباطن فانه بالحق تكون طهارة الاشياء فان غاب عن هذا الشهود ورأى نفسه انه هو  
الاخذ لما أنزله الله على قلبه من العلوم وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه وكذلك اذا وطي غيره  
بمسئله يعلمه اياها بالحال أو بالقول فان كان عن حضور فلا طهارة عليه فانه ما زال على طهارته  
وان رأى نفسه في تعليمه غيره بالحال أو بالقول وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه لا بد من ذلك  
فان رجال الله في هذا الطريق بالله يتحركون وبه يسكنون على مشاهدة وكشف وعامتهم على  
حضور واعتقاد وإيمان بما ورد من أن الامر بيده وان نواصي عبادته وكل دابة بيده

\*(فصل في الصفة المعبرة في كون خروج المني موجبا للاغتسال)\*

اختلف العلماء في الصفة المعبرة في كون خروج المني موجبا للاغتسال فمن قائل باعتبار اللذة  
ومن قائل بنفس الخروج سواء كان عن لذة أو بغير لذة \*(وصل)\* الاعتبار في هذا الباب  
اللذة من الملتذ بها أما ان تكون نفسية أو الهية فان كانت نفسية طبيعية فقد وجب الغسل  
وان كانت غير نفسية فلا يخلو ذلك العلم الذي هو بمنزلة الجنابة اما ان يتعلق بالله أو يتعلق بكون من



الا كوان فان تعلق بالله فلا ظهر عليه وان تعلق بالا كوان فعليه الطهر سواء التذام لم يلتذ ومعنى قولنا اللذة الالهية اعنى لذة الكمال لا لذة الوارد ولذة الكمال في العبد ان يكون عبدا محضا لا يتصف بالغربة عن موطنه في باطنه ولو خلع عليه من صفات السيادة ماشاء من حضرته لا يخرج ذلك عن موطنه واذا كان كذلك فما هوذ وجناية اذا غربة عنده فانه ما يرح في موطنه وهو غاية الكمال والطهارة معرفة للنقص

\*(فصل في دخول الجنب المسجد)\*

اختلف فيه من قائل بالمنع باطلاق ومن قائل بالمنع الا لعار فيه غير مقيم ومن قائل باباحة ذلك للجميع وبه اقول \*(وصل)\* الاعتبار في ذلك العارف من كونه عارفا لا يرح عند الله دائما في الحديث جعلت لي الارض مسجدا ولا يتفك الجنب ان يكون في الارض واذا كان في الارض فهو في المسجد العام المشروع الذي لا يتقيد بالشروط المساجد المعلومة بالعرف ثم ان العارف بل العالم كله علوه وسفله لا تصح الاقامة له في حال فهو عابر ابد امع الانفس فالعلماء بالله يشاهدون هذا العبور وغير العلماء بالله يتخيّلون انهم مقيمون والوجود على خلاف ذلك فان الاله الموجد في كل نفس موجد بفعل فلا يهطل نفسا واحدا يتصف فيه بالاقامة كما قال تعالى كل يوم هو في شأن وقال تعالى ستفرغ لکم أيها الثقلان وقال بيده الميزان يخفض ويرفع ومن قال بالمنع من ذلك غلب عليه رؤية نفسه انه ليس بمحل طاهر حيث لم يتخلق بالاسماء الالهية ولو تخلق بها ولم يفن عن تخلقها فما تخلق بها وعندنا ان المتخلق بالاسماء مهمافنى عن تخلقها بها فليس بمخلق فان المعنى بكونه متخلقا بها ان تقوم به كما يقوم المتخلق به وقد تخلقته غيره فيكون عند ذلك متخلقا بالا خلاق الالهية وذلك ان العبد مأمور والحق لا يامر نفسه فالتخلق امتثال امر الله بقوة الله وعونه فن الادب ان يرى المتخلق كونه متخلقا مكلفا وان كان الحق سمعه وبصره أليس الحق أثبت عين عبده بالغمير في سمعه وبصره فأين يذهب هذا العبد والعين موجودة وغايته ان يكون صورته في هيولى الوجود المطلق مقيدة وليس له بعد هذا مرتبة الا العدم والعدم لا يقبل الصورة فافهم

\*(فصل من الجنب المصحف)\*

اختلف علماء الشريعة في مس الجنب المصحف فذهب قوم الى اجازة مس الجنب المصحف ومنع قوم من ذلك \*(وصل في اعتبار ذلك)\* العالم كله كلمات الله في الوجود قال الله تعالى في حق عيسى وكلمته ألقاها الى مريم وقال ما ننشدت كلمات الله وقال اليه بعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والكلم جمع كلمة ويقول تعالى للشيء اذا اراده كن فيكون ذلك الشيء التكوين فيكون فالوجود كله رق منشور والعالم فيه كتاب مسطور بل هو مرقوم لان له وجهين وجهها يطلب العلو والاسماء الالهية ووجهها يطلب السفل وهو الطبيعة فلهذا رجحنا اسم المرقوم على المسطور فكل وجه من المرقوم مسطور وفي ذلك أقول شعر

فيه لنا طره نقش وتجسير  
اذ كل وجه من المرقوم مسطور  
الكون مر تقم والرق منشور

ان الیکان عجیب فی قلبه  
انظر اليه ترى ما فيه من بدع  
ان الوجود لسر حارنا طره

قال امر كما قلنا منشور والاعيان فيه كتاب مسطور فهو كلمات الله التي لا تنفذ فيته معمور وسفقه مرفوع وحرمة ممنوع وأمره مسموع فأين يذهب هذا العبد وهو من جادة حروف هذا المصحف اغبر الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون هل تدعون الشريك لعينه

لا والله الا لكونه في اعتقادكم الها فانه دعوتكم لتلك الصورة ولهذا أجيب دعاؤكم والصورة  
لا تضر ولا تنفع انظر في قوله قل سموهم فان سموهم بهم فهمهم فلا يقولون في معبودهم حجر  
ولا شجر ولا كوكب ينصته بيده ثم يعبدون ما عبد جواهره والصورة من عمله وان سموهم بالاله عرفت  
ان الاله عبدوا هذا تحقيق الامر في نفسه وقد أشارت اليه الآية الواردة في القرء أن يقول تعالى  
وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه فهو عندنا بمعنى حكمكم وعند من لا علم له من علماء الرسوم  
بالحقائق بمعنى أمر و بين المعنيين في التحقيق يون بعيد وفي قول محمد صلى الله عليه وسلم معلنا عبد  
الله كأنك تراه وفي حديث جبريل عليه السلام معه حين سأله عن الاحسان بحضور جماعة من  
الصحابه ما هو فقال صلى الله عليه وسلم ان تعبد الله كأنك تراه فجاء بكأن فقد علمت ان الخيال  
خزانه المحسوسات وان الحق ليس بمحسوس لنا وما نعلق منه الا وجوده فجاء بكأن لندخله تحت  
قوة البصر فخلقته بالوهم بالمحسوسات فقرربنا من هؤلاء الذين عبدوه فيما نحتوه فتدبر ما أشرنا اليه  
فان الامر لا يكون الا كما قرره الشارع فقرر في موضع ما أنكره في موضع آخر فالعالم منا من قرر  
ما قرره الحق في الموضع الذي قرره الحق وأنكر ما أنكره الحق في الموضع الذي أنكره الحق  
فخاتم الا الايمان الصريف فلا تأخذ من سلطان عقلك الا القبول وانظر ما أشرف حرف التمثيل الذي  
هو كانت شعر

كان سلطانا فانظر له خبر	فانه خبر عنها مع الخبر
كان حرف له في الكون سلطنة	ان كنت تعلم ان العلم في النظر
هو الامام الذي فيه نصرته	ولا يقاومه خلق من البشر

ولاشك ان أهل الله جعلوا القلب كالمصحف الذي يحتوي على كلام الله كما ان القلب وسع الحق تعالى  
حين ضاق عنه السماء والارض فكما أمرنا بتزيه الحق عن ان يكون فيه دنس من دخول  
الاغيار فيه ورأينا ان المصحف قد احتوى على كلام الله وهو صفته والصفة لا تفارق الموصوف فنزه  
الصفة نزه الموصوف ومن راعى الدليل على أمر ما فقد راعى المدلول الذي هو ذلك الامر فعلى كلا  
المذهبين ينبغي ان ينزه المصحف عن ان يمس جنب وقد نهينا ان نساقر بالقرء أن الى أرض العدو وسمى  
القرء أن مصحفا لظهوره فيه وما نهى حلة القرء أن عن السفر الى أرض العدو وان كان القرء أن  
في أجوافهم محفوظا مثل ما هو في المصحف وذلك لبطونه فيهم ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم كان  
لا يجزئه شيء عن قراءة القرء أن ليس الجناية لظهور القرء أن عند القراءة بالحروف التي ينطق بها التي  
أخبرنا الحق أنها كلامه تعالى فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم فأجره حتى يسمع كلام الله قتلاه عليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي للجنب وهو الغريب عما يستحقه الحق فان البعد بالحقائق  
والحدود ما يكون فيه قرب أبدا وبعد المسافة قد يقرب صاحبها من صاحبه الذي يريد قرب  
فكما لا يكون الرب عبدا كذلك لا يكون العبد بالانه لنفسه هو عبد كما ان الرب لذاته هو رب فلا يتصف  
العبد بشيء من صفات الحق بالمعنى الذي اتصف به الحق ولا الحق يتصف بما هو حقيقة للعبد فالجنب  
لا يمس المصحف أبدا بهذا الاعتبار ولا ينبغي ان يقرأه في هذه الحال وينبغي للعبد أن لا تظهر عليه  
الا العبادة المحضة فانه جنب كله فلا يمس المصحف فان تخلق في تبتذلة يكون يد الحق تمس المصحف  
فانه قال عن نفسه في العبد اذا أحبه انه يده التي يبطس بها فانظر في هذا القرب ودر مع الحق  
كيف ما دار وخذ منه ما يعرفك به من نفسه ولا تقس فتقتلس لابل تبتس وتعلم ان يد الحق  
طاهرة على أصلها مقدسة كطهارة الماء المستعمل في العبادة فتنبه لما عرفتك به في هذا الفصل

### • (فصل قراءة القرآن للجنب) •

اختلف علماء الشريعة في ذلك فمن الناس من منع قراءة القرآن للجنب بجدة وبغير جدة ومن الناس من  
 اجاز ذلك وأما الوارث عندي فلا يقرأ القرآن أن جنباً اقتداءً بمن ورثه لقد كان لكم في رسول الله  
 أسوة حسنة ولم يكن يحجزه عن قراءة القرآن شيء ليس الجنابة ولكن الغالب عندي من قرينة  
 الحال أنه كره أن يذكر الله تعالى على طهارة كاملة فانه تيمم لرد السلام وقال اني كرهت أن اذكر  
 الله تعالى طهراً وقال علي طهارة ومن الناس من اجاز للجنب قراءة القرآن بجدة وبغير جدة به اقول  
 ولكن اكرهه بغير جدة اقتداءً برسول الله صلى الله عليه وسلم • (وصل الاعتبار في ذلك) • اعلم  
 ان المتقدم بأفعال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمنع من قراءة القرآن في الجنابة بغير جدة وقد علمنا  
 أن الجنابة هي الغربة والغربة تزوج الشخص عن موطنه الذي ربي فيه وولده فيه فمن اغترب عن موطنه  
 حرم عليه الاتصاف بالأسماء الالهية في حال غيبته قال تعالى ذق انك انت العزيز الكريم كما كان  
 عند نفسه فانه تغرب عن موطنه لانه صاحب دعوى والذي اقول في هذه المسئلة لاهل التحقيق أن  
 القرآن ما سمي قرآناً لا لحقيقة الجمعية التي فيه فانه يجمع ما اخبر الحق به عن نفسه وما اخبر به عن  
 مخلوقاته وعباده مما حكاه عنهم فلا يخلو هذا الجنب في تلاوته اذا أراد أن يتلو اما أن يتطرق في أن الحق  
 يترجم لنا بكلامه ما قال عباده واما أن يتطرق فيه من حيث المترجم عنه فان تطرق فيه من حيث المترجم  
 عنه فيتلو وبالاول فلا يتلو حتى يتطهر في باطنه وصورة طهارة باطنه أن يكون الحق لسانه الذي  
 تكلم به كما كان الحق يده في مس المصحف فيكون الحق اذ ذاك هو الذي يتلو كلامه لا العبد الجنب ثم ان  
 للعارف التعريف فيما يتلو الحق من صفات ذاته مما لا يخبر به عن أحد من خلقه ومن كونه كلم عبده  
 بهذا القرآن وليس المقصود من ذلك التعريف الا قبوله وقبوله لا يكون الا بالقلب فاذا قبله الايمان  
 لم يمنع من التلظ به فان القرآن في حقنا نزل ولهذا هو محدث الايمان والنزول قديم من كونه صفة  
 المتكلم به وهو الله واما قول من قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يحجزه عن قراءة  
 القرآن شيء ليس الجنابة فاهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو قول الراوى وما هو معه في  
 كل احيائه فالخامس أنه يقول ما سمعته يقرأ القرآن في حال جنبته أى ما جهر به ولا يلزم قارئ  
 القرآن أن الجهر به الا فيما شرع الجهر به والتي ما صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما ورد  
 والخبر لا يمنع منه

### • (فصل الحكم في الدماء) •

اعلم أن الدماء ثلاثة دم حيض ودم استحاضة ودم نفاس وهذه كلها مخصوصة بالمرأة لا حكم  
 للرجل فيها فليكن الاعتبار في ذلك للنفس فان الغالب عليها التأنيث فان الله قال فيها النفس اللوامة  
 والممثلة فأتشها ولا حظ للقلب في هذه الدماء ولا للروح فنقول ان أهل الطريق من المتقدمين وجماعة  
 من غيرهم ممن اشتروا مع أهل الله في الرياضات والمجاهدات من العقلاء قد اجمعوا على أن الكذب  
 حيض النفوس فليكن الصدق على هذا طهارة النفس من هذا الحيض فدم الحيض ما خرج على وجه  
 الصحة ودم الاستحاضة ما خرج على وجه المرض فانه خرج لعله فلهذا حكم ولهذا حكم فاعتباره أن  
 حيض النفس هو الكذب وهو كما قلنا دم خرج على وجه الصحة فهو الكذب على الله تعالى الذي  
 يقول الله تعالى فيه ومن اظلم ممن اقرى على الله كذباً وقال أوسى الى ولم يوح اليه شيء وقول  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار فقوله متعمداً هو خروجه  
 على وجه الصحة واما صاحب الشبهة فلا فهذا يكذب ويعرف انه يكذب وصاحب الشبهة يقول  
 انه صادق عند نفسه وهو كاذب في نفس الامر واما اعتبار دم الاستحاضة وهو الكذب لعله  
 فلا يمنع من الصلاة ولا من الوطئ وهذا يدلك على انه ليس بأذى فان الحيض هو أذى فيتأذى الرجل

بالنكاح في دم الحيض ولا يتأذى به في دم الاستحاضة وإن كان عن مرض فإن هذا الكذب وإن كان يدل على الباطل وهو العدم فإن له مرتبة في الوجود وهو التلطف به إذا كان المراد به دفع مضرة ممن ينبغي دفعها عنه بذلك الكذب أو استجلاب منفعة مشروعة مما ينبغي أن يظهر مثل هذا بها وبسيها فيكون قربة إلى الله حتى لو صدق في هذا الموطن كان بعدا عن الله ألا ترى المستحاضة لا تمتنع من الصلاة مع سبلان دمها وأما دم النفاس فهو دم عين الحيض فإذا زاد على قدر زمان الحيض أو خرج عن تلك الصفة التي لدم الحيض خرج عن دم الحيض والعناية بدم النفاس أوجه من العناية بدم الحيض من غير نفاس فإن الله ما أمسككم في الرحم ثم أرسله إلا ليرزق به سبيل خروج الولد فبقاياه فيسهل به خروج الولد وخروج الولد هو المنشأ الخارج الظاهر على فطرة الله والاقرار برؤيته التي كانت له في قبض الذرف كان لدم النفاس بهذا القصد خصوص وصف كالعين لبقائه ذكر الله بابقائه الذكر من جهة وصف خاص وادم النفاس زمان ومدة في الشرع كادم الحيض ودم الاستحاضة ماله مدة يوقف عندها

### \* (فصل في أقل أيام الحيض وأكثرها وأقل أيام الطهر) \*

اختلف العلماء في هذا فمن قائل أكثر أيام الحيض خمسة عشر يوما ومن قائل أكثرها عشرة أيام ومن قائل أكثر أيام الحيض سبعة عشر يوما وأما أقل أيام الحيض فمن قائل لا حد له في الأيام وبه أقول فإن أقل الحيض عندنا دفعة ومن قائل أقله يوم وليلة ومن قائل ثلاثة أيام وأما أقل أيام الطهر فمن قائل عشرة أيام ومن قائل ثمانية أيام ومن قائل خمسة عشر يوما ومن قائل سبعة عشر يوما ومن قائل ساعة وبه أقول ولا حد لا كثره \* (وصل اعتبار هذا الباب) زمان كذب النفس النية فيمتد بامتداد ما نوته حتى تطهر بالتوبة من ذلك ولا حد لا كثره ولا أقله وكذلك زمان الطهر لا حد له جملة واحدة فإنه لا حد للصدق غير أنه تحكمكم عليه المواطن الشرعية بالحد والدم وأصله الحد كما أن الكذب تحكمكم عليه المواطن الشرعية بالحد والدم وأصله الذم فالواجب عليه أن يصدق دائما إلا أن يحكم الحال والواجب عليه ترك الكذب إلا أن يحكمكم عليه حال ما هو الكذب للعلة فأشبهه دم الاستحاضة .

### \* (فصل في دم النفاس في أقله وأكثره) \*

اختلف العلماء في هذه المسئلة فمن قائل لا حد لأقله وبه أقول ومن قائل حده خمسة وعشرون يوما ومن قائل عشرون يوما وأما أكثر زمانه فمن قائل ستون يوما ومن قائل سبعة عشر يوما ومن قائل أربعون يوما ومن قائل للذكر ثلاثون يوما وللأنثى أربعون يوما والاولى أن يرجع في ذلك إلى أحوال النساء فإنه ما ثبت سنة يرجع إليها \* (وصل اعتباره في الباطن) لا حد للنية من الزمان كما قلنا في اعتبار دم الحيض فإن دم الحيض هو عين دم النفاس وقد اعتبرناه فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال للعائض انقست بهذا اللفظ

### \* (فصل في الدم تراه الحامل) \*

اختلف فيه هل هو دم حيض أو دم استحاضة وحكم كل قائل فيه بحكم ما ذهب إليه \* (وصل اعتبار حكمه في الباطن) الحامل صفة النفس إذا امتلأت بالامر الذي تجده فتبديه على غير وجهه وهو الكذب وقد يكون ذلك عن عادة اعتادتها كما قال بعضهم شعر

لا يكذب المرء إلا من مهاتته \* أو عادة السوء أو من قلة الأدب

أما قوله من مهاتته فإن المأثرة لا تكذب وأما قوله من قلة الأدب فلما جاء في الخبر أن الشخص إذا كذب تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تن ما جاء به فالكاذب فيما لا يجوز له الكذب فيه إساءة الأدب مع الملك فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم والإنسان يتأذى بالنتن كذلك الملك لقرب الشبه

• (فصل في الصفرة والكدره هل هي حيض أو ليست بحيض) •

اختلف العلماء في الصفرة والكدره هل هي حيض أو لا فمن قائل انها حيض في أيام الحيض ومن قائل لا تكون حيضا الا بأثر الدم ومن قائل ليست حيضا وبه اقول • (وصل اعتبارها في الباطن) لكونها تشبه الحق من وجه فالاولى تراد مثل هذا الا أن يقتن معهما دفع مضرة أو حصول منفعة دينية أو دنيوية بخلاف الكذب المحض الذي هو لعينه وهذا لا يقع فيه عاقل اصلا وأما الكذب الذي هو بمنزلة دم الاستحاضة فيعتبر فيه صلاح الدين واصلاح الدنيا

• (فصل فيما يمنع دم الحيض في زمانه) •

اعلم أن الحيض في زمانه يمنع من الصلاة والصيام والطواف والوطئ • (وصل اعتبار ذلك في الباطن) الكذب في المناجاة وهو أن تكون في الصلاة بظاهره وتكون مع غير الله في باطنك من محرم وغيره • واعتباره في الصوم فالصوم هو الامساك وانت ما أمسكت نفسك عن الكذب كاخاف لا تمسك عن الاكل والشرب وهو الكذب الواجب اتيانه شرعا وهو محمود • واعتباره في الطواف بالبيت هو المنسبه بأفضل الاشكال وهو الدور فهو الكذب الى غير نهاية فهو الاصرار على الكذب • واعتباره في الجماع قصد المؤمن به • كون الولد والمقدمات اذا كانت كاذبة خرجت النتيجة عن اصل فاسد وقد تصدق النتيجة وقد تكون مثل مقدماتها فالذي يعود على فاعل الجماع يقول في رمان الكذب لا تحضر الله تعالى فيخاطرك فانه سوء أدب مع الله وقلة حياء منه وجراة عليه كيف ينبغي للعبد أن يجرا على سيده ولا يستحي منه • وتحتنه انه يراه قال تعالى ام يعلم بأن الله يرى

• (فصل في مباشرة الخائف) •

اختلف العلماء في صورة مباشرة الخائف فقال قوم يستباح من الخائف ما فوق الازار وقال قوم لا يجتنب من الخائف الا موضع الدم خاصة وبه اقول • (وصل اعتباره في الساطن) قلنا أن الحيض ككذب النفوس قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيرنى المؤمن قال نعم قيل أيشرب المؤمن قال نعم قيل أيسرق المؤمن قال نعم قيل لا أيكذب المؤمن قال لا فاذا رأت نفسك نفسا أخرى تفعل ما لا ينبغي فأكد أن تجتنب من افعالها الكذب على الله وعلى رسوله والرائع حول الحق يوشك أن يقع فيه ومن عود نفسه الكذب على الناس يستدرجه الطبع حتى يكذب على الله فان الطبع يسرقه يقول تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه باليمين ثم اقطعنا منه الوتين فتعود عباده أشد الوعد اذا هم افتروا على الله الكذب وهذا الحكم سار في كل من كذب على الله وقد ورد فيمن يكذب في حلمه انه يكلف أن يعتقد بين شعيرتين من نار لمناسبة ما جاء به من تأليف ما لا يصح اتلافه فلم يأتلف في نفس الامر فكذلك لا يشدر أن يعتقد تلك الشعيرتين ابد وهذا تكليف ما لا يطاق فاعذبه الله يوم القيامة الا بفعله لا بغير ذلك

• (فصل وطئ الخائف قبل الاغتسال وبعد الطهر المحدث) •

قال تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن • يكون الطاء ونسب الماء شغشا وقرئ بفتح الطاء والهاء مشددا فمن قائل يجوازه على قراءة من خفف ومن قائل بعدم جوازه على قراءة من شدد وهو مخجل وبالاول اقول ومن قائل ان ذلك جائز اذا طهرت لاكثر أمد الحيض في مذهبه ومن قائل أن ذلك جائز اذا غسلت فرجها بالماء وبه اقول ايضا • (وصل) • اعتباره في الباطن ما يلقيه المعلم من العلم في نفس المتعلم اذا كان حديث عهد بصفة الدعوى الكاذبة لرعونة نفسه فله أن ياتي اليه من العلم المتعلق بالتكوين ما يؤديه الى استعمال غسل واحد فرد بيتين فيكون له الاجرم مرتين وان لم يتب من تلك الدعوى الا انه غير قائل بها في الحال فهو طاهر المحل في ذلك الوقت فان خطر له خاطر الرجوع

عن تلك الدعوى فهو بمنزلة المرأة تغسل فرجها بعد رؤية الطهر وان لم تغتسل فان تاب من الدعوى با لعمل بذلك انحطط مكان كالاتصال للمرأة بعد الطهر  
 \* (فصل من اتي امرأته وهي حائض هل يكفر) \*

فن قائل لا ككفارة عليه وبه اقول ومن قائل عليه الكفارة \* (وصل) \* اعتباره في الباطن العالم يعطى الحكمة غير أهلها فلا شك انه قد ظلمها فن رأى أن لهذا الفعل كفارة قال كفارته أن ينظر من فيه اهلية العلم من العلوم النافعة عند الله الدينية وهو متعطل لذلك فيبادر من نفسه الى تعليمه وتبريد غلة عطشه فيضعها في محلها وعند أهلها فيكون ذلك كفارة لما فرط في الاقل ومن لم يقل بالكفارة قال يتوب ويستغفر الله وليس عليه طلب تعليم غيره على جهة الكفارة انتهى  
 \* (فصل حكم طهارة المستحاضة) \*

اختلف علماء الشريعة في طهر المستحاضة ما حكمها فن قائل ليس عليها سوى طهر واحد اذا عرفت أن حیضها انقضت ولا شيء عليها لا وضوء ولا غسل وحكمها حكم غير المستحاضة وبه اقول وقسم آخر ممن يقول ما عليها سوى طهر واحد يقول ان عاينها الوضوء لكل صلاة وهو أحوط ومن قائل انها تغتسل لكل صلاة ومن قائل انها تجتمع بين الصلاتين بغسل واحد \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) مذهبنا انه ليس على المستحاضة من ككونها مستحاضة طهر كذلك النفس اذا كذبت لمصلحة مشروعة أو جب الشرع عليها فيها الكذب أو اباحه لا بل تكون عاصية ان صدقت في تلك الحالة فلا توبة عليها من تلك الكذبة فكما أن دم الاستحاضة ليس عين دم الحيض وان اشتركا في الدمية والمحل كذلك الكذب المشروع اباحته الحلال ليس عين الكذب المحرم وقوعه منه وان اشتركا في كونه كذبا وهو الاخبار بما ليس الامر عليه في نفسه فن رأى التوبة من كون اطلاق اسم الكذب عليه بالكذب وان كان مباحا أو واجبا كحبس الجهني في حديثه مع الحسن البصري لما طلبه الحاج للقتل والحكاية مشهورة قال بالتوبة منه كما قال بغسل المستحاضة للاشتراك في اسم الحيض فان الاستحاضة استفعال من الحيض

\* (فصل في وطئ المستحاضة) \*

اختلف علماء الشريعة فيه على ثلاثة اقوال قول بجواز به اقول وقول بعدم جوازه الا أن يطول ذلك بها \* (وصل) \* اعتباره في الباطن لا يمتنع تعليم من تعلم منه انه لا يكذب الا لسبب مشروع وعلة مشروعة فان ذلك لا يقدر في عداته بل هو نص في عداته وقد وقع مثل هذا من الاكابر الكمل من الرجال

\* (فصل التيمم) \*

التيمم القصد الى الارض الطيبة كانت تلك الارض ما كانت مما يسمى ارضا ترابا كان أو رملا أو حجرا أو زريقا فان فارق الارض شيء من هذا كله وأمثاله لم يميز التيمم بما فارق الارض من ذلك الا التراب خاصة لو رود النص فيه وفي الارض سواء فارق الارض أم لم يفارق \* (وصل) \* اعتباره في الباطن القصد الى الارض من ككونها ذلولا وهو القصد الى العبودية مطلقا لان العبودية هي الذلة والعبادة منها فطهارة العبد انما تكون باستيفاء ما يجب أن يكون العبد عليه من الذلة والاقتدار والوقوف عند مراسم سيده وحدوده وأمثال أو امره فان فارق النظر من ككونه ارضا فلا تيمم الا بالتراب من ذلك لانه من تراب خلق من نحن أبناءه وبما بقي فيه من الفقر والفاقة من قول العرب ترتب يد الرجل اذا فقر ثم أن التراب اسفل العناصر فوقوف العبد مع حقيقته من حيث نشأته ظهوره من كل حدث يخرج به من هذا المقام وهذا لا يكون الا بعدم وجدان الماء والماء ما علم فان العلم حياة القلوب كما بالماء حياة الارض فكأنه حالة المقلد في العلم بالله والمقلد عندنا في العلم بالله



بأنه هو الذي قلده عقله لنظره في معرفته بالله من حيث الفكر فكأنه إذا وجد التيمم الماء أو قدر على استعماله بطل التيمم كذلك إذا جاء الشرع بأمر ما من العلم الإلهي بطل تقليد العقل لنظره في العلم بالله في تلك المسئلة ولا سيما إذا لم يواقع في دليله كان الرجوع بدليل العقل إلى الشرع فهو ذو شرع وعقل معافي هذه المسئلة فاعلم ذلك

\*(فصل كون التيمم بدلا من الوضوء باتفاق ومن الكبري بخلاف)\*

اتفق العلماء بالسريرة على أن التيمم يدل من الطهارة الصغرى واختلّفوا في الكبري ونحن لا نقول فيه أنه يدل من شيء وإنما نقول أنه طهارة مشروعة مخصوصة بشروط اعتبرها الشرع فإنه ما ورد شرع من النبي صلى الله عليه وسلم ولا من الكتاب العزيز أن التيمم يدل خلافاً بين التيمم وبين كل طهارة مشروعة وإنما قلنا مشروعة لأنها ليست بطهارة لقوية وسيأتي التفصيل في فصول هذا الباب إن شاء الله فمن قائل أن هذه الطهارة أعني طهارة التراب يدل من الكبري ومن قائل أنها لا تكون بدلا من الكبري وإنما تنسب لفظة الصغرى والكبرى للطهارة لعموم الطهارة في الاغتسال لجميع البدن وخصوصها ببعض الأعضاء في الوضوء فالحدث الأصغر هو الموجب للوضوء والحدث الأكبر هو كل حدث يوجب الاغتسال \* (وصل) \* اعتبره في الباطن أن كل حدث يقدر في الإيمان يجب منه الاغتسال بالماء الذي هو تجديد الإيمان بالعلم أن كان من أهل النظر في الأدلة العقلية فيؤمن عن دليل عقل فهو كواجد الماء القادر على استعماله وإن لم يكن من أهل النظر في الأدلة وكان مقلداً لزمته الطهارة بالإيمان من ذلك الحدث الذي أزال عنه الإيمان بالسيف أو حسن الظن فهو التيمم بالتراب عند فقد الماء أو عدم القدرة على استعمال الماء وهذا على مذهب من يرى أن التيمم يدل أيضاً من الطهارة الكبرى فيرى التيمم للجنب وأما على مذهب من يرى أن الجنب لا يتيمم كإبراهيم وغيره وهو الذي لا يرى التقليد في الإيمان فلا بد من معرفة الله وما يجب له وما يجوز وما يستحيل بالدليل النظري وقال به جماعة من المتكلمين وأما كونه أعني التيمم بدلا من الطهارة الصغرى فهو أن يقدر له حدث في مسئلة معينة لا في الإيمان لعدم النص من الكتاب أو السنة أو الإجماع في ذلك فكأن جازله التيمم في هذه الطهارة الصغرى بالبدل جازله القياس في الحكم في تلك المسئلة لعله جامعة بين هذه المسئلة التي لا حكم فيها منطوقاً وبين مسئلة أخرى منطوقاً بالحكم فيها من كتاب أو سنة أو إجماع ومذهبنا هو قولنا أن التيمم ليس بدلا بل هو طهارة مشروعة مخصوصة معينة لحال مخصوص شرعها الذي شرع استعمال الماء لهذه العبادة الخصوصية وهو الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فخاها بدل وانما هي عن استخراج الحكم في تلك المسئلة من نص ورد في الكتاب أو في السنة يدخل الحكم في هذه المسئلة في مجمل ذلك الكلام وهو النقص في الدين قال تعالى ليتفقها في الدين ولا يحتاج إلى قياس في ذلك مثال ذلك ضرب رجل أباه بعضاً أو بما كان فقال أهل القياس لا نص عندنا في هذه المسئلة ولكن لما قال تعالى فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما قلنا إذا وردت من عن التأفيف وهو قليل فالضرب بالعصا أشد فكان تنبيهاً من الشارع بالادنى على الأعلى فلا بد من القياس عليه فإن التأفيف والضرب بالعصا يجمعهما الذي فقسنا الضرب بالعصا المسكون عنه على التأفيف المنطوق به وقد ليس لنا التحصنكم على الشارع في شيء مما يجوز أن يكلف به ولا سيما في مثل هذا ولولم يرد في نطق الشرع غير هذا لم يلزمنا هذا القياس ولا قلنا به ولا الحقنا بالتأفيف وإنما حكمنا بما ورد وهو قوله تعالى وبالوالدين إحساناً فأجل الخطاب فاستخرجنا من هذا الجمل الحكم في كل ما ليس بإحسان والضرب بالعصا ما هو من الإحسان المأمور به من الشرع في معاملتنا لا بما نأخذنا من النص وما احتجنا إلى قياس فإن الدين قد كمل ولا يجوز الزيادة فيه كما لا يجوز النقص منه فمن ضرب أباه بالعصا فما أحسن إليه ومن لم يحسن إليه فقد عصى ما أمره

الله أن يعامل به أبويه ومن رد كلام أبويه وفعل ما لا يرضى أبويه مما هو مباح له تركه فقد عقمها  
وقد ثبت أن عقوق الوالدين من الكبائر فلهذا قلنا إن الطهارة بالتراب وهو التيمم ليست بدلائل هي  
مشروعة كما شرع الماء ولها وصف خاص في العمل فانه بين أن لا نعمل بها إلا في الوجوه والأيدي  
والوضوء والغسل ليس كذلك وينبغي للبذل أن يحل محل المبدل منه وهذا ما حل محل المبدل  
منه في الفعل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

**\* (فصل فيمن تجوز له هذه الطهارة) \***

اتفق علماء الشريعة على أن التيمم يجوز للمريض والمسافر إذا عديم الماء وعندنا أو عدم استعمال  
الماء مع وجوده لمرض قام به يخاف أن يزيد به المرض أو يموت لو ردد النص في ذلك \* (وصل اعتبره  
في الباطن) \* المسافر صاحب النظر في الدليل لانه مسافر ~~بفكره~~ في منازل مقدماته وطريق  
ترتيبها حتى ينتج له الحكم في المسئلة المطلوبة والمريض هو الذي لا تعطي فطرته النظر في الأدلة لما يعلم  
من سوء فطرته وقصوره عن بلوغ المقصود من النظر بل الواجب أن يزجر عن التطرو ويؤمر بالايان  
تقليد أو قد قلنا فيما قبل ان المقلد في الايمان كالتييم بالتراب لان التراب لا يكون في الطهارة اعني  
النظافة مثل الماء ولكن نسميه طهورا شرعا اعني التراب خاصة بخلاف الماء فاني اسميه طهورا شرعا  
وعلافا صاحب النظر وان آمن أو لا تقليد افانه يريد البحث عن الأدلة والنظر فيما آمن به أولا على الشك  
ليحصل له العلم بالدليل الذي تطرفه فيخرج من التقليد الى العلم أو يعمل على ما قلده فيه فيفتح له ذلك العمل  
باب العلم بالله فيفرق به بين الحق والباطل على بصيرة صحيحة لا تقليد فيها وهو علم الكشف قال تعالى  
يا ايها الذين آمنوا أن تقوا الله يجعل لكم فرقا نا وهو عين ما قلنا وقال واتقوا الله ويعلمكم الله  
وقال الرحمن علم القرآن أن خلق الانسان علمه البيان وقال آتينا ه رجة من عندنا وعلمناه من لدنا  
علما وقد ورد أن العلماء ورثة الانبياء فسماهم علماء فان الانبياء ما وروا دينارا ولا درهما وانما وروا  
العلم والاخذ للعلم بالمجاهدة والاعمال ايضا سقرف كما سافر العقل بنظره ~~فكبرى~~ في العالم سافر  
العامل بعمله واجتمع في النتيجة \* وزاد صاحب العمل انه على بصيرة فيما علم لا يدخله شبهة وصاحب  
النظر لا يخلو عن شبهة تدخل عليه في دليله \* فصاحب العمل أولى باسم العامل من صاحب النظر  
وسأني الكلام فيما يجوز من السفر وفيما لا يجوز في صلاة المسافر من هذا الكتاب ان شاء الله  
تعالى

**\* (فصل في المريض يجبد الماء ويخاف من استعماله) \***

اختلف العلماء بالشريعة في المريض يجبد الماء ويخاف من استعماله فن قائل بجواز التيمم له وبه اقول  
ولا اعادة عليه ومن قائل لا يتيمم مع وجود الماء سواء في ذلك المريض والخائف ومن قائل في حقهما  
يتيمم ويبعد الصلاة اذا وجد الماء ومن قائل يتيمم وان وجد الماء قبل خروج الوقت فوضأ وأعاد وان  
وجده بعد خروج الوقت فلا اعادة عليه \* (وصل اعتبر ذلك في الباطن) \* المريض هو الذي لا تعطي  
فطرته النظر فانه مرض من مع وجود الأدلة الا انه يخاف عليه من الهلاك والخروج عن الدين  
ان نظرفها لقصوره وقد رأينا جماعة خرجوا عن الدين بالنظر لما كانت فطرته معلولة وهم  
يزعمون انهم في ذلك على علم صحيح فهم كما قال الله تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فيأخذ  
مثل هذا ان أراد النجاة العقائد تقليدا كما أخذ الاحكام وليقلد أهل الحديث دون غيرهم وهذا  
تقليد الحديث النبوي على علم الله فيه من غير تأويل فيه بتزيه معين ولا تشبيه وعلى هذا  
أكثر العامة وهم لا يشعرون فهذا هو المريض الذي يجبد الماء ويخاف من استعماله  
في الاعتبار

**\* (فصل الحاضر يعدم الماء ما حكمه) \***

اختلف فيه فن قائل بجواز التيمم به اقول ومن قائل لا يجوز التيمم للحاضر الصحيح اذا عدم الماء \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* الحاضر هو المقيم على عقده الذي ربط عليه من آبائه ومرييه ثم عقل ورجع الى نفسه واستقل هل يبقى على عقده ذلك أو يتطرق في الدليل حتى يعرف الحق فن قائل يكفيه ما رواه عليه أبواه أو مرييه ويستغل بالعمل فان النظر قد يخرج به الى الحيرة فلا يؤمن عليه وهو الذي قال بالتيمم عند عدم الماء وقد قدمنا أن الماء هو العلم للاشتراك في الحياة به فان هذا الحاضر الدليل معدوم عنده على الحقيقة فانه لا يرى مناسبة بين الله وبين خلقه فلا يكون الخلق دليلا على معرفة ذات الحق فبقاؤه عنده على تقليده أولى ومن قال لا يجوز له التيمم وان عدم الماء يقول لا يقلد ولا يتطرق في الدليل فان الايمان اذا خالط بشاشة القلوب لزمته واستحال رجوعهما عنه ولا يدري كيف حصل ولا كيف هو فهو علم ضروري عنده فقد خرج عن حكم ما يعطيه التقليد مع كونه ليس بناظر ولا صاحب دليل وعلى هذا أكثر الناس في عقائدهم فعدم الماء في حق هذا الحاضر هو عدم الايمان على نفسه أن يوقعه النظر في شبهة تخرجه عن الايمان

\* (فصل في الذي يجرد الماء ويمنع من الخروج اليه خوف عدو) \*

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فن قائل بجوز له التيمم به اقول ومن قائل لا يتيمم \* (وصل اعتباره في الباطن) \* الخوف من البحث عن الدليل لينظر فيه ليؤديه الى العلم بالمدلول جهل بعين الدليل انه دليل فلا بد من أحد أمرين اما أن يقلد أحدا في أن هذا دليل على أمر ما يعينه له أو يستقر الى نظره فكريما يبقى أن يتخذ دليلا على معرفة الله فان كان الاول فليبق على تقليده في معرفة الله وهو الذي يقال له تيمم ومن قال لا يجوز له التيمم قال أن هذا الخوف لا يلزمه أن لا يتطرق فيلنظر ولا بد

\* (فصل الخائف من البرد في استعمال الماء) \*

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فن قائل بجوز له التيمم اذا غلب على ظنه انه يمرض اذا استعمل الماء ومن قائل لا يجوز له التيمم وبالاقل اقول \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* الصوفي ابن وقته فان كان وقته الصحة فهو غير مريض أو غير شديد المرض فلا يتيمم فان الوهم لا ينبغي أن يتغنى على العلم والخوف هنا قد يكون وهما فلا يصح مع تقليده ولينظر في الأدلة ولا بد ومن قال لا يجوز له التيمم وان كان وقته الخوف فليس بصحيح فان الخوف علة ومرض فليبق على تقليده ولا بد

\* (فصل النية في طهارة التيمم) \*

اختلف العلماء في النية في طهارة التيمم فن قائل انها تحتاج الى نية ومن قائل انها لا تحتاج الى نية وبالاقل اقول فان الله قال لنا وما امرنا الا لعبد والله مخلدين له الدين والتيمم عبادة والاخلاص عين \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* اذا كان العقد عن علم ضروري أو عن حسن ظن بعالم أو بوالد فلا يحتاج الى نية فان شرط النية ان توجد منه عند الشروع في الفعل مقارنة للشروع ومن كانت عقيدته بهذه المثابة فهو صاحب فعل حتى يستقر الى نية فان ارادة الحق تعالى الذي هو الخالق لذات الفعل كافية في الباب فانه لا يوجد شيئا الا عن تعلق ارادة منه سبحانه لا يجزاه ولا يصحونه الا بها قال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن وهذا فعل يوجد في العبد فلا بد من حكم ما ذكر فيه فكان مذهب زفر في هذه المسئلة أوجه في باطن الامر من مذهب الجماعة الا أن يكون كافرا أسلم فهذا يستقر الى نية لانه ما استعصم به شيء من القرية الى الله بهذا الشرع الخاص المسمى اسلاما ولا كان عنده قبل اسلامه بل كان يرى أن ذلك كفر والدخول فيه يبعد عن الله

\* (فصل من لم يجرد الماء هل يشترط فيه الطلب أولا بشرط) \*

اختلف العلماء فيمن هذه صفته فن قائل يشترط الطلب ولا بد ومن قائل لا يشترط الطلب به اقول \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* لا يلزم المقلد البحث عن دليل من قلده في الشروع ولا في الاصول وأما

الذي يتعين على المقلد اذا لم يعلم فالسؤال عن الحكم في الواقعة لمن يعلم انه يعلم من أهل الذكرفيقتيه  
قال تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ومن رأى انه يشترط طلب الماء فهو الذي يطلب من  
المستول دليله على ما أفتاه به في مسئلته هل هو من الكتاب أو السنة فان قال له هذا حكم الله أو حكم  
رسوله أخذه وان قال له هذا رأي كما يقول أصحاب الرأي في كتبهم فانه يحرم عليه اتباعه  
فيه فان الله ماتبعده الا بما شرع له في كتاب أو سنة وماتبع الله أحد ابرأى أحد  
\* (فصل في اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة) \*

اختلف أهل العلم في اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة فمن قائل به وبه أقول ومن قائل بعدم  
هذا الشرط فيها \* (وصل اعتباره في الباطن) \* الوقت عندنا اذا تعين تعلق خطاب الشرع  
بالمكلف فيما كلف به ظاهر او باطنا فهو في الباطن تجل الهى يرد على القلب فجأة يسمى الهجوم  
في الطريق

\* (فصل في حد الأيدي التي ذكرها الله تعالى في هذه الطهارة) \*

فان الله تعالى يقول قيموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اختلف أهل العلم  
في حد الأيدي في هذه الطهارة فمن قائل حداهما مثل حدها في الوضوء ومن قائل هو مسح الكف فقط  
ومن قائل أن الاستصحاب الى المرفقين والفرض الكفان ومن قائل أن الفرض الى المناكب والذي  
أقول به أن أقل ما يسمى يدا في لغة العرب يجب فإزاد على أقل معنى اليد الى غايته فذلك له وهو  
مستحب عندي \* (وصل اعتبار الباطن في ذلك) \* لما كان التراب والارض نشأة الانسان وهو  
تحقيق عبوديته وذلك ثم عرض له عارض الدعوى بكون الرسول صلى الله عليه وسلم قال فيه انه  
مخلوق على الصورة وذلك عندنا لاستعداده الذي خلقه الله عليه من قبوله للخلق بالاسماء الالهية على  
ماتعطيه حقيقته فان في مفهوم الصورة والضمير خلافا فاهو نص في الباب فاعتزل هذه النسبة  
وعلاوة كبر فامر لطهارة نفسه من هذا التكبر بالارض والتراب وهو حقيقة عبوديته بنظره  
في اصل خلقه ثم خلق كما قال تعالى فيمن هذه صفته في معرض الدواء لهذا الخاطر الذي أورثه التكبر  
فليتأمل الانسان ثم خلق وهم البنون خلق من ماء دافق وهو الماء المهيّن فانه من جملة ما ادعاه  
الاقتدار والعطاء وهو مجبول على العجز والجزل وهذه الصفات من صفات الأيدي فقبله عنده هذه  
الدعوى ورؤية نفسه في الاقتدار الظاهر منه والجود والكرم والعطاء طهر نفسك من هذه  
الصفات بنظرك ما جبلت عليه من الضعف والجزل بقوله ومن يوق شح نفسه وقوله واذا مسه  
الخبر ممنوعا فاذا نظرت في هذا الاصل زكت نفسه وتطهر من الدعوى

\* (فصل عدد الضربات على الصعيد للمتميم) \*

اختلف العلماء في عدد الضربات على الصعيد للمتميم فمن قائل بواحدة ومن قائل باثنتين والذين قالوا  
باثنتين منهم من قال ضربة للوجه وضربة لليدين ومنهم من قال ضربتان لليدين وضربتان للوجه  
ومذهبنا من ضرب واحدة اجزائه ولا جناح عليه وحديث الضربة الواحدة اثبت فهو أحب الى  
\* (وصل) اعتبار الباطن التوجه الى ما تكون به هذه الطهارة فمن غلب التوحيد في الافعال  
قال بالضربة الواحدة ومن غلب حكم السبب الذي وضعه الله ونسب سبحانه الفعل اليه مع تعريته  
عنه مثل قوله والله خلقكم وما تعملون فأثبت وتنى قال بالضربتين ومن رأى ذلك في كل فعل قال  
بالضربتين لكل عضو والله أعلم

\* (فصل في إيصال التراب الى أعضاء المتميم) \*

اختلف العلماء في ذلك فمن قائل بوجوبه ومن قائل بأنه لا يجب وانما يجب إيصال اليد الى عضو المتميم بعد  
ضربه الارض بيده أو التراب والظاهر الايصال لقوله تعالى منه \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) اذا

قلنا بتطهير النفس بالدلة التي هي أصلها من العزة التي ادعتها حين اكتسبتها لم يجب الايصال فان الدلة لو نقلها الى محل العزة لامتنع حصول الدلة في ذلك المحل لان الذي في المحل اقوى في الدفع من الذي جاء به ولو شاركه في المحل لاجتمع الضدان ولم يكن أحدهما أولى بالازالة من الآخر وانما الصحيح في ذلك أن النفس مصروفة الوجه الى حضرة العزة فكتبت من نور العزة ما اذا دعا الى ما ادعته فقبل لها اصرفي وجهك الى ذلك وضعفك الذي خلقت منه فان بقيت عليك انوار هذه العزة فانت انت فقام عندها انه ربما يبقى عليها ذلك فلما صرفت وجهها الى ذلتها وضعفها زالت عنها انوار العزة بالذات فافتقرت الى بارئها وذلك تحت سلطانه فلماذا قال من قال انه لا يجب ايصال التراب الى عضو التيميم ومن قال ان كلمة من هنا التبويض وانه لا بد من ايصال التراب الى العضو فان الصفة لا تقوم بنفسها فلا بد لها ممن تقوم به وليس الاحقية الانسان فلا بد أن تكون صفة الدلة وحينئذ تصح طهارته وهو قول من يقول بوجوب ايصال التراب الى عضو التيميم

• (فصل فيما يصنع به هذه الطهارة) •

اختلف العلماء فيما عدا التراب فمن قائل لا يجوز التيميم الا بالتراب الخالص ومن قائل يجوز بكل ما صعد على وجه الارض من رمل وحصى وتراب ومن قائل بمنه وزاد وما تولد من الارض من نورة وزرنيخ وجص ورخام ومن قائل باشتراط كون التراب على وجه الارض ومن قائل بغير النوب والبن • واما مذهبنا فانه يجوز التيميم بكل ما يكون في الارض مما يطلق عليه اسم الارض فاذا فارق الارض لم يجز من ذلك الا التراب خاصة • (وصل اعتبار ذلك في الباطن) • قد تقدم أنه قد زال عنه بالانتقال اسم الارض وسمى زرنيخا أو حجرًا أو رملا أو ترابا ولما ورد النص باسم التراب في التيميم فوجدنا هذا الاسم يستعمله في الارض ومع مفارقة الارض ولم نجد غيره كذلك أوجبنا التيميم بالتراب سواء فارق الارض أم لم يفارق والاحكام الشرعية تابعة للاسماء والاحوال وينقل الحكم بانتقال الاسم والاحوال

• (فصل في ناقض هذه الطهارة) •

اتفق العلماء على انه يتقضاها كل ما يتنقض الوضوء والطهر واختلفوا فيما اذا اراد التيميم صلاة مقرونة بالتيميم الذي صلى به غيرها فمن قائل ان ارادة الصلاة الثانية تنقضها ومن قائل لا تنقضها وبه أقول والاولى عندي ان يتيمم ولا بد لان مذهبنا ان التيميم ليس بدلا من الوضوء وانما هو طهارة أخرى عنها الشارع بشرط خاص لا على وجه البديل وقد قلنا ان الحكم يتبع الحال وينقل الحكم بانتقال الاحوال والاسماء • (وصل) • اعتبار ذلك في الباطن كما لا يشكر را التبلي كذلك لا تشكر هذه الطهارة بل لكل تجل طهارة فلكل صلاة تيميم ومن نظر الى التبلي نفسه من حيث ما هو تجل في كذا فان يصلي بالتيميم الواحد ماشا كالمتونى لا فرق وهو قولنا شعر

حتى يدت العين سبعة وجهه • والى هلم فلم تكن الالهى

• (فصل في وجود الماء لمن حاله التيميم) •

اختلفوا من قائل ان وجود الماء يتقضاها ومن قائل ان الناقض لها هو الحدث • (وصل) • اعتبار ذلك في الباطن • قلنا المقلد يقوم له دليل في مسألة خاصة من الالهيات يناقض ما أعطاه تقليده للشرع فلا يخرج ذلك الدليل عن تقليده وانما يخرج عن تقليده دليل العقل الذي ثبت به الشرع عنده لانه لا هذا الدليل الخاص فاذا طهر له نفس الحدث فيما كان يعتقد في تقليده في تلك المسئلة يعلم لذلك ان الشارع لم يكن مقصوده هذا الطاهر في هذه المسئلة وقد نبه على ذلك وجود هذا الدليل الطارئ الذي هو بمنزلة وجود هذا الماء فهكذا هي المسئلة اذا احتقت

• (فصل في ان جميع ما يفعل بالوضوء يستباح بهذه الطهارة) •

اختلف العلماء هل يستباح بها أكثر من صلاة واحدة فمن قائل يستباح وهو مذهبنا والاولى عندنا انه لا يستباح ومن قائل لا يستباح على خلاف يفرع في ذلك \* (وصل) \* اعتبار ذلك في الباطن \* قد تقدم في تكرار التحلي وقد انتهى الكلام في أتمات مسائل التيمم على وجه الإيجاز والاختصار وما ذهب إليه العلماء في ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### \* (فصول الطهارة من النجس) \*

اعلم ان الطهارة طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث المانع من الصلاة وطهارة من النجس وهي معقولة المعنى فان معناها النظافة وهل هي شرط في صحة الصلاة كطهارة الحدث من الحدث أو هي غير شرط فمن قائل ان الطهارة من النجس فرض مطلقا وليست شرطا في صحة الصلاة ومن قائل انها واجبة كالطهارة من الحدث التي هي شرط في صحة الصلاة ومن قائل انها سنة مؤكدة ومن قائل ان ازالها فرض مع الذكرا ساقط مع النسيان \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* اعلم ان الطهارة في طريقتا طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث والحدث وصف نفسي للعبد فكيف يمكن ان يتطهر الشيء من حقيقة فانه لو تطهر من حقيقة اتفت عينه واذا اتفت عينه فمن يكون مكلفا بالعبادة وما ثم الا الله فلهذا قلنا ان الطهارة من الحدث غير معقولة المعنى فصورة الطهارة من الحدث عندنا ان يكون الحق معك وبصرك وكلك في جميع عباداتك فأثبتك ونفالك فتكون أنت من حيث ذاتك وتكون هو من حيث تصرفاتك وادراكك فأنت مكلف من حيث وجود عينك محل الخطاب وهو العامل بك من حيث انه لا فعل لك اذا لحدث لا أثر له في عين الفعل ولا يمكن له حكم في الفعل اذ كان ما كلفه الحق من حركة وسكون لا يعمل الحق الا بوجود المتحرك والسالك ان اذ لم يكن العبد موجودا الا الحق والحق تعالى عن الحركة والسكون أو يكون محلا لتأثيره في نفسه فلا بد من حدوث العبد حتى يكون محلا لاثر الحق فمن كونه حدثا وجبت الطهارة على العبد منه فان الصلاة التي هي عين الفعل الظاهر فيه لا يصح ان تكون منه لانه لا أثر له بل هو سبب من حيث عينيته لظهور الاثر الالهي فيه فبالطهارة من نظر الفعل لحدثه صحت الافعال أنها الغيرة مع وجود العين لصحة الفعل الذي لا تقبله ذات الحق وليست هكذا الطهارة من النجس فان النجس هو سفساف الاخلاق وهي معقولة المعنى فانها النظافة فالطهارة من النجاسات هي الطهارة بكارم الاخلاق وازالة سفسافها من النفوس فهي طهارة النفوس سواء قصدت بذلك العبادة أم لم تقصد فان قصدت العبادة ففضل على فضل ونور على نور وان لم تقصد ففضل لا غير فان مكارم الاخلاق مطلوبة لذاتها وأعلى منزلتها استعمالها لعبادة بالطهارة من النجاسات وازالة النجاسات من النفوس التي قلنا هي الاخلاق المذمومة فرض عندنا ما هي شرط في صحة العبادة فان الله قد جعلها عبادة مستقلة مطلوبة لذاتها فهي كسائر الواجبات فرض مع الذكرا ساقطة مع النسيان فحي تذكرها وجبت كالصلاة المفروضة قال تعالى وأقم الصلاة لذكرى ثم ذكر الكلام في الاحكام المتعلقة بأعيانها فنقول

### \* (فصل في تعدد أنواع النجاسات) \*

اتفق العلماء من أعيانها على أربع على ميتة الحيوان ذي الدم الذي ليس بمائى وعلى لحم الخنزير بأي شيء اتفق ان تذهب به حياته وعلى الدم نفسه من الحيوان الذي ليس بمائى انفصل من الحي أو من الميت اذا كان مسفوحا عنى كثيرا وعلى بول ابن آدم ورجيعه الا الرضيع واختلفوا في غير ذلك \* (وصل اعتبار الباطن في ميتة الحيوان ذي الدم البري) \* اعلم ان الموت موتان \* موت أصلي لا عن حياة متقدمة في الموصوف بالموت وهو قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فهذا هو الموت الأصلي وهو العدم الذي للممكن اذ كان معلوم العين لله ولا وجود له في نفسه ثم قال تعالى فأحياكم



• وموت عارض وهو الذي يطارأ على الحي فيزيل حياته وهو قوله تعالى ثم يميتكم فهذا الموت العارض هو المطلوب في هذه المسئلة ثم زاد القائل وصفا آخر فقال ذى الدم أى الذى له دم سائل يقول أى الحيوان الذى له روح سائل أى سائر جميع أجزائه ولا ير يد من حياته عين نفسه التى هى لجميع الموجودات ثم زاد وصفا آخر فقال الذى ليس بماتى يريد الحيوان البرى أى الذى فى البر ما هو حيوان البحر اذ البحر عبارة عن العلم فيقول لا أريد الحيوان الموجود فى علم الله فان فى ذلك يقع الخلاف وانما أريد الحيوان الذى ظهرت عينه وكانت حياته بالهواء فهذه الشروط كلها ثبتت فيجاسته بلا خلاف فاذا زال شرط منها لم يكن المطلوب بالاتفاق فاذا كانت حياة العبد عارضة لا ذاتية ينبغى ان لا يزعمها ولا يدعى فلا ادعى وقال انا وغاب عن شهود من أحياء عرض له الموت العارض أى هذا أصلك فردّه الى أصله ولكنه غير ظاهر بسبب الدعوى ونسيان من أحياء ثم انا نظرنا فى السبب الموجب لهذه الدعوى فقال كونه برّا باقتناء ما معنى كونه برّا باقتال حياته من الهواء فقلنا ان الهوى هو الذى أرداه كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوى فكل متردد بين هوين لا بد من هلاكه كما قال صاحبنا أبو يزيد عبد الرحمن الفارازى شعر

هوى صحيح وهواء عليل • صلاح حال بهما مستحيل

انشدنيه لنفسه بثمان عام تسعين وخمسة فكل عبد اجتمعت فيه هذه الشروط اتفق العلماء على انه نجس • وأما اعتبار لحم الخنزير فان لحمه مسرى الحياة الدمية فان اللحم دم جامد وصفة الخنزيرية هى القاذورات التى تستخيثها النفوس وهى مذام الاخلاق اذ اذهبت الحياة من ذلك اللحم كان نجسا وذلك اذا اتفق ان صاحب الخلق المذموم يغيب عن حكم الشرع فيه الذى هو روحه كان فى حقه ميتة قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فقال مثلها ولم يتقدم من وجه كذا فالحقها بمذام الاخلاق ثم قال فى من لم يفعلها فن عفوا وأصلح قلبه على ان ترك الجزاء على السيئة من مكارم الاخلاق ولهذا قلنا بأى شئ ذهبت به حياته اذ كانت التذكية لا تؤزف فيه طهارة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الرجل الذى طلب القصاص من قاتل من هو وليه فطلب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعفو عنه أو يقل منه الدية فأبى فقال خذها فأخذها فلما قفى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه ان قتله كان مثله يريد قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فبلغ ذلك القول الرجل فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وخلى عن قلبه وينبى على هذا مسئلة القبح والحسن وهى مسئلة كبيرة خاض من خاض فيها وليس هذا الباب موضع الكشف عن حقيقة ذلك وان كنا قد ذكرناها فى هذا الكتاب • والثالث من التجاسات المتفق عليها الدم نفسه من الحيوان البرى اذا انفصل عن الحى أو عن الميت وكان كثيرا أعنى بحيث ان يتفاحش وقد أعلمنا ان الحيوان البرى هو العين الموجودة لنفسها ما مسمى الموجودة فى علم الله كحيوانات البحر فان حياتها بالهواء وان الدم هو الاصل الذى يخرج من حرارته ذلك البخار الذى تكون منه حياة ذلك الحيوان وهو الروح الحيوانى فلما كان الدم أصلا فى هذه التجاسة كان هو أولى بمحسبكم التجاسة مما تولد عنه فالذى أورث العبد الدعوى هو العزة التى فطر الانسان عليها حيث كان مجموع العالم ومضاهيا لجميع الموجودات على الاطلاق فلما غاب عن العناية الالهية به فى ذلك والموت الاصل الذى نبه الله عليه فى قوله ~~وكنتم أمواتا~~ وقوله وقد خلقتك من قبل ولم تكن شيئا وقوله لم يكن شيئا مذكورا لذلك اتفق العلماء على نجاسته اذا تفاحش أى كبرت منه القفلة عن هذا المقام فان لم يتفاحش لم يقع عليه الاتفاق فى هذا الحكم • والرابع بول ابن آدم ورجيعه اعتباره اعلم انه من شرفت مرتبته وعلت منزلته كبرت صفته ومن كان وضع المنزلة خسيس المرتبة صغرت كبريته والانسان شريف المنزلة رفيع المرتبة نائب الحق ومعلم الملائكة فينبغى ان يظهر من عاشره ويقدس من خالطه فلا غفل عن حقيقته واشتغل بطبيعته فصاحبه الاشياء

الطاهرة من المشارب والمطاعم أخذ طيبتها بطبيعته لا بحقيقته فكان طيها نجسا وهو الدم وكان خبيثا نجسا وهو البول والرجيع وكان الاولى ان لا يكسبه خبث الروائح فانه من عالم الانفاس فكانت نجاسته من حيث طبيعته وكذلك هي من كل حيوان غير ان حقائق الحيوانات وأرواحها ليست في علو الشرف والمنزلة مثل حقيقة الانسان فكانت زلته كبيرة فاتفقوا بلا خلاف على نجاسته من مثل هذا واختلفوا في سائر احوال الحيوانات ورجيعها وان كل الكل من الطبيعة فمن راعى الطبيعة قال بنجاسة الكل ومن راعى منزلة الشرف والانحطاط قال بنجاسة بول الانسان ورجيعه ولم يعف عنه لعظم منزلته وعنى عن ما هو دونه من الحيوانات فقد أبنت لك عن سبب الاتفاق والاختلاف والحمد لله رب العالمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

**\* (فصل في ميتة الحيوان الذي لادم له وفي ميتة الحيوان البحري) \***

اختلف العلماء في هاتين الميتين فمن قائل بطهارتهما وبه أقول ومن قائل بطهارة ميتة البحر ونجاسة ميتة البر التي لادم لها الا ما وقع الاتفاق على طهارتهما الكونها ليست منه كدود الخلل وما يتولد في المطعومات ومن قائل بنجاسة ميتة البر والبحر الا ما لادم له **\* (وصل اعتبارا في الباطن) \*** قد أعلننا فيما تقدم أنفاس هذه الطهارة اعتبارا بالدم فمن قائل بطهارة ميتة الحيوان الذي لادم له فهو البراءة من الدعوى لان الحياة المتولدة من الدم فيها تنفع الدعوى لاني الحياة التي لجميع الموجودات التي يكون بها التسبيح لله بحمده فان تلك الحياة طاهرة على الاصل لانها من الله من غير ريب يحجبها عن الله ومن قائل بطهارة ميتة البحر وان كان ذام فانه في علم الله ولا حكم على الاشياء في علم الله وانما تتعلق بها الاحكام اذ اظهرت في اعيانها وهو بروزها من العلم الى الوجود الحسي وعلى مثل هذا تعتبر بقية ما اختلفوا فيه من ذلك في هذه المسئلة

**\* (فصل الحكم في أجزاء ما اتفقوا عليه انه ميتة) \***

اختلف العلماء في اجزاء ما اتفقوا عليه انه ميتة مع اتفاقهم على ان اللحم من اجزاء الميتة ميتة وقد بينا اعتبار اللحم في لحم الخنزير واختلفوا في العظام والشعر فمن قائل أنهم ما ميتة ومن قائل أنهم ليسا بميتة وبه أقول ومن قائل ان العظم ميتة وان الشعر ليس بميتة **\* (وصل اعتبارا في الباطن في ذلك) \*** اما كان الموت المعبر في هذه المسئلة هو الطارئ المزبل للحياة التي كانت في هذا المحل نظرنا الى معنى الحياة فمن جعل الحياة النمو قال انها ميتة ومن جعل الحياة الاحساس قال انها ليسا بميتة ومن فرق قال ان العظم يحس فهو ميتة والشعر لا يحس فليس بميتة فمن رأى غوه بالتغذى وحسه بالروح الحيواني قال هما ميتة سواء عبر بالحياة عن النمو وعن الحس ومن كان يرى غوه برتبته لا بالغذاء وادراكه المحسوسات برتبته لا بالحواس لم يلتفت الى الوسيلة لفصائه بشهود الاصل الذي هو خالقه وان رأى ان الحق سمعه وبصره وهو عين حسه لم يصح عنه انه ميتة أصلا سواء كانت الحياة عبارة عن النمو وعن الحس

**\* (فصل الاتفاقيات في جلود الميتة) \***

اختلف فمن قائل بالاتفاق بها أصلا دبغت أم لم تدبغ ومن قائل بالفرق بين ان تدبغ وبين ان لا تدبغ وفي طهارتها خلاف فمن قائل ان الدباغ مطهر لها ومن قائل ان الدباغ لا يطهرها ولكن تستعمل في اليابسات ثم ان الذين ذهبوا الى ان الدباغ مطهر اتفقوا على انه مطهر لما تعمل فيه الذكاة يعني المباح الاكل من الحيوانات واختلفوا فيما لا تعمل فيه الذكاة فمن قائل ان الدباغ لا يطهر الا ما تعمل فيه الذكاة فقط وان الدباغ يدل من الذكاة في افادة الطهارة ومن قائل ان الدباغ يعمل في طهارة ميتات الحيوانات ما عدا الخنزير ومن قائل ان الدباغ يطهر ميتات الحيوانات الخنزير وغيره والذي أذهب اليه وأقول به ان الاتفاقيات جائز بجلود الميتات كلها وان الدباغ يطهرها كلها الا حاشي شيتا من ميتات الحيوان **\* (وصل الاعتبار في ذلك في الباطن) \*** قد عرفت انك مسمى الميتة بالاتفاق لا يحرم

يجلدها وهو استعمال الطاهر فن أخذ في الأحكام بالطاهر من غير تأويل ولا عدول عن ظاهر الحكم الذي يدل عليه اللفظ فلا مانع له من ذلك ولا حجة علينا لم يقول بما يدل عليه بعض الالتقاط من التشبيه فيقول ما وقفت مع الطاهر فانه ما جاء الطاهر بالتشبيه لان المثل وكاف الصفة ليسا من الطاهر فاذل الخطأ في المسئلة الامن التأويل واللفظ اذا كان بهذه النسبة مع النص الصريح الذي لا يحتمل التأويل كان اذا قرنته به بمنزلة الميتة من الحي فلما نجد من الشارع مانعا من الانتفاع بقينا على الاصل وهو قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا ولم يفصل طاهرا من غير طاهر فلا نحكم بطهارته وان انتفعنا به فهو اذ ذاك طاهر واعتباره ان اللفظ الوارد من الشارع المحتمل فنحكم بظاهره ولا نقطع بان ذلك هو المراد فاذا اتفق ان نجد نصا آخر في ذلك المحكوم به يرفع الاحتمال الذي أعطاه ذلك اللفظ الآخر ظهر ذلك اللفظ الاول من ذلك الاحتمال وكان له ذات الخبر الثاني كالديباغ لهذا الجلد فجمعنا بين الطهارة له في نفسه وصرفه بالخبر الثاني الى أحد محتملاته على القطع وانتفعنا به مثل ما كنا نتفع به قبل ان يكون طاهرا من حيث انتفعنا به لامن حيث انتفعنا به من وجه خاص فانه قد يكون ذلك الخبر بصرفه عن الطاهر الذي كنا نستعمله فيه الى أمر آخر من محتملاته فلهذا قلنا من حيث ما هو مستفيع به لامن حيث ما هو مستفيع به من وجه خاص اذ كان غيرنا لا يرى الانتفاع به أصلا

\* (فصل في دم الحيوان البحري وفي القليل من دم الحيوان البري) \*

اختلف العلماء في دم الحيوان البحري وفي القليل من دم الحيوان البري فمن قائل دم السمك طاهر ومن قائل انه نجس على أصل الدماء ومن قائل ان القليل والكثير من الدماء واحد في الحكم ومن قائل ان القليل معفو عنه والذي أذهب اليه ان التحريم ينسحب على كل دم مسفوح من أي حيوان كان ويحرم أكله \* وأما كونه نجاسة فلا يحكم بنجاسة المحرمات الا ان ينص الشارع على نجاستها على الاطلاق أو يقف على القدر الذي نص على نجاسته وليس النص بالاجتناب نصا في كل حال فيفتقر الى قرينة ولا بد في كل محرم نجس وان اجتنبناه فما اجتنبناه لنجاسته فان كونه نجاسة حكم شرعي وقد يكون غير مستقذر عقلا ولا مستحبث \* (وصل اعتبارا في الباطن) \* الحكم على الشيء الذي يقتضيه لنفسه لا يشترط فيه وجود عينه ألا ترى انه يمكن قدر جح المرع وجوده على عدمه أو عدمه على وجوده ومع ذلك ما زال عن حكم الامكان عليه وان كان الامكان واجبا لذاته كما ان الاحالة للحال واجبة لذاته كما ان الوجوب للواجب واجبة لذاته فينسحب معقول الوجوب على الواجب لنفسه وكذلك حكم الممكن والحال لا يتغير وان اختلفت المراتب

\* (فصل حكم أبوالحيوانات كلها وبول الرضيع من الانسان) \*

اختلف أهل العلم في أبوالحيوانات كلها وأرواها ما عدا الانسان الا بول الرضيع فمن قائل انها كلها نجسة ومن قائل بطهارتها كلها على الاطلاق ومن قائل ان حكمها حكم لحومها فانما كان منها أكله حلالا كان بوله وروثه طاهرا وما كان منها أكله حراما كان بوله وروثه نجسا وما كان منها أكله مكروها كان بوله وروثه مكروها \* (وصل اعتبارا في الباطن) \* الطهارة في الاشياء أصل والنجاسة أمر عارض فمن مع الاصل ما لم يأت ذلك العارض وهذا مذهبنا فالعبد طاهر الاصل في عبوديته لانه مخلوق على القطرة وهي الاقرار بالعبودية تارب سبحانه قال الله تعالى واذا خذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ان الله لما خلق آدم قبض على ظهره فاستخرج منه ذريته كامثال الذر وأشهدهم على أنفسهم وكذلك العلم طاهر في تعلقه بعلومه فهما عرض فتجبر من الحق في أمرهما

وعلم ما وقفنا عنده وكذلك الحياة طاهرة وكل ما سوى الله حي فكل ما سوى الله طاهر بالاصل  
 فباسم القدوس خلق العالم كله وانما قلنا كل ما سوى الله حي فانه ما من شيء والشيء أنكر النكرات  
 الا وهو يسبح بحمد الله ولا يكون التسبيح الا من حي وان كان الله قد أخذ بأسماعنا عن تسبيح  
 الجمادات والنبات والحيوان الذي لا يعقل كما أخذ بأبصارنا عن ادراك حياة الجماد والنبات الا لمن  
 خرق الله له العادة كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حضر من أصحابه حين أسعهم الله تسبيح الحصى  
 فما كان خرق العادة في تسبيح الحصى وانما انخرقت العادة في تعلق أسماعهم به وقد سمعنا بحمد الله في بدء  
 أمرنا تسبيح الحجر ونطقه بذكر الله فمن الموجودات ما هو حي بحياتين حياة مدركة بالحس وحياة غير  
 مدركة بالحس ومنها ما هو حي بحياة واحدة غير مدركة بالحس عادة ومنها ما هو حي بثلاثة أنواع من  
 الحياة وهو الانسان خاصة فانه حي بالحياة الاصلية التي لا يدركها الحس عادة وهو أيضا حي بحياة  
 روحه الحيواني وهو الذي يكون به الحس وهو أيضا حي بنفسه الناطقة فالعالم كله طاهر فان عرض  
 له عارض الهى يقال له نجاسة حكمنا بنجاسة ذلك المحل على الحد المقتدر شرعا خاصة في عين تلك  
 النسبة الخاصة بالنجاسات في الاشياء عوارض نسب وأعظم النجاسات الشرك بالله قال الله تعالى  
 انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فالشرك نجس العين فاذا آمن  
 فهو طاهر العين أى عين الشرك وعين الايمان فافهم فانه ما يصدر عن القدوس الامقدس ولذا قلنا  
 في النجاسات انها عوارض نسب والتسبب امور عدمية فلا أصل للنجاسة في العين اذا اعيان طاهرة  
 بالاصل الطاهرة منه وهنا أسرار لا يمكن ذكرها الا شفاها لاهلها فان الكتاب يقع في يد أهله وغير أهله  
 فمن فهم ما أشرنا اليه فقد حصل على كثر عظيم يتفق منه ما بقيت الدنيا والاخرة أى الى ما لا يتناهى  
 وجوده والله الموقد معلم الانسان البيان

#### \* (فصل حكم قليل النجاسات) \*

اختلف أهل العلم في قليل النجاسات فمن قائل ان قليلها وكثيرها سواء ومن قائل ان قليلها معفو عنه  
 وهؤلاء اختلفوا في حد القليل فمن قائل ان القليل والكثير سواء الا الدم وقد تقدم الكلام  
 في الدم وعندنا ان القليل والكثير سواء الا ما يمكن الانفكاك عنه ولا يعتبر في ذلك منع وقوع الصلاة  
 به أو وقوعها فان ذلك حكم آخر والتفصيل في ذلك قد ورد في الشرع فيوقف عنده ولا يتعدى فانه  
 لا يلزم من كونها نجاسة عدم صحة الصلاة بها فقد يعفو الشرع عن بعض ذلك في موضع وقد لا يعفو  
 في موضع وللأحوال في ذلك تأثير فقد أزال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعله في الصلاة من دم حلة  
 أصاب نعله ولم يطل صلاته ولا أعاد ما صلى به \* (وصل اعتباره في الباطن) \* أما اعتباره  
 في الباطن فذا ما الاخلاق والجهالات واساءة الظنون في بعض المواطن قليل ذلك وكثيره سواء  
 وفي ذلك حكايات وأقوال لأهل الله والتفصيل الوارد في الخلاف في الظاهر يعتبر بحسبه فانه قد  
 تقدم في الفصول قبل هذا كيف تؤخذ وجوه الاعتبار فيه في الباطن

#### \* (فصل حكم المني) \*

اختلف علماء الشريعة في المني هل هو طاهر أو نجس فمن قائل بطهارته ومن قائل بنجاسته \* (وصل  
 اعتباره في الباطن) \* التكوين منه طبيعي ومنه غير طبيعي وبينهما فرقان ان شئنا اعتبرناه وان شئنا  
 لم نعتبره فان التكوين الطبيعي لا فرق عندنا بينه وبين التكوين الغير الطبيعي فان التكوين  
 الطبيعي من حيث الوجه الخاص المعلوم عند أهل الله المنصوص عليه في القرء أن صادر عن حضرة  
 التقديس والاسم القدوس ومن غير ذلك الوجه الخاص فهو صادر عن مثله وهو الذي أيضا نقول فيه  
 عالم الخلق وعالم الامر فكل موجود عند سبب مخلوق مما سوى الله هو عالم الخلق وكل ما لم يوجد  
 عند سبب مخلوق فهو عالم الامر والكل على الحقيقة عالم الامر الا اننا لا يمكننا رفع الاسباب من العالم

فان الله قد وضعها ولا سبيل الى رفع ما وضعه فاقول انه من احجب بنفسه عن ربه فليس بظاهر  
ولما كان خروج المني غالباً يستغرق لذته الانسان بل الحيوان كله حتى يفنى عن ربه لا عن حكم  
الخارج منه وهو المني كان المني غير ظاهر ولهذا امرنا بالتطهير منه اي التطهير العام لجميع  
أجزاء البدن لانه يخرج من بين الصلب والترائب ومن راعى ان الحق ما تولى التكوين الطبيعي الا به  
حكم بطهارته لان الحال تختلف عليه فانه دم مقصور قصرته الملائكة فتغير عن الدمية فتغير الحكم وهو  
أولى فالمني عندنا ظاهر الا ان يحاط به شيء نجس لا يمكن تخلصه منه وحينئذ نتحكم بأنه نجس  
بما طرأ عليه كما كان أصله وغيبه عما فلو بقي على صورته في أصله من الدمية اذا خرج حكمنا بنجاسته  
شرعاً

### \*(فصل في المحال التي تزال عنها النجاسة)\*

أما المحال التي تزال عنها النجاسة شرعاً فهي ثلاثة الثياب والابدان أبدان المكافين والمساجد  
\*(وصل اعتبارها في الباطن)\* فاعتبار الثياب الباطنة الصفات فان لباس الباطن صفاته يقول  
امرؤ القيس لغيرة شعر

وان كنت قد ساءت كمنى خليفة \* فلي ثيابي من ثيابك تنسلي

اراد ما لبسه من ثياب مودتها في قلبه يقول الله ولباس التقوى ذلك خير وهو موجه عندي  
لقرائن الاحوال مثل قوله تعالى فان خير الزاد التقوى سواء ان تظننت لما اراد هنا بالتقوى  
واعتبار الابدان القلوب والارواح فاعلم واعتبار المساجد مواطن المناجاة واحوالها الالهية  
\*(فصل في ذكر ما تزال به هذه النجاسات من هذه المحال)\*

اتفق العلماء بالشريعة على ان الماء الطاهر المطهر يزيلها من هذه المحال الثلاثة وعندنا كل  
ما يزيل عنها فهو من زيل من تراب وحجر ومائع ويعتبر اللون في بقاء عينها ان كانت ذات لون يدركه البصر  
ولا يعتبر بقاء الرائحة مع ذهاب العين لعلم عندنا آخر \*(وصل)\* الاعتبار في ذلك العلم الذي  
اتجهته التقوى في قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً فذلك  
العلم هو المزيل المطهر هذه المحال الثلاثة التي ذكرناها وهي في الباطن الصفات والقلوب والاحوال  
التي قلنا انها الثياب والابدان والمساجد واتفق العلماء ان الحجارة تزيلها من المخرجين وهو المعبر عنه  
في الشرع بالاستجمار ولا يصح عندي الاستجمار بحجر واحد فانه تقيض ما سمي به الاستجمار فان الحجارة  
الجماعة وأقل الجماعة اثنان والاعتبار هنا في محل الاتفاق ان الحجارة قد أوقع الله النسبة بينها وبين  
القلوب في أمور منها قوله ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة  
لما يتفجر منه الانهار وهي من القلوب العلوم الغزيرة الواسعة المحيطة بأكثر المعلومات وتغيرها  
خروجها على السنة العلماء للتعليم في الفنون المختلفة وان منها أي من الحجارة لما يشق فيخرج منه الماء  
وهي القلوب التي تغلب عليها الاحوال فتخرج في الظاهر على السنة أصحها بما يشق منها وبقدرة  
العلم الذي فيها فينتفع بها الناس وان منها أي من الحجارة لما يهبط من خشية الله وهبوط القلوب  
المشبهة بالحجارة في هبوطها هونزولها من عزتها الى عبوديتها ونظرها في عجزها وقصورها بالامالة  
وقد قلنا ان الماء هو المطهر المزيل للنجاسات من هذه المحال فالاجار التي هي منابع هذا الماء حكمها  
في ازالة النجاسة من المخرجين حكم ما خرج منها وهو العلم في الاعتبار كما ان الخشبة مما يطهر بها  
فان الخشبة من خصائص العلماء بالله المرئى عنهم المطلوب منهم الرضى عن الله قال تعالى انما يحبشي  
الله من عباده العلماء وقال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه والعلم طاهر مطهر  
ولاسيما العلم الذي تتجه التقوى فان غيره من العلوم وان كان طاهراً مطهراً اماه في القوة مثل هذا  
العلم الذي نشير اليه فالخشبة المنعوت بها الاجار هي التي ادتها الى الهبوط وهو التواضع من الرفع

التي أعطاها الله إياها فانه لما وصفها بالهبوط علمنا انه يريد الاجار التي في الجبال والجبال الاوتاد  
 التي سكن الله بها ميد الارض فلما جعلها أوتادا أورثها ذلك نحر العلو منه بها فترت هذه  
 الاجارها بطة من خشية الله لما سمعت الله يقول تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا  
 في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين والارادة من صفات القلوب فنزلت من علوها وان كان يراها  
 هابطة من خشية الله حذرا ان لا يكون لها حظ في الدار الآخرة التي تنقل اليها وأعني بالدار الآخرة  
 هنادار سعادتها فان في الآخرة منزل شتاوة ومنزل سعادة فكانت لهذا طاهرة مطهرة \* وأما  
 اختصاص تطهيرها بالمرجحين الذين هما مخرج الكيف وهو الرجيع واللطف وهو البول فاعلم ان  
 الله سبحانه له في القلوب تجليات التجلي الاول في الكنائف وهو تجليه في الصور التي تدركها الابصار  
 والخيال مثل رؤية الحق في النوم فتراه في صورة تشبه الصور المدركة بالحس وقد قال ليس كمثل  
 شيء وهو السميع فيزيل هذا العلم من قلبك تقيده الحق بهذه الصور التي تجلي لك فيها في حال نومك  
 أو في حال تخيلك في عبادتك اذ قال لك رسوله صلى الله عليه وسلم عنه تعالى لا عن هواه فانه صلى الله  
 عليه وسلم ما ينطق عن الهوى اعبدا لله كأنك تراه فجاء بكان وهي تعطى الحقائق فان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لما قال لمن قال انا مؤمن حقا فاحقيقة ايمانك فتال كاني انظر الى عرش ربي  
 بارزاً فأتى كأن والرؤية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم قسمه له بالمعرفة هذا  
 هو التجلي الآخر فان تجلي الخيال أطف من تجلي الحس بما لا يتنارب ولهذا يسرع اليه القلب من  
 حال الى حال كما هو باطن الانسان هنا كذلك يكون ظاهره في النشأة الآخرة وقد ورد أن في الجنة  
 سوقا لا يساع فيه ولا يشتري لكنه يجلي الصور فمن اشتبه صورة دخل فيها كالذي هو باطن الانسان  
 اليوم فاذا جعل العابد معبوده بحيث يراه كأنه أنزله من قلبه منزلة من يراه ببصره من غير أن يكون هنا  
 صورة من خارج كما كانت في تجلي المنام فاذا حدثه هذا التخيل والحق سبحانه لا حدة بتقيده فظهره  
 علم الخشية وهو الحجر الذي ذكرناه من تقييد الحدود فظهر القلب انما هو بالخشية من مثل هذا  
 التشبيه والتقييد اذ ليس كمثل شيء فهذا اعتبار اتفاق العلماء بأن الجارة تطهر المخرجين واختلفوا  
 فيما عدا ما ذكرناه من الاتفاق عليه من المانع والجامدات التي تزيل التجاسات من المحال التي  
 ذكرناها فمن قائل ان كل مانع وجامد في أي موضع كان اذا كان طاهرا فانه يزيل عين التجاسة  
 وبه أقول ومن قائل بالمانع على الاطلاق اما وقع عليه الاتفاق من الماء والاستجمار وقد ذكرناهما  
 \* (فصل منه) \*

اختلفوا في الاستجمار بالعظم والروث اليابس فنع من ذلك قوم وأجازوا الاستجمار بغير ذلك  
 مما ينقي واستثنى من ذلك قوم ما هو مطعوم ذو حرمة كالخبز وقد جاء في العظم انه طعام اخواتنا من  
 الجن واستثنت طائفة ان لا يستجمروا بما في استعماله شرف كالذهب والياقوت اما تقييدهم بأن  
 في ذلك شرفا فليس بشيء فلو علوه بأمر آخر يعقل كان أحسن ولكن ينبغي ان ينظر في مثل هذا فان  
 كان الذهب مسكوكا وعليه اسم الله أو اسم من الاسماء المجهولة عنده من طريق بلسان أصحابها  
 خوفا من ان يكون ذلك من أسماء الله بذلك اللسان أو يكون عليه صورة فيجتنب الاستجمار به  
 لاجل هذا لكونه ذهباً ولا ياقوتا وقوم قصروا الانتفاء على الاجار فقط وقوم اجازوا الاستجمار  
 بالعظم دون الروث وان كان مكروها عندهم وقول جواز الاستجمار بكل طاهر ونجس انفرديه  
 الطبري دون الجماعة \* (وصل في اعتبار ما ذكرناه في الباطن) \* اذا صح الانتفاء من  
 الاخلاق المذمومة والجهالات بأي شيء صح بخلق حسن أو بخلق آخر مضاف وبعلم شريف لشرف  
 معلومه أو بعلم دون ذلك مما لا أثر له في الغل الا الانتفاء جاز استعماله في ازالة هذه النجاسة والى هذا  
 منزع الطبري فيما شذفيه دون الجماعة ومن راعى في ازالة ما يزال به لا ما يزال وتبع الشرع



وما فصله في ذلك الشرع فهو على حسب ما يفهم من الشارع في تفقحه في دين الله فان فطر الناس  
مختلفة في الفهم عن الله وهو محل الاجتهاد فلا يزال عين التجاسة الباطنية يغلب على فهمه من مقصود  
الشارع ما هو وهو الاول وهذا يسرى في الحكم الظاهر والباطن فأغنى عن التفصيل وهو غسل  
ومسح ونفض وصب وهو صب الماء على التجاسة كما ورد في الحديث لما بان الاعرابي في المسجد فصاح  
به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترموه حتى اذا فرغ من بوله أمر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اودع ابونون من ماء فصب عليه فهذه حالة لا تسمى غسلا ولا مسحاً ولا نفضاً فهذا ردنا  
الصب ولم يأت بهذه المقتضية العلماء وأدخروا هذا الفعل تحت الغسل فاكتفوا بلفظ الغسل عن الصب  
قرأنا ان الافصاح به بلفظ الصب أولى لان الراوى ذكره بلفظ الصب ولم يسمه غسلا واعلم انه  
ما اختلفت هذه المراتب الا لا اختلاف في التجاسات تخفيفاً عن هذه الامة فان المقصود زوال عينها  
الموجود المعين او المتوهم فبأى شئ زان الوهم او العين من هذه الصفات استعمل في اراته  
واستعمال الاعم منها يدخل فيه الاخص فينبى عن استعمال الاخص ان فهمت كغسل فانه  
أعمها فيغنى عن الكل والشارع قد صب وغسل ومسح ونفض وهو ارش وقد وردت في ذلك كله  
أخبار يحملها كتب الفقه \* (وصل اعتبار الباطن في ذلك) \* ان الخلق المذموم ان وجدنا صفة اذا  
استعملناها ازالنا جميع الاخلاق المذمومة استعملناها فهي كالغسل الذي يعم جميع الصفات  
المزيلة لا عيان التجاسات وتوهمها وهو الاول واليسر فان تعذر ذلك فنسظر في كل خلق مذموم  
وننظر الى الصفة المزيلة لعينه فتستعملها في ازالة ذنب الخلق لا غير هذا هو ربط هذا الباب وفي هذا  
الباب اختلاف كثير في المسح والنفض والعدد ليس هذا موضعه الا ان فتح الله وأمر في الاجل  
فنعمل كتاباً في اعتبارات احكام الشرع كما في جميع الصور واختلاف العلم فيه اجمع بين  
الطريقتين وتظهر حكمة الشرع في الشائين والصورتين اعنى الساعرة والنافعة ليارن كتاباً  
جامعاً لاهل الطاهر وأهل الاعتبار في الساطن والموارين الباشحة عن النسب والله الموفق  
لارب غيره

\* (فصل في آداب الاستنباء ودخول الخلاء) \*

قد وردت في ذلك أخبار كثيرة وأمر مثل النبي عن الاستنباء باليمين ومس الذكر باليمين عند البول  
وعدم الكلام على الحاجة والتعود عند دخول الخلاء وهي كثيرة جداً فمن قائل بأنها كلها شاملة على  
الندب وعليه جماعة ائمتها \* وأما في الاعتبار فهي كلها واجبة فان الباطن ما حكمه في أمر  
الحق لحكم الظاهر فان الله ما ينظر من الانسان الى قلبه فيجب على العبد أن لا يرال قلبه طاهر أبداً  
لانه محل نظراته منه والشرع ينظر الى ظاهر الانسان ويراعيه في الدار الدنيا دار التكليف أثار  
من باطنه وفي الآخرة بالعكس هاتئتي السر والروها يراى الشرع أيضاً الباطن في افغان  
مخصوصة أوجب الشرع عليه فعلها والحكم في الترك كذلك واختلفوا من هذه الآداب استقبال  
القبلة بالغائط والبول واستندارها فكانوا فيها على ثلاثة مذاهب فمن قائل انه لا يجوز استقبال  
القبلة بغائط أو بول أصلاً في أى موضع كان ومن قائل انه يجوز ذلك باطلاق وبه أقول وانتهى عن  
ذلك أولى وأفضل ومن قائل انه يجوز ذلك في الكف المبينة ولا يجوز في النجاسة ولعل قائل  
حجة من خبر يستند اليه ذكر ذلك علماء الشريعة في كتبهم \* (وصل اعتبار الباطن في ذلك) \*  
لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله في قلبه المعلى وان العبد اذا صلى واجه ربه فهم من ذلك  
ان القبلة المعلومة اليها نسب كون الله حاضراً أو نسب اليها حال صلاة المعلى خاصة فمن فهم ان المراد  
القبلة بتلك النسبة لم يجوز استقبال القبلة عند الحاجة لسوء الادب ومن فهم أن المراد حال المعلى  
اجاز استقبال القبلة عند الحاجة فانه غير متصل الصلاة بمخصوصة بالصفة المعلومة ومن راعى روح

الصلاة وهو الحضور مع الله دائماً ومناجاة كانت جميع أفعاله صلاة ولم يقل بالمنع من استقبال القبلة عند الحاجة فإنه في روح الصلاة لا يتفك دائماً وهم أهل الحضور مع الله على الدوام والمشار إليهم بقوله تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون اعتباراً فأما من لم يخطر له خاطر الحضور مع الله إلا في وقت الحاجة فذلك خاطر شيطاني لا يقول عليه فيجتنب استقبال القبلة ولا بد عندنا من هذه حالته فإنه من عمل الشيطان وقد أمرنا باجتناب عمل الشيطان في قوله تعالى إنه رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه وأما من يرى الاستقبال في الكنف المبنية دون الصمري فإن الكنف المبنية والمدن حال الجمعية تشبه جمعية الاسماء الالهية فإما من شيء إلا وهو مرتبط بحقيقة الهية به كانت معقولته فإن المعدوم مرتبط بالتز به فلا يخلو صاحب هذا الحال عن مشاهدة ربه من حيث تلك الحقيقة فإن البناء والمدن دلالة على ذلك فإزاله أن يستقبل القبلة وإن يكون بمحكم الموطن \* وأما في الصحراء فهو وحده فلا مانع له من ترك استقبال القبلة بالحاجة في تأدب ولا يستقبل احترام القول الشارع فإنه ما في الصحراء حالة تقيد لرؤية حقيقة الالهية الاختياره ولا ينبغي للعبد أن يكون له اختيار مع سيده قال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار فاختار المدن والكنف المبنية ما كان لهم الخيرة فيما لم يختاره لهم فليس لهم أن يختاروا بل يقتضون عند المراسم الشرعية فإن الشارع هو الله فيستعمل بهذا النظر جميع الاخبار الواردة في استقبال القبلة بالحاجة واستدبارها والهي عن ذلك فقد اثبتنا في هذا الباب من فصول الطهارة ما يجري مجرى الاصول والقول الجامع في الطهارة هو أن نقول الطهارة من الانسان المعقولة المعنى بما يزيلها أي شيء كان من البراهين جدلية كانت أو وجودية فإن الغرض ازالته لا بما تزال به مالم يكن الذي تزال به يؤثر نجاسة في المحل فإذا زالت النجاسة وأما التي هي غير معقولة المعنى فطهارتها موقوفة على مانص الله تعالى في ذلك ورسوله فيزيلها بذلك فإن شاء الحق عرفك بعنايه ونسبته فتكون ازالته في حقتك عن علم محقق وإذا لم يكن ذلك فهو المسمى بالتعبد وهو المعنى المطلق في جميع التكاليف وهو العلة الجامعة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*( الباب التاسع والستون ) \*

في معرفة اسرار الصلاة وعمودها شعر

سوى رؤية الخراب والكذب والعنا  
وان كان قد صلى الفريضة وابتدى  
وان كان مأموماً فقد بلغ المدى  
والاخل المرء أو حرمه سوا  
لرجعته العلياء في ليلة السرى  
وأمرار غيب ما تحس وما ترى  
وحيد فريد الدهر قطب قد استوى  
وذكره الرحمن يجبر ما سها  
وشر صلاة الفرض يتقص ما عدا  
بسر خفي في الصباح وفي المساء  
تفر بالذي فازوا بحضوره الاولى  
وعشرون ان كان المصلي على طوى  
لدى مطلع الشمس المنيرة والسنا  
تحزنب التساق في حلبة العلى

وكم من مصل ماله من صلانه  
وآخر يحظى بالمناجاة دائماً  
وكيف وسر الحق كان امامه  
فتعريها التكبير ان كنت كابر  
وتعليها التسليم ان كنت تابع  
وما بين هذين المقامين غاية  
فمن نام عن وقت الصلاة فإنه  
وان حل سهو في الصلاة وغفلة  
وان كان في ركب الى العين فاصدا  
صلاة انقبأ الصبح حتما ومغرب  
وحافظ على الشفع الكريم لوتره  
وبين صلاة الفذ والجمع سبعة  
ولا تنس يوم العيد واشهد صلانه  
وبادر لتجهيز العروبة رائحاً

<p>وان حل خفف السيرين فانه ومن كان يستسقي يحول رداءه فهذي عبادات المراد تخلعت</p>	<p>حجاب وجود النفس دونك يا فتى تحول عن الافعال علك ترتضى وان ليس للانسان غير الذى سعى</p>
---	---

اعلم ان معنى الصلاة يضاف الى ثلاثة والى رابع ثلاثة بمعنى شامل وبمعنى غير شامل • فتضاف الصلاة الى الحق بالمعنى الشامل وهو الرحمة فانه وصف نفسه بالرحيم ووصف عباده بها فقال ارحم الراحمين وقال عليه السلام انما ارحم الله من عباده الرحاء قال تعالى هو الذى يصلى عليكم فوصف نفسه بأنه يصلى أى يرحمكم بأن يخرجكم من الظلمات الى النور يقول من الضلالة الى الهدى ومن الشقاء الى السعادة • وتضاف الصلاة الى الملائكة بمعنى الرحمة والاستعانة والدعاء للؤمنين قال تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته فصلاة الملائكة ما ذكرناه قال تعالى فى حق الملائكة ويستغفرون للذين آمنوا يقولون فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم وقهم السيئات اللهم استجب فينا صالح دعاء الملائكة • وتضاف الصلاة الى البشر بمعنى الرحمة والدعاء والافعال المخصوصة المعلومة شرعا على ما سنده ذكره فجمع البشر هذه المراتب الثلاث المسماة بالصلاة قال تعالى خطابا لنا وأقيموا الصلاة وتضاف الصلاة لكل ما سوى الله من ملك وانسان وحيوان ونبات وجماد بحسب ما فرضت عليه قال تعالى ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسيجه فأضاف الصلاة الى الكل والتسبيح فى لغة العرب الصلاة قال عبد الله بن عمرو وهو من العرب فى التنزيل فى السفر لو كنت مسجعا لمت يقول لو صليت النافلة فى السفر أتممت الفريضة فانه رضى الله عنه لما تحقق أن الله يريد التذليل عن عبده بوضع شطر الصلاة عنهم لم ير أن يتنفل • ووافقه لمقصود الحق فى ذلك فهذه انفسه روحاني وأما من تنفل فى السفر فرأى أن مقصود الحق اسقاط الفريضة لاسقاط الصلاة التى يتطوع الانسان بها من نفسه فتنفل فى السفر ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنفل على الرحلة فى السفر فالصلوات المشروعة ثمان كما أن الاعضاء المكلفة من الانسان ثمانية لان الذات مع نسبها ثمانية الذات والصفات السبع وأما الاعضاء فالسمع والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب وأما الصلوات الثمانية المشروعة فهى الصلوات الخمس والوتر وهو صلاة الليل وصلاة الجمعة والعيدى والكسوف والاستسقاء والاستخارة وصلاة الجنائز وأما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت فى الدعاء فان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الدعاء بالوسيلة وغيره مثل المقام المحمود ونحن ان شاء الله نذكر فى هذا الباب فصول هذه الصلوات كلها مكملات بشرطها وما تتبع ما تحويه من التفاصيل فان ذلك يطول وانما قصد الى ذكر فصول منها تجرى مجرى الاتمات كما علمنا فى الطهارة الى أن نستوفى فيها ان شاء الله والصلاة وقعت فى الرتبة الثانية من قواعد الايمان قال عليه السلام بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت فعلم الحاشية انه راعى الترتيب لما يدخل الواو من الاحتمال ولهذا الما قال بعض رواة الحديث والحج وصوم رمضان انكر عليه وقيل له وصوم رمضان والحج فقدمه فعلنا انه أراد الترتيب فى القواعد فالصلاة ثمانية فى القواعد مشتقة من المولى وهو الذى يلي السابق فى الحلية والسابق هنا التوحيد والمولى الصلاة ثم جعل الزكاة تلي الصلاة المشروعة اذ من شرطها الطهارة فجعلت الزكاة الى بابها تكونها طهارة الاموال كما كان فى الصلاة طهارة الثياب والابدان والمساجد وجعل الصوم يلى الزكاة دون الحج لكون زكاة الفطر مشروعة بانقضاء الصوم فلما كان الصوم اقرب نسبة الى الزكاة جعله الى بابها فلم يبق للحج مرتبة الا الخامسة فكان فيها • فليبدأ ان شاء الله بالصلاة المفروضة وما يترتب عليها

من اللوازم والشروط والاركان وأفعالها وأقوالها ثم بعد ذلك نشرع في الصلوات التي تطلبها الاحوال  
ومن الله أسأل التأييد والعون

### \*(فصل في الاوقات)\*

ولا عني بالكلام هنا في الاوقات أوقات الصلوات فقط وانما أريد الوقت من حيث ما هو وقت سواء  
كان لعبادة أو لغير عبادة فاذا عترفنا لمعناه واعتباره حينئذ نشرع في الاوقات المشروعة  
للعبادات فنقول الوقت عبارة عن التقدير في الامر الذي لا يقبل وجود عين ما يقدر وهو الفرض  
كما نتقدا ونفرض في الشكل الكرى أولا أو وسطا أو نهاية وهو في نفسه لا يقبل الاولية ولا النهاية  
ولا الوسط وجودا فتجعل له أولا بحكم الفرض فيه والتقدير فالوقت فرض مقدر في الزمان لما كان الزمان  
مستديرا كما قال عليه السلام ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله فخلقه الله مستديرا  
والاوقات فيه مقدرة فلما خلق الله الفلك الاطلس ودار لم يتعين اليوم ولا ظهر له عين لانه كما الكوز  
في النهر قبل أن يـكون في الكوز فلما فرض فيه الاثنى عشر فرضا ووقت معينة في الفلك ووقت  
شخص يحتوي عليه ذلك الفلك وجعل لهذا الشخص بصرا عين به تلك الفروض وميز بعضها عن بعض  
بعلامات جعلت لها فيها فجعل عينه في فرض منها ثم دار الفلك بتلك العلامة المفروضة فيه التي عينها  
هذا الناظر وغابت عنه وما برح من موقفه ذلك حتى انتهت اليه علم عند ذلك أن الفلك قد دار دورة  
واحدة بالنسبة الى هذا الناظر لا بالنسبة الى الفلك فسمى بتلك الدورة يوما ثم بعد ذلك خلق الله له  
كوكبا نيرا سماه شمسا فطلع له في نظره في ذلك الفلك من خلف حجاب الارض التي هو عليها فسمى  
ذلك المطلع مشرقا لكون ذلك الكوكب النير طلع منه وأضاء الجو الذي هو فيه فإزال يتبع بصره  
حركة ذلك الكوكب الى أن قارنه فسمى ذلك استواء ثم أخذ الكوكب في النزول بالاضافة الى هذا  
الناظر لا بالنظر الى الكوكب في نفسه فسمى أول انقصاله عن استوائه زوالا ودلوكا ثم ما زال  
هذا الناظر يتبعه بصره الى أن غاب عنه جرم ذلك الكوكب فسمى ذلك الموضع مغربا وأظلم  
عليه الجو فسمى مدة استنارة الجو من مشرق الكوكب الى مغربه نهارا والاتساع النور فيه من النهر  
الذي هو اتساع مسيل الماء فإزال في ظلمة الى أن طلع ذلك الكوكب من جهة المشرق من  
موضع آخر متصل بذلك الموضع فسمى مدة ذلك الغروب والظلمة التي بقي فيها ليل فكان اليوم مجموع  
النهار والليل معا وسمى الموضع الذي طلع منه هذا الكوكب درجة ثم نظر الى هذا الكوكب  
النير ينتقل في تلك الفروض المقدرة في الفلك المحيط بدرجة درجة حتى يقطع ذلك بشروق وغروب تسمى  
أياما فكلما أكمل فرضا يقطع شرعا في فرض آخر الى أن اكمل الاثنى عشر فرضا بالقطع ثم شرع يتدنى  
كوكبا أخرى في قطع تلك الفروض فسمى مدة ابتداء قطع كل فرض الى انتهائه شهرا وسمى مدة قطع  
الفروض كلها سنة فتبين لك أن الليل والنهار واليوم والشهر والسنة هي هذه المعبر عنها بالاوقات  
وتدق الى مسمى الساعات ودونها وان ذلك كله لا وجود له في عينه وان ذلك نسب واضافات وان  
الموجود انما هو عين الفلك والكوكب لا عين الوقت والزمان وانها مقدرات فيها اعني الاوقات  
وتبين لك أن الزمان عبارة عن الامر المتوهم الذي فرضت فيه هذه الاوقات فالوقت فرض  
متوهم في عين موجوده وهو الفلك والكوكب يتطوع حركة ذلك الفلك المفروض في أمر متوهم  
لا وجود له يسمى الزمان وقد أثبت لك حقيقة الزمان الذي جعله الله ظرفا للكائنات المتحيزات  
الداخلية تحت هذا الفلك الموقت فيه المفروض في عينه تعيين الاوقات ليقال خلق كذا  
وظهر كذا في وقت كذا ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شئ فصلناه تفصيلا لا اله الا هو العزيز  
الحكيم التقدير وبعد أن علمت ما معني الزمان والوقت فاعبره أي جزء واقطعه الى معرفة الازل  
الذي تنعت به خالقك وتجعله كالزمان لك واذا كان الزمان لك بهذه النسبة أمر انسيب لا حقيقة له

في عينه وأنت محدود مخلوق فالازل ابعداً وبعداً أن يكون حد الله في قولك وقول من قال أن الله تكلم في الأزل وقال في الأزل وقد رُفِيَ اِزْلُهُ كذا وكذا ويوهم الوهم فيه أنه امتداد كما توهم امتداد الزمان في حقلك فهذا من حكم الوهم لا من حكم العقل والنظر الصحيح فإن مدلول لقطة الأزل إنما هو عبارة عن نقي الأولية لله تعالى أي لا أول لوجوده بل هو عين الأول سبحانه لا بأولية تحكم عليه فيكون تحت حيزتها ومعلولا عنها فترقب بين ما يعطيه وهمك وعقلك واكثر من هذا البسط في هذه المسئلة لا يكون فالحق سبحانه يقتدر الاشياء أزلاً ولا يقال يوجد أزلاً فإنه محال من وجهين فإن كونه موجوداً انما هو بأن يوجد ولا يوجد ما هو موجوداً أي يوجد مالم يكن موصوفاً لنفسه بالوجود وهو المعدوم فحاز أن يتصف الموجود الذي كان معدوماً بأنه موجود أزلاً فإنه موجود عن موجود أو جده والازل عبارة عن نقي الأولية عن الموصوف به فنحن الخائف أن يكون العالم أزلي الوجود اذ وجوده مستفاد من موجوده وهو الله تعالى والوجه الآخر من الخيال أن يقال في العالم أنه موجود أزلاً لان معقول الأزل نقي الأولية والحق هو الموصوف به فيستحيل وصف العالم بالازل لانه راجع الى قولك العالم المستفيد الوجود من الله غير مستفيد الوجود من الله لان الأولية قد انتفت عنه بكونه أزلاً فيستحيل على العالم أن يتصف بهذا الوصف السلبى الذى هو الأزل ولا يستحيل على الموصوف به وهو الحق أن يقال خلق الخلق أزلاً بمعنى قدر زمان التقدير راجع الى العلم واحكام المستحيل اذا كان خلق بمعنى أوجد فان الفعل لا يكون أزلاً فقد ثبت لك التقدير في الأزل كما ثبت لك التقدير في الزمان وان الزمان متوهم لا وجود له وكذلك الأزل وصف سلبى لا وجود له فإنه ما هو عين الله وما ثم الا الله وما هو أمر وجودى يكون غير الحق ويكون الحق مظهراً له فيمصره من كونه طرفاً كما يصرنا طرف الزمان الى الوجه الذى ذكرناه فافهم وبعد أن عرفت معنى الاوقات فترجع ونين المراد بأوقات العبادات ومن العبادات أوقات الصلوات فتقول

• (فصل في أوقات الصلوات) •

أوقات الصلاة وقت غير معين ووقت معين فغير المعين وقت الناسى والنائم فإن وقته عند ما يذكرك ان كان ناسياً ويستيقظ ان كان نائماً والوقت المعين على قسمين قسم مطلق وقسم مشترك فالمطلق وسط الوقت الموسع في الصلوات كلها وآخر وقت الجمع خاصة فإنه لا يقع فيه اشتراك الصلاة اخرى كما يقع في أواخر أوقات الصلوات الأربع والمشارك هو الوقت الذى بين الصلاتين كالظهر والعصر وغيرهما بالخلاف المذكور المعلوم في ذلك بين علم الناس أهل الشريعة وقد ثبت في موضعه ان شاء الله عند كل من في أوقات الصلوات كلها صلاة صلاة على التفصيل باعتبارها قلنا أن المعنى هو الثانى من السابق في الخلية وان الصلاة ثمانية في المرتبة من شهادة التوحيد وقد قال الحق سبحانه قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فجعله في حال الصلاة ثانياً له في التسمية الإلهية فقال الصلاة معطفاً وما قيد فرضاً من تطوع وقد قلنا ان الوقت منه معين وهو في الاعتبار الفرض وغيره معين هو في الاعتبار التطوع كالعارف الذى هو على صلواته دائماً وفي مناجاته بين يدي ربه قائم في حركته وسكته فما عنده رقت معين ولا غير معين بل هو صاحب الوقت ومن ليس له هذا المذهب فهو بحسب ما يذكره ربه من الحضور معه غير أن العارف الدائم الحضور اذا لم يفرق بين الاوقات بما يجده من المريد والتمسك بين ما هو مفروض من ذلك الحضور وبين ما تطوع به من نفسه فهو ناقص المقام كامل الحال لا يستعجبه الحضور الدائم فإن الحضور من الاحوال لا الحضور من وجه كذا فان الحضور من وجه كذا سهل من الرجال فالأقول من أهل الحضور لا فرق عنده بين الوجوه لانه مستغرق في الحال كالمدة البهولة عند الانسان التى لا يعرف سببها والثانى من أهل الحضور وهو الكامل هو الدائم الحضور بحسب الوجوه كالواجب اللذة بما هي لذته فهو ملذذ دائماً بما هي لذته عن طم علم أو طم جنان أو طم نبي ملائم

للمزاج فيعلم الذات لذلك ما يبين من التميز والفرقان وان اسماء الحق لا تختلف على قلوب الاولياء  
 يفتنون المعارف مع الآيات فيجد في كل نفس وزمان عالما يمكن عنده بره من حيث ما يعطيه  
 ذلك النفس والزمان من تجلي ذلك الاسم الخاص به فافهم واذ قسمنا الاوقات الى مخلص ومشارك  
 فاعلم ان الوقت في هذا الطريق هو ما أنت به في حالت أي شيء كنت به من حسن وسيئ ومعرفة وجهل  
 فلا يرتبط وكذلك الاوقات الزمانية بحسب ما يحدث الله فيها في حق كل شخص فالمخلص من الاوقات  
 كل اسم اذا ورد عليك لم يقع في حكمه اشتراك والمشارك كل اسم له وجهان فازاد قال اول كالحى  
 فانه مخلص للحياة وكذلك العالم فانه مخلص للعالم والثاني الذي هو المشترك كالاسم الحكيم فانه له وجه  
 الى العالم ووجه الى الله المدبر فان للاسم الحكيم حكيم حكم علم مواضع الامور وحكم وضعها  
 في مواضعها بالفعل فكم من عالم لا يضع الشيء في موضعه وكم من واضع الاشياء في مواضعها بحكم  
 الاتفاق لا عن علم فالحكيم هو العالم بمواضع الامور ووضعها في أماكنها على بصيرة فمن كان وقته  
 الحكمة كان في الوقت المشترك ومن كان في اسم لا يدل الاعلى أمر واحد كالقادر وأمثاله كان  
 في الوقت المخلص فهذه اوقات العارفين في صلاتهم المعنوية على مثال أوقاتهم الظاهرة في صلاتهم  
 البدنية

### \* (فصل صلاة الظهر) \*

قال تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي مفروضة في وقت معين سواء كان  
 موسعا أم مضيقا فانه معين ولا بد بقوله موقوتا من اخرج صلاة مفروضة عن وقتها المعين كان له  
 ما كان من ناس ومتذكر فانه لا يقضيها أبدا ولا تبرأ ذمته فانه ماضى الصلاة المشروعة اذ كان الوقت  
 من شروط صحة الصلاة فليكثر التسئل بعد التوبة ولا قضاء عليه عندنا لخروج وقتها الذي هو شرط  
 صحتها ووقت الناس والذات وقت تذكرة واستيقاظه من نومه وهو مؤد ولا بد ولا يسمى قاضيا الاعلى  
 الاعتبار الذي يراد اذ انتهاه الاعلى ما يعطيه اللغة فان الثاني والمؤدى لا فرق بينهما فكل مؤد للصلاة  
 قد قضى ما عليه فهو تام بأدائه ما تعين عليه اذاؤه من الله فلتتل أما وقت صلاة الظهر فاتفق  
 العلماء بالشرعية على ان وقت الظهر الذي لا يجوز زواله هو الزوال واختلوا في موضعين منه في آخر  
 وقتها الموسع وفي وقتها المرغب فيه فاما آخر وقتها الموسع فمن قائل هو ان يكون ظال كل شيء  
 مثله ومن أصحاب هذا القول من يقول ان ذلك المشل وهو آخر وقت الظهر هو أول وقت العصر  
 ومن قائل منهم انه آخر وقت الظهر خاصة وان أول وقت العصر انما هو المثلان وان ما بين المثل والمثلين  
 لا يصلح لصلاة الظهر \* وأما وقته المرغب فيه فمن قائل أول الوقت للمنفرد أفضل ومن قائل أول  
 الوقت أفضل للمنفرد والجماعات الا في شدة الحر ومن قائل ان أول الوقت أفضل باطلاق في انفراد  
 وجماعة وحر وبرد ولكل قائل استدلال ليس هذا موضع اعتباره الاستواء وهو وقوف العبد  
 المربوب في محل النذر من غير ترجيح فيما يعمل أي بأي نية يقصد العبادة هل يعتبر بذلك أداء ما يلزمه  
 من حق العبودية ركونه مر بوبا او يعتبر ما يلزمه بذلك من أداء حق سده وربيه فهو في حال الاستواء  
 من غير ترجيح فاذا زالت الشمس ترجع عند ذلك الزوال عنده ان يعبد لما استتمته الربوبية على  
 العبودية من شكر الانعام على هذا العبد من وقت الطلوع الى وقت الاستواء فيعبد شكر هذه  
 النعمة وان نظروا الهابعين المفارقة لطلب الغروب عنه وانسدال الحجاب دونه عبده ذلة وفقرا  
 وانكسار او طلب للمشاهدة فلا يزال يرقبها الى الغروب ومن الغروب يرقب آثارها بصلاة المغرب  
 والتفعل بعدها  فيغيب الشفق فيغيب اثرها فيسقى في ظلمة الليل سائلا بما يكتمضر عاير اعي نجوم  
 الليل لاستنارتها بنور الشمس وهو يسأل ويتضرع الى طلوع الفجر فيرى آثار انجى وقبول دعائه  
 فيعبد شكر اعلی ذلك وهو يشاهد آثار القبول فيؤدى فرض الصبح ولا يزال مراقبا بالذكر الى ان تجلي



طالعة فاذا ابيضت وزال عنها التغير الذي يحول بين البصر وبينها من حجب ابخرة الارض وهي  
الاتخام الطبيعية قام اجلالا على قدم الشكر الى حد الاستواء فلا يزال في عبادة القرح والشكر  
الى ان تزول ف يرجع الى عبادة الصبر والاقتدار وتوقع المفارقة مادام حيا فهو بين عبادتين وذلك انه  
لما سمع الرسول صلى الله عليه وسلم يقول ترون ربكم كما ترون الشمس اعتبر ذلك في عبادته في صلاته  
المقروضة والتطوع للذكر او فقر ابيز نعمة وبلاء وشدة ورخاء فان المؤمن من استوى خوفه ورجاؤه  
فهو يدعوره خوفا من حد الزوال الى الغروب الشفق وطه ما بقية ليلته الى طلوع الفجر الى طلوع  
الشمس الى حد الاستواء ان لا يكون حجاب بعد ذلك هكذا هي عبادات العارفين قافهم فاما آخر  
الوقت الموسع فهو آخر احكام الاسم الالهى - اخصوص بذلك الوقت وهو الاسم الطاهر كما ان اول  
وقت الزوال حكم الاسم الالهى - الاول في الظهور اخص بالعبادة المشروعة الى ان يكون  
ظل كل شئ مثله وهو آخر الوقت كذلك حكم الاسم الالهى - اذا قام به هذا العبد في عبادته الخاصة  
به في هذا الوقت واستوفاه بحيث يكون اذا قام به كن مثله أى لم يبق في الاسم الالهى - حكم يختص به  
هذا الوقت الا وانه ظاهر في هذا العبد فقد انقضى حكم هذا الاسم الالهى في هذا العبد وخرج  
وقت الظهور ودخل وقت العصر وهو حكم اسم آخريين الذين فرقوا متوهمهم لا يتقسم معقول غير  
موجود وهو برزخ بينهما قال عليه السلام في الحديث الثابت عنه لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل  
وقت الاخرى يعنى في الاربع الصلوات ليل آخر فاته اذا خرج وقت الصبح لم يدخل وقت الظهر حتى  
تزال الشمس بخلاف الظهور والعصر والغروب والعشاء فاعلم ذلك فان اليوم اربع وعشرون ساعة  
وهو اربعة ارباع كل ربع ست ساعات من طلوع الشمس الى الظهر ربع اليوم ست ساعات وليس بعمل  
الصلاة مفروضة بحكم التعيين وانما قلنا بحكم التعيين من اجل اسبابي والنام فان الوقت ما عيى ايقاع  
الصلاة في ذلك الوقت وانما عيى لاسبابى تذكر وليس ان يفتنه سوا ذلك في ذلك الوقت ام في غيره فلهذا  
حررنا القول في ذلك وقلنا بحكم التعيين فان مذهبي في كل ما اورده ان لا اقدم سنة دون غيرها الا معنى  
ولا ازيد حرفا الا معنى تامى سلامى بالنظر الى قسدى حشوران تخينه الباطر فان غلط عنده في قسدى  
لا عندى وكان الوقت من زوال الشمس الى طلوع الشمس وقتا مستويا بالصلوات معينة مفروضة  
فيه متى وقعت وقعت في موضعها كذلك الانسان يتقسم الى اربعة ارباع الثلاثة الارباع منه متعبد  
لله بأعمال مخصوصة كاللثة الارباع من اليوم بأرباع الانسان طاهره وباطنه وقلبه واطينته التى  
هى روحه المحاطب منه وطبيعته قظا هرده وباطنه وقلبه لا ينفك عن عبادة اصلا تتعلق به فاما ان يعصى  
واما ان يطيع والربع الاخر طبيعته وهو بمنزلة طلوع الشمس الى الزوال من اليوم فهو يتصرف  
بطبيعته مباحا له ذلك لا حرج عليه الا ان شاء ان يلحقها بسائر ارباعه في العبادات فيعمل المباح له  
من كونه مباحا شرعا ويحضر مع الايمان به كالمعلى من طلوع الشمس راضيا بها الى حين الاستواء  
فلا يمنع من ذلك وهو ليس وقت وجوب شئ من الصلوات الخمس معينة علم . واما اعتبار الوقت  
المرغب فيه على ما ذكرناه من الاختلاف فاتفق الكل على الاولية او الاكثر واختلفوا في الاحوال  
فاعلم ان الاول افضل الاشياء واعلاها لانه لا يكون عن شئ بل تكون الاشياء عنه على الاطلاق كذلك  
العبد يسعى في ان يعبد ربه من حيث ان يعبد ربه لا من حيث اولية عينه عن اوليات كثيرة قلبه وأعنى  
بذلك الاسباب فهو سبحانه السبب الاول الذى لا سبب لاوالية فاذا عده العارف في تلك الاولية  
المنزهة عن ان يتقدمها اولية شئ انصببت عبادة هذا العارف من هنالك على عبادة كل مخلوق خلقه  
الله من اول المخلوقات الى حين وجوده وهى الاولية المؤثرة في ايجاد الكائنات فقد عبده في الوقت  
المرغب فيه سواء عبده بصفة خاصة من اعضائه المكلفة كصلاة المفرد أو بجميع اعضائه كصلاة  
الجماعة أو في شدة الحر أى في حال خوفه ومجاهدته حرقة اشتياقه ووجده وكشفه وولاهه أو في برده

في حال علمه وثب يقينه وبرده على أي حالة كانت فالأولية افضل له فان الله يقول سارعوا وسابقوا  
 وأثنى على من هذه حاله فقال أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون فالمبادرة لأول الاوقات  
 هي مطلوب الحق من العبادة وهذا محل الامر الالهي على الوجوب والنهي على الحظر ولا يتوقف  
 الابقرينة حال تخرج ذلك عن هذا الحكم فقد بان لك يا اخي اعتبار الاوقات مطلقا اعتبار وقت الظهر  
 واعتبار آخر وقت الظهر واعتبار الوقت الموسع واعتبار الوقت المرغب فيه بعد أن عزفنا عن هذا  
 علماء الشريعة فيها لتجمع بين العبادتين الظاهرة والباطنة فتكون من أهل الجمع والوجود فانك  
 اذا طلبت الطريق الى الله من حيث ما شرعه الله كان الحق الذي هو المشرع غايتك واذا طلبته  
 من حيث ما تعطيه نفسك من الصفات والاتحاق بعالمها من التزهد عن الحكم الطبيعي عليها كان  
 غايتك الاتحاق بعالمها الروحاني خاصة ومن هناك ينشأ لها شريعة الارواح تسلك عليها وبها حتى  
 يكون الحق غايتها هذا ان فسخ الله له في الاجل وان مات فلن يدرك ذلك اياه او قد أفردنا لهذه  
 الطريقة خلوة مطلقة في جزء يعمل عليها المؤمن فيزيد ايمانا ويعمل عليها الكافر والمعتل والمشرک  
 والمنافق فاذا رفي العمل عليها وبها كما شرطناه فانه يحصل له العلم بما هو الامر عليه ويكون ذلك سبب  
 ايمانه بوجود ايمانه ان كان معطلا وتوحيده ان كان مشركا وبجسول ايمانه ان كان كافرا وباخلاصه  
 ان كان منافقا فمن عمل بتلك الشرائط في تلك الخلوة اثمرت له ما ذكرناه وما سبقني اليها احد في على  
 في نفس الامر فربما قد قال بها غيري وبينها ولم يصل الى ذلك وما احد من أهل الطريق يجهلها  
 بل يعرفها ولكن اتفق انهم ما ذكرها رولوا لانه سألني في وضعها اخونا ابو العباس القسطلاني الشيخ  
 الصالح ما خطر لنا تبينها وربما اتفق لغيرنا مثل هذا فلم ينهرا عليها بتصنيف لعدم السائل

\* (فتسأل في وقت صلاة العصر) \*

اختلف العلماء في اول وقتها مع آخر وقت صلاة الظهر وفي آخر وقت صلاة العصر فمن قائل ان اول  
 وقت صلاة العصر هو بعينه آخر وقت الظهر وهو اذا صار ظل كل شيء مثله واختلف القائلون بهذا  
 القول فمن قائل ان ذلك الوقت مشترك للسلاطين معا وهو قدر أن يصل فيه أربع ركعات ان كان مقبلا  
 او ركعتين ان كان قاسرا ومن قائل آخر وقت الظهر هو الآن الذي هو أول وقت العصر وهو زمان  
 لا يتقسم جاء في الحديث الثابت في امامة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الظهر في اليوم  
 الثاني في الوقت الذي صلى فيه العصر في اليوم الاول وفي الحديث الثابت الاخر أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال وقت الظهر ما لم يدخل وقت العصر وحديث آخر ثابت لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل  
 وقت صلاة أخرى فالحديث الاول يعطى الاشتراك في الوقت والحديثان الاخران يعطيان الزمان  
 الذي لا يتقسم فيرفع الاشتراك والقول هنا اقوى من الفعل لان الفعل يعسر الوقوف على تحقيق  
 القول به وهو من قول صاحب على ما اعطاه نظره وقول النبي صلى الله عليه وسلم يخالف ما قال  
 صاحب وحكم به على صلاة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم فيكون كلام النبي عليه السلام يفسر  
 الفعل الذي فسر الراوي ولاخذ بقول النبي عليه السلام هو الذي امرنا ان نأخذ به فكان ينبغي  
 في هذه المسئلة ان لا يتفرق ولا خلاف ولكن الله جعل هذا الخلاف رخصة لعباده واتساعا فيما كانهم به  
 من عبادته \* واما آخر وقت العصر فمن قائل آخر وقتها ان يصير ظل كل شيء مثليه ومن قائل ان آخر وقتها  
 ما لم تصفر الشمس ومن قائل آخر وقتها قبل غروب الشمس بركعة \* اعتباره قد تقدم الاعتبار في الوقت  
 المشترك وغير المشترك في وقت الظهر فليؤخذ في كل الصلوات مطلقا وما بقي من الاعتبار في هذا الفصل  
 الا الاعتبار في الاوقات الذي لا يتقسم وفي الاصفرار اما اعتبار الانفاصل بين الوقتين فهو المعنى  
 الفاصل بين حكم الاسمين اللذين لا يفهم من كل واحد منهما اشتراك قطهر حكم كل اسم في موضعه على  
 النشر وهو حد الواقف عندنا فان الانسان السائل اذا اتقل من مقام قد احتكمه وحصله الى مقام

آخر ليصله ايضا يقف بين المقامين وقفة يخرج في تلك الوقفة عن حكم المقامين ويعرف في تلك الوقفة آداب المقام الذي ينتقل اليه فاذا أبين له عنه دخل في حكم المقام الذي انتقل اليه وقد بين ذلك النفرى محمد بن عبد الجبار في كتابه المسمى بالمواقف وهو كتاب شريف يحتوي على علوم المقامات يذكر في ترجمة الموقف اسم الموقف الذي ينتقل اليه فيقول في انتقاله الى مقام العلم مثلاً وهو من جملة مواقفه موقف العلم ثم يقول اوقفني في موقف العلم وقال لي يا عبدى لا تأتمر للعلم فاخلفتك لتدل على سواي الى ان ينتهي على جميع ما عترفه في ذلك الموقف فاذا فرغ انتقل الى العلم وهو قد عرف كيف يتأدب مع الله في مقام العلم فهذا هو الاثر الذي بين الصلاتين واما اعتبار الاصفرار في آخر وقت العصر فاعلم ان الاصفرار تغيير بطرأ على نور الشمس في عين الراى من ابخرة الارض الحائلة بين العين وبين ادراك الخالص النور فاعتباره ما يطرأ في نفس العبد في حكم الاسم الالهى الحق من الخواطر النفسية العرضية في نفس ذلك الحكم فنسبه بوجه الى نفسها غير مخلص ويقع مثل هذا في الطريق من الاديب ومن غير الاديب اما وقوعه من الاديب فهو الذي يعرف ان النور في نفسه لم يصفرو ولا تغير وهو ان الحكم للاسم الالهى مخلص لا حكم للنفس معه وانما ذلك الحكم ربحاً يعلق به اسم العيب عرفنا او شرعاً فينزه جناب الحق عن ذلك الحكم بأن ينسبه اليه ولكن بمشيئة الله فيقول واذا مرضت فهو يشفين وهذا هو العيب عرفاً فاضاف المرض الى نفسه اذ كان عيباً واضاف الشفاء الى ربه اذ كان حسناً ومعنى هذا القصد ان ظاهر اللفظ ازالة حكم الاسم الالهى الذى امرضه فلما تنظن الخليل لهذا القدر نادى ذلك الاسم الذى امرضه بقوله رب اغفرلى خطيئتي يوم الدين يقول انه اخطأ حيث لم ينسب الحكم الى الاسم الذى امرضه وما قصد الا الادب معه حتى لا يضيف ما هو عيب عرفاً الى ذلك الاسم الالهى فيفهم من هذا الاعتراف ان الحكم كان للاسم الالهى من غير تصريح بقوله رب اغفرلى خطيئتي ولم يسمها يوم الدين يوم الجزاء وهكذا في قوله وما انساياه الا الشيطان وهو قول يوشع فتى موسى عليه السلام وهو في الحقيقة ما أنساه الا اسم الهى حكم عليه بذلك فاضافه الى الشيطان ادباً مع ذلك الاسم الالهى الذى انساه ان يعترف موسى عليه السلام بحياة الحوت لما اراد الله من تمام ما سبق به العلم الالهى من زيادة الاقدام التى قدر له ان يقطع بها تلك المسافة ويجاوز بها المكان الذى كان فيه الخضر فارتناد على آثارها قصصاً أى يتبعان الاثر الى ان عاد الى المكان فوجداه مسجى تنبهاً من الله وتأديلاً لما جاوزه من الحد في اضافة العلم الى نفسه بأنه اعلم من في الارض في زمانه اذ كان عالماً يعلم دلالة الحق التى هي عين اتخاذ الحوت سرّاً وما علم ذلك وقد علمه يوشع مشاهدة وانساء الله التعريف بذلك ليظهر لموسى تجاوزه الحد في دعواه ولم يرتد ذلك الى الله في علمه بخلق القصة الى آخرها وهي من أعجب قصص التوراة وفيها ما يتعلق باعتبار المصداق دخات على هذا الشمس في قوله في قتل الغلام فأردنا فعل الضمير يعود على الاسم الالهى وعليه على الاسم الالهى بما كان في ذلك القتل من الرحمة بالابوين وعليه بقتل نفس زكية بغير نفس فطاهرة جوهر فشرى في الضمير بينه وبين الله فدخل في نسبة الفعل الى الله في الظاهر اضطراراً الى تغيير باشتراك اسم الخضر في الضمير معه مع قصد الادب ثم قال وما فعلته عن امرى أى الحق علمنى الادب معه فهذا قد امنت لك اعتبار الاثر واصفرار الشمس فاطرده حيث وجدت معنى الاثر الفاصل بين الزمانين والدفرة التى تدخل على النور الخالص من اسمه النور سبحانه مثل قوله تعالى الله نور السموات والارض فلما لم يطلق على نفسه اسم النور المطلق الذى لا يقبل الاضافة وقال نور السموات والارض لعلنا ما اراد بانور هنا أثر حكم التعليم والاعلام في النور المطلق الاضافة فتبدنه عن اطلاقه بالسموات والارض فلما اضافة نزل عن درجة النور المطلق في الصفة فقال مثل نوره أى صفة نوره يعنى المضاف الى السموات والارض كشكاة الى اذكر المصباح ومادته وأين نور السراج وان كان

بهذه المتابعة من صفة النور الذي اشرفت به السموات والارض فقلنا سبحانه في هذه الآية الابد  
 في النظر في اسمائه اذا أطلقناها عليه بالاضافة **ك** كيف نفعل واذا أطلقناها عليه بغير اضافة  
 كيف نفعل مثل قوله يهدي الله لنوره من يشاء فاضاف النور هنا الى نفسه لا الى غيره وجعل النور  
 المضاف الى السموات والارض هاديا الى معرفة نوره المطلق كما جعل المصباح هاديا الى نوره المقيد  
 بالاضافة ونعم ذلك بقوله ويضرب الله الامثال للناس ثم هنا عن مثل هذا بقوله فلا تضربوا الله  
 الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون والله اسم جامع يحيط بجميع الاسماء وصفاتها كلها وضرب الامثال  
 يخص اسما واحدا معينا فان ضربنا الامثال لله وهو اسم جامع فمطابقة المثال على الممثل به فان  
 المثال خاص والممثل به مطلق فوقع الجهل بلا شك فنهينا ان تضرب المثل من هذا الوجه الا ان نعني  
 اسما خاصا ينطبق المثل عليه فينتد بصح ضرب المثل لذلك الاسم الخاص كما فعل الله في هذه الآية  
 فقال الله وما تضرب المثل الا الاسم الله وانما عين الله سبحانه اسما آخر وهو قوله نور السموات والارض  
 فنضرب المثل بالمصباح لذلك الاسم النور المضاف **ل** الله **ك**ذا فافعلوا ولا تضربوا الامثال لله  
 فاني ما ضربتها فافهم وافهمنا الله واياكم مواقع خطابه وجعلنا من تأديب بما عرفنا من آدابه  
 \* (فصل) \*

اختلف علماءنا في وقت صلاة المغرب هل لها وقت موسع او لا فن قائل ان وقتها واحد غير موسع ومن  
 قائل ان وقتها موسع وهو ما بين غروب الشمس الى غروب الشفق وبه اقول \* الاعتبار في ذلك انما وقع  
 الاختلاف لما كانت صلاة المغرب وترا والوتر احدى الاصل فينبغي ان يكون له وقت واحد  
 للمناسبة في الوتيرة ولذلك ورد في امامة جبريل بالنبي عليهما الصلاة والسلام انه صلى المغرب  
 في يومين في وقت واحد في اول فرض الصلوات لان الملك اقرب الى الوتيرة من البشر والمغرب وتر  
 صلاة النهار كما اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قبل ان يزيدنا الله وتر صلاة الليل بقوله ان الله  
 قد زادكم صلاة الى صلاتكم وذكر صلاة الوتر فاوتر يا اهل القرية ان فشيها بالفرائض وامر بها ولهذا  
 جعلها من جعلها واجبة دون الفرض وفوق السنة وانتم من تركها ونعم ما نظروا نفعه ولما رأى النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل وزاده الى الصلاة المفروضة وفيها المغرب وهو وتر  
 صلاة النهار وقال ان الله وتر يحب الوتر قيد المغرب بوترية صلاة النهار وقيد الوتر بوترية صلاة الليل وقوله  
 ان الله وتر يحب الوتر يعني يحب الوتر لنفسه فشرع لساوترين ليكون شفعا لان الوترية في حق المخلوق  
 محال قال تعالى ومن كل نبي خلقنا زوجين حتى لا تنبغي الاحدية الا لله ولما رأى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل لينفع به وتر صلاة النهار لينفرد سبحانه بحقيقة الوترية التي  
 لا تقبل الشفعية فانه ما ثم في نفس الامر الا آخر يشفع وترية الحق تعالى كما شفعت وترية صلاة الليل  
 بوترية صلاة النهار فخلق وترين فكان كل واحد منهما يشفع وترية صاحبه لهذا لم يلحقها رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بصلاة النافلة بل قال زادكم الله صلاة الى صلاتكم يعني الفرائض ثم امر بها امته فلما سئل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد امامة جبريل عن وقت الصلاة صلى بالناس يومين صلى في اليوم  
 الاول في اول الاوقات وصلى في اليوم الثاني في آخر الاوقات الصلوات الخمس كلها وفيها المغرب وقال  
 للسائل الوقت ما بين هذين فجعل للمغرب وقتين كسائر الصلوات وألحقها بالصلاة الشفعية وان كانت  
 وترا ولكنها وتر مقيد شفعية وتر صلاة الليل فوسع وقتها كسائر الصلوات وهو الذي ينبغي ان يقول عليه  
 فانه متأخر عن امامة جبريل فوجب الاخذ به فان العصابة كانت تأخذ بالاحداث فالاحداث من فعل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان صلى الله عليه وسلم يابر على الصلاة في اول الاوقات فلا يدل  
 ذلك على أن الصلاة مالها وقتان وما بينهما فقد ابان عن ذلك وصرح به وما عليه صلى الله عليه وسلم  
 الا البلاغ والبيان وقد فعل صلى الله عليه وسلم فهذا اعتبار وتعليل يهدي الى الحق والى سواء السبيل

• (فصل في وقت صلاة العشاء الآخرة) •

اختلفت علماؤنا في وقتها في موضعين في أول وقتها وفي آخره فمن قائل ان أول وقتها مغيب حمرة الشفق وبه أقول ومن قائل ان أول وقتها مغيب البياض الذي يكون بعد الحمرة والشفق شفقان وهو صلب الخلاف فالشفق الأول صادق والبياض الذي بعده هو الشفق الثاني تقع فيه الشبهة فانه قد يشبه ان يكون شبيه القبر الكاذب الذي هو ذنب السرحان وهو المستطيل وجعله الشارع من الليل ولا يجوز بظهوره صلاة الصبح ولا يمنع مريد الصوم من الاكل ويشبه ان يكون شبيه القبر المستطير الذي يصلي بظهوره صلاة الصبح ولا يجوز للصائم ان يأكل بظهوره الا ان الاظهر عندي انه شبيه القبر المستطير الذي يصلي بظهوره الصبح وذلك لاتصاله بالحمرة الى طلوع الشمس ولا ينقطع بظلمة كما ينقطع القبر الكاذب كذلك البياض الذي في أول الليل متصل بالحمرة فاذا غابت الحمرة بقي البياض فكان بين الحمرة والبياض ظلمة قليلة كما يكون بين القبر المستطيل وحمرة اسفار الشمس ولذلك كان ظلمتها بالقبر الكاذب ونلغى حكمها فكان والله أعلم الذي يراعى مغيب البياض في أول وقت العشاء أوجه ولكن اذا ثبت ان الشارع صلى في البياض بعد مغيب الشفق الاحمر فلتقف عنده فللشارع ان يعتبر البياض والحمرة التي تكون في أول الليل بخلاف ما تكون في آخر الليل وان كان ذلك من آثار الشمس في غروبها وطلوعها رأيا قوله تعالى والصبح اذا تنفس فالاوجه عندي في تفسيره انه القبر المستطيل لا ينقطع نفس النفس ثم بعد ذلك تعمل أنفاسه وأما آخر وقتها فمن قائل انه ثلث الليل ومن قائل انه نصف الليل ومن قائل انه الى طلوع الفجر وبه أقول ولا أدري ما رأيته ولا أدري من قاله ولا اين رأيت آخر وقت صلاة العشاء ما لم تنم ولو سهرت الى طلوع الفجر (الاعتبار في أول وقت هذه الصلاة وآخرة) • اعلم ان العالم قد قسمه الحق على ثلاث مراتب وقسم الحق اوقات الصلاة على ثلاث مراتب فجعل عالم الحس والظهور بمنزلة صلاة النهار فيناجي الحق بما يعطيه عالم الشهادة والحس من الدلالة عليه وما يتطرا اليه من الاسماء وقد قال صلى الله عليه وسلم في مثل هذا ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده يعني في الصلاة فتناوب العبد هنا مناب الحق وهذا من الاسم الظاهر فكان الحق يظهر بصورة هذا القائل سمع الله لمن حمده وكذلك قوله تعالى لئن لم يجد صلى الله عليه وسلم في حق الاعرابي فأجره حتى يسمع كلام الله وهو ما سمع الا الاصوات والحروف من فم النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله ان هذا كلامي وأضافه الى نفسه فكان الحق يظهر في عالم الشهادة بصورة التالى لكلامه فافهم وجعل عالم الغيب وهو عالم العقل بمنزلة صلاة العشاء وصلاة الليل من مغيب الشفق الى طلوع الفجر فيناجي المصلي ربه في تلك الصلاة بما يعطيه عالم الغيب والعقل والفكر من الادلة والبراهين عليه سبحانه وتعالى وهو خصوص دلالة لخصوص معرفة يعرفها أهل الليل وهي صلاة المحبين أهل الاسرار وغوامض العلوم المكتنفين بالجب فتعطيهم من العلوم ما يليق بهذا الوقت وفي هذا العالم وهو وقت معارج الانبياء والرسل والارواح البشرية لرؤية الآيات الالهية المثالية والتقريب الروحاني وهو وقت نزول الحق من مقام الاستواء الى السماء الاقرب الى الله المستغفرين والتائبين والسائلين والداعين فهو وقت شريف ومن صلى هذه الصلاة في جماعة فكانما قام نصف ليله وفي هذا الحديث رائحة لمن يقول ان آخر وقتها الى نصف الليل وجعل سبحانه عالم الخيال الذي هو تنزل المعاني في الصور الحسية برزخيا قايت من عالم الغيب لما يسته من الصور الحسية وليست من عالم الشهادة لانها معاني مجردة وان ظهورها تلك الصور امر عارض عرض للمدرك لها لا للمعنى في نفسه كالعالم في صورة اللين والدين في صورة التقيد والايمان في صورة العروة وهو من اوقات الصلوات وقت المغرب ووقت صلاة الصبح فانه ما وقتان ما هما من الليل ولا من النهار فهما برزخان بينهما من الطرفين لكون زمان الليل والنهار دوريا ولهذا قال يكرر

الليل على النهار ويكثور النهار على الليل من كثرة العمامة فيخفى كل واحد منهما يظهر الآخر كما قال  
يغشى الليل النهار أي يغطيه وكذلك النهار يغشى الليل فيناجي العبد ربه في هذا الوقت بما يعطيه عالم  
البرزخ من الدلالات على الله في التجليات وتتواعتها والتحول في الصور كما ورد في الأخبار الصالح غير  
أن برزخية صلاة المغرب هو خروج العبد من عالم الشهادة إلى عالم الغيب فيترتب هذا البرزخ الوترى فيقف  
منه على أسرار قبول عالم الغيب بعالم الشهادة وهو بمنزلة الحس الذي يعطى للخيال صورة فيأخذها  
الخيال بقوة الفكر فيلحقها بالمعقولات لأن الخيال قد لطف صورتها التي كانت لها في الحس من الكثافة  
فتروحت بوساطة هذا البرزخ وسببه وتر صلاة المغرب فإن الفعل للوتر هو الذي لطف صورتها على  
الحقيقة ليقبلها عالم الغيب والعقل لأن العقل لا يقبل صورة الكثيف والغيب لا يقبل الشهادة شهادة  
فلا بد أن يلطف البرزخ صورتها حتى يقبلها عالم الغيب وكذلك برزخ الفجر إلى طلوع الشمس فما هو من  
عالم الغيب ولا من عالم الشهادة فيأخذ البرزخ الذي هو الخيال المعبر عنه بوقت الفجر إلى طلوع الشمس  
المعاني المجردة المعقولة التي لها الليل فيكشفها الخيال في برزخه فإذا كساها كثافة من تخيله بعد لطافتها  
حينئذ وقعت المناسبة بينها وبين عالم الحس فتظهر صورة كثيفة في الحس بعدما كانت صورة روحانية  
لطيفة غيبية فهذا من أثر البرزخ يراد المعقول محسوسا في آخر الليل ويراد المحسوس معقولا في أول  
الليل مثاله أن لصورة الدار في العقل صورة لطيفة معقولة إذا نظر إليها الخيال صورها بقوة وفصلها  
وكشفها عن لطافتها في العقل ثم صرف الجوارح في بنائها يجمع اللبن والطين والحصى وجميع ما تخيله  
البناء المهندس فأقامها في الحس صورة كثيفة يشهد بها البصر بعد ما كانت معقولة لطيفة تتشكل  
في أي صورة شئت فزالت عنها في الحس تلك القوة بما حصل لها من التقييد فبقى النهار كله مقيدة  
بتلك الصورة على قدر طول النهار فإن كان النهار لا انتضاءه كيوم الدار الآخرة تكون  
الصورة لا ينتهي أمرها وإن كان النهار ينتضي كيوم الأيام متفاضلة فيوم من أربع  
وعشرين ساعة ويوم من شهر ويوم من سنة ويوم من ثلاثين سنة ودون ذلك وفوق ذلك  
قتبي الصورة مقيدة بتلك المدة طول يومها وهو المعبر عنه بعمرها إلى أجل المسمى إلى أن يجي رقت  
المغرب فيلطف البرزخ صورتها وينقلها من عالم الحس إليه ويؤديها إلى عالم العقل فترجع إلى  
لطافتها من حيث جاءت هكذا حركة هذا الدوالب الدائر فإن فهمت وعقلت هذه المعاني التي  
أوضحنا لك أسرارها علمت علم الدنيا وعلم الموت وعلم الآخرة والازمنة المحتمة بكل محل واحكامها  
والله يفهمنا وإياك حكمه ويجعلنا ممن ثبتت في معرفته قدمه فالليل ثلاثة اثنان والانسان ثلاثة  
عوالم عالم حسه وهو الثلث الأول وعالم خياله وهو الثلث الثاني وعالم معناه وهو الثلث الآخر من ليل  
نشأته وفيه ينزل الحق وهو قوله وسعني قلب عبدي بقوله إن الله لا ينظر إلى صوركم هو الثلث الأول  
ولا إلى أعمالكم هو الثلث الثاني ولكن ينظر إلى قلوبكم هو الثلث الآخر فقد عم الليل كله  
فن قال إن آخر الوقت الثالث الأول فبا اعتبار ثلث الحس ومن قال آخره إلى نصف الليل وهو وسط  
الثلث الثاني فبا اعتبار الثلث الثاني وهو عالم خياله لأنه محل العمل في التلطيف أو التكليف ومن قال  
إلى طلوع الفجر فبا اعتبار عالم المعنى من الانسان وكل قائل بحسب ما ظهر له وقد وقع الإجماع على أنه  
يطلع الفجر يخرج وقت صلاة العشاء فالظاهر أن آخر الوقت إلى طلوع الفجر محل الإجماع والاتفاق  
على خروج الوقت بطلوع الفجر وبقولنا يقول ابن عباس أن آخر وقتها إلى طلوع الفجر

\*(فصل في وقت صلاة الصبح)\*

اتفق الجميع على أن أول وقت الصبح طلوع الفجر وآخره طلوع الشمس واختلصوا في وقتها فاختار من قائل  
أن الأسفار بها أفضل ومن قائل أن التغلب بها أفضل وبه أقول (الاعتبار في ذلك) أعلم أن من غلب  
على فهمه من قوله عليه السلام وقول الله في رؤيته الله أن ذلك راجع إلى العلم والعقل لا إلى البصر وبه



قال جماعة من العقلاء النظار من أهل السنة هو بمنزلة من يرى التغليس ومن غلب على فهمه مما ورد في الشرع من الرؤية أن ذلك راجع إلى البصرواته لا يقدح في الجنب الإلهي وإن الجهة لا تقيد البصر وانما تقيد الجارحة هو بمنزلة من يرى الاسفار بصلاة الصبح بحيث أن يبقى لطلوع الشمس قدر ركعة أو يسلم مع ظهور حاجب الشمس والمحب من أن الذين ذهبوا إلى أن الرؤية الواردة في الشرع محمولة على العلم لا على البصر يرون الاسفار بالصبح وأن الأكثر من الذين يرون أن الرؤية الواردة في الشرع يوم القيامة محمولة على البصر لا على العلم يرون التغليس بالصبح فهذا أحسن وجه في اعتبار هذا الوقت وأعمه وأعلام وله اعتبارات غير هذا أولها أن يجمعها كلها ما ذكرناه ولا يجمع تلك الاعتبارات التي تركناها لا حقيقة هذا الاعتبار الذي ذكرناه فلهذا اقتصرنا عليه

• (فصل في أوقات الضرورة والعذر فتقوم أثبتوها وقوم نشوها) •

اعتباره من ينسب الأفعال إلى الله نفاها ومن أثبت الفعل للعبد كسبا أو خلقا بأي وجه كان من هذين أثبتنا

• (فصل في أوقات الضرورة عند منبتها) •

انعتقد الاجماع على أنها لا أربع للعائض تطهر في هذه الاوقات أو تحيض في هذه الاوقات وهي لم تصل والمسافر يذكر الصلوات في هذه الاوقات وهو حائض أو الحائض يذكرها فيها وهو مسافر والعبي يحتمل فيها والكافر يسلم واختلفوا في المغنى عليه فمن قائل هو العائض لا يقضي الصلاة ومن قائل يقضي فيمادون الخمس • الاعتبار في الحائض تطهر في وقت الضرورة التائب من الكذب للضرورة والطاهر تحيض الصادق يكذب للضرورة • الاعتبار في المسافر والحائض المسافر يذكره أو يذكره في ماقاته في وقت سفره في حصوله في المقام لتقصير ما حقه فيه يعلم انه نسي ذلك في وقت سفره والحائض يعني صاحب المقام يذكر في حال سفره ماقاته في وقت اقامته من الادب مع الحق كقولهم أقعد على البساط وإياك والانبساط لخلل يراه في سفره فيعلم ان ذلك من آثار ماقاته من الادب في مقامه قال تعالى لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يكن قبل ذلك أصابه نصيب ليتذكر دلالة الحوت • الاعتبار في الصبي يبلغ فيه العبد يكون تحت الحجر فاذا كان الحق سمعه وبصره ويده وغير ذلك منه فقد خرج عن الحجر فاذا أدركه هذا الحال وهو في حكم اسم الهى بماذا يكون الحكم فيه هل للاسم الذي كان تحته أو لما انتقل اليه فان وقته مشترك وكذلك الاعتبار في الكافر يسلم في وقت الضرورة هو صاحب السر والغيرة يقلب عليه ان الغيرة على الحق لا تصح ويغلب عليه ان لا غيرة ولا سيما ان عرف معنى هو الاول والآخرو الظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم • الاعتبار في المغنى عليه هو صاحب الحال ما حكمه اذا أفاق في هذا الوقت أو أخذ الحال في هذا الوقت مع الاسم المهيمن على ذلك الوقت الخاص

• (فصل) •

وهي بالاتفاق والاختلاف خمسة أوقات وقت طلوع الشمس ووقت الغروب ووقت الاستواء وبعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر • الاعتبار الشمس الحق والصلاة المناجاة فاذا تجلى الحق كان البهت والقناء فلم يسمع الكلام ولا المناجاة فانه تعالى اذا أشهدك لم يكلمك واذا كلمك لم يشهدك الا ان كان التجلي في الصورة فمعد ذلك يجمع الكلام والمشاهدة واذا غاب لم تصح المناجاة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال أعبد الله كأنك تراه أو هو يراك وقد فرضه غائبا فلا مناجاة وفي وقت الاستواء يغيب عنك ظلك فيك وتحف بك الانوار من جميع الجهات فلا يتجللنك أمر تسجد له الا ومثله من خلقك يجذبك لانك نور من جميع جهاتك والصلاة نور فاصلاة لا تصل • وأنما بعد الصبح إلى الطلوع فهو وقت خروجك من البرزخ إلى عالم الشهادة والصلاة لم تفرض الا في الخمس

لا في البرزخ وكذلك بعد صلاة العصر فإن الاشتغال بضم الحبيب يغني عن مخاطبته لسريان  
اللذة في ذلك الضم

• (فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الاوقات المنهي عن الصلوة فيها) •

فن قائل هي الصلاة كلها باطلاق ومن قائل هي ماعد المقروض من سنة أو قفل ومن قائل هي  
النفل دون السنن ومن قائل هي النفل فقط بعد الصبح والعصر والنفل والسنن معا عند المظالم  
والغروب • الاعتبار المناجاة على أربعة أقسام مناجاة من حيث انه يراك ومناجاة من حيث  
أنك تراه ومناجاة من حيث أنك تراه ويراك ومناجاة من حيث أنك لا تراه مطلقا ولا يراك بصرا الكن  
يراك علما وهو في بعض الاعتقادات ان رؤيته تعالى عين علمه لا أمر زائد

• (فصول الاذان والاقامة) •

الاذان الاعلام بدخول الوقت والدعاء للاجتماع الى الصلاة في المساجد والاقامة الدعاء للقيام الى  
المناجاة الالهية • الاعتبار الاذان الاعلام بالتجلي الالهى لتطهر الذوات لمشاهدته والاقامة الدعاء  
للقيام لتجليه يوم يقوم الناس لرب العالمين

• (فصل في صفات الاذان وهو على أربع صفات) •

الصفة الاولى تنبيه التكبير وترجيع الشهادتين وباقيه شئ وبعض القائلين بهذه الصفة يرون الترجيع  
في الشهادتين وهو أن يثنى الشهادتين أولا خفيا ثم يثنيها مرة ثانية مرفوع الصوت مدني الصفة  
الثانية ترجيع التكبير الاول والشهادتين وتنبيه باقي الاذان مكي الصفة الثالثة ترجيع التكبير الاول  
وتنبيه باقي الاذان كوفي الصفة الرابعة ترجيع التكبير الاول وثلاث الشهادتين والجميعتين يتدنى  
بالشهادة الى ان يصل الى حي على الفلاح ثم يعيد ذلك على هذه الصورة ثانية ثم يعيده أيضا على تلك  
الصورة ثالثة الاربع كلمات نسقا ثلاث مرات بعصرى • الاعتبار تنبيه التكبير الكبير والا كبير  
وترجيعه للكبير والا كبير ولمن تكبير نفسا وحدا مشروعا كان أو غير مشروع والترجيع في الشهادتين  
للاول والآخرة والظاهر والباطن وتنبيه ما بين لك وله تعالى وتثلاث الاربع الكلمات على نسق واحد  
في كل مرة وهو مذهب البصريين اعلام بالمرّة الاولى لعالم الشهادة والثانية لعالم الجبروت والثالثة  
لعالم الملكوت وعند أبي طالب المكي الثانية لعالم الملكوت والثالثة لعالم الجبروت وتحقيق ذلك ان  
الانسان اذا نظر بعين بصره وعين بصيرته الى الاسباب التي وضعها الله تعالى اعلاما وشعائر لما يريد  
تكويته وخلقته من الاشياء حين سبق في علمه ان يربط الوجود بعينه ببعض ودل البرهان على توقف  
وجود بعضها على وجود بعض وسمع الحق يثنى على من عظم شعائر الله في قوله ومن يعظم شعائر الله فانها  
من تقوى القلوب قال عند ذلك الله أكبر يقول وان كانت عظيمة في نفسها بما تدل عليه وعظيمة من  
حيث ان الله أمر بتعظيمها فوجدناها خالقها والامر بتعظيمها أكبر منها فهذه هي أكبر المفاضلة وهي  
افعل من كذا فلما أنتمها كوشف هذا الانسان عن حقارة الاسباب في أنفسها واقتقارها الى موجدها  
كاعتقار المسببات على السواء ورأها مسجدة خالقها ومعظمة آياه بنطتها في قوله وان من شئ الا يسبح  
بحمده وبمجاليها من حيث دلالتها على واضعها وسمع قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له  
عند ربه يعني خير له ممن يعظم شعائر الله ليميز بين مرتبة تعظيم الشعائر المشروعة وتعظيم حرمة الله  
لذاته فان ذاته تقتضى التعظيم بخلاف الاسباب المعظمة فهذا الفرق بين الحرمات الالهية فيقول  
ثاني مرّة الله أكبر تعظيما لحرمة الله لا بمعنى المفاضلة وانما معناه الله الكبير الذي وضع هذه  
الاسباب وأمر بتعظيمها ومن لاعظمته له من حيث نفسه فعظمته عرض في حكم الزوال فالكبير على  
الاطلاق من غير تشديد ولا مفاضلة هو الله فهذه التكبير الثانية المشروعة في الاذان لها بين  
الصورتين فرق أربع التكبير كان تنبيه التكبير الاولى على الحد الذي ذكرناه حسا وعقلا أي كما

كبره اللسان بلفظ المناضلة كذلك كبره عقلا كانه يقول في هذه المرتبة الله أكبر حسا الله أكبر عقلا  
أى هو أكبر بدليل الحس ودليل العقل ثم ينشأ التكبير الأخرى حسا أى وعقلا فيقول الله أكبر  
أى هو الكبير لا بطريق المناضلة حسا الله أكبر أى هو الكبير لا بطريق المناضلة عقلا حرمة  
وشعيرة فهذا مشهد من رتبة التكبير فى الأذان الذى هو الأعلام والإعلان ثم يقول أشهد  
أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله خيا يسمع نفسه وهو بمنزلة من يتصور الدليل أولا فى نفسه  
ثم بعد ذلك يتلفظ وينطق فى مقابلة خصمه أولا يعلم غيره مساق ذلك الدليل وذلك أن يشهد هذا  
المؤذن فى هذه الشهادة أنه يرى الأسباب المحبوبة عن المعرفة بالله التى أعطيت قوة البطون وحجبت  
عن إدراك الأمر فى نفسه بالجهل أو عن إدراك ما ينبغي لجلال الله من إضافة الكمال إليه بحجاب  
الغفلة فيقول الجاهل أنا ربكم الأعلى أو ما علمت لكم من الله غيرى ويقول الغافل أنا نعمت على فلان  
أنا وليت فلانا أنا علمت فلانا العلم والشر أن ولولا أنا ما علم شيئا مما علمه وسمع الله يقول آمن يخلق  
كن لا يخلق أفلاتنكرون ويقول يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم ولدين من قبلكم  
وهى الأسباب التى وجدت منها ثم يقول فلا تجعلوا لله أدارا أنتم تعلمون هذا فيقول عند ذلك  
أشهد أن لا إله إلا الله فينبى الوهية كل من ادعاه لنفسه من دون الله وبشأن المستحسنتها وهو الله  
عقلا وشرعا وحسا ونفسا هذا كله مع نفسه ثم يرفعها صوته يسمع غيره من متعلم ومدع وجاهل  
وغافل عن قوله الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان فتقطع حكم الأسباب فهذا معنى  
الشهادة وتثبيتها وترتيبها وكذلك قوله أشهد أن محمدا رسول الله وهو أنه لما تشهد بالتوحيد  
بما أعطاه الدليل تشهد به علما لا على طريق القربة لأن الإنسان لا يعلم أن يتلفظ بذلك وإن انظر  
فى معرفة ذلك يقرب من الله وانما حظه أنه يعلم أن نفسه تشرف بمعرفة العلم على من يجهل ذلك  
وإن التصريح به وبكل دليل على مثل هذا العلم على جهة تعليم الغير وإرداع الجاهل تشريف لهذه  
النفس على نفس من ليس له ذلك لأنه لا حكم لعقل فى اتخاذ شئى قربة إلى الله بخلاف الرسول من عند الله  
فأخبره أن يقول ذلك وإن ينظر ذلك فى نفسه ويحسبه وفى التعليم والإرداع للغير إذا أعلن به على  
طريق القربة إلى الله يكون مع كونه علما عبادة فيقول العالم أشهد أن محمدا رسول الله علما وتعبد  
ويقولها العاوى تقليدا وتعبد أو التنية فى هذه الشهادة الرسالية والترتيب والحكم فيها على حكم  
شهادة التوحيد سواء فى المراتب التى ذكرناها فإن قلت كذا أن البصريين الأربع كلمات على نسق  
واحد فى كل مرة فهو أن يقولها فى المرة الأولى علما وفى المرة الثانية تعليما لأنه معلم وفى المرة الثالثة  
عبادة فهى كلها علم وتعليم وعبادة فافهم وما نسب البصريون الكوفيين والخازيين والمدينيين  
إلى هذا المعنى الثالث والنسق وكل سنة وإنسان مخير فى أن يؤذن بكل شئ شاء من ذلك كله وهو  
مذهبنا كالروايات المختلفة فى صلاة الكسوف وغير ذلك ثم إنه شرع لنا فى الأذان بعد الشهادتين أن  
نقول حتى على الصلاة متنى ندعو بالواحدة نفسا وندعو بالثانية غيرنا ومعناه اقبلوا على مناجاة ربكم  
فتطهروا واتوا المساجد بالمرة الواحدة ومن كان فى المسجد يقول له فى المرة الثانية حين يسبها طهروا  
قلوبكم واحضروا بين يدي ربكم فانكم فى بيته فمدت يده من أجل مناجاته وكذلك قوله حتى على الفلاح  
على الاعتبارين والتفسير فى المرتين يقول للخارج والكائن فى المسجد لنفسه ولغيره أقبلوا على  
ما ينجيكم فعلمه من عذابه بنعيمه ومن حجاب به بتجليه ورؤيته وأقبلوا بالثانية من حتى على الفلاح على  
ما يقيكم فى نعيمكم ولدت مشاهدتكم ثم يقول الله أكبر الله أكبر لنفسه ولغيره ولمن هو يتصور الصلاة  
فى المسجد ولمن هو خارج فى أشغاله يقول الله أكبر مما أنتم فيه أى أولى بالدين من كل من يمدكم من  
الاقبال الذى أمرناكم به على الصلاة انما المتصور بذلك القربة وأنه قل لا يسبق قل نادرا كلها هى  
لشرع خاصة فلهذا يرباع الحيعتين ولا التكبير الثانى وثى لذكره خائب نفسه بغيره والكائن

في المسجد وغير الكائن ثم يقول لا اله الا الله بختم الاذان بالتوحيد المطلق لما كان الاذان يتضمن أمورا كثيرة فيها افعال منسوبة الى العبد فربما يقع في نفس المدعواته مادي الى ان يفعلها الا والفعل له حقيقة والداعي أيضا كذلك فيخاف عليه ان يضيف الفعل الى نفسه خلقا كإيراء بعضهم وما جعل الله دليلا عليه من جهة الأدلة على توحيده الا انفراد به بالخلق مثل قوله أفمن يخلق كمن لا يخلق أولا تذكرون وهي الوهية خفية في نفس كل انسان وهو الشرك الخفي المعفوق عنه فتم الاذان بالتوحيد ليتنبه السامعون كلهم انه لا اله الا الله فوجد لطلبه التوحيد على الاطلاق وما زاد على الواحدة في كل اذان مشروع من الاربعة المذاهب في ذلك \* وأما التثويب في اذان صلاة الصبح وهو قواهم الصلاة خير من النوم فمن الناس من يراه من الاذان المشروع فيعتبره ومن الناس من يراه من فعل عمر فلا يعتبره ولا يقول به \* وأما مذهبنا فانا نقول به شرعا وان كان من فعل عمر فان الشارع قرره في قوله من سن سنة حسنة ولا شك انها سنة حسنة فينبغي أن تعتبر شرعا وهي بهذا الاعتبار من الاذان المسنون الا في مذهب من يقول ان المسنون ما فعل في زمان النبي صلى الله عليه وسلم فيكون حاصله عند صاحب هذا القول انه لا يسمى سنة الا ما كان بهذه الصفة فاما هو خلاف يعتبر ولا يتدح \* وأما من زاد حتى على خير العمل فان كان فعل في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كما روى ان ذلك دعي به في غزوة الخندق فجاء وقت المشي وتبعه خير موضوع كما ورد الحديث فيها فنادى المنادي أهل الخندق حتى على خير العمل فإياهم مأمرة بما في الاذان بل اقتدى ان سمع هذا الخبر أو سن سنة حسنة فلا أجرها وأجر من عمل بها ولا اذان مكى السنة التي تعصياها نصف القائل بها نعوذ بالله من غوائل النفوس

بر الاول وتلته الحمد لله

### \*(فصل في حكم الاذان)\*

فمن قائل انه واجب ومن قائل انه سنة مؤكدة ولم يره على المنفرد لا فرضا ولا سنة والقائل بوجوبه منهم من يراه فرض ككناية ومن قائل ان الاذان فرض على مساجد الجماعات وهو مذهب مالك وفي رواية عنه انه سنة مؤكدة ومن قائل هو واجب على الاعيان على الجماعات سفرا وحضرا ومن قائل سفر الا غير ومن قائل انه سنة للمنفرد والجماعة الا انه أكد في حق الجماعة وانفق الجميع على انه سنة مؤكدة أو فرض على المصرو به كان يقول شيخنا أبو عبد الله ابن العاص باشيلية سمعته من لفظه غير مرة وقال اذا اجتمع أهل مصر على ترك الاذان وجب غزوهم واحتج بالحديث الثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا قوما أصبحهم فان سمع نداء لم يغروا ولم يسمع نداء أغاروا الاعتبار من كل نفس ان تدعو نفسها وغيرها الى طاعة الله بعد وضع الشريعة قال عليه السلام لما لك بن الحويرث ولصاحبه اذا ككنتما في سفر فأذنا وأقما الحديث والانسان سائر مع الانفس منذ خلقه الله دنيا وآخرة لا يصح له ان يكون مقبلا أبدا ولوا قام زاندا على نفس واحد لتعطل فعل الاله في حقه فالحق سبحانه في كل نفس من الخلق في شأن وأثره في كل عين موجودة كيفية خاصة تشهدنا الله دقيقتها وجليلها فخا أعز صاحبها عند الله فمن فاته مراعاة انفاسه في الدنيا والآخرة فقد فاته خير كثير

### \*(فصل في وقت الاذان)\*

اتفق الجميع على انه لا يؤذن لصلاة قبل وقتها ماعدا الصبح فان فيه خلافا فمن قائل يجوز ذلك وانه يؤذن لها قبل الفجر ومن قائل بالمنع وبه أقول والمؤذن عندي قبل الفجر انما هو ذاكر لله تعالى بصورة الاذان ومحرض للناس على الاتباع لذكر الله فاذا طلع الفجر وجب الاذان المشروع ومن قائل لا بد للصبح من أذانين اذان قبل الوقت وأذان بعده وقال ابن حزم لا بد لها من اذان بعد الوقت \* الاعتبار دعاء النفوس الى الله من الله في نفس الامر ومن الاكوان بالنظر الى الغافلين والجهلاء

الذين هم تحت حكم الاسماء الالهية والتصريف الالهى وهم لا يشعرون فلهذا اقلنا فى نفس الامر  
 فاعلم ان الوقت سلطانا لا يحكم فيه غيره فلا بد ان يتعين عند المحكوم عليه سلطان الوقت وهو الاسم  
 الالهى الخاص به لك الوقت فلا يمكن ان يدعى له الا بعد دخول الوقت فان دعى له فى غير وقته وقع  
 الانسان فى الجهل فانه يدعوه بما يخرج من سلطان حكمه فلا بد من الدعاء له عند دخول وقته حتى  
 يتعين من هو صاحب الوقت من هذه الاسماء الالهية وهل يصح منك الشكر قبل دخول حكم المنعم  
 فاذا كان وقتك النعمة ودخل وقتها بوجودها دعيت انى شكر المنعم وانما دخل الخلاف فى الصبح بليل  
 السامع بمقصود الشرع بذلك الذكر فانه دعاء لصاحب الوقت بخلاف سائر الصلوات فان قيل لما كان  
 محلا للنوم ونام الناس شرع النداء قبل التغير ليتنبه الناس من نومهم فهو دعاء لا يقاظ والاتباه  
 وجعل بصورة لاذان المشروع للصلاة أى من أجل ذلك دعوناكم فقد كروا الصلاة وتأهوا لها  
 فاذا دخل وقت الصلاة وجب الاعلام بدخول الوقت الذى وضع الشرع له لاذان فاعلم ان الوقت  
 قد دخل فكذلك فى الاعتبار الغافل عن حكم الاسم الالهى فيه ينبه الداعى من نوم غفلته بأنه تحت  
 حكم اسم الهى يصرفه وانه لا حول ولا قوة له الا به فاذا تنبه عرف أن ذلك أى اسم هو صاحب  
 الوقت فاذا عن له بحسب ما تنقضى حقيقته ولما ذهبنا اليه من أن الاذان قبل الصبح هو دكر وساء  
 بصورة الاذان ما هو الاذان المشروع قال النبى صلى الله عليه وسلم ان بلالا ينادى بليل ولم يقل  
 يؤذن وكذلك قال فى ابن اثم مكتوم ينادى لموضع الشبهة فانه كان أعمى فكان لا ينادى حتى يقال له  
 أصبحت أصبحت أى قاربت الصباح فسماء هذا بهذا الاحتمال وليساحة وتطابق نسق الانساق  
 قال فى بلال ينادى بليل ومما يؤيد ما ذهبنا اليه حديث ابن عمر أن بلالا أدن قبل طلوع الشجر  
 فسماء ابن عمر إذا ما لما عرف من قرينة الحال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجع فينادى  
 ألا ان العبد قد نام حتى يعرف الناس ان الوقت ما دخل فان الاذان المشروع انما هو لدخول وقت  
 الصلاة فلما عرف من بلال انه قصد الاذان وان السامعين ربما وقعوا الصلاة فى غير وقتها حرمان  
 يعرف الناس بأنه قد غلط ولهذا يكون من المؤذنين بالليل الدعاء والتذكير بآيات القرآن والمواعظ  
 وانشاد الشعر المرهف ليعلموا الناس اذا سمعوا صورة الاذان انه ذكر الله مثل ما تقدم من الاذكار وانه  
 فى معرض الايقاظ للسائين للدخول الوقت فافهم

• (فصول الشروط فى هذه العبادة) •

وفى ثمانية شروط الاول منها هل من شرط من أذن ان يكون هو الذى يشبه أولا والثانى هل من شرط  
 الاذان ان لا يتكلم فى اثنايه أولا والثالث هل من شرطه أن يصوت على طهارة أولا والرابع هل من  
 شرطه التوجه الى القبلة أولا والخامس هل من شرطه أن يكون قائما أولا والسادس هل يكره  
 الاذان للرأس او ليس يكره والسابع هل من شرطه اللوغ أولا والثامن هل من شرطه  
 ان لا يأخذ أجرا على الاذان او يجوز له ان يأخذ واختلف الناس فى هذه الشروط وادلتهم  
 ما بين قياس ومعارضة اخبار بين صحيح وسقيم ومذهبنا نفي هذه الشروط كلها ليعنى الاذان  
 على أى وجه كان بوجود هذه الأفعال والاحوال وعدم وجودها والاعتبار قد يكون  
 الداعى بالاسم الالهى الذى يدعوه الى الحق هو الداعى للاسم الالهى الذى يقوم به بين يدي  
 الحق وقد يكون غيره فلا يشترط والداعى الى الحق قد يتكلم فى اثناء دعائه الى الحق لحال يطلبه به لك  
 وقد لا يتكلم ما لم يقدح فى فهم السامع ما يخرج عن ان يكون داعياله والداعى قد يكون بحاله  
 فيكون على طهارة وهو أفضل وقد يدعوه بما ليس هو عليه فى حاله وهو خير بكل وجه كما قال  
 الحسن البصرى لو لم يعظ أحد احد حتى يعظ نفسه ما وعظ أحد أحد أبدا ولما عجل المكر أن ينهى  
 عن المنكر وان لم ينه اجتمع عليه اثنان والداعى ان قصد بدعائه وجه الله فهو أولى وان قصد طاب

دنيا أوربا مثل وعاط زما فلا يمنع ذلك من الدعاء الى الله والاول أفضل ويرجى للاخر ان اتفع بدعوته السامع وبما يوفق له لا بنفسه فانه ما قصد وجه الله فهذا بمنزلة استقبال القبلة بالاذان والداعي ان كان قائما بحقوق ما يدعوا اليه فهو أولى من تهوده عن ذلك في دعائه والداعي هل يكون حاضرا مع ذاته أو يكون في حال نظره لعزة نفسه لكن حضوره مع ذاته أولى وهو الذي يؤذن وهو راكب والداعي هل ينبغي له ان يدعوا قبل بلوغه معرفة من يدعوا اليه أولا يدعوا حتى يعرف من يدعوا اليه ولا يشترط البلوغ في الاذان والبلوغ أولى والثاني دعاء المقلد لا عن بصيرة والداعي الى الله هل من شرطه ان لا يأخذ أجرا وعندنا الافضل ان لا يأخذ وان أخذ جاز وهو من أحل ما يأكله فان مقام الدعوة الى الله يقتضي الاجارة فانه ما من نبي دعا قوم به الا قال ما سألكم عليه من أجر ان اجري الاعلى الله فأثبت الاجر على الدعاء ولكن اختار ان يأخذه من الله لا من الخلق فان الانسان الداعي به عظه وتذكيره عباد الله ان شاء أخذ أجر اقله ذلك فانه في عمل يقتضي الاجر بشهادة كل رسل الله وان ترك أخذ من الناس وطلبه من الله فله ذلك اقتداء بالانبياء وهو أجر تفضل الهي عينه السيد اعبد فان العبد لا ينبغي ان يستحق أجر على سببه فانه ملكه وعين ماله ولكن تفضل سيده عليه بأن عين له على عمله أجر فاما العلماء بالله فأجرهم مشاهدة سيدهم اذ ارجعوا اليه من التبليغ الذي أمرهم به فانهم حزنوا المفارقة ذلك المشهد الاقدس ومشاهدة الاكوان فوعدهم بأنهم اذ ارجعوا كان لهم المزيد في الشهادة فأخبروا الناس ان أجرهم على الله

\*(فصل فيمن يقول مثل ما يقترأ المعنى الصمد)\*

فمن قائل انه يقول مثل ما يقول المؤذن كلمة بكلمة الى آخر الكلمة وتثنية الى انه يقول مثل ما يقول المؤذن الا اذا جاء بالحليتين فان السامع يقول لاحول ولا قوة الا ان ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الحوقلة في ذلك لانما أقول به ولا اشترط ان يثنى السامع مع المؤذن في كل كلمة ولكن ان شاء قال مثل ما يقول في أثر كل كلمة وان شاء اذا فرغ يقول مثله وذلك للمؤذن الذي يؤذن للاعلام أما في المنارة أو على باب المسجد أو في نفس المسجد ابتداء عند دخول الوقت من قبل ان يعلم من في المسجد ان وقت الصلاة دخل فهذا هو المؤذن الاذان المشرع وأما المؤذنون في المسجد بين الجماعة فهم ذاكرون الله بصورة الاذان فلا يجب على السامع ان يقول مثلهم فان ذلك عندنا بمنزلة السامع يقول ما قال المؤذن ولم يشرع لنا ولا أمرنا ان نقول مثل ما يقول السامع اذا قال مثل ما قال المؤذن \* الاعتبار قال تعالى فيما يقول الرسول صلى الله عليه وسلم ادعوا الى الله على بصيرة أنا والمؤذن داع الى الله بلا شك ثم قال ومن اتبعني وهو غير النبي يدعوا بمثل دعوة النبي عليه السلام عباد الله الى توحيد الله والعمل بطاعته وهو بمنزلة السامع الذي أوجب الله عليه ان يقول مثل ما يقول المؤذن لا يزد على ذلك كذلك ينبغي للداعي ان يدعوا بشرع الله المنزل المنطوق به ما يكالا يزد على دعاء رسول الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مني كلمة فوعاها كما سمعها فرب مبلغ أوعى من سامع وهذه مسئلة اختلاف الناس فيها اعني في نقل الخبر على المعنى والصحيح عندي ان ذلك لا يجوز جملة واحدة الا ان يبين الناقل انه نقل على المعنى فان الناقل على المعنى انما ينقل الينا فهمه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تعبدنا الله بفهم غيرنا الا بشرط في الاخبار بالاتفاق وفي القراءات بخلاف في حق الاعمى الذي لا يفهم اللسان العربي فان هذا الناقل على المعنى رجمنا نقل الينا عين لفظه صلى الله عليه وسلم ورجعنا فهمنا مثل ما فهم أو أكثر أو أقل أو عكس ما فهم قالوا في نقل الحديث كما نقل القراء أن قالوا الى الله لا يزد على ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار بالامور المغيبة الا ان أطلعه الله على شيء من الغيب عما علمه الله فله ان يدعوا به مما لا يكون من الاقرار بالشرع لا بد من هذا فعلى هذا الحديث يكون الاعتبار في القول مثل



ما يقول المؤذن حتى لو قال السامع سبحان الله عند قول المؤذن الله اكبر لم يمثل أمر الله اذ قال له قل مثله وان كان قال خيرا وكذلك لو قال الله الكبير لم يقل مثله الا ان قال المؤذن الله الكبير وفيه خلاف فمن اجاز ذلك أوجب على السامع ان يقول مثله فلو قال السامع الله اكبر فقد قال الاذان المشروع المنصوص عليه المنقول بالتواتر وبين قول الانسان الله الكبير والله اكبر فرق عظيم فاذن ينبغي ان لا تنقل الاخبار الا كما تلفظ بها قائلها الا في مواضع الضرورة وهو الترجمة لمن ليس من أهل ذلك اللسان فاما في القرءان فينبغي ان ينقل المسموع ويترق قوله وحينئذ يترجم حتى يخرج عن الخلاف وأما في غير القرءان فله ان يترجم على المعنى بأقرب لفظ يكون بحكم المطابقة على المعنى كما كان لفظ الخبر السبوي

### • (فصل في الاقامة) •

اعلم ان الاقامة لها حكم ولها صفة اما حكمها فتقوم قالوا انها سنة مؤكدة في حق الاعيان والجماعات أكثر من الاذان وقوم قالوا هي فرض وهو مذهب بعض أهل الطاهر فان ارادوا أنها فرض من فروض الصلاة تبطل الصلاة بسقوطها وان لم يقولوا ذلك صحت الصلاة ويكون عاصيا بتركها على اني رأيت لبعضهم ان الصلاة تبطل بتركها ومن قائل ان من تركها عامدا بطلت صلاته وهو مذهب ابن كثة • الاعتبار في الحكم الاقامة لاجل الله فرض لا بد منه والاقامة لما امرنا الله ان انقسم له فمن فيه بحسب قرائن الاحوال فاذا اعطت قرينة الحال ان ذنب الامر على الوجوب او جبنه مثل قوله اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ومثل قوله واقموا الوزن بانسط فهذا هو حد الواجب فان رجحت الوزن في القسمة فهو أفضل فالتك قد امتثلت أمر الله فانه ما ربح الميراث حتى اتصف بالاقامة التي هي حد الواجب ثم ربح والذي يخسر الميراث ما بلغ بالوزن حد الاقامة حتى يحمل الواجب مثل ما فعل المرح فاجدنا المرح بالحصول اقامة الوزن لا للترجيح ثم اثبتنا عليه ثناء آخر بالترجيح فالمرح محمود من وجهين فاعلم وحده من جهة الاقامة اعلى لانه الحمد الوجوبي وحد الترجيح نافله الاقمين يحمل الامر في ذلك على الوجوب وهو قوله عليه السلام في القاني ما عليه اذا وزنت فأزج فأمره بالرجحان وأككد في ذلك قولاً وفعلاً واذا لم يكن الامر على الوجوب لتريته حال كانت الاقامة بحسب ذلك فهذا اعتبار حكم الاقامة بوجه ينفع في دين الله من وقف على هذا الكتاب وعمل بما قررناه فيه فانه ما قررنا فيه أمرا غير مشروع لله الحمد وان كالم تهرس لذكر الادلة مخافة التطويل بما خرجنا بحمد الله عن الكتاب والسنة فيه كما قال الجنيد علمنا هذا متبداً بالكتاب والسنة • (واما صفة الاقامة) • فعند قوم التكبير الذي في اولها منى وما بقي فترد والتكبير الذي بعد الاقامة فانه منى وقوم خيروا بين التنية والافراد وقوم قالوا بالتنية في الكل وتربيع التكبير الاول مع الاتفاق على توحيده التلليل الآخر • الاعتبار اما من شئ اى من زاد على الواحدة فللمراتب التي ذكرناها في الاذان على السواء ولم تعدل لاعتبار آخر لانها جاءت في ظاهر الشريعة بلفظه لا بلفظ آخر الا الاقامة فانفردت بها الاقامة عن الاذان وهي قوله قد قامت الصلاة فهو اخبار عن ماضٍ والصلاة مستقبله فهي بشرى من الله لعباده لمن جاء الى المسجد ينتظر الصلاة او كان في الطريق يأتي اليها او كان في حال الوضوء يسبها او كان في حال التقصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليعمل بذلك الوضوء فيموت في بعض هذه المواطن قبل وقوع الصلاة منه فيشره الله بأن الصلاة قد قامت له في هذه المواطن كلها فله اجر من صلاها وان كانت ما وقعت منه فجاء بلفظ المانئ ليحقق الحصول فاذا حصلت بالفعل فله اجر الحصول بالفعل وأجر الحصول الذي يحصل لمن مات في هذه المواطن قبل ان يدخل في الصلاة وقد ورد في الخبر ان الانسان في صلاة ما دام ينتظر الصلاة فلهذا جاء بلفظ المانئ وهو الحاصل في قوله قد قامت الصلاة واقامة الصلاة تمام نشأتها وكما لها اى هي لكم فائحة النشأة كاملة النهاية على حسب ما نرعت

فاذا دخلتم فيها واجرتم الاجر الثاني فقد يكون مثل الاول في اقامة نشأتها وقد لا يكون فان المصلي قد يأتي بها خذاجا غير كاملة فتكتب له خذاجا من حيث فعله بخلاف ما تكتب له قبل الفعل فانظر ما اعظم فضل الله على عباده وسبب ذلك قوله تعالى قلله الحجة البالغة فانه لو اثنائه عليها قبل وقوعها بحسب علمه به فيها من اخذا جهار بما قال العبد لو احيى حتى اوذيها لاقت نشأتها على اكل الوجوه فاعطى الله ذلك الثواب على اكل الاداء لله الحمد على ذلك

\*(فصل في القبلة)\*

اتفق المسلمون على ان التوجه الى القبلة اعنى الكعبة شرط من شروط صحة الصلاة فلو لان الاجماع سبقني في هذه المسئلة لم اقل به انه شرط فان قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله نزلت بعده وهي آية محكمة غير منسوخة ولا يمكن ان تعقد الاجماع على هذا وجاء قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله محكما في الحائر الذي جهل القبلة فيعلى حيث يغلب على ظنه باجتهاده بلا خلاف وان ظهر له بعد ذلك انه صلى غير القبلة لم يعد بخلاف في ذلك بخلاف من لم يجد سبيلا الى الطهارة فانه قد وقع الخلاف فيه هل يعلى اولا ثم انه لا خلاف في الانسان اذا عين البيت ان الفرض عليه هو استقبال عينه واتما اذا لم ير البيت فاختلف علماءونا في موضعين من هذه المسئلة الموضع الاول هل الفرض هو العين او الجهة والموضع الثاني هل فرضه الاصابة او الاجتهاد اعنى اصابة العين او الجهة عند من اوجب العين فمن قائل ان الفرض هو العين ومن قائل انه الجهة وبالجهة اقول لا بالعين فان في ذلك حرجا وقد قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج واعنى بالجهة اذا غابت الكعبة عن الابصار والصف الطويل بالاتفاق قد صحت صلاتهم مع القطع بأن الكل منهم ما استقبل العين هذا معقول \* الاعتبار التحديد في القبلة اخراج العبد عن اختياره فان اصله واصل كل ماسوى الله الاضطرار والله هو المختار والصلاة دخول على الحق والصلاة نور فيكون معها الكشف فمن كشفه انه يرى نفسه مجبورا في اختياره الذي ينسبه اليه فشرع له في هذا الموطن وفي العبادات التحديد في الاشياء حتى يكون في تسرفاته بحكم الاضطرار حتى في حكم المباح هو فيه غير مختار لانه لا يقدر ان يحكم عليه بالندب ولا بلوجوب ولا بالخيار فلهذا شرع له استقبال عين البيت اذا ابصره واستقبال جهته اذا غاب عنه وفرضه اصابة الاجتهاد لا اصابة العين وذلك انه لو كان الفرض اصابة العين لكان محالا فان العبد مأمورا بأن يستقبل ربه بقلبه في صلاته بل في جميع حركاته وسكناته لا يرى الا الله وقد علمنا ان ذاته وعينه يستحيل على المخلوق معرفتهما فمن المحال استقبال عين ذاته بقلبه أى من المحال ان يعلم العاقل ربه من حيث عينه وانما يعلمه من حيث جهة الممكن في اقتنائه اليه وتمييزه عنه بأنه لا يتصف بصفات المحدثات فلا يعرف الا بالسلب ولهذا قلنا بالجهة لا بالعين والاصابة اصابة الاجتهاد لا اصابة العين ولهذا كان المجتهد مأجورا في كل حال والاجتهاد في مذهبنا في الاصول كما هو في فروع الاحكام واما قول النبي صلى الله عليه وسلم ان المجتهد مصيب ومخطئ فمعناه عندنا في مثل هذه المسئلة ان الاصابة ما هي اصابة العين او اصابة الجهة اذا المصيب من قال ان الاصابة اصابة الجهة والمخطئ من قال اصابة العين فان اصابة العين انما تقع بحكم الاتفاق لا بحكم العلم وما تعبدنا الله بالارصاد ولا بالهندسة المبنية على الارصاد المستنبط منها اطوال البلاد وعروضها فالفرض الاجتهاد لا بالاصابة فلا يعيد من صلى كذلك \* الاعتبار اذا وفي النظر حقه اصاب العجز عن الادراك فاعتقده وما ثم الا العجز فالحق عند اعتقاد كل معتقد كما هو عند ظن عبده به الا ان المراتب تتفاضل والله اوسع وأعظم من ان ينحصر في صفة تضبطه فيكون عند واحد من عبده ولا يكون عند الآخر فيكون من ليس عنده يعبد وهمه والله يقول وقضى ربك الاتعبدوا الاياه ومن اجله عبدت الالهة فهو المتصود بالعبادة وانما خطأ المشرك حيث نصب لنفسه عبادة بطريق خاص لم يشرع له

فتش لذلك فافهم قالوا في الشركاء ما عبدتهم الا ليقتربونا الى الله زلنى وما يتصور في العالم من يعتقد التعطيل على الاطلاق وانما التعطيل عن اعتقاد صفة ما اعتقده المنيب فمن استقبل انيت ان كان يصبره او الجهة ان يهاب عنه بوجهه استقبل بقلبه ربه في قلبه ان ضعف عن تعلق العلم به من حيث ما يقتضيه جلالة فان المصلى وان واجه الحق في قلبه كما ورد في النص فهو سبحانه من وراه محيظ وهو السائق والهادى وهو الذى نواصى انكل يده والذى اليه يرجع الامر كله فاعبدوه وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون

### • (فصل الصلاة داخل الكعبة) •

فمن قائل يمنع ذلك على الاطلاق ومنهم من اجازه على الاطلاق ومنهم من فرق في ذلك بين النفل والفرض • الاعتبار هذا من كان الحق سمعه وبصره ويده كما ورد في الصحيح ولما كانت هذه الحماة نتيجة النوافل لهذا تنقل في البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ورد في البيت القريبة خارج البيت كما تنقل على الراحة حيث توجهت به وقد علمنا ان الامر في نفسه كما يشاهد هذا الذي اعطى مشاهدة هذا المقام فهو يراه سمع غيره كما يراه سمع نفسه فالكرامة التي حصلت لهذا الشخص انما هي الكشف والاطلاع لانه لم يكن الحق سمعه ثم كان الآن تعالى الله عن العوارض الطارئة وهذه المسئلة من اعز المسائل الالهية فمن استعجب هذا الحكم في الظاهر اجاب الصلاة كلها داخل البيت فان العالم لا يشدرون ان يخرجوا عن الحق فهو وجودهم ومنه استفادوا الوجود وليس الوجود خلاف الحق خارجا عنه يعطيهم منه بل هو الوجود وبه ظهرت الاعيان يقول القائل بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم

والله لولا الله ما هدينا • ولا تسد لنا ولا صلينا

والنبي يعجبه ذلك ويصدق في قوله فمن به واليه فاد انظرنا الى ذواتنا ومكاننا فقد خرجنا عنه وامكاننا يطلبنا بالنظر اليه فانه الموجد لنا بوجوده من وجوده وهو قوله تعالى ومن حيث خرجت اعتباره يقول بأى وجه خرجت من الحق الى امكانك ومشاهدة ذاتك قول وجهك شطر المسجد الحرام يقول فارجع بالنظر والاستقبال بالافتقار والاضطرار الى ما منه خرجت فانه لا أينك غيره فانظره تجده محيطا بك فانت تظن انك خرجت عنه وهو من ورائك محيط وحيث ما كنتم من الاسماء الالهية والاحوال فولوا وجودكم أى ذواتكم وجه الشئ عينه وذاته شطره أى لا تعرضوا عنه فان الاعراض عن الحق وقوع في العدم وهو انشراح النفس كما ان الوجود الحق هو الخير المحض • وأما حكم هذه الآية في الظاهر فهو أن صلاة الفرض تجوز داخل الكعبة اذ لم يرد نهى في ذلك ولا منع وقد ورد حيث ما أدركت الصلاة ففعل الا ما خصه الدليل من ذلك فيخرج بالصالح ذلك القدر وقوله ومن حيث خرجت أى واذا خرجت من الكعبة أو من غيرها قول وجهك شطرها أنت لا تستقبل جهة أخرى فتقبلت فيها ما استقبلت منها وكذلك اذا خرجت ما قبلت منها الا قدر ما يوجبها منها سواء أبصرتها أو غابت عن بصرك وليس في الوسع ان تستقبلها به انك كلها فالصلاة داخلها فالصلاة خارجا عنها ولا فرق فقد استقبلت منها في داخلها ما استقبلت ولا تعرض لما استدبرت منها فان الاستدبار في حكم الصلاة ما ورد وانما ورد الاستقبال فان المكلف انما نحن معه على ما نطق فلا يقتضى الامر بالشئ النهى عن ضده فانه ما تعرض في النطق لذلك فاذا لم تعمل بما أمر به فقد عصيت أمره ولو كان الامر بالشئ نهيا عن ضده لكان على الانسان خطيئتان أو خطايا كثيرة بقدر ما لذلك المأمور به من الاضداد وهذا القائل به فان ما يؤخذ الانسان بتركها أمره به الحق لا غير فهو ذو وزر واحد وسبته واحدة فلا يجزى الا مثلها وقد أخذت المسئلة حتمها ظاهرا وباطنا حقا وخطا

شمرها واعتبارا

### \*(فصل في ستر العورة)\*

اتفق العلماء على ان ستر العورة فرض بلا خلاف وعلى الاطلاق اعني في الصلاة وفي غيرها \* الاعتبار  
يجب على كل عاقل ستر السرّ الالهي الذي اذا كشف ادى عند من ليس بعالم ولا عاقل الى عدم  
احترام الجنب الالهي الاعز الاحي فان حقيقة العورة الميل ولهذا قالوا ان يوتنا عورة أي  
مائله تريد السقوط حين استنفر واقعاً لتكذيبهم وما هي بعورة أي مائله كما ذكرنا ان يريدون  
الافرار اعماد عورتهم اليه ومنه الاعور لانه مال نظره الى جهة واحدة وكذلك ينبغي ان يستتر العالم  
عن الجاهل بسر قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وقوله ونحن أقرب اليه من جبل  
الوريد وقوله كنت سمعه وبصره فان الجاهل اذا سمع ذلك اذاه الى فهم محذور من حلول أو تحديد  
فينبغي ان يستر ما يعطف الحق به على قلوب العلماء وما يليق بخطابه مما يقتضيه جلاله من الغنى على  
الاطلاق الى قوله جعت فلم تطعمني ومرضت فلم تعدني فليست سر مثل هذا عن الجاهل كما ستره الحق  
بقوله اما ان فلانا مرض فلم تعده فلو عدته لوجدتني عنده فأعطى للعالم في هذا السر علماً آخر به لم يكن  
عنده وذلك انه في الاول جعل نفسه بمنزلة المريض فكانه عين المريض وفي تفسيره ذلك جعل نفسه  
بمنزلة نفس العائد للمريض فان العائد للمريض مثل المريض أو جعل نفسه عين المريض الذي هو عند  
المريض والستر في ذلك للعائى ان يقال له في قوله لوجدتني عنده أن حال المريض أبداً الافتقار  
والاضطرار والغالب عليه ذكر الله في دفع ما نزل به بخلاف الأصحاء وهو سبحانه قد قال أنا جليس من  
ذكرني فيتبع العائى بذلك وهو وجه صحيح في نفس الامر ويبقى العالم بما يعلمه من ذلك على علمه فهذا  
هو سر ذلك الميل الالهي عن نظر العائى

### \*(فصل في ستر العورة في الصلاة)\*

اختلفوا هل هي شرط في صحة الصلاة أولا فمن قائل ان ستر العورة من سنن الصلاة ومن قائل انه  
من فروض الصلاة \* الاعتبار قد علمنا ما مفهوم العورة آنفاً في هذه المسئلة لما ثبت ان المعلى  
يتأجج ربه وان الصلاة منقسمة قسمين بين الله وبين عبده فمن غلب ان الحق هو المعلى بأفعال عبده كما ثبت  
ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده عند الرفع من الركوع وقال فأجره حتى يسمع كلام الله  
قال ان ستر العورة من فروض الصلاة أي مثل هذا لا يظهر في العامة يريد معناه وسره الذي يعرفه  
العالم بل يؤمن به العائى كما جاء وما يعقلها الا العالمون ومن رأى أن لا مرتبة بين العالم والعائى  
في هذه المسئلة وانه ما فيها الا ما ورد النص به ولو أدى عند السامع ما أذاه اذا لم يخرج عن مقتضى  
السان في ذلك وان تفاضلت درجاتهم كان ستر العورة عنده من سنن الصلاة لا من فروضها

### \*(فصل في حد العورة)\*

فمن قائل ان العورة في الرجال السوءتان فقط ومن قائل هي في الرجال من السرة الى الركبة وهي  
عندنا السوءتان فقط \* الاعتبار ما يذم ويكره ويحبت من الانسان هو العورة على الحقيقة  
والسوءتان محل لما ذكرناه فهو بمنزلة الحرام وما عدا السوءتين مما يجاوزهما من السرة علواً  
ومن الركبة سفلاً فهو بمنزلة الشبهات فينبغي أن يتقن فان الراع حول الحى يوشك ان يقع فيه

### \*(فصل في حد العورة من المرأة)\*

فمن قائل انها كلها عورة ما خلا الوجه والكفين ومن قائل بذلك وزاد أن قدمها ليس بعورة ومن  
قائل انها كلها عورة \* وأما مذهبنا فليست العورة في المرأة أيضاً الا السوءتين كما قال تعالى وطفقا  
يخضعان عليهما من لارق الجنة فسوى بين آدم وحواء في ستر العورتين وهما السوءتان وان  
أمرت المرأة بالستر فهو مذهبنا ولكن لا من كونها عورة وانما ذلك حكم شرعى ورد بالستر ولا يلزم ان  
يستر الشئ لكونه عورة \* الاعتبار المرأة هي النفس والخواطر النفسية كلها عورة فمن استثنى الوجه

والكفين والقدمين فلان الوجه محل العلم لان المسئلة اذا لم تعرف وجهها فاعلمتها واذا استتر عنك وجه الشيء فاعلمته وانت مأثور بالعلم بالشيء فانت مأثور بالكشف عن وجهه ما أنت مأثور به فلا يستر الوجه فانه ليس بعورة واما اليدان وهما الكفان فهما محل الجود والعطاء وانت مأثور بالسؤال فلا بد للسائل ان يجديه بالسؤال كما لا بد للمعطي ان يجتديه بما يعطي فلا يستر كنهه فانه المالك للنعمة التي تطلبها منه فلا بد ان تتناولها اذا جاد بها عليك والجود والكرم مأثور به شرعا وقد ورد أن اليد العليا خير من اليد السفلى فم يد السائل ويد المعطي فلا بد للمعطي ان يتناول والسائل ان يتناول واما القدمان فلا يجب سترهما فانهما ليستا بعورة لانهما الخاملتان للبدن كله وناقلتا من مكان الى مكان ومن كان حركته التصريف والتصرف يتعذرا احتجابه فلا بد ان يظهر ويبرز ضرورة فبعد ان يكون عورة تستر

### • (فصل في اللباس في الصلاة) •

اتفق العلماء على انه يجزى الرجل من اللباس في الصلاة الثوب الواحد • اعتباره ان الموحدة في الصلاة هو الذي لا يرى نفسه فيها بل يرى ان الحق يقبه ويقعده وهو كالميت بين يدي الغاسل فهذا يكفيه الثوب الواحد

### • (فصل) •

الرجل يصلي مكشوف الظهر والبطن وهو عمل القلب في الصلاة وعمل الجوارح فان رجل المسلم اذا انكشف له ظاهر امره في صلاته وباطنه لم ير نفسه مصليا واعيا يرى نفسه يصلي بها فهذا بمنزلة من قال بابطال صلاته فان صاحب هذا الكشف على هذا الضرب طلت اصابة الصلاة اليه مع وقوع الصلاة منه ومن حصل له هذا الكشف وقال لا يمكن ان يكون الامر الا هكذا وهذا يندرج من الفعل يسمى مصليا قال يجوز صلاته

### • (فصل فيما يجزى المرأة من اللباس في الصلاة) •

اتفق الجمهور على الدرع والخمار فان صلت مكشوفة من قائل تعد في الوقت وبعده ومن قائل تعد في الوقت • واما المرأة المملوكة فمن قائل انها تصلي مكشوفة الرأس والقدمين ومن قائل بوجوب تغليب رأسها ومن قائل باستحباب تغطية رأسها • الاعتبار لافرق بين المملوكة والحرة فان الكل ملأه الله فلا حريته عن الله فاذا أضيفت الحرية الى الخلق فهو حر وجهه عن رق الغير لا عن رق الحق أي ليس لمخلوق على قلوبهم سبيل ولا حكم هذا معنى الحرية في الطريق وقد تقدم الكلام في الثوب الواحد وبقي الاعتبار في تغطية الرأس هنا فاعلم ان المرأة لما كانت في الاعتبار النفس والرأس من الرياسة والنفس تحب الظهور في العالم برأسها لجلابها عن رياسة سيدتها عليها رطلت تعرفها على امثالها ولهذا قيل آخر ما يخرج من قلوب الديتيين حب الرياسة أمرت النفس ان تغطي رأسها أي تستر رياستها فانها في الصلاة بين يدي ربها ولا شأن ان الرئيس بين يدي الملك في محل الاقتداره ذاهرا الى من هو دونه أظهر رياسته عليه فلهذا أمرت النفس المملوكة ان تغطي رأسها في الصلاة

### • (فصل في لباس المحترم في الصلاة) •

من قائل بجواز صلاته وهو مذهبنا ومن قائل لا تجوز ومن قائل باستحباب الاعادة في الوقت وهو عندنا عاص بلباس ما لا يحل له وان جازت صلاته • الاعتبار ما في كل موطن يرزق الانسان العسمة في احواله والتوفيق في جميع أموره فهو فيما يوفق فيه موفق وفيما يخذل فيه مخدول في الوقت الواحد كالذاكر لله بقلبه ولسانه وهو يضرب يده في تلك الحالة من يأثم بضربه ومن حرم عليه شربه فلا يقدح ذلك في ذكره كما لا يرفع ذلك الذكرا منه أو حكمه انه أتى حراما فان الذكر لا يحلله ولهذا عندنا نصح الصلاة في الدار المغصوبة فهو مأثوم من وجهه مأجور من وجهه

\*(فصل الطهارة من النجاسة في الصلاة)\*

فمن قائل انها من فروض الصلاة وانها لا تصح الا بازالتها ومن قائل انها سنة وقدم في الكلام فيها في الطهارة ومن قائل ان ازالة النجاسة فرض على الاطلاق ومن هذا مذهب لا يلزمه ان يقول ان ازالتها شرط في صحة الصلاة بل يكون مصليا صحيح الصلاة وعاصيا من حمله النجاسة \* الاعتبار النجاسة عند من يرى ازالتها فرضا تقتضي البعد عن الله والصلاة تقتضي القرب للمناجاة فمن غلب القرب على البعد ازال حكمها ومن غلب البعد على القرب لم تصح عنده الصلاة والاولى ان البعد متزوج الاحوال وانه بركة لله وانه بما كان منه لله فان الله لا يظلم متقال ذرة فصلاته مقبولة سواء صلى بالنجاسة أم لم يصل والاولى ازالتها بلا خلاف قل ذلك أركرو منزلتها ان الانسان لا يحضر مع الله في كل حال لما جبل عليه من الغفلة والضيق فاعلم ذلك

\*(فصل في المواضع التي يصلى فيها)\*

فمن الناس من اجاز الصلاة في كل موضع لا تكون فيه نجاسة ومنهم من استثنى من ذلك المقبرة والحمام ومنهم من استثنى المقبرة فقط ومنهم من كره الصلاة في هذه المواضع المنهي عنها وان لم يطلها \* الاعتبار قوله تعالى وهو معكم اينما كنتم المصلي يناجي ربه وقوله والذين هم على صلاتهم دائمون قول عائشة رضي الله عنها في رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما علمت من احواله انه كان يذكر الله على كل احواله وليس الا ما كن أثر في حجاب القلب عن ربه وانما الاثر في ذلك للغفلة أو الجهل \* وأما ذكر هذه الاماكن المنهي عنها فانها كلها تناقض الطهارة وقد تقدم الكلام في الطهارة من النجس واعتباره وما بقي من هذه السعة الا الصلاة فوق ظهر البيت وذلك انك مأمور بالاستقبال اليه في الصلاة وأنت في هذا الحال لافيه ولا مستقبله فلم تفعل الصلاة المشروعة فان شطر المسجد الحرام لا يواجهك ومن اجاز ذلك حمل في الاعتبار الوجه على الذات ولا شأن لك بذاتك شطر المسجد الحرام فانك على ظهره والارض كلها مسجد

\*(فصل)\*

اختلفوا في البيع والكائس اعني في الصلاة فيها فكرها قوم وأجازها قوم وفرق قوم بين ان يكون فيها صورا ولا يكون \* الاعتبار هل يناجي الحق شخصان من مرتبة واحدة ذلك عندنا لا يصح للتوسع الالهى قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فان صلينا في مثل هذه الاماكن فمن شرعنا لامن شرعهم فافهم

\*(فصل)\*

اتفق العلماء على الصلاة على الارض واختلفوا في الصلاة على الطنفسة وغير ذلك مما يتعد عليه على الارض فالجمهور على اباحة السجود على الحصى وغيره مما تنبت الارض والكراهة في السجود على غير ذلك \* الاعتبار لما قال الحق قسمت الصلاة بيني وبين عبدى فأثبتك في الصلاة كان له الوصف الرفع الاعلى ولك الوصف الانزل الادنى فكل نزول منك الى غير ارض عبوديتك أولوازمها فانه قاذح فيما أمرت بتعميمه فانه سمك عبد في الصلاة والعبودية هي الذلة قال تعالى في وصف الارض انه جعلها لئلا لولا فتمشي في مناسكها فهي تحت اقداسنا وغاية الذلة ان يكون بطأها للذليل ولما كانت بهذه المنزلة من الذلة أمرنا ان نضع عليها اشرف ما عندنا في مظهرنا وهو الوجه وان نمرغه في التراب فعل ذلك سبحانه جبر الانكسار الارض بوطئ الذليل عليها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الارض فأنجيهم كسرهما فان الله عند المنكسرة قلوبهم فكان العبد في ذلك المقام بتلك الحالة أقرب الى الله من سائر احوال الصلاة له سعي في حق الغير لا في حق نفسه وهو جبر انكسار الارض من ذلتها تحت وطئ الذليل لها فتنبيه لما أشرت اليه فان الشرع ما ترك شيئا الا وقد أشار اليه وأوما



عليه من علمه وجهله من جهله ولهذا لم يعلم اسرار هذه الامور الا اهل الكشف والوجود فان جميع العالم يخاطبونهم ويعرفونهم بمحاثتهم ولقد اخبرني أبو العباس الجريري بمصر سنة ثلاث وستمائة عن أبي عبد الله الترياقى انه كان يعيش معه في سويقة رردان وكان قد اشترى قصرية صغيرة لطفل كان عنده ليسول فيها ففهمهم منزله والقصرية عنده جديدة ومعهم رجال صالحون فأرادوا ان ياكلوا فطلبوا اذ اصابته مونة فاتفق رأيهم على ان يشتروا غسل قطارة السكر فتالوا هذه القصرية ما مدها قدروها جديدة على حالها فلا وها قطارة وقعدوا بان يكون الى ان فرغوا وانصرف الناس ومشي صاحب القصرية وهذا أبو العباس قال أبو العباس فسمعت أبا والشيخ أبو عبد الله الترياقى القصرية وهي تقول بعدما اكل في اولياء الله اكون وعاءا للقدور والله لا تثن ذلك وانتفضت من يده وسقطت في الارض فتكسرت قال أبو العباس فأخذ بالذات حال فلما قال لي ذلك قلت له غيبت عن وجه موعظة القصرية اياكم ليس الامر كما زعمتم وكم من قصرية اكل فيها من هو خير منكم وبعد ذلك استعملت في القدر وانما قالت لكم يا اخواني لا ينبغي لكم بعد ان جعل الله قلوبكم بكم اوعية لمعرفة وتجليه ان تجعلوها وعاءا للاغيار وما نهاكم الله ان تكون قلوبكم وعاءا له ثم تكسرت اى هكذا تكونوا مع الله فقال لي ما جعلنا بالناس بهتينا عليه

• (فصل اشتمال الصلاة على أقوال وافعال) •

أما الشروط المشترطة في الصلاة ففها أقوال ومنها افعال أما الافعال فجميع الافعال المباحة التي ليست افعال الصلاة الا قتل العترة والحية في الصلاة فانهم اختلفوا في ذلك واختلفوا في ان الفعل الخفيف لا يطل الصلاة • الاعتبار عترة الهوى وحية الشهوة فتخطر به ناجى ربه فهل يقتلها أو يسرفها في هوى ما عند الله بهواه ويشتهي دوام مناجاته بشهوته فيرى ان لا يقتلها من هدامه ويرى قتلها من حال بينه وبين مناجاة ربه حائل منها • رأما الاقوال التي من أقوال الصلاة لم تحتف العلماء في انها تفسد الصلاة عما الان العلماء احتلوا من ذلك في موضعين الاول ان تكلم ساعيا راءا آخر اذا تكلم عامدا الاصلاح الصلاة فمن قائل وهو قول شاذ أن من تكلم في الصلاة عامدا لا حياء نفس أو امر كبير يبنى على ما مضى من صلاته ولا يفسد هذا ذلك وهو مذهب الاوزاعي ومن قائل ان الكلام عمد الاصلاح الصلاة لا يفسد ها ومن قائل ان الكلام يفسد ها كيف كان الامع السبان ومن قائل ان الكلام يفسد ها مع السبان وغير السبان • الاعتبار المصلي يناجى ربه فاذا ناجى غيره من اجله فزال من مناجاة ربه واذا ناجى غيره لا من اجل ربه فقد خرج عن الصلاة والنسيان في مناجاة الحق غير معتبرا الا من غلب من احب الله على المناجى مشاهدة الحجاب قال الله لا يناجى عدا الا من وراء حجاب كما قال تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب واقرب الحجب الصورة التي يقع فيها التجلي وهذا اقرب الحجب فانه ما هو الصورة ولا غيرها من شغلته الصورة عن نسبة ما هو الصورة أو شغلها ما هو الصورة عن نسبة الصورة فهو الناسى في المالتين فيستنون حكمه في الاعتبار حكمه في الظاهر من الخلاف الواقع بين العلماء

• (فصل النية في الصلاة) •

فمن قائل انها شرط في صحة الصلاة بل قد اتفق العلماء عليها الا من شذ • الاعتبار قد يقصد انعم مناجاة ربه وقد يأتية الامر بعبادة فان موسى منى ليقبس بارافكاه ربه ولم يكن له قصد في ذلك والاصل في العبادات كلها انها من الله ابتداء لا مقصودة للمكلفين الا من شذ من ذلك كآية الحجاب وغيرها في حق عمر بن الخطاب وانما يمنع القصد في الساطن المعبر لان الحقيقة تعطى انه ما تم شي خارج عنه ومعنى تخلي الحق عنه حتى يقصده في امر يكون فيه بل هو نفسه والكل اليه نسبة واحدة قال ابن ابي عمير وهو معنى ابن كنت وعلى اى حالة كنت فماتى القصد جهة القرية الى الله وانما متعلق القصد حال

مخصوص مع الله خرجت به منه اليه والاحوال مختلفة فمن راعى اختلاف الاحوال قال بوجوب النية وعلى هذا النحو تنوعت الشرائع وجاءت ومن راعى الحضور ولم ينظر الى الاحوال كان صاحب حال فلم يعرف النية فانه في العين قال تعالى في حق من هذا حاله اشارة فآين تذهبون وقال اننى معكم والله الهادى

### \*(فصل في نية الامام والمأموم)\*

اختلفوا هل من شرط نية المأموم ان يوافق نية الامام في تعيين الصلاة وفي الوجوب فمن قائل انه يجب ومن قائل انه لا يجب \* الاعتبار الصحيح انه لا يجب لانه امر غيبي ولا يكون الاثتمام الا بالمشاهدة ولهذا فصل الشارع ما اجله في الاثتمام فذكر الافعال وما ذكر النية فانه تكليف ما لا يوصل الى معرفته ومن علم ان الحق لا يكرر التجلي على شخص ولا بين شخصين علم ان نية المأموم لا ترتبط بنية الامام الا في الصلاة من كونها صلاة أى من حيث حركاتها الظاهرة ولكل امرئ ما نوى

### \*(فصل)\*

اعلم ان الصلاة تشتمل على اقوال وافعال ويكون حكمها بحسب الاحوال فان جميع العبادات تنبنى على الاحوال وهى المعبرة للشارع فيكون الحكم يتوجه على المكلف من جهة الحالة التى يكون عليها والاسماء تابعة للاحوال ولهذا يراعى الشارع في الحكم قيل لمالك بن انس ما تقول في خنزير الماء قال حرام قيل له أليس هو من سمك البحر قال انتم سميتوه خنزيرا وما زادهم على ذلك كذلك انهم اذا تخلل زال عنه الاسم لزوال الحلال الذى اوجب له اسم الخنزير فسمى خلا لحال آخر طرأ عليه \* الاعتبار في هذا والحكم الظاهر على السواء فان الاعتبار انما هو من الشرع لمن عقل

### \*(فصل في التكبير في الصلاة)\*

اختلف العلماء فيه على ثلاثة مذاهب فمن ذاهب الى انه كله واجب في الصلاة ومن ذاهب الى انه كله ليس بواجب ومن ذاهب الى وجوب تكبيرة الاحرام فقط \* الاعتبار تكبير الله واجب على كل حال وان كان من شرطه مشاهدة الانسان نفسه فان لم يشاهد الا الله فان التكبير لا يعقل الا بوجود الغير او تقدير وجوده ثم ان القائلين بأنه مشهود لهم لا يرون الا الله شاهدا ومشهودا وشهادة وأعم من هذه الحالة في الفناء ما يكون فان شاهده من حيث اسمائه الالهية اوجب التكبير من حيث نسبها فان العليم اعم تعلقا من القادر وغيره فالتكبير لا بد منه وان نظر الى الاسماء من حيث تجتمع فيه وهى الدلالة على الغير لا على ما يتعلق بالغير لم ير التكبير ومن فرق بين الصلاة وغيرها من العبادات رأى وجوب تكبيرة الاحرام بنية نفسه انها ممنوعة عن التصرف فيما يخرج عن هذه الحالة وقد انحصرت المذاهب في الاعتبار

### \*(فصل)\*

فمن قائل لا يجزئ الا الله اكبر ومن قائل يجزئ بغير هذه الصيغة وان كان لا بد فيه من حروف التكبير وهى الكاف والباء والراء ومن قائل يجوز التكبير على المعنى كالا عظم والاجل واتباع السنة اولى فانه ما نقل الينا الا هذا اللفظ وهو الله اكبر بالتواتر \* الاعتبار ما عين الشارع لفظا دون غيره مما فى معناه الا وقد أراد ما يمتاز به ذلك اللفظ من طريق المعنى عن ما يقع فيه الاشتراك فالاولى مراعاة المعنى الذى يتبع به الامتياز فانه مزيد علم قال تعالى لنبيه عليه السلام آمرا وقل رب زدنى علما والحكيم العليم ما يعدل لامر دون غيره الا لخصوص وصف فيعتبر بذلك ويعدل عنه فعلا كان او قولا فانه لا بد أن يحرم فائدة ذلك الاختصاص قطعاً

### \*(فصل في التوجيه)\*

فمن قائل بوجوبه ومن قائل بعدم وجوبه وصورته ان يقول بعد التكبير وجهت وجهي للذي فطر

السموات والارض الحديث ومن قائل له ان يسبح وان لم يقل هذا اللفظ بعينه ومن قائل يجمع بينهما  
يعني بين التسبيح والتوجيه واما الذي اذهب اليه فالتوجيه في صلاة الليل اذا تعبد انه نسان  
واما في الفرائض فينبغي ان يقول بين التكبير والقراءة في نفسه لا يسمع غيره اذا كبر اللهم باعد بيني وبين  
خطايي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تنقي من خطايي كما تنقي الثوب الايض من الدنس  
اللهم اغسلني من خطايي بالماء البارد هذا هو الذي اختاره وبه وردت السنة ومذهبنا  
الوقوف عندها والعمل بها ولم نوجب ذلك فيما لم يوجب الله ولكن الاتباع اولى \* الاعتبار  
التوجيه من حال الى حال من الله بالله الى الله مع الله في الله على الله من الله ابتداء بالله اعانة  
وتأييد الى الله غاية مع الله محبة في الله رغبة لله من اجله قربى على الله توكلا واعتمادا ثم يعتبر الفاظ  
ما ورد في التوجيه وكذلك ما ورد فيما ذكرناه من الدعاء بين التكبير والقراءة والماء الحية أي بما تحيي  
به قلبي بذكرك وجوارحي بطاعتك والبرد من برد اليقين كبرد الانامل مما يجده من حرارة الشوق الى  
المرات العلى من العلم بالله والتلج من تلج القلب الذي هو سروره بما أكرم الله به من تجلياته ونعموده  
\*(فصل في سكّات المصلي)\*

وهي حين يكبر وحين يشرع من قراءة أم التقرأ آن وحين يشرع من القراءة قبل الركوع والوقوف  
على الآيات \* الاعتبار من الناس من انكر سكّات الامام ومنهم من استحبا والسكّات هي السنة فأما  
اعتبارها فانه يقول قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين وقال عليه السلام اعبد الله كأنك تراه  
فالمصلي يتأهب لمناجاة ربه ويجعله نصب عينيه في قلبه فان الله يواجهه كذا ثبت في الخبر فاذا قال العبد  
الحمد لله رب العالمين فينبغي له ان يلقي السمع ويسكت ارباع الحق حتى يقول الله حمدني عبدي وهكذا  
في كل آية بحسب ما تقتضي فانه من حسن الادب ترك الكلام والاصغاء لما يرد عليك من تنجيحه  
فاذا اشار كنه في كلامه فتداسأت الادب ومن لا ادب له لا يتخذ جليسا  
\*(فصل في البسملة)\*

اختلف الناس في قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في افتتاح القراءة في الصلاة فمن قائل بالتمتع سرا  
وجهرا في أم التقرأ آن وفي غيرها من السور وذلك في المكتوبة وأجازها في النافلة ومن قائل  
تقرأ مع أم التقرأ آن في كل ركعة سرا ومن قائل يقرأ بها ولا بد في الجهر وجهرا وفي السر سرا والذي  
اقول به ان التعود عند قراءة التقرأ آن في الصلاة وغير الصلاة فرض وقراءة البسملة في القراءة في الصلاة  
في النافحة والسورة اولى من تركها فان الفرض على المصلي ان يقرأ ما تيسر من التقرأ آن فاذا تيسر له  
قراءة البسملة قرأها وان تركها فلا حرج وهي من التقرأ آن آية حيث ما وردت في اوائل السور كلها الا  
في سورة المل في كتاب سليمان فانها هنالك جزؤ من آية \* الاعتبار فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ولا تأكلوا  
مما لم يذكر اسم الله عليه والقراءة كلام الله فمن قرأ التقرأ آن فقد حصى الله متكلماته فانه كلامه فافهم  
\*(فصل)\*

من الناس من اوجبها وهو الاكثر ومن الناس من لم يوجبها ومن الناس من اوجبها في بعض الصلاة  
ولم يوجبها في بعض ثم اختلفوا ايضا فيما يقرأ به من التقرأ آن في الصلاة فمنهم من اوجب قراءة أم التقرأ آن  
في الصلاة لمن حفظها وما عداها من التقرأ آن ما فيه توقيت ومن هؤلاء من اوجبها في كل ركعة  
ومنهم من اوجبها في اكثر الصلاة ومنهم من اوجبها في نصف الصلاة ومنهم من اوجبها في ركعة من الصلاة  
ومنهم من اوجب قراءة التقرأ آن أي آية انشئت ومن هؤلاء من حد ثلاث آيات من فصار الا أي وآية  
واحدة من طوال الا أي كآية الدين وهذا في الركعتين الاولىين واما في الركعتين الاخيريين فالمسحب  
عندهم التسبيح دون التقرأ آن وانفق الجمهور وهم الاكثرون على استحباب القراءة في الصلاة كلها وبه  
اقول \* الاعتبار المصلي يتأجب ربه والمناجاة كلامه وانقر أن كلام الله وانعقد صدره بان يعرف من نفسه

ما ينبغي ان يكلم به ربه في وقت مناجاته فعله ربه حين قال له قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين ثم قال في الحديث يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله جدي عبدتي الحديث فاذكر في حق المصلي اذا ناجاه انه يناجيه بغير كلامه ثم عين من كلامه ام القرء ان اذ كان لا ينبغي ان يناجى الا بكلمه والجامع من كلامه فان الام هي الجامعة وبعد ان علمنا كيف تناجيه وبعاد اتناجيه فالعالم العاقل الاديب مع الله لا يناجيه في الصلاة الا بقراءة القرء ان فكان هذا الحديث مفسر الماتيسر من القرء ان واذا ورد امر بمجل من الشارع ثم ذكر الشارع وجها خاصا مما يكون تفسيره لذلك المجمل كان الاولى عند الادباء من العلماء الوقوف عنده وشرع المناجاة بالكلام الالهي في القيام في الصلاة دون غيره من الاحوال للاشتر الذي القيومية كما وقع الاشتر الذي المناجاة وهي قال لي وقلت له فان قيل الرفع من الركوع قيام ولا قراءة فيه قلنا الرفع من الركوع انما شرع للفصل بينه وبين السجود فلا يصح الا من قيام فلو سجد من ركوع لكان خضوعا من خضوع لانه عين الخروج عما يوصف بالدخول فيه فيكون لا خضوع مثل عدم العدم ولهذا فصل بين السجدين برفع لي فصل بين حال الخضوع وتبينه ولهذا كان الادب مع المولى اذا حيوا بالانحناء وهو الركوع او بوضع الوجه على الارض وهو السجود تعظيما لهم واذا اتوجوا او اتى عليهم قام المثنى او المكلم قائما بين يديهم لا يكلمهم جالسا ولا في غير حال من احوال القيام هذا هو الادب المعروف من العبيد بين يدي الملك \* واما القرء ان فلما كان المعقول من اطلاق هذا اللفظ عليه الجامع والصلاة حالة جامعة بين الله وبين عبده وقعت المناسبة بين القرء ان وبين الصلاة فلم ينبغ ان يقرأ فيها غير القرء ان ولما كان القيام يشبه الالف من الحروف وهو أصل الحروف وعنه ظهرت جميع الحروف فهو الجامع لآعيان الحروف كان القيام جامعاً لأنواع الهيئات من ركوع وسجود وجلس فكانت القراءة من كونها جمعا في القيام اولى فان القيام هو الحركة المستقيمة والاستقامة هي المطلوبة المأمور بها قال تعالى فاستقم وقال ثم استقاموا وقال لنا قولوا اهدنا الصراط المستقيم فتعين مما ذكرناه وجوب قراءة ام القرء ان في ركعة واقل ما ينطلق عليه اسم صلاة شرعا ركعة واحدة وهي الوتر وقد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بواحدة وتر جميعها على غيرها من آي القرء ان واذا كان المتعين على المصلي في القيام قراءة ام القرء ان فلنبين في ذلك صورة قراءة العالمين بالله لها في مناجاة ربهم في الصلاة فاعلم ان المصلي لما كان ثانيا كما قرئناه في الاشتقاق بينهما ان كونه ثانيا ليس بأمر حقيقي وانما كان ذلك بالاضافة الى شهادة التوحيد في الايمان قتل ثنية الايمان أي ظهوره في موطنين في موطن الشهادة وموطن الصلاة كما تلت مع الزكاة فزاد ولهذا ذكر الله الزيادة في الايمان فقال فزادهم ايمانا وهو عين واحدة والكثرة انما هي في ظهوره في المواطن كالواحد المظهر للاعداد والمكثر لها وهو في نفسه لا يتكرر ولهذا اذا سقط من مرتبة واحدة سقط من الجميع كما قال تعالى في من قال نؤمن ببعض ونكفر ببعض اولئك هم الكافرون حقا أي هم اولى باسم الكفر الذي هو السرفان الكافر الاصل هو الذي استتر عنه الحق وهذا عرف الايمان وستره فهو اولى باسم الكفر ولما لم تكن اولية الحق تقبل الثاني قال الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي فذكر نفسه وذكر العبد وما ذكر الاولية لواحد من المذكورين بل ذكر البينية وهو الحد الذي ينبغي ان يتميز به العبد من الرب الا انه تعالى قدم نفسه في البينية فقال بيني وبين عبدتي فانه سبحانه الواجب الوجود لذاته والعبد هو الذي استفاد الوجود منه فالحق يعطيه التقدم في هذه المرتبة اذ البينية لا تعقل الا بين امرين والامر ان هنا الرب والعبد ثم ان الحق جعل في مقابلة تقديم نفسه في البينية من قوله يعني تقديم العبد في القول على قول الحق وهو قوله تعالى يقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله جدي عبدتي فأنبت له الاولية في القول ليعلم ان الاولية في البينية الالهية لا تقتضي قبول الثاني فهذا الذي يحتمل انه فان قدر جمع أولا في القول في المناجاة فمرقناك

ان المقصود التعريف بالمراتب لا التركيب المولد اذ لا مناسبة بين الله وبين خلقه فان اولية الحق لا تقبل الثاني اذ ليست بأولية عدد اذ ان الذي في مقابله انما هو الحق فانه الذي يناجيه وما تعرض لذكره غير ممكن في صلاته يشهد الغير معزى عن شهود الحق فيه او شهوده في الحق تمامه وبمضى واذا لم يكن مصليا لم يكن مناجيا والحق لا يناجى بالانفاذ في هذه الحالة وانما يناجى بانحضور رقيب يكون القائل الحمد لله رب العالمين اذا كان غير حاضر مع الله لسان العبد لا عينه فيقول الله عند ذلك جدي لسان عبدى المقروض عليه مناجيتى واذا حضر القائل في قوله يقول جدي عبدى فانه بعد اذا حضر تضمن اللسان وسائر الجوارح واذا لم يحضر لم تتم عنه جوارحه من جوارحه ولا عن غير نفسها ولما تقدم من الحق لعبدته في الاقامة بقوله حتى على الصلاة هذا ابتداء لعبادة تكبيرة الاحرام فتدبر الله اكبر وذلك انه لما خصص حاله من الاحوال دون غيره وتمام صلاة فان العبد لله اكبر ان يقيد ربي حال من الاحوال بل هر كل الاحوال بل الاحوال كلها يبدل محل عنه حال من الاحوال فكبره عن مثل هذا وجعلها تكبيرة احرام أى تكبير منع يقول هو كبر لا يشاركه في مثل هذا الكبرياء كون من الاكوان وعلى الحقيقة كيف يشاركه من هو عينه وان شئ لا يشارك نفسه فهو الكبير وهو الكبرياء ليس غيره تعالى ويتقدس ويتزاد ان يكون متكبرا كبرياء ما هو عينه فاذا قام العارف بين يدي الله بهذه الصفة لم يرفى وقوفه ولا في تكبيره غير ربه واصفى الى نداه ربه بحج على الصلاة أى أقبل على المناجاة وقد قال له وما يابك فظهر فان المصل في هذا المقام يجمع على الحق حلل التناء ولهذا يقول الحق انى على عبدى وهو في الحقيقة امتنى على نفسه لسان عمده كما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فانظر ما أشرف مرتبة المصل ضعيف وصفه الحق بأنه يجمع على عبده فأين المصل الذي يكون هذه حاله بل الناس استجابوا استدعائهم نسوا أدبهم وعدم علمهم من دعاهم وبما دعوا اليه ورجعوا الى أغراضهم فهم المصلون الساعون في صلاتهم لا عن صلاتهم لهم انما هو طواهرهم ووابا عنهم يريد انقلبه عن أمراته فلما دعاهم الحق الى هذا المقام وجاء العالم بالله وكبريا ذكرنا لم ينفسه أهلا للمناجاة ربه الا بعد تجديده طهارة لقوله وما يابك فظهر أى قلبك يقول امرؤ اتيس فلي يابى من ما يابك تدل فخل هذا الثوب هو المأمور تطهيره في هذا المقام ثم ان العارف رأى ان طهر قلبه لمناجاة ربه بنفسه لم يحصل به الطهارة بل زاد دنسا الى دنسه فان التطهير المطلوب هنا انما هو البراء من نفسه ورد الامر بكليها الى الله ولهذا لم يصح له ان يناجيه بغير كلامه ولا يليق ان يكون في صلاة المصل شئ من كلام الناس ألا تراهم في الركوع لما زلت سجج باسم ربك العظيم قال النبي اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سجج باسم ربك انزعلي قال اجعلوها في سجودكم ناذ كرم المصل بشئ في صلاته الا بما شرعه فالكل كلامه فلا يناجى الا به كذلك استظهر الى أمر به في قوله وما يابك فظهر فيقول العارف في صلاته بين تكبيرة الاحرام وقراءة فاتحة انهم باعد بيني وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب والسبب في ذلك ان العالم اذا دعاه الحق لمناجاة فقد خصه بمحل اقرب منه فاداء أشده خطاياهم في موطن اقرب وهي في محل البعد من تلك المكانة كان العبد في محل البعد عما طلب الحق منه من القرب فدعا الله قبل الشروع في المناجاة ان يحول بينه وبين مشاهدة خطاياهم ان تعرض له في قلبه في هذا الموطن بتخيل أو تذكر كما باعدت بين الصديقين الذين لا يجمعان أبدا فذكر عد المشرق من المغرب فانه بعد حسى ومعنوى فان الغروب يضاد الشروق ومحل الشروق في الحسن بعد جداس محل الغروب ولم يقل كما باعدت بين السواد والبياض فان النونية تجمع بينهما فانظر ما أحكم هذا التعليم وما أحق وأدق وتأذب مع الله حيث طلب منه البعد عن خطاياهم وما طلب استقامتها عنه حتى لا يكون في ذلك الموطن في حظ نفسه يسعى ويطلب فيكون بمنزلة من وجه الملك اليه ليدخل عليه فلما دخل عليه ابتداء يطلب منه ما يصلح لنفسه فهذا سبب الادب وانما ينبغي ان يطلب

من الحق ما يليق بما ينبغي لتلك الحالة من التأهب لمناجاة سيده فذكر البعد من الخطايا وما ذكر  
الاستسقاء ثم قال اللهم تقني من خطاياي كما ينقي الثوب الأبيض من الدنس وذلك انه لما قال له وثيابك  
فطهر جاء في دعائه بلفظة الثوب اعلاما للتحق اني مادعوتك الابعاء امرتني به ان افعله من تطهير الثوب  
لمناجاتك فلتكن أنت متولى تطهيره وكل وصف لا يليق بجلالك فهو خطيئة من تخطيت وهو أن يتجاوز  
العبد حده فيخطو في غير موطنه فهو كالماشي في الارض المغصوبة فاذا خطا العبد في غير ما امر به  
سيده سمي مخطئا وسميت تلك الفعل خطيئة فالعبد عبد والرب رب ثم قال اللهم اغسل خطاياي  
بالماء والتلج والبرد أي تول بارب غسل خطاياي فانك قد شرعت لي ان أقول لاحول ولا قوة الا بالله  
وشرعت لي ان أقول واياك نستعين فان لم تتولني بقوتك فيما امرتني به من تطهير ذاتي لمناجاتك  
فكيف انا جيك في حال جعلت ادنس اذ أنت القائل وجعلنا من الماء كل شيء حي فأغسل خطاياي  
بالماء أي أحى قلبي بأن تبدل السيئات حسنات فحياة القلب هنا بورود الماء على الخباسة والدنس  
تطهير أي ما كان دنسا صار نقيا فان دنسه لم يكن دنسا لذاته وانما كان بحكم شرعي انفرد به في هذا  
الموطن فلما اجتمع بالماء كان للاجتماع حكم آخر سمي به نقاء فعاد التسبيح حسنا والسيدة حسنة فمثل  
هذا الغسل هو المطلوب لازالة العين بل لازالة الحسنة فان العين موجودة في الجمع بينها وبين الماء  
وقوله والتلج يقال في الرجل في لسان العرب اذا سرت قلبه بأمر ما تلج فواد الرجل أي هو في أمر يسر به  
فيقول يارب انك اذا فعلت مثل هذا الغسل سرت قباي حيث تطهر بما يرضيك فينقلب غمه سرورا  
وقوله والبرد هو ما ينطفي به جرة الاحتراق الذي قام بالقلب من كونه حين دعائه بمناجاة على حالة  
لا يصلح أن يتف بها بين يدي ربه فيجب ما يطفى تلك النار فجاء بالنقطة البرد اذا كان المستعمل في كلام  
العرب قال الشاعر

وعطل قلوبى في الركاب فانها \* سنبداً بكاد اوتيكى بواكيا

يقول ان من الناس من كان في نفسه من حياى حرقه نار حسدا وعدارة فاذا رآه قلوبى معطلة  
عرفوا بموتى فبرد عنهم ذلك ما يجردونه من حرارة ما ذكرناه عنهم وأبكى أوليائى الذين كانوا يحبون  
حياى وبقاى وهذه حالة كل موجود لا بد له من عدو وصديق فالعالم من يتول لاله الا الله وانا وبفى  
الكل في جناب الحق فهو الاولى ان سرت هذه الحالة سارية في الحق والخلق قال تعالى لا تتخذوا  
عدوى وعدوكم فهم عبده وهم أعداؤه <sup>فما جعلهم</sup> العبيد بعضهم مع بعض بما فيهم من التنافس  
والتماسد فاذا سأل العارف من الله هذا التطهير به سيرة الاحرام عند ذلك يشرع في التوجيه وانما  
ذكرناه الان العالم بالله يعمد الى أكمل الصلوات عند الله في حالاتها وان لم يكن بطريق الوجوب ولكن  
أولياء الله أولى بصورة الكمال في العبادات لانهم ناجون من له الكمال المحقق فيقول وجهت وجهى  
فأضاف العبد الوجه الى نفسه ادبامع الله حيث قال بينى وبين عبدى فأثبتته وانما هو على الحق  
منضاف الى سيده فالعبد وجه سيده اذ لا ينبغي ان يضاف للعبد شيء فهو المضاف ولا يضاف اليه  
فاذا أضاف السيد نفسه اليه فهو على جهة التثريف والتعريف كقوله الهكم اله واحد  
ومثل ذلك وأضاف فعل التوجيه الى نفسه لعله ان الله قد أضاف العمل الى العبد فقال يقول العبد  
والقول عمل من الاعمال فالعالم لا يزال أبداً يجرى مع الحق على مقاصده كما قال خلق  
الانسان علمه البيان فعرفه بالمواطن وكيف يكون فيها ولو تركه مع نفسه لعاد الى العدم الذى خرج  
منه فأعطاه الوجود ولو ازمه وظهر فيه سبحانه بنفسه بما أظهر من الافعال به وجعل للعبد أولا معلوما  
وجوديا وآخر معلوما في الوجود معقولا في التقدير وظاهرا بما ظهر منه له وباطنا بما خفى عنه منه  
فلما حده بهذه الحدود وعزاه عنها قال له ما أنت هو بل هو الاول والاخر واطاهر والباطن فأبقى  
العبد في حال وجوده على انه ما برح منه ولا يصح ان يبرح وأضاف الافعال اليه لحصول



الطمانينة بأن الدعوى لا تصح فيها فانه قال واليه يرجع الامر كله وقال أفن يخلق كمن لا يخلق  
أفلا تذكرون فلهذا أضاف ان العالم التوجيه الى نفسه ووجه انشئ ذاته وحقيقته أي نسبت ذاتي  
قائمة كما أمرني للذي فطر السموات والارض وهو قوله فقتنهما أي ذي مبرطهري من باطن  
وعني من شهادتي وفصل بين القوى الروحانية في ذاتي كما فصل السموات بعضها عن بعض فأوحى  
في كل سماء بما جعل في كل قوة من قوى سمواتي والارض فنصل بين جوارحي فجعل لكل معين  
حكما وللأذن حكما وللساخر الحواس حكما وهو قوله وقد ر فيها أقواتها وهو ما غدي به العقل  
الإنساني من العلوم التي تعطيه الحواس أيها باب ركبة انكر من ذنبت لمعرفة الله ومعرفة ما أمر الله  
بالمعرفة به فهذا وما يناسبه يتظر العالم بالله في التوجيه بقوله فطر السموات والارض وهو بحر واسع  
لوشرعنا فيما يحصل للعارف في نفسه الذي يوجب عليه ان يقول فطر السموات والارض ما رعه  
الكتاب ولكلت اللسان عن تعبير سماء واحدة منه ثم يقول حينئذ أي مائلا راخف الميل يقول  
مائلا الى جناب الحق من امكاني الى وجوب وجودي بربي فيسمع الى التنزه عن العدم فأبقي في الخير  
المحض فهذا معنى حينئذ وما أنا في هذا الميل من المشرق يقول ما ملئت بأمرى كما قال انعم الصالح  
وما فعلته عن أمري وانما الحق علمي كيف أتوجه اليه وبما إذا أتوجه اليه وعلى أي حانة أكون في  
التوجه اليه هذا كله لا بد أن يعرفه العلماء بالله في التوجيه وان لم يكونوا بهذه المثابة بما هم أهل توجيه  
وان أنوا بهذا اللفظ ففني عن نفسه اشرك والعبد وان أضاف الفعل الى نفسه فما هو شريك في الفعل  
وانما هو منفرد بما يصح ان يكون به منفردا من ذنبت الفعل ويكون الحق منفردا بصح ان  
يكون به منفردا من ذنبت الفعل فلعل لا يشاركه سيده في عبوديته ذن السيد لا يكون عبد والعبد  
لا يكون سيدا من عوله عبدا من حيث ما هو عبده ثم يقول ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي فأصاف  
الكل الى نفسه فانه ما ظهرت هذه الافعال ولا يصح ان تظهر انما بوجور العبد اذا استعمل على الحق  
اضافة هذه الاشياء اليه بعير حكم الايجاد فتصاف الى الحق من حيث ايمانها بآياتها تصاف الى  
العبد من كونه محلا لظهور ايمانها فيه فهو المصلي كما ان المترك هو المترك ما هو المترك فهو المترك  
حقيقة ولا يصح ان يكون الحق هو المترك كما لا يصح ان يكون المترك هو المترك لنفسه لانه نراه  
ساكنا فاعلم ذلك حتى تعرف ما تنسفه الى نفسك مما لا يصح ان تنسفه الى ربك عقلا وتنف الى ربك  
ما لا يصح ان تنسفه الى نفسك شرعا ونسكي هاهنا عبادتي أي ان صلاتي وعبادتي يقول ذلني  
ومحياي ومماتي أي وحالة حياتي ومماتي ته أي ايمانك ذلك كده لله لاني أي ظهور ذلك في من اجل  
الله لاسيما اجل ما يعود علي في ذلك من الخير فمن الله يقول وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون  
فجعل العلة ترجع الى جبابه لا اليسا فلم يكن الله الاول الخير لانه لما كان الاشارة في ذلك بلذات  
الحق الذي ينبغي له الاشارة فكان تعليل الناس خلق وتبنيها وهو قول رابعة ليس هرا أهلا للعبادة  
فالعالم من عبد الله لذاته وغير العالم بعبده تار جوده من حدود نفسه في تلك العبادة فلهذا شرع لنا  
ان نقول لله رب العالمين أي سيد العالم ومالكهم ومصلحهم بعبادتهم وبين حتى لا يتركهم  
في حيرة كما قال تعالى في معرض الامتنان على عبده ووجدك ضالا فهدى أي ما راك غيرت طريقك  
الهدى من طريق الضلالة فطريق الهدى هاهنا معرفة ما خلقتك من أجله حتى تكون عبادتك على  
ذلك تكون على يمين من ربك ثم قال لا شرين له أي لا اله في هذا الموضع مقصود بهذه العبادة الا الله  
الذي خلقتني من أجله أي لا أشرك فيها نفسي بما يحظر له من الثواب الذي وعده الله لمن عبده  
وقد ذهب بعضهم الى الحضور مع الثواب في حال هذه العبادة وكافر من لم يقل به ولهذا ليس بشيء من  
أكبر المتكلمين غير أنه لم يكن من العباد من طريق الاذواق بل كان من أهل الحضر الاكابر منهم  
ورد على العبدوية فيما قاله ولا يعتبر عندنا ما يحال في نفسه علماء الرسوم الا في حال الاحكام المشروعة

فان فيها تساوى الجميع و يعتبر فيها المخالف بالتدح في الطريق الموصل أو في المنهزم باللسان العربي  
وأتاني غير هذا فلا يعتبر الا مخالفة الجنس وهذا جار في كل صنف من العلماء بقول خاص ثم يقول  
وبذلك أمرت يعود على الجملة كلها وعلى كل جزء جزء منها بحسب ما يليق بذلك الجزء فلا يحتاج  
الى ذكره مفصلا اذ قد حصل التنبيه على ما فيه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ثم يقول  
وأنا من المسلمين أى من المتقادين لاوامره في قوله وبذلك أمرت ثم يقول اللهم أنت الملك وذلك  
ان الله تعالى لما دعاه الى القيام بزيديه وأنه لا ينبغي ان يدعوا الى هذه الصفة الا الملوك اختص هذا  
الاسم في التوجيه دون غيره ولهذا اشترع التكليف في الصلاة في هذا الوقوف لانه موطن وقوف العبيد  
بين يدي الملك ثم يقول بالوصف الاخص لا اله الا أنت ولم يقل لا ملك الا أنت ادبا مع الله فان الله  
قد أثبت الملوك في الارض بقوله وجعلكم ملوكا ونبي ان يكون في العالم اله سواه لا بالحقيقة ولا بالحكم  
الجعلي افعال العبد في التوجيه لا اله الا أنت ولو قال لا ملك الا أنت لكان نفي لما أثبت وما أثبت الحق  
لا يلحقه الانتفاء كما انه اذا نفي شيئا لا يمكن اثباته أصلا فان كان لفظ هذا التوجيه نقلا عن الحق وهو من  
كلام الله فهو تصديق لما أثبتته ونفاء وان كان من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فهو من مقام الادب  
مع الله حيث لم يتف ما أثبتته الله وان كان لا ملك الا الله ولكن الله قد أثبت الملوك فهذا معنى  
لا اله الا أنت عقيب قوله أنت الملك فانه يظهر فيه عدم مناسبة ولما كانت الالهية تنفي الملك  
ولا تنفي الملك الالهية أتى بلفظ يدل معناه على وجود الملك الذي سماه وان لم يظهر له لفظ فالاله ملك  
وليس كل ملك الها ثم يقول أنت ربي وانا عبدك فقد مد وأخر نفسه وأضافها الى ربه بطريق الخطاب  
لانه بين يديه فانظر ما في هذا الكلام من الادب يقول له أنت ربي وانا عبدك الذي قسمت الصلاة  
بينك وبينه فمن حيث هذه العبودية الخاصة وقت بين يديك وهي حالة مناجاة لا حالة أخرى فان حالة  
العبد تنوع بتنوع ما يدعوه السيد اليه وان كان عبدا في كل حالة ثم يقول ظلمت نفسي واعترفت  
بذني فاغفر لي ذنوبي جميعا انه لا يغفر الذنوب الا أنت يقول في هذا الكلام لما قال قبل التوجيه  
ذلك الدعاء الذي قدمناه بعد التكبير من سؤاله البعدينه وبين خطايا ظلمت نفسي بما  
كسبت من الخطايا واعترفت بين يديك بما قبل مناجاتك فاغفر لي ذنوبي أي فاسترد ذنوبي من أجل انه  
لا يقدر على سترها الا أنت وهو قوله باعديني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب يقول اذا  
سترها عني بهذا البعد لم اشهدا حتى أكون مستترا بالتبوتل مادعوني اليه فاني ان أشهدني ذنوبي  
ولم تسترها عني معنى الحياء والدهش عند رؤيتها ان أعقل ما تريد مني مما دعوتني اليه فلم يذكر أيضا  
اسقاطها عنه حتى لا يكون يسعى في حط نفسه وان المطلوب سترها في تلك الحال ولهذا العالم بالله مع  
قوته لا يزال متى ذكر ذنبه أثر في نفسه وحشة المخالفة وان لم يؤاخذ به فان الحال تعطى ذلك ثم يقول  
واهدني لاحسن الاخلاق انه لا يهدي لاحسنها الا أنت هو بمنزلة قوله في الدعاء اغسل خطاياي بالماء  
والثلج والبرد أى وفقني لاستعمال مكارم الاخلاق في هذا الموطن مما يستحق ان اعاملك به من  
الادب في مناجاتك والاخذ عنك والفهم لما تورد على في كلامك وفهم ما أنا جيتك به أنا من كلامك  
هذا كله من أحسن الاخلاق وفي افعالي بهيئة وقوفي بين يديك ظاهرا وباطنا كما شرعت لي فلا يهدي  
لاحسن الاخلاق الا انت أي أنت الموفق لهذه لا قوة لي على اتيان ذلك ولا تعيينه الا بتوكل  
وتعريفك اذ هذا مما لا يدرك بالاجتهاد بل بما تشرعه وتبينه لما كان قدرك مجهولا وما ينبغي للجلالت  
غير معلوم ولا نقىس معاملتنا معك بعاملة العبيد مع الملوك فانت قلت ليس كمثلك شيء فالادب الذي  
يخصنا في معاملتك ما نعلمه الامنك ثم يقول واسرف عني سبها فانه لا يصرف عني سبها الا أنت ابتداء  
بالعلم فتعزفتني ما لا ينبغي ان يعامل به جلالت وثانيا بالاستعمال في ترك ما لا يحسن بقدرك اذ بيدك  
الامر كله فتد تعلم العبد ولا تستعمله فيما علمته فاسرف عني سيئ الاخلاق بالعلم والاستعمال ثم يقول

ليكن وسعديك أي اجابة لك ومساعدة لما دعوتني اليه بقولك على لسان حاجب الباب حتى على الصلاة  
 ها انا قد جئت مجيبا لدعائك ليكن ومساعدة لما تريد مني على نفسي بالقبول ثم يقول واخير كله بيدك  
 لما كان هو الخير المحض فانه الوجود الخالص المحض الذي لم يكن عن عدم ولا امكان عدم ولا شبهة عدم  
 كان الخير كله يديه ثم يقول والشر ليس اليك يقول ولا يضاف الشر اليك والشر المحض هو العدم أي  
 لا يضاف اليك عدم الخير ولا ينبغي لجلالك وأنت بالاتف واللام لشمول أنواع الشر أي الشر المطلق  
 والشر المقيد بالصورة الخاصة هذا كله ليس اليك أي ماسميته شر أو هو شر لا ينبغي ان يضاف اليك اذ با  
 وحقيقة وأقوى ما يحتاج به المخالف في هذه المسئلة قوله كذلك يفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء  
 وقوله ومن يضل الله فإله من هاد فاعلم ان مطلق الضلالة الخيرة والجهل بالامر وبطريق الحق  
 المستقيم فتقوله يفضل الله من يشاء أي من عرفه بطريق الضلالة فانه يفضل فيها ومن عرفه بطريق  
 الهداية فانه يهتدي فيها مثل قوله في الهداية ليس كمثل شيء سبحانه ربك رب انغزة عما يشنون  
 وما قدروا الله حق قدره ولم يكن له كفوا أحد فالعقل السليم يهتدي به عند ما يسمع  
 مثل هذا من الحق واما قوله ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ونحن أقرب اليه من  
 حبل الوريد وقوله من أتاني يسئ آتيته هرولة وأمثال هذه فان العقل السليم يحار في مثل هذه  
 الاخبار ويته فيها معنى يفضل أي يحيرا العقول بمثل هذه الخطابات الصادرة عن الله على السنة  
 الرسل الصادقة انجهولة الكيفية ولا يمكن للعقل ان يهتدي الى ما قصد الحق بذلك مما لا يليق  
 بالمفهوم ثم يرى العقل انه ما خاطبنا الان نفهم عنه والمفهوم من هذه الامور يستحيل عليه سبحانه من  
 كل وجه يفهمه العبد بضرب من التشبيه المحدث اما من طريق المعنى المحدث أو من طريق الحس  
 ولا يتمكن للعقل ان لا يقل هذا الخطاب فيحار فثم حيرة يخرج عنها العبد ويتمكن له الخروج منها  
 بالعناية الالهية وثم حيرة لا يتمكن الخروج عنها بمجرد ما أعطى الله للعقل من أقسام القوة التي اياه  
 الله بها فيحار الدال في المدلول لهزة الدليل ثم يجيء الشرع بعد هذا بامور قد حكم العقل بدليله على  
 احوالها فيثبت الشرع انفاظا تدل على وجوب ما احواله فيقتل ذلك ايمانا ولا يدرى ما هو فلهذا هو  
 الحائر المسمى ضالا وقد روى انه قال زدني فيك تحيرا أي انزل لي رزولا يحيله العقل من جميع الوجوه  
 ليعرف عجزه عن ادراك ما ينبغي لك وجلالك من الدعوت وأما الشقاء والسعادة المعبر بهما عن الامور  
 التي تتألم بها النفوس وتنعم فذلك مطلب عام النفوس من حيث الحس والمحسوس وهذا الذي نحن  
 بسدده امر آخر يرجع الى معرفة الحقائق ثم يقول انابك اليك أي بك ابتداء لا بنفسي وهو قولنا  
 ان الانسان موجود بغيره وقوله واليك أي واليك يرجع عين وجودي فما انا هو أنت هو فاني  
 ما استغفرت منك الا الوجود وأنت عين الوجود وأما على أسل ذاتي ما تغير على حكم ولا حال  
 في امكاني لا أبرح تباركت أي البركة والزيادة لك لاني يقول أنت الوجود لك ثم كسوتني الوجود  
 ولم أكن فكلمات البركة والزيادة للوجود حيث ظهر بنسبتين فنهر بي وهو وجودك ونسب اليك وهو  
 عينك فأنك تعالى ان تظهر بغيرك فلا يكون الوجود المنسوب اليك غير هو بك هذا معنى قوله تباركت  
 وتعاليت ثم يقول استغفرك وأتوب اليك يقول اطلب السر منك في انصافي بالوجود لتلا انصب  
 عن حقيقتي فأدعي الوجود وهو ليس أنا بل هو أنت وما أنا أنت فأما أنا على ما أنا عليه لذاتي وأنت أنت  
 على ما أنت عليه لذاتك فقلت الظهور في بما وصفتني به من الوجود وما لي ظهور فيك بما أنا عليه  
 في حقيقتي من الامكان ثم قوله وأتوب اليك أي وأرجع اليك من حيث ما وصفتني به من الوجود  
 اذ كنت أنت هو عين الوجود والموصوف به انا فرجوعه اليك هو قولي وأتوب اليك وفرغ ما يقوله  
 العبد من الدعاء والتوجه بين التكبير والقراءة فلنشرع ان شاء الله في قراءة فاتحة بلسان العلماء  
 بالله في حال الصلاة لا في حال غيرها فاعلم ان العالم بالله اذا فرغ من الذي ذكرناه بشرع في القراءة

على حد ما أمره الله به عند قراءة القرآن أن من التعوذ لكونه قارئاً لا لكونه مصلياً وإذا علمت أن الله  
 يقول عند قراءة العبد القرآن كذا جواباً على حكم الآية التي يقرأها فينبغي للإنسان إذا قرأ الآية  
 أن يستحضر في نفسه ما تعطيه تلك الآية على قدر فهمه فإن الجواب يكون مطابقاً لما استحضره من  
 معاني تلك الآية ولهذا ورد في الجواب أدنى مراتب العاتية مجملًا إذا العامى والعجمي الذي لا علم له  
 بمعنى ما يقرأ كون قول الله ما ورد في الخبر فإن فصلت في الاستحضار فصل الله لك في الجواب  
 فلا يفوتك هذا القدر في القراءة فإن به تتميز مراتب العلماء بالله والناس في صلاتهم فإذا فرغ  
 الإنسان من التوجه فليقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هذا نص القرآن وقد ورد في السنة  
 الصحيحة أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم قال تعالى فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله  
 من الشيطان الرجيم فالعارف إذا تعوذ ينظر إلى الحال الذي أوجب له التعوذ وينظر إلى حقيقة  
 ما يتعوذ به وينظر إلى ما ينبغي أن يعاذ به فيتعوذ بحسب ذلك فن غلب عليه في حاله أن كل شيء يستعاذ  
 منه بيد سيده وأن كل ما يستعاذ به بيد سيده وأنه في نفسه عبد محل التصريف والتقليب استعاذ  
 من سيده سيده وهو قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك وهذه استعاذة التوحيد فيستعذ  
 به من الاتحاد قال تعالى ذوقا لك أنت العزيز الكريم وقال كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر  
 جبار وقال الكبرياء ردائي والعظمة أزاري فن نازعني واحدا منهما قصته ومن نزل عن هذه الدرجة  
 في الاستعاذة استعاذ مما لا يلائم بما يلائم فعلا كان أو صفة هذه قضية كلية والحال يعين القضايا  
 والحكم يكون بحسبها \* ورد في الخبر أعوذ برضائك من خطئك أي بما يرضيك مما يخطئك فقد خرج  
 العبد هنا عن حظ نفسه بأقامة حرمة محبوبة وهذا الله وثم الذي لنفسه من هذا الباب قوله وبما فأنك  
 من عقوبتك فهذا في حظ نفسه وأي المرتبتين أعلى في ذلك نظر فن نظر إلى ما يقتضيه جلال الله من أنه  
 لا يبلغ ممكن أي ليس في حقيقة الممكن قبول ما ينبغي لجلال الله من التعظيم وأن ذلك محال في نفس  
 الأمر لا أن يكون في حظ نفسه فإن ذلك عائد عليه ومن نظر في قوله لا يعبدون قال ما يلزمي  
 في حق ربي إلا ما تبلغه قوتي فأنالاً أعمل إلا في حق ربي لا في حق نفسي فشرع الشارع الاستعاذتين  
 لهذين الشخصين ومن رأى أن وجوده هو وجود ربه أذ لم يكن له من حيث هو وجود قال أعوذ بك  
 منك وهي المرتبة الثالثة وثبت في هذه المرتبة عين العبد فالتأري للقرآن أن إذا تعوذ عند قراءة القرآن أن  
 علمه المكلف وهو الله تعالى كيف يستعذ وعن يستعذ فقال له إذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من  
 الشيطان الرجيم فأعطاه الاسم الجامع وذكر له القرآن أن وما خصص آية من آية لذلك لم يخصص اسماً  
 من اسم بل أتى بالاسم الله فالتأري ينظر حقيقة ما يقرأ وينظر ما ينبغي أن يستعاذ منه في تلك الآية  
 فيذكره في استعاذته وينظر فيما ينبغي أن يستعاذ به من أسماء الله أي اسم كان في عينه بالذكر في استعاذته  
 ولما كان قارئ القرآن أن يجلس الله من كون القرآن أن ذكر الله والذاكر يجلس الله ثم زاد أنه في الصلاة  
 حال مناجاة الله فهو أيضاً في حال قرب كنور على نور كان الأولى أن يستعذ هنا بالله وتكون  
 استعاذته من الشيطان لانه البعيد يقال بر شطون إذا كانت بعيدة التفرق والبعد يقابل القرب فتكون  
 استعاذته في حال قربه مما يعده عن تلك الحالة فلم يكن أولى من اسم الشيطان ثم نعت بالرجيم وهو فعيل  
 فأنما بمعنى المنعول فيكون معناه من الشيطان المرجوم يعني بالشهب وهي الأنوار المنحرفة قال تعالى  
 وجعلناها يعني الكواكب رجوماً للشياطين والصلاة نور ووجه الله بالأنوار فكانت الصلاة  
 مما تعطى بعد الشيطان من العبد قال تعالى أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بسبب  
 ما وصفت به من الأحرار وأن كان بمعنى الفاعل فهو لما يرجم به قلب العبد من الخواطر المذمومة  
 والامات السيئة والوسوسة ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام يصلي من الليل  
 وكبر تكبيرة الأحرار قال الله اكبر كبيراً الله اكبر كبيراً الله اكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان

الله بكثرة وأصيلا ثلاثا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من فقعه ونقسه وهمزه قال ابن عباس همزه  
ما يوسوسه في الصلاة ونقسه الشعر ونقعه الذي يلقيه من الشبه في الصلاة يعني الوسوسة ولهذا قيل  
النبي صلى الله عليه وسلم إن مجود السهو ترغيم للشيطان فوجب على المصلي أن يستعين بالله من  
الشيطان الرجيم بخالص من قلبه يطلب بذلك عصمة ربه ولما لم يعرف المصلي عما يأتيه الشيطان  
من الخواطر السيئة في صلاته والوسوسة ولم يتمكن أن يعين له ما يذفعها به جاء بالاسم الله الجامع لمعاني  
الاسماء إذ كان في قوة هذا الاسم حقيقة كل اسم دافع في مقابلة كل خاطر ينبغي أن يدفع  
فهكذا ينبغي للمصلي أن يكون حاله في استعاذته أن وفقه الله ثم يقول بعد الاستعاذة بسم الله الرحمن  
الرحيم فإذا قالها يقول الله يذكركني عبدى هكذا رواه عبد الله بن رباد بن سمعان عن العلاء عن أبيه عن  
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثا  
إي غير تمام فقبل لابي هريرة أنا نكون وراء الامام فقال اقرأ في نفسك فاني سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سأل يقول عبدى  
إذا افتتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فيذكرني عبدى ثم يقول الحمد لله رب العالمين فيقول الله  
جدني عبدى الحديث وسأذكره مفصلا كما ذكرت التوجيه مفصلا إلى آخر النسخة إن شاء الله تعالى  
وذكر مسلم هذا الحديث من حديث شقيق بن عيينة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ولم يذكر البسملة  
فيه فإذا قال العارف بسم الله الرحمن الرحيم علق الباء بالحمد أي أشمر فعلا من الحمد يقول لا يثنى على  
الله إلا باسمائه الحسن فذكر من ذلك ثلاثة الاسماء الله لكونه جامعا غير مشتق فذكره من حيث دلالة  
على الذات المجردة على الإطلاق ومن حيث ماهي لنفسها من غير نسبة فلا يتوهم في البسملة اشتقاق  
ولهذا سميت البسملة وهو الاسم مع اسمه مثل أنه مدله وهو العدم مع الله والحوقة وهي الحول والقوة  
مع الله ثم قال الرحمن الرحيم من حيث ماهو من الاسماء المركبة مثل بعلمك ورام هر من فسماء به من  
حيث ماهو اسم له لا من حيث المرحومين ولا من حيث تعلق الرحمة بل من حيث ماهي صفة له جل علاه  
فانه ليس لغير الله ذكر في البسملة ومهما ورد اسم الهى لا يتقدمه كون ولا يتأخر عنه كون فان ذلك الاسم  
يتصرفه العارف من حيث دلالة على الذات لا من حيث الصفة المعنوية منه ولا من حيث ما يطلعه  
الكون بخلاف الاسم الالهى اذا ورد بعد كون أو قبل كون أو بين كونين فانه اذا ورد الكون بعده  
فذلك الكون نتيجة وبه يتعلق فانه صادر عنه اذا تدبرته وجدته مثل الرحمن خلق الانسان واذا ذكر  
الكون قبله وكان الاسم بعده كان على العكس من الاول مثل قوله اتقوا الله ويعلمكم الله فأظهر  
التقوى ما يتق منه وهو الاسم الله وفي الاول أظهر الاسم الالهى عين الانسان وكذلك ويعلمكم الله  
أظهر التعليم الاسم الالهى فاذا وقع الكون بين اسمين الهيين كان الاول بحكم النتيجة وكان الثاني  
بحكم المقدمة مثل قوله اتقوا الله ويعلمكم الله فوقع ويعلمكم بين الاسمين تقدمه الاسم الله وتأخر عنه  
الاسم الله فأترفيه الاسم الاول طلب التعليم وقبل العلم بالاسم الثاني وكذلك اذا وقع الاسم الالهى  
بين اسم الهى يتقدمه وبين كون وتأخر عنه أو بين كون يتقدمه وبين اسم الهى تأخر عنه مثل قوله  
تعالى بسم الله الرحمن الرحيم الرحمن علم القرآن ففي هذا المساق اسم الهى تقدمه اسم وتأخر عنه  
كون فيكون هذا الاسم للاسم الذي قبله نعمتا وذلك كون الذى بعده وجدها فان تقدمه كون أو تأخر  
عنه اسم مثل العالمين الرحمن الرحيم مالت يوم الدين فالرحمن الرحمن تقدمه العالمين وتأخر عنه مالت  
يوم الدين ليظهر من كونه مسلطا سلطان الرحمن الرحيم فان الرحمة من قبل الملك هي رحمة عمدة وامنان  
واستغناء بخلاف رحمة غير الملك كرحمة الام على ولدها لثقتها عليه فتدفع تلك الرحمة على ولدها  
الام الذى تجده في نفسها على ولدها فلنفسها سعت ووقعت الرحمة بالولد تعانجها بخلاف رحمة الملك فانها  
عن عز وغنى عن المرحوم وكذلك اذا وقع الاسم الالهى بين اسمين الهيين مثل قوله هو الله الخالق

البارئ فانخالق وقع بين الله والبارئ فهو صفة لله وموصوف للبارئ فعلى هذا الاسلوب تجرى تلاوة العارفين وأذكارهم وهكذا في الاكوان اذ وقع كون بين كونين يكون للاول ابناء وللثاني ابا في الذي يفهم من ذلك كان ما كان فلهذا قال الله في قول العبد بسم الله الرحمن الرحيم ذكرني عبدي وما قيد هذا الذكر بشئ لا اختلاف أحوال الذاكرين فأجاب الحق على ادنى مراتب العالم وهو الذي يتأول بلسانه ولا يفهم بقلبه لانه لم يتدبر ما تلاه ولا ما ذكره فان تدبر كانت اجابة الحق له بحسب ما حصل في نفسه من العلم بما تلاه فتدبر ما نصنأ لك ثم قال الله تعالى فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله جدي عبدي فيقول العارف الحمد لله أي عواقب الثناء ترجع لله ونعني بعواقب الثناء ان كل ثناء يثنى به على كون من الاكوان دون الله فعاقبته الى الله بطريقتين الطريق الاولى ان الثناء على الكون انما يكون بما هو عليه ذلك الكون من الصفات المحمودة أو بما يكون منه وعلى أي وجه كان فان ذلك راجع الى الله اذ كان الله هو الموجد لتلك الصفة ولذلك الفعل لا للكون فعاقبة الثناء عادت الى الله والطريق الثانية ان ينظر العارف فيرى ان وجود المكثات المستفاد انما هو عين ظهور الحق فيها فهو متعلق الثناء لا الاكوان ثم انه يتطرق في موضع اللام من قوله لله فيرى ان الحامد عين المحمود لا غيره فهو الحامد المحمود فتنى الحمد عن الكون من كونه حامدا وتبقى كون الكون محمودا قال الكون من وجه محمود لا حامد ومن وجه لا حامد ولا محمود فأما كونه غير حامد فقد بيناه لان الفعل لله وأما كونه غير محمود فانما يحمد المحمود بما هو له لا بما هو لغيره والكون لا شئ له فمما هو محمود أصلا كما ورد الشفع بمالك كلابس ثوبي زور فيحضر العارف في قوله الحمد لله رب العالمين جميع ما ذكرناه وما تعطيه الربوبية من الثياب والاصلاح والتربية والملك والسيادة وما يعطيه العالم من الدلالة عليه تعالى فلا يكون جواب الله تعالى بقوله جدي عبدي الا لمن حده بادنى المراتب لانه يعتبر الاضعف الذي لم يجعل له خطا من العلم رجة به لعله ان العالم يعلم من سؤاله أو قراءته ما حضر معه في تلك القراءة من المعاني فيجيبه الله على ما وقع له ويدخل في اجمال ما خاطب به عبده العاصي القليل العلم فاذا قال الرحمن الرحيم قال الله اثني على عبدي يعني بصفة الرجة ولم يذكر فيما ذا العموم رجمته ولان العاصي لا يعرف من رجة الله الا ما يلائم غرضه وطبعه ولو كان فيه شقاؤه والعارف ليس كذلك فان الرجة الالهية قد تأتى للعبد في الصورة المكروهة كشرب الدواء الكريه الطعم والرائحة للمريض والشفاء فيه مبطلون فاذا قال العارف الرحمن الرحيم أحضر في قلبه مدلول هذا الوصف من حيث ما تطلبه ذات الحق ومن حيث ما يطلبه المرحوم ويحضر في قلبه عموم رجمته الواحدة المقسمة على خلقه في الدنيا انفسهم وجنهم وطائعتهم وعاصيهم وكافرهم ومؤمنهم ورأى ان هذه الرجة لولم تعط حقيقة ثما من الله ان يرزق بها عبادته من جاد نبات وحيوان وانس وجن ولم يحجبها عن كافر ومؤمن وطائع وعاصي عرف ان ذاتها تقتضي ذلك ثم جاء الوحي بأن هذه الرجة الواحدة السارية في العالم التي اقتضت حقيقة ثما مع ما ذكرناه ان تعطف بها الام على ولدها من حيوان وانسان وهي واحدة من مائة رجة وقد اذخر سبحانه وتعالى تسعا وتسعين رجة على عبادته لئلا يدار الآخرة فاذا كان يوم القيامة ونفذ في العالم حكمه وقضاؤه وقدره بهذه الرجة الواحدة وفرغ الحساب ونزل الناس منازلهم أضاف هذه الرجة الى التسع والتسعين رجة فكانت مائة فأرسلها على عبادته حيث كانوا فسرت الرجة فوسعت كل شئ في موطنه وفي عين شيشينه وقد كان الحكم في الدنيا بالرجة الواحدة ما ذكرناه فكيف وقد أضاف اليها اخواتها فبمثل هذا النظر يقول العارف في صلاته الرحمن الرحيم ومن هنا يعرف ما يجيبه الحق به من كان هذا نظره فاذا قال ملك يوم الدين قال الله مجدي عبدي وقال مرة فوض الى عبدي وهذا جواب عموم كما قررنا ما المراد به فاذا قال العارف مالك يوم الدين لم يقتصر بذلك على الدار الآخرة فقط وتطرا أن الرحمن الرحيم لا يفارق مالك يوم الدين فيكون الجزاء ديار آخرة ولذلك ظهر اقامة الحدود وظهر الفساد في البر والبحر



بما كسبت أيدي الناس ليدفعهم بعض الذي عملوا وهذا هو عين الجزاء فيرى ان الكفارات سارية  
 في الدنيا وان الانسان لا يسلم من أمر يضيق صدره ويؤلمه حسا وعقلا حتى قرصة البرغوث والنعثة  
 فالآلام محدودة موقته ورحمة الله غير موقته فانهما وسعت كل شيء فنهما ما يحكم بطريق المنه ومنها  
 ما يؤخذ بطريق الوجوب الالهي في قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة بعد قوله فسا كتبها ثم بعد  
 ذلك كتبها فالناس يأخذونها جزاء وبعض الخلق تكون لهم امتنا نأحيي ك كانوا فكل ألم في العالم  
 في الدنيا والآخرة فانه مكفر لا موقته محدود وهو جزاء لمن يتألم به من صغير وكبير بشرط تعقل  
 التألم لا بطريق الاحساس بالتألم من غير تعقل وهذا المدرك لا يدركه من لا كشف له في رضيع  
 لا يتعقل التألم وان أحس به الا ان أمه ووالديه وأمثالهما من محبيه وغير محبيه يتألمون ويتعقلون التألم  
 لما يرون في الرضيع من الامراض الحاصلة به فيكون ذنبت كفارة فتعقل التألم فان راد ذلك العاقل  
 الترحم به كان مع التكفير عنه مأجورا . وأما الصغير اذا تعقل التألم وطلب انفسه من الاسباب المؤلمة  
 واجتنبها فان ألمه كفارة لما صدر منه مما ألم به غيره من حيوان أو صبي أو حر أو ابائه عما تدعوه اليه امه  
 أو أبوه أو سائل سأل في أمر فأنى عليه قتال السائل حيث لم يقض حاجته هذا الصغير فان تألم الصغير  
 كان ذلك جراً مكفرا لما ألم به ذلك الشخص السائل بابائه عما سأل فيه أو أذى ذلك الحيوان من كلب  
 يضر به بمجر أو برغوث يقتله أو قطة أو غلة يطأها برجله وسر هذا الأمر عجيب سار في الموجودات حتى  
 الانسان يتألم بالغيم ويضيق صدره فانه كسارة لا موقته لاها من حيث لا يشعر فهذا كله يراه أهل  
 الكشف محققا في قوله مالك يوم الدين فيقول الله فترضى الى عبدى أو محمدى عبدى أو كلاهما الا ان  
 التعبد راجع الى جناب الحق من حيث ما تقتضيه رايه ومن حيث ما تقتضى نسبة العالم اليه  
 والتفويض من حيث ما تقتضى نسبة العالم اليه لا غير ذلك فترضى قوم يترضى عبدى وفى حق  
 قوم آخرين دونهم يقولون فترضى الى عبدى فهذا النصف كله بحساب الله ليس له عطف فيه شيء ذاق  
 اياك نعبد واياك نستعين قول هذا بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل فهدى الآية تعين سائلا ومستنولا  
 مخاطبا وهو الكاف من اياك ونعبد ونستعين هو العبد فانه العابد والمستعين فاداول العارف اياك  
 وحد الحق بحرف الخطاب فحمله مواجها لاهل جهة التوحيد ولكن امتثالا لقول الشارع لمثل هذا  
 السائل في معرض التعليم حين قال له اعبد الله ك كأنك تراه فلا بد أن يواجهه بحرف الخطاب  
 وهو الكاف أو التاء وانما وحده ولم يجمعه أيضا امتثالا لأمر الله في قوله اعبد الله وحده فوحده  
 في الخطاب كما رخصه في الأمر ثم ان العارف يطر الى تفصيل عوالمه وان التسلاة قد عم حلها  
 جميع حالاته طاهرا وباطنا لم يفر دبدل جروعا من أحرفه يقف به يرع كدلت ربي عبدك  
 ويجلس كذلك فجمع عالمه على عبادة ربه وطلب المعونة منه على عبادته لحاجته الخ في قوله نعبد  
 ونستعين فعلم من الحق لما قيد بانؤمن انه يريد منه ان يعبد به دينه ويستعين به به وهو قد لم يكن  
 المصلي بهذه المنايا من جمع عالمه على عبادة ربه ك كان كذا في ذبابى فرائته قال الله يراه فراه فراه  
 في صلاته أو مشغولا بخاطر دقلبه في دكانه وتجارته وهو مع هذا يقول نعبد فيقول الله له كذبت  
 في ك كنايتك بجمع عينك على عبادتي ألم تلتفت بصرك الى غير قلمك ألم تدع بعينك الى حديث  
 الخائرين لتسمع ما يتولون ألم تمش بتلك وفكرتك في سوقك فأين صدقتك في قولك نعبد فيصير  
 العارف هذا كله في خاطره ويستحي ان يقول اياك نعبد لئلا يقول له كذبت فلا بد أن يجمع من هذه  
 تلاوته على عبادة ربه حتى يقول الحق له صدقت في جميعك على في عبادتي وطلب معرفتي . روي  
 في هذا الباب عن بعض المعينين الصالحين ان شابا صغيرا كان يقرأ عليه القرآن ثم يقرأه فيقولون سأل  
 عن حانه قصيل له انه يقوم اسيل بالشره ان كله فتال له يا ولدي اخبرت ان تقوم اسيل بالشره ان كله فتال  
 هو ما قيل لك فتال يا ولدي اذا كنت هذه اسيلة فاحضرنى في قلنا راقرا على شره في صلاتك

ولا تغفل عني فقال الشاب نعم فلما أصبح قال له هل فعلت ما امرتك به قال نعم يا استاذ قال وهل ختمت  
 القرءان البارحة قال لا ما قدرت علي اكثر من نصف القرءان قال يا ولدي هذا اذا كانت  
 هذه الليلة فاجعل امامك من شئت من الصحابة الذين سمعوا القرءان من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقرأ عليه واحذره فانهم سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تزل في تلاوتك فقال  
 ان شاء الله يا استاذ كذلك افعل فلما أصبح سأله الاستاذ عن ليلة فقال يا استاذ ما قدرت طول  
 ليلتي علي اكثر من ربع القرءان فقال يا ولدي اتل في هذه الليلة علي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الذي انزل عليه القرءان واعرف من بين يديه تلاوه قال نعم فلما أصبح قال يا استاذ ما قدرت  
 طول ليلتي علي اكثر من جزء من القرءان او ما يقاربها فقال يا ولدي اذا كانت هذه الليلة فلتكن  
 القراءة بين يدي جبريل الذي نزل به علي قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاحذروا عرف قدر من تقرأ عليه  
 فلما أصبح قال يا استاذ ما قدرت علي اكثر من كذا وذا كرسورا ليلة من القرءان قال يا ولدي اذا كانت  
 هذه الليلة تب الى الله وتأهب واعلم ان المصلي يتأجج ربه وانك واقف بين يديه تلاوة عليه كلامه فانظر  
 حفظك من القرءان وحظه وتدبر ما تقرأ فليس المراد جمع الحروف ولا تأنيها ولا حكاية الاقوال  
 وانما المراد بالقراءة التدبر لمعاني ما تلاوه فلا تك جاهلا فلما أصبح انتظر الاستاذ الشاب فلم ينج اليه  
 فبعث من يسأل عن شأنه فقيل له انه اصبح مريضا يعاد بجاء اليه الاستاذ فلما ابصره الشاب بكى وقال  
 يا استاذ جزا الله عني خيرا ما عرفت اني كاذب الا البارحة لما كنت في معصلي وأحضرت الحق واما  
 بين يديه اتلوع عليه كتابه فلما استفتحت الفاتحة ووصلت الي قوله اياك نعبد نظرت الي نفسي فلم ارها  
 تسدق في قواها فاستحييت ان اقول بين يديه اياك نعبد وهو يعلم اني اكذب في مقاتلي فاني رأيت نفسي  
 لاهية بخواطرها عن عبادته فبقيت اردد القراءة من اول الفاتحة الي قوله ملك يوم الدين ولا اقدر  
 ان اقول اياك نعبد فانه ما خلصت لي فبقيت استحي ان اكذب بين يديه تعالى فبقيتني فماركت حتى  
 طلع الفجر وقد رضت كبدي وما انا الا راحل اليه علي حالة لا أرضاه من نفسي فما انقضت ساعة حتى  
 مات فلما دفن ذهب الاستاذ الي قبره وسأله عن حاله فسمع صوت الشاب من قبره يقول له يا استاذ

انا حي عند حي \* لم يحاسبني بشي

فرجع الاستاذ الي بيته ولزم فراشه مريضا مما اترفيه حال النسي فلحق به ربهما الله فنقرأ اياك  
 نعبد علي قراءة الشاب فقد قرأ ثم اذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير  
 المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبد ولعبدى ما سأل فاذا قال العارف اهدنا احضر  
 الاسم الالهى الهادى وسأله ان يهديه الصراط المستقيم وهو صراط التوحيد من توحيد  
 الذات وتوحيد الاله بلوازمه من الاحكام المشروعة التي هي حتمها في قوله عليه السلام  
 لا يجتهد في نفسه الصراط المستقيم الذي هو عليه الرب من قوله ان ربي علي صراط مستقيم  
 فانه اذا مشى العارف علي ذلك الصراط الذي هو عليه الرب كان الحق امامه وكان العبد تابعا  
 للحق علي ذلك الصراط وكيف لا يكون تابعا له وناصيته بيده يجره اليه قال تعالى ما من دابة  
 الا هو آخذ بناصيتها ان ربي علي صراط مستقيم فدخل في هذه الآية جميع ما دب علوا وسفلا  
 ما عدا الانس والجن فانه ما دخل من الثقلين الا الصالحون منهم خاصة ولو دخل جميع الثقلين  
 لكانوا بأجمعهم علي صراط مستقيم ولهذا قال وان من شيء الا يسجد بحمده وقال في حق الثقلين  
 خاصة علي طريق الوعيد والتهديد حيث لم يجعلوا نواصيهم بيه سبحانه سنفرغ لكم ايها الثقلان  
 ولهذا قال صراط الذين انعمت عليهم يري الموفقين وهم العالم كله والصالحون من الانس مثل الرسل  
 والانباء وصالحى المؤمنين ومن الجن كذلك فلم يجعل الصراط المستقيم الا لمن انعم الله عليه من النبيين  
 والصديقين والشهداء والصالحين وكل دابة هو آخذ بناصيتها فاذا حضر العارف في هذه القراءة

جعل ناصيته يدربه في غيب هويته ومن خرج وندولم يجعل ناصيته يدربه استثناء الله منهم فقال غير  
المغضوب أي الامن غضب الله عليهم فادعاهم الله بقوله حتى على الصلاة فلم يجيبوه ولا الضالين واستثنى  
من حارولم يعرف ربه انه ربه وأشرك معه في الربوبية من لا يستحق الألوهية فاذا حضر العبد هذا  
وأشباهه قالت الملائكة آمين وقال باطن الانسان الذي هو روحه المشارك للملائكة في نفائهم  
آمين لما كان الداعي للسان ثم يصفي الى قلبه فيسمع تلاوة روحه فاتحة الكتاب مطابقة لتلاوة لسانه  
فيقول اللسان مؤتمنا على دعاء روحه من قوله اهدنا الصراط فنوافق تأمينه تأمين الملائكة موافقة  
طهارة وتقديس ذوات كرام بررة اجابه الحق عقيب قوله آمين باللسانين فهذا قد أثبت لك اسلوب القراءة  
في الصلاة فاجر عليه قدر اتساع باعك وسرعة حركتك وانت ابصر وامانا الاله مقام معلوم وانما نحن  
الصافون وانما نحن المسبحون

### • (فصل) •

وأما قراءة القرآن في الركوع فمن قائل بالرفع ومن قائل بالجواز والذي اتفقوا عليه التسبيح في الركوع  
واختلفوا هل فيه قول محدود فمن قائل لا حد في ذلك ومن قائل بالحد في ذلك وهو أن يقول في ركوعه  
سبحان ربّي العظيم ثلاثا وفي السجود سبحان ربّي الاعلى ثلاثا والقائل بهذا منهم من يرى وجوبه وان  
الصلاة تسقط بتركه وأدناه ثلاث مرات ومنهم من يقول بوجوبه وهو عامة العلماء من قائل ينبغي للامام  
ان يقولها خاسحا حتى يدرك من وراءه ان يقولها ثلاثا ثم انقلب في وقوفه بين يدي ربه في الصلاة  
نسبة الى القيومية ثم انتقل عنها الى حالة الركوع لدى هو الخضوع وكذلك السجود ولم تسع هذه  
الصفة ان تكون لله قال النبي صلى الله عليه وسلم على ما فهم من كلام الله في قوله فسبح باسم ربك  
العظيم اجعلوها في ركوعكم وفي قوله سبح اسم ربك الاعلى اجعلوها في سجودكم يقول نزهة واعظمة  
ربكم عن الخضوع فان الخضوع انما هو لله لا بالله فانه يستحيل ان تقوم به صفة الخضوع واضافه للاسم  
الرب لانه يستدعي المربوب وهو من الاتهامات الثلاث وهو اسم كثير الدور والتفهور في القرآن ان اكثر  
من باقي الاسماء فان اتهمت الاسماء في القرآن ثلاث الله والرحمن والرب ثم ان هذا الاسم لما تعلق  
التسبيح به لم يتعلق به مطلقا من حيث ما يستحقه نفسه وانما تعلق به مناسقا الى نفس المسبح فقال  
سبحان ربّي العظيم وانما تعلق به مضافا في حق كل مسبح لان العلم به من كل عالم يتفاضل فيعتقد فيه  
شخص خلاف ما يعتقد فيه غيره فكل شخص يسبح ربه الذي اعتقده ببارك شخص لا يعتقد في الرب  
ما يعتقد غيره ويرى ان ذلك المعتقد الاخر فيما نسبه الى ربه مما يستحيل عنده ان يكون له  
هذه الصفة ~~يستحيل~~ من اجلها فلا سجدة مطلقا باعتقاد كل معتقد لسبح هذا الشخص من لا يعتقد  
فيه انه نزهة فلهذا اضافه كل مسبح لما يقتضيه اعتقاده وحقه العارف ان يسجده بلسان كل مسبح  
ويتطرق عظمة الله وتزيهها عن قيام الخضوع بها وعلوه عن السجود فان العبد في سجوده يطلب  
اصل نشأة هيكله وهو الماء والتراب ويطلب بقيامه اصل روحه فان الله يقول فيهم وانتم الاعلون  
وصارت حالة الركوع برزخا متوسطا بين القيام والسجود بنزلة الوجود المستفاد للممكن برزخا بين  
الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن لنفسه فالممكن عدم لنفسه فنعدم لا يستفاد فانه ما ثم من  
يفيده والواجب الوجود وجوده لنفسه فظهرت حالة برزخية وهي وجود العبد بنزلة الركوع  
فلا يقال في هذا الوجود المستفاد هو عين الممكن ولا هو غير الممكن ولا يقال فيه هو عين الحق ولا هو  
غير الحق فله نسبتان يعرفهما العارف فيخطر للعارف في حال الركوع الحان البرزخ انفاصل بين  
الامرين وهو المعنى المقبول الذي يتميز به الرب من العبد وهو ايضا المعنى المقبول الذي به يتصف  
العبد بأوصاف الرب ويتصف الرب بأوصاف المربوب بالصفات فانه وصف لا صفة وانما قلنا وصف  
لا صفة لان الصفة يعقل منها امر زائد وعين زائدة على عين الموصوف والوصف قد يكون عين الموصوف

نسبة خاصة مالها عين موجودة

• (فصل) •

اختلفوا في الدعاء في الركوع بعد اتفاهم على جواز التثاء على الله او وجوبه في مذهب من يراه شرطاً في صحة الصلاة فمنهم من كره الدعاء في الركوع ومنهم من اجاز به اقول واختلفوا في الدعاء في الصلاة فمنهم من قال لا يجوز أن يدعى في الصلاة بغير ألفاظ القرءان ومنهم من اجاز ذلك ولما كانت الصلاة معناها الدعاء صح أن يكون الدعاء جزءاً من اجزائها ويكون من باب تسمية الكل باسم الجزء وأما من يكره الدعاء في الركوع فإن الحالة البرزخية لها وجهان وجه إلى الحق ووجه إلى الخلق فمن كان مشهده من الركوع الوجه الذي يطلب الحق كره الدعاء في الركوع ولم يحترمه لأن صفة القيومية قد يتصف بها الكون قال تعالى الرجال قوامون على النساء ومن رجح الوجه الذي يطلب الكون من الركوع قال يجوز الدعاء في الركوع وبه جاءت السنة وهو مذهب البخاري رحمه الله وكذلك من رجح أن لا يدعى في الصلاة بغير ألفاظ القرءان فإنه نظر إلى أن الله تعالى قد شرع الادعية في القرءان فالعدول عنها إلى ألفاظ من كلام الناس من مخالفة النفس التي طبعت عليها حتى لا توافق ربها وهو الأدب الصحيح فأنما كمال تناجيه في الصلاة لا بكلامه كذلك لاندعوه إلا بما نزل علينا وشرعه لنا في القرءان أو في السنة مما شرع أن يقال في الصلاة ومن أطلق الدعاء في الصلاة بأي نوع كان غلب على قلبه أنه ما ثم إلا الله ولا متكلم إلا الله بما يفعل بفعله في عبده كما ورد أن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده يعني في الصلاة

• (فصل) •

اختلف العلماء في وجوب التشهد والمختار منه فمن قائل بوجوبه ومن قائل لا يجب فإن التشهد على الحقيقة معناه الاستحضار فإنه تفعل من الشهود وهو الحضور والانسان مأمور بالحضور في صلاته فلا بد من التشهد وهو الأولى والأوجه ولما كان الشاهد مخاطباً بالعلم بما يشهد به بخلاف الحاكم لم يصح الحضور ولا الاستحضار من غير علم التشهد من يريده شهوده فلا يحضر معه من الحق الا قدر ما يعلمه منه وما خوطب بأكثر من ذلك واختلفت مقالات الناس في الاله واذا اختلفت المقالات فلا بد للعقل اذا انفرد في علمه مع ربه ان يكون على مقالة من هذه المقالات التي اتجهها النظر وهي مختلفة فالسقيم العقل من يترك ما اعطاه نظره في الله وتقرر غيره من اصحاب المقالات بالنظر الفكري ويرجع الى ما قاله الانبياء صلوات الله عليهم وما نطق به القرءان فيعتقده ويحضر معه في صلاته وفي حركاته وسكاته فهو أولى به من ان يحضر مع الله بنكر وقد بطراً لبعض الناس في هذا غلط وذلك انه يرى ان الانسان ما ثبت عنده الشرع حتى يثبت عنده بالعقل وجود الاله وتوحيده وامكان بعثة الرسل وتشريع الشرائع فيرجح لهذا ان يحضر مع الحق في صلاته بهذا العلم وليس الامر كذلك فإنه وان كان نظره هو الصحيح في اثبات وجود الحق وتوحيده وامكان التشريع وتصديق الشارع بالدلالة التي اتى بها فيعلم ان الشارع قد وصف لنا بامور لو وقفنا مع العقل دون ما قبلناها ثم اناراً لنا ان تلك الاوصاف التي جاءت من الشارع في حق الله ومعرفته تطلبها افعال العبادات وهي اقرب مناسبة اليها من المعرفة التي تعطيها الادلة النظرية التي تستقل بها فافراً لنا ان حضورنا مع الحق في تشهدنا وصلاتنا بالمعرفة الالهية التي استندناها من الشارع في القرءان والسنة المتواترة أولى من الحضور معه بمقالات العقول ثم ننظر فيما ورد من التشهد في الصلاة حتى نجري على ذلك الاسلوب كما فعلنا في التوجيه والقراءة وما يقال في الركوع والسجود فنقول من ذلك • (أما تشهد عمر) وهو التحيات لله الزايات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وأخذت بد طائفة • (وأما تشهد عبد الله بن مسعود) وهو التحيات لله والصلوات والطيبات

السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وأخذه الأصغر لنبوت نفعه (وأما تشهد ابن عباس) وهو التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأخذت به طائفة وكلها الحديث مروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالعارف إذا تشهد بهذا التشهد فإما أن يكون في حالة هبة وجلال وقبض عن اسم الهى وإما أن يكون في حالة انس وجمال وبسط عن اسم الهى وإما أن يكون في حالة مراقبة وحضور لموازنة ذاته بما كلفته من العبادات في الصلاة فيعمر كل قوة من قوى نفسه في صلته وكل جراحة من جوارح جسمه في صلته بما يليق بها مما طلبه الحق منه من الهيئات التي يكون عليها في صلته بالنظر إلى كل جراحة وقوة فيعمرها سواء كان في حال هبة أم انس وهو أكمل الأحوال فأنحصر الأمر في ثلاثة مقامات مقام جلال ومقام جنان ومقام كمال فيتشهد بلسان الكمال وهو الأول للسالك فيقول التحيات لله أى تحيات كل محي ومحيا في جميع العالم والنسب الإلهية لله أى من أجل الله الاسم الجامع الذى يجمع حقائقها وذلك لأن كل تحية في العالم انما هي مرتبطة بحقيقة الهية كانت ما كانت فحق لم يجمع الإنسان بينه وقلبه لم يجمع بلفظة التحيات حقيقة من الحقائق الإلهية كلها إلا الحقيقة الواحدة المشروعة له في تحيته من حيث ما هو مقيد بها من جهة شرعه خاصة وقوله ازايكات الله يقول التحيات المطهرات الساميات أى التى ينمونها على قائلها من الحقائق الإلهية التى اوجدت تلك التحيات بحسب ما تعطيه انما وما ثم يقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته بالالف واللام التى للجنس لا أنتى لعهود فيكون سلامه على النبي عليه السلام مثل تحياته للشمول والعموم أى بكل سلام وهذا يؤذن بأن العبد قد اتقى من مشاهدة ربه من حيث الاطلاق أو أمر ما من الامور التى كان فيها في سجوده الى مشاهدة الحق فى النبي عليه السلام فلما قدم عليه بالحضور سلم عليه مخاطبا مواجهة بالنبوة ولم يسلم عليه بالرسالة فان النبوة فى حق ذات النبي اعم وأشرف فانه يدخل فيها ما اختص به فى نفسه وما امر بتدبيره لامتته الذى هو منه رسول فم وعرف ما ينبغي ان يخاطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك الحضور وأية به من غير حرف ندا يؤذن بعد لما هو عليه من حال قربه ولهذا جاء بحرف الخطاب ثم عطف عليه بعد السلام بالرحمة الإلهية لشمولها للامتنان والوجوب فاضافها الى الله لما رزقه صلى الله عليه وسلم من السلامة من كل ما يشنوه فى مقامه ذلك وعطف بالبركات المضافة الى الهويبة والبركات هى الزيادة وقد قيل له عليه السلام وقل رب زدنى علما كان هذا المعنى فى هذه التحيات يقول له سلام عليك ورحمة تقتضى الزيادة عندك من العلم بالله سبحانه الذى هو أشرف الحالات عند الله كما جاء ما ازايكات فى التحيات فناسب بين الزكاة والبركة ولهذا جعل الله تعالى البركة فى الزكاة التى هى الصدقات لا رتبها بها لأن الصدقة انما كان فى اليد وهى الزكاة ولا تبقى فى الوجود خلا فيعوضه الله ويملا يديه من الخير العلى وغيره من الثواب الحسى فى دار الكرامة ما لا يقدر قدره فى مقابلة ما اخرجته ثم يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فلم على نفسه بشمول السلام وأجناسه كما سلم على النبي وجاء شون الجمع يؤذن ان كل جزء من هذا المسلم يسلم على بقية اجرائه وعوالمه وذلك اذا كان هذا العبد قد نظر الى بيت قلبه ونزه الحق ان يكون حالا فى قلبه وان وسعه لما يقتضيه جلال الله من عدم المناسبة بين ذاته تعالى وبين خلقه ورأى بيت قلبه خاليا من كل ما سوى الله فلم على نفسه كما امر اذا دخل بيضا فبه أحد أن يسلم على نفسه قال تعالى اذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة يعنى اذا لم تجدوا فيها احدا فيكون العبد هنا مترجعا عن الحق فى سلامه لانه قال تحية من عند الله مباركة كما جاء فى سمع الله لمن حده فكذلك يقولها فى الصلاة نيابة عن الحق لانه ما ثم من

حدث له حال دخول او خروج فيكون السلام منه او عليه فدل على انه تجل خاص ولا بد ثم عطف من غير اظهار لفظ السلام على عباد الله الصالحين فشم كل الصالحين من جميع المخلوقين ولا ينوي بالصالحين ما هو المعهود من العرف وانما ينوي بالصالحين المستعملين فيما صلحوا له أي شيء كان ولهذا لم يذكر لفظ السلام في هذا العطف واكتفى بالواو تنبيها بأنه يدخل فيه من يستحق السلام بطريق الوجوب ومن لا يستحق ولم يعطف السلام الذي سلم به على نفسه على السلام الذي سلم به على نبيه فإنه لو عطف عليه وسلم على نفسه من جهة النبوة وهو باب قدسده الله كما ستبأب الرسالة عن كل مخلوق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة فينبى بهذا انه لا مناسبة بينا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه في المرتبة التي لا تنبى لنا فابتدأ بالسلام علينا في طورنا من غير عطف واعلم انه لم ينصف على رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم في تشهده الذي كان يقوله في الصلاة في قوله السلام عليك ايها النبي هل كان يقوله بهذا اللفظ او كان يقول السلام على - او لا يقول شيئا من ذلك ويكتفى بقولنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان كان قال مثل ما امرنا ان نقوله من ذلك فله وجهان احدهما ان يكون المسلم عليه هو الحق وهو نائب مترجم عنه تعالى في ذلك كما جاء في سمع الله لمن حده والاخر ان يقوم في صلاته في تلك الحالة في مقام غير مقام النبوة ثم يخاطب نفسه من حيث المقام الذي اقيم فيه نفسه ايضا من كونه نبيا ويحضره من اجل الخطاب فيقول السلام عليك ايها النبي فعلى الاجنبي - والله اعلم ثم يقول اشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله فاما معنى الشهادة فقد تقدم في اول التشهد وهذا التوحيد هنا انما هو توحيد ما يقتضيه عمل الصلاة عموما وما يقتضيه حال كل مصل في صلاته خصوصا فان احوال المصلين تختلف بلا شك ثم عطف الشهادة بالعبودية والرسالة على شهادة التوحيد يؤذن بالتقرب الالهى من السيد بما فيه من العبودية لله وبالتقرب من المرسل بما فيه من ذكر الرسالة المضافة الى الهوية التي هي غيب للمرسل اليهم وللرسول من حيث ان الروح الامين جاء بها اليه من عنده وتلقاها منه بربه لا بنفسه اذ لو تلقاها بنفسه دون ربه لاحترق في موضعه من سطوات انوار الروح الامين الاتراء مع القوة التي ايده الله بها جاء ترجف بواذره يقول زمناوني زمناوني دزوني لا اضطراب مفاصله وتحلل النور الروحاني مسالك ذاته فكان يسمع لها تقيض فبدأ بالشهادة حين عطفها باسم محمد المراجع فيه من الخامد أي بها استحق العطف بحرف التشديد ثم قال عبد الله فذكره بعبودية الاختصاص ليعلم بحريته عن كل ما سوى الله فشده بأنه عبد الله ليس فيه شقص لكونه من الاكوان ثم عطف على العبودية بالرسالة وعلى الله بالهوية فزاده في العبودية اختصاصين وهما النبوة والرسالة وذكر الرسالة دون النبوة لتضمنها اياها فلو ذكر النبوة وحدها كان يبقى علينا اختصاصه بالرسالة فيحتاج الى ذكرها حتى نعلم بخصوص اوصافه على من ليس له منزل الرسالة من عباد الله النبيين فهذا تشهد لسان الكمال واما تشهد لسان الجلال فهو تشهد ابن مسعود الذي ذكرناه وهو على هذا الحد الا ما اختص به مما ذكره وهو ان يقول صاحب هذا المقام بلسانه والصلوات والطيبات فاتي بالصلوات لعموم ما تدل عليه في الرجوتيات والدعاء وأنواعه من الاحوال وكلها صلاة وعطف عليها بالنعمة بالطيبات لطيب بها نفسا واختص في هذا التشهد باضافة العبودية الى الهوية لا الى الله وهو مقام شريف في حق رسول الله حيث اخبر أنه صلى الله عليه وسلم في حال نظره في ربه من حيث ما استحقه ذاته التي لا تعرف ولا مناسبة بينها وبين الممكثات بخلاف اللسان الاول فان الاضافة بالعبودية كانت الى الله لا الى الهوية وهو ان يتطرق فيه من حيث ما يطلبه المصنوع فيبقى وهو دون ما تشهد به ابن مسعود واما تشهد بلسان الجلال فزاده على ما احتوى عليه التشهد ان بأن نعت النيات بالمباركات أي النيات التي يكون معها البركات وأسقط الزايات وكذلك اسقطها ابن مسعود فانها راعيا الاشتراك في الزيادة وراعى عمر ما في الزكاة من



البتدليس مع وجود الزيادة التي تستلزم فيها مع البركة فاكتفى بالزايكات لذلك وأنكر هذا جماعة من علماء الرسوم ممن لا علم لهم بعلوم الاذواق ومواقع اختلاف خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأت في هذا للسان في نعت النجيات بحرف عطف وقال فيها سلام بالتسكير وهو تشهد ابن عباس وذلك انه راعى خصوص حال كل متصل بخاء بسلام منكر لياً أخذ كل متصل منه على حسب حاله في مقام السلام على النبي عليه السلام وفي مقام السلام على نفسه والصالحين من عباد الله وكذلك اختص بترك تكرار لفظ الشهادة في الرسالة واكتفى بالواو لما فيها من قوة الاشتراك وذلك مثل قوله شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم ولم يعطف تحت الشهادة تشریفاً لهم وان كان قد فصلهم عن شهادته لنفسه بذكر لا اله الا هو وأسقط هنا لفظ العبودية لتضمن الرسالة ايها

\*(فصل ل)\*

اختلفوا في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فمن قائل انها فرض ومن قائل انها ليست بفرض وكذلك اختلفوا في التعوذ من الاربع المأثورة في التشهد وهو أن يتعوذ من عذاب القبر ومن عذاب جهنم ومن قسنة المسيح الدجال ومن قسنة انجيا والممات فمن قائل بوجوبها ومن قائل بمنع وجوبها والاقدماء برسول الله صلى الله عليه وسلم اولى اذ كان من فعله فكيف اذا انضاف الى فعله امره امته بذلك فالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وغيرها دعاء من العبد المصلى لمحمد صلى الله عليه وسلم يظهر الغيب وقد ورد في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من دعا بظهر الغيب قال له الملك ولك بثله وفي رواية ولت بعثه فشرع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به الله تعالى في قوله يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه ليغفر لكم هذا الخير من الملك على المصلى ثم قال وسلموا تسليماً فامر بالسلام وأكده فقد يحتمل أن يريد بذلك السلام المذكور في التشهد وان يريد به السلام من الصلاة أى اذا فرغتم من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا من صلاتكم وهذا التأويل تعلق من رأى وجوبها في الصلاة واما الاستعاذة من منازل القبر فان القبر أول منزلة من منازل الآخرة فيسأل الله ان لا يلتقاء في أول قدم يسعه في الآخرة عذاب ربه واما الاستعاذة من عذاب جهنم فانها الاستعاذة من البعد فان جهنم معناها البعيدة القعر والمعدى في حال القربة وهو قريب من الانفصال من هذه الحالة المترتبة فاستعاذ بالله ان لا يكون انفصاله الى حال تبعده من الله بل الى قرب من حالة دينية اخرى واما الاستعاذة من المسيح الدجال فلما يظهره في دعواه الألوهية وما يخيله من الامور الخارقة للعادة من احياء الموتي وغير ذلك مما ثبتت الروايات بنقله وجعل ذلك آيات له على صدق دعواه وهي مسئلة في غاية الاشكال لانها تدح فيما قرره أهل الكلام في العلم بالنبوت فيسطل بهذه القسنة كل دليل قرره وأى قسنة اعظم من قسنة تدح في الدليل الذي اوجب السعادة للعباد فالله يجعلنا من أهل الكشف والوجود ويجمع لنا بين الطرفين المقبول والمشهود واما قسنة انجيا والممات فانهما يكونان في حال الترع والسباق من رزية الشياطين الذين يتصورون له على صورة ما سلف من آياته وأقاربه واخوانه فيقولون له ست نصرانيا ويداومون مجوسيا او معطلا ليحولوا بينه وبين الاسلام ومنها ما يكون في حال سؤاله في القبر وهي حين يقول الملك له ماتت قول في هذا الرجل وبشير الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذا لم ير الميت تعظيم الملك للرسول اذ اناب لان المراد القسنة ليميز الصادق الايمان من الكافر والمرتاب فان المؤمن يقول هو رسول الله جاء بالبينات والهدى فأنا وصدقتنا واما المنافق والمرتاب وهو الذي يشك في نبوة النبي عليه السلام انما من عند الله ويجعل ذلك من القوى الروحية وغيرها ثم يرى عدم تعظيم الملك للرسول بهذا السؤال وهو قوله ماتت قول في هذا الرجل ولم يقل ماتت قول في رسول الله فيقول المرتاب لو كان اهلاً لهذا القدر الذي كان يدعيه في رسالته لم يكن هذا الملك يكتفى عنه بمثل هذه الكذابة فيقول عند ذلك لا ادري سمعت

الناس يقولون شيئاً فقلت مثل ما قالوه فيشقي بذلك شقاء عظيماً لم يكن يتخيله فهذا من قسنة الممات والقبر  
فاعلم ذلك وقد فرغ الشاهد على التقريب والاختصار

\*(فصل في التسليم من الصلاة)\*

اختلفوا في التسليم من الصلاة فذهب من قال بوجوبه ومنهم من قال ليس بواجب واختلف القائلون  
بوجوبه فمن قائل الواجب من ذلك على المنفرد والامام تسليمة واحدة ومنهم من قال اثنتان ومن قائل  
ان الامام يسلم واحدة والمأموم يسلم اثنتين وقد قيل عن صاحب هذا القول ان المأموم يسلم ثلاثاً  
الاولى للتحليل والثانية للامام والثالثة لمن هو عن يمينه والذي يقتضيه النظر اذا لم يكن هناك نص  
يوقف عنده لافي التوقيت ولا في التحجير ان يراد على الثالثة تسليمة رابعة للمأموم ان كان عن يساره  
أحد وللإمام تسليمتان أو ثلاث من أجل التحليل ان كان الناس عن يمينه ويساره فان لم يكن عن يساره  
أحد فيسلم اثنتين واحدة للتحليل والثانية لمن هو عن يمينه والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه كان يسلم تسليمتين وفي الحديث ما يقتضي ان الخروج من الصلاة يكون بعد التسليم واعلم  
ان السلام لا يصح من المصلي الا ان يكون المصلي في حال صلاته مناجياً ربه غائباً عن الاكوان  
وعن الحاضرين معه فاذا أراد الفراغ من الصلاة والانتقال من تلك الحالة الى حالة مشاهدة  
الاكوان والجماعة سلم عليهم سلام القادم لغيبته عنهم في صلاته فان كان المصلي لم يزل مع الاكوان  
في صلاته فعلى من يسلم فانه ما برح عندهم فهلا استحي هذا المصلي حيث يرى بسلامه من صلاته  
انه كان عند الله في تلك الحالة فسلام العارف من الصلاة لا تنقله من حال الى حال فيسلم تسليمتين  
تسليمة لمن يستقل عنه وتسليمة لمن قدم عليه

\*(فصل فيما يقول الذي يرفع راسه من الركوع وفي الركوع)\*

اذا رفع الانسان رأسه من الركوع يقول العارف الجامع لا كل الصلاة سمع الله لمن حمده  
ثم يسكت ثم يقول يرد على نفسه بلسانه اللهم ربنا ولك الحمد فانه في قوله سمع الله لمن حمده نائب  
عن ربه ورد في الحديث الصحيح اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد  
فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فلهذا يستحب للمنفرد ان يسكت سكتة يفصل  
بين قوله سمع الله لمن حمده وبين قوله اللهم ربنا ولك الحمد على السموات وعلى الارض وعلى  
ما بينهما وعلى ما شئت من شئ بعد اهل الشناء والمجد احق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت  
ولا معطي لما منعت ولا يتفع ذا الجدم منك الجدة ثم انه يقول في حال ركوعه اللهم لك ركعت وبك  
آمنت ولك أسلمت خشع لك سمعي وبصري ومغني وعظمي وعصبي واعلم ان العبد اذا ركع فقد أعلنك  
انه في حال برزخ بين القيام والسجود فيقول العارف بعد تسبيح ربه بالعظيم كما أوردناه اللهم  
لك ركعت أي من أجلك خضعت بقول لقيوميتك التي لا تنبغي الا لك فكأنى لماقت بين يديك لم أقم  
الا امتة الا لامر لك حيث قلت وقوموا لله أي فقمنا وانا أخضع في ركوعي من خاطر ربنا خطرتي  
في حال قيامي اني قت لنفسي فأعترف بين يديك بركوعي اني لك ركعت وبك آمنت يقول بك أي  
بسببك وبك أي بتأييدك صدقت لا يجوزي ولا بقوتي اذ كانت القلوب بيدك التي هي محل الايمان  
ولك أسلمت أي من أجلك انقذت ولولاك ما تغيرت أحوالي معك في عبادتي فأنك الذي شرعت لي ذلك  
يقول خشع لك سمعي فيما كلمتني به في حال مناجاتي اياك ويقول وخشع بصري حياء منك في حال  
ركوعي بين يديك فأنك قبلي كما أمرتني ان أجعلك مشهودي في صلاتي كاني أراك بك يا سيدي وان  
مثلت نفسي اني أرا لثغاف قدر أن انكر أنك تراني فانه لا يعزب عنك متقال ذرة في الارض ولا في السماء  
يا من يدرك الابصار ولا تدركه الابصار وقوته ومغني وعظمي وعصبي لما جعلت في كل واحد مما ذكرت  
قوة يكون بها قوام نشأني وثبات هيكلتي لتحصل نفسي بها بقاء هذه الصورة ما أمرتها به ان تحصله من

المعرفة بك فر بما خطر لخي وعظمي وعصي من كونها أسباب لما ذكرناه خاطر فيذكر كما عجب لذلك وغفر  
فوجب على كل واحدة منها ان تخشع بغيرها من الحول والقوة في السببية فانك أنت الذي تحفظ على  
قوام نشأتك لتحصيل معارفك فاذا رفع رأسه العارف من الركوع يقول يا بة عن ربك لنفسه بجمع الله  
لمن حده عند قوله سبحانه رب العظيم في حال ركوعه وما حده به في حال قيامه ثم يرتد على ربه من كونه  
بربه من حيث تأيده وقوته فيقول اللهم ربنا فيمضف حرف النداء ليؤذن بالتقرب ويوقى المنادي لبقاء  
نفسه في جواب ربه فيقول لك الحمد أي الثناء التام بما هو لك ومنك ولت عواقب ثناء كل من وكل منق  
عليه في العالم وهو قوله ملي السموات وملي الارض وملي ما بينهما وملي ما شئت من شيء بعد يقول  
كل جزء من العالم العلوي والسفلي وما بينهما وما يعطيه الامكان كل جزء منه معلوم بحكم الوجود  
والتقدير له ثناء خاص عليك من حيث عينه وافراده وجمعه بغيره في قليل الجمع وكثيره أحذك بلسانه  
وبلسان كل حامد فيكون لهذا الحامد بمنزلة هذه الالسنه جميع ما يستدعيه من التجليات الالهية  
ومن الاجور الحسية وقوله أحق ما قال العبد أي أوجب ما يقول عبد منلى لسيده منك وكلنا لك  
عبد يقول انوب عن اخواني من العبيد في حمدك لمعرفتك بك وجهلهم بما ينبغي للخلات لا مانع لما  
أعطيت من الاستعداد لقبول تجليات مخصوصة وعلوم مخصوصة ولا معطى لما منعت واذا لم تعط  
استعدادا عاما فحاشم سيد غيرك يعطى ما لم تعطه أنت ولا يتقنع ذا الجدم منك الحمد أي من كان  
له حظ في الدنيا من جاه ورياسة وما لا يغيرك في علمه لا في نفس الامر لم يتفقه ذلك عندك في الآخرة  
عند كشف الغطاء

### • (فصل في السجود) •

فاذا سجد وسجد بربه الاعلى كما تقدم يقول في سجوده بعد تسبيحه اللهم لك صعدت وبك آمنت  
ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وثنى سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين اللهم اجعل  
في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وخلي نورا وفوق نورا  
وتحتي نورا واجعل لي نورا واجعلني نورا يقول العارف سجد وجهي للذي خلقه أي قدره من اسمه  
المدبر وأوجده من اسمه البارئ المصور وثنى سمعه وبصره بما أسمع وما أبصره ثم دعا بالنور في كل  
عضو ثم قال اجعلني نورا يقول اجعلني أنت فانه نور السموات والارض يقول اجعلني هدى يهتدي  
بي كل من رآني فانها من اسنى المراتب ومعناه غيبي عني وكن أنت بوجودي فأرى كل شيء بصرك  
وأسمع كل شيء بسمك وهكذا جميع ما فله ولكن بنور يتبع به التمييز بين الانوار حتى يعرف نور اليقين  
من نور الشك والهمك هذا سائر الانوار ثم أقنى في عين الجمع فتجد الانوار بوحداية العين فان لم أكن  
هناك فيجعلك اباي نورا كلي وان كنت هناك فيجعلك لي نورا اهتدي به في ظلمات كوني

### • (فصل فيما يقول بين السجدين) •

يقول بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني وارزقني واجبرني واهدني وعافني واعف عني يقول  
العارف استرني واستر من أجلى استرني من الخالقات حتى لا تعرف مكان فتقصدني واستر من أجلى  
نفسك عني اذ قلت ان سميتك محرقة اعيان كل موصوف بالوجود وان كان وجودك ولكن كما أثر  
في الممكن صفة الوجود ولم يكن بذلك موصوفا كذلك أنرت نسبة الى الممكن ان قبل فيه وجود حادث  
والحاضرة الالهية موصوفة بالغير على وجودها فلا بد اذا ارتفعت الحجب ان تحرق سجاتها ما أدركه  
بصرها ثم يقول وارحمني يطلب العارف راحة الامتنان في عين الوجوب بالترقيق لعمل الصالح الموجب  
لراحة الاختصاص فيريد أخذها من عين الامتنان مع وصفه بالعصمة واخذها عن انفة والخللان  
وارزقني من غذاء المعارف الذي يحني به قلبي كما رزقني من غذاء الجوارح بما أبقيت به هيكلي واجبرني  
الجبر لا يكون الا بعد كسر يقول اجعلني من المنكسرة قلوبهم حتى أفوز بلذة الجبر واهدني يقول

وفقني للبيان عنك والترجة حتى أخطب عبادك بجوامع كلمك وعافني من أمراض القلوب التي هي  
اغراضها واعف عني أي قلل ما ينبغي أن يقلل وكثر ما ينبغي أن يكثر نيابة عني فاني لا أستطيع التحرك  
لزمانتي مع ارادة التحرك

### \* (فصل في القنوت) \*

اختلفوا في القنوت فمن قائل انه مستحب في صلاة الصبح ومن قائل انه سنة ومن قائل انه لا يجوز  
القنوت في صلاة الصبح وانما موضعه الوتر ومن قائل يقتضيه في كل صلاة ومن قائل لا قنوت  
الا في رمضان ومن قائل لا قنوت الا في النصف الآخر من رمضان ومن قائل في النصف الاول من  
رمضان وهو دعاء يدعوه المصلي ومنهم من يراه قبل الركوع ومنهم من يراه بعد الركوع ومن الناس  
من لا يرى القنوت الا في حال الشدة \* وقد روى في صفة قنوت الوتر دعاء خاص وقد روى في قنوت  
الصبح دعاء خاص لم يثبت فليدع من اراد القنوت بأي شيء شاء بحسب حاله غير انه يجتنب السب  
واللعن في القنوت وليدع بخير الدنيا والآخرة وما يرفع عند الله مثل ما ثبت في قنوت الوتر من قوله  
صلى الله عليه وسلم اللهم اهدني فيمن هديت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما اعطيت وقني شر ما قضيت  
انك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا يذل من واليت ولا يفصل من هديت تباركت وتعاليت \* فهذا تعليم  
من النبي صلى الله عليه وسلم كيف ندعو الله في قنوتنا وفي كل دعاء فالعارف ينظر فيما علم ان يدعوه  
أو بما يشبهه فهو يطلب من الله ان يهديه فيمن هدا فأوقف مع صفة اللفظ فهو يطلب في المستقبل  
ان يكون في الماضي والمستقبل لا يكون في الماضي الا ان يجمعهما وجه فينظر العارف فيجد ان  
الجامع بين الماضي والمستقبل انما هو العدم اذ الوجود لا يصح الالحال والوجود لا يكون الا الله فان  
وجود الحال وجود ذاتي لا يصح فيه العدم وله الدوام وبهذا وصفه أهل العربية فقالوا وفعل الحال  
يسمى الدائم وهو موجود بين طرفي عدم لا يمكن فيهما وجود أصلا وهو الماضي والمستقبل وهو عين  
العبد فهو الموصوف بالعدم فقيد بالماضي وهو العدم وبالمستقبل وهو عدم فاهدي للمستقبل  
وهديت للماضي والعدم لا يقع فيه تمييز فلهذا اشرع له أن يقول اهدني فيمن هديت وأمثاله فاذا حصلت  
الهداية كانت هي عين وجود الحال والحال ظرف محقق ولهذا جاء بني فقال فيمن والعدم لا يكون ظرفا  
لان المعدوم لا شيء والعدم عبارة عن لا شيء ولا شيء لا يكون ظرفا فالغرضي فالمفهوم من قوله اهدني فيمن  
هديت وأمثاله بقوة ما تعطيه في أي اذا كسوت وجود الهداية والتولي وما وقع السؤال فيه فليكن  
في الحال الذي له الدوام فلا يوصف بالماضي فيلحق بالعدم ولا بالمستقبل فلا يكون له وجود والحق  
منزه عن التقيد في افعاله بالزمان والعبد الذي هو المخلوق في الماضي موصوف بليس وفي المستقبل  
موصوف بليس وفي حال اتصافه بالوجود من حيث ذاته موصوف بليس فكما ان ليس له حقيقة  
لا ينفك عنها بل هي عينه كذلك شيء الذي هو الوجود وهو الحق سبحانه حقيقة لا يوصف بتقيضه بل  
الوجود عينه وان سلب عن نفسه الفعل وأضافه الى السبب فان ذلك غير مؤثر في وجوده للحق  
لما تحققنا ان العبد عدم والعدم لا ينسب اليه شيء وفي ذلك قلنا

تقول بهم وتعتهم وماذا	بأوصاني فقل بي ما أقول
أقول بهم وهل علموا بأني	أقول بهم فقل بي ما تقول
اذا عبد تحقق اذ يقول	بأني قائل وهو المقول
أعجب مثله والعدل وصفي	فقل بي ما تقول وما تقول

يقول الله على لسان فرعون انار بكم الاعلى فهو حقيقة فان الله هو ربنا الاعلى فأخذه الله  
نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى والعبرة في ذلك للعالم فان الله وصف العلماء بالخشية

فقال انما يخشى الله من عباده العلماء فيعتبر العالم كما أخبر الله من أين أخذ فرعون وهذه  
صفة الحق ظهرت بلسان فرعون فعلم انه ما قالها نياية عن الحق كما يقول المصلي سمع الله لمن حمده فلما تاب  
عن النياية في ذلك القول طلبت الصفة موصوفة لمفرجعت اني اخذت وبقى فرعون معزى عنها انه لا ينبغي  
ذلك الوصف الا لمن لا يتقيد فهو الاعلى عن التقيد فكان اجزاء لفرعون ممن غيبته عن هذا المقام  
ان اخذ الله نكال الآخرة والاولى أى أوقفه على تقيد وانه ليس له هذا الوصف فالاولى لمانسى  
والآخرة للمستقبل فاطلع بما أعلمه الله في أخذه ذلك عن الاطلاق الذى ادعاه على التقيد الذى هو  
الشكل فان الشكل القيد ولما رأينا الله قد عبر باتسكان هرقنا ان التقيد هو الذى سلبه وهو  
الاطلاق ففي موطن يقول سبحانه ادعوني وفي موطن يعرفنا بأنه قد قضى استجابة وما يدل  
القول لدى وما سبق العلم به فهو كائن ولا ينبغي حذر من قدر وفي ذلك وقت

اذا قلت يا الله قل لما تدعو \* وان انا لم ادعوك يقول الله تدعو

فقد فاز بالذات من كان آخرها \* وخصص بالراحات من لاله جمع

فينبغي تعبد اذا قرأ القرآن أو تكلم بما تكلم به أو كلمة غيره أو جمع من يتكلم بأى شأن كان ان يفهم  
المتأصدا فانه ليس في العالم سمع أصلا فن السمت عدم والكلام على الدوام اذا فائدة الندام الفهم  
بالمقاصد للسامعين والاحوال مفهومة وهى الكلام ولا يجوز وجود أن يكون على حال ما خاله هو  
عين كلامه لانه المتفهم الذى يطرأ اليه ما هو عليه في وقته فلا شأن أنصح من ل ان الاحوال والعبادات  
من جملة الاحوال وانطلق في الاصطلاح اسم الكلام على العبارات والعبارات ما هو المرجع لكلامه  
عندهم كلمات الله لا تنفذ أبدا ففهم ما ينبغي لتعبد أن يعرف من ذلك دعوانه الجمع كما أراد ثم  
هو يترق بين ما هو العبد فيه نائب عن الله وما هو الله فيه مترجم عن العبد يرتد بانفسه فان انفسه  
تطلب موصوفة لانه لا يقبلها الا من هى له فذات النفس الكلام صفة لا تنفى ان العبد فانه بعد صا بها  
وان وصفه انت بها نفسه واذا انضم الكلام صفة لا تنفى ان الله فانه صا حها وان وصفه العبد بها  
نفسه فهكذا تعتبر الكلام كله من وقع سواء كان بالعبارات أم بالاحوال فهذا معنى قوله ان في ذلك لآخرة  
لمن يخشى وهو العالم وقوله في ذلك اشارة الى ما تقدم في القصة والذى تقدم في القصة قوله انما يعلم  
الاعلى فاخذه الله نكال الآخرة والاولى أى هذه الدعوى أوجبت هذا الاخذ لان الصفة طلبت  
موصوفها وهو الله وبقى فرعون عرياعنا فلم يكن له من يحميه من الاخذ يقول الله عن نفسه جعت  
فلم تطعنى نياية عن عبديع فلم تطعنه فطلبت الصفة موصوفها وهو الله فيكدا فهم العارفين  
الحقائق

• (فصول افعال الصلاة) •

• (فصل رفع الايدي في الصلاة) •

اختلف العلماء في رفع الايدي في الصلاة عني في حكمها وفي المواضع التي يرفعها فيها وفي حد الرفع فيها  
الى أين ينتهى بها • فأما الحكم فن قائل ان رفع اليدين سنة في الصلاة ومن قائل انه فرض وهو لا  
انقسموا اقساما فخم من أوجب ذلك في تكبيرة الاحرام فقط ومنهم من أوجب ذلك في الاستفتاح  
وعند الاضططاط الى الركوع وعند الرفع من الركوع ومنهم من أوجب ذلك في هذين الموضعين  
وعند السجود واما المواضع التي ترفع فيها الايدي في الصلاة فن قائل عند تكبيرة الاحرام فقط ومن  
قائل عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع ومن قائل في رفعها عند السجود  
وعند الرفع من السجود وهو حديث واثل بن حجر ومن قائل اذا قام من الركعتين وهو رواية ماث  
ابن الحويرث عن النبي صلى الله عليه وسلم • وأما الحد الذى ترفع اليه اليدين فن قائل الى  
المنكبين ومن قائل الى الاذنين ومن قائل الى الصدر ولكل قائل حديث مروي أنها الى المنكبين

وحديث الاذنين أثبت من حديث الصدر والذي أذهب اليه في هذه المسئلة ان الاحاديث المروية في ذلك انما هي في حكاية فعله صلى الله عليه وسلم وما روى انه أمر بذلك وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي ومعلوم ان الصلاة تحتوى على فرائض وسنن فلا يفتهم من هذا الحديث ان جميع افعال الصلاة فرض لمعارضة الاجماع لهذا المتهوم فلتصلها وترفع أيدينا على ما هي عليه في علم الشارع من حيث تعيين فرض أو سنة كما أحرم على باحرام النبي صلى الله عليه وسلم حين لم يعلم بما أحرم وأقره على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قال له أخطأت فترفع أيدينا في الصلاة على حكم الشرع فيها فتقبلها على ذلك الحكم \* وأما الحد فان مساق الاحاديث يقتضي التخيير فأى شئ فعل اجزاء فرضا كان أو سنة والاولى الرفع الى الاذنين ولكن ينبغي ان يكون رفعهما على الصدر الى حد والمنكبين الى الاذنين فيجمع بين الثلاثة الاحوال وكذلك المواضع نعمها كلها عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وعند السجود وعند الرفع من السجود وعند القيام من الركعتين فان ذلك لا يضره فانه قد ورد وما ورد ان ذلك يطل الصلاة وما ورد ما يعارض ذلك وغاية المفهوم من حديث ابن مسعود والبراء بن عازب انه كان عليه السلام يرفع يديه عند الاحرام مرة واحدة لا يزيد عليها اي انه رفع مرة واحدة ولم يصنع ذلك مرتين عند الاحرام ويحتمل ان يريد اقبولهما لا يزيد عليها أى لا يرفعهما مرة أخرى في باقى الصلاة وما هو نص وقد ثبتت الزيادة برفع يديه عند الركوع وعند الرفع منه وغير ذلك والزيادة من الثقة مقبولة فالاولى رفعهما في جميع المواطن التي جاءت الرواية بالرفع فيها \* وأما اعتبار العارف في ذلك فان رفع الايدي يؤذن بأن الذي حصل فيها قد سقط عند رفعها فكان الحق سبحانه يقول معلما اذا وقفت بين يدي فتقف فقيرا محتاجا لا تملك شيئا وكل شئ ملكك فارم به وقف صفرا اليدين واجعله خلف ظهرك فاني في قبلك ولهذا يستقبل بكفيه قبلته ليعلم انه صفرا اليدين مما كان فيهما ثم انه اذا حطهما رجعت بطون الاكف تنظر الى خلف وهو موضع ما رمت به من يديها ثم ان الله يعطيه في كل حال من احوال الصلاة ما يقتضيه جزاء ذلك الفعل فاذا ملكه تركه وأعلم الحق برفع يديه انه قد تركه في الموضع الذي ينبغي له ان يتركه وقد توجه طالبا فقيرا صفرا اليدين الى الموهب الالهى فيعطيه أيضا فيرفع يديه وهي خالية هكذا في جميع المواطن التي علمه النبي صلى الله عليه وسلم ان يرفع فيها يديه وقد يرفعهما من باب الحول والقوة اذ كانت الايدي في محل القدرة فيرفع يديه الى الله معترفا ان الاقتدار لك لالى وان يدي خالية من الاقتدار فنرفعهما الى الصدر اعتبر كون الحق في قبلته ومن رفعهما الى الاذنين اعتبر كون الحق فوقه من قوله تعالى وهو التاخر فوق عباده ففي كل خفض ورفع يفعل ذلك ويقول بذلك الرفع من يديه ان لا حول لي ولا قوة وان القوة لك لا اله الا انت سبحانه

### \* (فصل) \*

اختلف الناس في الركوع وفي الاعتدال من الركوع فمن قائل غير واجب ومن قائل بوجوبه (الاعتبار) الخضوع واجب في كل حال الى الله تعالى باطنا وظاهرا فان اتفق ان يتسام العبد في موطن يكون الاولى فيه ظهور عزة الايمان وجبروته وعظمته بعز المؤمن وعظمته وجبروته فيظهر في المؤمن من الانفة والجبروت ما يناقض الخضوع ففي ذلك الموطن لا يكون الخضوع واجبا بل ربما الاولى اظهار صفة ما يقتضيه ذلك الموطن قال تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب هذا موطن يجب ان تكون المعاملة فيه كما ذكرنا وقال في الموطن الآخر يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم فهو من باب اظهار عزة الايمان بعز المؤمن وثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة بدر وقد رأى الجمعان من يأخذ هذا السيف بحقه فأخذه أبو دجانة فثنى به بين الصفيين خيلاء مظهر الاعجاب والتجتر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مشية يغضبها الله



ورسوله الا في هذا الموطن فاذا علمت ان للمواطن احكاما فافعل بمتنزهاتها تكن حكما ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذي علمه فروض الصلاة اركع حتى تطمئن راكعا وارفح حتى تطمئن رافعا قالوا يجب اعتناؤه كونه فرضا

### • (فصل في هيئة الجلوس) •

فن قائل يفتني بألتيه الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثنى اليسرى المرأة والرجل في ذلك على السواء وقال آخرون ينصب الرجل اليمنى ويقعد على اليسرى وفتى آخرون بين الجلسة الوسطى والاخرة فقالوا في الوسطى ينصب اليمنى ويقعد على اليسرى وقال في الجلسة الاخرة يفتني بألتيه الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثنى اليسرى وكل قائل له مستند من الحديث فافعل من ذلك اجرا (الاعتبار) الجلوس في الصلاة جلوس العبد بين يدي السيد وليس له ان يجلس الا ان امره سيده وقد أمر المصلي بالجلوس في الصلاة وقال عليه السلام انما أنا عبد أجلس كما يجلس العبد فأحسن الحالات في الجلوس هو الجلوس الذي يكون فيه أقرب الى الوقوف بين يدي سيده هذا اذا كان حال العارف حالا ينبغي ان يكون عليه العبد من حيث ما هو عبد فان كان العارف في محل المظهر في أصل معرفته بنفسه ليعرف ربه فالأولى في جلوسه ان يفتني بألتيه الى الارض في آخر جلوسه ولا بد فانه أقرب الى النظر في ذاته بخلاف الجلسة الوسطى فان جلوسه فيها عارض عرش له من الخلق أجلسه أي رده في النظر الى نفسه لمعرفة يريد تحصيلها فيكون كالمتوقف لانه مدعو الى الوقوف وهي الركعة الثالثة والطمأنينة في الركوع والسجود وأحوال الاستقبالات كلها في حالات الصلاة المراد بها الثبات لتحقيق ما تجب له فيها الا انه اذا أسرع بأدنى ما ينطلق عليه انه راكع يفوته علم كبير لا يناله الا من ثبت فلهذا أمر بالطمأنينة في هذه المواطن فان العجلة من الشيطان الا في خمس وهي مذكورة في بابها فالمسارعات الى الخيرات مشروعة بعد انبات والا طمئنان في الخير الذي أت فيه فلا مناقضة بين الطمأنينة والمسارة

### • (فصل) •

اختلف الناس في الجلسة الوسطى والاخرة فن قائل في الوسطى انها سنة وايت بفرض وشذ قوم فقالوا انها فرض والاصل الذي أعتد عليه في افعال الصلاة كلها أن لا تحمل افعاله عليه السلام فيها على الوجوب حتى يذل الدليل على ذلك وأما الجلسة الاخرة فبعبكس الوسطى والاكثر انهم فرض وشذ قوم فقالوا انها ليست بفرض ومن قائل ان الجلوس بين سنة وهو أضعف الاقوال وبقي الجلوس في وتر من الصلاة يذكر بعده هذا ان شاء الله في فصله • (الاعتبار) أما الجلسة الوسطى فانه كما قلنا عارض عرض لاجل القيام بعدها الى الركعة الثالثة والعارض لا يتزل منزلة القرض وله هذا جهد من سها عنه وفرق بينه وبين الركن اذا فاته ولم يتقرن بالجلسة الوسطى أمر فيعمل على الوجوب وانما هو أمر عارض عرض للمصلي في مناجاته من التحليات البرزخيات دعاء ان يسلم عليه مباشرة فيه من التحيات فلما رأى ان ذلك المقام يدعو الى التهمة تعين عليه ان يجلس له كما يفرض عليه في الجلسة الاخرة التي هي فرض والحكمة المشهودة في ذلك ان أصل الصلاة يتقضى الشفعة لنقص المدكورة فيما بين الله وبين العبد فأقلها ركعتان الا ان يرتفع له خمسون وصف أذكره في الوتر اذا جاء ان شاء الله ولما ثبت عين الشفع بوجود الركعتين فميز الرب من العبد حصل المقصود فلا بد من الجلوس كما يكون في صلاة النجس وفي الصلاة الليلية منى منى وفي صلاة السفر وقول الراوى في أول فرض الصلاة انها فرضت ركعتين ثم زيد في صلاة الحضر وأقرت في السفر على الاصل فلما عارض هذا الشفع في الصلاة الثلاثية والرابعة ان الشيعتين اذا تألفا مع على كل واحد منهما اسم شيعتين ومن الناس من قال كما شينا واحدا وقد تألف بوجود الركعتين الا وتين ثبوت نسبة شيعية الصلاة لله عبيد وتنى نسبة شيعية

لصلاة للرب فانه قال من نفسه انه يصلي علينا فكانت الركعتان في الرابعة لهذا ولما أراد أن يفصل بين الشيتين الايتين والاخرتين لتمييزا فصل بينهما بالجلوس وهذا هو العارض الذي عرض له حتى جلس فان قامه وجده ولم يأت به كما يأتي بالركن اذا قامه \* وأما وقوع الجلوس بعد الشيتين في المغرب فلا مر آخر خلاف هذا وما هي بجلوسه وسطى لانه ليس بعد ركعتان فهي في الثلثين وفي الرابعة في النصف وذلك ان ينه بأن الشيتين اذا تألفا كانا شيئا واحدا فذلك الواحد وهو عين الركعة الثالثة من المغرب يشير بأن هاتين الركعتين المقسمتين بين عبد وربهما في المعنى واحدة لان المعنى الواحد يتضمن الثاني من جميع وجوهه وليس الاخر كذلك فان الاخر يتضمنه من وجه ولا يتضمنه من وجه فن الوجه الذي يتضمنه ظهر في الرابعة ركعتان بعد الجلسة الوسطى الركعة الاولى للواحد يتضمنه معنى الاخر والاخرى للاخر لتضمنه معنى الاول ويبقى الوجه الواحد الذي لا أخ له بمنزلة الوتر الذي زادنا الله اياه الى صلاتنا وهو ركعة واحدة لا ثاني لها وهو الوجه الذي يتقدم به الحق من حيث ذاته وصورة ذلك في العارف ان العبد يطلب الواجب الوجود لنفسه لانه ممكن فلا بد له من مرجح فالعبد يتضمن الرب بوجوده بلا شك فركعة المغرب اكتفى بها لانها تتضمن الثانية ووجود الواجب لنفسه له وجه لتضمن الممكن وهو وجه كونه الها قادرا مريدا فقد تكون ركعة المغرب الهية من هذا الوجه وله سبحانه وجه أيضا الى نفسه لا يتضمن وجود الممكن بجهة واحدة وهو الغنى الذي له على الاطلاق فهو بالنظر اليه سبحانه لا يلزم من النظر فيه من حكم ذاته وجود العالم ولا بد الا ان تنظر فيه من حيث ما يطلبه الممكن فتظهر النسب عند ذلك وكونه قادرا فيطلب المقدور ومريدا فيطلب المراد فالوتر المفروض المراد له هو الوجه الذي للحق من حيث ما لا يطلب الا كوان ولا تطلبه الا كوان اذا لم تنظر في ذواتها قال الله تعالى والله غني عن العالمين والعالمون هن من الدلالات على الله فهو يقول في هذه الآية انه غني عن الدلالات عليه فرفع ان يكون بينه وبين العليق بجهة ووجه بربطه بالعالم من حيث ذلك الوجه الذي هو منه غني عن العالمين وهو الذي تسميه أهل النظر وجه الدليل يقول الحق ما ثم دليل على فيكون له وجه يربطني به فأكون مقيدا به وانا الغني العزيز الذي لا تقيدني الوجوه ولا تدل على أدلة المحدثات فدليل الحق على الحق وجود الحق في عين وجود الممكن من حيث ما هو وجوده وجود عين الحق لا من حيث انه موجود عن الحق ومفتقر الى الحق فان الممكن لا يفتقر الا لامر ممكن بمعنى انه يحصل له ويمكن ان لا يحصل والافتقار من الممكن الى الممكن محال والافتقار الى الواجب بنفسه من الممكن في غير ممكن محال فلا افتقار لممكن ولا لواجب الوجود الغني على الاطلاق والممكن ليس بفتقر لممكن على الاطلاق ولا لغير ممكن فان تحصيل ما ليس بممكن لممكن محال فالحق لا يحصل في العبد منه شيء ولا للعبد منه شيء فالظاهر من الممكنات وأعيانها وجود الحق والممكنات باقية على أصلها من الامكان لا تبرح فهي الاستفادة هو دلالة الحق بوجوده عليها لا دلالتها عليه فانها لا تدل عليه أبدا قالناظر في هذه المسئلة يتوهم ان يكون دليلا على الله لكونه يتطرق في نفسه فيستدل وما علم ان كونه يتطرق راجع الى حكم كونه متصفنا بالوجود فالوجود هو الناظر وهو الحق فلم يتصف ذاته بالوجود فبما اذا كان يتطرق فما تنظر الا الحق في الحق فأنجب له الحق نفسه فقال عرف الله بالله وهو مذهب الجماعة اذا ضربت الواحد في الواحد كان الخارج واحدا فافهم

\*(فصل في التكيف في الصلاة)\*

اختلف الناس في وضع احدى اليدين على الاخرى في الصلاة فكرهه قوم في القرض وأجازه في النفل ورأى قوم أنه من سنن الصلاة وهذا الفعل مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم كما روى في صفة صلاته أيضا انه لم يفعل ذلك وقد ثبت أيضا ان الناس كانوا يؤمرون بذلك (الاعتبار) تختلف أحوال المصلين يزيد ربه في قيامه بحسب اختلاف ما يتاجبه به فان اقتضى التكيف

تكتف وان اقتضى السدل وهو ارسال اليدين أرسلهما كما انه اذا اقتضت الآية الاستغفار استغفر  
واذا اقتضت الدعاء سأل واذا اقتضت تعظيم الجناح العالي الالهى عظم واذا اقتضت السرور سرر  
واذا اقتضت الخشوع خضع فهو بحسب ما يناجيه به فلذلك لا ينبغي ان يقيد المصلي في مناجاته بصفة  
خاصة ولهذا قال بالخير في هذه المسئلة من قال وكل هذه الهيئات جائز وقوة حسنة  
\* (فصل في الاتهام من وتر صلاته) \*

ذهبت طائفة الى ان المصلي اذا كان في وتر من صلاته لا ينهض حتى يستوى قاعدا واختار آخرون  
ان لا يقعد وان اتهم من سجود نفسه \* (الاعتبار) المصلي بحسب ما يدعوه الحق اليه فان دعاه  
وهو في حال سجوده الى القعود قعد وان دعاه الى النهوض نهض فهو بحسب ما يلقي اليه في نفسه  
وقد تقدم السلام في الجلوس بين السجدين فهو ليجمع في سجوده بين السجود عن قيام والسجود  
عن قعود فمن السجود عن الجلوس يتف على أسرار نزول الحق من العرش الذي استوى عليه  
سجانه باسمه الرحمن الى السماء الدنيا فيكون العبد في حال جلوسه بين السجدين يناجى الرحمن من  
حيث انه استوى على عرشه وفي سجوده عن جلوسه يناجى الحق بالاسم الرب من حيث نزوله لعباده  
في الثلث الباقي من الليل فيتجلى له من هذه الاحوال ما يكون له به مزيد علوم مما تعطيه بمناجته  
هذه الاحوال من الذكر والدعاء والهيئات كل على حسب شربه  
\* (فصل فيما ينع في الارض) \*

اذا هوى الى السجود هل يضع يديه قبل ركبتيه أولا فذهب طائفة الى وضع اليدين قبل  
الركبتين وذهب قوم الى وضع الركبتين (الاعتبار) اليدين محل الاقتدار وازكبان محل الاعتماد  
فن اعتمد على ربه مع الاقتدار الذي يجده من نفسه كالحلم مع القدرة فان بوضع الركبتين قبل اليدين  
ومن رأى ان اليدين محل العطاء والكرم ورأى قوله قدموا بين يدي نجواكم صدقات  
قدم اليدين على الركبتين ثم ان المعطى لا يحل من احدى حالتين اما ان يعطى وهو جميع نعمه  
يخشى ان يشروى بامل الحياة وأما ان يعطى وهو من النعمة بالله والاعتماد على الله بحيث ان لا يخطر له  
النقص والحاجة ببال لعله بأن الله اعلم بحالته فن كانت هذه حاله قدم ركبتيه ومن كانت حاله الشح  
فجاهد نفسه وهو يخشى الفقر وبذل المجهود في العطاء قدم يديه على ركبتيه والساجد أى حال قدم  
من هاتين الحالتين فان الاخرى تحصل له في سجوده ولا بد ان اعتمدوا كل حصل له صفة الجود  
والاينار وجميع مراتب الكرم والعطاء ومن أعطى الله عن جبن وفرغ اثره ذلك العطاء بهذه الحالة  
التوكل والاعتماد على الله والذي رجحه الشارع تقديم اليدين  
\* (فصل في السجود على سبعة أعظم) \*

اتفقوا على انه من سجد على الوجه واليدين والركبتين واطراف القدمين فتقدم سجوده واختلفوا  
اذا سجد على وجهه ونقص السجود على عضو من تلك الاعضاء هل تبطل صلته أولا فقوم قالوا تبطل  
وقال قوم لا تبطل ولم يختلفوا ان من سجد على جبهته وأنفه فتقدم سجود على وجهه واختلفوا فيسجد  
على احدهما فن قائل ان سجد على جبهته دون الله جاز وان سجد على انفه دون جبهته لم يجز  
ومن قائل انه يجوز ان يسجد على انفه دون جبهته وعلى جبهته دون الله ومن قائل انه لا يجوز  
الا ان يسجد عليهما معا \* (الاعتبار) \* السبع الصفات ترجع اليها جميع الاسماء الالهية  
فلو سقط منها صفة أو نسبة على الاختلاف الذي ينشأ فيها فتد بطل الجميع ولا يصح كون الحق الهما  
وهو الذي لا يجيز الصلاة الا بالسجود على السبعة الاعضاء فانها للعضرة الالهية بمنزلة هذه الاعضاء  
للساجد والذي نقول ان الوجه لا بد منه بالاتفاق كالحياة من هذه الصفات التي هي شرط  
في وجود ما بقى من الصفات السبع أو النسب على الخلاف الذي بيننا من قال ان السمع والبصر

راجعان الى العلم وان العلم يغني عنهما وانهما مرتبانان في العلم قال يجوز الصلاة اذا نقص عضو من هذه الاعضاء مع سجود الوجه ولما كانت الحياة تقتضي العزة لنفسها لشرفها على سائر الصفات كانت هذه الصفات مشروطة الوجود بالحياة اذ كانت العزة والحياة مرتبطتين كالشيء الواحد كارتباط الجهة بالانف في كونهما عظاما واحدا وان كانت الصورة مختلفة فمن قال ان المقصود الوجه وأدنى ما ينطلق عليه اسم الوجه يقع به الاجتزاء بأجزاء السجود على الانف دون الجهة وعلى الجهة دون الانف كالذي يرى ان الذات هي المطلوبة الجامعة ومن نظر الى صورة الانف وصورة الجهة ونظر الى الاولى باسم الوجه فغلب الجهة وان الانف وان كان مع الجهة عظما واحدا لم يميز السجود على الانف دون الجهة لانه ليس بعظم خالص بل العضلية أقرب منه الى العظمية فميز عن الجهة فكانت الجهة المعتبرة في السجود كذلك الحياة هي المعتبرة في الصفات والعزة وان كانت لها قان الصفة الاحاطية وهي العلم تشركها في ذلك فلم ير للعزة أثرا في هذا الامر ومن قال لا بد أن يكون وجه الحق منبع المحي عزيرا لا يغالب قال بالسجود على الجهة والانف ولما كان الانف في الحس محل التنفس الذي هو الحياة الحيوانية كانت نسبتة الى الحياة أقرب النسب وبوجود هذه السبع تم نظام العالم ولم يبق في الامكان حقيقة امكانية تطلب أمرا زاد على هذه السبع فليس في الابداع أمكن من هذا العالم ولما ارتبط العالم بهذه السبع كانت هذه السبع لو انعدم شيء منها لانعدم الجميع كذلك لو انعدمت ذرة من العالم من حيث عدم هيولاه انعدم العالم كله فانه أيضا موقوف بعضه على بعض فلو زال السبب زال المسبب بلا شك ولو زال السبب لم يجد المسبب من يظهر فيه أثره فيعود عليه فينعدم المسبب في نفسه قال أبو طالب المكي ان الافلاك تدور بانقاس العالم واذا أعطى الامر ما في قوته كلها هلك من كونه معطيا والمعتبر في بقاء العالم انما هو عين الجوهر الذي أظهرته صورة ما فالصورة لا يلزم من انعدامها انعدام جوهر العالم الا ان تنعدم الصور أصلا حتى لا تكون صورة فينعدم العالم من حيث جوهره لانعدام جميع الصور ويتعلق بهذا الباب مسائل من الالهيات كثيرة

#### • (فصل في الاقعاء) •

أريد أن أعطي أصلا في هذه المسئلة يسرى في جميع مسائل الشرع وهو أن الشارع اذا أتى بلفظ ما فانه يحمل على ما هو المفهوم منه من لغة العرب حتى يخصه الشارع بوصف خاص يخرج به ذلك عن مفهوم اللغة فاذا عين الشارع ما أراد بذلك اللفظ صار ذلك الوصف أصلا في ورد اللفظ به من الشارع فانه يحمل على المعنى المفهوم منه في الشرع حتى يدل دليل آخر من الشارع أو من قرآن الاحوال انه يريد بذلك اللفظ المفهوم منه في اللغة لا في الشرع وهذا مطرد في جميع ما يتلفظ به الشارع والاقعاء المفهوم منه في اللغة اقعاء الكلب وصفته ان يجلس الرجل على ألتيه يقضي بها الى الارض في الصلاة ناصبا نخذه وهذه صفة اقعاء الكلب والسبع ولا خلاف اذ كبرين العلماء ان هذه الهيئة ليست من هيئات الصلاة وقد ورد النبي عن الاقعاء في الصلاة فمن نحمله على الاقعاء اللغوي فان خصه الشرع بهيئة مخصوصة منطوق بها وقضا عندها ونعلم ان تلك الهيئة هي التي نهى عنها فقالت طائفة ان الاقعاء المنهى عنه هو أن يجعل ألتيه على عقبه بين السجدين وان يجلس على صدره وقدميه وروى عن ابن عمر أنه كان يفعل ذلك لانه كان يشتكى قدميه والذي ثبت عن ابن عمر أن يعود الرجل على صدره وقدميه ليس من سنة الصلاة وكان ابن عباس يقول الاقعاء على القدمين في السجود على هذه الصفة هو سنة نبيكم (الاعتبار) هيئة الاقعاء هيئة المستوفز المحتنز وهكذا ينبغي ان يكون العبد في أحواله مع الله ولهذا قال ابن عباس سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم فان العبد ينبغي ان يكون على هيئة الاحتراز لا وامر سيده مراقبها حتى

اذا جاءته وجدة مهيتا لقبول ما جاءت به فيبادروهم الذين اتى عليهم بأنهم يسارعون في الخيرات وهم  
 لها سابقون وكل من يطلب المسارعة في الامور يكون حاله اليقظة والتنبه والحضور والاحتفاظ  
 والاستيفاز فاعلم ذلك فيخرج النهي عن الاتعاه في الصلاة أن لا يفعل من حيث التشبه بالكلاب  
 والسباع والفردة في ذلك وليفعل ذلك من حيث انه مشروع على الهيئة المنقولة فان من صفة الاتعاه  
 اللغوى ان تكون يده في الارض كما يقبض الكلب وليس هذا في الهيئة المشروعة في الاتعاه فبهذا قد  
 ذكرنا من افعال الصلاة وأقوالها ما يجري مجرى الامهات ولنتقل الى الاحوال مثل صلاة الجماعة  
 وحكمها وشروط الامامة ومن أولى بالتقديم وأحكام الامامة الخاصة به او مقام الامام من المأموم  
 واحكامهما الخاصة بهما وما يتبع المأموم فيه الامام وما ليس يتبعه فيه وصفة الاتباع وما يحمله الامام  
 عن المأموم والاشياء التي بها اذا خدعت صلاة الامام تعدت الى المأموم على حسب ما فصلته اثنتا  
 من علماء الشريعة واختلاف الناس في ذلك واعتبارات ذلك كله عند العارفين من أهل الله ولننضم  
 هذه الاقوال والافعال بحديثين فيما يتعلق بالصلاة الحديث الاول في تعليم النبي صلى الله عليه  
 وسلم الصلاة للرجل الذي سأله ان يعلمه كيف يصلي والحديث الثاني في صفة صلاة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اما الحديث الاول فهو حديث البزارى عن ابى هريرة وذكر حديث  
 الرجل الذي دخل المسجد وصلى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فصل فانك لم تصل فقال  
 الرجل علمني يا رسول الله فقال اذا قلت الى الصلاة فامسح الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ  
 ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تستوى قائما ثم اسجد حتى  
 تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا  
 ثم افعل ذلك في صلاتك كلها وله من طريق اخرى ثم ارفع حتى تستوى قائما من السجدة  
 الثانية وقال على بن عبد العزيز عن رفاعه بن رافع في هذا الحديث ان الرجل قال للنبى  
 صلى الله عليه وسلم لا ادرى ما عبت على فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لا تتم صلاة احدكم  
 حتى يسبح الوضوء كما امره الله ويفعل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه الى الكعبين  
 ثم يكبر الله ويمجده ويمجده ويقرأ من القرآن ما أذن الله فيه وتيسر ثم يكبر ويركع فيضع كفيه  
 على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله وتسترخى ثم يقول سمع الله لمن حمده ويستوى قائما حتى يأخذ كل عظم  
 مأخذه ويقوم صلبه ثم يكبر فيسجد ويمكن وجهه من الارض حتى تطمئن مفاصله وتسترخى ثم يكبر فيرفع  
 رأسه ويستوى قاعدا على مقعده ويقوم صلبه فوصف الصلاة هكذا حتى فرغ ثم قال لا تتم صلاة  
 احدكم حتى يفعل ذلك خروجه الثاني وهذا ابن وهب قال السائق من طريق آخر عن رفاعه ايضا  
 فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك واذا انتقلت منها شيئا انتقص من صلاتك ولم تذهب كلها وقال  
 في آوله اذا قلت الى الصلاة فتوضأ كما امر الله ثم تشهد فأقم ثم كبر قال ابو عمر ابن عبد البر هذا  
 حديث ثابت واما الحديث الذي خرجه ابو داود في صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حنيفة الساعدي في عشرة من صحب النبي صلى الله عليه وسلم  
 منهم ابو قتادة قال ابو حنيفة أنا علمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فلم فوالله ما كنت  
 بأكثر ناله تبعا ولا بأقدم ناله محبة قال بلى قالوا فاعرض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام  
 الى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه ثم يكبر حتى يتركل عظم في موضعه معتدلا ثم يكبر  
 ويرفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل فلا يصب رأسه  
 ولا يقنع ثم يرفع رأسه ويقول سمع الله لمن حمده ثم يرفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه معتدلا ثم يقول  
 الله اكبر ثم يهوى الى الارض فيجافي يديه عن جنبه ثم يرفع رأسه وينى رجليه اليسرى فيقعدها عليها  
 ويفتح اصابع رجليه اذا سجد وسجد ثم يقول الله اكبر ويرفع وينى رجليه اليسرى ويقعد عليها حتى يرجع

كل عضو الى موضعه ثم يصنع في الاخرى مثل ذلك ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلاة ثم يصنع ذلك في بقية صلاته حتى اذا كانت السجدة التي فيها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركاً على شقه الايسر قالوا صدقت هكذا كان يصلي وقال الترمذي في هذا الحديث كان رسول الله اذا قام لله صلاة اعتدل قائماً ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه وقال في الرفع من الركوع اعتدل حتى يرجع كل عظام في موضعه معتدلاً وكذلك بين السجدين وزاد في آخره وقال هذا حديث حسن صحيح

### \*(فصول الاحوال)\*

\*(فصل في صلاة الجماعة هل هي واجبة على من سمع النداء اوليت بواجبة)\*

فن قائل انها سنة ومن قائل انها فرض على الكفاية ومن قائل انها فرض متعين على كل مكاف \*(الاعتبار) لما شرع الله للمعلى ان يقول ايما تعبد بنون الجمع دل على انه مطلوب كل جزء منه بالصلاة معاً في حال واحد ولهذا سميت تكبيرة الاحرام أي يحرم على العبد أن يتصرف بجميع اعضائه فيما ليس من الصلاة الا ما عين الشارع له من ذلك وهو مذكور حضور جماعة العبد مع الله في صلاته واجب بلا شك فعلى كل عضو من اعضائه صلاة في الصلاة وأقل الجماعة اثنان ولهذا قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ووصف نفسه بأنه يصلي علينا وقد أدخل نفسه مع العبد في الصلاة فكل مصل مع ربه بلا شك فهو في جماعة بلا شك فيكون الحق اماماً والعبد مأموماً فيقيم ويقرعه فان ناصيته بيده فحاش مصل فذا فان غاب عن الحضور مع الله في هذه الصلاة فقد انفراد في هذه العبادة بنفسه دون ربه فهذا هو الفذ في الاعتبار والفذ الآخر ان يفرد الصلاة للرب لغلبة مشاهدته اياه وفنائه عن نفسه فلا يشهد نفسه مصلياً مع شهود وقوع الصلاة منه بربه فهذا ايضا يلحق بصلاة الفذ فاذا كوشف العبد على ان كل جزء منه في صلاته مسجج بحمد ربه في صلاته وكل جزء فان عن نفسه بشهوده فهو من حيث هو مجموع في جماعة فله أجر الجماعة وله اجر الفذ لكل جزء بالغاما بلغت اجزائه فان شئت قلت في العارف انه صلى فذا وان شئت قلت انه صلى في جماعة والحق الامام ثم ان من العارفين من يقيم الحق في مقام الامامة فيكون الحق مأموماً وهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا فهو يجري معك ما دمت تجري معه وهو قوله تعالى فاذا كروني اذكركم فقد ذكرنا اياه على ذكره اياك ليدركك بمثل ما ذكرته به ان ذكرته في نفسك ذكرك في نفسه وان ذكرته في ملائكتك في ملائكتهم معنى الامام والمأموم فهو قد تمك في هذا الموضع وفي امثاله مثل اجيب دعوة الداعي اذا دعاه ومثل امامته بك فليستجيبوا لي في دعائه اياهم ثم يدعونه اقتداء بدعائه اياهم فيجيبهم اقتداءً باجابتهم اياه فانظر ما اكرم هذا الرب مع الغني المطلق الذي وصف به نفسه كيف ربط نفسه بعبد في جميع ما امره به من العبادة والله ذو الفضل العظيم

### \*(فصل)\*

من صلى ثم جاء المسجد فلا يخلو من احد وجهين اما انه صلى منفرداً او في جماعة فان كان صلى منفرداً فقال قوم يعيد معهم كل الصلوات الا المغرب فقط وقالت طائفة يعيد الا المغرب والعصر وقالت طائفة الا المغرب والصبح وقالت طائفة الا الصبح والعصر وقالت طائفة يعيد الصلوات كلها واما اذا صلى في جماعة فهل يعيد في جماعة اخرى فن قائل لا يعيد ومن قائل يعيد \*(الاعتبار) لما عين الشارع المناجاة للصلاة وقال جعلت قرزة عيني في الصلاة قرآن المصلي يشاهده ربه في حال صلاته والله يقول ان الله يحب المتواابين وهم الذين يكثرون الرجوع اليه سبحانه في كل حال يرضيه ولا حال اشرف من الصلاة لجمعها بين الشهود والمناجاة وقال تعالى ويحب المتطهرين والطهارة من شروط الصلاة والمحبة تمنى وبشئى انه لا يزال في مشاهدة محبوبه على الدوام ومناجاة فكيف اذا دعاه الحبيب الى ذلك



ذلك بقوله حتى على الصلاة قد قامت الصلاة فبالضرورة يساير ما ذهب اليه من هذا حاله في الجماعة متى أقبلت ودعى لها وان كان قد صلى منفردا او في جماعة اخرى وقد ينما معنى انفذ والجماعة في الفصل الذي قبل هذا واما من ذهب الى انه لا يعبد اصلا فهم العارفون كما ان الذين يرون لاعادة هم المحبون وذلك ان العارفين علموا ان الاعادة محال وان التجلي الذي كان لهم في صلاتهم غير التجلي الذي يكون لهم في الصلاة الاخرى الى ما لا يتناهي فلما استحال عندهم التكرار والاعادة تكرر لم تصح عندهم الاعادة فأنجب بصلى معيدا وهو لا يعلم والعارف بصلى لا معيدا وهو يعرف فالعلم اشرف المقامات والحب اشرف الاحوال والجامع بين المقامين اشنة والمعرفة فيقول بالاعادة للتجلي وبعدم الاعادة للتجلي له فبه الازلية في كل صلاة فرضا كانت او نفلا واما من لا يرى اعادة المغرب فان المغرب وترية العبد والوتر التلي وترية الحق فان وتر الليل ركعة واحدة والاحدية له ووترية المغرب ثلاث ركعات تجمع بين الشفع والوتر وهو اول الافراد ان الله وتر يحب الوتر فلا يرى العبد ربه من حيث شفيعته وانما راه من حيث وترية الفردية لله وترية الفردية من كونه الها وترية الاحدية من كونه ذاتا فاذا رأى العبد ربه من حيث وترية الفردية من تلك الوترية الالهية الفردية يرى وترية الذات الفردية فلم ير الله الا بالله فلما أعاد المغرب لصارت وترية العبد شفعا فلم يكن يرى ربه وترا ابد افعال بترك الاعادة للمغرب دون غيرها من الصلوات ومن قال باعادة المغرب قال يعيدوها بوترية الفردانية الالهية لا بوترية الاحدية فتبقى وترية على فردية لا تصير شفعا باعادة صلاة المغرب فان الحق مقيم عن الخلق بلا شك من كل وجه واما من لم يراع اعادة الصبح فلان الصبح الاول هو عين الفرض وهو في النفل عبد اختيار وعبودية الاضطرار اشرف في حقه من عبودية الاختيار لان له في عبودية الاختيار الامتنان بالاسترفاق قال تعالى يمينون عليكم ان اسلموا قل لا غموا على اسلامكم بل الله يمين عليكم ان هذا لكم لايمان ولما شئ الحق رؤيته العساياهم رؤيتهم الشمس صار لشمس عندهم مزيد رتبة ولا سيما للصالحين لكون الحبيب شرب برؤيتها المنزل في التشبيه فهم اذا راوها كانوا هم يرون الله لان رؤيتهم اياهات كرههم بما وعد الله من رؤيته فيريدون ان لا تطلع الشمس عليهم الا وهم موصوفون بعبودية الاضطرار ولا تغرب عليهم الشمس الا وهم في عبودية الاضطرار كما يريدون رؤيته الله وهم في حالة الاضطرار والعبودية المحضنة فان لذتها اتم واحلى ولتكون الشمس في غروبها وطلوعها تقول لربها تركتهم وهم عبيد اضطرار وانيتهم وهم عبيد اضطرار فيقول الملائكة الذين يعرجون عند صلاة الصبح وصلاة العصر حيث يقول الله لهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون واثبتناهم وهم يصلون ولهذا عندنا كما يعطيه الكنف ان الانسان اذا اراد ان يشرع في تكبيرة الاحرام لصلاة الصبح وصلاة العصر يقول في ذلك الوقت وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته وهو شعار اهل الكشف في هاتين الحالتين فانه في ذلك الوقت تعرج عنه الملائكة وتأتى اليه الملائكة الاخرى وعند اتبائنا تسلم عليه فيرد عليها بما ذكرناه وان أحر صلاة العصر أو الصبح الى آخر الوقت فان ملك الصلاة لا يفارقه حتى يريد الشروع في الصلاة سواء قدمها ام أحرها كذا هو في حق كل انسان فاذا خرج الوقت فان كان عن نوم او نسيان لزمه الملك الى ان يستيقظ ويذكر فيصلي حينئذ ينزل عليه الملك ويعرج الذي كان عنده ومن استثنى العصر دون الصبح رأى انه لا يستقبل الغيب الا بعبودية الاضطرار لان الغيب الاصل ولا يفارق الهوية وقل والصبح خروج من الغيب الى الشهادة فلا ابالي بالشهادة على أية حالة كنت من العبودية من اضطرارا واختيارا فان الشهادة محل الدعوى لانها محل الحركة والمعاش ورؤية الاغيار وحجايات الافعال ومن استثنى انصحب دون العصر قال اريد ان استقبل الاسم الظاهر بعبودية الاضطرار لا بعبودية الاختيار ولهذا اتدل بعد العصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تنفل بعد الصبح قط وذلك ان هذا الذي مذهب السفلى بعد العصر ان شاء

يقول الليل له الغيب وله الاسم الباطن وله من القوة بحيث انه يجعلني مضطرا شئت ام ايت وليس النهار كذلك فان استقبلته بعبودية الاختيار فهو يحكم على بسلطانه ويردني مضطرا فكل طائفة راعت امر امان في الاعتبار في الصلاة التي لا ترى اعادتها اذا اصلتها وقد تقدم معرفة المنفرد والجماعة

\*(فصل فيمن هو اولى بالامامة)\*

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأهم وقالت المالكية والشافعية ائمتهم لا اقرأهم فهذه مسئلة خلاف بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المالكية والشافعية ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأهم ولا سيما والني صلى الله عليه وسلم يقول فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة ففرق بين النقيض والقارئ واعطى الامامة للقارئ ما لم يتساويا في القراءة فان تساويا لم يكن احدهما باولى من الاخر فوجب تقديم العالم بالسنة وهو الاقسط ثم قال عليه السلام فان كانوا في السنة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم اسلاما ولا يؤتم الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على تكبره الا باذنه وهو حديث متفق على صحته وبه قال ابو حنيفة وهو الصحيح الذي يقول عليه وامانا ويل المخالف للنص بان الاقرا في ذلك الزمان كان الاقسط فقد رده هذا التأويل قوله عليه السلام فاعلمهم بالسنة واعلم ان كلام الله لا ينبغي ان يقدم عليه شيء اصلا بوجه من الوجوه فان الخاص ان تقدمه من هو دونه فليس بخاص وأهل القراءة ان هم أهل الله وخاصته وهم الذين يقرأون حروفه من عرب وعجم وقد صحت لهم الاهلية الالهية والخصوصية فاذا انضاف الى ذلك المعرفة بمعانيه فهم افضل في الاهلية والخصوصية لان حيث القراءة ان بل من حيث العلم بمعانيه فاذا انضاف الى هذا هو النقيض في الاعب نورا للقارئ مالك البستان والعالم كالعارف بأنواع فواكه البستان وتطعمه ويد نفسه مصليا مع شهود كالآكل من البستان فمن حفظ القراءة آن وعلمه وعمله به كان كصاحب البستان العبد على ان كل جزء منه فصله وما يفسده واكل منه ومثل العالم العامل الذي لا يحفظ القراءة هو مجموع في جماعة فلا يراكم وتطعمياتها وغراسها والاكل الفاكهة من بستان غيره ومثل العامل كمثل الآكل من بستان غيره فصاحب البستان افضل الجماعة الذين لا بستان لهم فان الباقي يقتصر اليه \*(الاعتبار) القاسق من خرج عن اصله الذي خلق له وهو ان يعبد الله فان العبد لا يتمكن له ان يخرج عن اصله الحقيقي وهو كونه عبدا فانه لا بد ان يكون عبدا لله وعبد الهواه فابرح من الرق فلم يبق خروجه الا عن الاضافة التي امر ان يضاف اليها فتجوز امامته لان الموفق من عباد الله يأتم بهذا الفاسق فانه يراه قائما بعبوديته في حق هواه الذي هو شقاؤه فيتعلم منه استيفاء حق العبودية التي امر الله ان يكون بها عبدا له فيقول انا اولى بهذه الصفة في حق الله من هذا العبد في حق هواه فلما رأينا اولياء الله يأتمون به ويتقهم ذلك عند الله ويكون هذا الاقداس سببا في نجاتهم صحت صلاته وامامته وقد صلى عبد الله ابن عمر خلف الحجاج وكان من الفساق بلا خلاف المتأولين بخلاف فكل من آمن بالله وقال بتوحيد الله في الوهية فان الله اجل ان يسمى هذا فاسقا حقيقة مطلقا وان سمي لغة بخروجه عن امر معين وان قل والمعاصي لا تؤثر في الامامة مادام لا يسمى كافرا واما الفسق المظنون فبعيد من المؤمن اساءة الظن بحيث يعتقد فسوق زيد بالظن لا يقع في ذلك مؤمن مرضى الايمان عند الله وهذا كله في الاحوال الظاهرة واما الباطنة فذلك الى الله او من اعلمه الله ثم يرتقي العارف بالنظر في الفسوق بما يذمه الشرع الى ما تعطيه اللغة ولكن في الاعتبار لا في الحكم الظاهر وهو اذا اخرج الانسان عن انسانيته بخروجه عن حكم طبيعته عليه الى عالم التقديس من الارواح العلى فهل تصح له امامة هنالك اولافن اصحابنا من قال تصح امامته بالعالم الاعلى على الاطلاق وهو مذهبنا ومن اصحابنا من قال لا يؤتم اذا اخرج عن حكم طبيعته الا بالارواح المفارقة لاجسام الطبيعية من الجن والانس

وسبب اختلافهم ان كل صاحب كشف اخبر عما رأى في كشفه في ذلك الوقت والمكاشف قد يطلع وقتا على الامر من جميع جهاته وقد يطلع على بعض وجوهه ويستر الله عنه ما شاء من وجوه ذلك الامر فيحكم المكاشف على اكل فيكون صحيح الكشف مخطنا في تعميم الحكم ثم يرى من حيث روحه انه من جملة الارواح الملكية فيقول وان خرجت عن طبيعتي فلم اخرج عن ملكيتي بما في من عالم الامر فيطلب النفوس واخرج ايضا عن روحه كما اخرج عن طبيعته فيخرج بسيرة ارباب قنوم له الاسماء الالهية فيؤتم بهم انجوا فله وهو يقدمها لكل اسم له حقيقة وهذا العبد مجموع تلك الحقائق كلها فتصح له الامامة في ذلك الموطن مع خروجه عن طبيعته وروحه وما من موطن يخرج عنه الا ويحتمل فيه ذم من طائفة لان تلك الطائفة ترى في هذا العبد انه متعبد بمجموعه وهو العبد قسمه فاسقا ولكن يعذر فان السلوك يعطى التحليل حتى ينتهي فاذا انتهى يتركب طورا بعد طور كما يتحلل حتى يكمل فيزول عنه اسم النسوق في كل عام فهذا اعتبار امامة الناسق

\*(فصل في امامة المرأة)\*

فن الناس من اجاز امامة المرأة على الاطلاق بالرجال والنساء وبه اقول ومن الناس من منع امامتها على الاطلاق ومنهم من اجاز امامتها بالنساء دون الرجال (الاعتبار) شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض النساء بالكمال كما شهد لبعض الرجال وان كانوا اكثر من النساء بالكمال وهو النبوة والنبوة امامة فصحت امامة المرأة والاصل اجازة امامتها فن ادعى منع ذلك من غير دليل فلا يسمع له ولا نص للمانع في ذلك وحجته في منع ذلك يدخل معه فيها فيشترط ويشترط فيشترط الخ فبقي الاصل اجازة امامتها واعلم ان الانسان عالم في نفسه كبير وله ايتى يقول اياك نعبد واياك نستعين بنون الجمع وجعل جوارحه وقواد الطاهرة والباطنة متقادما يحكم فيها المقدمون عليها وهو العقل والنفس والهوى وكل واحد منهم قد يؤتم بالجماعة في وقت ما فالجماعة كلها المتربة لله قتل والمباحات للنفس والمخالفات للهوى وقد قيل لله قتل اذا استميت النفس من اتباعك في الامور المتربة واقتدائها بك في وقت امامتك وتقدمت هي في المباحات وأمت بك فاتبعها وصل خلفها حافظا لها لا يحد عنها الهوى فان الهوى يتبعها في ذلك الحال عسى يقعها في محذور فتفي مثل هذا الموطن تجوز امامة النفس وهي امامة المرأة فامامة العقل بمنزلة امامة الرجل المسلم البالغ العالم الولد الخلال وامامة الهوى بمنزلة امامة المنافق والكافر والفاسق وامامة النفس بمنزلة امامة المرأة

\*(فصل في امامة ولد الزنى)\*

فن مجيز امامته ومن مانع \*(الاعتبار) ولد الزنى هو العلم العميم عن قصد فاسد غير مرضى عند الله فهو نتيجة صادقة عن مقدمة فاسدة فالانسان ان طاب العلم اغير الله فحصوله اولى من الجهل فانه اذا حصل قدر رزق صاحبه التوفيق فيعلم كيف يعبد ربه فتجوز امامة ولد الزنى وهو الاقدا بقتوى العالم الذي ابتغى بعلمه الرياء والسعة فأصل طلبه غير مشروع وحصول عينه في وجود هذا الشخص فضيلة

\*(فصل في امامة الاعرابي)\*

فن مجيز امامته ومن مانع \*(الاعتبار) الجاهل بما ينبغي للامام ان يعلمه لا يصلح للامامة لان الامام يقتدى به وهو لا يعلم ولا يتعلم فلا تجوز امامته من هذه صفة لانه لا يعلم ما يجب عليه مما لا يجب فالمقتدى به ضال وليس هو بمنزلة صلاة المفترض خلف المنفل فان الامام اذا نفل وخلف المأموم في نيته فما خالفه فيما هو فرض في الصلاة نافلة وكانت او فريضة لانها تشمل على فروض وسنن فاركانها فروض كلها وسننها كذلك في النافلة والفريضة فما فعل المنفل الذي هو الامام في صلاته الا ما يفترض عليه ان يفعله من اركان صلاته من ركوع وسجود وغير ذلك وكذلك سننها والمفترض

مقتدبه في هذه الافعال التي هي فرض عليه فعلها فما اقتدى الذي نوى الفرض خلف المتفعل الاجبا هو فرض على المتفعل فاعلم ذلك

### \* (فصل في امامة الاعمى) \*

فن يجيز ومن مانع \* (الاعتبار) الاعمى هو الخائر الذي في محل النظر لم يرجح عنده شيء وليس بواقف فيكون شاكا والاصل حكم النظرة التي ولد عليها فهو مؤمن في حال نظره وحيثه ما لم يقف او يرجح فتجوز امامته بأصل النظرة وقد استتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ام مكتوم على المدينة يصلي بالناس وهو أعمى

### \* (فصل في امامة المفضول) \*

فن يجيز ومن مانع صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف عبد الرحمن بن عوف بالاخلاف وقضى ما فاته وقال احسنتم \* (الاعتبار) الفاضل يصلي خلف المفضول ليرقى همته ويرغبه في طلب الاتقن والاعلى سياسة وحسن تربية فانه داع الى الله على بصيرة فان الله يفتح للكبير بصدق توجه الصغير فهو مفيد وامامه من حيث لا يشعر وكم من مرید صادق رقعت له واقعة وهو معتنى بها فعرضها على الشيخ وقد كان الشيخ لم يعلم معنى تلك الواقعة وقد استغرقت همه المرید وقطعت بان هذه الواقعة لا يعرفها الا هذا الشيخ ففتح الله على الشيخ فيها بقصد المرید عناية منه بالمرید فينتفع الشيخ تبعاً وان كان الشيخ اعلى منه في المقام فمثل هذا امامة المفضول فاعلم

### \* (فصل هل يقول الامام آمين اذا فرغ من الفاتحة اولا) \*

فن قائل يؤمن ومن قائل لا يؤمن (الاعتبار) ان جعل نفسه بحكم الاجنبى آمن وكان كالذى يخاطب نفسه ويرى ان لها عليه حقاً كما قال عليه السلام ان لنفسك عليك حقاً وقال الله في القاتل نفسه بادرنى عبدى بنفسه فانزلها منزلة الاجنبى وحينئذ اضافها فان الشئ لا يضاف الى نفسه وقال ففهم ظالم لنفسه فن كان هذا مشهده قال يؤمن الامام اذا قال ولا الضالين وكذلك المنفرد ومن رأى ان العين واحدة او كان تالياً بربه من قوله بى يصرو بى يسمع وبى يتكلم قال لا يؤمن اذا قال ولا الضالين فهو بحسب مشهده وفي الحديث الصحيح اذا آمن الامام فأتمنوا وفي الحديث الاخر اذا قال يعنى الامام ولا الضالين فتولوا آمين ولم يقل قبل ان يؤمن الامام وذلك في حديث الاثناس به \* (فصل متى يكبر الامام) \*

فن قائل بعد تمام الاقامة واستواء الصفوف ومن قائل قبل ان يتم الاقامة ومن قائل عند قول المؤذن قد قامت الصلاة وبالتخير في قول وبذلك اقول (الاعتبار) الاقامة للقيام بين يدي الله تعالى فانه يقول حى على الصلاة واستواء الصفوف لاقامة العدل في العبادات والجماعة لاجتماع الهم والجوارح والظاهر والباطن على أداء العبادات فن راعى هذه كبر بعد تمام الاقامة واستواء الصفوف ومن راعى المسارعة الى الخيرات والسباق الى المناجاة كبر عند الفراغ من حى على الصلاة قبل ان يتم الاقامة أى قبل ان يقول قد قامت الصلاة حتى يصدق المؤذن فانه جاء بلفظ المائى فان اول اقامة نشأة الصلاة تكبيرة الاحرام فاذا اخبر المؤذن ان الصلاة قد قامت والامام لم يكبر لم يصدق وتجوز في الكلام والاختبار عن ذلك حتى لو قبض روح الامام قبل التكبير وقد قال المؤذن قد قامت الصلاة لعلمنا انه على الحقيقة ما صدق ومن جعل الاقامة من اقامة الصلاة كبر بعد قوله قد قامت الصلاة فان نفس الاقامة عنده من اقامة الصلاة واعلم ان العبد يقيم مرة بين يدي ربه في كل حال فهو مصل في كل حال ففى أى وقت كبر من هذه الاوقات التي وقع فيها الخلاف بين علماء الرسوم فقد اصاب فان الصلاة قد قامت ويخرج قوله حى على الصلاة خطاباً للجوارح لتصرفها في عين تلك الافعال الخاصة بهذه الحالة وخطاباً للروح من حال هو فيه لحال آخر يقبل عليه فهو من الذين هم على صلاتهم

دائمون وعلى صلاتهم يحافظون

\*(فصل في الفتح على الامام)\*

فن قائل بالفتح عليه ومن قائل لا يفتح عليه ويركع حيث ارتج عليه (الاعتبار) من قال بالخاطر الاول قال لا يفتح على الامام وكذلك من قال بالوقت ومن قال بمراجعة الانقاس واما من قال بما سبقت به السابقة في اول الشروع وراى ذلك الخاطرو جعل الحكم له بان نوى عند ما شرع في قراءة سورة أو آيات معلومات ثم ارتج عليه فانه يتم ما نوى فيستطعم المأموم فيطعمه المأموم ويفتح عليه اذا ارتج عليه وقد سأل النبي صلى الله عليه وسلم من أبي حين ارتج عليه فقال لم لم تفتح على لان أيا كان حافظا للقراءة فراى القصد الاول بالتقراءة فأراد تمامه والارتجاج على العبد في الصلاة من ادل دليل على وجود عين العبد وأعني بوجود عينه ثبوته لان ذلك ليس من صفات الحق تعالى وان صلى برتبة فينبغي للمصلي ان يكون مع الحق بحسب الوقت فلا يتطرا الى ما من ولا الى مستقبل فلا يستفتح ولا عليه يفتح ولكن يركع حيث انتهى به رتبة من كلامه فذلك الذي يسر له من القراءة ان قال تعالى فاقراء وما يسر من القراءة ان وقد فعل فلا ينبغي ان يكون مخلوق في الصلاة أثر ينسب اليه وهو مذهب على بن أبي طالب والجواز مذهب ابن عمر رضي الله عنهما

\*(فصل في موضع الامام)\*

فن قائل بأنه يجوز ان يكون في ارفع موضع من المأمومين ومن قائل بالرفع من ذلك وقوم استحبوا من ذلك اليسر \* (الاعتبار) \* المناسبات في الامور اولى من عدم التناسب ومرتبة الامام اعلى من مرتبة المأموم فينبغي ان يكون في تلك المرتبة الافضل والاعلى وينبغي ان يكون موضعه ارفع لانه في مقام القدوة فلا بد ان يكون له الشرف على المأموم فانه موضوع للمأموم راي هذا سمي اماما فله حالتان حالة يسمى بها مصليا فهو مع رتبة في هذه الحالة وهو امام لغيره فله حالة أخرى فمن راي كونه مصليا منع ان يكون له شرف على المصلين وان كثر وافانهم أغنى بعضهم من الامام الى آخر المصنوف ومن راي كونه اماما قال الاول ان يكون موضعه ارفع من المأموم فهو بحسب مشهده

\*(فصل هل يجب على الامام ان ينوي الامامة أولا)\*

فن قائل بوجوبه ومن قائل بأنه لا يجب (الاعتبار) ينبغي للمصلي ان لا يكون له شغل الا برتبة لا بغير رتبة فان الصلاة قسمها الله بينه وبين المصلي فليس له ان ينوي الامامة ومن راي ان قوله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين من غير تغر الى التفصيل الوارد بعد هذا القول في قراءة آثم انقره ان ادخل حكم رعاية المأموم في هذا القول أى المصلي اذا كان اماما أو مأموما فان الصلاة مقسومة بيني وبين عبدي نصفين فينوي التوجه الى القبلة وينوي التقربة بهذه العبادة الى وينوي الامامة بالمأمومين وينوي المأموم بهذه العبادة التقربة الى وينوي الاتمام بالامام وكل محل بحسب ما يقع له ويشهده الخ في مناجاته

\*(فصل في مقام المأموم من الامام)\*

لا يخلو المأموم اما ان يكون واحدا أو اثنين أو أكثر من اثنين ولا يخلو اما ان يصلي وحده أو رجلين أو امرأة أو صبيا فاما المأموم اذا كان رجلا فالغيا واحدا فانه يقيم عن يمينه فان كان صبيا أقامه عن يمينه مثل الرجل وقيل عن يساره ليمتاز حكم الصبي من حكم الرجل فان كان رجلين أقام أحدهما عن يمينه والاخر عن يساره وان شاء أقامهما خلفه وان كان أكثر من واحد مع وجود المرأة أقام الرجال خلفه والمرأة والتساء خلف الرجال (الاعتبار) ورد في الاخبار اسدب الى التحلق باخلاق الله قال عليه السلام ما كان الله لينهاكم عن الربا وبأخذ منكم ومامن وصف وصف الحق به نفسه الا وقد نسبنا الى الاتصاف به وهذا معنى التمام والاقدام والاتمام وهذه

الامامة عنهما فالامام على الحقيقة هو الله تعالى والمأموم الخلق فلا يخلو المأموم ان يتطرق نفسه  
واحد من حيث احديته وهو ما يختص به ويميز عن كل ما سواه مع الحق أو يتطرق نفسه مع الحق من  
حيث شفعيته أو يتطرق نفسه مع الحق من حيث فرديته وهو ثلاثة أو يتطرق نفسه من حيث انه لم يكمل  
كما كمل غيره أو يتطرق نفسه مع الحق من كونه ما تلا الى طبيعته وهو الصبي أو يتطرق نفسه مع الحق  
من حيث طبيعته لا من حيث عقله فيكون بمنزلة المرأة فلا يخلو أما ان يستخضر عقله مع طبيعته اولا  
والحق تعالى في هذه الاحوال كلها امام فاليمين للقوة وكما يديه يمين للقربة واستقاط الحول  
والقوة والخلف للاقتداء والاتباع فانظر أيها المصلي بأي حال حضرت في صلاتك مما ذكرناه  
فتم به في المقام الذي ينادى من الامام تكن قد أتيت بالصلاة المشروعة ولكن مشهودك الحق وامامك  
من حيث ما وصفه الشارع لا من حيث ما دل عليه دليل العقل حتى تكون ذا دين في عقلك وعلمك  
وعملك وان لم تفعل انتقص من عبادتك على قدر ما أدخلت فيها من عقلك من حيث فكرك ونظرك  
\* (فصل في الصفوف ومن صلى خلف الصف وحده) \*

أجمع العلماء على ان الصف الاول مرغّب فيه وكذلك التراص ونسوية الصفوف ولما ثبت  
الامر بذلك جعله بعض الناس على الندب وشذّ قوم فقالوا تبطل الصلاة بعدم هذه الصفة  
والذي أقول به ان الصلاة صحيحة وهم عصاة \* أما الصف الاول فورد الحديث الصحيح فيه  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي المسابقة اليه وقال فيه ثم ان لم يجيدوا الا ان يستهموا  
عليه يريد الاقتراع وأما التسوية فانهم دعوا الى حال واحدة مع الحق وهي الصلاة فساوى  
في هذه الدعوة بين عباده فلتكن صفتهم فيها اذا أقبلوا لمادعاهم اليه تسوية الصفوف  
لان الداعي مادعا الجماعة الا لينا جيبهم من حيث انهم جماعة على السواء لا يخص واحدا دون آخر  
فوجب ان يكونوا على السواء والاعتدال في الصف لا تأخر واحد من الصف ولا يتقدم بشئ منه يؤدى  
الى اعوجاجه فانهم يتاجون من هذه الحقيقة وينبغي ان تكون الصور الباطنة والهمم من المصلين  
متساوية في نسبة التوجه الى الله تعالى والا خلاص له في تلك العبادة التي دعاهم اليها من حيث ما هم  
مصلون وان الله لما اصطفى منهم واحدا سماه اماما لينا جيبه عن الجماعة بما يجب ان يهبه للجماعة وجعله  
كالترجّان بين يديه وبين أيديهم مقبلا على ربهم فيجب على الجماعة السكوت والانصات لما يرد عليهم  
من سيدهم بوساطة ذلك الامام ولهذا جاء في حديث جابر ان قراءة الامام كافية عن الجماعة فانه الذي  
قدمه الحق للمناجاة فلما كان الامام هو المقصود في النيابة عن الجماعة وأمر الشرع ان يأتموا به في كل  
ما يفعله مما شرع له فعليه وجب عليهم الانصات والاقتداء بكل ما يفعله الامام في صلاته \* وأما التراص  
في الصف فهو ان لا يكون بين الانسان وبين الذي يليه خلل من أول الصف الى آخره وسبب ذلك ان  
الشياطين تستد ذلك الخلل بأنفسها وهم في محل القربة من الله فينبغي ان يكونوا في قرب بعضهم من  
بعض بحيث ان لا يبقى بينهم خلل يؤدى الى بعد كل واحد من صاحبه فتكون المعاملة فيما بينهم من أجل  
الخلل تقيض مادعوا اليه من صفة القربة فيخلل ذلك الخلل البعداء من الله لمناسبة البعد الذي بين  
الرجلين في الصف في الصلاة فينقصهم من رجة القرب الذي للمصلي في الصف بقدر الخلل وبمرتبة ذلك  
الشيطان من البعد عن الله فاذا زقت المناكب بعضها ببعض انسد الخلل ولم تجد البعداء عن الله محلا  
تقوم به لان الشيطان الذي هو محل البعد عن الله ليس هنالك وانما تفرح الشياطين بخلل الصف وتدخل  
فيه لما ترى من شمول الرجة التي يعطيها الله للمصلين فتراهم في تلك الفرج لينا لهم من تلك الرجة شئ  
بجسكم المجاورة من عين المنة لمعرفتهم بأنهم البعداء عن الله وما هم هؤلاء الشياطين الذين  
يوسوسون في الصلاة فان اولئك محلهم القلوب فهم أبواب القلوب مع الملائكة تلتقى الى النفس وتنكت  
في القلب ما يشغل عما دعى اليه ومن جملة ما تلتقى اليه ان لا يسد الخلل الذي بينه وبين صاحبه لوجهين



الوجه الاول ليتصف بالمخالفة فيؤديه الى البعد عن الله فان الشيطان انما كان بعده عن الله لخالفته  
لامر الله والثاني في حق أصحابهم من الشياطين ليقتلوا ذلك الخلل فتصيرهم رجة المصلين فيساجي  
الامام ربه ويناجيه ولهذا شرع كتابة الجمع في مناجاة الصلاة وان لا يخص الامام نفسه بالدعاء فانه  
لسان الجماعة فالمكاشف يشهد هذا كله ويأخذ عن الله بما يعطيه بوساطة هذا الامام مما  
يأتي به اليه وسواء كان ذلك الامام قدوفي حق ما دعى اليه من الخضوع مع الله أم لا فيلتقيه كل من  
هذه صفته من الله فيسعد الامام بمثل هذا المأموم . وأما غير المكاشف وغير الحاضر في الصلاة  
بقربه اذا اجتمع هو والامام في عدم الحضور كان الامام من الأئمة المصلين فان حضر الجماعة مع الله  
ماعد الامام كان الامام ضالا وحده وان سعد من يخلفه وان حضر الامام وحده وان لم يحضر  
قلوب الجماعة مع الله في تلك الصلاة فانه العين المقصودة من الجماعة فتد حصل المقصود ولهذا ينبغي  
ان يختار للامامة أهل الدين والخير والمستغنون بالله وان كانوا قليلي العلم فهم أولى بالامامة من العلماء  
الغافلين لان المراد من المصلي الحضور مع الله في تلك العبادة فلا يحتاج من علم المصلي من حيث  
ما هو مصل الا الى انه يعرف انه بين يدي ربه يناجيه بما يسر الله عليه من تلاوة كتابه لا غير ذلك فلا يبالى  
بما تنقصه من العلم في حال صلاته حتى ان المصلي اذا حضر في مناجاته مع ربه مبايعة او مسائل طلاق  
او نكاح لم يكن بينه وبين الغافل عن صلاته فرق وانما يكون مع الله من حيث ما هو بين يديه  
في عبادة خاصة دعاه اليها يحرم عليه في باطنه فيها ما حرم عليه في ظاهره فكما لا ينبغي أن يلتفت  
التفاتا ما يخرج عن القبله كذلك لا ينظر بقلبه الى غير من يناجيه وهو الله وكما لا يستغل بلسانه  
بسوى كلام ربه او ذكره الذي شرع له في الصلاة التي لا يصح فيها شئ من كلام الناس كذلك يحرم عليه  
في باطنه كلامه النفسى مع من يشا ربه أو يبايعه أو يتحدث معه في باطنه في نفس صلاته من أهل  
وولدواخوان وسلطان فلهذا لا يشترط في الامام كثرة العلم وانما الغرض ما ياتي بهذه الحالة  
فان اتفق ان يكون من هذه حالته من الدين والمراقبة والحياء من الله كثير العلم راجح السداد كان  
الاولى بالتقدم فانه الافضل ممن ليس له ذلك فالصفوف انما شرعت في الصلاة ليتذكر الانسان بها  
وقوفه بين يدي الله يوم القيامة في ذلك الموطن المهيول والتفعا من الانبياء والمؤمنين والملائكة  
ينزله الأئمة في الصلاة يتقدمون الصفوف فكم من شخص يكون هناءا وما من أهل الصفوف يكون  
غدا اماما امام الصفوف ويكون امامه الذي كان في الدنيا يسلي به مأسوما غدا فياها من  
حسرة وصفوفهم في الصلاة كصفوف الملائكة عند الله كما قال تعالى والملائكة صفافا وقال  
والملائكة صفافا لا تكلمون الا من أذن له الرحمن وهو الامام النائب عن الجماعة وأمرنا الحق  
ان نصف في الصلاة كما نصف الملائكة يترأصون في الصف وان كانت الملائكة لا يلزم من خلل صفها  
لو اتفق أن يداخلها خلل أعني ملائكة السماء دخول الشياطين لان السماء ليست بعمل الشياطين  
وانما يترأصون لتناسب الانوار حتى تصل بعضها بعض فتتزل متصلة الى صفوف المصلين فتعدهم  
تلك الانوار فان كان في صف للمصلين خلل دخلت فيه الشياطين أحرقتهم تلك الانوار وكذلك يكون  
في الكتيب في الزور العام صفوف كما يصفون في الصلاة فمن دخله خلل في صفه هنا وكان قادر على  
سده بنفسه فلم يفعل حرم هنالك في ذلك الموطن برصكته وان لم يقدر على سده عمته البركة هنالك  
وكل مصل بين رجلين فانه ينضم الى أحدهما ثم يجذب الآخر اليه فان انجذب اليه كان والا كان  
الاثم على ذلك ويكون الواحد الذي ينضم اليه هو الذي يلي جانب الامام ولا بد فان كان في الصف  
الاول نقص وهو يراه وهو قادر على الوصول اليه ولا ينبغي ان ينضم الى الصف الاول حتى يتبين ان  
الخلل الذي فيه لم ينفعه تراصه في الصف الثاني الذي هو فيه بجهة واحدة فانه مائتين عليه الا الاول  
فاعلم ذلك

• (فصل في المصلي خلف الصف وحده) •

اختلف الناس فيه فمن قائل بجمعة صلاته ومن قائل انها لا تصح والذي أذهب إليه في حكم من هذه حالته انه لا يخلو اما أن يجلس سبيلا الى الدخول في الصف أولا يجده فان لم يجد فليشر الى رجل من أهل الصف ان يجتلب اليه فان لم يجتلب اليه بلجهله بما له في ذلك عند الله فان صلاة هذا الرجل صحيحة فانه قد اتى الله ما استطاع ولا يستطيع في هذه الحالة أكثر من هذا فان قدر على شيء مما ذكرناه ولم يفعله فصلاته فاسدة فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر من كان صلى خلف الصف وحده ان يعيد وهو حديث وابصة بن معبد (الاعتبار) القربيات الى الله لا تعلم الا من عند الله وليس للعقل فيها حكم بوجه من الوجوه فاذا شرع الشارع القربيات فهي على حد ما شرع وما منع من ذلك ان يكون قرينة فليس للعقل ان يجعلها قرينة ثم نرجع الى مسئلتنا ونقول فلا يخلو هذا المصلي وحده خلف الصف مع القدرة على ما قلناه اما أن يكون من أهل الاجتهاد ويكون حكمه باجازه ذلك الفعل وصحة صلاته عن اجتهاد أو لا يكون عن اجتهاد فان كان عن اجتهاد فالصلاة صحيحة وان لم يكن عن اجتهاد وكان مقلدا المجتهد في ذلك بعد سؤاؤه فصلاته صحيحة وان فعل ذلك لاهن اجتهاد ولا عن سؤال فصلاته فاسدة وهكذا في جميع القربيات المشروعة وكما صحت صلاة الامام بين يدي الجماعة في غير صف صحت صلاة من هو خلف الصف وحده فان لطيفة الانسان واحدة العين ولا تصف صفوف الجوارح عند الصلاة ولا ينبغي ان يكون امامها فانها لا تقبل الجهة فاصلت الا وحدها وظاهر الانسان جماعة فهو في نفسه صف وحده فان كل جزء منه مكلف بالعبادة والصلاة ولا يتفصل بعضه عن بعض فهو صف وحده فان اشتغل ببعض جوارحه فيما ليس من الصلاة كان له ذلك الاشتغال في صف ذاته كالحلل الداخل في الصف فبطريق الاعتبار ما صلى الانسان من حيث جلته الا في صف ومن حيث لطيفته وحده فانها لا تقبل الصفوف لعدم التصير وهذا على مذهب من يقول أنها غير متصية • وأما من قال بتحيزها التحقت بحمله ذات المصلي فما صلى من هو في صف ومن هو في غير صف الا في صف من ذاته وبهذا أجاز من أجاز الصلاة خلف الصف وحده وقد ينسأ مذهبنا في ذلك بطريقة تعضدها أصول الشرع

• (فصل) •

الرجل او المكلف يريد الصلاة فيسمع الإقامة هل يسرع في المشي الى المسجد مخافة ان يقوته جزء من الصلاة أولا فمن قائل لا يجوز الاسراع بل يأتي وعليه السكينة والوقار ومن قائل بأنه يجوز الاسراع حرصا على الخير (الاعتبار) المسارعة الى الخيرات مشروعة والسكينة مشروعة والوقار كذلك والجمع بينهما ان تكون المسارعة بالتأهب المعتاد قبل دخول وقتها فبأتيها بسكينة ووقار فيجمع بين السكينة والوقار وانما أمر العبد بالمسارعة الى الخيرات لتصرفه في المباحات لا غير فمن كانت حالته ان لا تصرف الا في مباح فهو خير على كل حال ولهذا ورد ما يدل على الحالين معاقيل سارعوا الى مغفرة من ربكم وهي العبادة هنا من سارع اليها فقد سارع الى المغفرة وقال في الحالة الاخرى اولئك يسارعون في الخيرات فجعل المسارعة فيها لا اليها فانها ما هي نافية عنه وهنا وجه أيضا وذلك ان المغفرة لا تصح الا بعد حصول فعل الخير الموجب لها فمن سارع في الخيرات الى المغفرة فكان المسارع فيه غير المسارع اليه فالعبد اذا كان تصرفه في غير المباح فلا بد أن يكون في مندوب أو واجب والوقوف عند حكم الله ورسوله واذا كان الامام على الحقيقة هو الله وهو سبحانه لا يفضل عن عبده في حركته وسكاته ولا يشغله عن مراقبته شيء فانه قال عن نفسه وكان الله على كل شيء رقيبا فينبغي للمأموم الذي هو العبد أن يقتدى بامامه في الحضور فلا يفضل عن سيده في صلاته ولا يشغله شيء عن مراقبته في صلاته حتى يصح ان يكون

مؤتمبا امامه في مثل هذا الوصف من المراقبة وعدم الغفلة فاعلم ذلك

\*(فصل في وقت تكبيرة الاحرام للمأموم)\*

فمن قائل يكبر بعد فراغ الامام من تكبيره استحسانا وان كبر معه اجزاء ومن قائل لا يجزئه ان يكبر معه ومن قائل لا يجزئه ان يكبر قبل الامام ومن قائل ان يكبر قبل الامام اجزاء وان فرغ المأموم من تكبيره قبل فراغ الامام لم يجز الاحرام للمأموم أما ان اعتبر فيه كونه مصليا فقط فيجزي قبل الامام ومعه وبهده وان اعتبر كونه مصليا ومأموما لم يجزه ان يكبر قبل الامام فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ولا تكبروا حتى يكبر فنهى فان علم انه هبى كراهة اجزاء قبل الامام ومعه وان علم انه نهى تحريم فلا يجزه (الاعتبار) ورد في الخبر ان العبد في حال من الاحوال يقول الله اكبر فيقول الله انا اكبر ويقول العبد لا اله الا انت فيقول الله لا اله الا انا ويقول العبد لا اله الا الله الملك وله الحمد فيقول الله انا لا اله الا انا الى الملك ولي الحمد فاذا كان الحق لا يقول شيئا من ذلك حتى يقول العبد فالعبد اولى بالاتباع فليس للمأموم ان يسبق امامه بشي من افعال الصلاة ولا من اقوالها حتى في قراءة الفاتحة ليس له ان يشرع فيها حتى يشرع الامام منها وفي صلاة السر يقرأها

\*(فصل في من رفع رأسه قبل الامام)\*

فمن قائل انه أساء ويرجع وصحت صلاته ومن قائل تطل (الاعتبار) الامام الحق والقيومية صفته فلا يجوز للمأموم ان يرفع رأسه قبل امامه وصلاته تبطل فانه في حال لا يصح فيها ان يكون مأموما مثله ولا للحق فان قيومية الحق به في رفعه من الركوع تسبق قيوميته اذ كل ما يقام فيه العبد انما هو عن صفة الهية مثلها هو الذي يظهر في العبد وانزل تبع بلائذ وانما ورد هذا في الرفع لان طلب العلوة سبحانه بطريق الاستحقاق واعيان ينبغي للمأموم الاقتداء بالامام في كل خفض ورفع فأما الخفض فربما تنفد النفس فيه لتخيل الفاسد الذي يطرأ من الجهل فاعلم ان الحق وصف نفسه بالتزول فيسبق المأموم نزول الحق اليه قبل نزوله وهو به الى السجود فلا ينحط الى السجود حتى يسبقته امامه فانه ان لم يكن العبد يجتهد الحق في سجوده فلن ينزل هذا العبد وينحط بفعله ذلك فلا ينحط الا لله الذي وصف نفسه بالتزول من علوه الى عبده فيقول العبد يا رب هذه صفتي فانما احق بها وانما ضرورة الدعوى رفعتني عن مقام الانحطاط لكونك اخبرت انك خلقتني على الصورة فتسخت نفسي على من نزل عن هذه الدرجة التي خصصتني بها ثم صنت علي بأن نزلت الي فمن كان هذا مشهده ومشر به اقتدى بالامام في جميع الاحوال والاحكام

\*(فصل فيما يحمله الامام عن المأموم)\*

اتفق علماءنا على انه لا يحمل الامام عن المأموم شيئا من فرائض الصلاة ما عدا القراءة ولهم في ذلك خلاف فمن قائل ان المأموم يقرأ مع الامام فيما أسر به ولا يقرأ معه فيما جهر به ومن قائل لا يقرأ معه أصلا ومن قائل يقرأ معه فيما أسر أم الكتاب وغيرها وفيما جهر أم الكتاب فقط وبعضهم فرق في الجهر بين من يسمع قراءة الامام وبين من لا يسمع فأوجب على المأموم القراءة اذا لم يسمع ونهاه عنها اذا سمع والذي اذهب اليه من هذه الاقوال انه من قرأ في نفسه كان أفضل الا ان يكون بحيث يسمع الامام فالانصات والاستماع لقراءة القرءان واجب لقول الله واذا قرئ القرءان فاستمعوا له وأنصتوا وما خسر حال من حال والقرءان مقطوع به عند الجميع واذا لم يسمع اجزائه صلته ان لم يقرأ الا فاتحة الكتاب فانه لا بد منها لكل مصل فان الله قسم الصلاة بينه وبين عبده وما ذكر الا الفاتحة لا غير فمن لم يقرأ الفاتحة فاصلى الصلاة التي قسمها الله بينه وبين

عنده ولو كان يتبع المأموم بقراءة الفاتحة سكّات الامام ان كان يسجد او يقولها في نفسه عند ما يقولها الامام آية آية حتى يفرغ منها ولكن لا يجهر على الامام بها ولا يبدئ \* (الاعتبار) لما احتوت الصلاة على اركان وهي فروض الاعيان لم تجز فيها نفس عن نفس شيئا وكل ما ليس بفرض ويجبره سجود السهو فان الامام يحمله عن المأموم ومعناه ان المأموم اذا نقصه لم يسجد له وذلك ان الفروض حقوق الله فحق الله احق بالتضاء وما عدا الفروض وان كانت حقا من حيث ما هي مشروعة فهي على قسمين منها ما جعل له ابدال وهو سجود السهو وهي الافعال التي للتعويض بها اعتناء من حيث ما فيها من الانعام الذي يشبه انعام الفرائض ولهذا جعل له ابدال ومنها ما هي حقوق للعبد مما رغب فيه فان شاء عمل بها وان شاء تركها وما جعل له ابدال فان فعلها كان له ثواب وان لم يفعلها لم يكن له ذلك الثواب كرفع الايدي في كل خفض ورفع عدا فان كان في نفسه الرفع ومن مذهبه ولم يرفع نسيانا فانه يسجد لسهو لا لرفع الايدي فان السجود لم يجز للسهو هنالكا للسهو عنه بدليل انه لو تركه عدا وهو لا يقول به ولا نواه لما فيه من الفضل لم يسجد له بخلاف الجلسة الوسطى فانه لو تركها عدا لم يسجد لها فانه ليس بساء وتبطل صلاته فانه ما صلى كما شرع له وان لم تكن من الفروض ولكن ما صلى الصلاة المشروعة مع الذكر اتماما مع السهو فانه صلى الصلاة المشروعة بسجود السهو الذي جعل بدلا منها للساهي واما من جلس منها في أول ركعة أو من ثالثة فما حكمه عندنا حكم الجلسة الوسطى فانه ما شرع له الا ان يجلس الجلسة الوسطى وشرع له ان يجلس في وتر من صلاته فلو تعدد الجلوس في وتر من صلاته فقد تعدد ما شرع له ولم تبطل صلاته وان جلس في وتر من صلاته ناسيا وهو يريد القيام يسجد لسهو لا لجلوسه وله أجر الجلوس وأجر ما سها عنه بسجود السهو الذي هو ترغيم للشيطان وله أجر من اتكى في عدوه قال تعالى ولا يظأون موثقا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح والشيطان من الكفار قال تعالى فيه وكان من الكافرين وسيأتي ما يليق بهذا كله في باب السهو من هذا الباب ان شاء الله تعالى

\* (فصل هل صحة انعقاد صلاة المأموم مرتبطة بصحة صلاة الامام أولا) \*  
 فنرى الناس من رأى أنها مرتبطة ومنهم من لم ير أنها مرتبطة وهذا اختلفوا في الامام اذا صلى وهو جنب وعلوا بذلك بعد الصلاة فنرى الارتباط قال صلاتهم فاسدة وان كان ناسيا لم تفسد صلاتهم والذي اذهب اليه أنها غير مرتبطة (الاعتبار) لا يكلف الله نفسا الا وسعها وما في وسع الانسان من حيث ما هو انسان ان يعلم احوال غيره فكل مصل انما هو على حسب حاله مع الله ولهذا ما أمره الله بالاثتمام الا فيما يشاهده من الامام من رفع وخفض فان كوشف بحال الامام كان حكمه بحسب كشفه فاذا علم ان الامام على غير طهارة فليس له ان يقتدي به فانه عنده في غير صلاة شرعا وما أمرنا ان نرتبط بالامام صلى فان كان الامام ناسيا لجنبته أو حدثه فهو مصل شرعا فصلاة المأموم صحيحة شرعا واثتمامه بمصل شرعا وان كان يعلم انه صلى على غير طهارة فان تمكن للمأموم ان يعلم بحدثه في نفس صلاته أعلمه بحيث أن لا تبطل صلاة المأموم بذلك الاعلام فان الله يقول ولا تطولوا اعمالكم وان لم يتمكن صلى فاذا فرغ الامام من الصلاة أعلمه بحدثه فان تذكر الامام أو قلده تظهر وان لم يتذكر ولم يقلده فهو بحسب ما يقتضيه علمه ومذهبه في ذلك وصلاة الامام صحيحة \* (فصول الجمعة) \*

\* (فصل في الخلاف في وجوبها) \*

فنرى قائل انها من فروض الاعيان ومن قائل انها من فروض الكفاية ومن قائل انها سنة (الاعتبار) ليس لهذه الصلاة قدم في العلم بتوحيد الذات ولا نتيجة في حال العامل بها وكذلك

من يرى ان الذات لنفسها اقتضت وجود العالم فلا ينفق هذا العلم ما يرد من الله على قلب العبد ولا في تجليه في هذه الصلاة وذلك انها مبنية في وجودها على ازانة على الواحد فان وقوعها لا يصح من المنفرد بخلاف الصلوات كلها فانها تصح من المنفرد وكل صلاة ما عدا الجمعة تعطى ما تعطى الجمعة من حيث ما هي صلاة من تكبير الاحرام الى السلام منها وتعطى ما لا تعطيه الجمعة من العلم بأحدية الحق التي لها الغنى على الاطلاق ومن العلم برجوع النسب أو الصفة الى عين واحدة فاعلم ذلك  
 • (فصل في من يجب عليه الجمعة) •

اتفقوا على انها يجب على كل من يجب عليه الصلوات المفروضة ثم زادوا اربعة شروط اثنان متفق عليهما واثنان مختلف فيهما فالمتفق عليهما الذكورة والصحة فانها لا يجب على المرأة المريضة والاثنان المختلف فيهما المسافر والعبد فمن قائل ان الجمعة يجب على المسافر والعبد ومن قائل انها لا يجب عليهما وقد ورد خبر متكلم فيه ان الجمعة واجبة الاعلى عبد مملوك او امرأه وصبي او مريض وفي رواية اخرى الاعلى خمسة وذكر المسافر (الاعتبار) لما كان من شرطها ما زاد على الواحد فانها لا تصح بوجود الواحد وكان العقل قد علم ان الله احدية ذاتية لانسمة بينها وبين طلب المكثات وقد ذكرنا هذا والعاقل يعلمها فمن المحال ان يعقل العقل وجود العالم من هذه الاحدية وجب عليه الصلاة الجمعة ان يرجع الى النظر فيما يطلبه الممكن من وجود من له هذه الاحدية فنظرفيه من كونه الها يطلب المأواه فهذه معرفة اخرى لا تصح الا بالجماعة وهو تركيب الادلة وترتيبها فوجبت صلاة الجمعة على العقل الموصوف به العاقل ولما كانت المرأة ناقصة عقل ودين والعقل الذي نقص منها هو عقل هذه الاحدية الذاتية وجبت الجمعة على الرجل وهو الجمع بين العلم تلك الاحدية وبين العلم بكونه الها ونقص عقل المرأة عن علم تلك الاحدية فلم يجب عليها ان تجمع بينهما وبين العلم بالله من كونه الها واما العبد الذي يسقط عنه وجوب الجمعة فهو العبد المستحضر لحبر الله في اختياره فان الحقيقة تعطى ان العبد مجبور في اختياره فلما لم يتمكن له ان يجمع بين الحرية والعبودية لم يجب عليه الجمعة وكل من ذكرنا ونذكر انه لا يجب عليه الجمعة اذا حضرها صلاحا كذلك المرأة اذا حضرت موطن الاعتبار المانعة للمذكورين من الوجوب فانها لا يجب عليها فان فنيت عنها بحال يحالفها وجبت الجمعة أي وجب عليها علم ما لم يكن يجب عليها علمه ككريم وآسية اللتين حصل لهما الكمال فذهبن عليهما علم الاحدية الذاتية وعلم الاحدية الالهية واما المريض الذي لا يقول بالاسباب ولا يعلم حكمها فلم يحصل له مقام الصحة حيث فاته من العلم بالله قدر ما يعطيه حكم الاسباب ومن لم تعط حاله هذا العلم ويشدح في تجزيده ويحاف عليه لم يجب عليه الجمع بين العلم بحكم الاسباب وبين العلم بتجزيده التوحيد عنها واما المسافر فان حاله يقتضي ان لا يجب عليه الجمعة فانه ما بين ابتداء الغاية وانتهاء الغاية فهو بين من والى فلا تعطى حاله ان يجمع بين من والى فلا يجب عليه الجمعة واما الصبي فهو المائل الى طبيعته لا يعرف غيرها ولا يصح كونه صبيا الابهة الصفة فمن المحال ان يرفع رأسه الى معرفة حقيقته التي يصح له بالعلم بها الجمعية فلهذا اعتبرنا ان الصبي لا يجب عليه الجمعة

• (فصل) •

وأما شروط الجمعة فاتفق العلماء على انها شروط الصلوات المفروضة المتقدمة وقد ذكرنا ما عدا الوقت والاذان فانهم اختلفوا في ذلك وكذلك اختلفوا في الشروط المختصة بها وسأذكرها

• (فصل في الوقت) •

فمن قائل ان وقتها وقت الزوال يعني وقت صلاة الظهر ومن قائل ان وقتها قبل الزوال (الاعتبار) قال تعالى الم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا فأمرنا بالنظر اليه والنظر اليه معرفته ولكن من حيث انه مد الظل وهو اظهر وجود عينك فانظرت اليه من حيث

احدية دأته في هذا المقام وانما نظرت اليه من حيث احدية فعله في ايجاد ذلك بالدلالة وهو صلاة الجمعة فانها لا تجوز للمنفرد فان من شرطها ما زاد على الواحد فن راعى هذه المعرفة الالهية قال صلاتها قبل الزوال لانه ما مور بالنظر الى ربه في هذا الحال والمصل ينادي ربه ويواجهه في قبلته والضمير في عليه يطلبه اقرب مذكور وهو الظل ويطلبه الاسم الرب واعادته على الرب اوجه فانه بالشمس ضرب الله المثل في رؤيته يوم القيامة فقال على لسان نبيه ترون ربكم كما ترون الشمس بالطهيرة أي وقت الظهر واراد عند الاستواء لقبض الظل في الشخص في ذلك الوقت لعموم النور ذات الرأى وهو حال فناءه عن رؤية نفسه في مشاهدته ربه ثم قال ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا وهو عند الاستواء ثم عاد الى مده بدولة الشمس وهو بعد الزوال فأظهر الظل بعدما كان قبضه اليه فن نظر الى الحق في مده الظل بعد الزوال فعرفه بعد المشاهدة كما عرفه الا قبل المشاهدة والحال الحال قال ان وقت صلاة الجمعة بعد الزوال لانه في هذا الوقت ثبتت له المعرفة بربه من حيث مده الظل وهنا تكون اعادة الضمير من عليه على الرب اوجه وفي المصل اياها قبل الزوال تكون اعادة الضمير على مده الظل فينظر ما السبب في مده فيرى ذاته حائلة بين الظل والشمس فينظر الى الشمس فيعرف من مده ظله ما للشمس في ذلك من الاثر فكان الظل على الشمس دليلا في النظر وكانت الشمس على مده الظل دليلا في الاثر ومن لم يتنبه لهذه المعرفة الا وهو في حد الاستواء ثم بعد ذلك بدولة الشمس عاين امتداد الظل من ذاته قليلا قليلا جعل الشمس على مده الظل دليلا فكان دلو كها تطير مده الظل وكان الظل كذات الشمس فيكون الدلول من الشمس بمنزلة المده من الظل فالمرئ في المده انما هو دلول الشمس والمظاهر للظل انما هو عين الشمس بوجوده فتمام وجوده في هذا المسئلة مقام الالهية لذات الحق لكونه ما أوجد العالم من كونه ذاتا وانما اوجده من كونه الها فانظريا ولي الله تمام ذاتك من حيث وجوده ترا ما اشرف نسبتة فوجوده وجود الحق اذ الله تعالى ما خلق شيئا الا بالحق وبمبيل الشمس عنك تمتد ظلك فهي معرفة تنزيه حيث جعل ذاتك دليلا لاعتقده فان الشمس تبعد عنك وكلما بعدت عنك نبهت انك لست مثله ولا هو مثلك الى ان يحجبك عن رؤيتها فهو التنزيه المطلق الذي ينبغي لذات الحق كما انه في طلوعها وطلبها اياك بالارتقاء الى الاستواء تشمر ظلك شيئا بعد شيء ثم علمك ان بظهورها على علوها تحول وتفتيك الى ان لا تبقى منك شيئا من الظل خارجا عنك وهو نقي الآثار بسببك ولهذا لم تشرع الصلاة عند الاستواء لفناء الظل فلن ذا الذي تصلي اولى من تواجبه في صلاتك والشمس على رأسك ولذا قال عليه السلام في أهل المدينة وما كان على خطها ثم قوا يعني في التوجه الى القبلة في الصلاة ولا تغربوا أي راقبوا الشمس من حيث ما هي شارقة فانها تطلع لتفتيك عنكم فلا يبقى لكم مقام ولا اثر قال تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم فنيه عليه السلام على ان هذا هو المقام الاشرف بخلاف الدلول فان الدلول يمكن ان ينظر الانسان فيه الى امتداد ظله ويمكن ان ينظر الى تنزيه الحق في ميله عنه بخلاف الشروق فانه اعظم في الدلالة فقال عليه السلام شرفوا ولا تغربوا أي خذوا معرفتكم بالله من هذا الدليل فانه ارفع للاحتمال من الغروب وبعد ان تبين هذا فن صلى قبل الزوال الجمعة اصاب ومن صلاها بعد الزوال اصاب والذي اذهب اليه ان صلاتها قبل الزوال اولى لانه وقت لم يشرع فيه فرض فينبغي ان يتوجه الى الحق سبحانه بالفرضية في جميع الاوقات فكانت صلاتها قبل الزوال اولى وان كان قد يتفق ان يكون ذلك وقت اداء فرض صلاة في حق الناسي والناسم اذا تذكر أو يتقسط ولكن بحكم التبعية يكون ذلك فان الاعتبار انما هو التذكرا واليقظة في أي وقت كانا بخلاف صلاة الجمعة اذا جعلناها قبل الزوال فتعين لها الوقت كما تعينت اوقات الصلوات المفروضة فان الله تعالى قد أشار الى تعميم مشاهدته ومصاحبته من غير تخصيص ولا تقييد فقال انه بكل شيء محيط وقال وهو معكم اينما كنتم فاعلم ذلك

\*(فصل في الاذان للجمعة)\*



قال تعالى اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله ومن وقت النداء يكون الثواب من البدنة الى البيضة وهو حين يشرع الخطيب في خطبته ومن جاء من وقت طلوع الشمس الى النداء فله من الاجر بحسب بكوره وهي مسئلة خلاف فالبدنة من وقت تعيين السعي فاما الاذان فان الجمهور اتفقوا على ان وقته اذا جلس الامام على المنبر واختصوا هل يؤذن بين يدي الامام مؤذن واحد فقط او اكثر من واحد فمن قائل لا يؤذن بين يدي الامام الا واحد فقط وهو الذي يحرم به البيع والشراء وقال آخرون يؤذن اثنان فقط وقال آخرون يؤذن ثلاثة ولكل قائل حجة واستناد الى اثر والذي اذهب اليه في هذه المسئلة ان الاذان للصلاة الجمعة كالاذان للصلوات المفروضة كلها وقد تقدم الكلام على الاذان في الصلوات قبل هذا الا انه لا يجوز ان يؤذن اثنان ولا جماعة معا بل واحد بعد واحد فان ذلك خلاف السنة (الاعتبار) الاذان الاعلام وهو دعاء الحق عباده لمعرفته من حيث ما هو له الناس وربنا ورب آبائنا وهو قوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فذكره بالاضافة وما قال ذلك مطلقا فان الحق سبحانه لا يعين لفظا ولا يقيد أمرا الا وقد اراد من عباده ان يتطروا فيه من حيث ما خصه وأفرده لتلك الحالة وعينه لتلك العبادة ومتى لم ينظر الناظر في هذه الامور بهذه العين فقد غاب عن الصواب المطلوب ولما كانت الجمعة لا تصح الا بالجماعة علما ان الاذان الذي هو الاعلام بالاعلان للآتيان والسعي الى هذا التجلي الخاص لا بد ان يعطى ما لا يعطى المنفرد وقد بينا ذلك وما بقى الاختلاف مقامات الناظرين في ذلك بين مؤذن واحد واثنين وثلاثة ولا توقيت عندنا في ذلك الا انه لا بد من اذان والواحد اذناه فان زاد جاز ولكن واحد بعد واحد فاما اذان الواحد فيراد من يرى صلاة الجمعة من حيث ما هي صلاة فقط ومن يرى الاثنين فيرى كونها صلاة في جماعة فلا تفرق للمنفرد ومن رأى الثلاثة في الاذان لها فلها كونها صلاة في جماعة ليوم خاص في صلاة مخصوصة لا تكون في سائر الايام بخلاف الصلاة المفروضة في كل يوم فمن اعتبر هذه الاحوال الثلاث قال ثلاثة مؤذنين فيقول الاول حي على الصلاة ويقول الثاني حي على الصلاة في الجماعة ويقول الثالث حي على الصلاة في الجماعة في هذا اليوم فأعلم كل مؤذن بحاله لم يعلم بها الا ترفعا تعتبر العلماء ذلك ولو انفرد واحد جاز

#### • (فصل الشروط المختصة بالجمعة في الوجوب والعدة) •

فمن جملة شروطها الجماعة واختلصوا في مقدار الجماعة فمن قائل واحد مع الامام وبه اقول ومن قائل اثنان سوى الامام ومن قائل ثلاثة دون الامام ومن قائل اربعون ومن قائل ثلاثة ومنهم من لا يشترط عددا ولكن رأى انه يجوز بمادون الاربعين ولا يجوز بالثلاثة والاربعة وهذا الشرط من شروط الوجوب والعدة أى به تجب الجمعة وتصح (الاعتبار) اما الواحد مع الامام فهو حط من يعرف ان احديهما الحق من احديهما نفسه على احديهما ربه دليل قال الشاعر

وفي كل شئ له آية • تدل على انه واحد

وآية كل شئ عنده احديته اذ كان كل موجود لا بد ان يمتاز عن غيره بأحدية تخص بأحدية تخصه لا تكون لغيره وتلك الاحديته هي على الحقيقة أنيته وهويته فيعلم من ذلك ان ربه على خصوصية وصف في هويته لا يمكن ان يكون ذلك لغيره واتما من قال اثنان فهو الذي يعرف توحيده من النظر في شفعيته فيرى كل ما سوى الحق لا يصح له الانفراد بنفسه وانه مفتقر الى غيره فهو مركب من عينه ومن الوجود المستفاد الذي لم يكن له من حيث عينه واتما من قال بالثلاثة وهو قول الافراد فهو الذي يرى ان المتقدمين لا يتجانس الا برابط فهي اربعة في الصورة وثلاثة في المعنى فيرى انه ما عرف الحق الا من معرفته بالثلاثة فاستدل بالفردي على الواحد وهو اقرب في النسبة من الاستدلال بالجمع على الاحدية واتما من قال بالاربعين فاعتبر الميقات الموسوي الذي انتج له معرفة الحق من حيث ما قد

علم من قصته المد كورة في القرة ان وكذلك ايضا من حصلت له معرفة ربه من اخلاصه اربعين وهو  
 الخلوة المعروفة في طريق القوم فانهم يتخذونها لتحصيل معرفة الله مما يحصل لهم فيها من الاخلاص مع  
 الله من الشوب \* واما من قال بالثلاثين فنظر الى الميقات الاول الموسوي وعلم ان ذلك هو حد المعرفة  
 الا انه طرأ امر اخل به فزاد عشر اجبر ذلك الخلل فهو في المعنى ثلاثون فمن سلم ميقاته من ذلك الخلل  
 فان مطلوبه من العلم بالله تعالى يحصل بالثلاثين قال تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ومن هذا  
 الحد لما جرى من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرى اذ اء ذلك الى الانفراد مع الله وهجرهن  
 فآلى من نساءه شهر العدة ان المقصود يحصل بهذا التوقيت فلما فرغ الشهر ناجاه الحق باية التخيير  
 فخير نساءه فانه كان المطلوب في ذلك التوقيت ما فتح له به فان الحق يجري مع العبد في فتحه على حسب  
 قصده والسبب الذي اذاه الى الانفراد به فمن اذاه الى الانفراد باطلاق الامر اليه كانت نتيجة في خلوة  
 مطلقة فيرى سره في الالهية سريان الوجود الالهي في الموجودات وهو اتم الكشف الكافي  
 وأعلاه ومن هنا شرع التخلق بالاسماء الالهية والافأى نسبة بين الممكن والواجب الوجود واما  
 من لم يشترط عددا وقال بدون الاربعين وفوق الاربعة التي هي عشر الاربعين فان الاربعين قاست من  
 ضرب الاربعة في عشرة فهي عشر الاربعين فكما انه نزل عن الاربعين ارتفع عن الاربعة ولم يقف  
 عندها فيقول لا تصح المعرفة بالله الا بالزائد على الاربعة وقل ذلك الخمسة وهي المرتبة الثانية من  
 الفردية والمرتبة الاولى هي الثلاثة وهي للعبد فانها هي التي تجت عنها معرفة الحق فيمن قال تجوز  
 الجمعة بالثلاثة ويرى صاحب هذا القول اعنى الذي يقول بالزائد على الاربعة ان الفردية الثانية  
 هي الحق وهو ما حصل للعبد من العلم بفردية الثلاثية فكان الحاصل فردية الحق لا احديته لان  
 احديته لا يصح ان يتجهاشي بخلاف الفردية ولما كان اول الافراد للعبد من اجل الدلالة فان المعرفة  
 بنفس العبد مقدمة على معرفة العبد بربه والدليل يناسب المدلول للوجه الرابط بين الدليل والمدلول  
 فلا ينتج الفرد الا الفرد فاول فردية لثلاث فردية الخمسة جعلها للحق أي لمعرفة الحق في الرتبة الخامسة  
 فمازاد الى ما لا يتناهى من الافراد فتدبان لك في الاعتبار منازل التوقيت فيما تقوم به صلاة الجمعة  
 من اختلاف الاحوال

### \* (فصل في الشرط الثاني وهو الاستيطان) \*

اتفق كل من قال من العلماء ان الجمعة لا تجب على المسافر على الاستيطان واختلفوا فاشترط بعضهم  
 المصر والسلطان ولم يشترطه بعضهم لكن اشترط الاستيطان في قرية او ما في معناها (الاعتبار) أهل  
 طريق الله على قسمين منهم من لا يزال يتغير عليه الحال مع الانقاس وهم الكابر من الرجال فهم  
 مسافرون على الدوام في الحال عليهم الاستيطان وهم في ذلك على نظرين فمن كان نظره ثبوت في مقام  
 مراعاة الانقاس وذوق تغيرها وتنوعات التجليات دائما في كل نفس كنى عن ثبوت في هذا الحال  
 بالاستيطان فجعل الاستيطان من شرط صحة صلاة الجمعة ووجوبها وان كان مسافرا في استيطانه كسفر  
 صاحب السفينة قال بعضهم في ذلك

فسيرك يا هذا كسبر سفينة \* يقوم جالوس والقلاوع تطير

ومن كان من رجال الله دون هذه المرتبة وأقامه الحق في مقام واحد زمانا طويلا فهو أيضا من أهل  
 الاستيطان فيقيم الجمعة ويرى ان ذلك من شروط الصحة والوجوب ومن كان نظره في انتقاله  
 في الاحوال والمشاهدات ويرى ان الإقامة محال في نفس الامر وان سفره مثل سفر صاحب السفينة  
 فيما يظهر له والامر في نفسه بخلاف ذلك لم يشترط الاستيطان وقال بصحة الجمعة ووجوبها بمجرد العدد  
 لا بالاستيطان

### \* (فصل هل يقام جعتان في مصر واحد اول يقام

فن قائل بجواز ذلك ومن قائل بأنه لا يجوز وبالجواز أقول وكذلك اشترط بعضهم ان يكون المسجد اسقف ولم يره بعضهم ولم يأت في شيء من هذه الامور نص من كتاب ولا سنة فاذا صحت الجماعة وجبت الجمعة لا غير (الاعتبار) المصير الواحد ذات الانسان وذاته تنقسم الى قسمين الى كفيف ولطيف فان اتفق ان يختلف التجلي على الانسان فيتجلى له في الاسم الظاهر والاسم الباطن فانه مأمور في هذه الحال بقول التجليين \* قبل لابي سعيد بم عرفت الله قال يجمعه بين الشدين ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن فجاء عنده اقامة جمعيتين وأكثرت في مصر واحد وهو مشاهدته الحق في كل اسم يتجلى له في الآن الواحد لا اختلاف عوالمه في نفسه ومن كان نظره في مثل هذه التجليات المتنوعة في الاسماء وقال ان الحق هو أول من عين ما هو آخر من عين ما هو ظاهر من عين ما هو باطن الى سائر الاسماء ولا يتنوع الامر في نفسه بتنوع معاني هذه الاسماء الالهية وأنها كلها وان تعددت هي عين واحدة منع ان تنقسم في المصير الواحد جمعتان فكل عارف عمل بحسب وقته ونظره

### • (فصل في الخطبة) •

اختلف الناس في الخطبة هل هي شرط في صحة الصلاة وركن من أركانها ولا فذهب الاكثرون الى انها شرط وركن وقال قوم انها ليست بفرض وبه أقول فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نص على وجوبها ولا ينفي لسانه شرع وجوبها فانه شرع لم يأذن به الله ولكن السنة لم تزل تصلحها بخطبة كما فعلت في صلاة العيدين مع اجماعنا على ان صلاة العيدين ليست من الفروض ولا خطبتها وما جاء عند قط الا وصلت الصلاة وكانت الخطبة (الاعتبار) الخطبة شرعت للموعظة وهي داعي الحق في قلب العبد الذي يردّه الى الله ليتأهب لمساكناته ومشاهدته في صلاة الجمعة كما سنت النافلة قبل صلاة الفريضة في جميع السلوات وكما كان يفتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين كل ذلك لينبه القلب في تلك النافلة للمناجاة الحق ومشاهدته ومراقبته واداء الفريضة التي هو مطلوب بها فمن رأى ان الاتباء أصل في الطريق كالمهروى وغيره قال بوجوب الخطبة ومن رأى ان المقصود انما هو الصلاة وان الاقامة فيها هي عين الاتباء جعل الخطبة سنة راتبة ينبغي ان تفعل وان لم ينص الشارع عليها ولكن ثابر فكذا الاتباء قبل المناجاة للمناجاة أولى من ان يكون الاتباء في عين المناجاة فربما تؤثر في مناجاته نومته المتقدمة قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله يحتمل ان يريد بالذكر هنا الخطبة فان الله قد سمعنا يقول ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر وان كان ولد كراهه منها أكبر من كل ما فيها من جميع الاقوال والافعال ولكن قد فصل بين الصلاة والذكر ومير فقد يكون المراد بذكر الله في هذه الآية الذي يسعى اليه هو الخطبة وقد تأوله بعض العلماء بالخطبة

### • (فصل في اختلاف القائلين بوجوب الخطبة وفي انجزئ منها) •

فمنهم من قال انه ادنى ما يطلق عليه اسم خطبة شرعية ومن قائل لا بد من خطبتين ومن قائل أقل ما يطلق عليه اسم خطبة لغة اي في لغة العرب والقائل بالخطبتين يرى انه لا بد أن يجلس بينهما ويكون في كل واحدة منهما قائما بحمد الله في أولها وبصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويوسى بتقوى الله ويقرأ شيئا من القرآن في الأولى ويدعو في الثانية (الاعتبار) درجات المنبر الذي في المساجد والخطبة الاولى ما يليق بالثناء على الله والتعريض على الامور المترتبة من الله بالدلائل من كتاب الله والخطبة الثانية ما يعطيه الدعاء والاتجاه من الذلة والافتقار والسؤال والتضرع في التوفيق والهداية لما ذكره وأمر به في الخطبة وقيامه في حال الخطبتين أما في الاولى فيبسم النياحة عن الحق فيما يندربه ويوعده فهو قيام حتى بدعوة صدق وأما القيام في الثانية فقيام عبد بين يدي

سيد كريم يسأل منه الاعانة فيما قال الله على لسانه في الخطبة الاولى من الوصايا وأما الجلسة بين الخطبتين فليفصل بين المقام الذي يقتضيه النيابة عن الحق تعالى فيما وعظ به عباده على لسان هذا الخطيب وبين المقام الذي يقتضيه مقام السؤال والرغبة في الهداية إلى الصراط المستقيم ولما لم يرد نص من الشارع بإيجاب الخطبة ولا بما يقبل فيها إلا بمجرد فعله لم يصح عندنا أن نقول بخطب لغة ولا شرعا إلا أن ننظر ما فعل فنفضل مثله على طريق التأسى لإعلى طريق الوجوب قال تعالى لقد صكنا لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فممن مأمورون باتباعه فيما سنّ وفرض فنجازي من الله فيما فرض جزاء فرضين فرض لاتباع وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع ونجازي فيما سنّ ولم يفرضه جزاء فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجبه فإن احتوى ذلك الفعل على فرائض جوزينا جزاء الفريضة بما فيه من الفرائض كقافلة الصلاة وقافلة الحج فانها عبادة تحتوى على أركان وسنن وقافلة صدقة التطوع ما فيها شيء من الفرائض فنجازي في كل عمل بحسب ما يقتضيه ذلك العمل ولا بد من فريضة الاتباع فاعلم ذلك والعارف يكمل درجات المنبر على الترقى في الاسماء الالهية بالخلق \* وكان منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث درج وكذلك الاسماء على ثلاث مراتب لكل درجة مرتبة فأسماء تدل على الذات ولا تدل على امر آخر وأسماء تدل على صفات تنزيه وأسماء تدل على صفات افعال ومائم مرتبة رابعة وكل هذه الاسماء قد ظهرت في العالم فأسماء الذات يتعلق بها ولا يتخلق وأسماء صفات التنزيه يتقدس بها جنب الحق تعالى ويتخلق بها العبد على حسب ما تعطيه بما يليق به فكما أن العبد يتقدس بجلال الله أن تقوم به صفات الحدوث كذلك يتقدس العبد بهذا الخلق نفسه أن تقوم به صفات القدم والغنى المطلق وأسماء صفات الافعال يوحد العبد بهاربه فلا يشرك في فعله تعالى أحدا من خلقه وما في الحضرة الالهية سوى ما ذكرناه ولا في الامكان سوى ما ذكرناه فالعبد لا يكون رباً لمن هو عبده والرب سبحانه لا يكون عبداً تعالى الله عن ذلك فليس في الامكان ابداع من هذا العالم لاستيفائه ما نسب الحق لنفسه وللعالم فإن قلت قوله في الاسماء أو استأثرت به في علم غيبك فلهذا يدل على امر آخر قلنا لا بد أن يدل ذلك الاسم اما على الله وأما على ما سوى الله بوجهين واعتبارين ومائم قسم آخر وكل هذه الاقسام قد حصلت في هذه الاسماء التي بأيدينا فغاية الامر أن يكون مثلها كما أن في الامكان مثل هذا العالم مما لا يتناهى فقد انحصر الامر فيما قد وجد من العالم من جهة الحقائق فاعلم ذلك

\*(فصل في الانصات يوم الجمعة عند الخطبة)\*

اختلف الناس في الانصات يوم الجمعة والامام يخطب على ثلاثة أقوال فمن قائل أن الانصات واجب على كل حال وأنه حكم لازم من احكام الخطبة ومن قائل أن الكلام جائز في حال الخطبة الا حين قراءة التوراة فيها ومن قائل بالتفريق في ذلك بين من يسمع الخطبة وبين من لا يسمعها فإن سمع انصت وان لم يسمع جازله ان يسبح أو يتكلم في مسألة من العلم والجمهور على أنه ان تكلم لم تفسد صلاته وروى عن ابن وهب أنه قال من لغاف صلاته ظهر أربع ركعات وأما القائلون بوجوب الانصات وهم الجمهور فانقسموا ثلاثة اقسام قسم أجاز التثنية ورد السلام في وقت الخطبة وبه قال الاوزاعي والثوري وقسم لم يجز رد السلام ولا التثنية وقسم فرق فقال يرد السلام ولا يثبت (الاعتبار) انما شرع الوعظ والتذكير للاصفاء الى ما يقول الواعظ والمذكر وهو الخطيب الداعي الى الله والانصات له في حال كلامه ليرى ما يجري الله على لسان عبده فالخطيب نائب الحق فكان الحق هو المكلم عباده فوجب الانصات والاصغاء الا فيما أمر به مثل رد السلام وتثنية العاطس اذا حمد الله فمن رأى أن الحق هو المتكلم وجب عليه الانصات ولكن مع السماء

فان لم يسمع فانه ينبغي له في تلك الحال ان يكون مشغولاً بما هو الخطيب به مشغول من ذكر الله والثناء عليه ووعظه نفسه وزجره اياها وتقريره نعم الله على نفسه وقراءة القرآن ولكن هذا كله كما قال الله تعالى وخشعنا الاصوات للرجن فلانسمع الاهمسا فهكذا يكون ذكر من لا يسمع الخطبة لبعده عن الخطيب اولصم فام به فالانسان واعظ نفسه

• (فصل فيمن جاء يوم الجمعة والامام يخطب هل يركع أولاً) •

فمن قائل يركع وبه أقول ومن قائل لا يركع (الاعتبار) الركوع الخضوع لله وهو واجب ابدأ مادام ذكر الله فان ذكر الله ولم يخضع عند ذكره لم يحترم الجنب الالهى بما ينبغي له ومعلوم قطعان الآتى للجمعة مستحضر بدخول المسجد ورؤية الخطيب وقصد الصلاة انه اذا كرته وقد أمر بتحية المسجد قبل ان يجلس وما ورد نهى بركع هذا الامر الا انه لا يجهر بتكبير ولا بقراءة بل يسر ذلك جهد الاستطاعة ولا سيما ان كان يسمع الامام والداخل والامام يحط بقدايمع له ان يسلم وما خطأ أحد في ذلك ولم يؤمر الداخل بالسلام وانما الامر يتعلق برز السلام لا بابتداء السلام فالركوع عند دخول المسجد اولى ان يجوره لورود الامر بالصلاة للداخل قبل ان يجلس فالصلاة خير موضوع ولكن لا يزيد على الركعتين شيئاً فان قدر أن لا يتعد فلا ركوع عليه فان أراد الجلوس ركع ولا بد فانه اذا انصف الانسان فاشم ما يعارضه الركع اذا دخل المسجد

• (فصل فيما يقرأ به الامام في صلاة الجمعة) •

فمن الناس من رأى أنها كسائر الدلوات لا يعين فيها قراءة سورة بعينها بل يقرأ بما يسر ومن الناس من اقتصر على ما قرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الصلاة غالباً مما قد ثبت به الرواية عنه وهي سورة الجمعة في الركعة الاولى والمنافقون في الثانية وقد قرأ سورة الغاشية بدلا من المنافقين وقد قرأ في الاولى بسج اسم ربك الاعلى وفي الثانية بالغاشية والذي أقول به ان لا توقيت والاتباع اولى (الاعتبار) المناسب هو الله والمناسج هو العبد والقرء ان كلامه وكل كلامه طيب والناقحة لا بد منها والسورة منزلة من المنازل عند الله والقرء ان قد ثبت في الاخبار فضل بعضه على بعض بالنسبة لما لنافيه من الاجر وقد ورد أن آية الكرسي سيدة آى القرء ان وان يس تعدل قراءة القرء ان عشر مرات وان تبارك الذى بيده الملك تجادل عن صاحبها وان اذا زلزلت تعدل نصف القرء ان وان سورة الاخلاص تعدل ثلث القرء ان وان سورة الكافرين تعدل ربع القرء ان وان اذا جاء نصر الله تعدل ربع القرء ان وان البقرة رآل عمران هما الزهراوان تأتيا يوم القيامة ولهما عينان ولسانان وشفعتان تشهدان لمن قرأها بحق والاخيار في ذلك كثيرة فان قصدت المناسبة فسورة الجمعة وفيها الاقتداء بالرسول وسج اسم ربك الاعلى فيها تنزيه الحق عما يظهر في هذه العبادة من الافعال اذ سمي نفسه تعالى انه يصلى فسيحبه عن التحيل الذى يجعله النفس من قوله يصلى يناسب سج اسم ربك الاعلى واذا جاء المنافقون وهل أناك حديث الغاشية مناسب لما تتضمنه الخطبة من الوعد والوعيد فتكون القراءة في الصلاة تناسب ما ذكره الامام في الخطبة والله تعالى يقول لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة

• (فصل في طهر يوم الجمعة) •

أما الغسل يوم الجمعة فالجماعة على انه سنة وقوم قالوا انه فرض والقائلون بوجوبه منهم من قال انه واجب لليوم وانا اغتسل لصلاة الجمعة فهو أغفل ومنهم من قال انه واجب قبل صلاة الجمعة (الاعتبار) طهارة القلب للمعرفة بالله التى تعطىها صلاة الجمعة من حيث ما هو سبحانه واطع لهذه العبادة الخاصة بهذه الصورة فانه من أعظم علم الهداية التى هدى الله اياها هذه الامة خاصة وذلك ان الله اصطفى من كل جنس نوعاً ومن كل نوع نوعاً واختاره عنابة

منه بذلك المختاراً وعناية بالغير بسببه وقد يختار من الجنس النوعين والثلاثة وقد يختار من النوع  
 الشخصين والثلاثة والاكثر فاختار من النوع الانساني المؤمنين واختار من المؤمنين الاولياء  
 واختار من الاولياء الانبياء واختار من الانبياء الرسل وفضل الرسل بعضهم على بعض ولولا ورود  
 النهي من الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله لا تفضلوا بين الانبياء لعينت من هو افضل الرسل لكن  
 أعلمنا الله انه فضل بعضهم على بعض فمن وجد نصاً متواتراً بأفعال البنيان وان كان حكمه  
 في الآخرة فلا يجعله في عقيدته على التعيين وليقل ان كان هذا عن الرسول في نفس الامر كما وصل  
 اليها فأنامؤمن به وبكل ما هو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الله مما علمت وما لم أعلم فانه  
 لا ينبغي ان يجعل في العقائد الا ما يقطع به ان كان من النقل فثبت بالتواتر وان كان من العقل فثبت  
 بالدليل العقلي ما لم يتدح فيه نص متواتر فان قدح فيه نص متواتر لا يمكن الجمع بينهما اعتقد النص  
 وترك الدليل والسبب في ذلك ان الايمان بالامور الواردة على لسان الشرع لا يلزم منه ان يكون  
 الامر الوارد في نفسه على ما يعطيه الايمان فيعلم العاقل ان الله قد أراد من المكلف ان يؤمن  
 بما جاء به هذا النص المتواتر الذي أفاد التواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله وان خالف  
 دليل العقل فيبقى على علمه من حيث ما هو علم ويعلم ان الله لم يرد به بوجود هذا النص ان يعلق  
 الايمان بذلك المعلوم لانه يزول عن علمه ويؤمن بهذا النص على مراد الله به فان أعلم الحق  
 في كنهه ما هو المراد بذلك النص القادح في معلومه آمن به في موضعه الذي عينه الحق له بالنظر  
 الى من هو المخصوص بذلك الخطاب ومثل هذا الكشف يحرم علينا اظهاره في العامة لما يؤدى  
 اليه من التشويش فلتشكر الله على ما منحه فهذه مقدمة نافعة في الطريق ولما اختص الله من  
 الشهور شهر رمضان وسماه باسمه فان من أسماء الله تعالى رمضان كذلك اختص الله من ايام  
 الاسبوع يوم العروبة وهو يوم الجمعة وعرف الامم ان الله يوم ما اختصه من هذه السبعة الايام وشرفه  
 على سائر ايام الاسبوع ولهذا يغلط من يفضل بينه وبين يوم عرفة ويوم عاشوراء فان ذلك يرجع  
 الى مجموع الايام السبعة ولهذا قد يكون يوم الجمعة يوم عرفة ويوم عاشوراء يوم الجمعة ويوم الجمعة  
 لا يتبدل ولا يكون أبداً يوم السبت ولا غيره من الايام وفضل يوم الجمعة لعينه وفضل يوم عرفة وعاشوراء  
 وغيرهما لامور عرضت اذا وجدت في أي يوم كان من ايام الاسبوع كان الفضل لذلك اليوم  
 لهذه الاحوال العوارض فتدخل مفاضلة عرفة وعاشوراء في المفاضلة بين الاسباب العارضة  
 الموجبة للفضل في ذلك النوع كما ان رمضان انما فضله على سائر الشهور في الشهور القمرية  
 لاني الشهور الشمسية فان افضل الشهور الشمسية يوم تكون الشمس في برج شرفها وقد يأتي  
 رمضان في كل شهور السنة الشمسية فيشرف ذلك الشهر الشمسي على سائر شهور الشمس بكون  
 رمضان كان فيه وكونه فيه أمر عرض له في سيره فلا يفاضل يوم الجمعة بيوم عرفة ولا غيره  
 ولهذا شرع الغسل فيه لليوم لانفس الصلاة فان اتفق ان يغتسل في ذلك اليوم لصلاة الجمعة  
 فلا خلاف بيننا انه افضل بلا شك وأرفع للخلاف الواقع بين العلماء فلما ذكر الله شرف هذا اليوم للامم  
 وكلهم الله في العلم به لاجتهادهم فقالت النصارى افضل الايام والله أعلم هو يوم الاحد لانه يوم  
 الشمس وهو أول يوم خلق الله فيه السموات والارض وما بينهما فما ابتدأ فيه الخلق الا لشرفه  
 على سائر الايام فاتخذته عيداً وقالت هذا هو اليوم الذي أراد الله ولم يقل لهم نبيهم شيئاً ولا علم لنا  
 هل أعلم الله نبيهم بذلك اولافاته ما ورد في ذلك خبر وقالت اليهود ببل ذلك يوم السبت فان الله قد فرغ  
 من الخلق في يوم العروبة واستراح يوم السبت واستلقى على ظهره ووضع احدى رجليه على  
 الاخرى وقال انا الملك قال الله تعالى في مقابلة هذا الكلام ما قدروا الله حق قدره وتزعم  
 اليهود أن هذا مما نزل في التوراة فلا تصدقهم في ذلك ولا تكذبهم فقالت اليهود يوم السبت



هو اليوم الذي أراده الله بأنه أفضل أيام الأسبوع فاختلفت اليهود والنصارى وجاءت هذه الأمة فجاء جبريل الى محمد عليهما السلام يوم الجمعة في صورة امرأة مجلوة فيها نكتة قتال له هذا يوم الجمعة وهذه النكتة ساعة فيه لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي الاغفر له فقول النبي صلى الله عليه وسلم فهذا الله لما اختلف فيه أهل الكتاب هو هذا التعريف الالهي بلرء آة وأضاف الهداية الى الله تعالى وسبب فضله انه اليوم الذي خلق الله فيه هذه النشأة الانسانية التي خلق المخلوقات من يوم الاحد الى يوم الخميس من أجلها فلا بد أن تكون أفضل الاوقات وكل خلقه في تلك الساعة التي ظهرت نكتة في المرأة ولما ظهرت نكتة في المرأة دل ضرب المثل أنها لا تنقل كما لا تنقل تلك النكتة التي في المرأة فهي ساعة معينة في علم الله فان را عينا شرب ذلك المثل في الحس ولا بد قلنا ان الساعة لا تنقل كما لا تنقل النكتة في الحس وان را عينا شرب المثل بها في الخيال ولا تخبره بالحل الى الحس قلنا تنقل الساعة في اليوم فان حكم الخيال للاتقال في الصورة لانه ليس بمحسوس فينضبط وانما هو معنى في صورة خيالية تشبه صورة حسية فكما ان المعنى الواحد يقتل في صور ألفاظ كثيرة في زمان واحد كذلك ما أشبه الخيال فتنتقل الساعة في يوم الجمعة وكل الامرين سائغ في ذلك ولا يعرف ذلك الا باعلام الله وهذه الساعة في يوم الجمعة كلمة القدر في السنة سواء قال الله تعالى في هذا اليوم **كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغير بيانهم** فهدي الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه هذه الآية ترأت في الاختلاف في هذا اليوم ففصل يوم الجمعة من هذا الاختلاف حتى يكون على يقين في طهارته بما كشف الله عن بصيرته وهو علم الساعة التي في هذا اليوم فان اليوم كان مبهما ثم ان الله عرفناه على لسان رسوله وبقي الابهام في الساعة التي فيه فن علمها في كل جمعة ان كانت تنقل أو علمها في وقتها المعين ان كانت لا تنقل فتدفع غلبه يوم الجمعة من هذا الجهل الذي كان فيه بها وهذا ينبغي ان يكون هذا الفصل لليوم فانه اعم

#### • (فصل في وجوب الجمعة على من هو خارج المصر) •

فن قائل لا تجب الجمعة على من هو خارج المصر ومن قائل أنها تجب على من هو خارج المصر واختلفوا في قدر المسافة فمنهم من قال مسيرة يوم وهو قول شاذ ومنهم من قال ثلاثة اميال ومنهم من قال ان يكون على مسافة يجمع منها النداء غالبا والذي أقول به اذا كان الانسان على مسافة بحيث انه اذا سمع النداء يقوم للطهارة فيستطهر ثم يخرج الى المسجد ويمشي بالسكينة والوقار فاذا وصل وأدرك الصلاة وجبت عليه الجمعة فان علم انه لا يلحق الصلاة فلا تجب عليه لانه ليس بأمور بالسعي اليها الا بعد النداء وأما قبل النداء فلا (الاعتبار) الخارج عن الموطن الذي تعطيه معرفة الحق من حيث ما هو أمر بها من دليل من عرف نفسه عرف ربه وهو الارتباط بالمعرقين فلا يخلوا ما ان يكون خارجا الى معرفة ربه من حيث ما هو واجب الوجود أو يكون خارجا الى حضرة الحبرة والوقوف أو الكثرة فان كان خارجا الى حكم معرفة كونه واجب الوجود لنفسه لا تجب عليه الجمعة وان كان خروجه الى ما سوى هذا وجبت عليه الجمعة بلا شك

#### • (فصل في الساعات التي وردت في فضل الرواح) •

فن قائل هي الساعات المعروفة من أول النهار ومن قائل هي أجزاء ساعة واحدة قبل الزوال وبعده والذي أقول به انها اجزاء من وقت النداء الاول الى ان يتدبى الامام في الخطبة ومن بكر قبل ذلك فله من الاجر بحسب بكونه مما يزيد على البدنة مما لم يوقته الشارع (الاعتبار) السعي سعيان سعي مندوب اليه وهو من أول النهار الى وقت النداء وسعي واجب وهو من وقت النداء الى ان يدرك

الامام راكعا من الركعة الثانية والابر الموقت للساعي الى أول الخطبة وما عدا ذلك فأجر غير موقت  
لانه لم يرد في ذلك شرع فأما الابر الموقت فهو من بدنة الى بيضة وبينهما بقرة ثم كسب ثم دجاجة  
ولما كانت البيضة منها وفيها تكون الدجاجة وما في معناها من الحيوان الذي يبض لهذا قرنهما مع  
الحيوان في القرية وقصد من الحيوانات في القربات ما يؤكل دائما وغالبا مما لا خلاف في أكله وبه  
تعظم قوة الحياة في الشخص المتغذى فكأن المتقرب به تقرب بحياته والتقرب بالنفس الى الله  
اسنى القربات \* (حكى عن بعض الصالحين) انه كان يبنى يوم النحر فرأى الناس يتقربون الى الله  
بفحرب بينهم وبغير ذلك من الغنم فقال الهى ان الناس قد تقربوا اليك في هذا اليوم بما وصلت أيديهم  
اليه مما أذمت به عليهم وما لعبيدك المسكين شئ يتقرب به اليك في هذا اليوم سوى نفسه فاقبلها فما  
فرغ من كلامه حتى قارق الدنيا ولنا في هذا المعنى

وأهدى من القربان نفسا معيبة \* وهل ربي خلق بالعبوب تقربا

وقال بعضهم تهدي الاضاحي واهدي مهجتي ودي

• (فصل) •

اختلفوا في البيع في وقت النداء فمن قائل يفسخ ومن قائل لا يفسخ قال تعالى يا ايها الذين آمنوا  
اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع فأمر بترك البيع في هذا الوقت  
وقال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم والجهاد الا كبر جهاد النفس وهو أعظم من جهاد  
العدو فان جهاد العدو قد يشق رياء وسعة وجهاد النفس لا يكون الا لله خاصة وأحق البيع بيع  
النفس من الله اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فيترك جميع أغراضه ومراداته ويبقى الى مثل هذا  
السوق فيبيع من الله نفسه ومثل هذا البيع لا يفسخ هذا مذهب من يقول بعدم الفسخ ومن يقول  
بالفسخ اعتبره هو أن يقول جميع افعال العبادات التي اضافها الى العبادات تنقسم الى عبادتين  
العبادة الاولى الصوم فأضافه الى نفسه والعلة في ذلك أنه صفة صمدانية لا تنبغي الا لله من حيث ذاته  
لا من حيث كونه الها وكل ما عدا ذات الحق فانه متغذ بالغذاء الذي يليق به مما يكون في استعماله  
بقاء ذلك المتغذى والعبادة الثانية الصلاة فانه قال قسمت الصلوات بيني وبين عبدي نصفين فنصفها الى  
ونصفها لعبدي فدل هذا الحديث على صحة ما يـلـلـه العبد فانه أضاف نصف الصلاة الى نفسه  
وأضاف نصفها الى عبده فهو وان كان عبده مالك لما أضافه اليه فهو بالنظر الى ما أضافه اليه  
في الصلاة غير مملوك فقال يفسخ البيع ومعنى فسخ البيع انه لا يضيف الى الله في هذه الحالة ما هو  
مضاف اليه فان في ذلك منازعة الحق حيث أضاف أمرا اليك فرددته أنت عليه وهذا سوء ادب  
فأى مصل رد على الله هذا النصف الثاني الذي أضافه اليه ومملكه اياه في حال الصلاة فيه مفسوخ  
ولهذا قال تعالى في هذه الحال وذروا البيع يقول مرادى منكم في هذه الحالة ان يكون نصف  
الصلاة لكم فالموفق هو الذي يتأدب مع الله في كل حال

• (فصل في آداب الجمعة) •

آدابها ثلاثة الطيب والسوال واللباس الحسن ولا خلاف فيه بين أحد من العلماء (الاعتبار)  
أما الطيب فهو علم الانفاس الرجائية وهو كل ما يرد من الحق مما يطيب به المعاملة بين الله وبين عبده  
في الحال والقول والفعل • وأما السوال فهو كل شئ يظهر به لسان القلب من الذكر القرء آنى وكل  
ما يرئى الله فانه تنبعث عن هذه أوصافه روائح طيبة الهية يشمها أهل الروائح من المكاشفين  
قال عليه السلام انه مطهرة للقم ومرضاة للرب وان السوال يرفع الحجب التي بين الله وبين عبده  
فيشاهده فانه يتضمن صفتين عظيمتين الطهور وورئى الله وقد أشار الى هذا المعنى الخبر في قوله  
صلاة بسوال خير من سبعين صلاة بغير سوال وقد ورد ان الله سبعين حجبا تقاسب بين ما ذكرته

لثوبين هذه الاخبار تبصر عجائب • وأما اللباس الحسن فهو التقوى قال تعالى ولباس التقوى ذلك خير أي هو خير لباس ولا تقوى أقوى من الصلاة فإن المصلي مناجي مشاهد ولهذا قال استعينوا بالصبر والصلاة وقال لعبد قل وإياك نستعين فقد أقام الصبر والصلاة مقام نفسه في العون فكل مصل يتحدث في صلاته مع غير الله فما هو المصلي الذي مناجي ربه ولا يشاهده فإن حال المناجاة والشهود لا يجزأ أحدهما من المخلوقات أن يقرب من عبد تكون حاله هذه خوفاً من الله وهذا المصلي قليل فهو مصل بصورة الطاهرة من قيام وركوع وسجود غير مصل بقلبه الذي هو المطلوب منه ولكن نرجو في هذا الموطن أن يشفع ظاهره في باطنه كما يشفع باطنه في ظاهره وسبب ذلك أن الحركات الطاهرة أن لم يكن لها في الباطن حضور تثبت به وتظهر عنه فأن تكون ولا يظهر لها وجود فذلك القدر من الحضور المرعى شرعاً هو من الباطن فيأيد من الفعل الفاهر فيقوى على ما يقع للمصلي من الوسوسة في الصلاة فلا يكون لها تأثير في نقص نشأة الصلاة عناية من الله بالناس لقوله إن الله بالناس لرؤوف رحيم

### • (فصل في صلاة السفر والجمع والتصر) •

السفر مؤثر في التصر باتفاق وفي الجمع باختلاف • أما التصر فإن العلماء اتفقوا على جواز قصر الصلاة للمسافر إلا عائشة فأنها قالت لا يجوز أن قصر إلا للناقص لقوله تعالى إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا وقالوا إن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قصر لأنه كان خائفاً واختلقوا من ذلك في خمسة مواضع أنا ذكرها إن شاء الله (الاعتبار) قد بينا في هذا الباب أن السفر أنواع سفر حال لازم لكل ما سوى الله في الحقائق الالهية وهو سفر الأبرار من الرجال ولكن بحكم العلم والتحقيق وسفر في الأسماء الالهية بحكم التخلق وهو سفر حال نازل عن الحال الأول وسفر في الأكوام وهو حال دون الحالين وسفر جامع لهذه الأسفار كلها في أحوالها وهو أعظم أسفار الكون والأول أعظم الأسفار فإذا دعا الحق المسافر للصلاة قصر عن صلاة المقيم لموضع التفرق فكما تميز المقيم من المسافر وحال الإقامة من حال السفر تميزت صلاة المقيم من صلاة المسافر وأما قول عائشة وهو قول الله بالخوف فإن العبد مطلوب في كل نفس بمناجاة الحق في ذلك النفس خاصة وما وكل أحد يقدر على مراعاة هذا المقام مع الحق فالعارف إذا حصل فيه وخاف أن يلتبس عليه مناجاة الحق في الانفاس اقتصر من المناجاة على ما يختص بذلك النفس فكان الخوف سبباً للقصر وهو قول الله الذي ذهبت إليه عائشة وسيأتي تحقيق ما أوامنا إليه فيما بعد ولما قلنا أن العلماء اختلفوا من ذلك في خمسة مواضع تعيين علينا أن نذكرها موضعاً موضعاً إن شاء الله

### • (فصل الموضع الأول من الخمسة) •

وهو حكم القصر اختلف علماءنا في ذلك على أربعة أقوال فمن قائل أن التصر للمسافر فرض متعين وبه أقول ومن قائل أن التصر والاتمام كلاهما فرض مخير له كالتخياري واجب الكفاية ومن قائل أن التصر سنة ومن قائل أن التصر رخصة والاتمام أفضل (الاعتبار) من راعى أن التمكن في التلوين إقامة قال الاتمام أفضل ومن راعى التلوين مع الانفاس سواء كان مشعوراً به أو غير مشعور به قال أن القصر فرض متعين ومن راعى التلوين والتمكن خيره في القصر والاتمام بحسب صاحب الوقت وحالته فإن كان صاحب الوقت التلوين بالحال والتمكن بالعلم قصر وإن كان صاحب الوقت التمكن بالحال والتلوين بالعلم أتم ومن لم يراع التلوين ولا التمكن وكان يحكم الطريق لا يحكم السالك فيه قال أن القصر سنة

### • (فصل الموضع الثاني من الخمسة) •

وهي المسافة التي يجوز فيها القصر اختلف العلماء في ذلك فمن قائل في أربعة برد ومن قائل مسافة ثلاثة

ايام ومن قائل في كل سفر قريبا كان أو بعيدا وبه اقول (الاعتبار) الاربعة البرد كل بردي اثناعشر ميلا ولما كانت المسافة تطلب المقدار بذاتها والعدد يلزم المقادير وكانت مراتب العددا تقي عشرة مرتبة لاتزدن ولا تنقص وهي واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة ثمانية تسعة عشرة مائة الف هذه بمسائط الاعداد وما زاد عليها فركب منها فاذا مشى الانسان في طريق الله في الاربعة الاركان التي قامت منها نشأته يتطوع كل ركن بهذه الاثنى عشر واما الاصصكا برفيق قطعونها بالاربعة الاسماء الالهية التي هي اتمهات الاسماء كلها وعليها توقف وجود العالم وهو الحى العالم المريد القادر لا غير وبهذه الاسماء ثبت كونه الها فاذا نظر العبد في هذه الاربعة التي له كانت ثمانية ونظر الى نفسه وعقله كانت العشرة ونظر الى توحيد ذاته وتوحيد الموهبة كانت الاثنى عشر وتم البريد ونظر مثل هذا في الاربعة المراتب وهو قوله الاول والاخر والظاهر والباطن حقا وخلقاً وصرف في كل حال من هذه الاحوال الاثنى عشر ثبت بذلك الاربعة بردي فتصغر لها الصلاة واما الثلاثة الايام فهي كما قال ابو يزيد حين سئل عن الزهد فقال هو حين ما كنت زاهدا سوى ثلاثة ايام اليوم الاول زهدت في الدنيا واليوم الثاني زهدت في الآخرة واليوم الثالث زهدت في كل ما سوى الله ومن كانت هذه حاله قصر صلواته فانه مسافر اكمل الاستغبار بلا خلاف واما من قصر في مسافة ينطلق عليها اسم سفر ولا يراعى البعد ولا القرب فهو من يراعى عوالمه المكلفين من سافر منهم قصر فاذا سافر الانسان يصيره قصر وان سافر بسمع قصر وان سافر بذكركه وعقله قصر وصورة قصره هو قصره ونظره على ما يعطيه حاله في وقته فان اعطاه الكل كان بحسبه وان اعطاه البعض كان بحسبه وهذا هو مذهب الجماعة وعليه عولوا

#### \*(فصل الموضع الثالث من الخمسة)\*

وهو اختلافهم في نوع السفر الذي تنصرف فيه الصلاة فمن قائل ان ذلك مقصور على سفر الطاعات والافعال المقربة الى الله ومن قائل بهذا وبالسفر المباح أى ذلك كان ومن قائل بكل سفر قربة كان او مباحا ومعصية وبه اقول (الاعتبار) قال تعالى كل النار ارجعون وقال واليه يرجع الامر كله وقال الا الى الله تصير الامور وقال ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها فهذه الآيات كلها تدل على سفر الانسان الى الله فيقصر فان الله هو الغاية لهذه الطرق كلها فهو غاية الطريق لا غاية قصد السالك فلماذا أمر بالقصر في كل ما ينطلق عليه اسم سفر سواء كان قربة او مباحا ومعصية ومن راعى او كان مشهده قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقوله وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل لم ير القصر الا في سفر الطاعة والمباح لان الصلاة قربة الى الله سعادية وما كل سفر قربة الى الله سعادية والمذهب الاول اولى فان المعصية لم يثبت كونها معصية عند هذا المسافر فيها الا بكونه مؤمنا بها انما معصية فهو بمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا وهو مسافر فلا شئ معنى نراعى حكم المعصية تقول انه لا يقصر بكونه في غير ما يرضى الله وغاب صاحب هذا القول عن حكم الايمان بهذه المعصية فهو فيما يرضى الرب سبحانه من كونه مؤمنا والايمان في حكمه اقوى من الافعال المعينة المسماة بمعصية فما يمنعه من ان يحكم له بجواز القصر وهو مسافر في طاعة ايضا والآيات التي احتج بها من تعيين الصراط والجهة انما هي فمن ليس بمؤمن ومن ليس بمؤمن ما عليه تمام ولا قصر لان الصلاة لا تجب عليه الا بالايمان فذهبنا اولى في هذه المسئلة

#### \*(فصل الموضع الرابع من الخمسة)\*

وهو الموضع الذي منه يبدأ المسافر بالتصرف فقال بعضهم لا يقصر حتى يخرج من بيوت القرية ولا يتم حتى يدخل اول بيوتها ومن قائل لا يقصر اذا كانت قرية جامعة حتى يسكن منها بثلاثة ايام (الاعتبار) الانسان جسم وروح فاما الروح مستوطنة مع جسمه وعالم حسه يجرى بحكم

طبيعته فهو مقيم غير مسافر فيتم صلاته فاذا سافر الروح عن جسمه وتركه وراءه فقد غاب عنه في أول قدم فان سته القصر في الصلاة ومعنى القصر هنا ما يختص به الروح من حكم الصلاة من كونه روحا لا من كونه مدبر الجسم فانه في هذه الخيال غائب عن جسمه فلا يبقى عليه من حكم الصلاة الا ما يختص به ومن راعى كون جسميته ذات ثلاث شعب وهو ما يحويه من الطول والعرض والعمق وهو ساكن في كل معنى بالجسم سواء كان جسمه الخاص به أو اتقل في غيبته عن جسمه المدبر له الى مشاهدة جسم آخر طبيعي فإزال من حكم الجسمية فلا يقصر حتى يغيب عنها بالكلية ويتبرّد عن مشاهدة الجسمية ويبقى روحا فينبذ يتدبّر بصلاته الخاصة به وهو القصر فهذا اعتبار صاحب الثلاثة الايام والقرية الجامعة هي الجسمية الشاملة لجسمه وبجسم غيره فان من اصحابنا من يقول انه من اتقل في غيبته من صورة حيه الى صورة محسوسة فلا يسمى غائبا كانت تلك الصورة ما كانت روحانية أو انسانية أو معنوية أو جسمية مهما تجلته في الصورة الجسمية فهو مقيم في الجسم فوجب عليه الاتمام في الصلاة التي يدخلها القصر والاتمام وهي الرابعة فان التناحية وهي الصبح لا يدخلها القصر فان الركعة الواحدة لوحدة الحق والركعة الثانية لوحدة العبد ولا بد من وصل ومصل له فلا قصر في صلاة الصبح وأما الثلاثية وهي المغرب فان الركعتين اللتين يجهر فيهما هما شفعية الانسان وكونهما يجهر فيهما بالقراءة لانهما منصبتان ليل على الحق والدليل لا يكون الاعلانية ظاهرا معلوما ودليل بغير مدلول لا يصح فكانت الركعة الثالثة لوجود المدلول وهو الحق وكانت القراءة فيها سر الكونه غيبا فلا سبيل الى القصر في المغرب فانه دليل على العبد وشفعية وعلى الحق وأحدية فلم يبق القصر الا في الرابعة لوجود الشفعتين فيها فألحقت بالصبح لحكم الاحدية فيها في جناب الحق وجناب العبد وهو قول من قال

وفي كل شيء له آية \* تدل على انه واحد

فما قال انسان ولا قال شيان فاعتبرا أحدية كل شيء من كونه شيئا ومن كونه آية على أحدية الحق حتى لا يعرف الواحد الا بالواحد ولهذا كان يقول الحسن بن هانئ شاعروقه وددت ان هذا البيت الواحد لي بجميع شعري ثم عمل في معناه وما جاء مثله ولا أعطى من حسن ماق المعنى ما أعطاه هذا البيت وخرج عن علي في هذا الوقت ولو حضر في حفلي لفته حتى يعرف فضل هذا البيت وانه كالكلام المهج

• (فصل الموضع الخامس من الخمة) •

وهو اختلافهم في الزمان الذي يجوز للمسافر اذا أقام فيه في بلد أن يقصر • حكى أبو عمر بن عبد البر في هذه المسئلة احد عشر قولاً ما حضرت في هذا الوقت فليتظرها في كتاب التمهيد أو الاستدكار من أراد أن يقصر عليها ولندكر منها ما تيسر فن قائل اذا أزمع المسافر على إقامة أربعة ايام أتم وقال غيره خمسة عشر يوما وقال غيره عشرين يوما وقال غيره اذا أزمع على أكثر من أربعة ايام (الاعتبار) اذا أقام السالك في المقام بنية الإقامة فيه أتم من تسعين الى عشرين نفسا فان يوم العارف نفسه وان كان في كل نفس يطلب الترقى ويمسكه الله فيه فلا يعطيه حكمه ما منى به في أنفاسه ولم يشعر بها الا ان يته الرحلة في كل نفس فهو يقصر دائما عمره كله فهو بمنزلة من يتعرض لفتح فلا يفتح له ويجمع له الى أن يموت فيرى عند ذلك ما أخفى له من قرة أعين فيعلم عند ذلك انه كان مسافرا ولم يشعر لكونه ما فتح له في حياته ولا شاهد ما شاهد غيره من المسافرين الى الله

• (فصول الجمع بين الصلاتين) •

اتفق العلماء كلهم على الجمع بين الظهر والعصر في أول الظهور بعرفة وعلى الجمع بين المغرب والعشاء

بتأخير المغرب الى وقت العشاء بمزدلفة واختلفوا فيما عدا هذين المكاتين فذهب اكثر الناس الى الجمع بينهما في المواضع التي تجوز الجمع والاحوال ومنع بعضهم ذلك باطلاق فيما عدا موضع الاتفاق واما الذي اذهب اليه فان الاوقات قد ثبتت بلا خلاف فلا تخرج صلاة عن وقتها الا بنص غير محتمل اذ لا ينبغي أن يخرج عن اصل ثابت بأمر محتمل هذا لا يقول به من شئ رائحة العلم وكل حديث ورد في ذلك فمحتمل أن يتكلم فيه مع احتماله أو صحيح لكنه ليس بنص واما أن أخر صلاة الظهر الى الوقت المشترك وجمع على هذا الحد وكذلك في المغرب مع العشاء فقد صلى كل صلاة في وقتها وهو الصحيح الذي يقول عليه فاما الحديث الثابت الذي هو نص وهو حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفره اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر حتى يصليها مع العصر فهو محتمل كما ذكرناه واذا ارتحل بعد أن تزيغ الشمس صلى الظهر وحده ثم ركع ولم يكن يقدم العصر اليها لانه ليس وقتها باتفاق فيقوى بهذا احتمال التأخير أنه صلى الظهر في آخر وقتها اذا وقع بعضها في الوقت المشترك وهو الذي يصلح لا يقع الصلاتين معا لانه لا يتسع فيصل من الظهر ثلاث ركعات فيه أو ما نقص عن ذلك ويصلي من العصر بقدر ما بقي من الوقت المشترك وهذا هو الاولى والاحوط (الاعتبار) الجمع في المعرفة بلا خلاف في توحيد الله في الوهيته وهو أنه لا اله الا هو ولا يعرف هذا الا بعد معرفة المألوه هو الجمع بين المعرفتين بالاتفاق وهذا هو جمع عرفة وأما جمع المزدلفة فهو موضع القرية وهو موضع جمع فحكم اسم الموضع على من فيه بالجمع ألا ترى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤم السلطان في سلطانه ولا يقعد على تكريمه الا بأذنه فجعل الحكم والامامة لصاحب المنزل وهذا المنزل يسمى جمعا فالامامة له والحكم فجمع فيه بين الصلاتين لما تعطيه حقيقته بالاتفاق ايضا وجمع النبي صلى الله عليه وسلم في هاتين بين التقديم والتأخير ولا واسطة بينهما في هذا الموضع حتى تكمل مراتب الاشياء لاجل اهل القياس فان الله قد علم من عباده انهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخذون القياس اصلا فيما لا يجدون فيه نصا من كتاب ولا سنة ولا اجماع فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجمع في هذا اليوم بتقديم صلاة العصر وتأخير صلاة المغرب ليقبس منبتوا القياس التأخير والتقديم بهذا التقديم وقد قرر الشارع حكم المجتهد أنه حكم مشروع فاثبات المجتهد القياس اصلا في الشرع بما أعطاه دليله ونظيره واجتهاده حكم شرعي لا ينبغي ان يرد عليه من ليس القياس من مذهبه وان كان لا يقول به فان الشارع قد قرره حكما في حق من أعطاه اجتهاده ذلك فن تعرض لرد عليه فقد تعرض لرد على حكم قد أثبتته الشارع وكذلك صاحب القياس اذا رد على حكم الظاهري في استمسكه بالظاهر الذي أعطاه اجتهاده فقد رد أيضا حكما قرره الشارع فليزمن كل مجتهد ما آذاه اليه اجتهاده ولا يتعرض لخطئة من خالفه فان ذلك سوء ادب مع الشارع ولا ينبغي لعلماء الشريعة أن يسبوا الادب مع الشرع فيما قرره

### \* (فصل في صورة الجمع) \*

اختلف القائلون بالجمع في صورة الجمع في السفر فمنهم من رأى أن تؤخر الصلاة الاولى وتصلي مع الثانية ومنهم من رأى ان يقدم الاخرة الى الاولى ان شاء او يؤخر الاولى الى الاخرة ان شاء فن راي تأخير الاولى فاعتباره المعرفة بالله فان الله كان ولا شئ معه وان العالم متأخر عن وجود الحق بالوجود فان وجوده مستفاد من وجود الحق فلما أردنا المعرفة به من كونه الها للعالم أخرناه في المعرفة الى وقت معرفتنا بنا فلما عرفنا أنفسنا عرفنا ربنا قال عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فصلينا الاولى وقت الثانية ومن راعى الوجود في الاعتبار قدم الاخرة الى الاولى وجعل وجود عين العبد وجود الحق فالحق العالم بالله فعلمه من الله وعلم الله بالله ومن راعى الامرين معا



في الاعتبار قدم ان شاء وأخر ان شاء ولكل طريقة طائفة والكامل من ان عرف كل طريقة وكل طائفة وكان فيها خارجا عنها وهم الاكابر من الرجال ومن الفصول المبيحة للجمع السفر بالاتفاق من القائمين به واختلفوا في الجمع في الحضر وفي شروط السفر المبيح له فتنهم من جعل السفر نفسه مبيحا للجمع أي سفر مكان وبأى صفة كانت ومنهم من اشترط فيه ضربا من السير ونوعا من انواع السفر وفي الحديث اذا عجل به السير فجعل العلة في الجمع التجهيل وأما النوع فقد تقدم في سفر القرية والمباح والمعصية (الاعتبار) لا يصح الجمع بين الصلاتين الا فيما ذكرناه في عرفة وجمع وأما السفر على الحقيقة وهو سفر الانشاس فلا يصح فيه الجمع اذ كان الجمع عبارة عن اخراج احدي الصلاتين عن وقتها وما قال به في طريقنا بالاعتبار الا من لا معرفة له بالذوق في ذلك ولو جعل صاحب هذا القول به من حركاته الظاهرة ونظيره وسمعه وجوارحه لآه في كل زمان تتغير وما عنده خبر لغفته عن نفسه ولهذا قال الله لنا وفي أنفسكم افلا تبصرون

#### • (فصل الجمع في الحضر لعذر) •

قال ابن عباس في جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين من غير عذر أنه أراد أن لا يخرج اتمه وهو موافق لقول الله وما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله عليه السلام دين الله يسر وقال به جماعة من اهل الظاهر وقال من عداهم لا يجوز الجمع لعذر مبيح للجمع (الاعتبار) الجمع لاهل الحجاب رفق بهم في التكليف وجازلهم لرفع الحرج فان الحرج في العبادة هو تضعيف التكليف فان العمل في نفسه كلفة فاذا انضاف اليه المشقة كان تكليفا على تكليف واما اهل المشاهدة فلا جمع عندهم الا بجمع وعرفة وما عدا ذلك فلا

#### • (فصل في الجمع في الحضر بعذر المطر) •

أجاز به بعضهم ليلا كان أو نهارا ومنعه بعضهم في النهار وأجاز به في الليل وأجاز به بعضهم في الطين دون المطر في الليل والذي أذهب اليه ان المصلي اذا كان مذهبه ان الصلاة لا تصح الا في الجماعة وما عنده جماعة الا في المسجد فانه يجمع بين الصلاتين ليلا كان أو نهارا اذا كان في جماعة وان كان مذهبه جواز صلاة القدم وجود الجماعة فلا يجوز له الجمع وان كان في المسجد وجمع الامام على أي مذهب كان ذلك الامام اذا كان الامام مجتهدا لا مقلدا الا ان الواقع اليوم تقليد ذلك المجتهد في جميع نوازلهم كما هم عليه عامة الفقهاء في عصرنا هذا (الاعتبار) الجمع للمقيم جائز فانه محبوب عن شهود سفره فانه مسافر من حيث لا يشعر في كل نفس باختلاف الاحوال والخواطر وحديث النفس والحركات الظاهرة والباطنة فاذا انضاف الى ذلك عذر المطر وهو العلم المترن وهو علم ظاهر الشريعة الذي جاء بالجمع جازله الجمع لما دل عليه هذا العلم المشروع فينبغي أن لا يعدل عنه فمن راعى الحرج اضاف الطين اليه وأجاز ذلك في صلاة الليل ومن لم يراع الحرج أجاز ذلك ليلا ونهارا ولم يجزه في الطين

#### • (فصل الجمع في الحضر للمريض) •

فهم من أباح له الجمع وبه أقول ومنهم من منع (الاعتبار) الكسل مرض النفس فلا يجوز الجمع لمن كان مرضه الكسل وما في معناه فان كان مرضه استيلاء الاحوال عليه بحيث يخاف أن يغلب عليه الحال كما يخاف المريض أن يغلب عليه جازله الجمع فان الحال مرض والمقام صحة فالجاهلون من أهل طريقنا يقولون بشرف الحال على المقام بلهلهم بالحال فالاحوال يستعين منها الاكابر من الرجال في هذه الدار وهي من أعظم الخيب ولهذا جعلت الطائفة الاحوال مواهب والمقامات مكاسب والدينا عند الاكابر دار كسب لادار حال فان الكسب بعليك درجة والحال يخسر صاحبها وقته فلا يرتقي به بل من نقص نتائج مقامه استعجل في الدنيا ولهذا كانت الاحوال مواهب ولو كانت مكاسب لوقع بها الترفي فشرف الحال في الآخرة لا في الدنيا وشرف العلم والمقام

في الدنيا والآخرة ولذا أمر الله نبيه بطلب الزيادة من العلم ولم يأمره بطلب الزيادة من الحال فلو عرف هذا القائل شرف العلم وكان عنده منه ذوق صحيح لوافق الحق سبحانه في الذي شرف العلماء به ولما كان مطروداً من هذه الصفة التي وصف الحق بها نفسه والخواص من ملائكته وعباده ولم يبلغ تلك الدرجة اخذ يحامي عن نفسه بأن جعل الحال اشرف من العلم وهو بحمد الله عرى عن العلم والحال وأما اصحاب الاحوال الالهية الصحيحة رضى الله عنهم فهم عالمون بشرف العلم على الحال ومطلوبهم العلم فان الحال يحول بينهم وبين ما خلقوا له فيستبرأون منه ويماديل على ذلك ان صاحب الحال وان سرته تراه عند الموت تبرأ منه ويرزول عنه ويتنى انه لم يكن صاحب حال فالحال ليس بأمر يقترب الى الله والدنيا محل التقرب والآخرة محل القرية فيجعل كل صفة تحكم في موضعها فالحال حكمه في الآخرة والعلم حكمه في الدنيا والآخرة وفي كل موطن لان شرفه هو الاتم.

### \*(فصل صلاة الخوف)\*

أجمع العلماء على ان صلاة الخوف جائزة واختلفوا في صورتها بحسب اختلاف الروايات الواردة فيها من صلته عليه السلام اياها الا بأبي يوسف فانه شذ عن الجماعة فقال لا تجوز صلاة الخوف على صورة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بامام واحد الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان ذلك خاص به وانما تصلى صلاة الخوف بامامين كل امام يصلي ركعتين بطائفة ما دامت تحرس الاخرى والذي اذهب اليه ان الامام مخير في الصور التي ثبتت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأي صورة صلاها اجزأته صلته وصحت صلاة الجماعة الا الرواية التي فيها الانتظار بالسلام فانه عندي فيها نظر لكون الامام يصير فيها تابعاً وقد نصبه الله متبوعاً وسبب توقي دون جزم من طريق المعنى فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر الامام أن يصلي بصلاة المريض وذو الحاجة والتأويل الذي يحتمله اقتداء أبي بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم وهو قاعد وأبو بكر امام وجاءت الروايات بان الناس كانوا يأتون بأبي بكر وأبو بكر يأتهم برسول الله صلى الله عليه وسلم فيصنعون له صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه وسلم في مثل هذه الحالة يكون مؤتماً بوجه اماماً بوجه فلهذا لم يترجح عندي نظري في رواية الانتظار واختلاف صورة صلاة الخوف معلوم في كتب الحديث (الاعتبار) الحق يكون مع العبد بحسب حال العبد فأى شيء يكون حال العبد كان الحق معه بحسبه ان ذكر العبد ربه في نفسه ذكره الله في نفسه وان ذكره العبد في ملائكة الله في ملائكة خير منه فالعبد ينزل في هذه المسئلة منزلة الامام على مثل هذه الحالة والحالة أن يكون حال العبد مع الله على صورة ما يكون الحق مع العبد مثل قوله يحبه ويحبونه فأهل الطريق على ما تقتضي به الحقائق في هذه المسئلة ان حب العبد لولا حب الله اياه ما رزقه محبته وهكذا جميع ما يكون من العبد من الامور المقترية الى الله فهذا المقام يحذر أهل الله من الغفلة فلهذا شبهناه بصلاة الخوف

### \*(فصل في صلاة الخائف في حال المسايقة)\*

عن الناس من قال لا يصلي ومن الناس من قال يصلي بعينه ايماء والذي اذهب اليه انه مأمور في ذلك الوقت بالصلاة ولا بد على قدر ما يمكنه أن يفعله منها وذلك ان كل حال ما عدا حال المسايقة استعداد للجهاد والقتال وما هو عين الجهاد ولا عين القتال فاذا وقعت المسايقة فذلك هو عين الجهاد والقتال الذي أمر الله عباده بالثبات فيه والصلاة فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار وهو حال القتال وقال في ذلك الوقت واستعينوا بالصبر والصلاة والصبر في الجهاد هو الثبات يوم الزحف عند وقوع القتال والقرار منه في ذلك الحال من الكائر الامتصراً للقتال أو مخيراً الى فئة فأمره الله تعالى بالصبر في تلك الحالة والصلاة

فوجب عليه كما وجب عليه الصبر ثم قال الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فيصلي على قدر استطاعته في ذلك الوقت بحيث أن لا يترك القتال ولا يتوانى فيه فذلك استطاعة الوقت فانه يحكم وقته سواء كان على طهارة او غير طهارة والمخالف لهذا ما حقق النظر في أمر الله ولا حتى ما أراد الله برفع الحرج في دين الله تعالى كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج (الاعتبار) حال المسابقة هو حال العبد في رفعه وسوسة الشيطان فهو معه في حرب عظيم فيصلي من هذه حاله ولو قطع الصلاة كلها في محاربه فانه يؤدى الأركان الطاهرة كما شرعت بالتدريج الذي له من الصلاة في ظاهره من الأيمان بعينه والتكبير بلسانه في جهاد عدوه الطاهر فان وسوس له الشيطان في ذلك الوقت لم تضره وسوسه في صلاته فان جعل في نفسه ان يقاتل رياء وسوسة وكان قد أخلص في أول شروعه في القتال فلا يزال في الأضل صحيح في أول انشاء صورة القتال فلا يقدر ولا يطل عمله فان غرض الشيطان بذلك الخاطر ان تترك العمل الذي قد شرعت فيه على صحة تضائف الله في قوله ولا تبطلوا أعمالكم بهذه الشبهة التي يلقيها اليك

(فصل في صلاة المريض)

اجمع العلماء على ان المريض مخاطب بإداء الصلاة وانه يستطاع عنه منها ما لا يستطيعه من قيام وركوع وسجود واختلوا فيمن استطاع ان يصلي جالسا وفي هيئة الجلوس وفي هيئة الذي لا يقدر على الجلوس ولا على القيام فأما المصلي جالسا فقال قوم هو الذي لا يستطيع القيام أصلا وقال قوم هو الذي يشق عليه القيام من المرض \* وأما صفة الجلوس فقال قوم يجلس متربعا في الجلوس الذي هو بدل القيام وكره ابن مسعود الجلوس متربعا \* وأما الذي لا يقدر على القيام ولا على الجلوس فقوم قالوا يصلي من طبعه وقوم قالوا يصلي كيف يسره وقوم قالوا يصلي مستلقيا رجلاه الى الكعبة وقوم قالوا يصلي على جنب من لا يستطيع الجلوس فان لم يستطع على جنب صلى مستلقيا ورجلاه الى القبلة والذي أذهب اليه وأقول به ان الله قد رفع الحرج عن المسلم في دين الله وأمره ان يتق الله ما استطاع فليصل المريض على قدر حال استطاعته ولا يتركها أصلا ولو سقط عن استطاعته جميع الأركان وجميع الشروط المعصية للصلاة مادام يعقل فان الله ما كلف نفسا الا وسعها وما آتاها (الاعتبار) الأمراض على ثلاثة أقسام بدنية ونفسية وعقلية فالبدنية هي التي كابددها والأمراض النفسية الهموم الشاغلة عن أداء حق واجب الله على العبد والأمراض العقلية شبه المنه التي تحول بين العقل وبين صحة الإيمان \* فأما الأمراض النفسية مع وجود الإيمان فلا تندح فيه لان الإيمان في هذا الموطن للنفس بمنزلة وجود العقل للمريض فيؤدى صلاته في مناجاة ربه ومشاهدته من حيث إيمانه في عين عومه فيكون شغفه منه فيه به فلا يبرح في همه وإيمانه يقول له حملك هو الله وتترك فيه انما هو بالله فان الله هو الوجود والموجود وهو المعبود في كل شيء وهو وجود كل شيء وهو المتصود من كل شيء وهو المترجم عنه كل شيء وهو الظاهر عند ظهور كل شيء وهو الباطن عند فقد كل شيء وهو الأول من كل شيء وهو الآخر من كل شيء فلا تفوتك عبادته في كل حال فان الأمراض النفسية لا تندح في الإيمان وأما الأمراض العقلية فهي القادحة في الإيمان والإيمان له تعلتان إيمان بوجود الحق وإيمان بتوحيد الحق \* وأما الإيمان بأحديته الحق من حيث ذاته فذلك من مدارك النظر وكذلك توحيد الحق يدرك بالإيمان ويدرك بالنظر ولم تتعرض شريعة لاحدية الذات بطريق التخصيص عليها وان كانت تردج له قله هذا لا تدخل في سلك الإيمان فان كان المرض العقلي قد حال بينك وبين صحة الإيمان بوجود الحق فقد حال بينك وبين العلم الضروري فان العلم بوجود الصانع عند ظهور الصنعة ضروري وان لم تعلم ماهية الصانع ولا ما ينبغي ان يكون عليه الا بعد نظر فكري أو اخبار

نبوي فهذا الاطب فيه ومن فقد العلم الضروري كان بمنزلة المريض الذي لا يعقل فارتفع عنه خطاب الشرع وأما اذا كان معه الايمان أو الضرورة بوجود الحق وبقي المرض المزيل لصحة التوحيد فاما ان يقتل فيكون مؤمنا واما ان يحصل له عن نظر واستدلال فان حصل عن نظر واستدلال فرضه ان لا يقبل من الشارع ما جاء به من صفات الحق القادرة في أحدية الذات مع صحة توحيد الاله فالإيمان به شناؤه وبه تقوم عبادته على الصحة وان لم يقبل ذلك مع توحيد الاله عقلا وشرعا صلى وأقام عبادته مع هذا المرض فانه نافع اذ عتله فيه من المرض بحيث ان لا يستطيع الا هذا القدر الذي ذكرناه من توحيد الله فان المؤمن الصحيح الايمان هو الذي يعبد الله على الوجه الذي وصفه الشرع والمؤمن المريض في ايمانه هو الذي يعبد الله على الوجه الذي دل عليه العقل لا غير وقد نبهتكم على أمر يتضمن عذر كل من اعتذر واذا صح التوحيد فهو المطلوب من كل موجود فكيف اذا انضاف الى ذلك اداء العبادات المشروعة في الحركات الخارجة والداخلية

\* (فصل في الاسباب التي تفسد الصلاة وتقتضي الاعادة) \*

اتفقوا على أن كل من أخل بشروط صحة الصلاة عمدا أو نسيانا وجبت عليه الاعادة كاستقبال القبلة والطهارة وبذلك أقول الا اني ازيد في العمد من غير عذر (الاعتبار) شروط السعادة التوحيد أعني عدم الخلود في النار والنجاة من كل مقام مهلك من مقامات الآخرة لا تصح النجاة منه الا بوجوده من غير نظر الى الرحمة التي وسعت كل شيء فان قلب العارف أوسع من رحمة الله فان رحمة الله يستحيل ان تسع الله فان الله لا يتعفبانه من حوم وقلب العارف بالله يسع الحق كما قال وسعني قلب عبدي فرحة الله وسعت كل شيء ويسع كل شيء فهو الواسع المطلق والعلّة في ذلك كون الوجود وجود الحق فتنبيه يا غافل عن درك هذه المعامل

\* (فصل في الحدث الذي يقطع الصلاة هل يقتضي الاعادة أو يبيّن على ما مضى من صلاته) \*

فذهب الاكثرون الى انه لا يبيّن في الحدث ولا في غيره مما يقطع الصلاة الا في الرعاف فقط ومنهم من قال ولا في الرعاف أيضا ومن قائل يبيّن في الاحداث كلها والذي أقول به ان ككل حدث يقطع الصلاة فلا يخلو اما ان يكون من الاحداث التي ينتقض بها الطهارة أو يكون من الاحداث التي تقطع الصلاة ولا تنتقض بها الطهارة فان كان مما يؤثر في الطهارة فانه لا يبيّن وان لم يؤثر فانه يبيّن ولكن بشرط ان لا يزيد على ما لا بد من فعله في ازالة ذلك السبب القاطع للصلاة فان زاد لم يبيّن وأعاد (الاعتبار) القاطع للمناجاة والحائل بينك وبين المشاهدة هل يؤثر في الدار الآخرة عند الرؤية بحيث ان يكون كالتوافق بين الحليتين او لا يؤثر وتصل الرؤية والمشاهدة فان كانا طاع حدثا وهو ما يؤثر في الايمان فانه لا يجزئ ثمره لما تقدم له قبل هذا الحدث من المناجاة المشروعة فهو بمنزلة الذي لا يبيّن وان كان القاطع رؤية سبب واسناد اليه فانه يجزئ ثمره ما تقدم له قبل هذا الحدث من المناجاة قبل طروء هذا القاطع السببي وهو بمنزلة الذي يبيّن بلا شك

\* (فصل) \*

في الصلاة الى ستره أو الى غير ستره فيمّر بين يدي المصلي شيء هل يقطع الصلاة عليه أو لا يقطع فن قائل لا يقطع الصلاة شيء ومن قائل يقطعها المرأة والكلب والحمار اذا مرّت بين يديه أو بينه وبين ستره والذي أقول به ان المأثم مأثوم وان المصلي مأثور بأن يحول بينه وبين المرور ويدفعه ما استطاع فان لم يفعل ولم يدفعه فالمصلي مأثوم والصلاة صحيحة بكل وجه والحدث الذي يلزمه دفعه عنه هو حدث موضع جبهته في سجوده من الارض فاذا حال بينه وبين موضع سجوده فذلك هو المأثور بأن يدفعه عنه ويقاؤه وما زاد على ذلك فلا يلزم المصلي دفعه ولا قتاله والاثم يتعلق بالمأثم في القدر الذي يسمي بين يديه عند العرب اذ لم يحده الشارع في ذلك شيئا (الاعتبار) الحق قبله العبد فن مرتين الله وبين عبده

بنفسه لا برتبة فوباله يحور عليه والمصلي الذي هو المناجى ان ينهه ويرده عن نفسه في ذلك فانه مأمور  
بالنصيحة لله ولرسوله ولعامة المسلمين ولا تمتهم ولكافة الناس أجمعين فان تعين عليه موضع النصيحة  
ولم ينصح مكاناً أو المناجى على حاله صحيح المناجاة على كل حال وان كان مأثوماً فان كان المأثر  
خاطراً يخطر له في حال صلاته بينه وبين رتبة فان كان في صلاة صحيحة بقلبه فمن المحال ان يمر به خلاف  
ما هو به بحسب الآية التي يكون فيها أو الذكروا ما غير ذلك فلا يجد منفذاً أو أماناً كن صاحباً عن نفسه  
ومرت الخواطر فلا يخلوا في أقل العقد والاستحضار من أن يكون حاضراً مع ربه أولاً فان كان حاضراً  
مع ربه فلا يبالى بما خطر له وصلاته صحيحة وان كان حاضراً مع نفسه انه مناجى ربه فان كان ممن يناجى  
ربه في كل شيء في حال صلاته كعمر بن الخطاب ويرى ان كل شيء صادر عن الحق في حال مناجاته  
بينه وبين ربه كأي بكر فصلاته في باطنه صحيحة وذلك الصادر لا يخلو من ان يكون ذا ارادة أو لا يكون  
فان لم يكن فلا شيء عليه وان كان ذا ارادة فلا يخلو أماناً ان يكون مجبوراً في مروره بين يديه في عين  
اختياره عنده أو لا يكون الاختياراً فاختارياً ثم والمجبور ليس بآثم

### • (فصل النسخ في الصلاة) •

فقوم كرهوه وقوم اوجبوا منه الاعادة وقوم فرقوا بين ان يسمع أو لا يسمع وذلك راجع الى انه  
كلام أو ليس بكلام وهو غير حسن بلا خلاف (الاعتبار) عيسى عليه السلام حاضراً مع ربه  
في كل حال ولم يقطع نفعه الروح في الطائر حضوره مع ربه اذ نفعه وقع باذنه وكيف يؤذن له  
فيما يحجبه عن حضوره مع ربه وهو مطلوب هو وكل مخلوق ان يزيل الحق بين أعينهم وفي سرارهم  
كما يزيل بعينه وهو المراقبة في الطرفين فمن اعتبر النسخ بدلاً من كس جعله كلاماً من اعتبره لا بمعنى  
كن وانما اعتبره سبباً لم يجعله كلاماً ويجعل قوله باذني معه ولا لقوله فتكون طبعاً لا لقوله فتتفخ فيها

### • (فصل النكح في الصلاة) •

اتفقوا على انه يقطع الصلاة واختلوا في التيسر فمن قائل انه بمنزلة النكح فقال يقطع الصلاة ومن  
قائل لا يلحق بالنكح فلا يقطع الصلاة (الاعتبار) النكح للمناجى يندح في الهيبة والادب وغير  
الادب لا يناجى وان تبسم فلا يخلو أماناً تبسم من أجل فحك ربه في نازلة كمثل عبور موسى عليه  
السلام وقصة هناد فمن الادب ان تبسم العبد في مثل هذه النوازل فنكح الحق وأماناً كان في نازلة  
تعطيه التيسر لنفسه فتبسم فانه سبي الادب فلا يصلح للحضور ويحال بينه وبين الحضور فيستأنف  
التوبة والعمل فهو بمنزلة من يقول ان التيسر كالكف

### • (فصل صلاة الحاقن) •

فمن قائل تبطل صلاته ويبعد ومن قائل بالكراهة والذي اذهب اليه ان النهي لا يدل على فساد  
المنهي وانما يدل على تأنيب فاعله فقط فتكون صلاة الحاقن جائزة وهو مأثوم كالمصلي في الدار  
المغصوبة (الاعتبار) الخبيث السريرة في حال الصلاة المنكسر في سوء فعله أو وقوعه بأجد اذا فرغ  
من صلاته مع كونه مؤمناً فالصلاة صحيحة وهو ممن حدث نفسه بسوء وقد عني عن ذلك ما لم يعمل

### • (فصل في المصلي يرد السلام على من يسلم عليه) •

رخصت فيه طائفة وبه أقول فان فيه ذكر الله وهو من الاذكار المشروعة في التشهد في الصلاة فله  
أصل يرجع اليه والدعاء في الصلاة جائز وفيه ذكر الناس مثل قول المصلي اغفر لي ولوالدي ومنع ذلك  
قوم بالقول وأجازوه بالاشارة ومنعه آخرون على الاطلاق وأجاز قوم ان يرد في نفسه وقال قوم  
يرد اذا فرغ من الصلاة (الاعتبار) قال تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بألفاظها فلا يجوز  
التأخير ولم يخص صلاة من غيرها فكل ذكر الله مشروع بدعاء أو غيره كشميت العاطس ورد السلام  
فانه يجوز التلفظ به في الصلاة وغيرها اذا لم يكن واجباً فكيف والوجوب مترون برد السلام

وتشبهت العاطس اذا جدد الله

## \* (فصل في القضاء) \*

اتفق المسلمون على وجوبه على الناسي والنائم واختلفوا في العامد والمعنى عليه والذي اذهب اليه ان الناسي هو النائم ويجب على كل منهما اداء الصلاة التي نام عنها أو نسيها فان اراد الفقهاء بالقضاء وجوب الصلاة عليه كما يريدون بالاداء فيه أقول وان ارادوا به الفرق بين من اذاه في الوقت المعلوم المخاطب به اليقظان الذي يعصى العامد لتر كها فيه وبين اذائها في وقت تذكر الناسي ويقتله النائم بالقضاء فلا بأس وان ارادوا بالقضاء خلاف ما ذكرناه وانما غير مؤد للصلاة وانه صلاحها في غير وقتها على خلاف صورة ما ذكرناه فلا أقول به فان الناسي والنائم غير مخاطب بتلك الصلاة في حال نسيانه ونومه وذلك وقتها في حقهما فان الله لا يكلف نفسا الا ما آتاها راحة منه تعالى ولولا ان الشارع جعل للناسي وللنائم وقتا عند الذكرى واليقظة لسقطت تلك الصلاة عنهما مع خروج الوقت المعلوم لها عند اليقظين اذا كرى كما تسقط عن المعنى عليه (الاعتبار) الناسي هو العارف بأنه ما في الوجود الا الله وصفاته وأفعاله وانه عين الوجود فيلزم صاحب هذا المقام من المعرفة بالله ومن الادب مع الله ما تقتضيه هذه المعرفة وهو معلوم مذكور في هذا الكتاب وفي علم طريق الله فاذا نسي هذا العارف هذه المعرفة وأساء الادب مع الله الذي تعطيه هذه المعرفة لم يؤاخذ به بل ان كان له ذكر مقرر في حق من ليست له هذه المعرفة فهو عند الله بحسب ما ذكره وقرره في حق ذلك ان خير الخير وان شراً فشر فان الناسي قد يكون سبب نسيانه استغراغه في شغل محترم أو في شغل مباح أو في شغل مندوب فيكون مأجورا في نسيانه من حيث ذلك المندوب لا من حيث النسيان ويكون مأثوما من ذلك المحترم ويكون معري عن الاجر والوزر من حيث ذلك المباح فاذا تذكر هذا الناسي معرفته عاملها بما يقتضيه ادبها وتعين عليه فيما معنى من احكامها وادابها في حال نسيانه في حركاته وسكاته ان يحضرها في نفسه على الحد الذي يقتضيه معرفته فيها فاذا أحضرها أحضر في نفسه ما ينبغي لها من الآداب فذلك وقتها فان لم يفعل آخذه الله بما كان فيها في حال نسيانه من سوء الادب بسبب عدم استحضارها في وقت الذكرى فان الله يقول أقم الصلاة لذكرى وأما اعتبار النائم العارف هذه المعرفة فهو الذي حجبته النظر في طبيعته وماله من الحكم فيه من غير نظر الى مكونها وهو شرب خاص من النسيان لانه تارك للعمل أو غير موجود منه العمل المطلوب في تلك الحالة فان كان نظره هو الذي تومه في حكم طبيعته من حيث ما تقتضيه حقيقتها لذاتها وكن غير ذا كرو لا مشاهدا وجد عينه لم يؤاخذ به الله بما نقصه من الادب الذي يطلب به الحاضر مع معرفته فتى استيقظ هذا النائم أحضر الحق في نفسه موجد العين تلك الطبيعة مع تقرير حكمها التابع لوجود عينها كالأحوال فيتأدب بالحضور الذي يليق بتلك المسئلة مع الله فيكون بمنزلة من لم يتم في ذلك الاستحضار فان لم يفعل عوقب من كونه لم يستحضره لا من كونه كان قد نام عنها فان كانت الأسباب الموجبة لنومه أمورا كان حظه فيها على حكم وجه الشرع لها فينتقل الاثم به من حيث ذلك السبب وحكم الشرع فيه لا من حكم نومه أو يعلو به الاجران كان حكم الشرع فيه الاجر من حيث ذلك السبب لا من حيث نومه فهكذا ينبغي ان يكون نوم العارفين ونسيانهم في هذا الاعتبار في المعرفة بالله سواء فان خطاب الشرع اذا تعلق بالظاهر كان اعتبارا في الباطن واذا تعلق خطاب الشرع بالباطن كان اعتبارا في الظاهر فالعالم لا يزال ناظرا الى الشارع وعن علق الحكم فيما جاء به في هذه المسئلة الخاصة بالظاهر مثل الحركات أو بالباطن مثل النية والحسد والغل وتغنى الخير للمؤمنين والظن الحسن والظن القبيح في حيث ما علق الشارع خطاب اللسان الظاهر به كان الاعتبار في مقابله أو في مقابل الحكم كالتظن الحسن يقابله التظن القبيح ويقابله الفعل



الحسن في الظاهر فهذه مقابلة الموطن كفعل الخير مع الذي من كونه مقتراب به غير عارف بما ينبغي له  
 \* (فصل) \*

وأما العائد والمغمى عليه فاختلافه فنقول ان العائد يجب عليه القضاء ومن قائل لا يجب عليه  
 القضاء وبه أقول وما اختلف أحد في أنه آثم \* وأما المغمى عليه فنقول لا قضاء عليه وبه أقول  
 ومن قائل بوجوب القضاء ومنهم من اشترط القضاء في عدمه معلوم فقالوا يقضى في الخمس فسادونها  
 (الاعتبار) أما العائد في ترك ما أمره الله به فلا قضاء عليه فإنه ممن أضله الله على علم فينبغي ان  
 يسلم اسلا ما جديدا فانه مجاهر وهذا لا يمكن ان يقع من أخذ علمه بالله عن ذوق وكشف وانما يقع  
 هذا من أخذ علمه بالله عن دليل وتطريف يقول بأن الحركات والسكنات كلها بيد الله فما جعل  
 في نفسي اداء ما أمرني بأدائه ويقول وعلى الحقيقة فهو الامر والسمع واخطأ فهو على بصيرة  
 تشقيه وتحول بينه وبين سعاده فتشترط في الآخرة وان التذبهات في الدنيا ولا يضر الله شيئا وهذه  
 مجاهدة بحق لا تنفع فلو كانت عن كشف وذوق منعه هبة الجلال وعظيم المتسام وسلطان الحال  
 الذوق ان يقول مثل هذا ويترك اداء حق الله على صحفه وهو بمنزلة من يسب السلطان لعدم نظره  
 اليه فاذا جاء فجأة حكمت الهبة على قلبه فصارع الى أمره فنزل هذا العلم لا ينفعه فانه عن دليل  
 كما عني بمشي بعض الا عن بصيرة كمن يتسدى بصيرة في طريقه \* وأما اعتبار المغمى عليه فهو  
 صاحب الحال الذي أفاد الجلال أو هيمه الجلال فلا يعقل فيكون الحق متوليه في تلك الغيبة عن حبه  
 بما شاء ان يجريه عليه وقد أفت انا في هذا الخال مدة ولم اخل بشي من حركات الصلاة الظاهرة  
 بالجماعة على اتم ما يمكن اما ما ولا علم لي بشي من هذا كما فافقت وردت الى حسي في عالم الشهادة  
 أعلمني الحاضرون انه ما فاتني شي مما يجب من التكليف على العاقل الداكر ومن أهل طريقنا من  
 لا تكون له هذه الحالة وهي حالة شريفة حيث لم يجز عليه لسان ذنب (وذكر) عن الشبلي انه  
 كان يأخذ الولد ويرد في أوقات الدلوات ذافرا عن الدلالة بعد الولد فقال الجنيدي حين قيل له  
 عنه الحمد لله الذي لم يجز عليه لسان ذنب فقد يمكن ان يكون الشبلي في ذلك الوقت يدلي به وهو غير  
 عالم بذلك وحكم الناس الحاضرون عليه بأنه مردود لما رأوا من ادائه الدلالة مثل ما اتفقوا فقالوا  
 بعورة الظاهر منه وهو في نفس الامر لا علم له ومنهم من يرد وليس كلامنا الا في أخذ عن نفسه  
 في وقت اداء فرض عليه في الظاهر وأما في غير ذلك الوقت مما هي مسئلتنا وأما الدين اشترطوا  
 الخمس فسادونها لان كل صلاة من الخمس اصل مغيرة للآخرى في الوقت وبعض الصفات فاذا  
 انقضت الخمس كان ما بعد الخمس تكرار الخمس بصفة كل واحدة منهن فاعتبروهن لكونهن  
 أصولا وما قصر هذا الفقيه في مثل هذا فانه احكامه بالغة من عرف الخفت من هذا الطريق  
 وعرف ان الحقيقة تقتضي ان لا تكرار لم يقل بذلك وهو الاصل الاقول والعارف بحسب ما يفتح عليه  
 في وقته

• (فصل في صفة القضاء) •

القضاء نوعان قضاء الجملة الصلاة وقضاء بعضها ما قلناه الجملة فله صفة وشروط ووقت \* فاما الصفة  
 فهي بعينها صفة الاداء فيما في نفس الصلاة من الاعراض فان اختلفت الاحوال مثل أن يذ كر صلاة  
 نسبا حال سفره في حال حضره وبالعكس وبه أقول فان ذلك وقتها (الاعتبار) من رأى  
 ان الحال له حكم في المتسام قال بقولنا ومن رأى ان الحال لا حكم له لان الدنيا ليست بوقت للعمال  
 عمل بحكم المتسام فاذا مثل ما عليه ومن رأى ان المتسام الذي هو فيه الاصل الذي يعتمد عليه ولا حكم  
 لمقام آخر مع تداخل المقامات بعضها على بعض كالورع والزهد يجمعهما التزكوا والتسليم والتفويض  
 والتوكل ويجمع ذلك كله عدم الاعتراض في المقدور والرضى بحكم الله في وارد الوقت فيعمل بالآتم

الاعم وهو الذي يقضى أربعا ابدا والشارع انما يعتبر الاحوال وعليها توجه الاحكام والذوات محال للاحوال فزيد المختار الميته عليه حرام واذا انصف زيد المختار بالاضطرار فالميته له حلال وهو زيد بعينه وانما اختلفت الاحوال فاختلفت الاحكام فلهذا يقضى الحضرية سفرية اذا كان حاله السفر في وقت الذكر ويقضى السفرية حضرية اذا كان حاله الحضرة في وقت الذكر واما الشرط \* فشرطه الذي اختلف فيه هو الترتيب فانهم اختلفوا في وجوب ترتيب قضاء النسيات من الصلاة مع الصلاة الحاضرة في وقت الذكر وترتيب النسيات بعضها مع بعض اذا كانت اكثر من واحدة فذهب قوم الى أن الترتيب واجب فيها في خمس صلوات فادونها وانه يبدأ بالنسيات وان فات وقت الحاضرة حتى لو ذكرها وهو في نفس الصلاة الحاضرة فقدت عليه الصلاة التي هو فيها مع الذكرى وقال بعضهم بمثل هذا القول الا انهم رأوا وجوب الترتيب مع اتساع وقت الحاضرة واتفق هؤلاء على سقوط وجوب الترتيب مع النسيان وقال آخرون لا يجب الترتيب ولكن ان كان في وقت الحاضرة اتساع فالترتيب حسن (الاعتبار) الحكم عند المحققين للوقت لا غيره وذكر النسي له الوقت فالحكم له ولا اتساع في الوقت عندنا فانه زمن فرد وانما الاتساع في بعض الاوقات المشروعة للاحكام واتساع الاوقات عند العارفين انما هو مثلا من كونها صلاة أو هيئة مخصوصة في عبادة فتلك الهيئة وذلك الاسم يعجبها دائما في وقتها وفي تكرار تلك الصورة في اوقات متعددة فمن هنالك يقولون باتساع الوقت ومن لم يكن من العارفين صاحب نفس قال باتساع الوقت وهم أهل الشرب والرى والاول اعرف بالحقائق وأكشف لدقائق الامور فان التجليات والاحوال تختلف مع الانفاس وما يعلم ذلك الا القليل من العلماء بالله فان الحس والطبع يحجب العقل عما تعطيه مرتبة من النظر في دقائق الامور ولطائفها وبساطتها (تنبيه) هذه المسئلة ماثم اصل يرجع اليه فيها فان اوقات الصلوات النسيات مختلفة ولا يكون الترتيب في القضاء الا في الوقت الواحد الذي يكون بعينه وقت الصلاتين معا وهذا يتصور في مذهب من يقول بالجمع بين الصلاتين فيكون له اصل يرجع اليه في نظره

### \*(فصل)\*

واما القضاء الثاني الذي هو قضاء بعض الصلاة فلهذا القوات سببان الواحد النسيان والثاني ما يفوت المأموم من صلاة الامام (اعتبار السببين) اما النسيان فهو ان يعلم ما يقتضيه المقام الذي هو فيه مما ينبغي أن يعامل به فينسى بعض الوجوه مما يقدح فيه من المنازل والكرامات والسبب الثاني هو أن يكون للامام الذي هو الشرع فيه قول وحكم وما وصل اليه فلما أخذ في تحصيل المقام واكمله على حدة ما علمه رأى نقصا في نتيجته فطلب علم السبب فوجد نفسه قد ترك ما ينبغي له استعماله ولم يكن له علم بذلك فعثر على حديث نبوي أو آية فاتته فعمل عليها فصح له نتائج المقام فهذا بمنزلة ما فاتته من صلاة الامام

### \*(فصل المأموم يفوته بعض الصلاة مع الامام)\*

اذا دخل الانسان والامام قد هوى الى الركوع فقال قوم اذا ادرك الامام ولم يرفع رأسه من الركوع وركع معه فهو مدرك للركعة وليس عليه فضاؤها وهؤلاء اختلفوا هل من شرط الداخل ان يكبر تكبيرتين تكبيرة للاحرام وتكبيرة للركوع او تجزيه تكبيرة الركوع وان كانت تجزيه فهل من شرطها أن ينوي بها تكبيرة الاحرام او ليس ذلك من شرطها فقال بعضهم تكفيه تكبيرة واحدة اذا نوى بها تكبيرة الاحرام وقال قوم لا بد من تكبيرتين وقال قوم تجزيه تكبيرة واحدة وان لم ينو بها تكبيرة الافتتاح واما القول الثاني فذهب قوم الى أنه اذا ركع الامام فقد فاتته الركعة ما لم يدركه قائما قاله أبوهريرة وقول ثالث وهو اذا انتهى الداخل

الى الصف الآخر وقد رفع الامام رأسه ولم يرفع بعضهم فأدرك ذلك فانه يجزيه لان بعضهم أئمة لبعض  
والذي أذهب اليه في ذلك انه من راعى الركعة التغوية قال من أدركه في حن انحناء فقد أدركه  
ومن راعى الركعة الشرعية وهي القيام والانحناء والسجود قال انه لم يدركه اذا لم يدركه في حال تكبيره  
ودخوله في الصلاة أعني هذا الداخل ومراعاة الركعة الشرعية أولى غير أن الشزع أيضاً قد سمي  
الانحناء ركوعاً كما هو في اللغة في قوله عليه السلام حين نزلت فسبح باسم ربك العظيم اجعلوها  
في ركوعكم يريد وقت الانحناء وبالجملة فهي مسئلة فيها نظر (الاعتبار) امام العارفين هو الحق سبحانه  
فاذا نزل اليهم في الطافة الخفية بأوصاف البشرية من النوح بهم والفعلك لهم والتبشیر لقدومهم  
يقول يا عبدى يا عبدى ان شردت عني دعوتك الى وان عصيتني سترت عليك ولم أواخذك وتحييت  
اليك بالنعم وجررت على خطيئتك ذيل الكرم فمعاث ما رها كرمي ودعوتك الى القدوم على نعمي  
فان رجعت الى قبلك فمن يفعل معك ذلك مع غناه عنك وفقره اليه غيرى فهذا من الحق بمنزلة  
الركوع من العبد فاذا فات المصلي أن يدرك من الحق مثل هذا وتعلق العبد لمولاه وتوجب اليه  
ونزله عن كل ما نزل اليه فيه قال سبحانه ليس كمثلك شئ ولهذا أمر العبد بالتزيه في الركوع  
ليقابل بذلك نزول الحق اليه بمنزل ما ذكرناه من كونه سبحانه يصلي علينا فينبغي للعبد أن يكون  
بين يدي الحق عند صلاته كالجنادة ميتة لاسر الله ولا دعوى وهو في قبلة ربه فان وافق ركوع  
العبد نزول الحق اليه مثل قوله قل كل يعمل على شاكلته فقد أدرك الركعة ومن لم يقابل الحق ركوعه  
عند هذا النزول الالهى اليه فمأدرك الركعة لغوية كانت أو شرعية فان اعتبره في ادراكه قائماً  
قبل أن يركع يعنى قبل أن ينحن فهو قيامه بمسالح عبادته ونظره اهتم في قيامه بهم بعين الرحمة فيرزقهم  
ويحسن اليهم وهم به كافرون ويدعوه وهم وهم عنه معرضون وكذلك في السجود في مذهب من يرى  
الركعة المعبرة للشرع انها القيام من قيامه والانحناء من خنقه على عبادته بما ذكرناه والسجود  
الالهى وهو أعظم النزول الالهى الذى أزل الحق فيه نفسه منزلة عبده وهو قوله مرصت  
فلم تعدنى وجعت فلم تطعمنى وظلمت فلم تستنى واكثر من هذا النزول فلا يكون ثم فسر ذلك بأن فلانا  
مرض وفلاننا جاع وفلاننا ظمى فأزل نفسه منزلتهم في حالهم وأضاف ذلك اليه فمن أدرك ذلك كله من  
الحق في صلاته فقد أدرك الركعة الالهية من حيث ان الحق امامه فيقابلة الحق بما يستحق من هذا  
الانعام الالهى من الشكر بالثناء بأوصاف السلب والتزيه والعظمة والعلو والجبروت والكبرياء  
فهذه هي الركعة المشروعة والخلاف في هذه المسئلة يزول الى اختلاف العلماء في الاخذ ببعض  
دلالة الاسماء أو بأكملها فانه قد يسمى بعض الركعة ركعة كما يسمى كلها بجميع اجزاها ركعة كما يقال  
في امر النبی صلى الله عليه وسلم بغسل الذکر فغسل رأس ذكره اجزاء فانه يقال فيه قد غسل ذكره  
وان لم يعمه ومما يتعلق بهذا الباب

• (فصل منه) •

وهو اذا سها المأموم عن اتباع الامام في الركوع حتى سجد فقال قوم اذا فاته ادراك الركوع  
معه فقد فاته الركعة ووجب عليه قضاؤها وقال قوم يعتد بالركعة اذا أمكنه أن يتم الركوع  
قبل أن يقوم الامام الى الركعة الثانية وقال قوم يتبعه ويعتد بالركعة ما لم يرفع الامام رأسه من  
الانحناء من الركعة الثانية وهذه الاقوال المختلفة تنبئ عندي على مفهوم مهم من قوله عليه  
السلام انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه الحديث فهل من شرط فعل المأموم أن يقارن  
فعل الامام أو ليس من شرطه وهل هذا شرط في جميع اجراء الركعة المشروعة الثلاثة وهي القيام  
والانحناء والسجود أو انما هو شرط في بعضها واذا كان الامام في جزء من اجراء الركعة  
المأموم في جزء آخر فهو اختلاف عليه وقد قال لا تختلفوا وهذا الحديث اذا حققه الانسان مع

احاديث آخر معلومة في هذه المسئلة عينها فانه يدوله ان كل قول في هذه المسئلة مما حكياه له متعلق بجميع أقوالهم مشروعة وان اختلفت فالحمد لله الذي جعل في الامر سعة (الاعتبار) سهو العبد عن اتباع الحق فيما أمر به ونهاه عنه أو فيما تأدب به معه في مقابلة انعامه واحسانه مؤثر في ابطال ما فاتته من علم ما كان يحصل له من تجليه في ذلك القدر الذي فاتته واختلف اصحابنا في هذه المسئلة على ما ذكره فقال قوم اذا فاتتك نظرة واحدة من الحق وقد كنت تشهد قبل ذلك مستعجبا عمرك كله لكان ما فاتك في تلك النظرة خيرا مما تلته فيما تقدم والسبب في ذلك ان كل نظرة تكون للعبد من الحق تتضمن لذة كل نظرة تقدمتها وتزيد على ذلك بما تعطيه حقيقتها فان فاتته فقد فاتته خير كثير فعليه قضاء ما فات ليحصل له هذا العلم وقال قوم ان هذا التجلي الذي هو فيه يتضمن لذة ما فاتته وما ناله فيعتمد بما أدركه فانه يناله فيه والذي أذهب اليه ان ادراك الامر بحكم التضمن ما هو مثل ادراكه بحكم التصريح ومشاهدة العين فان الواحد ادراك تفصيل عيني له ذوق خاص والاخر ادراك اجمالي غير عيني وله ذوق آخر فالجامع بين الادراكين ان كل ادراك في مقامه لا يساوي ولا يماثل المدرك لاحدهما دون الآخر من الطرفين فان الذائق للعسل وحده ثم يذوقه في شراب التفاح قد أدركه ذوقا في الحالتين ولكن يجد فرقا بين الذوقين بلا شك

### \*(فصل)\*

فان قلت هل اتيان المأسوم بما فاتته أداء او قضاء في الظاهر قلنا لك بلسان الشرع فيه ثلاث مذاهب مذهب هو ان ما يأتي به بعد سلام الامام قضاء وان ما أدركه ليس هو أول صلاته ومذهب آخر ان الذي يأتي به بعد سلام الامام أداء وان ما أدركه هو أول صلاته ومذهب ثالث فرق بين الاقوال والافعال فقال يقتضي في الاقوال يعني في القراءة ويكون مؤديا في الافعال فن أدرك ركعة من صلاة المغرب على المذهب الاول أعني مذهب القضاء قام اذا سلم الامام الى ركعتين يقرأ فيهما بآتم القرآن وسورة ولا يجلس بينهما وعلى المذهب الثاني أعني على مذهب الاداء قام الى ركعة واحدة يقرأ فيها بآتم القرآن وسورة ويجلس ثم يقوم الى ركعة يقرأ فيها بآتم القرآن آن فقط وعلى المذهب الثالث يقوم الى ركعة يقرأ فيها بآتم القرآن وسورة ثم يجلس ثم يقوم الى ركعة ثانية يقرأ فيها بآتم القرآن وسورة ايضا وهذه المذاهب الثلاثة وردت في الحديث وورد في الخبر فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا والاعتمام يقتضي ان ما أدركه هو أول صلته وفي رواية فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا والقضاء يوجب أن يكون ما أدركه هو آخر صلته ومن استعمل الحديثين أعني الروايتين وجع بين القضاء والاداء قال يقتضي في الاقوال ويكون مؤديا في الافعال كما بيناه قبل (الاعتبار) من اعتبار الحكم للاسم الالهى الذي هو سلطان الوقت وصاحبه فلا يخلو ان كان هو عين ذلك الاسم الذي له حكم تلك الصلاة كلها من اولها الى آخرها في حق الامام والمأسوم قال انه مؤد بلا شك فان ذلك الاسم لا يتفصل عن حكم وقته بسلام الامام بل حتى يسلم ويتفصل كل من كان في حكم الامام فان تلك الحالة من ذلك الاسم تستعجب لهذا الذي فاتته ما فاتته ولو أدركه في آخر جلوس في صلته ومن اعتبر الحكم للاسم الذي يعطى الركوع وهو غير الاسم الذي أعطى القيام والقراءة وكل حركة في الصلاة لها اسم الهى مخصوص وان شاركه اسم آخر أو أسماء أخر الهية قال بالقضاء ومن اعتبر الاشتراك بين الاسماء في الصلاة وان لكل اسم فيها نصيبا قال يؤدى في كذا او يقتضى في كذا اى يأخذ من تجلي الاسم القلاني ما يعطيه من المعارف ومن الاسم الاخر ما يعطيه من العلوم وبالذوق في ذلك تتميز الاسماء عند العارفين والسماء ذات الرفع والارض ذات الصدع انه لقول فصل وما هو بالهزل وليس جهول بالامور كن درى فالتق سمعتك واحضر بكلك عسى أن تكون من اهل التحصيل فتكون من المقربين

• (فصل) •

اختلفوا في سجود السهو هل هو فرض أو سنة فمن قائل أنه سنة ومن قائل أنه فرض لكن ليس هو من شروط صحة الصلاة وفرق مالك بين السجود للسهو في الأفعال وبين السجود للسهو في الأقوال وبين الزيادة والنقصان فقال سجود السهو الذي يكون للأفعال الناقصة واجب وهو عنده من شروط الصلاة (الاعتبار) لما كان السهو شبيه الشك أو القسيان والمطلوب اليقين فلا يعبد الله إلا من كان على بينة من ربه اقواها الإيمان الذي يجده المؤمن بربه في نفسه مما لا يقدر على دفعه ودونها ما هو مبناه على الأدلة النظرية فإن انضاف إلى المؤمن أو إلى صاحب النظر العقلي الكشف كان أقوى من الاثنين بلا شك وهذا لا يدخله سهو في صلاته وصاحب النظر هو الذي يدخله السهو والمؤمن المتزلزل مثله فسجود السهو عليه فرض واجب وهو أنه يرجع في النظر إلى نفسه وفقره وإمكانه وعجزه ويستدل بذلك على معبوده فإن في ذلك ترغيباً للشيطان الذي ألقى عليه الشك في عبادته ولما كانت الصلاة مناجاة الحق وشهوده وقد قيل له اعبدا الله كأنك تراه وقيل له إن الله في قبلة المصلي فإذا توجه في صلاته وقيد الحق بجهة الاستقبال وأخلاه عن الإحاطة به ومثله كالتخصص القائم بنظر إليه كان قد سها عما يجب للإله المعبود الذي سماه الشرع ووصفه بليس كمثل شيء فنبغي له أن يسجد لسهوه وهو أن يرد ذلك التشبيه والتخيل والتصوير إلى نفسه وهو السجود ويقول سبحان ربى الأعلى ثلاثاً واحداً لحسه وواحدة لخيله والآخرى لعقله فيزهره عن أن يكون مدرساً كالقيد حسه ولقيد خياله ولقيد عقله وذلك ترغيب للشيطان

• (فصل في مواضع سجود السهو) •

فمن قائل أن موضعه أبداً قبل السلام ومن قائل بعد السلام أبداً ومن قائل أن كان لنقصان فقبل السلام وإن كان لزيادة فبعد السلام ومن قائل يسجد قبل السلام في المواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل السلام ويسجد بعد السلام في المواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد السلام فما كان من سجود في غير تلك المواضع فإنه يسجد قبل السلام ومن قائل لا يسجد للسهو إلا في المواضع الخمسة التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتطوأ ما غير ذلك فإن كان فرضاً أتى به وإن كان ندباً لم يكن عليه شيء والذي أقول به وأذهب إليه أن المواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها ما سجد له قبل السلام يسجد له قبل السلام وما سجد له بعد السلام يسجد له بعد السلام وأما غير ذلك مما سها فيه المصلي فهو مخير إن شاء سجد لذلك قبل السلام وإن شاء بعد السلام (الاعتبار) قال الله تعالى الله الأمر من قبل ومن بعد فإن قدم نظره لله على نظره لنفسه فيما سها فيه كان كمن سجد قبل السلام وهو مقام المتدين رضى الله عنه حيث قال ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله وإن قدم نظره في نفسه على نظره لربه كما قال من عرف نفسه عرف ربه كان كمن سجد بعد السلام وهو مقام من قال ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله بعده أى ما رأيت شيئاً إلا ودانى على الله فهو يتقلب في الأدلة دائماً وأما الزيادة والنقصان فالتقصان هو لتعطل ما نقصه من حيث فكره من علمه بربه عما وصفه به الشارع بعد ذلك ولم يكن العقل يجدر به إلا على ذلك الوصف أنه يستحقه وأما الزيادة فهي ما يحكم به الخيال على ربه من التقييد والتحديد من غير اعتقاد تنزيه فيما يقبده به وحدده فهذا سهو الزيادة وذلك سهو النقصان فإن الله يقول ليس كمثل شيء وهو دليل على جهة العقل فجمع معتقدهذين الدليلين السمعي والعقلي وأما المواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي خمسة شك فسجد ١ وقام من اثنين ولم يجلس فسجد ٢ وسلم من اثنين فسجد ٣ وسلم من ثلاث فسجد ٤ ومضى خمساها فسجد ٥ واختلف الناس في سجوده صلى الله عليه وسلم هل يسجد للزيادة والتقصان أو لسهوه فمن قائل لسهوه ومن قائل للزيادة والنقصان

والذي أقول به أنه - مجدلهما سجدة - واحدة لسهوه والثانية للزيادة والنقصان

• (فصل في الأفعال والأقوال التي يسجد لها القائلون بسجود السهو) •

اتفق العلماء على أن السجود يكون عند من الصلاة دون الفرائض ودون الرغائب فالرغائب لا شيء عندهم فيها إذا سها عنهما في الصلاة ما لم تكن أكثر من رغبة واحدة مثل ما يرى مالك أنه لا يجب سجود من نسيان لتكبير واحدة ويجب لأكثر من واحدة وأما الفرائض فلا يجزى عنها إلا الاتيان بها وجبرها إذا كان السهو فيها مما لا يوجب إعادة الصلاة بأمرها وأما سجود السهو للزيادة فإنه يقع عند الزيادة في الفرائض والسنن جميعاً فهذه الجملة لا خلاف بينهم فيها وكل ما يقول فيه علماء الشريعة مستحب فذلك هو المرغب فيه وما عداه فهو سنة أو فرض والسنة والرغبة عندهم من باب الندب ويختلف عندهم بالآقل والأكثر في تأكيد الأمر بها وذلك بحسب قرائن أحوال تلك العبادة حتى أن بعضهم يرى في بعض السنن ما إذا تركت عمداً أن كانت فعلاً أو فعلت عمداً أن كانت تركاً أن حكمها في الآثم حكم الواجب مثل ما لو ترك الإنسان الوتر أو الفجر دائماً كان آثماً ما بالجلسة الوسطى فاتفقوا على سجود السهو وتركها واختلفوا فيها هل هي فرض أو سنة واختلفوا هل يرجع الإمام إذا سجد له إليها أو ليس يرجع وإن رجع متى يرجع فقال الأكثر يرجع ما لم يستوفائهما وقال قوم يرجع ما لم تنقذ الركعة التي قام إليها وقال قوم يرجع إن فارق الأرض قدر شبر وإذا رجع عند الذين لا يرون رجوعه فلا أكثر على أن صلاته جائزة وقال قوم تبطل (الاعتبار) فروض العبادات الحضور مع الحق عند الشروع فيها وسنن العبادات حضور المكلف فيها من حيث ما هو مكلف والرغائب منها حضور قنائه فيها بتولى الحق أحكامها في جميع أفعالها فمن سها عن الفرائض لم تصح العبادة ولم تجبر إلا بها لا بسجود السهو وقد بينت لك ما معنى اعتبار سجود السهو ومن سها عن السنن يسجد لها سجود السهو ومن سها عن الرغائب فهو مخير إن شاء يسجد وإن شاء لم يسجد وأما الجلسة الوسطى فقد تكلمنا في اعتبارها في فصل سابق مع السجدة الآخرة فيما تقدم فأما سجود السهو لها فإن السجدة الأولى لسهوه والآخرى للنقص والجلوس لجبر عينها فأشبهت الفرائض التي تجبر عينها لا بسجود السهو

• (فصل في صفة سجدة السهو) •

فقال قوم إذا كانت بعد السلام في تشهد فيها ويسلم منها وقال قوم إذا كانت قبل السلام تشهد لها فقط فإن السلام من الصلاة سلام منها وقال قوم عن يرى القبلة للنقصان والبعدية للزيادة أنه لا يتشهد للتي قبل السلام وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سلم من سجود السهو بعد السلام ولم يثبت التشهد في السهو وإن كان قد روي (الاعتبار) أن ما قبل السلام فالسلام من الصلاة والتشهد يغني عن تكراره مثل الطواف والسعي أعني طواف القدوم للشارع فإن العمرة تطلب طوافاً وسعيًا والحج يطلب مثل ذلك وفي مذهب من يرى أنه يجزئ عن ذلك طواف واحد وسعي واحد ومن لم يرد ذلك ويرى أن الواجب عليه طوافان وسعيان يرى التشهد والسلام ولكن صاحب هذا المذهب لا يصح أن يقول بالفرق بين الزيادة والنقصان كما أن صاحب المذهب الأقل لا يصح أن يقول بالسجود بعد السلام وإنما وقع إترغيم الشيطان في ذلك لكونه شرعاً للسهو والسجود دون غيره من أفعال الصلاة ولكونه أمراً بالسجود فلم يسجد والسهو غالبه إنما يقع من الشيطان فلا يجبر إلا بصفة لا يتمكن الشيطان أن يدنو من العبد إذا كان موصوفاً بها فشرع له السجود لسهوه فإنه ثبت في الخبر إذا سجد أحدكم اعتزل الشيطان يسكنه ويقول أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار فالإنسان في حال سجوده محفوظ من الشيطان أن يقربه ولو اقترب منه الشيطان في سجود سهوه لسهاه في سجود سهوه في حال سجوده وكان يتسلسل الأمر ولهذا لم يرد شرع فمن سها في سجود سهوه ولو وقع فليس من الشيطان وإذا لم يكن من الشيطان فلا يكون



ترغيمه الا اذا كان السهو من فعله والسهو لا يلزم أن يكون ولا بد من الشيطان وانما سببه مغيب  
المصلي عن عبادته فتفس غيبته عنها يكون عنها السهو وأسباب الغيبة عن عقل المصلي نفسه في أي  
جزء من صلاته كثيرة فمنها شيطانية ومنها غلبة مشاهدة عليه تقتضيها آية من كتاب الله في وجوب  
أو حكم من احكام الدين أو جنة أو ناراً وما يستلزم احدهما فاذا كانت من الشيطان كان سجود  
السهو له ترغيماً على ترغيم من كونه سجوداً ومن كونه ما اثر وسواسه فيه بما جبر به من سجوده لسهوه  
واهذا يستحب لكل مصلي أن يسجد بعد كل صلاة سجد في السهو اذا كان المصلي لا يخلو أن يغيب لحظة  
في نفس صلاته عن كونه مضطرباً فإزاد فيكون في ذلك ترغيم للشيطان وهو مذهب شيخنا محمد بن  
علي اترمذي رحمه الله ورأيت جماعة الزيدية تقول به في حق المأمومين ورأيتهم يفعلون ذلك  
واستحسنته منهم وان اختلفت المقاصد فهو ترغيم للشيطان على كل حال قال أبو بكر بن ابراهيم  
ابن المنذر في هذه المسئلة اختلف العلماء فيها على ستة أقوال فمن قائل لا تشهد فيها ولا تسليم  
وهو قول أنس والحسن وعطاء ومن قائل فيها تشهد وتسليم وبأئولين أقول غير أني أقول ان تشهد  
والتسليم فيها ولا بد الا انه اذا كان التشهد قبل السلام اكتفى يشهد الصلاة والسلام منها عن تشهد  
السهو والسلام منه كالتقارن واذا كان بعد السلام تشهد وسلم ومن قائل فيها تشهد دون تسليم  
وهو قول الحكم وحماد والنخعي ومن قائل فيها تسليم وليس فيها تشهد وهو قول ابن سيرين ومن قائل  
ان شاء تشهد وسلم وان شاء لم يفعل قاله عطاء ومن قائل ان سجد قبل السلام لم تشهد وان سجد بعد  
السلام تشهد وهو قول احمد بن حنبل قال ابن المنذر قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم كبر فيها أربع  
تكبيرات وانه سلم وفي ثبوت التشهد نظر

### • (فصل) •

اتفق العلماء على ان سجود السهو انما هو للامام وللمنفرد واختلفوا في المأموم يسهو هل عليه سجود  
اولاً فالجماعة انه لا سجود عليه ويحمل عنه الامام وقال مكحول يسجد المأموم لسهوه وبه أقول فانه  
مارأينا الشارح فرق بين الامام والمأموم حين ذكر سجود السهو وانما ذكر المصلي خاصة ولم يخص  
حالا من حال (الاعتبار) ولا ترز وازرة وزر اخرى ولا تجزى نفس عن نفس شيئاً وكل نفس  
بما كتبت رهينة فاذا بحثت عن كشف هذا المعنى علمت ان الامام لا يحمل سهو المأموم وان مكحولاً  
كحل عينه في هذه المسئلة يكمل الاصابة فانجلت عين بصيرته

### • (فصل) •

اختلفوا متى يسجد المأموم اذا قاته مع الامام بعض الصلاة وعلى الامام سجود سهو فتعال قوم  
يسجد مع الامام ثم يقوم لتضام عليه سواء كان سجود قبل السلام أو بعده وقال قوم  
يقضي ثم يسجد وقال قوم اذا سجد قبل التسليم سجدهما معه وان سجد بعدهما التسليم سجدهما  
بعد أن يقضي وقال قوم يسجد هما مع الامام ثم يسجد هما ثانياً بعد القضاء والذي أقول به لا يخلو  
المأموم اما أن يعلم ما سها فيه الامام ولا يعلم فان لم يعلم فلا يخلو الامام من أن يسجد قبل السلام  
في سجدهما معه وحينئذ يقضي وان سجد هما بعد السلام فلا يتبعه ويقوم لتضامه ولا سجود عليه  
لسهو الامام ولكن استحب له ان يسجد سجدتين اثر كل صلاة مفروضة وان كان يعلم سهو الامام  
فلا يخلو الامام اما ان يكون سهوه فيما فات المأموم من الصلاة فلا يتبعه في سجوده ولو سجد قبل  
السلام وان كان سهوا لالامام فيما ادركه معه هذا المأموم من صلاته اتبعه قبل السلام ولم يتبعه بعد  
السلام وليقض ما عليه فان شاء سجد وان شاء لم يسجد هما ويستحب ان يسجد بعد القضاء على ذلك  
الاصل لا لسهو الامام فانه قد انفصل عن الامام بالتسليم الذي كان من الامام (الاعتبار) يلزم الاتهام  
بالامام مادام يسمى اماماً فاذا زال عنه اسم الامام لم يلزمه اتباعه من كان على حالة أو صفة لم يلزمه

لها تكليف المكلف فقد زال عند الفقهاء خطاب الشرع عنه وعندنا ليس كذلك فانه ما ثم حال ولا صفة في مكلف تخرج عن حكم الشرع عن غلبت عليه الاحوال او المجنون أو الصبي الذي لم يحتمل او كل من هذه حاله فان الشرع قد أباح له التصرف فيما يخطر له ولا حرج عليه فكيف يقال زال عنه حكم الشرع وهو قد حكم له بالإباحة كما حكم على المكلف بالإجماع بالإباحة فيما أباح له فان الحكم للشرع لا للعقل فما خرج حيوان صغير ولا كبير ذكر أو أنثى عن حكم الشرع واحكام الشرع مبنية على الاحوال لا على الاعيان فحال الطفولة والاعماه والمجنون وغلبة الحال والنساء والسكر للشرع فيها احكام كالحال الرجولة واليقظة والصحة والصور والبقاء وغير ذلك احكام مشروعة فحكم الشرع يسرى في جميع الاحوال سريان وجود الحق في وجود الاعيان

**\* (فصل في التسييح والتصفيق) \***

فقال قوم التسييح للرجال والنساء وقال آخرون التسييح للرجال والتصفيق للنساء (الاعتبار) من اعتبر الانسانية ألحق النساء بالرجال كما ألحقهن النبي صلى الله عليه وسلم في الكمال ومن اعتبر الذكورة والانوثة وقوله تعالى وللرجال عليهن درجة وغلب الفاعل على المنفعل فترق بين الرجال والنساء فجعل التسييح للرجال والتصفيق للنساء فان كلام المرأة بشير الشهوة بالطبع وهو في مقام المناجاة مع ربه فيخاف عليه من الميل الطبيعي ولذلك قيل لهن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض فاعرف بحسب ما يعتبر به من جهة عقله أو من جهة طبعه

**\* (فصل في سجود السهو لموضع الشك) \***

فان الفقهاء اختلفوا فيمن شك في صلاته فلم يذكر ركبا صلى واحدة ام اثنتين وثلاثا ام أربعة فخرجهم من قال يبنى على اليقين وهو الاقل ولا يجزئ به التحري ويسجد وقال قوم ان كان اول أمره فسدت صلاته وان كان تكرر ذلك منه تحزى وعمل على غلبة الظن ثم سجد سجدتين بعد السلام وقال قوم انه ليس عليه اذا شك رجوع الى يقين ولا تحز ولا غم عليه السجود فقط اذا شك (الاعتبار) الخاطر الاول اذا عرفه الانسان اعتمد عليه والشك هو التردد بين أمرين أو أمور من غير ترجيح وهو من اضداد العلم والظن فليس له رجوع الى يقين ولا الى غلبة ظن مادام موصوفا بأنه شاك لا بدليل أو قرينة حال فيزول عنه اسم الشاك وحكمه والسجود انما خوطب به الشاك في صلاته لا صاحب اليقين ولا صاحب الظن فمن شك في دليل عقله في معرفة ربه وفي دليل سمعه المعارض لدليل عقله في علمه بما ينبغي لله ولم يقدر أن يمنع عن نفسه ما أعطاه دليل العقل في علمه بربه بما ينبغي له وتعارض الدليلان ولم يجد وجهها للترجيح ولا للجمع وهذا هو الشاك فيسجد سجدتي السهو وهو الرجوع الى الايمان من غير نظر في الدليلين ويترغ الخلل بصدق التوجه وهو السجود لهذا الموضع بالتقضيح والسجود محل القرينة من الله ومحل بعد الشيطان من صاحب الشبهة فلا بد أن يتقدح لمن هذه الصفة صفته في قلبه علم بالله لم يكن عنده يعطيه ذلك العلم اما الجمع بين الدليلين واما الترجيح بالعثور على فساد أحد الدليلين بعثوره على الشبهة التي أوجبت التعارض قال تعالى واتقوا الله هنا بسجدة السهو ويعلمكم الله هنا الجمع أو الترجيح أو ابطال أحد الدليلين

**\* (فصل) \***

الصلاة منها ما هي فرض على الاعيان بلا خلاف ومنها ما ليست بفرض على الاعيان وهذا الذي تكلمنا فيه فيما مضى من هذا الباب صلاة الفرض على الاعيان وأما التي ليست بفرض على الاعيان فمنها ما هي سنة ومنها ما هي نفل ومنها ما هي فرض على الكفاية والذي أذهب اليه انه ما ثم فرض الا الصلوات الخمس وما عداها ينبغي أن يسمى صلاة تطوع كما سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ان صلاة التطوع هذه للشرع فيها احوال مختلفة ادى ذلك الاختلاف الى أن يجعل

لها أسماء مختلفة وجعلتها فيما حسب عشرة الوزر ركعتا القبر والنفل وركعتا دخول المسجد وقيام رمضان والكسوف والخسوف والاستسقاء والعيان وسجدة انقراء ان عند من يقول انها صلاة فاذا فرغنا من اعتبار هذه العشرة سقنا صلاة الجنائز وصلاة الاستخارة (الاعتبار) الصلاة تقتضي العبودية ولما انقسمت الصلاة الى قسمين كما قدمنا انقسمت العبودية الى عبودية اضطرار وهي فرض الاعيان منها والى عبودية اختيار وهي ما عدا فرض الاعيان منها وسماها الحق على لسان رسوله عليه السلام نوافل وسماها الشارع تطوعا قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لنفسك وقال تعالى ما تقرب الى عبدي شيء أحب الى من اداء ما اقترضته عليه ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل فسمى ما زاد على الفرض نوافل وقال عليه السلام لا اعرابي في تعليم ما بنى عليه الاسلام حيث ذكر الفرائض فقال هل على غيرها قال عليه السلام لا الا ان تطوع فسمى ما زاد على الفرائض تطوعا فان فرض عبودية اضطرار لان المعصية تحقق بفعله أو تركه وما عداه فعبودية اختيار لكنه محتار في الدخول فيها ابتداء فاذا دخل فيها عند نالزمته احكام عبودية الاضطرار ولا بد وليس له ان يخرج عن حكمها حتى يفرغ من تلك العبادة ولهذا لما قال هل على غيرها قال له عليه السلام لا يعني انه ما فرض الله عليك ابتداء من عنده الا ما ذكرته لتا ان تطوع يقول الا ان تشرع أنت في امثالها مما رغبت الحق فيه فان تطوعت ودخلت فيها وجب عليك الوفاء بها كما وجب في فرض الاعيان فهذا معنى قوله لا الا ان تطوع فيجب عليك ما أوجبه على نفسك وفي هذا الباب دخل التذروا أمثاله قال تعالى ولا تطلوا أعمالكم فلو تلمع في الحق في الاشياء كلها وركعتا القبر للذكر لقائه الليل على ما وفق اليه وللقائم على قيامه لاداء فرض الصبح ودخول المسجد للسلام على الملك وقيام رمضان لكون رمضان اسما من أسماء الله فوجب القيام عند ذكر الله قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين والكسوف للجليل الذي يعطى الخشوع • سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال ما تجللى الله لشيء الا خشع له وهو ما يظهر لعين الرائي من التغيير في الشمس والقمر وان لم يتغيرا في أنفسهما فأبدي الحق لعين الرائي ما في نفس الشمس والقمر في ذلك الزمان من الخشوع لله في صورة ذهاب النور بالحجاب النفسي الطبيعي في كسوف القمر وبالحجاب العلي في كسوف الشمس والاستسقاء طلب الرحمة والعيان تكرر التجلي وسجود القراء أن الخشوع عند كلام الله ولهذا أمر بالانصات والاستماع وصلاة الجنائز للصلاة على العبد الميت الذي يتخذ الله وكيلا نأبأ عنه فيما ملكه اياه شكر اعلى ما أولاه حين حرم من قبل لهم وأنفقوا عما جعلكم مستخلفين فيه فأخرجه من أيديهم بغير اختيار منهم قال تعالى والذي خبت لا يخرج الانكدار والذين اتخذوا الله وكيلا صاروا أمواتا بين يديه ولهذا أعطاهم صفة التقديس وهي الطهارة فأمرنا بفصل الميت ليجمع بين الطهارتين فانه تعالى في قبلة المصلي والمصلي عليه بينه وبين الله فهو شاخي الله فيه فان المصلي على طهارة والحق هو القدوس وصار الميت بين الله وبين المصلي عليه فلا بد أن يكون طاهرا وطهارته المعنوية لا يشعر بها الا أهل الكشف فأمر في ظاهر الشريعة ان يغسل حتى يتيسر من لا كشف له طهارته وسبأ في اعتباره في بابه ان شاء الله وصلاة الاستخارة تعيين ما اختار الله لهذا العبد فعله أو تركه ليكون على بينة من ربه كما قال تعالى أفمن كان على بينة من ربه فهذه فائدة صلاة الاستخارة وستأتي في بابها ان شاء الله فلنذكر ما شرطناه فصلا فصلا ان شاء الله ليعرف الناس مقاصد العارفين في عباداتهم التي امتازوا بها عن العامة مع مشاركتهم في الامور العامة لجميع المكلفين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (فصل الوزر) •

خرج أبو داود عن أبي أيوب الانصاري انه عليه السلام قال الوزر حق على كل مسلم فمن أحب

ان يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب ان يوتر بواحدة فليفعل وخرج أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بسبع وتسع وخمس والحديث العام لو تره عليه السلام ما خرجه عن عبد الله بن قيس قال قلت لعائشة بكم كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يوتر بأربع وثلاث وبست وثلاث وثمان وثلاث وبعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأكثر من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخرج النسائي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة المغرب وتر صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل واختلف الناس في الوتر هل هو واجب أو سنة فمن قائل انه واجب والواجب عند صاحب هذا القول بين الفرض والسنة ومن قائل انه سنة مؤكدة وقد تقدم الكلام في حكمه وبقي الكلام في صفته ووقته والقنوت فيه وصلاته على الراحلة فلنذكر أولاً من أحاديث الأهرية ما تيسر لبيان لناظر فيها الوجوب وعدم الوجوب فمن ذلك ما خرجه أبو داود عن خارجة بن حذافة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله عز وجل قد أمركم بصلاة وهي خير لكم من حمر النعم ففعلها لكم فيما بين صلاة العشاء الى طلوع الفجر فهذا يدل في الوتر وغير الوتر وهذا الحديث من رواية عبد الله بن راشد عن عبد الله بن أبي مرة ولم يسمع منه وليس له الا هذا الحديث وكلاهما ليس من يحتج به ولا يكاد يرواه عبد الله بن أبي مرة عن خارجة ولا يعرف له سماع من خارجة ولما ذكره الترمذي بهذا الاسناد قال فيه حديث غريب وخرج الدارقطني من حديث النضر بن عبد الرحمن عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر الحديث وفيه ان الله قد أمركم بصلاة وهي الوتر والنضر ضعيف عند الجميع ضعيف البخاري وابن حنبل وأبو حاتم وأبو زرعة والنسائي وقال فيه ابن معين لا تحل الرواية عنه وقد ضعفه غيره هؤلاء وقد روى أيضا من طريق العزري والعزري متروك وروى من طريق حجاج بن ارطاة وهو ضعيف ورواه أبو جعفر الطحاوي من حديث نعيم بن حباد وهو ضعيف \* وأما حديث البزار عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر واجب على كل مسلم ففي اسناده جابر الجعفي وأبو معشر المديني وغيرهما وكلهم ضعفاء \* وأما حديث أبي داود في ذلك فهو عن عبيد الله بن عبد الله العتكي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا وعبيد الله هذا وثقه يحيى ابن معين وقال فيه أبو حاتم صالح الحديث وقد ذكر أبو أحمد ابن عدي من حديث أبي حباب حديث ثلاث على فريضة وعليكم تطوع فذكر منهم الوتر وأبو حباب كان يدلس في الحديث وحديث البزار عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أمرت بركعتي الفجر والوتر وليس عليكم في اسناده جابر الجعفي وهو ضعيف وخرجه الدارقطني من حديث عبد الله بن محمد عن رواية أنس وابن محرز وابن محرز متروك وذكر أبو داود من حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم يا أهل القرأ أن اوتروا فان الله وتر يحب الوتر وقد تقدم اعتبار حكمه فيما تقدم في فصل عدد الصلوات المفروضات

### \*(فصل في صفة الوتر)\*

فهم من استحب ان يوتر بثلاث يفصل بينها بسلام ومنهم من لا يفصل بينها بسلام ومنهم من يوتر بواحدة ومنهم من يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرها وقد أوتر بسبع وتسع واحد عشر وثلاث عشرة وهو أكثر ما روى في ذلك في وتره صلى الله عليه وسلم وقد بينا لك في الاعتبار قبل هذا كون المغرب وتر صلاة النهار فأمر بوتر صلاة الليل لتصح الشفعية في العبادة اذا العبادة تناقض التوحيد فانهما تطلب عابدا ومعبودا والعابد لا يكون المعبود فان الشيء لا يذل لنفسه ولهذا قسم الصلاة بين العبد والرب فلما جعل المغرب وتر صلاة النهار والصلاة عبادة غارت الاحدية اذ سمعت الوترية تعجب العبادة فشرعت وتر صلاة الليل لتشفع وتر صلاة النهار فتأخذ بوتر صلاة الليل ثارها من وتر صلاة النهار ولهذا يسمى الذحل ورا فان أوتر بثلاث فهو من قوله فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وان أوتر

بواحدة فهو مثل قوله لا قودا لا بحديدة فن فصل في الثلاث بسلام راعى لا قودا لا بحديدة وراعى  
حكم الاحدية ومن لم يفصل راعى وحدانية الله فن أوتر بواحدة فوتره احدى ومن أوتر بثلاث  
فهو توحيد الألوهية ومن أوتر بخمس فهو توحيد التلب ومن أوتر بسبع فهو توحيد الصفات  
ومن أوتر بتسع فقد جمع في كل ثلاث توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الأفعال ومن أوتر  
بأحدى عشرة فهو توحيد المؤمن ومن أوتر بثلاث عشرة فهو توحيد الرسول وليس وراء الرسالة  
مرعى فانها غاية وما بعدها الى الرجوع الى التوبة لان عين العبد فاحرة هنالك بلا شك ومن السنة ان  
يتقدم الوتر شفع والسبب في ذلك ان الوتر لا يؤمر بالوتر منه لو أمر به لكن أمر بالشفع وانما المأمور  
بالوتر من ثبت له الشفعية فيقال له أوترها فان الوتر هو المطلوب من العبد فأتى رسول الله قط الا عن  
شفع قال تعالى واشفع والوتر وقد قلنا ان الشفعية حقيقة العبد اذ الوترية لا تنفى الله  
من حيث ذاته وتوحيد مرتبته أى مرتبة الاله لا تنفى الله من غير مشاركته والعبودية عبودية  
عبودية اضطرار ويظهر ذلك في اداء الفرائض وعبودية اختيار ويظهر ذلك في النوافل ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما أوتر قط الا عن شفع نافلة غير أنه قال ان صلاة المغرب وتر صلاة النهار وشرع  
الوتر لترية صلاة الليل وصلاة النهار منها فرض ونفل وعلما ان النفل قد لا يصلي عليه واحد من الناس  
كضمائم بن نعلبة السعدى فقد أوترت صلاة المغرب الصلوات المفروضة في النهار وقد يكون الوتر  
يوتر له صلاة العشاء الاخرة اذا أوتر بواحدة وبأكثر من واحدة ما لم يجلس فان النفل لا يتوى  
قوة الفرض فان الفرض يتوى أو تر صلاة النهار ان كانت المغرب ثلاثا يجلس فيها من ركعتين ويتوى  
الى ثالثة وقد ورد النهى عن ان يشبهه في وتر الليل بصلاة المغرب الثلاثا يقع التمس بين الفرائض  
والنوافل فن أوتر بثلاث أو بخمس أو بسبع وأراد ان يوتر الفرض فلا يجلس الا في آخر صلاته  
حتى لا يشبهه بالصلاة المفروضة فاذا لم يجلس قامت في القوة مقام وترية المغرب وان كان فيه  
جلوس كتوة الفرضية فيتقوى الوتر ان كان أكثر من ركعة اذا لم يجلس بقوة الاحدية

\*( فصل في وقته ) \*

فن وقته متفق عليه وهو من بعد صلاة العشاء الاخرة الى طلوع الفجر ومنه مختلف فيه على خمسة  
أقوال من قائل يجوز بعد الفجر ومن قائل يجوز ما لم تبدل الصبح ومن قائل يصلي بعد الصبح ومن قائل  
يصلي وان طلعت الشمس ومن قائل يصلي من الليل ان قبله ان قبله وهذا الاقوال حكاه ابن المنذر والذي  
أقول به انه يجوز بعد طلوع الشمس وهو قول أب ثور والزمه رزائى فان النبي صلى الله عليه وسلم جعل  
المغرب وتر صلاة النهار مع كونه لا يصلي الا بعد غروب الشمس فكذلك صلاة الوتر وان تركها الانسان  
من الليل فانه تارك للسنة فان صلاها بعد طلوع الشمس فانها يوتر له صلاة الليل وان وقعت بالنهار  
كما أوترت صلاة المغرب صلاة النهار وان كانت وقعت بالليل (الاعتبار) الوتر لا يقيد بالافات وان ظهر  
في الاوقات اذ لو تقيد لم يصح له الانفراد فان التمس ضدا لطلاق لاسمها وقد يباح فيما ذكرناه  
في هذا الكتاب وفي كتاب الزمان ان الوقت أمر عدى لا وجود له والوتر أمر محقق وجودى وكيف  
يتقيد الأمر الوجودى بالأمر العدى حتى يؤثر فيه هذا التأثير ونسبة التأثير ان الأمر الوجودى  
أحق وأولى عند كل عاقل وان لم يقيد الوقت الوتر فليوتر متى شاء ومتى أوترته على ابتاعه قبل الفجر  
فهو أولى فانه السنة والاتباع في العبادات أولى وانما هذا الكلام الذى أوردناه على ما تعطيه الحقائق  
في الاعتبار فافهم كانه اذا اعتبرنا في الوتر انه الذحل مما وقع من وتر صلاة المغرب من كونها عبادة  
تطلب التار لا تقيد بالوقت وانما أمر مهمما ظفر بمن يطلبه أخذ ثاره منه من غير تقيد بوقت فعلى  
كل وجه من الاعتبار لا تقيد بالوقت

\*( فصل في القنوت في الوتر ) \*

تقدم الكلام في شرح ألفاظ قنوت الوتر في فصل القنوت من هذا الباب واختلف الناس فيه فمن قائل يقنت في الوتر ومن قائل بالمنع ومن قائل بالجواز في نصف رمضان الاقل ومن قائل في نصف رمضان الآخر ومن قائل يجوز له في رمضان كله وكل ذلك عندي جائز فمن فعل من ذلك ما فعل فله حجة ليس هذا موضعها (الاعتبار) الوتر لما لم يصح الا ان يكون عن شفع امام فروض أو مسنون لم يقو قوة توحيد الاحدية الذاتية التي تكون نتيجة عن شفع ولا تولد في نفس العارف عن نظر مثل قوله من عرف نفسه عرف ربه فهذه معرفة الوترية لا معرفة الاحدية الذاتية والقنوت دعاء وتضرع وابتهال وهو ما يحمله الوتر من أثر الشفع المقدم عليه الذي هذه المعرفة الوترية نتيجة عنه فتعين الدعاء من الوتر ولهذا دعا الحق عباده فقال تعالى فليستحيبوا لي وقال والله يدعو الى الجنة والمغفرة وقال والله يدعو الى دار السلام فوصف نفسه بالدعاء وهو الوتر سبحانه فاقضى الوتر الدعاء فاذا أوتر العبد ينبغي له ان يقنت ولا سيما في رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى فتأكد الدعاء في وتر رمضان أكثر من غيره من الشهور فاعلم

#### • (فصل في صلاة الوتر على الراحلة) •

فمنهم من منع من ذلك لكونه يراه واجبا فيلحقه بالنسب قياسا وموضع الاتفاق بين الائمة ان الفرض لا يجوز على الراحلة وأكثر الناس على جواز صلاة الوتر على الراحلة لثبوت الاثر في ذلك وبه أقول (الاعتبار) الصلاة المقسومة بين الله وبين العبد ليست في الافعال وانما هي في قراءة القائمة وما في معناها من الاذكار فيجوز الوتر على الراحلة وهو مصلى ومن راعى تنزيه الحق في كل فعل في الصلاة واعتباره فيما يناسب الحق من ذلك قال لا يجوز الوتر على الراحلة لان من شروط صحة الصلاة ما يسقط في مشي الراحلة اذا توجهت لغير القبلة فان اعترض بوتر النبي صلى الله عليه وسلم على الراحلة حيث توجهت فاعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كله وجه بلا قفا فهو يرى من جميع وجوهه فحيثما كانت القبلة فان له عينا من جهة يراها فهو مستقبلها على أي حال كان وقد ثبت انه قال اني أراكم من وراء ظهري أعلمهم بأن حكم ظهره الذي هو ظهر في نظركم هو وجهه لي أرى منه مثل ما أرى من وجهي الذي هو وجه معروف عندكم فما أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم لغير القبلة قط ومن كانت له هذه الحالة ثبت له قوله فأينما تولوا فثم وجه الله ووجه الله للمصلي أنما هو في قبلته فدل ان من هذه حاله ويرى القبلة بعين فككون في الجهة التي تليها فهو مصل للقبلة

#### • (فصل في من نام على وتر ثم قام فبداله ان يصلي) •

فمن قائل يصلي ركعة تشفع له وتره ثم يصلي ما شاء ثم يوتر ومن قائل لا يشفع وتره وبه أقول فان الوتر لا ينقلب نفلًا بهذه الركعة التي يشفع بها والتفعل بركعة واحدة غير الوتر غير معروف في الشرع وأين السنة من النفل والحكم هنا للشرع وقد قال لا وتران في ليلة ومن راعى المعنى المعقول قال ان هذه الركعة الواحدة تشفع تلك الركعة الوترية وتابيع الشرع أولى في ذلك (الاعتبار) الوتر لا يتكرر فان الحضرة الالهية لا تتقضى التكرار فلا وتران في ليلة واحدة الحق لا تشفع بأحدية العبد ولا يكون للعق أحديتان فلا يشفع وتره بركعة من قام يصلي بعد الوتر ومن راعى أحدية الألوهية وضافتها الى أحدية الذات وان أحدية المرتبة لا تعقل الامع صاحب المرتبة قال يضيف من أراد الصلاة بعد ما أوتر ركعة الى وتره ثم يصلي ما شاء ثم يوتر فكل واحد له اعتبار خاص بشرع له

#### • (فصل في ركعتي الفجر) •

ركعتا الفجر قبل صلاة الصبح بمنزلة الركعتين قبل صلاة المغرب وهي سنة متروكة مفعول عنها فيها



من الاجر ما لا يعلمه الا الله فان الله بين كل اذان واقامة صلاة كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة يعني بين الاذان والاقامة فسمى الاقامة اذاناً فانها اعلام كما يقال انقمران في الشمس والقمر والعمران في أبي بكر وعمر وهي صلاة الاولياء وكان الصدر الاول يحافظ عليها وسبب ذلك ان النفل عبودية اختيار والقرض عبودية اضطرار وعبودية الاضطرار تحتاج الى حضور تام بعرفة ما ينبغي للسيد المعبود من الجلال والتزينة فتقوم عبودية الاختيار لهذا المقام كالرياضة للنفس وكالعزلة بين يدي الخلوة فتنبه النفس بانها قبل القرض لما ينبغي للمعصلي ان يكون عليه في حال مناجاته سيده في عبادة القرض فانه لا يحل وحل الشخص اذا قام الى صلاة فرض من حديث او بيع او شراء فبينهما من الحضور بون بعيد في الخاس وانعام ولهذا شرع الشارع النفل بين يدي القرض فهو كالصدقة على النفس بين يدي نجوا عنه فاهل الله ينبغي ان يحافظوا على ذلك وان كانوا على صلاتهم فحين وحكم ركعتي العجزة سنة بانه تفارقون النبي صلى الله عليه وسلم قناتها بعد طلوع الشمس حين نام عن الصلاة وهي عندنا اداء كدالة الصبح للنائم والناسي

\* (فصل في القراءة فيهما) \*

استحب بعضهم ان يقرأ فيهما بأتم القراءة آن منه وقتون بعضهم لا بأس بأن يضيف الى أتم القراءة آن سورة قصيرة وقال بعضهم ليس في القراءة آن فيهما توقيت يستحب والذي أذهب اليه ان لا توقيت والاولى الفاتحة والتخفيف في كمال وحسن في خفضها ورفعها وبهذا وردت السنة ولو زاحك الوقت (الاعتبار) هي بالجملة صلاة تحكمها حكم الصلاة وما عدا الشرائض وان كانت عبودية اختيار فالها شبه عبودية اضطرار لما تضمنته صلاة النفل من الشرائض فالعبد فيها بمنزلة عبد قد عتق منه شئ من أو بمنزلة المكاتب أو بمنزلة المدرس فيه من ربح الخيرية ما يستلزمه الذي ماله هذه الحالات والسنة من التوافق حال العبودية فيها عبودية المكاتب والمدرس والساقية التي ليست بسنة أي ليست من فعله عليه السلام دائماً ولا من نفعه على تعيينها بمنزلة عبد قد عتق منه شئ فهو حر من حيث انه قد عتق منه ما عتق وعبد من حيث ما بقي منه ما بقي فهذه حالة في العبودية بين عبودية الاضطرار وعبودية الاختيار بمنزلة السن بين الشرائض والتوافل فأما من رأى الفاتحة فقط فلاها الكافية وأما من زاد السورة بعد الفاتحة فان السورة هي المنزلة اذا كانت بالسنة قال النابغة ألم تر ان الله أعطانا سورة يريد منزلة والعبد في الفاتحة قد أبان الحق منزلته فيها وانه لا صلاة الا بها وأما بمنزلة مستسعة بين عبد ورب كانت فيه في العبدان يقرأ بسورة بعد الفاتحة من غير أن تتقدمه روية فيما يقرأ من السور فان ذلك يقدح في علم من يريد الوقوف على وجه الحق في منزلته عند الله فهو الخطر الاول فاذا فرغ المعصلي من قراءة الفاتحة يقرأ ما يسره من القرآن وما يجري الله منه على لسانه من غير أن يجتاراً أو يتردد في نظرية سورة يجري الله على لسانه وأية آية من آية سورة يجري الله على لسانه ان لم يكمل السورة بالقراءة في علم به تلك انعارف منزلته من الله التي حصلت له من فاتحة الكتاب بالسورة التي يقرأها فان أعظمها بمنزلة له بكلها بلا شك وان اقتصر منها على ما اقتصر حفظه من تلك المنزلة بحسب ما اقتصر عليه منها والسنة اتمام السور يقال لقاري القرآن يوم القيامة اقرأ وارق فان منزلتك أو غايتك في آخر آية تقرأ فاختر لنفسك أحسن الانسان وأصح الى يلح البرهان

\* (فصل في سنة القراءة فيهما) \*

فمنهم من استحب الا برار ومنهم من استحب البهر ومنهم من خير والذي اذهب اليه في ذلك ان يسمع نفسه بحيث أن لا يسمعه من يليه فان وقتها وقت رزقي فاشبهت النائم فانه في موطن رزقي فيكون النائم يرى في نومه امورا من خير وشر والذي الى جنبه لا يعرف ما هو فيه معاملة ذلك الوقت بمنزل

هذه القراءة أولى للمناسبة فانه أحضر في ذلك الوقت من الجهر بها وليفرق بمثل هذه الصفة بينها وبين صلاة الصبح لتمييز من الفريضة ومن الحكمة تمييز المراتب وارتفاع اللبس في الاشياء والذي يرجح الجهر يلحقها بصلاة الليل لان الليل ما لم تطلع الشمس والذي يسر ها يجعل طلوع الفجر من ~~كم~~ النهار المشروع ولهذا يحرم على الصائم الاكل فيه قال تعالى وفارالتنور يريد طلوع الفجر وهو المعلوم من لسان العرب فاذا فارالتنور وظهر انبغى للعبد أن يكون في حال صلاة ركعتي الفجر كما قال تعالى وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا وطلوع الفجر قبل رجائي بالخلق لما يتضمنه النهار من الحركات في المعاش وقوام النفوس ومصالح الخلق وتنفيذ الاوامر واظهار الصنائع واقامة المصنوعات في نشأتها وتحسين هيتها فهو تجلي الهى رحمانى بهذا العالم فلهذا استحيينا الاسرار بحيث ان يسمع نفسه ولهذا قال فلا تسمع الا همسا أى صوتا خفيا خشوعا لله وخضوعا وأدباً مع الحق وانما شرع الجهر في الصبح عنده هذا التجلي لانه مأمور أمر فرض واجب بالكلام من الله فهو متكلم عن أمر الهى يعصى بتركه على حسب ما شرع له كما قال تعالى في حق هذا الفرض عنده هذا التجلي الذى ذكرناه في مثل هذا اليوم يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن فورد الاذن فتعبر الجهر والنافلة ايستلها هذه المرتبة في هذا التجلي فلا تسمع الا همسا فحصل الفرق بين المأمور والمختار

### • (فصل)

من جاء الى المسجد ولم يركع ركعتي الفجر فوجد الصلاة تقام أو وجد الامام يصلى فمن الناس من جوز ركوعهما في المسجد والامام يصلى ومن الناس من قال لا يركعهما وبه أقول ومن الناس من قال لا يتخلوا اما ان يكون خارج المسجد أو داخل المسجد فان كان قد دخل المسجد فلا يركعهما وان كان لم يدخل بعد فاختلف أصحاب هذا القول فى الذى يكون خارج المسجد وقد سمع الاقامة وقد رأى الامام يصلى والناس يصلون منهم من قال ان لم يحق ان يفوته الامام بتلك الركعة فليركعها وان خاف فلا يركعها ويدخل مع الامام فى الصلاة ويقضيها بعد طلوع الشمس وقال المخالف يركعها من هو خارج المسجد ما غلب على ظنه انه يدرك ركعة مع الامام من صلاة الصبح (الاعتبار) يبطل التيمم مع وجود الماء والتدرة على استعماله والنفل كل ما زاد على الفرض والوقت للفرض بالاقامة الحاصلة فتأخرت النافلة اذ لا تحقق الزيادة الا بعد حصول الاصل فان الزيادة تؤذن بوجود متقدم وهو الفرض وكذلك هو فى نفس الامر فان الفرض هو المشروع الذى يعصى تاركه والنفل انما يكون بعد ثبوته فان كونه زائدا يبطل فانه لما يكون زائدا وما ثبت أمر قبله يزيد عليه هذا فيصح عليه اسم الزيادة ومراعاة الاصول أولى قاله دخول مع الامام فى الصلاة أو عند سماع الاقامة أولى من ركعتي الفجر وقد غلط فى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واظهر الكراهة لمن فعل ذلك وقال اتصلى الصبح أربعين ركعة رها عليه كارهاً منه ذلك الفعل وهذا هو عين الدليل على جوازها على الكراهة فانه ما أمره ان يقطعها فثبت انه عمل مشروع لا يطله من شرع فيه وانما يكره له المشروع فيه

### • (فصل فى وقت قضائها)

فمن قائل يقضيها بعد صلاة الصبح وبه أقول وقال قوم يقضيها بعد طلوع الشمس وأصحاب هذا القول اختلفوا بينهم من جعل لها هذا الوقت غير متسع ومنهم من وسع فقال يقضيها من لدن طلوع الشمس الى وقت الزوال ولا يقضيها بعد الزوال والقائلون بالقضاء منهم من استحب ذلك ومنهم من خير (الاعتبار) فكل حق لله واجب او مرغّب فيه اذا فات وقته لم يقبده وقت فان الشرع ما قبله فليؤده قاضياً متى شاء ما لم يمت الا ان يكون عن نسيان فهو مؤدود ذلك وقته ولا يكون قاضياً

## قط في نوم ولا نسيان

• (فصل في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر) •

فذهب قوم الى وجوبه وذهب قوم الى أنه سنة وذهب قوم الى أنه مستحب ولم يره قوم ولا شك ولا خفاء على كل من عرف شرع الله من الهدى لا من الفقهاء الذين يقلدونه أهل الاجتهاد كنفقها زمانا فلا يعلم لهم بالقرآن ولا بالسنة وان حفظوا القرآن ورأوا فيه ما يخالف مذهب شيخهم لم يلتفتوا اليه ولا علموا به ولا قرأوه على جهة اقتباس العلم واعتقدوا على مذهب امامهم المخالف لهذه الآية والخبر ولا عذر لهم عند الله في ذلك وأول من يتبرأ منهم يوم القيامة امامهم فانهم لا يقدررون أن يثبتوا عنه انه قال للناس قل دوني واتبعوني فان ذلك من خصائص الرسول عليه السلام فان قالوا الله أمرنا باتباعه فقال فامأأ لواهل الذكر وقد سألتناهم فأتقونا قلنا لهم انما نسألهم أن يقولوا بناحكم الله في الامور لا رأيهم فانه قال اهل الذكركر وهم أهل القرآن فان الذكر هو القرآن فان وجدنا الحكم عند قراءتنا انقرء أن مخالفنا لفتواهم تعين علينا الاخذ بكتاب الله أو بالحديث وتركنا قولهم الا أن يتقل ذلك الامام الخبر أو الآية فيكون عملنا بالخبر أو الآية لا بقوله فحينئذ ليس لنا أن نعارضه بآية أخرى ولا خبر لعدم معرفتنا باللسان وبما يقتضيه الحكم فان كان لنا علم بذلك فتحن واياهم سواء وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضطجع بعد ركعتي الفجر وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة الامر بالاضطجاع لكل من ركع ركعتي الفجر فأتى اذهب اليه ان تارك الاضطجاع عاص وان الوجوب يتعلق به فليضطجع ولا بد ولو قضاء متى قضا فان بعض المتأخرين من المجتهدين الحفاظ يرى ان صلاة الصبح لا تصح لمن ركع ركعتي الفجر ولم يضطجع فان لم يركع الفجر تمت صلاة الصبح عنده (الاعتبار) الاضطجاع بعد الفجر وقبل الصبح لان الكراهة قد تعلقت بالمكاف في أنه لا يصلي بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر ثم يصلي السج فتدأشبهت الفريضة فجاء الاضطجاع بينها وبين صلاة الصبح لتغير السنة من الفرض وليقوم الى الفرض من اضطجاع حتى يعلم أنه قد انفصل عن ركعتي الفجر فانه لو قام الى الصبح بعد ركعتي الفجر لا التبت بالرباعية من الصلوات وهذا قال عليه السلام لمن صلاها والمؤذن يقيم اتصال الصبح اربعا فيستحب أن يفصل بينها وبين الصبح بأمر يعرف الحاضر أنه قد انفصل عن صلاة الفجر فشرع النبي الاضطجاع فعلا وأمر افعل وأمر فلا حجة لمخالف في التلطف عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ولا عن الاقتداء به والله يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر فانظر منزلة من لم يقتد في نقضها

• (فصل في النافلة) •

هل تنى أو تربيع أو سدس فإزاد فمن قائل تنى ولا بد أن يسلم في كل ركعتين ليلا أو نهارا ومن قائل بالتخير ان شاء تنى أو ربيع أو سدس أو ثمن أو ماشاء ومن قائل بالتفريق بين صلاة النهار فقال ربيع ان شاء وصلاة الليل منى منى والذي أقول به في غير الوتر هو مخير بين أن يسلم من اثنتين وهو أولى ولا سيما في صلاة الليل وربيع في صلاة النهار ان شاء ولا سيما في الاربع قبل الظهر وان شاء سدس أو ثمن أو ماشاء من ذلك وأما التثنية والتضيق والتيسيع من التوافل فذلك في صلاة الوتر فانه ما جاء شرع بافراد ركعة في غير الوتر ولا يمكن هو مخير ان شاء يسلم ويجلس في كل ركعتين الى الثالثة أو الخامسة أو السابعة وان لم يجلس الا في آخرها من التسفع ثم يقوم الى الواحدة وان شاء لم يجلس الا في آخر الركعة الوترية ويؤخر السلام في الاحوال كلها الى الركعة الوترية (الاعتبار) لما كان الشروع فيها مبنيا على الاختيار كان الاختيار أيضا في القدر من ذلك من غير

توقيت فانه ماورد من الشرع في ذلك منع ولا أمر بالاقتصار على ما وقع في ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم واتباع السنة أولى وأحق وان جوزنا ذلك لمن وقع منه فترجح الاتباع والاقتداء على الابتداع وان كان خيراً فان الفضل في الاتباع أليق بالعبد وأحق بمرتبة من أن يتدع من نفسه فان في الابتداع والتسنيح شر بامن السيادة والتقدم ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم فرض له أن يسن ما سن وما فرض على غيره أن يسن ولو شغل الانسان نفسه باستعمال السن والفرائض لاستغرق أوقاته ولم يتسع له أن يسن هيات حجاب الانسان برياسته عن سياسته والذي اعتمد عليه من السن المنطوق بها والثابتة من فعله صلى الله عليه وسلم صلاة ركعتي الفجر وأربع ركعات في أول النهار وأربع ركعات قبل الظهر وأربع ركعات بعد الظهر وأربع ركعات قبل العصر وركعتين قبل المغرب وست ركعات بعد المغرب وثلاث عشرة ركعة بالليل منها الوتر وأربع ركعات بعد صلاة الجمعة فإزداد على ذلك فهو خير على خير وان صلى ست ركعات بعد الظهر ليجمع بين هذا وبين ما حض عليه وهي الأربع كان أولى وللمناس في هذا مذاهب وما ذكرنا الا ما اخترته مما جاء به النص أو الفعل والحديث العام الصلاة خير موضوع والاستكثار من الخير حسن ولكن الذي ذكرناه من حسنه وطول فيه في افعال ذلك وتدبر قراءتها وأذكارها أخذ من الزمان بقدر الذي يكثُر الركوع بالتخفيف والذي ذهبنا اليه أولى وعليه أدركت شيوخنا من أهل الله ورد في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يقوم من الليل فيصلي ركعتين فيأحسنهن وباطولهن وكان ركوعه قريباً من قيامه ورفعته من الركوع قريباً من ركوعه وسجوده كذلك فكانت صلاته قريباً من السواء والاصل الركوع فتكون افعال الصلوات في الخفض والرفع قريبة من نسبة الركوع فيها في حال الوقت من الطول والقصر ومن السنة الركعة الاولى أطول من الثانية وكل ما زاد قصر عن الاول وكذلك في الفرائض فاعلم ذلك

\* (فصل في قيام شهر رمضان) \*

ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام شهر رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه فهو مرغ فيه وهو المسمى التراويح والاشناع لان صلاته مثني مثني واختلفوا في عدد ركعاتها التي يقوم بها الناس في رمضان ما اختلفوا من اذ لانص في ذلك فاختر بعضهم عشرين ركعة سوى الوتر واستحسن بعضهم ستاً وثلاثين ركعة والوتر ثلاث ركعات وهو الامر القديم الذي كان عليه الصدر الاول والذي أقول به في ذلك أن لا توقيت فان كان ولا بد من الاقتداء فالأقداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه زاد على ثلاث عشرة ركعة بالوتر شيئاً الا في رمضان ولا في غيره الا انه كان يطولهن ويحسنهن فهذا هو الذي اختاره ليجمع بين رمضان والاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (الاعتبار) رمضان اسم من اسماء الله فالقيام في هذا الشهر من أجل هذا الاسم لانه اذا ورد وجب القيام له قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين ورمضان اسمه سبحانه فيقوم العارف اجلالاً لهذا الاسم الذي اختص به هذا الشهر الكريم هذا ما يحضر العارف في قيامه ثم ان لهذا الشهر من نعوت الحق حكما ليس لغيره وهو فرض الصوم على عباد الله وهو صفة حمداية يتزود الانسان فيها عن الطعام والشراب والنكاح والغيبة وهذه كلها نعوت الهية يتصف بها العبد في حال صومه فاذا جاء الليل قام العبد بين يدي الحق بصفاته التي كان عليها في نهاره وفرض له القيام في وقت الفطر ليعلم انه عبده فقير متغذ ليس له ذلك التزود حقيقة وانما هو أمر عرض له ينهه على التخلق بأوصاف الله من التزود عن حكم الطبيعة ولهذا أخبرنا به في الحديث المروي عنه ان الصوم له وكل عمل ابن آدم لا ينال به آدم يقول ان التزود عن الطعام والشراب والنكاح لا يلاك يا عبدي لاني انقائم نفسي

لا تقتري وجودي لحافظ يحفظه علي وأنت مقتري وجودك لحافظ يحفظه عليك وهو أنا فقلت لك  
 الغذاء واقترتك اليه لينبك اني أنا الحافظ عليك وجودك ليصح عندك اقتتارك ومع هذا الاقتصار  
 طغيت وتجبرت وتكبرت وتعاطمت في نفسك وقلت لمن هو مثلك أنا ربكم الاعلى وما علمت لكم  
 من اله غيري وأنا وأنا وأنا وما استحييت في ذلك من فضيحتك بجوعك وعطشك وبولك وخرقك  
 وتألمك بالحر والبرد والابلام العارضة يا ابن آدم رهصتك ثلاث رهصات الفقر والمرض والموت  
 ومع ذلك انت وثاب بقيام رمضان قيام في الله فمن كان الحق ظرفا له فان الله بكل شيء محيط  
 فهذا معنى الظرفية فليس له خروج عنه فأحاطه بك في رمضان احاطة تشريف وتزيه حيث شرع لك  
 فرضا في عبوديتك الاضطرارية للاتصاف بما ينبغي له لالك وهو التزمه عن الغذاء وملازمة النساء  
 طول النهار وهو النصف من وجودك ثم تستقبل الليل فتخرج من ربوبيتك المتزهة عن الغذاء  
 والنكاح الى عبوديتك بالفطر والكل رمضان فأنت في رمضان كما أنت في الصلاة من قوله قمت  
 الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي كذلك رمضان قسمه بينه وبين عبده نصفين  
 نصف له تعالى وهو قوله الصوم لي وهو زمان النهار والنصف للعبد وهو الليل زمان فطره وقد قال  
 في الصلاة انها نور وقال في الصيام انه ضياء والضياء هو النور قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء  
 وقال وجعل الشمس سراجا وشرع القيام في شهر رمضان ورغب فيه للمناسبة التي بين الصلاة  
 والصوم في القسمة والنور ليكون ليله بصلاته مثل نهاره بصومه فبالنهار يتعبد به وبالليل يتوحد له كما قلنا  
 اذا صحت عزائنا • فني الاسرار تتحد

والعزيمة النية والنية شرط في الصوم من الليل فصن في الصوم مع الحق كما قالت بلقيس في عرشها  
 كأنه هو وهو كان هو وانما جهلها أدخل كاف الله فيه كذلك جهل الانسان يقول أنا الصائم  
 وكيف ينبغي للمتغذي أن يكون صائما هيئات قال الله تعالى الصوم لي لالت فأزال عنه دعوى  
 الصوم كما أزال عن بلقيس تشبيه العرش بعرشها فعلت بعد ذلك انه هو لا غيره فهو ذا معنى  
 قولنا اذا صحت عزائنا فني الاسرار تتحد فان قلت الصائم هو الانسان صدقت وان قلت الصوم لله  
 لا للانسان صدقت فلا معنى للاتحاد الاصحته النسبة لكل واحد من المتصدين مع تميز كل واحد عن  
 الآخر في عين الاتحاد فهو هو وما هو هو كما قلنا في بعض منظوماتنا في حال غلب علينا

لست أنا ولست هو • فمن أنا ومن هو • قيام قل أنت أنا • وبأنا هو أنت هو  
 لا وأنا هو أنا • ولا هو أنا هو • لو كان هو ما نظرت • ابصارنا به له  
 ما في الوجود غيرنا • أنا هو وهو هو • فمن لنا بنا لنا • كما له به له  
 ولما رأينا فيماروينا ان الله قد أنزل لسانه منزلة فطر الصائم فقال للصائم فرحتان فرحة عند فطره  
 لانه غذا طبيعته وهو الغذاء الجسماني اذ المغذي هو الله تعالى وفرحة عند لسانه به وهو غذاؤه  
 الحقيقي الذي به بقاءه فجعل هاتين الفرحتين للصائم في الحجاب وفي رفع الحجاب فطمنا في شرف  
 الرغيف بالذكر دون غيره من الامور التي يكون بها الغذاء فقلنا في ما هو الله في حقه من  
 العالم وطلب الهمم كلها جهته لتصل اليه فان كل حيوان يطلب غذاءه بلا شك بل كل موجود

نعر

فذا السير في طلب الرغيف  
 على اسميه المهين والعليف  
 وأرواح اللطائف والكنيف  
 وتكوين المعادن في الكهوف

اذا عاينت ذا سير حثيث  
 لان الله صيره حجا با  
 به وله تجارات الذراري  
 ونسخير العناصر والبراري

وتسير المثقفة الجوارى  
وقطع مها مه فيج تبارى  
فن شرف الرغيف يمين ربى  
يصيح الخلق ان عدموه وقتا  
له صلو او صاموا واستباحوا  
له تسعى الطيور مع المواشى  
فن ساع له من غير شك  
هو المعنى ونحن اذا نظرنا  
هو الجود الذى ما فيه شك  
فدينك من رغيف فيه سر  
فقتل للمنكرين صيحج قولى  
أليس الله صيره عديلا

بموج البحر والريح العصف  
بها الانعام بالسير العنيف  
عليه للوضيع وللشريف  
عن اذن الواحد البر الرؤف  
دم الكفار والبر العصف  
له يسعى القوى مع الضعيف  
وللسبب الثقيل أو الخفيف  
به عند التفر كالحروف  
فيا شوقى لذا الجود المنيف  
جلى بالتليد وبالطريف  
لقد غبتم عن المعنى الطريف  
لرؤيته على رغم الانوف

فالصفة التى يقوم بها المصلى فى صلاته فى رمضان أشرف الصفات لشرف الاسم لشرف الزمان  
فأقام الحق قيامه بالليل مقام صيامه بالنهار الا فى القريضة رجة بعبدته وتحفيضا ولهذا امتنع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقوم به أصحابه لئلا يفترض عليهم فلا يطيقوه ولو فرض عليهم  
لم يثابروا عليه هذه المثابة ولا استعدت والله هذا الاستعداد ثم الذين ثابروا عليه فى العادة يؤدونه  
اشأم اداء لا يتمون ركوعه ولا سجوده ولا يذكر الله فيه الا قليلا وما سئمه من سئمه على ما هو  
الناس اليوم عليه وهم المتميزون من الخطباء والفقهاء وأئمة المساجد وفى مثل صلاتهم فيه قال النبي  
صلى الله عليه وسلم للرجل ارجع فصل انك لم تصل فن عزم على قيام رمضان المسنون المرغب فيه  
فليقم كما شرع الشارع الصلاة من الطمأنينة والوقار والتدبر والتسبيح والاقر كة أولى والقيام  
فيه أول الليل كاقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الليلتين أو الثلاث أولى منه فى البيت بخلاف  
سائر النوافل وانما تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بيته وصلى فيه لئلا يفترض على اتته  
فيحجزوا عنه والله يقول وما أرسلناك الا رحمة للعالمين والصلاة فيه مثنى مثنى كما ورد فى الخبر  
صلاة الليل مثنى مثنى

### \* (فصل فى صلاة الكسوف) \*

هى سنة بالاتفاق وانها فى جماعة واختلفوا فى صفتها والقراءة فيها والاقوات التى تجوز فيها وهل  
من شرطها الخطبة أولا وهل كسوف القمر فى ذلك مثل كسوف الشمس والخلاف فى صفتها حيث  
وردت فيها روايات مختلفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهى ما بين ثابت وغير ثابت وما من رواية  
الا وهى قائل فأى شخص صلاها على أى رواية كانت جازله ذلك فانه مخير فى عشر ركعات فى ركعتين  
وفى ثمان ركعات فى ركعتين وفى ست ركعات فى ركعتين وفى اربع ركعات فى ركعتين فان شاء صلى  
ركعتين ركعتين على العادة فى النوافل حتى تتجلى الشمس وان شاء دعا الله تعالى حتى تتجلى فاذا  
انجلت صلى ركعتين وانصرف وكان العلاء بن زياد يصلى لها فاذا رفع رأسه من الركوع نظر الى  
الشمس فان كانت انجلت سجد وان لم تكن انجلت مضى فى قيامه الى أن يركع ثانية فاذا رفع رأسه من  
الركوع نظر الى الشمس فان انجلت سجد والامضى فى قيامه حتى يركع وهكذا حتى تتجلى (الاعتبار)  
الكسوف آية من آيات الله يخوف الله به عباده فاذا وقع فالسنة أن ينزع الناس الى الصلاة



كما تراى آيات المخوفات مثل الزلازل وشدة الظلمة واشتداد الريح على غير المعتاد . سئل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال اذا تجلى الله لشيء خضع له كل شيء والحديث غير ثابت  
 وسبب كسوف الشمس والقمر معلوم وقد جعله الله آية على ما يريد أن يحدثه من الكسوفات في العالم  
 العنصرى بحسب المنزلة التي يقع الكسوف فيها وهو علم قطعي عند العلماء به ويكون في مكان أكثر  
 منه في آخر ويتبدى في مكان ويكون في مكان آخر غير واقع في ذلك الوقت الى جزء من ساعة على  
 ما يعطيه الحساب وحيث يتبدى الكسوف في ذلك الموضع الآخر وكسوف الشمس سببه أن يحول  
 القمر بين الابصار وبين الشمس فعلى قدر ما يحجب منها يكون الكسوف في ذلك الموضع وقد يحجبها  
 كلها فيظلم الجوف ابصار الناظرين والشمس نيرة في نفسها ما تغير عليها حال وكذلك القمر سبب كسوفه  
 انما هو أن يحول ظل الارض بينه وبين الشمس فعلى قدر ما يحول بينهما يكون الكسوف في القمر ولهذا  
 يعرفه من يعرفه من العلماء بتسيير الكواكب ومقاديرها فلا يحضرون فيه ولولم يكن كدنف ما علموه  
 فان الامور العوارض لا تعلم والامور الجارية على اصولها ثابتة لا تنحرم بعلمها العلماء تلك الاصول  
 الى أن يحرم الله ذلك الاصل فثبت المشيئة في ذلك ولهذا لا يتمك أن يقال في علم المجسم القائل بدت  
 انه علم لان تلك الاصول التي بيني عليها انما هي عن وضع الهي وترتيب استمرت به العادة ولما كان  
 الواضع لها وهو الله تعالى قد يمكن أن يريلها لم يكن القائل بوقوعها على علم قطعي فانه ما عرف  
 ما في نفس الواضع لها وهو الله ولا يمكن يقول ان أتى الله الترتيب رسيده في الممار على ما قد رده  
 فلا بد أن يقع هذا الامر فلهذا يتق العلم عنه فهو لقمر لما كان مستفاد من الشمس اسمه انفس  
 في الاخذ عن الله نور الايمان والكشف فاما كملت انفس وروح لها التجل على المقابلة وهي ايسلة  
 البدر ربما التفتت الى طبيعتها فكلت فيها طلة طبيعتها كانت ركن الطلة بينها وبين روحها الهى  
 كما حال ظل الارض بين القمر ادى هو عبارة ليس وبين الشمس فعلى قدر ما نظرت الى طليتها انجسجت  
 عن نور الايمان الالهى فذلك كسوفها وهذا كسوف القمر . واما كسوف الشمس فهو كسوف  
 العقل فان الله خلقه ليأخذ عن الله محال النفس التي هي عبارة القمر بينه وبين الحق من حيث  
 اما يأخذ عنه من كونه سبحانه في الارض كما قال وهو الله في السموات وفي الارض فريد العقل  
 ن يأخذ عن الحق من علم ما يوجد في الارض فتحول النفس بينه وبين الارض حتى لا ينظر اليه  
 سبحانه فيما يحدثه فيها والارض عبارة عن عالم الجسم فيجب العقل بحجاب النفس فذلك عبارة  
 كسوف الشمس فلا تدركها ابصار الناظرين من هو في تلك الموازنة وينفوت العقل من العلم بالله  
 بقدر ما انجسب عنه من عالم الجسم فلهذا شرع الله التوجه الى ما جانه والاعاءة روع ذلك الحجاب ان  
 الحجاب جهل وبعد في الوطن الذي ينبغي له الخيال وجوده لم يكن الكسوف الا عند انكسار في الميرين  
 في القمر ليلة تدر وهو كماله في الاخذ من الوجه ادى عيار كسوف الشمس في تدرية ومثرب  
 يوما من سيرة الشمس في جميع منازل الدنيا فلما وصل الى نهاه رأى أن يقال الشمس من اوجه  
 الاخر حتى يأخذ عنها على الكمال في عالم الارواح ~~كما~~ أخذ عنها ليلة اربع عشر في عالم الاجسام  
 اشتغلت الشمس باعطاء القمر اسعادا لعلته فكان ان كسوف لهذا الاسعاف ولهذا يكون  
 لكسوفات حكم في الارض الا في الاماكن التي يظهر فيها الكسوف واما الاماكن التي لا يظهر فيها  
 الكسوف فلا حكم له فيها ولا اثر وذلك تقدير العزيز العليم صنعة حكيم حتى ان الشمس اذا اعلنت  
 الحساب أنها تكسف ليلها لم يكن لذلك الكسوف حكم في ظاهر الذي غابت عنه الشمس وتبدت  
 القمر اذا انكسف في غيبته عننا لم يكن لذلك الكسوف حكم ولا يعتبر ذلك في ظاهر انفسنا وباطنه  
 فتدفع الكسوف في الانمال اى في العلم الذي يطلب العمل كاحكام الشرائع وقد يقع في العلوم التي  
 تتعلق بالباطن ولا حكم لها في انما هو قنوز في موضع تعنتها اما في علم العمل واما في العلم ابدن

لا يطلب العمل بحسب ما يقع فيتعين على من تكون حالته مثل هذه أن يتضرع إلى الله فإن أخطأ  
الجهت فهو بمنزلة الكسوف الذي في غيبة المكسوف فلا وزر عليه وهو مأجور وإن ظهر له النص  
وتركه لرأيه أو لقياسه فلا عذره عند الله وهو مأثوم وهو الكسوف الظاهر الذي يكون له الأثر  
المقترع عند علماء هذا الشأن وأكثر ما يكون هذا في الفقهاء المقلدين لمن قالوا لهم لا تقلدونا  
واتبعوا الحديث المعارض لكلامنا فإن الحديث مذهبنا فأبى المقلدة من الفقهاء أن يوفي حقيقة  
تقليدها لا مامها باتباعها الحديث عن أمر أمامها وقلده في الحكم مع وجود المعارض فعصت الله  
في قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وعصت الرسول في قوله فاتبعوني وعصت أمامها في قوله خذوا  
بالحديث إذا بلغكم واضربوا بكلامي الحائط فهو لا الفقهاء لا يزال كسوف الشمس عليهم سرمداً  
إلى يوم القيامة فيتبرأ منهم الله ورسوله والأئمة فاطرهم من يحشر مثل هؤلاء فالصلاة المشروعة  
في الكسوف إنما هي لمناجاة الحق في رفع ظلمة النفس وظلمة الطبع كما يقول أهدنا الصراط المستقيم  
سراط الذين أنعمت عليهم وهم أهل الأنوار غير المغضوب عليهم وهم أهل ظلمة الطبع ولا الضالين وهم  
أهل ظلمة النفس فالله يحول بيننا وبين من يكسف عقولنا ونفوسنا ويجعلنا أنواراً كنا لنا ولمن يقتدى  
بنا أنه الملقى بذلك والقادر عليه

#### • (فصل في القراءة فيها) •

فقبل يقرأ فيها سرّاً أو قبل يقرأ فيها جهرًا (الاعتبار) أن كان كسوفه نفسياً سرّاً في مناجاته وذكر الله  
في نفسه وإن كان كسوفه في عقله جهرًا في قرأته وهو مجتهد عن الأدلة الظاهرة الواضحة الدلالة  
القرينة المأخذ التي يشرك فيها العقلاء من حيث ما هم أهل فكر ونظر واستدلال والآخرون أهل  
كشف وتجل يتجلى ربه الرابضة والخلاوات وتطويل المناجاة والتضرع إلى الله فيها مشروع  
كتطويل القراءة فيها فإنه روى أنه كان يقوم فيها بقراءة سورة البقرة والقيام الثاني أقل والثالث  
دونه والرابع دون الثالث وهكذا كلما صلى قلل عن الصدر الذي في القيام قبله ويكون ركوعه  
على النجوم من قيامه

#### • (فصل في الوقت الذي تصلي فيه) •

فمن قائل تصلي في جميع الاوقات المنهي عن الصلاة فيها وغير المنهي ومن قائل لا تصلي في الاوقات المنهي  
عن الصلاة فيها ومن قائل تصلي في الوقت الذي تصلي فيه النافلة ومن قائل تصلي من الضحى إلى الزوال  
لا غير (الاعتبار) كما لا يتعين للكسوف وقت لا يتعين للصلاة له وقت لأن الصلاة تابعة للحال وقد ثبت  
الأمر بالصلاة له وما خص وقتاً وهي صلاة ما موربها بخلاف النافلة فإنها غير ما موربها  
فإن حملنا الصلاة على الدعاء دعونا في الوقت المنهي عن الصلاة فيه وصلينا في غيره من الاوقات

#### • (فصل في الخطبة فيها) •

فمن قائل إن الخطبة من شرطها ومن قائل ليس في صلاة الكسوف خطبة (الاعتبار)  
الخطبة وعظ وذكرى والآية وعظ وذكرى والكسوف آية فوقعت المناسبة فترجى جانب  
من يقول بإشراط الخطبة وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الناس في ذلك اليوم بعد  
القراغ من الصلاة

#### • (فصل في كسوف القمر) •

فمن قائل يصلي له في جماعة كصلاة كسوف الشمس ومن قائل لا يصلي له في جماعة واستحب صاحب  
هذا القول أن يصلي له إذا ركعتين ركعتين كسائر النوافل (الاعتبار) لما كان كسوف  
الشمس سببه القمر كان كسوف القمر كالعقوبة له لكسوفه الشمس فتضمن كسوف القمر آيتين فكانت  
الصلاة له في الجماعة أولى فإن شفاعة الجماعة لها حرمة أكثر من حرمة الواحد فالجمع لها ينبغي أن يكون

آكد من الجمع للشمس وكسوف القمر نصبي كما قدمنا والنفس ابداهي المزاجية للريوية بخلاف العقل فكان ذنبها أعظم وحالتها أخطر فاجتماع الشفعا عند الشفاعة أولى من اتیانهم اقد اذا ومن اعتبر في الكسوفات الخسوع كما ورد في الحديث الذي ذكرناه كان منها على الخسوع للمصلي فان الله تعالى قال قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وقال وانها لكبيرة يعني الصلاة الاعلى الخاشعين وخسوع كل خاشع على قدر علمه بربه وعلمه بربه على قدر تجليه له  
 \* (فصل في الاستسقاء) \*

فن قائل بصلاة الاستسقاء ومن قائل لا صلاة فيه والحجة لمن قال بالصلاة انه من لم يذكر شيئا فليس بحجة على من ذكر وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستقي بهم فعلى بهم ركعتين جهرا فيهما بالقراءة وحول رداءه ورفع يديه واستنقى واستقبل القبلة والعلماء مجمعون على ان الخروج الى الاستسقاء والبروز عن المصر والدعاء والتضرع الى الله تعالى في نزول المطر سنة سنبارسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا في الصلاة في الاستسقاء كما ذكرنا والذي أقول به ان الصلاة ليست شرطا في صحة الاستسقاء والقائلون بأن الصلاة من سنته يقولون ايضا ان الخطبة من سنته وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه وخطب واختلف القائلون بالخطبة هل هي قبل الصلاة أو بعدها واتفق القائلون بالصلاة على قراءتها جهرا واختلافوا هل يكبر فيها مثل تكبير العيدين او مثل تكبير سائر الصلوات ومن السنة في الاستسقاء استقبال القبلة واقفا والدعاء ورفع اليدين وتحويل الرداء باتفاق واختلفوا في كيفية تحويل الرداء فقال قوم يجعل الاعلى اسفل والاسفل اعلى وقال قوم يجعل اليمين على الشمال واليمين والذي أقول به أن يجمع بين التكبير فيجعل الاعلى اسفل والشمال على اليمين واختلفوا متى يحول ثوبه فقال قوم بعد الدعاء من الخطبة وقال قوم اذا مضى صدر الخطبة واختلفوا في الخروج اليه فقيل في وقت صلاة العيدين قيل عند الزوال وروى أبو داود ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى الاستسقاء حين بدأ سحاب الشمس (الاعتبارات) في جميع ما ذكرناه \* اعتبار الاستسقاء \* الاستسقاء طلب الله تعالى ان يكون طالب انفسه اول غيره اولهما بحسب ما تعطيه قرائن الاحوال فاما اهل الله المختصون به الذين شغلهم به عنهم وعرفهم بأنهم ان أقاموا فهو معهم وهم معه وان رحلهم رحلوا به اليه فلا يزالون في اي منزل انزلهم اذ كن هو مشهودهم في كل حال فان عاشوا في الدنيا فبه عيشهم وان انتقلوا الى الآخرة فاليه انتقل بهم فلا اثر لنقد الاسباب عندهم ولا لوجودها فهو لا يستقون في حق نفوسهم اذ علموا ان الحياة تلزمهم لانها اشتد افتقار اليهم منهم اليها وفائدة الاستسقاء ابقاء الحياة الدنيا فاستسقاء العلماء بالله في الريادة من العلم بالله كما قال الله لنبيه حين أمره بقوله وقل رب زدني علما فهذا الدعاء هو عين الاستسقاء فاذا استنقى النبي عليه السلام ربه في ازال المطر والعلماء بالله لم يستنقوا في حق نفوسهم واما استسقاؤه في حق غيرهم ممن لا يعرف الله معرفتهم فخطا بفتنه تعالى حيث يقول كما ورد في الحديث العمي استنقيتك عبدي فلم تستقني قال كيف استنقيتك وانت رب العالمين قال استنقيتك فلان فلم تستقه فهذا الرب قد استنقى عبده في حق عبده لا في حق نفسه فانه تعالى عن الحاجات فكذلك استسقاء النبي والعلماء بالله انما يقع منهم لحق الغير فهم السنة اولئك المحجوبين بالحياة الدنيا عن لزوم الحياة لهم حيث كانوا مختلطين بالاستسقاء الالهى اذ الفقير استنقى من لا يقوم به حاجة معينة فتلك كدعاءه انه عين الحاجة فلا تنسده حاجة فان حاجة المكنون الى الله مطلقة من غير تشديد كما ان غناء سبحانه عن العالم مطلق من غير تشديد فهم يقابلون ذاتيات وينسبون الى كل ذات ما تعطيها حقها وما أحسن ما شرع في الاذان والاقامة في قوله حي على الصلاة ولم يقل الى الصلاة فبقية الدعاء بالغاية ومن كان معك فلا يكون غايك ولا تنقل حي كلمة اقبال ولا يطلب الاقبال الا من معرض وكل معرض

فاقدر قلنا نعم لما كان العبد متحققا بالله كان هو الناظر والمتصور والشاهد والمشهود وغاب عن العبد  
 ولم يبق الا الرب وأراد الحق سبحانه أن يشهد العبد بعين عبوديته ليعرفه بما انتم عليه به مما لم يعط  
 ذلك لغيره من العبيد ولا يعرف ذلك حتى يرد لنفسه ومشاهدة عينه مقارنة لمشاهدة ربه ولم يجعل  
 ذلك في شيء من العبادات الا في الصلاة فقال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي فلا بد للمصلي من أجل  
 سهمه من الصلاة أن يقوم فيه اذ لا يليق ذلك السهم الذي للعبد أن يكون لله تعالى فقال حتى  
 على الصلاة اي اقبل على الصلاة من أجل القسم الذي يخصصك منها فاعراضه انما كان عن نفسه  
 لا عن ربه لان العلم بالله أعطاه ذلك فقال له اقبل على صلاتك تشهدني وتشهد نفسك فتعرف ما لي  
 وما لك فتستصف بالحكمة وفصل الخطاب وترى ما أنت فيه فلم يأت بالي فانها اداة تؤذن بالفقد والامر  
 في نفسه ليس كذلك فاذا كان الحق يستسقي عبده فالعبد أولى واذا كان الحق ينوب عن عبده  
 في استسقاء عبده ليستسقي عبده فالعبد أولى أن يستسقي ربه ليستسقي عبده وهو أولى بالنيابة عن مثله  
 من الحق عنه اذ ليس كمثل شيء فمن الادب مع الله الاستسقاء في حق الغير فان اصحاب الاحوال  
 محبوبون بالحال عن العلم الصحيح فصاحب الحال غير مؤاخذ بسوء الادب اذ كان لسانه لسان  
 الحال وصاحب العلم مؤاخذ بأدنى شيء لانه ظاهر في العالم بصورة الحق وكما بين من يظهر في وجوده  
 بربه وبين من يظهر بحاله شتان بين المتقامين وبابعد ما بين المترئين شاهد العلم عدل وشاهد الحال  
 فقير الى من يزكيه في حاله ولا يزكيه الا صاحب العلم ولما كان العلم بهذه العزة شرعت التزكية في حكم  
 الشرع بغلبة الظن فيقول احسبه كذا وأظنه كذا لانه لا يعلم كل احد ما منزلة ذلك المزكى عند الله  
 فلا يزكي على الله أحدا واذا افتقر صاحب الحال الى التزكية بالظن فهو الى العالم صاحب العلم افقر  
 وأفقر فانه مع من يزكيه كلاهما محتاج الى صاحب العلم فالعلم منجلى يظهر نفسه والحال ملتبس يحتاج  
 الى دليل فيقويه لضعفه أن يلحق بدرجة الكمال فصاحب الحال يطلب العلم وصاحب العلم لا يطلب  
 الحال وأي عاقل يطلب الخروج من الوضع الى اللبس فاذا فهمت ما قررناه تعين عليك الاستسقاء  
 فاشرع فيه (اعتبار البروز الى الاستسقاء) الاستسقاء له حالان الحال الواحدة أن يكون الامام  
 في حال اداء واجب فيطلب منه الاستسقاء ليستسقي على حاله تلك من غير تغيير ولا خروج عنها  
 ولا صلاة ولا تغيير هيئة بل يدعوا لله ويتضرع في ذلك الحال هذا بمنزلة من يكون حاضر مع الله فيما  
 اوجب الله عليه فيعرض له في خاطره ما يؤذيه الى السؤال في امر لا يؤثر السؤال فيه في ذلك الواجب  
 الذي هو بصدده بل ربما هو مشروع فيه كاستئنا الاتري ان الشارع قد شرع للمصلي أن يقول  
 في جلوسه بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني وارزقني فشرع له في الصلاة طلب الرزق فليس  
 لمن هذه حاله ان يبرز الى خارج المصرو ولا يغير هيئته فانه في احسن الحالات وعلى أحسن الهيئات  
 لان افضل الامور اداء الواجبات \* دخل اعرابي على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة  
 من باب المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر خطبة الجمعة فشكا اليه الجذب  
 وطلب منه أن يستسقي الله فاستسقى له كما هو على منبره وفي نفس خطبته ما تغير عن حاله ولا آخر  
 ذلك الى وقت آخر واما الحالة الاخرى فهو أن لا يكون العبد في حال اداء واجب فيعرض له  
 ما يؤذيه أن يطلب من ربه استداء في حق نفسه أو غيره مما يحتاج أن يتأهب له اهبة جديدة على  
 هيئة مخصوصة فيتأهب لذلك الامر ويؤدى بين يديه امر او اجبا ليكون بحكم عبودية الاضطرار  
 فان المضطر تجاب دعوته بلا شك كذلك العبد اذا لم يكن في حال اداء واجب وأراد الاستسقاء برز  
 الى المصلي وجمع الناس وصلى ركعتين فاشروع في تلك الصلاة عبودية اختيار وأداء ما فيها من  
 قيام وركوع وسجود عبودية اضطرار فانه يجب عليه في الصلاة النافلة بحكم الشروع الركوع  
 والسجود وكل ما هو فرض الصلاة فاذا دعا عقيب عبودية الاضطرار فقم أن يستجاب له ويدخل

في الهيئة الخاصة من رفع اليد وتحويل الرداء واستقبال القبلة والتضرع الى الله والابتهاج في حق  
 المحتاجين الى ذلك كأنوا من كانوا ولما ذكرناه وقع الخلاف في البروز الى الاستسقاء وقد برز سهول  
 الله صلى الله عليه وسلم الى خارج المدينة فاستسقى بصلاة وخطبة (واعتيار البروز من المصر الى خارجه)  
 خروج الانسان من الركون الى الاسباب الى مقام التجريد والقضاء حتى لا يكون بينه وبين السماء  
 التي هي قبلة الدعاء حجاب سقف ولا غيره وهو خروج من عالم ظاهره مع عالم باطنه في حال الافتقار  
 الى ربه بنية التخلق بربه في ذلك أو بنية الرحمة بالغير وبفسه أو بمجموع ذلك كله (الاعتبار في الوقت  
 الذي يبرز فيه) ان يبرز من ابتداء طلوع حاجب الشمس الى الزوال وذلك عندما يتجلى الحق بقلب  
 العبد التجلي المشبه بالشمس لشدة الوضوح ورفع اللبس وكشف المراتب والمنازل على ما هي عليه  
 حتى يعلم ويرى أين يضع قدمه ثلثا يهوى أو يخطئ الطريق أو تؤذيه هوام افكار رديئة أو وساوس  
 شيطانية فان الشمس تجلو كل ظلمة وتكشف كل كربة فان بطلوعها شرع أهل الاسباب في طلب  
 المعاش والمستسقى طالب عيش بلا شك فإدام العبد يطلب الحق لنفسه لما يتقبض من الطل من  
 طلوع الشمس الى الزوال ليكون طلبه للأشياء من الله بربه لا بنفسه لذلك نهى بتقبض الطل  
 الى حدة الزوال فإذا قضيت حاجته انى سأل فيها من شأن صاحب هذه الحال إذا حصلت له حاجته  
 انه يؤذيها الى المحتاج وقد انقضت ظله فأخذ الحق في الاحتجاب عن عبده لئلا يبقى مع نفسه فيما أعطاه  
 في سؤاله مما يحتاج اليه نفسه فشده نفسه شيئا شيئا كما يتمدد الطل وينهر بدلول الشمس الى حين  
 الغروب فإذا احتجب معه بقي مع نفسه متفرغا اليها بما حمله وهو المعبر عنه بالعشاء فينضم الى وكره  
 ويجمع أهله على مأثنته بما كنسبه في يومه فهذا يكن البروز الى المصلى من طلوع الشمس  
 فان النبي صلى الله عليه وسلم لما برز الى الاستسقاء خرج حين بدأ حاجب الشمس فاعتبرناه على ذلك  
 الحد للمناسبة والمطابقة (اعتبار الصلاة في الاستسقاء) لما شرع الله في الصلاة الدعاء بقوله اهدنا  
 الصراط المستقيم والاستسقاء دعاء مخصوص اراد الحق أن يكون ذلك الدعاء في مناجاة مخصوصة  
 يدعوفها بتحصيل نصيبه المعنوي من الهداية الى الصراط المستقيم صراط النبيين الذين هدى الله  
 الله تهما بطلب الاول الذي فيه السعادة المخصوصة بأهل الله ثم بعد ذلك يستسقون في طلب ما يرم  
 الجميع من الرزق المخصوص الذي يشترك جميع الحيوانات وجميع الناس من طائع وعاص وسعيد  
 وشقي فيه فابتدأ بالصلاة ليقرع باب التجلي واستجابة الدعاء فيما يرفع عند الله فيأق طلب الرزق  
 عقيب ذلك ننمنا ليرزق الكافر بعناية المؤمن والعاصي بعناية الطائع فلهذا شرعت الصلاة  
 في الاستسقاء فعبودية الاختيار قبل عبودية الاضطرار تاهب واستحضار وزين محمل وتهينة  
 وعبودية الاختيار بعقيب عبودية الاضطرار شكر وفرح وبشرى لما بشر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بأن الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر تنفل حتى تورمت قدماء قبل له في ذلك فقال  
 افلاكون عبدا شكورا وعبادة الشكر عبادة مغفول عنها ولهذا قال تعالى وقليل من عبادي  
 الشكور وما بأيدي الناس من عبادة الشكر على النعماء الا قرونهم الحمد لله أو الشكر لله لفظ ما فيه كاسة  
 وأهل الله يزيدون على مثل هذا اللفظ انعمل بالايمن والتوجه بالهمم قال تعالى اعلموا آل داود  
 شكرا ولم يقل قولوا والامة الحمديّة أولى بهذه الصفة من كل امة اذ كانت خير أمة اخرجت  
 للناس (اعتبار التكبير فيها) من شبهها بصلاة العبدين لان العيد الاول عيد فطره فهو خروج من  
 حال صيام والصيام يناسب الجذب فان الصائم يعطش كما تعطش الارض في حال الجذب وعيد  
 الاضحى عند زمان الحج وأيام عشر الحج ايام ترك زينة ولهذا شرع للصائم ترك الزينة وشرع لمن أراد  
 أن يضحي اذا أهل هلال ذي الحجة لا يقص ظفرا ولا يأخذ من شعره ولما يكن زينة الارض  
 الا بالازهار والازهار لا تكون الا بالامطار وهذه الاحوال تقتضي عدم الزينة اشبهت الارض

الجدة التي لازية لها عدم الزهر لعدم المطر فأشبهت صلاة الاستسقاء صلاة العيدين فكبر فيها كما يكبر في العيدين وسيأتي اعتبار عدد التكبير في صلاة العيدين ومن أجل صلاة الاستسقاء على سائر أكثر السنن والنوافل وصلوات الفرائض لم يزد على التكبير المعلوم شيئاً وهو أولى فإن حالة الاستسقاء حالة واحدة ما هي مختلفة الأنواع فإن المقصود أنزال المطر فلا يزد على تكبيرة الاحرام شيئاً لانه ما من حالة تطلب تكبيرة أخرى زائدة على تكبيرة الاحرام فيحرم على المصلي في الاستسقاء في تكبيرة الاحرام جميع ما تذهب النفوس من الشهوات ويفتقر الى ربه في تلك الحالة كما حرم على الارض الجدة الماء الذي به حياتها وزينتها ليناسب حال العبد بالاحرام حال الارض فيما حرمت من الخصب (اعتبار الخطبة) هي ثناء على الله بما هو اهل له يعطى ما هو اهل له فيثني عليه ثناء آخر بما يكون منه وهو الشكر على ما انعم والمصلي ممن على الله بما هو اهل له وعلى ما يكون منه وهو القسم الواحد الذي لله من الصلاة فالخطبة ينبغي أن تكون في الاستسقاء ومن رأى ان الصلاة ثناء على الله يقول حصل المقصود فأغنى عن الخطبة وتضاعف الثناء على الله أولى من الاقتصار على حال واحدة فإن الخطبة تتضمن الثناء والذكرى فإن الذكرى تنفع المؤمنين والاستسقاء طلب منفعة بلا شك (اعتبار متى يخطب) التشبه بالسنة لكونها سنة أولى من أن تشبه بالفريضة وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تشبه صلاة الوتر بصلاة المغرب فيكبره لمن اوتر ثلاث أن يأتي بها على صورة صلاة المغرب فتشبهه بالاستسقاء بالعيدين أولى فيخطب لها بعد الصلاة إلا أن يرد نص صريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم خطب لها قبل الصلاة فيكون النص فيها فلا تقاس على سنة ولا فريضة بل تكون هي أصلاً في نفسها يقيس عليها من يحيز القياس في دين الله وإذا كان العبد يخطب فيه بعد الصلاة مع ان المراد بالخطبة تذكير الناس وتعليمهم وهم لا يقيمون بل ينصرف أكثرهم بتمام الصلاة فالخطبة في الاستسقاء بعد الصلاة أولى لانهم لا ينصرفون حتى يستسقى الامام فانهم للاستسقاء خرجوا والخطبة انما تكون بعد الصلاة وقبل الدعاء بالاستسقاء فلا ينصرف الناس فيحصل المقصود من الخطبة ألا ترى الى عبد الملك بن مروان كيف اختطب في العيد قبل الصلاة وقام اليه بعض الخاسرين يعيب عليه فعله ذلك وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم ما اختطب في العيدين إلا بعد الصلاة فقال عبد الملك قد ترك ما هنالك يريد أن الناس قد تركوا الجلوس للخطبة وكانت الصحابة لا ينصرفون من صلاة العيد حتى يخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباع السنة أولى ولولم يبق الا الامام وحده فانه لا يلزمه أكثر من الاقتداء ولا يعقل كذلك الانسان اذا فرغ من مناجاة ربه في صلاته يثنى على الله في نفسه فيما ينصرف اليه وذلك حتى لا يبرح مع الله في عموم احواله فاذا فعل ذلك كان بمنزلة الخطبة بعد الصلاة فلا يزال في شغله مع الله في كل حال (الاعتبار في القراءة جهراً) يجهر المصلي في الاستسقاء بالقراءة ليسمع من وراءه فيحول بينهم وبين سواهم بما يسمعون من القراءة أن يلدروا آياته ويستغلوا به ويثابوا من حيث سمعهم فقد يكون حسن استماعهم لقراءة الامام من الاسباب المؤثرة في نزول المطر فانه ممن يذكر الله في ملائق يذكره الله في ملائق خير منه فقد يكون في هذا الملائق من يذكر الله تعالى في قضاء حاجة ما توجه اليه هذا الامام بهذه الجماعة فيمطرون بدعاء ذلك الملك الكريم لهم من ذلك الملائكة الطاهر عند الله فالجهر بالقراءة فيها أولى والقراءة جهراً رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الاستسقاء (الاعتبار في تحويل الرداء) تحويل الرداء اشارة الى تحويل الحال من الجذب الى الخصب كما تحوّل أهل هذا المصر من حال البطر والاشتر وكفران النعمة الى حال الافتقار والمسكنة فطلبوا التحويل بالتحويل يقولون أي ربنا انا هدانا اليك ورجعنا عما كنا عليه فالتسم بالنعمة والخصب على جهة البطر أوجب الجذب والافتقار والمسكنة والخشوع والذلة أوجب الخصب فإن الشيء لا يقابل الا بضده حتى يتجه فان قلت فتوله لنشكركم



لا يزيدكم بخلاف ذلك قلنا الشاكر في حال شكره هو صير الى ما ليس عنده وهي الزيادة التي تزاوده على  
 النعمة التي عنده ألا ترى التاجر الغني الذي لو قسم ماله على نفسه وأهله في عمره وعمر أهلكافهم  
 وفضل عنهم ومع هذا يمشي الى البلاد البعيدة القاصية الخيفة ويفتر بنفسه وماله في زيادة درهم على  
 ما عنده والزيادة هنا ليست محققة فتدبيرك ويهلك ماله فهل أخرجه وهو بهذا الغنى الا انفق الذي  
 قام به لطلب هذه الزيادة المتوعدة مع كثرة المال الذي يتبع له به الغنى فلما لم يكن عنده غنى في نفسه  
 بما هو فيه وقام به انفق أرزعه بماله وحال بينه وبين أهله وولده وفرق بينه وبين أحبابه وهو على غاية  
 من السرور والفرح بذلك السفر لتوحيه حصول الربح وحال بينه وبين آلام مفارقة الأهل  
 والولد وقد يحصل ولا يحصل فحال الشاكر وبقرة في طلب الزيادة أولى فان الزيادة محققة بلا شك  
 فان خبر الله صدق ثم انه في شكره لا يفارق أهلا ولا ولدا ولا يفتر بنفسه ولا بماله ولو تصدق به كله  
 فهو كاجر رباع بنسبة الى اجل وأجله دار السعادة وحلول اجله زمان الساعة فهذا تحويل الرداء  
 (الاعتبار في كيفية تحويله) هو على ثلاث مراتب يجمعها كلها العالم اذا أراد أن يخرج من  
 الخلق الذي بين علماء الشريعة وهو أن يرد ظاهره باطنه وباطنه ظاهره وأعلامه أسفل وأسفل  
 أعلاه والذي على يمينه يردّه على يساره والذي على يساره يردّه على يمينه وكل ذلك إشارة الى تحويل  
 الحال التي هم عليها من الجذب الى حالة الخصب فأما اعتبار ظاهر الرداء وباطنه فهو تأثير أعمال  
 ظاهره في باطنه وأعمال باطنه ايضا المحمودة تظهر بالفعل على ظاهره وهو من قوى أن يعمل خيرا  
 وهو قادر على فعله فليقلعه من أسر سريرة حسنة ألبه الله رداءها ومن عمل عملا صالحا أثره في نفسه  
 المحبة والطلب الى الشروع في عمل آخر ولا سيما أن نتج له ذلك العمل في الدنيا على ما قال عليه  
 السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يكن يعلم وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال ان تتقوا  
 الله يجعل لكم فرقانا وأما تحويل اعلی الرداء وأسفله فهو الحاق العالم الاعلى بالاسفل في التضرير  
 والحاق العالم الاسفل بالاعلى في الطهارة والتقديس فينزل الاعلى رجة بالاسفل ويرفع الاسفل عناية  
 الى رتبة الاعلى في النسبة الى الله تعالى والافتقار اليه وان الله كما توجه الى أعلى الموجودات قدرا  
 وهو العالم الهى أو العقل الاول كذلك توجه الى أدنى الموجودات قدرا وهو أشباههم عند الله  
 وأخسهم منزلة على حد واحد فان الله من حيث ذاته ما فيه مفاضلة له لا يصف بانفسه فيستوي  
 فيه البعض ومامن جوهر في العالم كله أعلاه وأسفله الا وهو مرتبط بحقيقة الالهية ولا تفضل  
 في ذلك الجنب الاعز الا حى وهو مستوي على عرشه الاعلى ولولا ليم يحمل نهط على الله وروى انه  
 اجتمع أربعة من الاملاك عند الكعبة واحد نازل من السماء واحد من الارض السفلى وثالث  
 من ناحية المشرق ورابع من ناحية المغرب فسأل كل واحد منهم صاحبه من أين جئت فكلهم  
 قالوا من عند الله فهذا الحاق الاسفل بالاعلى والاعلى بالاسفل وروى في خبر عن بعض شيوخنا  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله في السماء كما هو في الارض وان الملائكة على السموات  
 العلى يطلبون ربهم كما يطلبونه أنتم فسأري بين العالمين في الغياب ومعلوم ما بينهما من التماثل  
 في العرف واتفق لي في هذا المشهد اني جلست يدي شيئا فحدثني القدر ذارا فحسبته من هذا المشهد  
 المملع فيل أصعب بي اني جلسته مجاهدة تنفسي ورياضة فالو في ذلك ففانت لهم غلظتم في التأويل  
 على ما ريت ورضنت بي ولكني رأيت ان القدرة الالهية التي تعلقت بابتداء أعظم المخلوقات وأعلاها  
 هي بعينها التي تعلقت بإيجاد هذا الخسيس المخقر المنت عندكم فلما رأيت ان الله على عرته وكبريائه  
 وعظمته اعتنى بإيجاد هذا الخسيس المخقر عند ذنوبه بابتدائه ولم يأف من ذلك ولا تعزز  
 عليه ولا ينبغي له ذلك كخلفها بأعظم الموجودات عندنا لم تأف بنفسى جل هذا بل في حله شرف في منزلة  
 القدرة في إيجاد هذا المشهد جلنى على حله لا ما توهمتموه ولا فرق عند العارفين بين العلى والدون

فان الكل يجتمع في ايجاد المعدوم وليست الحقايرة الا عندنا وأين خلوف قم الصائم عندك منه  
عند الله فانه عند الله أطيب من ريح المسك عندك فلا تحمل الله على نفسك به ولا تنفسه بك وخذ  
في الاشياء بما تعطيه الحقائق وأما تحويل ما هو على الشمال الى اليمين وبالعكس فاعلم ان صفات  
السعداء في الدارين الخشوع والذلة وهم أهل اليمين فتحول هذه الصفة على أهل الشمال في الدار  
الآخرة فكان السعداء أخذوها منهم في الدنيا قال تعالى والذين بهم في صلواتهم خاشعون  
وقال خاشعين لله وقال يخافون يومًا تنقلب فيه القلوب والا بصار وقال اذلة على المؤمنين وقال  
في حق الاشقياء في الدار الآخرة خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وقال وجوه يومئذ  
خاشعة عاملة ناصبة تصلي نار احامية وتحويل آخره هو أن تصف العبد السعيد في الدار الآخرة بما  
يصف به الشقي في الدنيا من العزة والجاه والتعظيم فيقلب اليه المؤمن في الآخرة وينقلب عنه الكافر  
في الآخرة فيظهر المؤمن في الآخرة بصفة الكافر في الدنيا في حال النعيم ويظهر الكافر في الآخرة  
بصفة المؤمن في الدنيا من الفقر والقاقة والسجن والبلاء فهذه أنواع التحويل (الاعتبارات في وقت  
التحويل وهو في الاستسقاء في أول الخطبة او بعد مضي صدر الخطبة) اعلم أن اعتبار التحويل  
في أول الخطبة هو أن الانسان في حال نظره لربه به ينظر في أول الخطبة لربه بنفسه وهو قوله  
في أول الصلاة حمدني عبدى فلو كان حال المصلي في وقت الحمد حال قنا بمشاهدة ربه انه تعالى حمد  
نفسه على لسان عبده لم يصدق من جميع الوجوه حمدني عبدى وهو صدق واما بعد مضي صدر  
الخطبة فهو اذا قال اياك نعبد واياك نستعين فكان في أول الخطبة يثنى على ربه في حال قنا على  
ومشهد سني بربه عن نفسه فلما أوقع الخطاب كان ثناؤه بنفسه على ربه فيحول عن حاله تلك  
في هذا الوقت فهذا اعتبار تعيين التحويل في أول الخطبة أو بعد مضي صدرها (اعتبار استقبال  
القبلة) من كان وجهها كله فانه يستقبل ربه بذاته كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من خلفه  
كما يرى من امامه فكان وجهها كله فينبغي للمستقي ربه ان يتقبل عليه بجميع ذاته فانه فقير اليه ب كله  
ولهذا يجب الله المضطر في الدعاء فان المنظر هو الذي دعا ربه عن ظهر فقر اليه وما منع الناس الاجابة  
من الله في دعائهم اياه في أكثر الاوقات الا أنهم يدعون ربه عن ظهر غنى من حيث لا يشعرون  
وتبيخته عدم الاخلاص والمنظر مخلص \* أخبرني الرشيد الفرغاني رضي الله عنه عن الفخر عمر بن  
خطيب الري عالم زمانه ان السلطان اعتقله عازما على قتله قال الرشيد فأخبرني رحمه الله قال طمعت  
ان أجمع همي على الله في أمرى فما تخلص لي ذلك لما يخطر لي من الشبه في اثبات وجود الباري  
وتوحيده فطال مكثي في السجن فلما كانت ليلة كنت أنتظر في صيحتها هلاكى اجعت همي على الله  
في الذي نعتقده العامة ولم أجد في نفسي شبهة فيه تقدر وأخلصت له التوجه وسألته فما أصبح  
الا وقد فرج الله عني وأخرجت من السجن ورضي عني السلطان فهذا استقبال القبلة فانه اشارة  
الى القبول (الاعتبار في الوقوف عند الدعاء) القيام في الاستسقاء عند الدعاء مناسب لقيام الحق  
بعباده فيما يحتاجون اليه فانه طالب للرزق بازال المطر كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء  
بما فضل الله بعضهم على بعض فسمى من يجعل الله الرزق على يديه قائما على من يرزق بسببه فشرع  
القيام في الدعاء في الاستسقاء كانه يقول في حال قيامه بين يدي ربه ارزقنا ما نقوم به على عيالنا بما تنزله  
من الغيث الذي هو سبب في وجود معاشنا (وأما اعتبار الدعاء) فالدعاء مع العبادة وبه تكون القوة  
للاعضاء كذلك الدعاء هو مع العبادة أي به تقوى عبادة العابد فانه روح العبادة وهو يؤذن بالذل  
والفقر والحاجة قال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي جاء في التفسير ان المراد بالعبادة هنا الدعاء  
لما كان الدعاء يتضمن الرغبة من الفقير المحتاج لمن هو فقير اليه (وأما اعتبار رفع الايدي في الدعاء)  
على الكيفيتين فان الايدي محل القبض للعطية لما يعطيه المستول من الخير فيرفع يديه مبسوطتين

ليجعل الله فيهما ما سأل من نعمه فان رفعهما وجعل بطنهما الى الارض فرفعهما يقول فيه العلو والرفعة ليدربني تعالى التي هي اليد العليا ويداه مبسوطتان يتفق كيف يشاء وان جعل بطنهما ممایل الارض فعناه ان أنزل علينا مما في يديك من الخير ما نسأله فقرنا وفاقنا اليك وهو انزال المطر الذي وقع السؤال فيه فهذا وأشباهه اعتبار صلاة الاستسقاء وأحوال أهله وكون صلاته ركعتين هو قول الله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فالركعة الواحدة للنعمة الظاهرة يسأل فيها ما يكون من انزال المطر للرزق المحسوس والركعة الثانية للنعمة الباطنة يسأل فيها ما يكون غذاء الارواح والقلوب من الغلوم والمعارف وهي يدان واليد النعمة يقال افلان على يد أي نعمة سابقة

• (فصل في ركعتي دخول المسجد) •

من قائل بأنهما سنة ومن قائل بوجوبهما والذي أذهب اليه انهما لا يجبان الا ان أراد القعود في المسجد فان وقف أو عبر ولم يرد القعود فان شاء ركع وان شاء لم يركع ولا حرج عليه وبأنه يتر كهما ان قعد ولا يركع ان دخل في زمان النهي (الاعتبار) لا يجوز هذا الداخل ان يدخل في زمان اباحة النافلة أو في زمان النهي عنها فان دخل في زمان النهي فلا يركع فانه ربما يتخيل بعض الناس ان الامر بتحية المسجد يعارض النهي عن الصلاة في الاوقات المنهي عنها اعلم ان النهي عند الفقهاء لا يعارض به الامر الثابت الا عندنا فانه لما في ذلك نظروا وان الهى اذا ثبت والامر اذا ثبت فان النبي صلى الله عليه وسلم امرنا اذا ما ان مثل ذلك من غير تخصيص وان تجتنب كل منهي عنه يدخل تحت حكم ذلك النهي وقد في الامر الثابت واذا امرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم فقد أمر باب الصلاة عند دخول المسجد ونهاها عن الصلاة بعد الصلاة التي هي صلاة المغرب وصلاة العصر فقد حصلنا بالنهي في حكم من لا يستطيع اتيان ما أمر به في هذه الحالة لوجود الله في قافت الاستطاعة شرعا كما تنق عتلا فان النبي عليه السلام لم يتل فافعلوا منه ما استطعتم لا الاستطاعة المشروعة ولا المعقولة فوجب العموم في ذلك فيقول ان النهي المعلق بمعنى من الاتيان بجميع ما يحويه هذا الامر الوارد في الازمنة فلا يستطيع هذه الصلاة في هذا الوقت اخذ من بالنهي شرعا فاعلم ذلك المسجد بيته والكرسي تجليه لمن أراد ان يناجيه من دخل في بيته وجب عليه ان يحية فعلمنا رسول الله كيف نحى ربنا اذا دخلنا عليه في بيته فلم على الحائرين من الملائكة على بتولنا السلام عليكم اذا كان هناك من البشر من كان قد الم يكن الملائكة الاعلى فلا يدخلوه هذا الداخل اما ان يكون ممن قد كشف الله عن بصره حتى أدرك من في المسجد منهم فيلم عليهم كما يعلم على من وجد فيه من البشر وان لم يكن من أهل الكشف لمن فيه فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وينوي كل صالح لله من جميع عبادته من كل من سوى الله ولا يقول السلام على الله فان الله هو السلام ولا يركع ركعتين بين يدي ربه ويجعل الحق في قلبه وتكون ركعتان مثل النعمة التي تحيا بها المول اذا تجلوا رعبتهم وقد مضى اعتبار احوال الركوع والقيام والجلوس والجلود في الصلاة فهاتان الركعتان بحجود تحية • وان كان دخوله في غير وقت صلاة أي في الاوقات التي نهى الله عن ايقاع النافلة فيها فعند ما يدخل المسجد يقوم بين يديه خاضعا ذليلا مراقبيا متسللا أمر سبده في نهيه عن الصلاة في ذلك الوقت فان رسم له بالتعود في بيته ولم يحطره خاطر استقييد بالافوات كان ركوعه ركوع تحية لدخوله ومن كان حائرا على الدوام مناجيائه في كل حال فليست بنية مطلتا بل تكون ركوع شكر لله حيث جعله من المتقين بدخوله بيت الله اذ جعل الله المسجد بيت كل تقى

• (فصل في سجود التلاوة)

اختلف الناس فيه فمنهم من أوجبه ومنهم من جعله سنة (الاعتبار) لما قال الله تعالى قمت الصلاة بيني وبين عبدي ولم يذكري في القصة الا حان التلاوة ولم يهرس لهيئات من الركوع وغيره

وذكر التلاوة علنا ان الصلاة المطلوبة للفق ما فيها من التلاوة فسمينا التالي مصليا أي مناجيا لله بما  
 يخص الله من الصفات وبما يخص العبد منها وما يقع فيه الاشتراك فجاء في الذي تلاوه من كلامه تعالى  
 مواضع ينبغي السجود فيها فعين لنا الشارع ما نسجد فيه مما لا نسجد فيه فاشتراط فيها من اشتراط الطهارة  
 والوقت للسجود والتبلي وسياق فصول ذلك كله فسجد فيما سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وترك فيما ترك وان كان اللفظ بالامر يقتضي السجود ولكن لا نسجد لكون الشارع ما شرع السجود  
 الا في مواضع مخصوصة لا تتعدى والسجود المنسوع في غير التلاوة مذكور كسجود الانسان عند  
 رؤية الآيات وكسجود الشكر وغير ذلك فلنذكر عدد عزائم سجود القرءان ونجمع المختلف فيه الى الجمع  
 عليه وهي من احدى عشرة الى خمس عشرة سجدة فمنها ما ورد بصيغة الخبر ومنها ما ورد بصيغة الامر  
 فمنها في الاعراف في خاتمتها والاعراف سور باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وعليه رجال  
 تساوت حسناتهم وسيئاتهم ولم تقل موازينهم وما خفت وخاتمة هذه السورة واذا قرئ القرءان  
 فاستمعوا له وأنصتوا وهذه الآية نزلت في القراءة في الصلاة والسجود ركن من أركان الصلاة وختم  
 هذه السورة بذكر الملائكة فوصفهم فقال ان الذين عند ربك وهم المقربون من الملائكة لا يستكبرون  
 عن عبادته يقولون ويخضعون له ويسبحونه أي ينزهونه عن الصفات التي تقربوا بها اليه  
 من الذل والخضوع وله يسجدون فوصفهم بالسجود له سبحانه مع هذه الاحوال المذكورة وقال  
 في آية ذكر النبيين محمد صلى الله عليه وعلى جميعهم وسلم اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وأي  
 هداية أعظم مما هدى الله به الملائكة فسجد هذا التالي في هذا الموضع اقتداء بالملائكة الاعلى وبهديهم  
 ولما رأى أصحاب الاعراف ان موطن القيامة قد سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند طلبه من  
 ربه فتح باب الشفاعة وسمعوا الله يقول يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود علموا انه موطن  
 سجود فسجد أهل الاعراف في ذلك الموطن قترح ميزانهم تلك السجدة لانها سجدة تكليف مشروعة  
 عن امر الهى فدخلون الجنة فهذه سجدة الاعراف والسجدة الثانية في سورة الرعد عند  
 قوله والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال وظلال الارواح  
 اجسادها فأخبر الله تعالى انه يسجد له من في السموات ومن في الارض وهو خبر قعين على العبد  
 أن يصدق الله في خبره بسجوده عنده فيسجد طائعا فانه يسجد في نفس الامر على كره وان لم يشعر بذلك  
 فيوقعها عبادة ليكون انجي له وذكر الغدو والاصال وهي الاوقات المنهى عنها فأخرج حكم السجود  
 عن حكم النافلة وجعل حكمه حكم الفرائض في الاداء فتعين على التالي في هذه الآية السجود  
 فيجأزى من باب من صدق ربه في خبره فالاولى سجدة اقتداء والثانية سجدة تصديق والسجدة الثالثة  
 في النحل عند قوله ويفعلون ما يؤمرون فذكر الملائكة والظلال بالسجود وسجدوا في الاعراف  
 سجود اختيار بما يقتضيه جلال الله وهما اثني عليهم بأنهم يفعلون ما يؤمرون فسجدوا شكر الله لما آثى  
 عليهم بما وفقهم اليه من امتثال أمره فسجدوا العبد رغبة في ان يكون ممن آثى الله عليه بما آثى به على  
 ملائكته فهي للعبد سجود ذلة وخضوع فانه تعالى قال تنفيا ظلاله الضمير في ظلاله يعود على الشئ  
 المخلوق وقد قلنا ان الاجسام ظلال فلا تتحرك الا بتحرك الارواح اياها ثم قال عن اليمين والشمال  
 يسجد الله وهم داخرون أي اذلا فهو سجود ذلة وخضوع والسجدة الرابعة في سورة بني اسرائيل عند  
 قوله ويزيدهم خشوعا فهذه سجدة الزيادة في الخشوع والخشوع لا يكون الا عن تجل الهى فزيادة  
 الخشوع دليل على زيادة التجلي فهذا يسمى سجود التجلي والسجدة الخامسة في سورة مريم عند قوله  
 اذا تبلى عليهم آيات الرحمن خرّوا سجدا وبكاء فذكر وسرور وآيات قبول ورضى فان الله قرن هذا  
 السجود بآيات الرحمن والرحمة لا تقتضى القهر والعظمة وانما تقتضى اللطف والعطف الالهى  
 فدمعت عيونهم فرحاً بما بشرهم الله به من هذه الآيات فالصورة صورة بكاء الجريان الدموع والدموع

دموع فرح لا دموع كد و حزن لان مقام الاسم الرحمن لا يقتضيه وفي هذه السورة في قوله يوم  
تخسر المتقين الى الرحمن وقد فرح أبو يزيد وطار الدمع من عينيه حتى ضرب المنبر وقال واغنيا  
كيف يحشر الله من هو جليسه فان الله يقول انا جليس من ذكرني والمتقيا ذا كرته ذكر حذر  
فلما حشر الى الرحمن وهو مقام الامان مما كان فيه من الحذر فرح بذلك واستبشر فكان دمع  
أبي يزيد دمع فرح كيف حشر منه اليه حين حشر غيره الى الجحيم والسجدة السادسة في الحج عند قوله  
ان الله يفعل ما يشاء وذكر سجود كل شيء في هذه الآية ولم يعرض الا اناس فانه قال وكثير من الناس  
وجعل ذلك من مشيئته فيبادر العبد بالسجود في هذه الآية ليكون من الكثير الذي يسجد لله  
لا من الكثير الذي حق عليه العذاب فاذا رأى هذا العبد ان الله تعالى قد وفقه للسجود ولم يجعل  
بينه وبين السجود علم انه من أهل العناية الذين التقوا بربهم لم يعرض سجودهم في السموات  
ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب والسجدة السابعة في آخر  
الحج عند قوله يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون  
فهذا سجود الفلاح وهو البقاء والفوز والخلافة فكان فعل الخير بما دبره للسجود عندما مع هذه الآية  
تلى سبب الايمانه اذ كان الله قد اياه بالمؤمنين في هذه الآية وأمرهم بالركوع والسجود له فالتقوا  
بالملائكة في كونهم يفعلون ما يؤمرون فسجد العبد فليح وهي سجدة خلاف والسجدة الثامنة  
في الفرقان عند قوله وزادهم نفورا لما قيل لهم اسجدوا لربكم فاسجدوا لها المؤمنون عند ما يتلو  
ليتماز بها عن الكافر المنكر لاسم الرحمن فهذه تسمى سجدة الامتياز والله يقول واستأزرا اليوم  
ايها المجرمون فيقع الامتياز بين المنكرين للاسم الرحمن وبين العارفين به يوم القيامة بالسجود  
الذي كان منهم عند التلاوة وزادهم هذا الاسم نفورا لجهنم به ولهذا قالوا وما الرحمن على  
طريق الاستفهام فهذا سجود انعام لا سجود قهر فان الكفار اخطأوا حيث رأوا ان الرحمن يناقض  
التكليف ورأوا ان الامر بالسجود تكليف فلا ينبغي ان يكون السجود مان له هذا الاسم الرحمن  
لما فيه من المبالغة في الرحمة فلو ذكره بالاسم الذي يقتضي القهر رجع الكفار الى السجود خوفا  
كما صدر من الجبار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من رؤساء الجاهلية حيث قال له يا محمد اتل  
علي ما جئت به حتى اسمع قلا عليه حم السجدة فلما وصل الى قوله فان امرضوا فقل انه ربكم صاعقة  
مثل صاعقة عاد وثمود وهما من العرب وحديثهم ماء شهورهم بالحب زوجه هذه الآية ارتفعت  
فرائسه واصدق لونه وشرط من شدة ما سمع ومعرفته ذلك وقول هذا كلام جبار زادهم نفورا  
الا اقتران التكليف بالاسم الرحمن فان الرحمن من عباده عناية رتبة لا يكف عنه اناء فلهذا علم هذا  
الجاهل ان امره تعالى بالسجود للرحمن لا يناقض التكليف وانما قصص المواخنة يريد في الجراء  
الحسن ابادر الى ذلك كما يبادر المؤمن والسجدة السابعة في التلوة ووضع السجود منها التكليف  
تقبل عند قوله يعلنون وقيل عند قوله رب العرش العظيم فهذه سجدة توحيد العظمة  
ان سجدة في العظيم وان سجدة في قوله لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبث في السموات والارض ويعلم  
ما يخفون وما يعلنون يقول ان الشمس التي يسجدون لها وان اعتقدوا انها تعلم ما يعلنون فاسجدوا  
لمن يعلم ما يخفون وما يعلنون اولى ثم انهم يسجدون للشمس لكونها تخرج لهم بمراراتها ما يات  
الارض من النبات فقال الله لهم ينبغي لكم ان تسجدوا لله الذي يخرج الخبث في السموات وهو ارجاه  
ما ظهر من الكواكب بعد افواها وخبثها ثم يهرط طائفة من ذنوب الحبي وفي ارض ما يخرجه  
من نباتها فالشمس ليس لها ذلك بل يظهرها يكون خبثا ما في السموات من الكواكب فلهذا اولى  
بان يسجد له من سجدة الشمس فان حكمها عند الله لحكم الكواكب في اذ قول واسجدوا لله فخرها  
من الخبيء الذي يخرج الله في السماء مثل ما ترائوا كواكب فهذا سجود التوحيد فان قيل هاتفي

جناب الله ارجع منه في الدلالة على الوهية الشمس حين اتخذوها الها لما ذكرناه والسجدة العاشرة في سورة السجدة عند قوله انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا سبحوا وسجدوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون وهذا سجود الغافلين لانه سجود عن تذكري فلما ذكرنا آياتهم التي ذكرى عن غفلتهم قال تعالى وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين فيسجدون ويسبحون في سجودهم بحمد ربهم وقوله وهم لا يستكبرون يعني عند الذكري لا يتكبرون عن قبول ما ذكرناه من آيات ربهم والسجدة الحادية عشرة في ص عند قوله تعالى وخر راكعا رأتاب فهذا سجود الانابة وهي سجدة شكر وفي السجود فيها خلاف فان داود سجد لها انابة ونحن نسجد لها شكر القول تعالى فغفرنا له ذلك وان له عندنا لثقي وحسن ما آب والسجدة الثانية عشرة في حم السجدة وفي موضعها خلاف فقيل عند قوله ان كنتم اياه تعبدون وقيل عند قوله لا يسأمون فنسجد عند قوله ان كنتم اياه تعبدون فهي عنده سجود عبادة ومن سجد عند قوله وهم لا يسأمون كانت عنده سجدة نشاط ومحبة ولما كانت حاجة الخلق الى الليل ليسكنوا فيه والى النهار ليتسبوا فيه في تحصيل اقواتهم ورأوا ان الشمس تكور النهار بطولها وتكور الليل بغروبها نسجوا وجود الليل والنهار اليها فعبدوها فقال الله لهم ومن آياته الضمير يعود على الله الليل والنهار والشمس والقمر وأخبرهم الله ان الله تعالى مخا آية الليل وهو القمر فلا يظهر لنوره حكم في البصر الا بالليل وان نوره مكسب من نور الشمس فانه يعمو وجعل آية النهار مبصرة لتبغوا يعني نورها ظاهرا وجعلنا ذلك ان يكون حسابه بالشمس ومن يكون حسابه بالقمر لتعلموا عدد السنين والحساب كما قال في الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج فقال لهم اذا كانت عبادتكم للشمس والقمر لهذه العلة فانا خالق هذه الآيات دلالات على فاسجدوا للذي خلقهن فجمع الليل والنهار والشمس والقمر جمع من يعقل من الموث يثبه بذلك على قصص عن درجة المذكر ولم يعمل خلقتهم والموث دون المذكر في الرتبة قاله أولى بأن يعبد من له النقص من طريقتين من كونه مخلوقا ومن كونه مؤثرا وقال ان الذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار وهم أعلم بالله منكم فلو كان هؤلاء آلهة لكانت الملائكة أولى بالسجود لهن منكم فالملائكة انما تسجد له وتسجد بنشاط من غير سامة وأما السجدة الثالثة عشرة فسجدة الثجيم فانه أمر بها أهل الغناء واللهو وهم السامدون أي وان كنتم أهل غناء فتغنوا بالقرآن واسجدوا لله فيه واعبدوه وقد ورد في الخبر ما أذن الله لشيء كأذنه انبي يتغنى بالقرآن أي ما استمع وهي لغة جبرته يقال اسمد لنا أي غن لنا فكانت العرب اذا سمعت القرء أن غنت حتى لا تسمع القرء أن قال تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرء آن والغوا فيه فكان غناؤهم من جملة ما لغوا فيه فقال لهم أغن هذا الحديث تعجبون يريد القرء آن وتضحكون ولا تبكون وفيه ما يضحك من الفرح من سعة رجة الله ولطفه بعباده ولا تبكون وفيه ما يكي من وعيد الله المذكور وفيه وأنتم سامدون أي أهل غناء والغناء مما يضحك ويكي فأنكر عليهم من كونهم يغنون ويضحكون ولا يكونون فاذا كنتم بهذه المناسبة فاسجدوا لله من أجل الله واعبدوا فان الذلة والافتقار تمنع من الضحك فهو أنفع لكم فان الله قد مدح قوما خروا سجدا وبكيا فان موطن الدنيا موطن حذر واشفاق ما هو موطن امان والحكيم العالم هو الذي يعامل كل موطن بما تقتضيه الحكمة وهذه سجدة خلاف وأما السجدة الرابعة عشرة فهي سجدة الانشفاق عند قوله واذا قرئ عليهم القرء آن لا يسجدون فهذا سجود الجمع لانه سجود عند القرء آن والجمع يؤذن بالكثرة فان الاحدية لله تعالى ولهذا لا يقال فيه كل ولا بعض ويقال في الواحد من آيات زيد انفسه عنه كله لاحتمال ان قد ترى وجهه دون سائر جسده فاعطى التأكيد بالكل حقيقة الكثرة فيه فكانه يقول واذا سمع القرء آن الذي هو مجموع صفات جلال الله من التزيه كيف لا يترك السامع جعيته فيسجد لمن له جميع صفات التزيه فيكون السجود لمقام جمع من حال جمع وأما السجدة



الخامسة عشرة فسجدة اقرأ عند قوله واسجد واقترب وهذا يسمى سجود القربة وجاءت بعد كلمة ردع وهي قوله كلاما جاء به من لا يؤمن بالله واليوم الآخر يقول واقترب الذي منه تعصم باقربك مما دعا اليه فتأمن عائله ذلك

### • (فصل في وقت سجود التلاوة) •

منع قوم السجود في الاوقات المنهي عن الصلاة فيها واجاز قوم السجود بعد صلاة العصر وبعد صلاة الصبح ما لم تدر الشمس من الغروب أو الى الطلوع والذي أقول به السجود في كل وقت لأن متعلق النهي الصلاة وليس السجود من الصلاة الا في الصلاة كما ان له ان يقرأ التلاوة في كل وقت وان كانت قراءتها في الصلاة من الصلاة (الاعتبار) السجود قربة تعريف وتنزيه بما يستحقه الاله من العلو والرفعة عن صفات المحدثين وهذا لا يتبدل بوقت دون وقت كما ان له ان يتأخر ربه بتلاوة كلامه في كل وقت وهو مخدود في ذلك

### • (فصل) •

اجعوا انه يتوجه على التاري في صلاة كان أو في غير صلاة السجود واختلوا في السامع فن قائل عليه السجود بشرطين أحدهما ان يسجد التاري والثاني ان يكون قد سجد السامع التاري وان يكون التاري ممن يصلح ان يكون اماما سامع وقيل عن بعضهم يسجد السامع لسجود التاري وان كان التاري لا يصلح للإمامة اذا جلس اليه لسمع والذي أذهب اليه ان لا يسجد عليهم ارا ان كرهنا لهم ما ذنب (الاعتبار) يجب السجود على القلب وهو سجود لا رفع بعده اتفق لسهل بن عبد الله في أول دخوله الى هذا الطريق انه رأى قلبه قد سجد في الساجدين فزار أن يسأل شيوخ الطريق عن واقعته فلم يجد أحدا يعرف ما يقول فتبين له ان في عبادان شيئا معتبرا من سجد اليه من أجل هذه الواقعة فدخل عليه قال له يا شيخ ايسجد القلب فقال له الشيخ الى الابد فوجد شيئا ولم يخدمه ومدار هذه الطريق على هذه السجدة اذا حصلت للانسان فقد دلت معرفته وعلمته فلم يكن للشيطان عليه من سبيل ويسمى هذا في حق الولي حفظا ادبامع الانبياء عليهم السلام اي تسوا باسم الله وذلت لأجل المباداة فان الانبياء المبعوثين معصومون من المباح لانهم بشرعون بأفعالهم وأقوالهم فاذا فعلوا ما يحلونه على جهة التشريع انه مباح فمباح عليهم ففعل المباح لان التبليغ واجب عليهم بخلاف الامانة فانهم يفعلون المباح فهذا فرق بين العصمة والحفظ راسا جهلوا الحفظ للولي لكون الشيطان ماله سبيل على قلب بعض الاولياء من أجل ان العلم الذي أعطاه الله تعالى له ان يعلم وحفظ من كل شيطان ما رد اذا لا يقدر ان يتدخ في هذا العلم بخلاف من حكتان العلم بالله عنده عن نظر فكري واستدلال فان الشيطان يلقي اليه شبهة في ادته فيجبره ويحزمه الى محل النظر في ذلك عسى يموت في حانة الشك والخيرة والولي الحاصل عنده نعلم عن الله ان محمود من كل شبهة ان الشيطان ليس له على قلبه سبيل في ربه وهذا لا يكون الا بسجود القلب فان لم يسجد القلب فليس بمحمود وهذه مسئلة عظيمة دقيقة في الطريق ما تمسك الازاد فرادى وجودهم وهم الذين هم على بيعة من ربههم والبيعة تجليه وتلذذ البيعة شاهد من العبد وهو سجود القلب فاذا اجتمعت البيعة والشاهد عدم القلب وحفظ كما قررناه وعلى هذا المتسام من طريق التوم اسباب حار فيها التوم رحيم الله مثل قول أبي يزيد وكان أمر الله قدرا مقدورا حين سئل ايعسى العارف فأجاب بالاذب فلم يتل نعم ولا لا لمعرفته بما تم

### • (فصل في صفة السجود) •

فن قائل يكبر اذا خفض واذا رفع ومن قائل لا يكبر الا اذا كانت السجدة في الصلاة يجلس يكبرها في خفض والرفع (الاعتبار) تكبير الحق عند السجود لله على أي حال كان ينبغي أن ياخذ انسان

حظه من التطق به كما يسجد سائر أعضائه فان جوده التلظ بتكبير الله وتعظيمه  
 \* (فصل في الطهارة له) \*

فمن قائل لا يسجد الا على طهارة ومن قائل يسجد وان لم يكن طاهرا وبه أقول (الاعتبار)  
 طهارة القلب شرط في صحة السجود لله من كونه ساجدا وطهارة الجوارح في وقت السجود معتولة  
 فانها منصرفة في عبادة لم يشترط في فعلها استعمال ماء ولا تراب وان كان على طهارة من ماء  
 أو تراب فهو أولى وكان ابن عمر يسجد للتلاوة على غير طهارة

\* (فصل في السجود للقبلة) \*

فمن قائل يسجد للتلاوة لاى جهة كان وجهه والاولى استقبال القبلة ومن قائل لا بد من  
 استقبال القبلة (الاعتبار) الله قبلة القلوب بلا خلاف فاذا سجد لله فسد سجده للقبلة فان الله بكل  
 شئ محيط لا يقيده الجهات ولا تحصره الايات فان جمع الساجد بين القبلتين فهو أكمل  
 حسا وعقلا فيعيد من يقبل التقييد ويطلق من يقبل الاطلاق فيعطى كل ذى حق حقه

\* (فصل في صلاة العيدين) \*

صلاة العيدين سنة بلا أذان ولا اقامة اذ هما يوم مسرور عيد الفطر لفرحته بفطره فيجمل بالصلاة  
 للنساء ربه فان المصلي يسأله ربه قال عليه السلام للعائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء  
 ربه فأراد أن يجعل يحصل الفرحتين فشرعت صلاة عيد الفطر وحرم عليه صيام ذلك اليوم ليكون  
 في فطره مأجورا أجر الفرائض في عبودية الاضطرار لتكون المثوبة عظيمة القدر وفي صلاة عيد  
 الاضحى مثل ذلك لصيام يوم عرفة في حق من صامه فانه صوم مرغّب فيه في غير عرفة وحرم عليه  
 صوم يوم الاضحى ليؤجر أجر الواجبات فانها من أعظم الاجور وما كان يوم زينة وشغل  
 بأحوال النفوس من اكل وشرب وبطالة شرع في حق من ليس بمحتاج في ذلك اليوم أن يستفتح يومه  
 بالصلاة بمساجدة ربه لتحفظه سائر يومه فان الصلاة في ذلك اليوم في أول النهار كالنية في الصلاة  
 فكما ان النية تحفظ هذه العبادة وان صحبته اغفلة في اثناء صلاته فالتنية تحبّله ذلك فانها تعلقت  
 عند وجودها بكمال الصلاة فحكمها سار في الصلاة وان غفل المصلي كذلك الصلاة في يوم  
 العيد تقوم مقام النية واليوم يقوم مقام الصلاة فما كان في ذلك اليوم من الانسان من لهو ولعب  
 وفعل مباح فهو في حفظ صلاته الى آخر يومه ولهذا سميت صلاة العيد أى تعود اليه في كل فعل  
 يفعل من المباحات بالاجر الذي يكون للمصلي في حال صلاته وان غفل اصحبه نيته ولهذا حرم عليه  
 الصوم فيه تشبيها بتكبير الاحرام وليقابل به نية الصوم في حال وجوب الصوم فيكون في فطره  
 صاحب فريضة كما كان في صومه في رمضان صاحب فريضة فجميع ما يفعله من المباحات  
 في ذلك اليوم مثل سنن الصلاة في الصلاة وجميع ما يفعله من الفرائض في ذلك اليوم  
 والواجبات من جميع العبادات بمنزلة الاركان في الصلاة فلا يزال العبد في يوم العيدين حاله  
 في افعاله حال المصلي فلهذا قلنا سميت صلاة العيد بخلاف ما يقول غيرنا من انه سمي بذلك لانه يعود  
 في كل سنة فهذه الصلوات الخمس تعود في كل يوم ولا تسمى صلاة عيد فان قيل لا ارتباطه بالزينة  
 قلنا الزينة مشروعة في الصلاة قال تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد فلما عاد الفطر عبادة  
 مفروضة سمي عيد او عاد ما كان مباحا واجبا والله الحمد والمنة

\* (فصل ما اجمع عليه اكثر العلماء في هذا اليوم) \*

الفصل مستحسن في هذا اليوم للخروج الى الصلاة بلا خلاف اعني في استحسانه والسنة ترك  
 الاذان والاقامة الا ما احده معوية على ما ذكره ابن عبد البر في أصح الاقاويل عنه في ذلك والسنة  
 تقدم الصلاة على الخطبة في هذا اليوم الا ما فعله عثمان بن عفان وبه اخذ عبد الملك بن مروان

نظروا اجتماعا على ما فهم من الشارع من المقصود بالخطبة ما هو واجبوا على ان لا توقفت  
 في القراءة في صلاة العبد مع استحباب قراءة سورة سج اسم ربك الاعلى في الاولى وفي الثانية  
 الغاشية وكذلك قراءة سورة في الاولى والثمة في الثانية اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (الاعتبار) الغسل هو الطهارة العامة والطهارة تنظيف فليلبس أحسن لبسه فزاره هو الرئيس  
 وباطنا وهو لباس التقوى وهو خير لباس ولما توقفت الدعوى على الخروج في هذا اليوم  
 الى المصلي من الصغير والكبير وما شرع من الذكر المستحب للخارجين سقط **م**كم الاذان  
 والاقامة لانهما لا علام لتبنيه العاقين والتهنؤنا حاصل فحضور القلب مع الله يغني عن اعلام  
 المثل بلته الذي هو بنزلة الاذان والاقامة للاجماع والذي أحدث معاوية مراعاة لنادر وهو تبنيه  
 الغافل فانه ليس بعيدا أن يغفل عن الصلاة بما يراه من التعب بالتفريج فيه وكنت النفوس في زمان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم متوفرة الى رؤيته صلى الله عليه وسلم وفرجتها في مشاهدته وهو الامام  
 فلم يكن يشغلهم عن التطلع اليه في ذلك اليوم شاغل فلم يشرع اذان ولا اقامة واما تقديم الصلاة على  
 الخطبة فان العبد في الصلاة مناجى ربه وفي الخطبة مبلغ للناس ما اعطاه ربه من التذكير  
 في مناجاته فكان الاولى بتقديم الصلاة على الخطبة وهي السنة لما رأى عثمان بن عفان ان الناس  
 يفترون اذا فرغوا من الصلاة ويتركون بالوس الى اجتماع الخطبة قدم الخطبة مراعاة لهذه الحالة  
 على الصلاة تبنيها بصلاة الجمعة فانه فهم من الشارع في الخطبة اجتماع الشاكرين فانه افتروا لم يحصل  
 الخطبة لما شرعت له فتدبرها ليكون ايم اجراء اجتماع ولو فهم عثمان من النبي عليه السلام خلاف  
 هذا ما فعله رضى الله عنه واجتهد ولم يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما يمنع منه وان تراش  
 الاحوال اثر في الاحكام عند من ثبتت عنده التريفة وقصفت قرأت الاحوال بالخلاف انما طرفها  
 ولا سيما وقد قال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتم اباي واولي وقال في الحج خذوا عني مناسككم  
 فلوراعى صلى الله عليه وسلم صلاة العبد مع الخطبة مراعاة الحاج ومراعاة الصلاة ليطبق بها كنهه في  
 في مثل هذا وكذلك ما حدثه معاوية كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهره من المؤمنين  
 قالوا بهم جميل رضى الله عن جميعهم ولا سبيل الى تبريحهم وان تكلم بهم في بعض قلوبهم ذلك  
 وليس لنا الخوض فيما شجر بينهم فانهم اهل علم واجتهاد وحدثوا عهدي بنبوة وهم مأجورون في كل  
 ما صدر منهم عن اجتهاد سواء اخطأوا أو أصابوا وأما التي رويت في القراءة فمأورد عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم في ذلك كلام وان كان قد قرأ بسورة معلومة في بعض اعياده مما نقل اليها في الاخبار  
 الاحاد وقد ثبت في القراءة المتواترة ان لا توقفت في القراءة في الصلاة بقوله فقرأ اما تيسر من القرآن  
 وما يذكرك الله فقرأ تلك السورة فقد جمع بين ما تيسر وانعمل بفعله صلى الله عليه وسلم فهو مستحب  
 وليس بضر ولا سنة

### • (فصل في التكبير في صلاة العبد) •

فقال قوم يكبر بعد تكبيرة الاحرام وقبل القراءة في الركعة الاولى سبع تكبيرات وقبل تكبيرة  
 الاحرام ويكبر في الثانية بعد **م**كبرة القيام الى الركعة الثانية خمس تكبيرات وقال آخرون  
 يكبر في الاولى قبل القراءة وبعد تكبيرة الاحرام ثلاث تكبيرات ويكبر في الركعة الثانية بعد تكبيرة  
 القيام خمس تكبيرات وقال آخرون يكبر في الاولى قبل القراءة وبعد تكبيرة الاحرام ثلاث  
 تكبيرات ويكبر في الركعة الثانية بعد القراءة ثلاث تكبيرات ثم يكبر للركوع وحكى ابن المنذر  
 في التكبير اثني عشر قولاً (الاعتبار) زيادة التكبير في صلاة العبد على التكبير المعلوم في الصلوات  
 تؤذن بأمر زائد يعطيه اسم العبد فانه من العود في عادات التكبير لانها صلاة عبد في عادات **م**كبرياء

الحق لتكون المناجاة عن تعظيم مقترموكد لان التكرار تأكيذا لتثبيت في نفس المؤكد من اجله  
 مراعاة لاسم العيد اذ كان للاسماء حكم ومرتبة عظيمة فان بها شرف آدم على الملائكة فاسم العيد  
 أعطى اعادة التكبير لان الحكم له في هذا الموطن وبعد القراءة في مذهب من يراه لاجل الركوع  
 في صلاة العيد وسبب ذلك ان العيد لما كان يوم فرح وزينة وسرور واستولت فيه النفوس على  
 طلب حظوظها من النعيم رأيدها الشرع في ذلك بتحريم الصوم فيه شرع لهم اللعب في هذا اليوم  
 والزينة وفي هذا اليوم لعبت الاحباش في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف ينظر اليهم  
 وعائشة رضي الله عنها خلفه وفي هذا اليوم دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مغنيتان  
 فغنيتا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع ولما أراد أبو بكر  
 رضي الله عنه حين دخل أن يعيب عليهما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فانه يوم  
 عيد فلما كان هذا اليوم يوم حظوظ النفوس شرع الله تضاعف التكبير في الصلاة ليتمكن من قلوب  
 عباده ما ينبغي للحق من الكبرياء العظيمة لئلا تشغلهم حظوظ النفوس عن مراعاة حقه تعالى  
 بما يكون عليهم من أداء الفرائض في أثناء النهار أعني صلاة الظهر والعصر وباقي الصلوات قال تعالى  
 ولذكر الله أكبر يعني في الحكم من رآه ثلاث تكبيرات فاعوالمه الثلاثة لكل عالم تكبيرة في كل ركعة  
 ومن رآه سبعة أعني صفاته فكبر لكل صفة تكبيرة فان العبد موصوف بالصفات السبع التي  
 وصف الحق بها نفسه فكبره أن تكون نسبة هذه الصفات اليه سبحانه كنسبتها الى العبد فقال  
 الله أكبر يعني من ذلك في كل صفة فاما المكبر خسا فيها فنظره في الذات والاربع الصفات التي يحتاج  
 اليها العالم من الله أن يكون موصوفا بها وبها ثبت كونه الها فيكبره بالواحدة لذاته بليس كمثل شيء  
 ويكبره بالاربع لهذه الصفات الاربع خاصة على حد ما كبره في السبع من عدم الشبه في المناسبة  
 فاعلم ذلك واما رفع الايدي فيها فأشارة الى انه ما بأيدينا شيء مما ينسب اليها من ذلك واما من لم يرفع  
 يديه فيها فاكفي برفعهما في تكبيرة الاحرام ورأى ان الصلاة أقرب بالسكينة اذ كانت الحركة تشوش  
 غالباً لينتزع الذكر بالتكبير لا يعلق خاطره بيديه ليرفعهما فينظم خاطره فكل عارف راعى أمراً ما فعل  
 بحسب ما أحضره الحق فيه

#### \* (فصل في التنفل قبل صلاة العيد وبعدها) \*

فن قائل لا يتنفل لاقبلها ولا بعدها ومن قائل بالعكس ومن قائل لا يتنفل قبلها ويتنفل بعدها  
 والذي اقول به ان الموضع الذي يخرج اليه صلاة العيد لا يخلو اما أن يكون مسجد في الحكم كسائر  
 المساجد فيكون حكمه الا أن اليه حكم من جاء الى مسجد فنرى تحية المسجد فلا يتنفل كما امر  
 في ركعتي دخول المسجد وان كان دناء غير مسجد موضوع فهو مخير ان شاء تنفل وان شاء لم يتنفل  
 (الاعتبار) المتعود في هذا اليوم فعل ما كان مباحا على جهة الفرض والندب خلاف ما كان عليه  
 ذات الفعل في سائر الايام فلا يتنفل فيه سوى صلاة العيد خاصة والفرائض اذا جاءت اوقاتها فانها  
 حركة انسان في ذلك اليوم في امور مقتربة مندوب اليها وفي فرض ومن كان في أمر مندوب اليه  
 مربوط برقت فينبغي أن يكون له الحكم من حيث ان الوقت لذلك المندوب المعين فهو أولى به  
 فلا يتنفل وقد ندب الى اللعب والفرح والزينة في ذلك اليوم فلا يدخل مع ذلك مندوباً آخر يعارضه  
 فاذا زال زمانه حيث نذله ان يبادر الى سائر المندوبات ويرجع ما كان مندوباً اليه في هذا اليوم  
 مباحاً فيما عداه من الايام وهذا هو فعل الحكيم العادل في القضاء فان لنفسك عليك حقاً واللعب  
 واللهو والطرب في هذا اليوم من حق النفس فلا تكن ظالماً لنفسك فتكون كمن يقوم الليل ولا ينام  
 فان تسلطت فقد نبهتك

#### \* (فصول الصلاة على الجنازة) \*

الصلاة على الميت شناعة من الاتصال عليه عند ربه وإن يكون شفعة من رتبتي آخر أن يشفع فيه ولم يرتض سبحانه من عباد الله العصابة من أهل التوحيد سوى كنز ذلك عن دليل أو بيان وإلهـذا شرع تلقين الميت ليكون الشفع على علم توحيد من يشفع فيه وحرشافع حيث كان من الرؤف يشفع عند أناسم الخبر المستقيم في شجاعة من عمده علم التوحيد مع وصوله فؤاده ووقوفه في انقصول فان الموحد الذي لم تصل اليه الدعوة لا يدخل النار فلا تكون شناعة ما في العصابة الذين بلغتهم الدعوة منهم من آمن ومنهم من توقف أي أنه بهذا الشخص من أهل ما جبه به لأنه استند إلى عظيم لا يدعي أن يفتري عليه فاحتاج في دليل يقص به على صدق دعوائه بل طبعه أنه من عند الله فلهذا توقف إذ لم يرقه الله العلم الضروري تبدأ بصدق دعوى هذا الرسول قول تعالى وما كنا معدنين حتى نبعث رسولا يعني بعثه بالبيانات لي صدق دعوائه بدأ الله تعالى أنه إيد الرسل بالبيانات ليعذر الإنسان من عباده والأيمن نور يتدفقه الله في قلب من شاء من عباده فإذا انضاف إلى نور العلم فهو نور على نور فشرع في حان الميت الذي صلى عليه وما يجب له وما يجب من أجله علينا من تجهيزه على الصلوات التي أمر بها الشارع بها من ثلث التثني عند الموت أو حصر فان الهول شديد والمقام عظيم وخوف وقت النسبة التي هي قبة الحياة ما يكسبه من الخضر عند كشف العطاء عن بصره في عاين ما لا يعاينه الخبير ويؤمل له من سلف من معارفه على الصور التي يعرفهم فيها وهي الأشياء التي تمثل إليه على صورهم أحسن رى وأحسن صورة وعرفونه اسم ما وصل إلى ما هم فيه من أحسن الذكرهم لو اشركوا بالله معني لهم ليس عند في ذلك الوقت من المؤمنين أن يشهدوا شهادته في حيدر وعرفوه بدورته بشفقة لبيده به لث فيموت مسلما موحدا مودة عدا ما سطت به من التوحيد ودورته باله أو يظهر نورها من قلبه تذكره أياها تنوره ملائكة الرحمة وتطرحه من الصور الشديدة التي قصصه وكذلك ينبغي أن يلقن إذا ارتن في قبره وصلة بأهله من أهل سور الله أن الله ليس منظرهما فطبع وسؤالهما بكلام مانيه تعظيم لم يرأل عنه وهو أن يشهد له ما تقور في هذا الرجل وهذه هي قبة الممات المستعاض منها وأما الاستعاضة بالبيانها فافهم مستولون ثم أرسل إليهم من جبريل كإنسان نحن فكان النبي يستعيد في الله يهدي الصلاة من قبة انبياء والممات أما به بأن الانبياء تستر في الممات كما يستر المؤمنين بأمر المؤمنين بالاستعاضة من النبي فان الإنسان في الصلاة مقام قرب به من الله ما جبه فسأله أن يشفع ويستحب من الله وط الخطاب بها أهل الميت أن يستقبلوا به استباده حصاره من عنده فبعد ذلك إذا كان رجله وان كان على حنقه فيستقبل استقبال وجهه ومنا يستحب تعجيل رده وإن سراح إلى قبه فان كان سعيدا امرعته به إلى خيره وان كان شقيا فامرعته تصعونه عن رفقهم ويراعى الميت في الاستعاضة ويراعى الحي الذي هو حامله بوضع الشربة عند فم هذا السراع من أجل الميت وهذا السراع من أجل حامله وانما ورد التفسير من الشرع في الاستعاضة بهذا العلم أن الله ما خلف عدا من الذين أخبروا لا ينالوا ذلك شرا فاعتبر في حق شقي حامله فتعال امرعوا بالبيان له شربة وهو من رفقهم واعتبر في حل سعيد الميت فتعال اسرعوا به فانه خير تقدمونه إليه بالشفقة من شقي وقد ورد أن العجلة من الشيطان إلا في ثلاث منها تجهيز الميت ومن تجهيزه الاستعاضة به إلى رقبته الميت وهو على نعشه حين يحمل إذا كان سعيدا قدموني قدموني وإذا كان شقيا من بين قدموني يسمع ذلك منه كل دابة ما عدا النملين

### \*(فصل)\*

ومما يتعلق بالحي من الميت أيضا غسله وهو كالتطهارة للصلاة وفعلا شاطبة بالحق واحد

الناس فيه أعنى في حكمه فمن قائل أنه فرض على الكفاية ومن قائل أنه سنة على الكفاية فمن قال  
بوجوبه فلا امر الوارد في قوله عليه السلام اغسلها ثلاثاً أو خمساً وقوله في المحرم اغسلوه فهذا  
امر بالصيغة بلا شك فإذا اقترن به قرينة حال تخرجه مخرج التعليم لصفة الغسل جعله سنة  
ومن رأى أنه يتضمن الامر والصفة قال بالوجوب (والاعتبار) الميت الجاهل والموت الجهل  
فيجب على العالم تعليم الجاهل لأن من جهل الجاهل أنه لا يعلم أن السؤال يجب عليه فيما لا يعلم  
فينبغي على العالم أن يعلمه أن من لا يدري حكم الشرع في حر كاته يسأل اهل العلم ومتى لم يفعل  
فقد عصى ويعلم ما يتعين عليه تعليمه اياه فذلك طهارته وهذا هو غسل الميت في الاعتبار مختصراً

### \*(فصل)\*

واما الاموات الذين يجب غسلهم فاتفق العلماء على غسل الميت والمقتول الذي لم يقتل في معترك حرب  
الكفار واختلصوا في الشهيد المقتول في حرب الكفار وفي غسل المشر ك وفي غسل من ينطلق  
عليه اسم شهيد وفيمن قتله مشرك في غير المعترك فمن قائل يغسل كل هؤلاء ومن قائل لا يغسلون  
فمن رأى الغسل عبادة يعود ما فيها من الثواب على المغسول قال لا يغسل المشر ك ومن رأى  
أن الغسل تنظيف قال يغسل المشر ك وأمر النبي صلى الله عليه وسلم لا يغسل عمه أبي طالب وهو مشرك  
وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلي احد أن يدفنوا في ثيابهم ولا يغسلوا فمن رأى أن الشهيد  
لا يغسل لمطلق الشهادة قال لا يغسل من نص النبي صلى الله عليه وسلم على أنه شهيد ومن رأى  
أو فهم من النبي صلى الله عليه وسلم بقرينة حال أن الشهيد الذي لا يغسل انما هو المقتول في المعترك  
في حرب الكفار قال يغسل ما عداه (الاعتبار) المقتول في سبيل الله في معترك حرب الكفار حتى  
يرزق وانما أمرنا بغسل الميت وهذا الشهيد الخاص لا يقال فيه انه ميت ولا يحسب انه ميت  
بل هو حي وانما الله أخذ بأبصارنا عن ادراك حياته كما أخذ بأسماعنا عن تسميع الحيوانات  
والنبات والجماد قال تعالى ولا تؤولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون  
يعنى بحياتهم كما يحيي الميت عند السؤال من حيث لا تشعرون وقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله  
أمواتاً بل أحياء عند ربهم فهم لنا أن نقول عنهم أمواتاً وأخبرنا بحياتهم وان كنا لا نشعر وما ورد  
مثل هذا في من لم يقتل في سبيل الله فهو ميت وان كان شهيداً اذ الشهيد هو الحاضر عند الله ولهذا  
قال عند ربهم وانما يغسل الميت ويطهر ليحضر عند ربه طاهراً وياقناه في البرزخ على طهارة وهذا  
الشهيد حاضر عند ربه بمجرد الشهادة فلماذا يغسل وهو عند ربه (اعتبار غسل المشر ك) وهو القاتل  
بالاسباب المعتمد عليها الضعف يقينه واضطراب ايمانه في صدق وعده بالرزق ويمينه عليه فهذا ضرب  
من الشر ك الغلبة الطبع عليه في مألوف العادة قال بعضهم

وترننى بصرف وان كان مشركاً \* فمينا ولا ترننى بربك ضامنا

فيجب على العلماء طهارة قلب مثل هذا وغسله باليقين فيجب غسل المشر ك ومن رأى أن مثل هذا  
الشر ك لا يتدح في الايمان بالله لما علم أن الله قدر بط المسببات بالاسباب وأن ذلك الاضطراب  
ما هو عن تهمة في حق الله وأنه لا يرزقه وانما ذلك الاضطراب هو اضطراب البشرية لعدم الصبر  
والاحساس بألم الفقد فإن الله قد أعلمه أنه يرزقه ولا بد سواء كان كافراً أو مؤمناً لكونه حيواناً  
وما قال له متى يرزقه بل أعلمه أنه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها فما يدري عند فقد السبب الجالب  
للرزق هل فرغ وجهه اجله فيكون فرغه من الموت فإن الموت فرع اما المؤمن فلما قدم من اساءة  
والعارف فللعياء من الله عند التسدوم عليه والكافر لفقد المألوفات فالصورة في الخوف  
واحدة والاسباب مختلفة شعر

من لم يمت بالسيف مات بغيره \* تنوعت الاسباب والاداء واحد



وان كان لم يفرغ رزقه في علم الله كان اضطراره بله - له بوقت حصول الرزق بانتطاع السبب  
فيضاف من ألم الجوع المتوقع أو من دوامه ان كان وقع وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعوذ من ألم الجوع ويقول انه بشئ العجيب فانه بلاه يحتاج من قام به الى صبر وقليل من رزقه  
الله الصبر عند البلاه ولهذا شرع التطيب لتسكن النفس وتعتدل الطبيعة بالاستناد الى حصول الصحة  
الموهبة على يد الطبيب قال تعالى ولنبأونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال  
والانفس والتمرات وهذه كلها اسباب وانتعاضها بلاه يتلى الله به عبادته ليأجرهم على ذلك فلا يظهر  
من حيث انه مؤمن فان طهر وغسل فمن كونه ضعيف الاعتقاد في الاعتماد على مراد الله فيه قطعه  
من الاسباب في حقه

### • (فصل) •

اتفقوا على ان الرجل يغسل الرجل اذا مات والمرأة تغسل المرأة اذا ماتت (الاعتبار) الكامل  
في المرتبة يرى الكامل في المرتبة مع ما هم فيه من التفاضل فيها قال تعالى تث الرسل فضلنا بعضهم  
على بعض مع اجتماعهم في الرسالة والكمال وقال تعالى ولقد فضلنا بعضهم على بعض مع  
اجتماعهم في درجة النبوة فاذا رأى الكامل من الكامل أمراً يوجب عنده تطهيره منه زعم الكامل  
الاتباع في ذلك مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حياً لما وسعه  
الاتباعي فان الحكم لساحب الوقت وهذا الحكم النسخ كالحق واخكم انسخ كالميت  
والنسخ له كالموت فلو وقت سلطان على الكمال ولو كان صاحبه ينقص عن درجة الكمال فينوب عنه  
في تطهيره فانه لو كان حياً لطهره وكذلك حكم من ينقص عن درجة الكمال في الطريق فيدعى للمريد  
أن يغسل المريد اذا طهر آمنه ما يوجب غسله وينبغي لا حرج من ينقص منهم أصل انصاف مطلبهم  
واحد وهو الحق فانما أمورون بذلك فان ذلك موت في حقه فان صاحب الشهادة انعالبة عليه  
والشبهة محجوب عن حكمها لانه يتجهها دليلا في نفس الامر فيعتبر على العالم بها وان كان من ليس  
محموله الكمال الا انه يعلم تلك المسئلة فيجب عليه أن يطهره من تلك الشبهة لانصاف صاحبها بالموت  
فان كانت تلك الشبهة في معتزك حرب النظر والاجتهاد في الادلة فغالبته ثاب قبيلا بها في نفس  
الامر في سبيل الله من يد مشرك فان الشبهة تشارك الدليل في الصورة فهو حي غير متصف بالموت  
فلا يجب غسله على الحي العالم بكون ما هو فيه شبهة فليس للمعتهد أن يحكم على اغتهد ليس  
يجعل صفات الحق اعياناً زائدة على ذاته هذا في العقائد على نظروا - تهاد فهو قليل ميت عند الناس في  
صاحب شبهة وهو حي عند نفسه وعند ربه وان اخطأ فلا يجب غسله وكذلك في الطائيات ليس للشافعي  
اذا كان حاكماً أن يحث الحنفي اذا شرب النبيذ فهذا بمنزلة الشهيد لا يغسل وان كنا نعلم أن روحه فارقت  
بدنه ككسائر القتلى والحكم لله ليس لغيره وقد قرر حكم الاجتهاد فليس لنا ازالة حكم اجتهاده فانه  
ازالة حكم الله في حقه واصل هذا الباب حديث تأبير النخل وهو قوله صلى الله عليه وسلم انتم اعلم  
بمصالح دينكم وارجع الى قولهم وكذلك رجوعه صلى الله عليه وسلم الى قولهم يوم يرفى زولهم  
على الماء

### • (فصل) •

اختلفوا في الرجل يموت عند النساء والمرأة تموت عند الرجال وايضا بزوجين على ثلاثة اقوال فقال  
قوم يغسل كل واحد منهما صاحبه والقول الثاني ييممه ولا يغسله والقول الثالث لا يغسل كل  
واحد منهما صاحبه ولا ييممه والذي أقول به يغسل كل واحد منهما صاحبه خاف نيب يكون  
على الميت ان كان من ذوى المحارم بستره مضروب بين الميت وبين غاسله وصورة غسله ان يصب الماء عليه  
من غير مديد الى عضو من اعضائه الا ان كان من ذوى المحارم فيجنب مديد البدن الى اشرجين ويكتفى

يصب الماء عليهما بالخائل لانه لا بد من ذلك هذا الذي اذهب اليه في هذه المسئلة (الاعتبار)  
الموت في الاعتبار في هذا الطريق شبهة تطرأ على الشخص في نظره الموت على الحي أو شهوة  
طبيعية تحكم عليه وهمية فيأتىها بشبهة عنده وهو انه يرى ربه في الاشياء فهو ميت عند الجماعة  
بلا خلاف سواء كان كاملاً او ناقصاً من درجة الكمال فقد قال الله تعالى في الكامل وعصى  
آدم ربه فغوى اى خاف وهو قد اكل بالتأويل وظن أنه مصيب غير مستهلك للعرمة في نفس الامر  
وكان متعلق النهى القرب لا الاكل وقال في الكامل الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون  
ما يؤمرون لما ألجأتهم الغيرة الالهية التي أنطقهم بقولهم اتجعل فيها فقال انى اعلم ما لا تعلمون  
واما غير الكامل فعروف والناقص قد يكون مریداً للكامل داخل تحت حكمه وطاعته شبه  
الزوجين وهو كالواحد من الامة مع نبيه المبعوث فقد يموت الكامل في مسئلة ما فيفسله الناقص  
نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر على غير الماء فقال له اصحابه أبو حنيفة نزلت هنا فقال لا  
فقالوا له ما هو الرأى وانما الرأى أن ترتفع من هذا الموضع وتنزل على الماء حتى يكون الماء لنا  
دون عدونا ثلاثاً يحول بيننا وبينه فسمع منهم وارتفع وهو الكامل وقد رجع الى قولهم وكرجوعه  
ايضاً عليه السلام الى قولهم في ابار الفحل وقال انتم اعلم بمصالح دنياكم فهكذا حال التلامذة  
مع الشيوخ فان الشيوخ ما تقدموا عليهم الا في امور معينة هي مطلوبة للاتباع فان كان المرید  
مریداً لغير ذلك الشيخ وأعنى بالمرید التلميذ والرجل من الناس لغير ذلك النبي في الزمان الذي قبل  
زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو زمان تخصيص البعث فان كانت المسئلة التي مات فيها  
هذا الناقص مما تختص بالطريق العام من حيث ما هو طريق الى الله فان لغير شيخه أن يطهره  
بما تبين له فيها وله أن يقبل منه ان أراد الفلاح ووفى الطريق حقه وان كانت المسئلة التي جهلها غير  
عامة وتكون خاصة بالنظر الى مقام ذلك الشيخ وان كان نقصاً عند هذا الشيخ الاخر فليس له  
أن يرد ذلك المرید عن تلك المسئلة كما انه ليس لما لى ان يرد الشافعي عن مسئلته التي يراها خطأ  
فانه مقلد لا امام فيها فان كانت المسئلة عامة مثل أن يقدح في التوحيد فله تطهيره منها سواء كان ذلك  
المرید تحت حكمه ام لم يكن وصورة غسله وتطهيره الذي يلزمه هو أن يعرفه وجه الحق في المسئلة  
ولا يبالى اخذها ام لم يأخذ كغسل الميت فان كان محلاً لقبول الغسل انتفع به وان لم يكن محلاً  
ولا أهلاً لقبول الغسل واريد بالمحمل الاهلية وان غسل فهو كغسل المشرک لم ينتفع به وقد ادى الى  
ما عليه فان الداعى الى الله ما يجب عليه الا البلاغ كما قال ما على الرسول الا البلاغ فخطه التبليغ  
لاخلق القبول والهداية في نفس السامع فن علم عدم القبول قال لا يغسل كل واحد منهما صاحبه  
وان كانت المسئلة في العتائذ قال بالغسل وان كانت في فروع الاحكام قال بالتيمم فان موضع التيمم  
من الشخصين ليس بعورة فان الوجه والكفين من المرأة ليسا بعورة ويجوز للرجل النظر اليهما من  
المرأة فله ان ييممهما اذا ماتت ولها أن تيممه الى المرقطين اذا مات كذلك الحكم الشرعى العام  
لا يتوقف سماعه على تعيين احد من أهل القصى بل يأخذ المرید من كل شيخ والشيخ من كل مرید  
لان الحكم ليس لواحد منهما وانما هو لله بخلاف المباحات والمندوبات في الرياضات والمجاهدات فليس  
للمرید أن يخرج عن حكم شيخه في ذلك

\*(فصل في غسل من مات من ذوى الارحام)\*

اختلف قول بعض الاثمة في ذوى الارحام فقول ان الرجل يغسل المرأة والمرأة تغسل الرجل وقول  
لا يغسل أحد منهما صاحبه وقول ثالث تغسل المرأة الرجل ولا يغسل الرجل المرأة وقد تقدم  
في الفصل قبل هذا مذهبنا في هذا (الاعتبار) ذوى الارحام اهل الشرع كلهم فالرجل منهم  
الكامل هو الذى احكم العلم والعمل فجع بين الظاهر والباطن والناقص منهم هم الفقهاء الذين

يعلمون ولا يعملون ويقولون بالطاهر ولا يعرفون الباطن كما قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فاذا وقع ذور حم في شبهة أو شهوة من الكمال أو النقص فان كانت في العقائد فيغسل كل واحد منهما صاحبه فانه حكم مقرر في الشرع سواء كان كاملا ناقصا ومن رأى أن المرأة تغسل الرجل وهو يغسل الناقص الكامل فللناقص أن يطهر الكامل اذا تحقق أن الكامل وقع في شبهة ولا بد مثل الفقيه يرى العارف انه قد زل بارتكاب محرم شرعا بلا خلاف فله أن ينكر عليه والعارف اعلم بما فعل فان كان كما علمه الفقيه تعين عليه قبول ذلك التطهير بتوبة منه ورجوع عنه وان كان في باطن الامر على صحة وان النقيض أفتى بالصورة ولم يعلم باطن الامر فقد وفي الفقيه ما يجب عليه فيغسل الناقص الكامل ولا يغسل الكامل الناقص في مثل هذه المسئلة وهو أن يكاشف الكامل براءة شخص مما نسب اليه مما يوجب الحد وقد حكم الحاكم الناقص بأقامة الحد عليه فليس للكامل أن يرد حكم النقيض في تلك المسئلة لعلمه براءة المحدود وليس للكامل في مثل هذه أن يرد على الناقص كذلك ليس للرجل أن يغسل المرأة اذا ماتت لاهلها عورة قال صلى الله عليه وسلم في المرأة التي لاعنت زوجها وكذبت وعرف ذلك وقد حكم الله بالملاعنة وفي نفس الامر صدق الرجل وكذبت المرأة فقال صلى الله عليه وسلم لكان لي ولها شأن فترك كنفه وعلمه لظاهر الحكم

#### • (فصل في غسل المرأة زوجها وغسله اياها) •

اجمعوا على غسل المرأة زوجها واختلفوا في غسله فقال قوم يغسلها ومنع قوم من ذلك (الاعتبار) مرید الشيخ اذا رأى الشيخ قد فعل ما لا يقتضيه الطريق عند الشيخ فلا مرید أن ينبه الشيخ على ذلك لموضع احتمال أن يكون غافلا وليس له أن يسكت عنه وليس للشيخ اذا رأى المرید قد وقعت منه طاعة بالنظر الى مذهبه وهي معصية بالنظر الى مذهب الشيخ وحكم الشرع بعصيتها بالنظر الى من وقعت منه فانها وقعت عن اجتهاد فليس للكامل وهو الشيخ وان عرف ان ذلك المجتهد او المقلد له قد اخطأ في اجتهاده أن يرد عليه فلا يغسل الرجل زوجته اذا ماتت ومن ذهب الى انه يغسلها قال في اعتباره تعين على الشيخ أن يعرف المرید الذي هو الناقص ان ذلك الامر قد اخطأ فيه المجتهد هذا حد غسله فان كان المرید هو المقلد للمجتهد لزمه أن يرجع الى كلام شيخه وان كان المرید هو المجتهد فيحرم عليه الرجوع الى كلام الشيخ في تلك المسئلة الا ان قام له كلام الشيخ مقام المعارض في الدلالة فحينئذ يكون كلام الشيخ أقوى من دليل المجتهد فيلزم المجتهد أن يرجع الى كلام شيخه وهو أقوى من اجتهاده أعني رجوعه لرجحان ذلك الدليل الذي هو تصديقه للشيخ على الدليل الذي كان عنده لاحتمال كذب الراوى أو تخيل القلط في قياسه لما أنزى نفسه من صدق الشيخ في ذلك فافهمه

#### • (فصل في المطلقة في الغسل) •

اجمعوا على ان المطلقة المبتوتة لا تغسل زوجها واختلفوا في الرجعية فقالوا تغسل وقالوا لا تغسل (الاعتبار) المرید يخرج عن حكم شيخه بالكلية فليس له أن يقترح في شيخه ولو قدح لم يقبل منه فانه في حال تهمة لا رتداده وهو ناقص فكيف يطهر الكامل وهو في حال نقصه فان كان تخلف المرید عن حكم شيخه حياء منه لزمه وقع فيها أوقرة حصلت فهو مثل الطلاق الرجعي فان حكم الحرمة في نفس المرید للشيخ ما زالت وان تخلف عنه او هجره الشيخ تأديا له لى بعض الشيوخ تليذاله كان قد زل فاستصحب ان يجتمع بالشيخ تركه فلما لقيه استصحب واخذ التليذ طريقا غير طريق الشيخ فلحقه الشيخ وامسكه وقال له يا ولدى لا تعصب من يريد أن يراد المعصوما في هذا الوقت لا تحتاج الى الشيخ فأزال ما كان اصابه من الخجل ورجع الى خدمته فاذا كان المرید بمنزلة صاحبة الطلاق

الرجعي ما خرجت عن حكمه كان اعتباره كما ذكرناه فيما تقدم في الموضع الذي يغسل الناقص فيه الكامل

• (فصل في حكم الغاسل) •

قال قوم يجب على من غسل ميتاً أن يغتسل وقال قوم لا يجب عليه غسل (الاعتبار) العالم اذا علم غيره وطهره من الجهل بما حصل له من العلم فلا يخجلوا ما أن يكون علمه بربه أي وهو حاضر مع الله ان الله هو المعلم مثل قوله الرحمن علم القرءان فلا يغسل عليه فان الله هو الغاسل لذلك الجاهل من جهله بما علمه الله على لسان هذا الشيخ وان كان الغاسل علمه بنفسه وغاب في حال تعليمه عن شهود ربه انه معلمه على لسانه في ذلك الوقت وجب عليه الغسل من تلك الغفلة التي حالت بينه وبين الحضور مع ربه في ذلك التعليم

• (فصل في صفات الغسل) •

فن ذلك هل ينزع عن الميت قيصره عند الغسل اولا فن قائل تنزع ثيابه وتسترعورته وقال بعضهم يغسل في قيصره (الاعتبار) صاحب الشبهة او الشهوة الطبيعية وان كانت مباحة اذا اتصف صاحبها بالموت تشبيها فان الغاسل له ان كان قادرا على أن يظهر له الحق من نفس شبهته وشهوته فهو كمن غسل الميت في قيصره ولم ينزعه عنه وان لم يقدر على تطهيره الا بازالة الشبهة لقصوره كان كن نزع ثياب الميت وحينئذ غسله صحيح

• (فصل في وضوء الميت في غسله) •

فقال قوم يوضأ وقال قوم لا يوضأ وقال قوم ان وضئ فحسن (الاعتبار) الوضوء في الغسل طهر خاص في طهر عام اذا كانت المسئلة تطلب بهض عالم الشخص كزلة تقع من جوارحه فانه يغسل تلك الجوارح الخاصة بما استحقت من الطهارة كالعين والاذن واليد والرجل واللسان والايمان هو الغسل الاعم فيجمع بين طهارة الجوارح على الخصوص وبين الايمان لا بد من ذلك فان الغسل غير مختلف فيه والجمع بين عبادتين اذا وجد السبيل اليهما أولى من الاشراد بالاعم منهما

• (فصل في التوقيت في الغسل) •

فمنهم من أوجبه ومنهم من لم يوجبه (الاعتبار) بأي شيء وقع التطهير من هذه الشبهة كان من غير تعين ولا توقيت ما تقع به ومن قال بوجوب التوقيت قال نحن مأمورون بالتخلق باخلاق الله والله يقول وكل شيء عنده بمقدار وهو التوقيت وما تنزل الا بشئ معلوم ولو ببط الله الرزق لعباده ابغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقال عليه السلام فيمن زاد على ثلاث مرات في الوضوء انه قد أساء وتعدى وظلم وجعله موقفاً من واحدة الى ثلاث وكره الاسراف في الماء في الغسل والوضوء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويتروضأ بالمدة

• (فصل منه) •

والذين أوجبوا التوقيت فيه اختلفوا فمنهم من أوجب الوتر أي وتر كان ومنهم من أوجب الثلاث فقط ومنهم من حد أقل الوتر في ذلك ولم يحد الا كثر فقال لا يتقص من الثلاث ومنهم من حد الا كثر فقال لا يتجاوز السبع ومنهم من استحسب الوتر ولم يحد حداً فيه (الاعتبار) اما الوتر في الغسل فواجب لانه عبادة ومن شرطها الحضور مع الله فيه وهو الوتر فينبغي أن يكون الغسل وتر الحكم الحال وهو من واحد الى سبعة فان زاد فهو اسراف اذا وقعت به الطهارة فوتريته في الغسل بحسب ما يحظر له في حال الغسل وهي سبع صفات اتمها فيها وقع الكلام بين أهل النظر في الالهيات وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر والعبد قد وصف بهذه الصفات كلها وقد ورد ان الحق قال في المتقرب بالنوافل ان الله يكون معه وبصره وغير ذلك فقد تبدلت نسبة

هذه الصفات انخلوقة لتعبد بالحق فبالله يسمع وبه يصر وبه يعلم وبه يقدر وبه يكون حيا وبه يريد وبه يتكلم فقد غل اوصافه بأوصاف ربه فكان طاهرا مقدسا في صفاته فهدا توقيت غسل الميت من واحد الى سبعة بحسب ما ينقص ويزيد وقد عم هذا جميع ما وقع من الخلاف في شفعه ووتره وقليله وكثيره وحده وتزاحده ففكر فيه واغسل الميت منذ بمثل هذا الغسل والكامل مع الناقص كالعاقل المؤمن مع العاقل وحده أو مع المؤمن

• (فصل في الحدث يخرج من بطن الميت بعد غسله) •

فمنهم من قال يعاد الغسل ومنهم من قال لا يعاد الغسل والذين قالوا بأنه يعاد اختلفوا في العدد الى سبع واجمعوا على انه لا يزداد على السبع (الاعتبار) الشبهة تطرأ بعد حصول الطهارة لسرعة زوالها من خياله لضعف تصوره فيعاد عليه التعليم سبع مرات فان احتسبته ذلك كان كمن استسبحه سلس البول وخروج الريح لا يعاد عليه التعليم فانه غير قابل لثبوته وانما اجمعنا على السبع لانه غاية الكمال في العلم الالهى بكونه الها ولهذا ربط الله الحكمة في رجود الاشياء في العالم العنصرى على سبب السبعة الدرارى في الاثنى عشر رجبا فجعل السائر من سبعة فعملنا انه غاية كمال الوجود وجعل كمال السير في اثني عشر لانه غاية مراتب العدد من واحد الى تسعة ثم العشرات ثم المئون ثم الآلاف فهذه اثنا عشر وفيها يقع التركيب الى ما لا يتناهى من غير زيادة كذلك سبب السبعة في الاثنى عشر رجبا ذلك تقدير العزيز العليم

• (فصل) •

اختلفوا في عصر بطن الميت قبل ان يغسل فمنهم من رأى ذلك ومنهم من لم يره (الاعتبار) العصر اعتبار الكبير الصغير في حاله هل عنده شبهة فيما هو فيه يخاف عليه منها ان تقدح في طهارته اذا طهره الكبير اولا حتى يدعو على بصيرة منه انه صاحب شبهة يتوقى ظهورها في وقت آخر فيحفظ المربي نفسه في اول الوقت قبل ان ينشب ويقع التعب ويعظم

• (فصل في الاكفان) •

الكفن للميت كاللباس للمصلى وهو ما يغسل عليه لافيه كالمسحاة على الحصر والثوب الحائل بينك وبين الارض لانه في موضع سجودك ولو سجدت فاشبه ما يغسل عليه فأما المرأة فترتيب تكفينها ان تغلى الغاسلة اولا الحقو وهو الازرة التى تشد على وسط الانسان ثم الدرع وهو التميمص الكامل وهو الخمار الذى تغطى به رأسها ثم الملعنة ثم تدرج في ثوب آخر بعد الجميع فهذه خمسة اثواب هكذا على الترتيب اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلي انتفضية حين غسلت ام كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثوبا بعد ثوب بناو لها اياما مرها بأن تفعل به ما ذكرناه على ذلك الترتيب هذا هو السنة في تكفين المرأة وأما الرجل فاثنا عشر في صفة تكفينه الا انه لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب بيض مهيولة ليس فيها قميص ولا عمامة بحضور من حضر من علماء الصحابة ولم يبلغنا أن احدا منهم ولا من بلغه انكر ذلك ولا تنازعوا فيه ولكن في قول الراوى ليس فيها قميص ولا عمامة احتمال ظاهر والنص في الثلاثة الاثواب من الراوى بلا شك الا ان الوز مستحب في الاكفان فمن الناس من رأى ان الرجل يكفن في ثلاثة اثواب والمرأة في خمسة اثواب اخذ اجماعا ذكرناه ومنهم من يرى ان اقل ما يكفن فيه الرجل ثوبان والسنة ثلاثة اثواب وأقل ما تكفن فيه المرأة ثلاثة والسنة خمسة اثواب ومن الناس من لم يرب في ذلك حدا ولكن يستحب الوز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذى مات محرما يكفن في ثوبين (الاعتبار) المقصود من التكفين أن يوارى الميت عن الابصار وهذا لما كفن مصعب بن عمير يوم أحد في الثوب الواحد الذى كان عليه وكان غمرة قصيرة لاتعمه بالستر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغطي بهارأسه ويلقى

عليه من الاذح حتى يستريح عن الابصار ولما خلق الانسان من تراب كن من له حضور مع الله من اهل الله اذا شاهد التراب تذكر ما خلق منه فينظر في قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى يعني يوم البعث والمصلي يناجي ربه فاذا وقف المصلي في المناجاة وليس بينه وبين الارض حائل وكانت الارض مشهودة لبصره ذكرته بنشأته وبما خلق منه وباهاتيه وذلتها فان الارض قد جعلها الله ذلولاً لمبالغة في الذلة بهذه البنية قال الشاعر

نروب بجذ السيف سوق سمائها \* اذا عدمو ازا اذا فأنك عاقر

فجاء بينة فعول للمبالغة في الكرم ولا اذل من يطأ الاذلاء ونحن نطأها وجميع الخلائق ونحن عبيداي اذلاء فربما اشتغل المصلي بالنظر في نفسه وما خلق منه عن مناجاة ربه بما يقرأ من كلامه فنغيب عما يقول للحق وما يقول له الحق وهو سوء ادب من التالي فكان الحائل أولى لما نهى المصلي أن يستقبل رجلاً مثله في قبلته أو يصعد الى سترته صمداً وليجعلها على جابه الايمن او الايسر هذا كله حتى لا يقوم له مقام الوثن غيرة الهية فانهم كانوا يصورونه على صورة الانسان فأمر بستر الميت لأن الميت بين يدي المصلي والمصلي يناجي ربه الحق في قبلته شفيعاً في هذا الميت وسيأتي اعتباره في الصلاة على الميت ان شاء الله تعالى

• (فصل في فضل المشي مع الجنائز) •

الشي مع الجنائز كالسعي الى الصلاة فقال بعضهم من السنة المشي امامها وقال آخرون المشي خلفها أفضل والذي اذهب اليه أن يمشي راجلاً خلفها قبل الصلاة عليها فيجعلها امامه كما يجعلها في الصلاة وبعد الصلاة يمشي امامها خدماً لها بين يديها الى منزلها وهو القبر ظناً بالله جيلان الله قبل الشفاعة فيها عند الصلاة عليها وان القبر لها روضة من رياض الجنة فان الله قد ندب الى حسن ظن عبده به فقال انا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً وروى ان الله سئل من أحب اليك عيسى ام يحيى عليهما السلام فقال الله تعالى للسائل احسنهما ظناً بي يعني عيسى فان الخوف كان الغالب على يحيى والاولى أن لا يركب أدب مع الملائكة لا غير فان الملائكة تمشي مع الجنائز ما لم يعجبها سراخ فان عجبها سراخ تركتها الملائكة فعند ذلك أنت مخير بين الركوب والشي فان الميت على نعشه كالشخص في المحفة محمول قال صاحبنا أبو المتوكل وقد رأينا نعشاً يحمل وعليه الميت فأشار اليه وقال شعر

ما زال يحملنا ونحمله الوري \* عجباله من حامل محمولا

(الاعتبار) الماشي أمام الجنائز لما كان شافعاً تقدم بين يديها ليخلو بالله في أمرها حتى اذا وصلت الى شفير قبرها وصلت مغفورها لها بقبول سؤال الشافع وان كانت من المغفورين لهم كان كلامه عرف بتدومها وكالحاجب بين يديها تعظيماً لها والماشي خلفها يراعي تقدماً بين يديه كما يجعلها بين يديه في الصلاة عليها وليعتبر بالنظر اليها لان الموت فزع وان الملك معها كما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بجنائز يهودي حين مر به عليه وهو جالس فأخبر انها جنازة يهودي فورد في قوله بعد ان أعلم أنها جنازة يهودي انه قال ان الموت فزع فقام لهوله وورد انه قال أليس الملك معها فكان قيامه أدب مع الملك وفي هذا الحديث قيام الناضل للمفضول عندنا وورد انه قال أليست نفساً وهذا القول في حق يهودي ارجى ما يملك به اهل الله اذا لم يكونوا من اهل الكشف ولا من اهل التعريف الالهى في شرف النفس الناطقة وان صاحبها وان شقي بدخول النار فهو كما يشقى هنا بأمراض النفس والعقل والهموم وان ذلك كله غير مؤثر في شرفها ان كانت من العالم الاشراف فقام لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونها نفساً أي لذاتها وهذا يؤذن بتساوي النفوس روى القشيري في رسالته عن بعض الصالحين انه قال من رأى نفسه خيراً من نفس



فرعون أو من فرعون قذته وأخبره أنه ليس له أن يرى ذلك وهذه مسئلة من اعظم المسائل تؤذن بشمول الرحمة وعمومها لكل نفس وإن عمرت النفوس الدارين ولا بد من عمارة الدارين كما ورد أن الله سبحانه يعامل النفوس بما يقتضيه شرفها بغير لايعلله إلا أهل الله فإنه من الاسرار المخصوصة بهم فكما أن الخديج جمعهم كذلك المقام يجمعهم لذاتهم إن شاء الله قال الله تعالى في الذين شقوا إن ربك فعال لما يريد ولم يقل غداً غير مجذوذ كما قال في السعداء فإنه قال تعالى يا أيها الإنسان ولم يخص شخصاً من شخص بل الظاهر أنه يريد من خالف أمره وعصاه لا من اطاعه ما غرله بربك الكريم قبه الغافل عن صفة الحق التي هي كرمه ولهذا قال له تعالى الذي خلقتك فسواله عدلك يقول له بكرمه أوجدك فيقول العبد يا رب كرمك غرني فقد يقولها البعض الناس هنا في خاطره وفي تدرجه عند التلاوة فيكون سبب توبته وقد يقولها له في حشره وقد يقولها له وهو في جهنم فتكون سبباً في نعيمه حيث كان فإنه ما يقولها له إلا في الوقت الذي قد شاء أن يعامله بصفة الكرم والجود فإن رحمة سبقت غضبه ورحمة الله وسعت كل شيء ثمينة واستحقاقاً وبالاصل فكل ذلك منه منه سبحانه فإنه الذي كتب على نفسه الرحمة للمتقين والشفقة فالتقى بمنته سبحانه اتناه وجعله محلاً لعمل الصالح

• (فصل في صفة الصلاة على الجنائزة) •

فتها عدد التكبير واختلف الصدر الأول في ذلك من ثلاث إلى سبع وما بينهما لا خلاف إلا أن ما ورد حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنائزة أربعاً وسبعاً وثمانياً وقد ورد أنه كبر ثلاثاً ولما مات الجاشي وصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر عليه أربعاً واستمر على أربع إلى أن توفاه الله تعالى (الاعتبار) أكثر عدد الفرائض أربع ولا ركوع في صلاة الجنائزة هي قيام كلها وكل وقوف فيها الشراة له تكبير فكبر أربعاً على أنه عدد ركعات الصلوات المفروضة فالصلاة الأولى للأحرام يحرم فيها أن لا يسأل في المغفرة لهذا الميت إلا الله تعالى والتكبير الثانية لكرمه ورحمته في قبول الشفاعة في حق من يشفع فيه أو يسأل فيه مثل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لما مات وقد كان عرفنا أنه من سأل الله له صلى الله عليه وسلم الوسيلة حلت له الشفاعة فإن النبي صلى الله عليه وسلم لا يشفع فيه من صلى عليه وإنما يسأل له الوسيلة من الله لتخصيصه امتة على ذلك والتكبير الرابعة شكر لحسن ظن المصلي بربه في أنه قبل من المصلي سؤاله فبين صلى عليه فإنه سبحانه ما شرع الصلاة على الميت إلا وقد تحققنا أنه يتقبل سؤال المصلي في المصلي عليه فإنه أذن من الله تعالى في السؤال فيه فهو لا يأذن وفي نفسه أنه لا يتقبل سؤال السائل قال الله تعالى في الشفاعة يوم القيامة ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وقال من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه وقال ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له وقد أذن لنا أن نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فقد تحققنا الإجابة بلا شك ثم يسلم بعد التكبير الشكر سلام انصراف عن الميت أي لقيت من ربك السلام ولهذا شرع النبي صلى الله عليه وسلم أن يكفوا عن ذكر مساوي الموتى فإن المصلي قد قال في آخر صلاته عليه السلام عليكم فأخبر عن نفسه أن الميت قد سلم منه فإن ذكره بسوء بعد هذا فقد كذب نفسه في قوله السلام عليكم فإنه ما سلم منه من ذكره بسوء بعد موته فإن ذلك يكفره الميت ويكرهه الله للمسيء فإن الحق يذكره به ولا ينتهي عن فعل مثله فيؤذيه ذلك إلى أن يكون قابلاً للحياة من ربه

• (فصل في رفع الأيدي عند التكبير في الصلاة على الجنائزة) •

أما رفع الأيدي عند كل تكبير ونكتبت فيها فإنه مختلف فيهما ولا شك أن رفع الأيدي يؤذن بالافتقار في كل حال من أحوال التكبير يقول ما بأيدينا شيء وهذه قدر فعلناها إليك في كل حال ليس فيها شيء ولا نملك شيئاً وأما التكبير فإنه شافع والشافع سائل والسؤال حال ذلة وإذعان

فما سأل فيه سواء كان ذلك السؤال في حق نفسه أو في حق غيره فإن السائل في حق غيره هو نائب في سؤاله عن ذلك الغير فلا بد أن يقف موقف الذلة والحاجة لما هو مفتقر إليه فيه والتكليف صفة الإذلاء وصفته وضع اليمين على الأخرى بالقبض على ظهر الكف والرسخ والساعد فيشبه اخذ العهد في الجمع بين الدين يد المعاهد ويد المعاهد أي اخذت علينا العهد ان ندعوك واخذنا عليك العهد بكرمك أن تجيئنا فقلت واذا سألك غبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني ولم يقل دعاني في حق نفسه ولا في حق غيره ثم اذنت لنا في الدعاء للميت والشفاعة عندك والشفاعة فيه فلم يبق الا الاجابة فهي محققة عند المؤمن ولهذا جعلنا التكبير الأخيرة شكرا والسلام سلام انصراف وتعريف بما يليق الميت من السلام والسلامة عند الله ومنامن الرحمة والكف عن ذكر مساويه

### \* (فصل في القراءة فيها) \*

فن قائل ما في صلاة الجنائزة قراءة انما هو الدعاء وقال بعضهم انما يحمده الله ويثني عليه بعد التكبير الاولى ثم يكبر الثانية فيصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يكبر الثالثة فيشفع للميت ثم يكبر الرابعة ويسلم وقال آخر يقرأ بعد التكبير الاولى بفاتحة الكتاب ثم يفعل في سائر التكبيرات مثل ماتت تم في الذي قبله وبه أقول وذلك انه لا بد من التحميد والثناء فبكلام الله أولى وقد انطلق عليها اسم صلاة فالعدول عن الفاتحة ليس بحسن وبه قال الشافعي واحمد وداود (الاعتبار) قال أبو يزيد البسطامي اطلعت على الخلق فرأيتهم موقفي فكبرت عليهم أربع تكبيرات قال بعض شيوخنا رأى أبو يزيد عالم نفسه فان هذه الصفة تكون لمن لا معرفة له بربه ولا يعرف اليه وتكون لاكمل الناس معرفة بالله فالعارف المكمل يرى نفسه ميتا بين يدي ربه اذا كان الحق سمعه وبصره ولسانه ويده فتكون نفسه عين الجنائزة ويكون الحق من كونه سمعه وبصره ولسانه ويده يصلي عليه قال تعالى هو الذي يصلي عليكم واذ كان الحق هو المصلي فيكون كلامه القرآن والعارفون لا بد لهم من قراءة الفاتحة يقرأها الحق على لسانهم ويصلي عليهم فيثني على نفسه بكلامه ثم يكبر نفسه عن هذا الاتصال في ثنائه بلسان عبده في صلاته على جنازة عبده بيزيدي ربه ويكون الرجن في قبلته وهو المستول ويكون المصلي هو الحي القيوم ثم يصلي بعد التكبير الثانية على نبيه المبلغ عنه قال تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فلو لم يكن في شرف الملائكة على سائر المخلوقات الاجمع الفخيم في يصلون بينهم وبين الله لكناهم وما احتج بعد ذلك الى دليل آخر ونصب الملائكة بالعطف حتى يتحقق ان الضمير جامع للمذكورين قبل ثم يكبر نفسه على لسان هذا المصلي من العارفين عن التوهم الذي يعطيه هذا الترتل الالهى في تفاضل النسب بين الله وبين عباده من حيث ما يجتمعون فيه ومن حيث ما يتميزون به في مراتب التفضيل فر بما يؤدى ذلك التوهم ان الحقائق الالهية يفضل بعضها على بعض بتفاضل العباد اذ كل عبد في كل حالة مرتبط بحقيقة الهية والحقائق الالهية نسب تتعالى عن التفاضل فلها ذكر الثالثة ثم شرع بعد القراءة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء للميت من قوله ولو أن قرأنا سيرت به الجبال او قطعنا به الارض أو كلمنا به الموتى يعنى لكان هذا القرآن الذى انزل عليك يا محمد واذا كان الامر على هذا الحد والميت في حكم الجادات في الطاهر لذهاب الروح الحساس كان حكمه حكم الجادات قال تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله فوصفه بالخشية وعين وصفه بالخشية عين وصفه بالعلم بما أنزل عليه قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فالمعنى الذى أوجب له عدم الخشية انما هو ارتباط الروح بالجسد فحدث من المجموع ترك الخشية لتعلق كل واحد منهما بصاحبه فلما فرق بينهما رجع كل واحد

منهما الى ربه بذاته فعلم ما كان قبل قد جهله بتركيبه فصعبته الخشية لعله فأقول ما يدعي به للميت  
 في الصلاة عليه ويثني على الله به في الصلاة عليه القراء أن فان الميت في مقام الخشية من جهة روحه  
 ومن جهة جسمه فإذا عرف العارف فلا يتكلم ولا ينطق الا بالقراءة أن فان الانسان ينبغي له في جميع  
 احواله ان يكون كالمصلي على الجنائز فلا يزال يشهد نفسه جنازة بيزيدى ربه وهو يدعى على الدوام  
 في جميع الحالات على نفسه بكلام ربه دائماً فالمصلي داع ابدى والمصلي عليه ميت أو نائم فمن نام  
 بنفسه فهو ميت ومن مات بربه فهو نائم فومة العروس والحق ينوب عنه ولنا في هذا المعنى شعر  
 يا نائماً كم ذا الرقاد وانت تدعى فاتبه • كان الاله يقوم عندك بما دعا لو نعت به  
 لكن قلبك نائم عما دعاك ومتعبه • في عالم الكون الذي يردك مهمات به  
 فانظر لنفسك قبل سرك ان زاد لك متعبه

ثم يقول اللهم أبدله داراً خيراً من داره يعني النشأة الآخرة فيقول الله قد فعلت فان نشأة الدنيا هي  
 داره وهي دار متنة كثيرة العلل والامراض تختلف عليها الأهوية والامطار ويخر بها مرور  
 الليل والنهار والنشأة الآخرة هي التي بدلها وهي دار كما قد وصفها الشارع من كونهم  
 لا يولون ولا يتفوتون ولا يخطون نزها عن القذارات وان تكون محلات تقبل الخراب أو توتر فيها  
 الأهوية ثم يقول وأهل خير من أهل فيقول الله قد فعلت فان أهل في الدنيا كانوا أهل بغي وجهل  
 وتدابير وتقاطع وظلم وغل ونهنا قال تعالى في الأهل الذي ينقلب اليه في الآخرة ورعا ما  
 في صدورهم من غل اخوانا على سرر متسايلين ثم يقول وزوجا خيرا من زوجة وكيف له يكون خيرا  
 وهن قاسرات الطرف مقصورات في انخسام لا تشاهد في طرعا أحسن منه ولا يشاهد أحسن منها  
 قد زينت له وزين لها وطيب له وطيب لها كما قال تعالى في الجنة ويدخلهم الجنة عزفها لهم أي طيبها  
 من اجلهم فلا يستشقون منها الا كل طيب ولا ينظرون منها الا الى كل حسن فدعواهم في الصلاة  
 على الميت مقبول لانه دعاء يظهر الغيب وما من شيء يدعون به في حق الميت الا والملاك يقول اهد المصلي  
 ولك بمثله او لك بمثله نيابة عن الميت ومكافأة له على صلته فانه قد منح عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان الانسان اذا دعا لاختيه يظهر الغيب قال الملاك له ولت بمثله او لك بمثله اخبرك من الملاك لهذا الرأي  
 وخبر الملاك صدق لا مین فيه أي لا يدخله من فعل الحقيقة انما صلى على نفسه وما احسنها من رقة  
 بين ربه عز وجل وبين المصلي عليه فان كان المصلي عليه عارفا بربه بحيث يتكلم الحق سمعه وبصره  
 ولسانه فيكون المصلي عليه ربه والمستقبل في الصلاة ربه فيكون الميت في رقدته بين ربه وربه فاحسنها  
 من رقة لينها الى الابد فنسأل الله اذا جاء اجلنا ان يكون المصلي علينا عبداً يكون الحق سمعه وبصره  
 آمين بعزته لنا ولا خواتنا ولا عيالنا واولادنا واهلنا وجميع المسلمين ولما كان حال الموت حال انقضاء  
 الميت ربه واجتماعه به بلحمه ما تفرق في سائر الكتب والصحف المتصلة واختص من القراء ان الفائدة  
 لكونها مقسمة بين الله وبين عبده وقد سماها الشرع صلاة وقال فسمت الصلاة بيني وبين عبدي  
 وخص الفائدة بالذكر دون غيرها من القراء ان تعينت قراءتها بكل وجه وهي سورة تنضم النشأة  
 والدعاء ولا بد لكل شافع أن يثني على المشفع عنده بما يستحقه لان المدح محمود لداته ورد في الصحيح  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا شيء أحب الى الله تعالى من أن يمدح أو كما قال والله  
 تعالى قد وصف عباده المؤمنين بالحامدين وذم ولعن من ذم جناب الله ونسب اليه ما لا يليق به  
 من الجمل بقوله يد الله مغلوله وان الله فقير فقير على الشافع ان يمدح ربه بلا شك فانه أمكن نقول  
 الشفاعة ورد في الخبر الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة وأراد  
 أن يشفع يحمده الله أولا بيزيدى الشفاعة بحمده لا يعلمها الا آن فان النساء على المشفع عنده  
 انما يكون بحسب جناب الشفاعة فيهم فيقدم بيزيدى شفاعته من الشفاء على الله بحسب ما ينبغي

لذلك الموطن من مكارم الاخلاق وموطن التسامة ماشوهذا الآن ولا وقع فلهذا قال لاعلمها الآن  
 \* (فصل في التسليم من صلاة الجنائز) \*

اختلف الناس فيه هل هو تسليمة واحدة أو اثنتان فالأكثر على أنه تسليمة واحدة وقالت طائفة  
 يسلم تسليمتين وكذلك اختلفوا هل يجهر فيها بالسلام أو لا يجهر والذي أقول به ان كان الامام  
 أو المأموم عن يساره أحد سلم عليه فيسلم تسليمتين وان لم يكن فلا يسلم الا واحدة عن يمينه فان الملك  
 عن يمينه فان كان عن يمينه أحد سلم بذلك السلام كل من كان عن يمينه (الاعتبار) لما كان  
 الشافع بين يدي المشفوع عنده وأقام المشفوع فيه بين يديه ليعين المشفوع فيه كما يحضر  
 الشافع نازلة من يشفع من اجله عند المشفوع عنده فأقام حضور الجاني بين يديه مقام النازلة  
 التي كان يذكرها لو لم يحضر الجاني فهو في حال غيبة عن كل ماديون ربه بتوجهه اليه فاذا فرغ  
 من شفاعته رجع الى الحاضرين عنده من بشر وملك وجان مؤمن فيسلم عليهم كما يعمل في الصلاة  
 سواء هي بشرى من الله في حق الميت كأنه يقول لهم ما ثم الا السلامة وان الله قد قبل الشفاعة  
 وكل من قال ان الميت اذا كان من أهل الصلاة وصلى عليه لا تقبل الشفاعة فيه فاعنده خبر جلة  
 واحدة لا والله بل ذلك الميت سعيد بلا شك ولو كانت ذنوبه عند الخصى والرمل والتراب  
 اما المختصة بالله تعالى من ذلك فغفورة واما ما يختص بنظام العباد فان الله يصلح بين عباده يوم  
 التسامة فعلى كل حال لا بد من الخير ولو بعد حين ولهذا ينبغي للمصلي على الميت اذا شفع في صلاته عند  
 الله أن لا يخص جناية بعينها ولين في ذكره كل ما ينطلق عليه به انه مسيئ اساءة تحول بينه وبين  
 سعاده وليسأل الله التجاوز عن سيئاته مطلقا وأن يعترف عن الميت بجميع السيئات وان لم يحضر  
 المصلي التعميم في ذلك فان الله ان شاء عمه بالتجاوز والمغفرة وان شاء عامل الميت بحسب ما وقعت فيه  
 الشفاعة من الشافع ولهذا ينبغي للمصلي على الميت أن يسأل الله له التخليص من العذاب لافي دخول  
 الجنة لانه ما ثم دار ثالثة انما هي جنة اوناو وذلك انه ان سأل في السعادة ودخول الجنة قبل سؤاله  
 ولكن يرى في الطريق ما يهوله فلهذا يكون اشتغال المصلي في شفاعته بأن يخبره الله من كل ما يحول  
 بينه وبين استعجاب العافية له والنعيم والسعادة فان ذلك انفع للميت واذا فعل هكذا سمح التعريف  
 بالسلام من الصلاة أي فقد لقي السلامة من كل ما يكرهه

\* (فصل في الموضع الذي يقوم الامام فيه) \*

اختلفوا اين يقوم الامام من الجنائز فقالت طائفة يقوم في وسطها ذكرًا كان أو أنثى وقال قوم  
 يقوم من الذكر عند رأسه ومن الانثى عند وسطها ومنهم من قال يقوم منهما عند صدرهما وقال  
 قوم يقوم منهما حيث شاء ولا حد في ذلك وبه أقول (الاعتبار) للخيال والوهم سلطان ومقصود  
 المصلي انما هو سؤال الله تعالى والحديث معه في حق هذا الميت واحضار الميت بين يديه فلا يالي  
 اين يقوم منه فان الترديد في ذلك يقصم الخاطر عن المقصود ولا سيما ان كانت الجنائز انثى فيتوهم  
 سترها عن خلفه بأن يقوم في وسطها ولا يخطر له ذلك حتى يستحضر في نفسه ما يستر منها عن خلفه  
 فلم يسترها عن نفسه ويقدر ذلك في حضوره مع الحق فان الحق انما يستقبله على الحقيقة من الانسان  
 قلبه فان كان قلب المصلي بهذه المثابة من التفرقة واستحضار ما لا ينبغي فقد اساء الادب  
 في الشفاعة وفي حق الميت وفي حق الله وكان هذا المصلي أولى باسم الميت من الميت وأحق أن يصل  
 عليه من الميت فلا يحضر المصلي في خاطره أين يقوم من الجنائز بل يكون مستفرغ الهممة في الله  
 الذي دعاه الى الشفاعة عنده في هذه الجنائز وكم من مصلي على جنازة والجنائز تشفع فيه  
 جعلنا الله من الشفعاء هنا وهناك آمين بعزته فالانسان مكلف من رأسه الى رجليه وما بينهما فانه  
 مأمور بأن لا ينظر الى ما لا يحل له وجميع ما يختص برأسه من التكليف ومأمور بأن لا يسعى بتقديمه

في غير طاعة وما بينهما مما كلفه الله أن يحفظه في تصرفه من يد وبطن وفرج وقلب فلو تمكن للمصلي أن يعم الميت بذاته كلها لفعل فليقم منها حيث الهمة الله والقيام عند قلبه وصدره أولى فانه انحرط لسائر الاعضاء بالخير والشر فذلك المحل هو أولى ان يقوم المصلي عنده بلا شك ويجعله بينه وبين الله ويعينه فانه اذا غفر له غفر لسائر جسده فان جميع الاعضاء تبع لقلب في كل شيء ديني وآخره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح سائر الجسد واذا فسدت فسد سائر الجسد الا وهي القلب كذلك اذا وقعت الشفاعة فيها وقبلت قبلت في الجوارح كلها فان الشارع اراد بالقلب هنا المضغة التي في الانسان المحتوى عليها الصدر ولا يريد بالقلب لطيفته وعقله وفي هذا التنبيه سر لمن فهم وعلم لا يحصل الا بالكشف يقول تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال وليتذكروا والالباب كما قال ايضا ولكن تعمي القلوب التي في الصدور بمعنى في باب الاشارة عن الحق فيريد بالصلاح والفساد اذا ارد المضغة ما يطرق في البدن من العفة والمرئ والموت فان القلب الذي هو هذه المضغة محل الروح الحيواني ومنه ينتشر الروح الحيواني في جميع ما يحس من الجسد وما ينمو وهو البخار الخارج من تجويف القلب الذي تعطيه حرارة الدم الذي يعطيه الكبد فاذا كان الدم صالحا صلح الجسد كله وكان مهيئا واذا فسد فسد الجسد كله فسررت فيه العلل والأمراض فهو تنبيه من الشارع على معرفة ما هو الامر عليه في هذا الجسم الطبيعي العنصري الذي هو آلة اللطيفة الانسانية المكثفة في اطهار ما كنهه الشارع اضهاره من الطاعات التي تخص بالجوارح فاذا لم يتحفظ الانسان في ذلك في غذائه ولم ينظر الى اصلاح مرآجه وروحه الحيواني المدر لطبيعة بدنه اعتلت القوى وضعفت وفسد الخيال والتصور من الابجرة السائدة الخارجة من القلب وضعف التكبر وقل الحفظ وتعطل العقل بفساد الآلات التي بها يدرك الامور فان المتأخرات انما هو بوزعته ورعاياه فاعتبر الشارع الاصل المفسد اذا فسد لهذه الآلات والمصلح اذا صلح لهذه الآلات اذ لا طاقة للانسان على ما كلفه ربه الا بصلاح هذه الآلات ومحتها من الامور المفسدة لها ولا يكون ذلك الا من القلب فهذا من جوامع الكلام الذي اورد به صلى الله عليه وسلم فلو اراد بالقلب العقل هنا ما جمع من الفوائد ما جمع بآراده القلب الذي في الصدر ولهذا نص باسم المضغة والبضعة لرفع الشك حتى لا يتخيل خلاف ذلك ولا يحمل على العقل وكذلك قال الله تعالى ولكن تعمي القلوب التي في الصدور فاذا فسدت عمت عن ادراك ما ينفع فان فساد عين البصيرة مما يعطيه البصر انما هو من فساد البصر وفساد البصر انما هو من فساد محله وفساد محله انما هو من فساد روحه الحيواني الذي محله القلب فقيام المصلي عند صدر الميت في وقت الصلاة عليه أولى لاجل قلبه الذي هو الاصل في كل صلاح وفساد فاعلم ذلك

• (فصل في ترتيب الجنائز) •

اختلفوا في ترتيب جنازة الرجال والنساء اذا اجتمعن عند الصلاة عليهن فقال قوم يجعل الرجال مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة وقال قوم بالعكس وقال قوم يصلي على الرجال على حدة مفردين ويصلي على النساء على حدة مفردات والى اقول به ان كان في الجنائز رجلان جعل الواحد مما يلي الامام والاخر مما يلي القبلة والنساء فيما بينهما وان لم يكن الا رجل واحد فانه يكون مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة وكل هذا ما لم يرد حجة مشروع في ذلك فيوقف عنده وقد بحثنا على أن نجد للشرع فيه حجة فلم نجد وقد ورد عن بعض الصحابة انهم كانوا يجعلون الرجال مما يلي القبلة والنساء مما يلي الامام فاذا مثل عن ذلك قالوا هي السنة ومثل هذا اذا وقع يد خل في المسجد عندهم والتوقف في الحكم أولى ولهذا احتاط من فرق في الصلاة بين الرجال والنساء (الاعتبار) النساء محل التكوين فهن الى المكون اقرب فهن أولى بالتبليغ من الرجال وان وقع التكوين في الرجل

مرة واحدة وهو آدم فالحكم للغالب وقد جعل في مقابلة تكوين حواء تكوين عيسى وبقي الغالب في الاناث انهن محل تكوين الاعيان فهن أولى بالقبلة ليكون كل مولود يولد على الفطرة فانه اذا ولد خرج اليها حديث عهد بربه كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القيث انه حديث عهد بربه فكان الرجال أولى بأن يكونوا مما يلي الامام والاعتبار الاخر ان الرجل الميت اذا كان مما يلي الامام كان ستره للمصلي عن المرأة فان المرأة عورة ومجاورة الميت لها أولى لعدم الشهوة من مجاورة الحي فكان النساء أولى بالتقديم الى القبلة من الرجال وكان الحق أولى باماته وبسترهن من الامام فان كان الامام عارفا بحيث يعلم من نفسه أن الحق سمعه وبصره فلا يسي الى أي قدم اليه النساء أم الرجال بل تقديم النساء أولى الى جهة الامام اذا كان بهذه المثابة فانه أقوى في الاعتبار لان اكثر الاكوان الطبيعية انما تكونها الحق عند الاسباب فانه اعتبار محقق فان الامام الموصوف بهذه الصفة آله والحق غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون وفي هذه المسئلة من الاسرار البديعة العجيبة ما لو وقف عليها العقلاء لتعجبوا وحاووا وعلموا حكمة الله في الاشياء وما معنى حجاب النور والظلمة وماذا يحدث هذا الحجاب والحق تعالى لا يقبل الحدة ولا ينجب عنه شيء ولا يمجبه شيء اذ لو مجبه شيء لحكم عليه ذلك الحجاب بالحدة ولا يصح أن يقبل الحجاب فلا يصح أن يكون العبد محبوبا عن الله ولكن يكون محبوبا عن نسبة خاصة قال الله تعالى في الكفار انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فأضاف الرب اليهم وهي النسبة التي كانوا يرجونها منه فلم يجدوها لانهم طلبوها من غير جهة ما تكون فيه فكانوا كمن يقصد الشرق بنية وهو يمشي الى الغرب بجسده ويتخيل ان حركته الى جهة قصده وهو قوله وبد الهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فانهم لما استيقظوا من غفلتهم ووصلوا الى المنزل وخطوا عن رحالهم طلبوا ما قصدوا اليه فقبل لهم من اول قدم فارقتهم فما ازدادتم منه الا بعد اقية ولون باليتنازرد ولا سبيل الى ذلك فلهذا وصفوا بالحجاب عن ربهم الذي قصدوه بالتوجه على غير الطريق الذي شرع لهم فاذا علمت ما اعتبرناه فلترتب الجنائز على قدر متامك ولا تحكمم فالحكم ليس لك وانما هو للشارع فان وقتت من الشارع في ذلك المقام على حكم صحيح ثابت في ذلك فاعمل به ولا تعتداه وقف عنده فماذا بعد الحق الا الضلال

\*(فصل فيمن فاتته التكبير على الجنازة)\*

اختلفوا في الذي يشوته بعض التكبير على الجنازة في مواضع متعددة منها هل يدخل بتكبير او لا ومنها هل يقضى ما فاتته او لا وان قضى فهل يدعو بين التكبير او لا فمن قائل يكبر اول دخوله ومن قائل ينتظر حتى يكبر الامام وحينئذ يكبر واما قضاء ما فاتته من التكبير والدعاء فمن قائل يقضى ما فاتته من التكبير والدعاء ومن قائل يقضى ما فاتته نسقاً من غير دعاء (الاعتبار) التكبير تعظيم الحق فليسارع اليه ولا ينتظر الامام ويقضى ما فاتته من التكبير نسقاً من غير دعاء فان الله يقول من شغله ذكرى عن مسئلتى اعطيته أفضل ما اعطى السائلين والمدعوه هنا الميت فيعطى الميت بالذكر من المصلي أفضل ما يعطيه لودعاه والمقصود بالدعاء للميت انما هو النفع والنفع الاعظم قد حصل بالذكر

\*(فصل في الصلاة على القبر لمن فاتته الصلاة على الجنازة)\*

فقال قوم لا يصلي على القبر وقال قوم لا يصلي على القبر الا وليها فقط اذا فاتته الصلاة عليها وكان قد صلى عليها غير وليها قال قوم يصلي على القبر من فاتته الصلاة على الجنازة واتفق القائلون باجازه الصلاة على القبر على أن من شرط ذلك حدوث الدفن واختلف هؤلاء في المدة في ذلك فأكثرها شهر وبالصلاة على القبر أقول من غير مدة (الاعتبار) لا يصلي على الميت حتى يوارى عن الابصار في كفانه فلا فرق بين أن يوارى بأكفانه او يوارى بقبره وقد ثبت عن النبي



صلى الله عليه وسلم انه صلى على الميت بعدما دفن في قبره قال اعتبار حيث ان الجسم خلق من التراب وعاد الى اصله فلا فرق بينه في حال انفصاله وبروزة على وجه الارض او حصوله تحت التراب فهو منها فان كان المراد بتلك الصلاة الروح المدبر لهذا الجسم فالروح قد عرج به الى بابه وقد فارق الجسد فلا مانع من الصلاة عليه وان كان المراد بتلك الصلاة الجسد دون الروح فسواء كان فوق الارض او تحت الارض فان التجارع ما فرق فكل واحد من الانسان قد رجع الى اصله فالحق الروح منه بالارواح والحق العنصرى منه بالعنصر

• (فصل من يصلى عليه ومن هو اولى بالتقديم) •

فمن ذلك الصلاة على كل من هو من اهل لا اله الا الله فمن قاتل يصلى عليهم مطلقا ولو كانوا من اهل الكفار والاهواء والبدع وكره بعضهم الصلاة على اهل البدع وبالأول اقول ولم يجز آخرون الصلاة على اهل الكفار ولا على اهل البغي والبدع وقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خبأت دعوتي لاهل الكفار من امتي والمصلي انما هو شفيع (الاعتبار) قال صلى الله عليه وسلم صلوا على من قال لا اله الا الله ولم يفصل ولا خص بل عم بقوله من وهي نكرة تم فالمفهوم من هذا الكلام الصلاة على اهل التوحيد سواء كان توحيدهم عن نظار او عن ايمان اعنى عن تقليد الرسول صلى الله عليه وسلم او عن نظار وايمان معا ومعنى الايمان ان يقولها او يعتقد بها على جهة القرينة المشروعة من حيث ما هي مشروعة وهذا السبيل الى الوصول الى معرفته من القاتل لها الا بوحى او كشف فانه غيب وما كلف الله نفسا الا وسعها واهذا ربطة بالتول ومن لا يتصور منه القول او لم يسمع انه قالها كالتبى الرضيع فان الرضيع يلحق بآبيه في الحكم فيدلى عليه ومن لم تسمع منه يلحق بالدار والدار دار الاسلام وهو بين المسابين ولم يعرف منه دين اصالا لاسلام ولا غيره وكان مجهولا فانه يصلى عليه بحكم الدار فاذا كانت عناية الدار تلحقه بالحقق اسلامه فباطنك بعناية الله وهذا من عناية الله واهل لا اله الا الله بكل وجه وعلى كل حال لا يقبهم الخلود في النار الا من اشرك او سن الشرك فانهم لا يخرجون من النار ابدافا لاهواء والسدد وكل كبيرة لا تغدح في لا اله الا الله لا تعتبر مؤثرة في اهل لا اله الا الله فان التوحيد لا يشاومه شئ مع وجوده في نفس العبد ولو لا النص الوارد في الشرك وفيمن سن الشرك لعنت الشفاعة كل من اقرب بالوجود وان لم يوجد فان الشرك له ضرب من التوحيد اعنى توحيد المرتبة الالهية العظمى فان الشرك له جعل الشريك شفعيا عند الله فوجد الله في عظمته وان تلك المرتبة عنده ليست للشريك اذ لو كانت له لما اتخذ شفعيا والشفيع لا يكون حاكما قال تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعاء وحكى عنهم انهم قالوا في الشرك ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وانهم يقولون هؤلا شفعاؤنا عند الله فوجدوا الله في مرتبته وعظمة قدسه فلهم راحة من التوحيد وبهذه الراحة من التوحيد وان لم يخرجوا من النار لا يعدان يجعل الله لهم فيها نوعا من النعيم في صورة الاسباب المؤلمة وأدنى ما يكون تنعيمهم أن يجعل الحرور في الزمهرير كالقروير يتم بالنار الموجبة للحرارة وان كان الحرور يذهب تلك الحرارة النارية فيجعلهم الله على مزاج يقبلون به نعيم هذم الاسباب المعتادة بوجود الالم عندها في المزاج الذي لا يلائمه ذلك وما ذلك على الله بعزيز قاته الفعال لما يريد وما ورد نص يحول بينا وبين ما ذكرناه من الحكم فبقى الامكان على اصله في هذه المسئلة وفي الشريعة ما بهند من قوله تعالى ورحمتى وسعت كل شئ وقوله رحمتى سبقت غضبي

• (فصل في حكم من قتل الامام حذا) •

فمن الناس من لم ير ان يصلى عليه الامام ومنهم من رأى ان يصلى عليه الامام ووجه اقول (الاعتبار) الغاسل غير ممنوع من الصلاة على من غسله والامام هنا غاسل فان القتل هنا للمتولطه ورموى

مكفر وقد ورد في ذلك الخبر فلا مام ان يصلي عليه لتحقيق ظهوره والعجب من صاحب هذا المذهب الذي يمنع من صلاة الامام عليه وهو عنده لو مات من عليه هذا الحق صلى عليه الامام مع تحققه بأنه مشغول الذمة بهذا الحد الواجب عليه وانه غير طاهر النفس فان امره الى الله ان شاء آخذه وان شاء عنا عنه وبهذا وردت الاخبار فالاولى ان يصلي عليه الامام اذا قتلته حداً كالفاسل سواء فاته لامعنى لا إقامة الحدود على المؤمنين في الدنيا الا ازالها عنهم في الآخرة بخلاف من قتل سياسة او كفر الاحداً

**\* (فصل فيمن قتل نفسه) \***

فتقبل يصلي عليه وقيل لا يصلي عليه وبالأول أقول (الاعتبار) لما أذن الله تعالى في الشفاعة بالصلاة على الميت علمنا أنه عز وجل قد ارتضى ذلك وان السؤال فيه مقبول واخباران الذي يقتل نفسه خالد مخلد في النار مخلوداً بيد ولم يردنهي عن الصلاة على من قتل نفسه فيحمل ذلك على من قتل نفسه ولم يصلي عليه فيجب على المؤمنين الصلاة على من قتل نفسه لهذا الاحتمال فيقبل الله شفاعته المصلي فيه ولا سيما والاخبار الصحاح والاصول تقتضي بخروجه من النار بخروج الخبر الوارد بتأييد الخلود مخرج الزجر والحكمة المشار اليها في هذه المسئلة في قول الله عز وجل يا درني عبدى بنفسي حرمت عليه الجنة فضيه اشارة حقيقية فالاشارة يسارعون وسابقوا الى مغفرة من ربكم من تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا والموت سبب لقاء الله فكان الانسان في حياته يسافر ويقطع المنازل بانفسه الى لقاء به وقد جعل له حداً مخصوصاً فلا يستحيل اللقاء فيادر اليه قبل وصوله الى ذلك الحد وهو السبب الذي لا تعمل له في لقائه فان كان عن شوق للقاء الحق فانه يلقاه برفع الحجب ابتداء فانه قال حرمت عليه الجنة والجنة الستراى منهت عنه ان يسترعى فانه يادرني بنفسي ولم يقتل ذلك على التفصيل فحمله على وجه الخبر للمؤمن لما يعضده من الاصول اولى واما ما ورد عنه عليه السلام فيمن قتل نفسه بمحديدة او بسم او بالتردى من الجبل فلم يقتل في الحديث من المؤمنين ولا من غيرهم فتطرق الاحتمال واذا دخل الاحتمال رجعنا الى الاصول فرأينا ان الايمان قوى السلطان لا يتمكن معه الخلود على التأيد الى غير نهاية في النار فنعلم قطعاً ان الشارع اخبر بذلك عن الكفار في تعيين ما يعذبون به ابدافقال من قتل نفسه بمحديدة منهم فحديده في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالد مخلد افيها ابدافى هذا الصنف من العذاب هو حنكهم في النار وكذلك من شرب سماً فقتل نفسه فهو يتحصاه في نار جهنم خالد مخلد افيها ابدافى هذا النوع من العذاب يعذب به هذا الكافر واما المؤمن فحاشى الايمان بتوحيد الله أن يتساومه شئ فيتعين ان ذلك النص في الكافر وان لم يخص الشارع في هذا الخبر صنفاً بعينه فان الادلة الشرعية تؤخذ من جهات متعددة ويضم بعضها الى بعض ليقوى بعضها بعضاً لان المؤمن للمؤمن كالنيان يشد بعضه بعضاً كذلك الايمان بكذا يشد الايمان بكذا فيقوى بعضه بعضاً فان اهل الجنة انما يرون ربهم رؤية تعيم بعد دخولهم الجنة كما ورد في الخبر في الزيادة اذا أخذ الناس مواضعهم في الجنة فيدعون الى الرؤية فيمكن ان الله قد خص هذا الذي يادره بنفسه فقتل نفسه أن يكون قوله حرمت عليه الجنة قبل لقائي لكونه يادرني فيتقدم للقاتل نفسه لقاء الله رؤية تعيم وحينئذ يدخل الجنة فان القاتل نفسه يرى ان الله ارحم به مما هو فيه من الحال الموجهة له الى هذه المبادرة فلولا ما توهم الراحة عند الله من العذاب الذي هو فيه لما يادر اليه والله يقول انا عند ظن عبدى بي فليظن بي خير او القاتل نفسه اذا كان مؤمناً فظنه بر به الحسن هو الذي حله أن يقتل نفسه وهذا هو الالبق بان يحمل عليه لفظ هذا الخبر الالهى اذ لا نص بالتصريح على خلاف هذا التأويل وان ظهر فيه بعد قلبه الناظر في نظره من الاصول المقررة التي تناقض هذا التأويل بالشقاء المؤبد فاذا استحضرها ووزن عرف

ما قلناه وفي الاخبار الصحاح أخرجوا من النار من كان في قلبه أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فلم يبق إلا ما ذكرناه ولم يقل الله في هذا الخبر إلا أنه حرّم عليه الجنة خاصة فان قلنا ولا بد بالعقوبة فتكون الجنة محترمة عليه أن يدخلها دون عذاب مثل أهل الكبر فإن كان نضاً في أن القتائل نفسه وغيره من أهل الكبر في المشيئة فان صاحب الصلوات لا يدخل النار مع أنه من أهل الكبر إذ ليس به سوى لا اله الا الله في طول اسلامه مدة حياته في الدنيا فغايته أن يتحقق انفاذ الوعيد في القتائل نفسه قبل دخول الجنة وأنه لا يغفر له والله اكبر من أن ينسب اليه انفاذ الوعيد بل ينسب اليه وفاء الوعد وترجيح الكرم كما وصف بعض الاعراب مع كونه من أهل الاغراض نفسه فقال

واني اذا اوعدته او وعده • لمخلف ابعادي ومنجز موعدى

ولذا ما ورد في الشرع قط نص في الابعاد وورد في الوعد قوله ولا تحسبن الله مخلف وعده فالابعاد في الشر خاصة والوعد يكون في الخير والشر معا

• (فصل في حكم الشهيد المقتول في المعركة) •

فمن قاتل لا يصلي عليه ولا يغسل ومن قاتل يصلي عليه ولا يغسل (الاعتبار) الحياة المنسوبة الى الشهيد في المعركة من رأى ان ابصارنا اخذت عن ادراكها في الشهيد وأنه حي برزق حياة زيه وعمر في نفس الامر وهذا ليس به عيب بل الحجة بهذه المناوبة لا يصلي عليه ومن رأى أن الصلاة انما هي الدعاة لكونه انقطع عمله في الدنيا وان كان حياً عند ربه لكنه غير عامل قال يصلي عليه أي يدعى له مثل ما يدعى للميت لا تقضاه عن العمل المقرب له الى الدرجات انما لا تحصل الا بالعمل من العامل نفسه او بمن ينوب عنه في عمله كمن يصوم عن وليه اذا مات او يحج عنه اذا مات او لم يستطع فتقوم الصلاة على الشهيد من المصلي مقام العمل منه لو كان في حال لم ينقطع العمل منه

• (فصل في حكم الصلاة على الطفل) •

فمن قاتل لا يصلي عليه حتى يستهل صارخاً ومن قاتل يصلي عليه اذا كمل اربعة اشهر لوجود الروح عنده هذه المدة (الاعتبار) امرنا الله بالصلاة على الميت في السنة ولم يقل الميت عن حياة متقدمة فمن اذا رأى ان صورة الجنين ولو كان اصغر من البعوضة بحيث أن تقوم اعضاؤه مصورة حتى يعلم انه انسان وان كان قبل نفخ الروح فيه فانه يطلق بالشرع على تلك الصورة انها ميتة قال تعالى وكنتم امواتاً فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فأطلق علينا اسم الموت قبل نفخ الروح فلتصل على الجنين اذا خرج عينه بالطرح وشاهدناه صورة وان لم ينفع فيه روح للصورة الظاهرة وتحقق اسم الموت فلا مانع للصلاة عليه بوجه من الوجوه ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي على ميت الا بعد ان تتقدمه حياة وما نعرض لذلك وان كان لم يتقل الا بعد الايام تنفذت له حياة وما يدل عدم النقل على رفع الحكم بل المفهوم من الشرع الصلاة على الميت من غير تخصيص الا ما خصه الشارع من النهي عن الصلاة على الكافر وغير ذلك مما نص على ترك الصلاة عليه وایس للطفل فيه مدخل بل قد ذكر الترمذي عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الطفل يصلي عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهل صارخاً فقد حكم بالصلاة عليه وما حكم بالميراث مثل ما حكم على من مات عن حياة فهذا الخبر يقتضي ما ذهبنا اليه من وجود صورة الانسان وان لم نعلم ان موته عن حياة ولا عن غير حياة وحديث المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الطفل يصلي عليه وذهب بعضهم الى ان الطفل لا يصلي عليه اصلاً واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلي على ابنه ابراهيم وهو ابن ثمانية اشهر فيعارض هذا القتائل بأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه ابراهيم وهو ابن سبعين ليلة ويقوى هذا الحديث حديث المغيرة وجابر

• (فصل في حكم الاطفال المسييين من اهل الحرب اذا ماتوا) •

فقتل حكمهم حكم اباؤهم لا يصلى عليهم ومن قاتل حكمهم حكم من سباهم من المسلمين والذي أقول به انه متى قدر المسلم على الصلاة على من مات من الاطفال الصغار الذين لم يحصل منهم التمييز ولا العقل فانه يصلى عليهم فانهم على فطرة الاسلام (الاعتبار) الطفل مأخوذ من الطفل وهو ما ينزل من السماء من النداء غدة وعشبة وهو اضعف ما ينزل من السماء من الماء كالطفل والكبار كلرش والويل والسكب وغير ذلك من انواع نزول المطر ولما كان بهذا الضعف والضعيف مرحوم ابدا والصلاة رجة كان الطفل يصلى عليه اذا مات بكل وجه ولا معنى لترك الصلاة عليه

• (فصل) •

اختلفوا فيمن هو اولى بالتقديم في الصلاة على الميت فقيل ولله وقيل الوالى وبه أقول فانه ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على الجنائز ولم ينقل عنه قط انه اعتبر الوالى ولا سأل عنه وقد قدم الحسين ابن على سعيد بن العاص وهو والى المدينة في الصلاة على الحسن بن على والحاقه في هذه المسئلة بصلاة الجمعة وصلاة الجمعة اولى من الحاقه بالولى في مواريثه ودفعه (الاعتبار) الوالى له اطلاق الحكم في العموم والخصوص فهو اقوى ممن له الحكم في بعض الامور فهو اولى بالصلاة على الميت وبمناجاة الحق والشفاعة في الميت فانه نائب الله وتظهر الحق الى من استخلفه اعظم من نظره فيمن لم يجعل له ذلك المنصب العام في الخلافة وكلامه اقبل عنده فانه قوس اليه الحكم فيما ولاه عليه والوالى على الحقيقة هو الله فن ثبت له هذا الاسم بالوجه الاعم فالاعم فهو اولى بالصلاة على الميت والوالى من له حكم الوقت من الاسماء الالهية فيشفع عند من ولاه من الاسماء في الميت عن هو اعم تعلقا منه وهو الرحمن فان رحمته وسعت كل شئ

• (فصل في وقت الصلاة على الجنائز) •

فقال قوم لا يصلى عليها في الوقت المنهى عن الصلاة فيه وقال قوم لا يصلى في الغروب والطلوع فقط وقال قوم يصلى عليها بعد صلاة الصبح ما لم يكن الاسفار وبعد صلاة العصر ما لم يكن الاضفرار وقال قوم يصلى عليها في كل وقت وبه أقول غير انه لا يقرب في ثلاث ساعات الميت وان اجرنا الصلاة فيها لورود النص ان لا تقرب فيها موتانا وهي الطلوع والغروب والاستواء (الاعتبار) الصلاة مناجاة وسؤال على حضور ومشاهدة فلا تقيد بوقت ما لم يقيد الشرع وما قيد في صلاة الجنائز فانها ما فيها سجود اما الاستواء فانه وقت تسعير النار والقبر اول منزل من منازل الآخرة ولم يقل الموت فان الموت حال لا منزل والقبر منزل فان دفن في ذلك الوقت وشاهد الميت تسعير النار فربما ادركه رعب والله سبحانه رفيق بالمؤمن فلم يرج لنا ان تقرب في ذلك الوقت موتانا رجة بهم وأما الطلوع والغروب فانهما تسجد فيهما الكفار فخهن تتقدم لاخذهم لصنيعهم ذلك فاذا قرب الميت في ذلك الوقت ربما ابصر مبادرة النار لاخذ هذه الطوائف فيدركه رعب لاقبالها حتى يظن أنها تار يده كمن يكون ماشيا في طريق وخلفه من عليه طلب فيرى أمامه شخصا يتصد طلب من يأتي خلفه فيفرق منه لفظاعة منظره فربما يتخيل هذا الشخص انه المتصود لذلك المقبل نحوه فلا يأمن حتى يجاوزه فيعلم انه طالب غيره فان الكافر اذا سجد لغير الله بادرت جهنم لاخذة غيره أن يسجد لغير الله فاذا رفع رأسه من السجدة تكست على عقبها عن امر الله لعل هذا الساجد لا يعود الى مثلها ويوب فانه في دار قبول التوبة فلهذا لم يتم اقبالها اليه فان الانسان مادام حيا اذا كان كافرا يرجى له الاسلام واذا كان مسلما يخاف عليه الكفر فانها ما هي دار طمأنينة لخلق ما لم يشر ومع البشرى يرتفع الخوف لصدق الخبر ويبقى الحكم للحياء والخشوع نخوف البشر وامفراره للحياء خاصة لا للخوف

• (فصل في الصلاة على الجنائز في المسجد) •

فأجازها بعضهم وكرهها بعضهم وأما إذا كانت الجنازة خارج المسجد والمصلى في المسجد ففي هذه الصلاة خلاف أيضا وأما الصلاة على الجنازة في المقابر ففيها خلاف وبالجواز أقول في ذلك كله (الاعتبار) المصلى على الجنازة ترشيع بحيث ما كان شفع فإن الحق يقول وهو معكم أينما كنتم فتمنع تعلم أنه مع الجنازة حيث كانت ومعى حيث كنت فلا يتقيد بالمكان فالصلاة على الجنازة جائزة في كل مكان من غير تقيد ولا موضع أقدر من موضع فرعون فإن المشر لا نجس ومع هذا الجاه موسى وهرون وقال الله لهما اني معكما أسمع وأرى فافهم

#### • (فصل في شرط الصلاة على الجنازة) •

فقال الاكثرون الطهارة شرط فيها كتنقلة سواء واختلفوا في التيمم لها من خاف فواتها فقال قوم يتيمم لها وقال قوم لا يتيمم لها ولا يصلى عليها يتيمم والذي أقول به أن الطهارة لا تستلزم ولكن يكره التوجه الى الله وذكره على غير طهارة شرعية (الاعتبار) قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيائه وهكذا ينبغي أن يكون الأمر فإن الله في كل حال مع العبد ولا يسميهم المؤمن

#### • (فصل في صلاة الاستخارة) •

ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم أصحابه الاستخارة كما يعلمهم السورة من القرآن وورد أنه كان يأمر أن يصلى المستخير لها ركعتين ويوقع الدعاء عقيب السلام من الركعتين اللتين يصليهما من أجلها وأستحب له أن يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة أو قل يا أيها الكافرون وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ويدعو بالدعاء المروي في ذلك عقيب السلام يفعل ذلك في كل حاجة مهمة يريد فعلها أو قضاها ثم يشرع في حاجته فإن كان له فيها خيرة سهل الله أسبابها إلى أن تحصل فتكون عاقبتها حميدة وإن تعدت الأسباب ولم يتفق تحصيلها فيعلم أن الله قد اختار تركها فلا يتألم لذلك ويحمد عاقبتها تركا كان أو فعلا ويغني لاهل الله أن يصلوا صلاة الاستخارة في وقت معين من ليل أو نهار في كل يوم فإذا قال أحدهم الدعاء يقول في الموضع الذي أمر أن يسمى حاجته المعينة فيه اللهم ان كنت تعلم أن جميع ما أتعزك فيه في حق وفي حق غيري وجميع ما يتعزك فيه في حق وفي حق أهلي وولدي وما ملكت يميني من ساعتها هذه إلى مثلها من اليوم الآخر خير لي وبذلك الدعاء كما سألني وإن كنت تعلم أن كل ما أتعزك فيه في حق وفي حق غيري وجميع ما يتعزك فيه في حق وفي حق أهلي وولدي وما ملكت يميني من ساعتها هذه إلى مثلها من اليوم الآخر شر لي في ديني وبذلك الدعاء فإنه لا يتعزك في حركه ولا يتعزك في حقه كما ذكرنا لا كان له في ذلك خير بلا شك يفعل هكذا في كل يوم في وقت معين ويجتر بسا ذلك ورأينا عليه كل خير وصورة الدعاء اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاسره عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به وبسمى حاجته فالعارف إذا استخار ربه في حاجته فيحضر في قلبه عند قوله اللهم أي يا الله أم أي أقصد فادخل الإرادة لأن القصد الإرادة وحذف الهمزة واكتفى بالهاء من الله لقرب المخرج والنجاسة وليد ذلك بذلك على عظيم الوصلة وقوله اني أقصد حقيقة فان أينة النبي حقيقته وهي كناية عن نفسه وقوله استخيرك بعلمك أي يا الله أقصد حقيقتي بما أختاره عليك مما لحقتني فيه خير فانك تعلم ما يصلح لي من الخير ولا أعلم الذي توجهت في طلبه هذا الدعاء فان كان لي في فعله وظهور عينه خير فتد علمته فاقدره لي أي فاخلقه من أجلي وإن كان

الخبر لي في تركه وعدم ظهور عينه فاصرفه عنى لكوني استحضرة في خاطري فقد اتصف بضرب من الوجود وهو تصوّره في خاطري فلا تجعله حاكما على بظهور عينه فهذا معنى قوله فاصرفه عنى ثم قال واصرفني عنه أى حل بيني وبين وجوده في خاطري واجعل بيني وبينه الحجاب الذي بين الوجود والعدم حتى لا أستحضره ولا يحضرني وقوله واستقدرك بقدرتك لأن القدرة صفة اليجاد وهي أخص تعلقا من العلم فيصرف بالعلم ويوجد بالقدرة ولا يصرف بها فقدم العلم على القدرة لأنه قد تكون الخيرة له في ترك ما طلب تحصيله فكانه يقول ان كان في تحصيل ما طلبته خيرا فاني استقدرك بقدرتك أى أقدرني على تحصيله ان كان ممن يقول بنسبة الفعل للعبد فتكون الاضافة في قوله بقدرتك أى بالقدرة التي تخلقها في عبادك وان كان ممن لا يقول بنسبة القدرة للعباد فتكون بقدرتك بمعنى قدرة الحق التي هي صفته أى المنسوبة اليه بحكم الصفة لا بحكم الخلق وقوله فانك تقدر ولا اقدر نتيجة قول هذا من الطائفتين أى فانك تقدر أى تخلق لي القدرة على تحصيله ان كنت قد علمت ان لي فيه خيرا وقدير يا الاخبار عن حقيقة تقي القدرة عن العبد فيقول انك تقدر على ايجاده وتحصيل ما طابته ولا اقدر أى مالى قدرة احصله بها وقوله وورضى به أى اجعل عندى السرور والفرح بحصوله او بتركه وعدم حصوله من اجل ما اخترته لي في سابق علمك واقدر لي الخير حيث كان أى أنت اعلم بالا ما كن التي لي الخير فيها من غيرها فانت علام الغيوب أى ما غاب عنى من ذلك فانت تعلمه ولا اعلمه وتعلم ان العلم بالامر لا يقتضى شهوده فدل على ان نسبة رؤية الاشياء غير نسبة العلم بها فالنسبة العلمية تتعلق بالشهادة والغيب فانه من شاهد شيئا فقد علمه ولا يلزم ان من علم شيئا يشهده وما ورد في الشرع قط ان الله يشهد الغيوب كما ورد انه يعلمها ولهذا وصف نفسه بالرؤية والبصر والعلم ففرق بين النسب وميز بعضها عن بعض ليعلم ما بينها ولما لم يتصور ان يكون في حق غير الله غيب علمنا ان الغيب امر اضافي لما غاب عنا فكأنه يقول علام الغيوب أى بعلم ما غاب عنا وما يشهده ويشهده فانه لا يلزم من شهود الشئ العلم بحقيقة ذلك الشئ ويلزم من العلم بالشئ معرفة حقيقته وان لم يكن كذلك فاعلمته فالاشياء كلها مشهودة للحق في حال عدمها ولو لم تكن مشهودة له لما خص بعضها بالخروج على التعيين دون البعض اذ العدم المحض لا يقع فيه تمييز فكون العلم ميز الاشياء وفصل بعضها عن بعض هو المعبر عنه بشهوده اياها وتعيينه لها أى هو بعينه يراها وان كانت موصوفة بالعدم انفسها فما هي معدومة لله الحق كما يتصور الانسان المخترع للاشياء صورة ما يريد اختراعها في نفسه ثم يبرزها فيظهر عينها لها فتتصف بالوجود العيني وكانت في حال عدمها موصوفة بالوجود الذهني في حتمنا والوجود العلي في حق الله تعالى فظهور الاشياء من وجود الى وجود من وجود وشهودها لموجودها الى وجود وشهودها لا عين المحدثات والمحال الذي هو العدم المحض لا يتصور فيه تمييز البتة فهذا من بعض ما يتضمنه دعاء الاستخارة وأما قوله فيه ويسر لي فيعنى بذلك الاسباب التي هي علامات على تحصيل المطالب

• (فصول جوامع ما يتعلق بالصلاة وهي خاتمة الباب) •

• (فصل في اقامة الصلاة)

اقامة الصلاة ظهور نشأتها على اتم خلقها وخلقتها تختلف باختلاف من تنسب اليه فاذا نسبت الى الله قلها نشأة تخالف نشأة نسبتها الى غير الله من ملائكة وبشر وغير ذلك من المخلوقين فالحق ينشأ نشأة تامة ولهذا قال ورحمتي وسعت كل شيء لتتام خلقها اذ كانت الصلاة المنسوبة اليه في قوله هو الذي يصلي عليكم رحمة بعباده وسيأتي ذكر ذلك ونسبة الصلاة للملك ايضا يخرجها ويقبها تامة النشأة والخلق وكذلك كل صلاة منسوبة الى جاد ونبات وحیوان ما عدا



الانس والجن فان صلاتهما اذا انشاها قد تكون مخلقة اى تامة الخلقه وغير مخلقة اى غير تامة الخلقه فلنذكر اول صلاة الحق فنقول

• (فصل) •

قال الله تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته عموما وقال سبحانه ان الله وملائكته يصلون على النبي خصوصا بخصوص صلاة فان الضمير في قوله يصلون يجمع الحق والملائكة ولا يمكن للملائكة ان تلحق صلاة الله على عبده فانها لا تعدى مرتبتها فيكون الحق ينزل في هذه الصلاة الى صلاة الملائكة لاجل الضمير الجملع فانه كون صلاة الله على النبي من مقام صلاة الملائكة على النبي بخلاف قوله هو الذى يصلى عليكم وملائكته فانه هنا ما جاء بالملائكة الا بعد ان ذكرنا وفصل بنابين صلاته وبين الملائكة بقوله عليكم ثم قال ليخرجكم فأفرد الخروج اليه وما جاء بضمير جامع يجمع بين الله وبين الملائكة في الصلاة على المؤمنين فمير النبي صلى الله عليه وسلم على سائر البشر بمرتبة ثم يعطاهما احد سواء اى ما ذكرنا ذلك فعننا كلنا والنبي صلى الله عليه وسلم من جلتنا بقوله هو الذى يصلى عليكم وأفرد نفسه في ذلك ثم قال تعالى وملائكته فأفرد الملائكة بالصلاة على العباد وفيهم النبي فجميع الخلق توحيد الصلاة من الله وتوحيد الصلاة من الملائكة وخص النبي صلى الله عليه وسلم وحده فيما اخبرنا به بأن جمع له صلاة جامعة اشرك فيها الله وملائكته فقال ان الله وملائكته يصلون على النبي ومعلوم ان الصلاة في الجمعية ما هي الصلاة في حال الافراد فان الصلاتين متميزتان ففاز النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة ثم امر بان يصلى عليه بمثل هذه الصلاة الجامعة وهو ان يصلى عليه اذا كان الحق استأنا كما ورد في الخبر فيندفع الصلاة التي امرنا بها وبهذه المثابة كانت صلاة الملائكة في هذا المقام الذى جمع بينهم وبين الله في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فان في تلك الصلاة ثلث نياتهم فثبت شرفه صلى الله عليه وسلم على سائر البشر في هذه المرتبة فانه شرف محقق الوجود بالتعريف وان ساراه احد ممن لم يعرف به فذلك شرف امكانى فقد تعين بالتعيين على من لم يعين وان قد صلى عليه مثل هذا في نفس الامر ولم يخبر بذلك فثبت له الفضل بكل حال فلما قال هو الذى يصلى عليكم بعد قوله يا ايها الذين امنوا ولم يقل بما اذا اهل بالوجود او بالتوحيد كان حله على الوجود الذى هو اعم اولى لانه اعم في الرحمة فقال لهم اذكروا الله ذكرا كثيرا اى في كل حال وسجود اى صلوا فقال ابن عمر لو كنت مسجعا اتممت يريد من طلبا تماما غير قصر واهذا قال بكرة واصيلا يعنى صلاة الغدوة والعشى ولذلك قال فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تطهرون فجمع الصلوات الخمس في هذه الآية وله الحمد اى الثناء المطلق في السموات والارض وتقدير الظلام فلما قال هذا واما بالذكر والصلاة قال هو الذى يصلى عليكم فأخبرانه صلى عليه السلام المشهور من هذا امر ان الامر الواحد انه يصلى علينا فيبقى لنا ان نكره بالمدح والثناء ونفعل له بكرة راسيلا فان في ذلك غذاء العقول والارواح كما ان غذاء الجسم في هذه الاوقات في قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ورزق كل مخلوق بحسب ما يطلبه حقيقته فالارواح غذاءها في التسبيح فقيل له سبحانه اى صل له في هذه الاوقات راذ كره على كل حال فقيد التسبيح وما قيد الذكر بوقت فعلنا ان التسبيح ذكر خاص مربوط بهذه الاوقات والامر الاخر انكم اذا صليتم وذكركم الله فانه يصلى عليكم فسلاتنا وذكركم الله سبحانه بين صلاتين من الله تعالى صلى علينا ففصلنا له صلى علينا فنصلاة الاولى علينا صلينا له ومن صلاته الثانية علينا كانت العادة لنا بأن جنينا ثمرة صلاتنا له وذكركم الله قال وملائكته ايضا تصلى عليكم بما قد شرع لها من ذلك وهو قواهم وبنواصحت كل شئ راحة وعلا فاعفروا للذين تابوا واتبعوا سبيلكم ولهم عذاب الجحيم ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم رازوا جهنم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم وفيه البينات ومن تق البينات

يؤمنون يعني القيامة والمعصومين من وقوع السيئات منهم فقد رتبه وذلك هو الفوز العظيم فهذا كله قول الملائكة فصلاة الملائكة علينا كصلواتنا على الجنائز سوا من عقل ثم قال ليخرجكم بلام السبب من الظلمات الى النور ابتداء منه ومنه وبدعاء الملائكة وهو هذا الذي ذكرناه ولهذا قال وملائكته وهو قولهم وقهم السيئات فان السيئات ظلمات فمن يخرجهم من ظلمات الجهل الى نور العلم ومن ظلمات الخالفه الى نور الموافقة ومن ظلمات الضلال الى نور الهداية ومن ظلمات الشر الى نور التوحيد ومن ظلمات الحجاب الى نور التبلي ومن ظلمات الشقاء والتعب الى نور السعادة والراحة ثم قال وكان المؤمنين اى المصدقين رحيماءى رحيم لما صدقوا به من وجوده الذى هو اعم من التصديق بالتوحيد ثم يندرج بعد الايمان بالوجود الالهى كل ما يجب به الايمان على طبقته ثم قال تحيتهم يوم يلقونه سلام اى اذا وقع اللقاء بشروا بالسلامة اذا المؤمن لا يشقى بعد اللقاء ابدا فله رجال يلقونه فى الحياة الدنيا ويشرون بالسلام وثم من يلقاه اذا مات وثم من يلقاه بعد البعث وثم من يلقاه فى تفاصيل مواقف القيامة على كثرتها ومنهم من يلقاه بعد دخول النار وبعد عذابه فيها ومتى وقع اللقاء حياه بالسلام فلا يشقى بعد ذلك اللقاء فلذا جعل السلام عند اللقاء ولم يعين وقتا مخصوصا لتفاوت الطبقات فى لقائه فاحر لاق يلقاه المؤمن بوجوده خاصة فانه قال بالمؤمنين ولم يقيد فلم يقيد وقوله وأعد لهم اجرا كريما كل اجرا احد على قدر ما عنده من الايمان واقلهم اجرا المؤمن بوجود الله الها الى ما هو اعظم فى الايمان فصلاة الله رتبه بخلقته ولذا قال وكان بالمؤمنين رحيماء وقال الرحمن على العرش استوى والعرش ما حوى ملكه كله مما وجد ورحمته وسعت كل شئ والنار ومن فيها من الاشياء والرحمة سارية فى كل موجود فصلاة الحق ككائنات على كل موجود والخلق صور خيالية محتر كم الحق والناطق فيهم الحق فهم مصرقون تجرى عليهم احكام القدرة وهم محو فى عين ثبوتهم وعدم فى حال وجودهم اولئك هم الصامتون الناطقون والميتون الاحياء كحياة الشهداء فالعقل يشهد ما لا يشهد البصر فاقامة الصلاة الالهية عموم رتبه لخلقاته فهو خالقهم قال تعالى اعطى كل شئ خلقه والرحمة شئ وخلقها تعممها وكذلك صلاة الملائكة تامة الخلقه فانها دعت للذين تابوا كما ذكرنا وقالت ايضا رقيم السيئات فعمت فابقي أمر الادخل فى صلاة الملائكة من طائع وعاص على انواع الطاعات والمعاصي

\*(فصل)\*

واما صلاة الانسان والجن وهو قوله الذين يقيمون الصلاة فاقامة البشر لها ان تنسب اليهم بمعنى الرحمة كما نسبت الى الحق وبمعنى الدعاء والرحمة كما نسبت الى الملائكة وبمعنى الدعاء والرحمة واتمام التكبير والقيام والركوع والسجود والجلوس كما ورد فى الخبر فى اتم ركوعها وسجودها وما شرع فيها وان كان فى جماعة مما تستحقه صلاة الجماعة والائتمام فقد اكمل خلقها فان كان انتقص منها شيئا كانت له بحسب ما انتقص منها والله لا يقبلها ناقصة فيضم بعض السلوات الى بعض فان كانت له مائة صلاة مثلا وفيها انتقص كل بعضها من بعض وادخلت على الحق كاملة فتصير المائة صلاة مثلاً ثمانين صلاة وخمسين ارعشاً او زائدا على ذلك او ناقصاً عنه هكذا هي صلاة النفلين \*

\*(فصل)\*

قال الله تعالى الم تر ان الله يسبح له من فى السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه اى كل هؤلاء قد علم صلاته الضمير يعود على الله من قوله صلاته اى صلاة الله عليه بنفس وجوده ورتبه به فى ذلك وقوله وتسبيحه الضمير فى تسبيحه يعود على كل اى ما يسبح ربه به وهو صلاته له فوصف الحق نفسه بالصلاة وما صف نفسه بالتسبيح فعم بهذه الاية العالم الاعلى والاسفل وما بينهما

\*(فصل)\*

من غيرة الله ان تكون مخلوق على مخلوق منه لتكون المنة لله ما خلق مخلوقا الا وجعل للمخلوق عليه  
يد ابوجه ما فان اراد الفخر بمخلوق على مخلوق بما كان منه اليه نكس رأسه ما كان من مخلوق  
آخر اليه فالعارفون مثل الانبياء وارسلوا الكمل من العلماء بالله لا يحطروا لهم ذلك لمعرفتهم بحقائق  
الامور وما ربط الله به العالم وما يستحقه جلالة مما ينبغي أن يفرد به ولا يشارك فيه فنصب الاسباب  
وأوقف الامور بعضها على بعض وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار عند ما ذكر ان الله  
قد هداهم به لو شئتم ان تقولوا قلتم وجدنا ناطقيا فريدنا كذا وضعيفا فنصرنا كذا الحديث فذكر  
ما كان منهم في حقه وكان الله قادرا على نصره من غير سبب ولكن فعل ما تقتضيه الحكمة  
لما جبل عليه من خلقه الله على صورته فشق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصل عليهم  
أن صلواتك سكن لهم فهذا الخرويد وممة يتعرض فيها علة ومرض لكن عصم الله نبيه من ذلك  
فجعل له سبحانه في مقابلة هذه العلة دواء كما هي ايضا دواء لما هو لها دواء فشق تعالى بابها الذين  
آمنوا صلوا عليه فان اقتدرنا بالصلاة عليه على طريق المنة وجدناه قد صلى علينا حين أمر بذلك  
وان تصور في الجوار العتلي أن يضرب بصلاته علينا منعه صلاتنا عليه أن يترك هذا مع كونه السيد  
الاعظم ولكن لم يترك له سبحانه المنة على خلقه ليكون هو سبحانه المنة الممتن على عباده بجميع  
ما هم فيه وما يكون منهم في حق الله من الوفاء بعهوده فاجعل بالك لما يهتك عليه فانه من اسرار  
المعرفة بالله وبمراتب ما سوى الله ان كنت فطنا

### \*(فصل)\*

اعلم ان الله قدر بط اقامة الصلاة بأزمان وهي الاوقات المفروضة فيها اقامة الصلوات المفروضة  
فقال تعالى فاقموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وربطها بما كن  
وهي المساجد قال تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع اي أمر ان ترفع حتى تسمى البيوت المنسوبة الى  
الله من البيوت المنسوبة الى المخلوقين ويذكر فيها اسمه بالاذن والامانة والتلاوة والدكر والمواظاة  
يسبح له يقول يصلي له اي من أجل ان أمرهم الله بالصلاة فيها بالغدوة والاتصال رجال ولم يذكر  
النساء لان الرجل يتضمن المرأة فان حواء من آدم فاستثنى يد كرجال دون النساء فشرىسا  
للرجال وتبها على حقوق النساء بالرجال فسمى النساء هارجالا فان درجة الكمال لم تتجرع عليهن  
بل يكملن كما تكمل الرجال وقد ثبت في الخبر كمال مريم وآسية امرأت فرعون فقال لا تاهيهم اي  
لا تشغلهم تجارة ولا بيع فالتجارة ان يبيع ويشترى معا والبيع ان يبيع فقط قد فهمم بالتجارة  
وهو البيع والشراء في أي شئ كان مما امر الله بالتجارة فيه قال تعالى هل أدلكم على تجارة تصيبكم  
من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم واسكم وقال في البيع  
ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وهو اتم وجعلها الثمن للحديث الوارد  
في الحصين من الطالم والمطلوم اذا صلى الله بين خلقه يوم القيامة فيأمر الله المطلوم أن يرفع رأسه  
فيستظر الى عشرين فيري ما يهره حسنه فيقول يا رب لمن هذا فيقول لمن اعطاني الثمن فيقول ومن يملك  
عن هذا فيقول الله انت بعفولك عن اخيك هذا فيقول يا رب قد عفوت عنه فيقول الله خذ يد اخيك  
فادخل الجنة ولما أورد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث تلا فاتقوا الله واسلموا  
ذات بينكم فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة فالمؤمن مدوح في القرء ان بالتجارة والبيع فيما ملك  
بيعه وما صرح الله فيه بأنه يشتري خاصة فان التجارة معاوضة وقض ثمن والبيع بيع ما يملكه  
والشراء شراء ما ليس عندك وما وصف بالشراء في القرء ان الامن أنشهدهم الله عن جباية فقال  
اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة وقال ان الذين يشترون بعهد الله وابيمانهم  
منا قليلا والسبب في أن المؤمن ما وصفه الله بالشراء فانه خلقه الله وملكه جميع ما خلق الله في ارضه

التي هي مسكنه ومحلها فقال تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا فجميع ما في الارض ملكه فباتى له ما يشتره ويجر عليه الضلالة وهي صفة عدمية فانها عين الباطل وهو عدم ولم يأمرنا الله باتباعه فانه من العدم خرجنا الى الوجود فلا نطلب ما خرجنا منه هذا تحقيقه فانه خلقنا لتعبده فاذا اشترينا الضلالة بالهدى فقد اخترنا العدم على الوجود والباطل على الحق الذي خلقنا له فلم يوصف المؤمن بالشراء ومما ملكه الله ما هو مباح له وما هو واجب عليه ان لا يخرج له ولا يبيعه وهي الواجبات والفرائض فيبيع صنف المباحات بالواجبات فلهذا شرع له البيع فيما يبيع له يبيعه فالمؤمن الكيس السطن ينظر الوقت الذي يكون فيه ويقول مالي ربح في هذا الملك والدين ادار تجارة فلتبيع هذا المباح بواجب فهو اولى بي ولا تخسر وقتي فيكون في فرجة مع اخوانه فيقول يا رب احب أن ابيع هذا المباح بواجب فيقول الله ذلك اليك فيبيع الفرجة بالاعتبار فيما يعطيه ذلك المكان من الحسن والجمال من الدلالة على الله فيفكر في حسن خلق الله وكماله وجماله فتكون فرجته اتم وافرح لقلبه وليس من المباح في شيء فانه قد باعه بهذا الواجب فاعتبر الحق جانب البيع ولم يعتبر في حق المؤمن جانب الاتباع فكان المؤمن ملك حله الاباحة وحله الوجوب فخلع عن نفسه حله الاباحة ولبس حله الوجوب وكلاهما له فسمى خلعه لها يبيعا وما سمي لباسه للوجوب شراء فانها ملكه ورحله ومناعه والانسان لا يشتري ما يملكه ولما جرح الله الضلال على خلقه ورجح من ربح منهم الضلالة على الهدى اشتروا الضلالة فانهم لم يبيعوا ولا يملكونها بالهدى الذي ملكهم الله اياه فصار بحت تجارتهم وما كانوا مهتدين في ذلك الشراء لان الله ما شرع لعباده الشراء ثم قال تعالى بعد قوله ولا يبيع عن ذكر الله اي لا يلهيهم شيء عن ذكر الله حين سمعوا المؤذن في هذا البيت يدعوهم الى الله وهو حاجب الباب فقال لهم حي على الصلاة أي اقبلوا على مناجاة ربكم فانه قد تجلى لكم في صدر بيته وهو القبلة فان الله تعالى في قبلة العبد فبادر أهل الله من بيعهم وتجارته المعلوم في الدنيا الى هذا الذكر عند ما سمعوه فاقاموا الصلاة أي اتقوا نشأتها حين انشأوها بحسن الائتمام بامامهم وحسن الركوع والسجود وما تضمنه من ذكر الله الذي هو اكبر ما فيها كما اخبر الله تعالى فقال ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بسبب تكبيرة الاحرام فانه حرم عليه التصرف في غير الصلاة مادام في الصلاة فذلك الاحرام نهاه عن الفحشاء والمنكر فاتهى ففصح له اجر من عمل بأمر الله وطاعته واجر من اتقى عن محارم الله في نفس الصلاة وان كان لم ينو ذلك فانظر ما اشرف الصلاة كيف اعطت هذه المسئلة العجيبة وهي ان الانسان اذا تصرف في واجب فان له ثواب من تصرف في واجب ويتضمن شغله بذلك الواجب عدم التفرغ لما نهى أن يأتيه من الفحشاء والمنكر فيكون له ثواب من نوى أن لا يفعل فحشاء ولا منكر اولو لم يكن الامر كذلك لما أعطى فائدة في قوله أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والصلاة فعل العبد فهو في صلاة ممن ينهى عن الفحشاء والمنكر بذلك الفعل فيكون له بالصلاة اجر من نهى عن الفحشاء والمنكر وان لم يتكلم فهو ذو عبادتين فيكون له اجران اجر الصلاة واجر النهي عن الفحشاء والنهي عن المنكر وقيل من الناس من اصحاب اسنان يجعل ياله في عباداته الى مثل هذه المراقبات في التعريفات الالهية على لسان الشارع في الكتاب والسنة ثم قال ولذا ذكر الله اكبر يعني فيها أي في الصلاة فانها تحتوي على افعال وأقوال فقال ولذا ذكر الله في الصلاة اكبر احوال الصلاة وما كل اقوال الصلاة ذكر وقد فرق الحق بين الذكر والدعاء فقال من شغله ذكرى عن مسئلتى وهي الدعاء لا الذكر الخارج عن الصلاة بحيث ان ترجحه على افعال الصلاة اكبر من الصلاة بل الذكر الذي في الصلاة اكبر احوال الصلاة فهذا ربط الصلاة بالمكان وقد ربط الله اقامة الصلاة بالاحوال فقال تعالى في حال من امر غيره بالبر ونسي نفسه ووجهه على ذلك يقول له مالك عقل حتى تعرف ما أنت فيه أي لماذا اغفلت فاستعن بالصبر والصلاة فتقدم الصبر وهو حبس النفس على

الامر بالبر والدوام على الصلاة فقال تعالى في مثل هذا انا امرون الناس بالبر وننون انفسكم وانتم تتلون الكتاب يريد قوله كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون وقوله لم تقولون ما لا تفعلون افلا تعقلون اما لكم عقول تنظرون بهلقيج ما انتم عليه الا تسمعون واستعينوا في ذلك بالصبر والصلاة وانها الكبرة الاعلى الخاشعين فان الخشوع لا يقع من العبد في القلب الا من التجلي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعل التجلي سببا لوجود الخشوع فلا يتخضع القلب الا من تجلي الحق لقلب العبد اما بالحضور واما بالاسحضار الخيال او المنزه وكل ذلك تجلي واما التجلي الحقيقي الذي اختص الله به العارفين من عباد فامرهم اذا كانوا في مثل هذه الحال ان يستعينوا بالصلاة والصبر عليها فان المصلي يناجي ربه فاذا حصل العبد في محل المناجاة مع ربه دائما استلزمه الحياء من الله فلا يتمكن له ان يأمر احدا بغيره وينسى نفسه بل يتدنى بنفسه وهو الاحسان والخير ومن جملة ذلك ان يكون محتاجا للثمة يأكلها ويكون غيره محتاجا للثمة يأكلها والحاجة على السواء فيعطى غيره ويترك نفسه وقد قال له ربه ايا نفسك وشرع له ذلك حتى في الدعاء اذا دعا الله لاحد ان يبدأ بنفسه فان نفسه احق وغذاء الارواح الطاعات فهي محتاجة اليها فيقوم هذا الغافل القليل الحياء من الله ف يأمر غيره بالبر ولا يأمر نفسه بذلك فهو بمنزلة من يغذى غيره ويترك نفسه وهو في غاية الحاجة لذلك الغذاء وهو اوجب عليه من ذلك الغير والسبب ما بينه وبين ان شاء الله وذلك ان جميع الخيرات صدقة على النفوس أي خير كان حيا وميتا فينفي للعبد المؤمن ان يعترف في ذلك بشرع ربه لا بهوى نفسه فان تعدى شرع ربه في ذلك لم ينل له الا هوى نفسه فقط عن تلك الدرجة العلية الى ما هودونها عند العامة من المؤمنين واما عند العارفين فهو عاص فاذا اخرج العبد بصدقة فأقول محتاج بقاء نفسه قبل كل ضرر وهو انما اخرجها للمحتاجين فان نعداها الى غيرها فذلك اهواء لا لله فان الله قال له ايا نفسك وهي اول من يبدأ به وقد شرع له في الاحسان الى الجيران ان يبدأ بأقربهم منزلا الى منزله ثم الابعد فالابعد فان رجع الابعد من الجيران على الاقرب فقد اتبع هواه وما وقف عند حذره وهذا سار في جميع افعال البر وسبب ذلك الغفلة عن الله تعالى فامر بالصفة التي تحضره مع الله وهي الصلاة

### • (فصل) •

ومن تأثيرها في الاحوال انه لما قال الله تعالى للمؤمنين فاذكروني اذ كنتم واشكروا لي ولا تكفرون فامرهم بالذكور والشكر أمرهم ان يستعينوا على ذلك بالصبر والصلاة وأخبرهم ان الله مع الصابرين عليها وعلى كل مشقة ترضى الله مما كلف الله عباده بها لان الصبر من المقامات المشروطة بالمشقات والمكارة والشدة الدائمة والعبودية والحسية وجعل الصبر هنا لما ذكرناه وللتطابق هنا في قوله واشكروا لي ولا تكفرون والشكر من المقامات المشروطة بالعبادة والخصيات ليس للبلاء في الشكر دخول ولا للصبر في النعم دخول كما يراه من لا معرفة له بمقتضى الامور الصلاة هنا والصبر عليها وهو الدوام والثبات وحبس النفس عليها مؤثرة في الذكر والشكر فالصبر هنا هو قوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها فلذلك ذكر الصبر مع الصلاة فكما يؤثر الصبر في الذكر والشكر في الذكر فالشكر كذلك يؤثر في الصلاة سواء وتأثر الصلاة من حيث الصبر عليها في الذكر والشكر من حيث هي صلاة وذلك ان الصلاة مناجاة بين الله وبين عبده فاذا ناجى العبد ربه فأولى ما يناجيه به من الكلام كلامه الذي شرع له أن يناجيه به وهو قراءة القرآن في احوال الصلاة من قيام وهو قراءة الفاتحة وما يسر معها من كلامه ومن ركوع وهو قوله فسبح باسم ربك العظيم فانه لما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فاذا قال العبد سبحان ربّي العظيم في ركوعه فهو ذا كر ربه في صلاته بكلامه المنزل وكذلك يقول في سجوده سبحان ربّي الاعلى فانه

لما نزل قوله سبح اسم ربك الاعلى قال صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم فأمرنا الله بذلك  
 وبشكره والفتاحة تجمع الذكر والشكروهي التي يقرأها المصلي في قيامه فالشكر فيها قوله الحمد لله  
 رب وهو عين الذكر بالشكر الى كل ذكر فيها وفي سائر الصلاة فذكر الله في حال الصلاة وشكره أعظم  
 وأفضل من ذكره سبحانه وشكره في غير الصلاة فان الصلاة خير موضوع العبادات فقد أثرت هذه  
 الصلاة في الذكر هذا الفضل وهو يعود على الذكر وينبغي لكل من أراد أن يذكر الله سبحانه ويشكره  
 باللسان والعمل أن يكون مصليا وذاكرا بكل ذكر نزل في القرآن أن لا في غيره وينوي بذلك الذكر والدعاء  
 اللذين في القرآن أن يخرج عن العهدة فانه من ذكره بكلامه فقد خرج عن العهدة فيما ينسب في ذلك  
 الذكر الى الله وليكون في حال ذكره تالي الكلامه فيقول من التسيجات ما في القرآن ومن التحيات  
 ما في القرآن ومن الادعية ما في القرآن أن تقع المطابقة بين ذكر العبد بالقرآن لأنه كلام الله وبين ذكر  
 الله اياه في قوله اذكر كم فيذكر الله الذاكر له أيضا وذكره بكلامه فتكون المناسبة بين الذكرين واذا ذكره  
 بذكر يحترعه لم تكن المناسبة بين كلام الله في ذكره العبد وبين ذكر العبد فان العبد هنا ما ذكره  
 بما في القرآن ولا نواه وان صادفه باللفظ ولكن هو غير مقصود ثم ان هذا الذكر بالقرآن أن جاء في الصلاة  
 والتحق بالاذكار الواجبة والاذكار الواجبة عند الله افضل فان العبد مأثور بقراءة الفتحة ولهذا  
 اوجبها من أوجبها من العلماء وكذلك العبد مأثور بالتسبيح في الركوع والسجود بما نزل في القرآن أن  
 وهو قوله عليه السلام اجعلوها في ركوعكم واجعلوها في سجودكم فأمرنا المصلي بمأثور أن يسبح الله  
 ثلاثة في ركوعه بمأمر به وفي سجوده ثلاثة بمأمر به وذلك ادناه وأمره محمول على الوجوب ولهذا  
 رأى بعض العلماء وهو - هاق بن ابراهيم بن راهويه ان ذلك واجب وانه من لم يسبح ثلاث مرات  
 في ركوعه وسجوده لم تجز صلاته فقال الله تعالى استعينوا على ذكرى وشكرى بالصبر والصلاة  
 فلو لا ما علم الحق ان الصلاة معينة لما أمر به بأفانزها منزلة نفسه فان الله قال للعبد قل واياك تستعين  
 يعني في عبادتك فجعل للعبد أن يستعين بربه وأمره ان يستعين في ذكره وشكره بالصلاة فأمر الله  
 الصلاة منزلة نفسه في معونة العبد على ذكره وشكره وناهيك يا ولي الله بها من حالة وصفة وحركات  
 وفعل انزله الحق في اعظم الاشياء وهو ذكر الله منزلة نفسه فكانه من دخل في الصلاة فقد التبس بالحق  
 والحق هو النور ولهذا قال الصلاة نور فأمره أن يقرأ لنفسه تعالى قال عليه السلام وجعلت قرّة عيني  
 في الصلاة وقرّة العين ما تسر به عند الرؤية والمشاهدة فالمصلي ملتبس في صلاته بالحق مشاهد له مناج  
 فجمعت الصلاة بين هذه الثلاثة الاحوال وكذلك قوله في هذه الآية واشكروا لي يقال شكرته وشكرت له  
 فشكرته نص في انه المشكور وعينه وقوله فشكرت له فيه وجهان الوجه الواحد أن يكون مثل شكرته  
 والوجه الثاني ان يكون الشكر من اجله فاذا كان الشكر من اجله يقول له سبحانه اشكر من اولئك نعمة  
 من عبادي من اجل لي يكون شكره للسبب عين شكره لله فانه شكره عن أمره وجعل المنعم هنا تابعا  
 ربه وطاعة التائب طاعة من استخلفه من يطع الرسول فقد أطاع الله فلهذا قال سبحانه واشكروا لي  
 ولم يقل واشكروني ليم الحالتين وقال في الوجهين استعينوا في ذلك بالصبر والصلاة كما أمر بالمعونة  
 فيما يوجب الشكر وهو الاحسان بالانعام فقال وتعاونوا على البر وهو الاحسان بالانعام والتقوى  
 أي اجعلوا ذلك وقاية وهي مناسبة للصلاة فان الصلاة وقاية عن الفحشاء والمنكر مادام العبد متلبسا  
 بها فان الله سمى نفسه بالواق والصلاة واقية والعبد ملتبس بصلاته وهي واقية مما ذكرناه والله هو الواق  
 فانظر ما شرف حال الصلاة لمن نظر واستبصر فالسعيد من تاب عليها وحافظ وداوم ومن شرفها ان الله  
 معلق الوعيد الا بمن سها عنها لا فيها فقال فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون ولم يقل  
 في صلاتهم فان العبد في صلاته بين مناجاة ومشاهدة قد يسهو عن مناجاته باستغراقه في مشاهدته وقد  
 يسهو عن مشاهدته باستغراقه فيما يناجيه به من كلامه ولما كان كلامه سبحانه مخبرا عما يجب له من



صفات التنزيه والثناء ومخبراً عما يعلق بالا كوان من احكام وقصص وحكايات ووعد ووعد جال  
الخاطر في الاكوان لدلالة الكلام عليها وهو ما مور بالتذير في التلاوة فر بما استرسل في ذلك الكون  
لمشاهدته اياه فيه فيخرج من كون ذلك الكون مذكوراً في القرءان الى عينه خاصة لا من كونه  
مذكوراً لله على الحد الذي اخبر به عنه فيسمى مثل هذا اذا أثر شكاف في صلته فلا يدري ما مضى  
من صلته فشرع ان يسجد سجدة في سهو يرغم بهما الشيطان ويجبر بهما النقصان ويشفع بهما الرحمان  
فتضاعف صلته فتضاعف الاجر وذلك في النفل والقرض سواء وما توعد الله بأكرومه من مه  
في صلته فمن تنبه لما ذكرناه وأومأ باليه علم فضل الله ورحته بعباده والناس عن مثل هذا غافلون  
فلا يعرف شرف العبادات الا بعباد الله الذين ليس للشيطان عليهم سلطان ولا رهان جعلنا الله واياكم  
من صبر وصلى وسبق وما صلى بئنه تعالى وبئنه

### • (فصل في اختلاف الصلاة) •

الصلاة على النبي عليه السلام يختلف حكمها باختلاف احوال المصلي اذا كان المصلي مخلوفاً  
كالصلي له وتختلف باختلاف احوال المصلي عليه اذا كان المصلي هو الله فاما الاول فعلوم ان  
الانسان محل التغيير واختلاف الاحوال عليه فتختلف صلته باختلاف احواله وقد تقدم من  
اختلاف احوال المصلين ما قد ذكرناه في هذا الباب مثل صلاة المريض وصلاة الخائف وأما اختلافها  
باختلاف حال المصلي من أجله فمثل صلاة الكسوف وصلاة الاستسقاء وأما اختلافها باختلاف  
حال المصلي عليه فمثل صلاة الحق على عباده قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي  
يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه فسأل المؤمنون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كيفية الصلاة التي  
أمرهم الله ان يصلوها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم أي مثل صلواتك على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فان هذا يدلك على  
اختلاف الصلاة الالهية باختلاف احوال المصلي عليهم ومقاماتهم عند الله فان قلت يظهر من هذا  
الحديث فضل ابراهيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ طلب ان يصلي عليه مثل الصلاة على ابراهيم  
فاعلم ان الله أمرنا بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأمرنا بالصلاة على آله في الكتاب  
وجاء الاعلام في تعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها بالصلاة عليه بزيادة الصلاة على الآل فما طلب  
الصلاة من الله عليه مثل صلته على ابراهيم من حيث اعياها فان العناية الالهية برسول الله أم  
اذ خص بأمور لم يخص بهاني قبله لا ابراهيم ولا غيره وذلك من صلته عليه فكيف يطلب الصلاة من الله  
عليه مثل صلته على ابراهيم من حيث عينه وانما المراد من ذلك ما بينه لنا ان شاء الله تعالى وذلك  
ان الصلاة على الشخص قد تعلى عليه من حيث عينه ومن حيث ما يضاف اليه غيره فكانت الصلاة  
من حيث ما يضاف اليه غيره هي الصلاة من حيث المجموع اذ للمجموع حكم ايسر لواحداً اذا انفرد  
واعلم ان آل الرجل في لغة العرب هم خاصته الاقربون اليه وخاصة الانبياء وآلهم هم الصالحون العلماء  
بالله من المؤمنين وقد علمنا ان ابراهيم كان من آل انبياء ورسل الله ومرتبة النبوة والرسالة قد ارتفعت  
في الشاهد في الدنيا فلا يكون بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته نبي يشرع الله له خلاف شرع  
محمد ولا رسول وما منع المرتبة ولا حجرها من حيث لا تشريع ولا سيما وقد قال عليه السلام فمن حفظ  
القرءان ان النبوة ادرجت بين كتفيه وقال في المبشرات انها جرو من اجزاء النبوة فوصف بعض  
أمته بأنهم قد حصل لهم المقام وان لم يكونوا على شرع يخاف شرعه وقد علمنا بان لنا صلى الله عليه  
وسلم ان عيسى عليه السلام ينزل فينا حكماً مقسطاً عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ولا يترك قطعاً  
انه رسول الله ونبيه صلى الله عليه وسلم وهو ينزل فله عليه السلام مرتبة النبوة بلا شك عند الله وماله  
مرتبة التشريع عند نزوله فعلنا بقوله عليه السلام انه لا نبي بعدى ولا رسول ان النبوة قد انقطعت

والرسالة وانما يريد بهما التشريع فلما كانت النبوة اشرف مرتبة واكملها ينتهي اليها من اصطفاء الله من عباده علمنا ان التشريع في النبوة امر عارض بكون عيسى عليه السلام يتزل فينا حكما من غير تشريع وهو نبي بلا شك تخفيت مرتبة النبوة في الخلق بانقطاع التشريع ومعلوم ان آل ابراهيم من النبيين والرسل الذين كانوا بعده مثل اسحق ويعقوب ويوسف ومن اتسل منهم من الانبياء والرسل بالشرائع الظاهرة الدالة على ان لهم مرتبة النبوة عند الله فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلحق أمته وهم آل العلماء الصالحون منهم بمرتبة النبوة عند الله وان لم يشرعوا ولكن ابقى لهم من شرعه ضربا من التشريع فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اي صل عليه من حيث ماله آل كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم أي من حيث اهلك اعطيت آل ابراهيم النبوة تشريفا لابراهيم فظهرت نبوتهم بالتشريع وقد قضيت ان لا شرع بعدى فصل على وعلى آل بأن تجعل لهم مرتبة النبوة عندك وان لم يشرعوا فكان من كمال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ألحق آل الانبياء في الرتبة وزاد على ابراهيم بأن شرعه لا ينسخ وبعض شرع ابراهيم ومن بعده نسخت الشرائع بعضها بعضا وما علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصورة الا بوحى من الله وبما أراه الله وأن الدعوة في ذلك محجوبة فقطعنا أن في هذه الامة من لحقت درجته درجة الانبياء في النبوة عند الله لا في التشريع ولهذا يميز رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله فلا رسول بعدى ولا نبي فاكد بالرسالة من اجل التشريع فأكرم الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأن جعل آله شهداء على امم الانبياء كما جعل الانبياء شهداء على اممهم ثم أنه خص هذه الامة أعني علماءها بأن شرع لهم الاجتهاد في الاحكام وقدر حكم ما أذاه اليه اجتهادهم وتعبدهم به وتعبد من قلدهم به كما كان حكم التشريع للانبياء ومقلديهم ولم يكن هذا لامة نبي مالم يكن نبيا بوحى منزل فجعل الله وحى علماء هذه الامة في اجتهادهم كما قال لنيه عليه السلام لتحكم بين الناس بما أراهم الله فالجتهاد ما حكم الاجماع اراه الله في اجتهاده فهذه شعبات من شعبات التشريع ما هي عين التشريع فلا آل محمد وهم المؤمنون من امتد العلماء مرتبة النبوة عند الله تظهر في الآخرة وما لها حكم في الدنيا الا هذا القدر من الاجتهاد المشروع لهم فلم يجتهدوا في الدين والاحكام الا بأمر مشروع من عند الله فاذا اتفق أن يكون احد من أهل البيت بهذه المنابة من العلم والاجتهاد ولهم هذه المرتبة كالحسن والحسين وجعفر وغيرهم من أهل البيت فتدجمعوا بين الال والال فلا يتخيل أن آل محمد هم أهل بيته خاصة ليس هذا عند العرب وقد قال تعالى أدخلوا آل فرعون أشد العذاب يريد خاصته فان الال بهذه الصفة لا يضاف الا لكبير القدر في الدنيا والآخرة فلهذا قيل لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم أي من حيث ما ذكرناه لا من حيث اعيانهم خاصة دون المجموع فهي صلاة من حيث المجموع وقد ذكرناه لانه تقدم بالزمان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسول الله قد ثبت أنه سيد الناس يوم القيامة ومن كان بهذه المنابة عند الله كيف تحمل الصلاة عليه كالصلاة على ابراهيم من حيث اعيانهم فلم يبق الا ما ذكرناه وهذه المسئلة هي عن واقعة الهية من وقائعنا فله الحمد والمنة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال علماء هذه الامة كانبيا سائر الامم وفي رواية كانبيا بني اسرائيل وان كان اسناد هذا الحديث ليس بالقائم وان كان أوردناه تأييدا للسامعين أن علماء هذه الامة قد التحقت بالانبياء في الرتبة وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم في قوم يوم القيامة تنصب لهم منابر في الموقف ليسوا بانبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء يعني بالشهداء هنا الرسل فانهم شهداء على اممهم فلا يريد بهذه الجماعة من ذكرناهم وغبطهم اتيانهم فيها من الراحة وعدم الحزن والخوف في ذلك الموطن والانبياء والرسل وعلماء هذه الامة الصالحون الوارثون درجات الانبياء خائفون وجلون على اممهم وأولئك لم يكن لهم ام ولا اتباع وهم آمنون على أنفسهم مثل الانبياء على أنفسهم آمنون وما لهم ام

ولا اتباع يخافون عليهم فارتفع الخوف عنهم في ذلك اليوم في حق نفوسهم وفي حق غيرهم كما قال تعالى لا يحزنهم الفزع الأكبر يعني على نفوسهم وغيرهم من الانبياء والعلماء ولكن الانبياء والعلماء يخافون على ائمتهم في مثل هذا تغبطهم في ذلك الموقف فاذا دخلوا الجنة واخذوا منازلهم تبينت المراتب وتبينت المنازل وظهر عليهم لا ولي الالباب فهذه مسئلة عظيمة الخطب جليلة القدر لم نر احدا من تقدمنا تعرض لها ولا قال فيها مثل ما وقع لنا في هذه الواقعة الا ان كان وما وصل اليها فان الله في عباده اخفاء لا يعرفهم سواء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل قد تميز لك ان صلاة الحق على عباده باختلاف احوالهم فانه يجعلنا من اجلهم قدرا ولا يحول بيننا وبين عبوديتنا وتلخيص ما ذكرناه هو ان يقول المصلي اللهم صل على محمد بأن تجعل له من امته في مرتبة النبوة كما صليت على ابراهيم بأن جعلت آله انبياء ورسل في المرتبة عندك وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم بما اعطيتهم من التشريع والوحي الحديث فأعطاهم فهم محدثون وشرع ائمتهم الاجتهاد وقرره حكما شرعيا فاشبهت الانبياء في ذلك فحق ما أومأنا اليه في هذه المسئلة ترا الحق حقا

### الباب السبعون في معرفة اسرار الزكاة شعر

أخت الصلاة هي الزكاة فلا تقس	النص في هذي وتلك على السوا
قامت على التمييز نشأتها اذا	جلت على التقسيم عرش الاستوا
وكذا التقسم في ثمانية من الاصناف شرعا وهو حكم من استوى	
جاء الكتاب بدكرهم وصفاتهم	وعلى مقامهم العلي قد احتوى
فرزت بها أموالهم وذراتهم	وتنقذت بملاة من أخذ اللوا
ذاك النبي محمد خير الوري	في جنسه وله العلو على السوي
قال انجبة من عنايته بما	يشكو التطيعة والسماحة والجوى

قال الله تعالى امر اعباده واقبوا الصلاة وآتوا الزكاة واقضوا الله قرضا حسنا وانقرض هنا صدقة التطوع فورد الامر بالقرض كما ورد باعطاء الزكاة والقرض بينهما ما أن الزكاة موقفة بالزمان والنصاب والاصناف الذين تدفع اليهم والقرض ليس كذلك وقد تدخل الزكاة ههنا في القرض فكأنه يقول وآتوا الزكاة قرضا لله بها فيضاع عنها الكم مثل قوله تعالى في الخبر الصحيح جئت فلم تطلعني فقال له العبد وكيف تنعم رأيت رب العالمين فقال له أن فلا ما استطعت فلم تنعمه أما لك لو أطلعتك لو جئت ذلك عندي واخبره مشهور صحيح فالقرض الذي لا يدخل في الزكاة غير موقت لا في نفسه ولا في الزمان ولا يصنف من الاصناف والزكاة المشروعة والصدقة التطوعية بمعنى واحد قال تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وقال تعالى انك الصدقات لتفسدوا بها ما ههنا صدقة قالوا اجب منه اسمي زكاة وصدقة وغير الواجب منها يسمى صدقة التطوع ولا يسمى زكاة شرعا أي لم يطلق الشرع عليه هذه التسمية مع وجود المعنى فيه من التزكية والتطهير وفي الخبر الصحيح أن الاعرابي لما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم أن رسوله زعم أن عليا صدقة في أموالنا وقال له صلى الله عليه وسلم صدق قال له الاعرابي هل علي غيرها قال لا الا أن تطوع فلماذا سميت صدقة التطوع يقول ان الله لم يوجبها عليكم فمن تطوع خيرا فهو خير له ولهذا قال تعالى بعد قوله واقضوا الله قرضا حسنا وما تنقدت أموال أنفسكم من خير تجددوه عند الله وان كان انخير كل فعل مقرب الى الله من صدقة وغيرها ولكن مع هذا فقد انطلق على المال خصوصا اسم الخير قال تعالى واذا مسه الخير منوعا أي جبل على ذلك يؤيده ومن يوق شح نفسه فالنفس مجبولة على حب المال وجهه فان تعالى

وانه حب الخير شديد يعني المال هنا جعل الكرم فيه مخلقا لاختلافها ولهذا سماها صدقة أي كلفة شديدة على النفس لخروجها عن طبعها في ذلك ولهذا انبها الحق تعالى بقول نبيه ان الصدقة تقع بيد الرحمن فربها كما يرى أحدكم فلو أنه وفصله وذلك لأميرين \* أحدهما ليكون السائل يأخذها من يد الرحمن لأن يد المتصدق فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انها تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل فتكون المنة لله على السائل لا للمتصدق فان الله طلب منه القرض والسائل ترجان الحق في طلب هذا القرض فلا يجبل السائل اذا كان مؤمنا من المتصدق ولا يرى أن له فضلا عليه فان المتصدق انما اعطى الله القرض الذي سأل منه ليريه له فهذا من الغيرة الالهية والفضل الالهي \* والامر الآخر ليعلم انها مودعة في موضع تربو له فيه وتزيد هذا كله ليسخو باخراجها وتبقى شئ نفسه وفي جبله الانسان طلب الارباح في التجارة ونحو المال فلهذا جاء الخبر بأن الله يربي الصدقات ليكون العبد في اخراج المال على ما جبل عليه من الحرص الطبيعي لاجل المعاوضة والزيادة والبركة بكونه زكاة كما هو في جمع المال وفتح النفس على ما جبل عليه من الحرص الطبيعي ففرق الله به حيث لم يخرج عما جبله عليه فترى التاجر يسافر الى الاماكن القاصية الخطرة المتلفة للنفوس والاموال ويبدل الاموال ويعطي ارباء في الارباح والزيادة ونحو المال وهو مسرور النفس بذلك فطلب الله منه المقارضة بالكل اذ علم منه أنه يقارض بالثلثين وبالنصف ويكون فرحه بمن يقارضه بالكل أتم وأعظم فالجبل بالصدقة بعد هذا التعريف الالهي وما تعطيه جبله النفوس من تضاعف الاموال دليل على قوة الايمان عنده هذا الجبل بما ذكرنا اذ لو كان مؤمنا على يقين من ربه مصدقا له فيما خبر به عن نفسه في قرض عبده وتجارته لسارع بالطبع الى ذلك كما يسارع به في الدنيا مع اشكاله عاجلا وآجلا فان العبد اذا قارض بالنصف أو الثلث وسافر المقارض الى بلد آخر وغاب سنين وهو في باب احتمال أن يسلم المال أو يهلك ولا يرج شيئا واذاهلك المال لم يستحق في ذمة المقارض شيئا ومع هذه المحتملات يعنى الانسان ويعطى ماله وينتظر ما لا يتطوع بحصوله وهو طيب النفس مع وجود الاجل والتأخير والاحتمال فاذا قيل له أقرض الله رتا أخذه في الآخرة اضعا فامنا عنه بلا ثبوت ولا نصف بل الرجوع ورأس المال كله لك وما نصبر الا قليلا وانت قاطع بحصول ذلك كله تأبى النفس وما تعطى الا قليلا فهل ذلك الامن عدم حكم الايمان على الانسان في نفسه حيث لا يسخو بما تعطيه جبله من السخاء به ويقارض زيد او عمرا كما ذكرناه طيب النفس والموت اقرب اليه من شر النعمه ولهذا يقول بلال رضي الله عنه او هو قول ابي بكر رضي الله عنه

كل امرئ مصبح في أهله \* والموت ادنى من شر النعمه

ولهذا انماها الله صدقة أي هي امر شديد على النفس تقول العرب ربح صدق أي صلب شديد قوى أي تجدد النفس لخراج هذا المال لله شدة وحرجا كما قال ثعلبة بن حاطب \* (وصل) \* قال تعالى في حق ثعلبة بن حاطب ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين وما اخبر الله عنه انه قال ان شاء الله فلو قال ان شاء الله لفعل ثم قال تعالى في حقه فلما آتاهم من فضله بخلاوا به وتولوا وهم معرضون وذلك أن الله لما فرض الزكاة جاء مصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب منه زكاة غنمه فقال هذه اخية الجزية وامتنع فأخبر الله فيه بما قال فأعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فلما بلغه ما انزل الله فيه جاء بزكاة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذها منه ولم يقبل صدقة الى أن مات صلى الله عليه وسلم وسبب امتناعه صلى الله عليه وسلم من قبول صدقة أن الله تعالى خبر عنه انه يلقاه منا قفا والصدقة اذا اخذها النبي منه طهره بها وزكاه وصلى عليه كما أمره الله واخبر الله ان صلاته سكن للمتصدق يسكن اليها وهذه صفات كلها تناقض النفاق وما يجده

المتفق عند الله فلم يتمكن لهذه الشرط أن يأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء بها بعد قوله  
 ما قال واستنع أيضا بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أخذها أبو بكر وعمر لما جاء بهما  
 في زمان خلافتهم فلما ولي عثمان بن عفان جاء بها فأخذها منه متأولا أنها حق الاصناف الذين أوجب  
 الله لهم هذا التقدير في عين هذا المال وهذا الفعل من عثمان من جله ما اتفق عليه ويدعي أن لا يشتد على  
 المجتهد حكم ما إذا دأب إليه اجتهاده فإن الشريعة قد قررت حكم المجتهد ورسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهى  
 احدا من أمرائه عن أن يأخذ من هذا الشخص صدقة وقد ورد الأمر الإلهي بإيثار الزكاة وحكم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا قد فرقكم غيره فانه قد يختص رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بأمور لا تكون لغيره بخصوص وصف اما تقتضي به النبوة مطلقا أو بنبوته صلى الله عليه وسلم  
 فإن الله يقول أنبيه صلى الله عليه وسلم في أخذ الصدقة تطهرهم وترزقهم بها وما قال تطهرون  
 ولا يتزكون فتدريكون هذا من خصوص وصفه وهو رزق رحيم بامتته فلما علم أن أخذه يظهره  
 ويزكيه بها وقد أخبر الله تعالى أن نعلبة بن حاطب يلقيها منافقا امتنع أن يأخذها مع الله في شأه وقب لوقوفه  
 عليه السلام كتابي بكر وعمر ومن شأه لم ينف كعثمان لا مراثة بها إمام وما يلزم غير النبي صلى الله  
 عليه وسلم أن يظهر ويرزق مؤدي الزكاة بها والخليفة فيها انما هو وكيل من عينت له هذه الزكاة أعني  
 الاصناف الذين يستحقونها إذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهى احدا ولا امرئ في الوقت  
 فيه واجتنبه فساغ الاجتهاد برأي كل مجتهد الدليل الذي إذا دأب إليه اجتهاده من خطأ اجتهد ما حاشته  
 فإن الشافعي والمسيب منهم واحد لا بعينه (وصل مؤيد) اعلم أن الله لما قال الذين يكثر  
 الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم كانت ذلك قبل فرض الزكاة التي فرض  
 الله على عباده في أموالهم فيما فرض الله زكاة على عباده المؤمنين فبشر الله بها أموالهم ورزق بها  
 اسم البذل من مؤيديها فانه قول فبشر الزكاة من أموالهم من فضلها من فضلها من فضلها  
 وهم معرضون فوصفهم بعدم قول حكم الله تعالى على من سخط على الله ما أوجب الله عليهم  
 في أموالهم فبشر العذاب الأول بساها والخال عليه فتدعي يوم يحصى عايبا في بارجه ثم  
 فتكوى بها جواهرهم وذلك ان السائل إذا رآه صاحب المال متسلا إليه اشهدت اسار رجبه لعله  
 أنه يسأله من ماله فتكوى جبهته فان السائل يعرف ذلك في رجبه ثم ان السائل يسأل عن السائل  
 ويعطيه جانب كاشته ما عنده خبر منه فيكرى بها جنبه فإذا علم من السائل أنه يقصد مدد ولا بد أعاد  
 ظهره وانصرف فأخبر الله أنه تكوى بها مهوره فهذا حكم ما نهى الله عن ركة الذهب والفضة  
 وأما ما روي أن النعم والنسروا لابل فأمر آخر كونه ورد في النص ان ينقطع أها بشاع تر فرقت طمعه بقروها  
 وتطأه بأطرافها وتعنه بأفواههم فلهذا أحص الجاهل بالجنوب وانتهوا ورزق في الكي والله اعلم  
 بما أراد فأرسل الله رسلا كثيرة فلهذا طهارة الاموال وما يشهد على العاقلين الجاهل الاموالهم  
 اعتقدوا أن الذي عين الله لهؤلاء الاصناف من أموالهم وان ذلك من أموالهم وما علموا ان ذلك المعين  
 ما هو لهم وانه في أموالهم لا من أموالهم فلا يهملهم الا بالاحراج فإذا يروى حين ذلك يعرفون  
 أنه لم يكن من مالهم وانما كان في مالهم مدرج هذا هو التحقيق وقد يواظبون ان كل ما بأيديهم  
 هو مالهم ولما هم فلم يخبر الله أن في أموالهم حثا يورثه وماله سبب ظاهر ترزق النفوس اليه  
 لا من دين ولا من بيع الا ما ذكر الله من ان ذلك لهم ثوابا الى الآخرة شق ذلك على النفوس لما شاركته  
 في الاموال فلما علم الله هذا منهم في جيلة نفوسهم اخرج ذلك القدر من الاموال من ايديهم بل اخرج  
 جميع الاموال من ايديهم ففعل تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه أي هذا المال مالكم  
 منه الا ما تنفقون منه وهو ان تصرف فيه بصورة الوكلاء والمال لله وما يملكون به فانكم تملكون  
 بما لا تملكون اكونكم فيه خلفاء وعلى ما بأيديكم من مالهم مستخلفون فيه

وذلك لتسهيل عليهم الصدقات رحمة بهم يقول الله كما أمرناكم أن تتقوا بما أنتم مستخلفون فيه من  
الأموال أمرنا رسولنا وتوابعنا فيكم أن يأخذوا من هذه الأموال التي لنا بأيديكم مقدار معلوما  
تتميناهم زكاة يعود خيرها عليكم فتصرف توابعنا فيها هولكم ملك وانما تصرفوا فيما أنتم فيه  
مستخلفون كما أيضا أجبنا لكم التصرف فيه فلماذا يصعب عليكم فالؤمن لا مال له وله المال كله عاجلا  
وآجلا فقد علمت أن الزكاة من حيث ما هي صدقة شديدة على النفس فإذا أخرج الإنسان الصدقة  
فضاعف له الأجر فإن له أجر المشقة وأجر الأخراج وإن أخرجها من غير مشقة فهذا فوق تضاعف  
الأجر بما لا يقاس ولا يحصى كما ورد في الماهر بالقرءان أنه ملحق بالملائكة السفيرة الكرام البررة والذي  
يتبع عليه القرءان أيضا عطف له الأجر للمشقة التي يتأهلها في تحصيله ودرسه فله أجر المشقة وأجر التلاوة  
والزكاة بمعنى التقديس والتطهير فلما أزال الله عن معطيها اسم البخل والشح كان لا يحكم للبخل والشح فيه  
وبما في الزكاة من النخوة والبركة سميت زكاة لأن الله يريها كما قال سبحانه ويربي الصدقات فتزكو  
فاختصت بهذا الاسم لوجود معناه فيها ففي الزكاة البركة في المال وطهارة النفس والصلابة في دين الله  
ومن أوتي هذه الصفات فقد أوتي خيرا كثيرا وأما قوله فيها أن تقرضوا الله قرضا حسنا فالحسن  
في العمل أن تشهد الله فيه فإنه من الأحسان وبهذا فسر الأحسان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين سأله عنه جبريل وذلك لتعلم أن المال مال الله وإن ملكك إياه بملكك الله وبعد التملك نزل الملك  
في الطافه إلى باب المقارضة يقول لك لا يغيب عنك في طلب منك القرض من هذا المال أن تعرف أن  
هذا المال هو عين مالي ما هو لك فكلما لا يعز عليك ولا يصعب إذا رأيت أحدا يتصرف في ماله كيف  
شاء كذلك لا يعز عليك ولا يصعب ما أطلبه منك مما جعلت مستخلفا فيه لعلك بأني ما طلبت منك  
الأمأ أمنتك عليه لا عطيه من أشياء من عبادي فإن هذا القدر من الزكاة ما أعطيه قط لك بل أمنتك  
عليه والأمين لا يصعب عليه أداء الأمانة إلى أهلها فإذا جاء المصدق الذي هو رسول رب الأمانة  
ووكيله أد إليه أمانته عن طيب نفس فهذا هو القرض الحسن فإن الأحسان أن تعبد الله كأنك  
تراه فإنك إذا رأيت أنه علمت أن المال ماله والعبد عبده والتصرف له ولا مكره له وتعلم أن هذه الأشياء  
إذا عملتها لا يعود على الله منها نفع وإذا أنت لم تعماها لا يتضرر بذلك وإن الكل يعود عليك فالزم  
الأحسن إليك تكن محسنا إلى نفسك وإذا كنت محسنا كنت متقيا الذي شح نفسك فجمع لك هذا  
الفعل الأحسان والتقوى فيكون الله معك فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ومن  
المتقين من يوق شح نفسه بأداء زكاته ومن المحسنين من يعبدني كأنه يراني ويشهدني وشهوده إياي علمه  
إني ما كلفته التصرف إلا فيما هو لي وتعود منفعته عليه منة مني وفضلا مع الثناء الحسن له على ذلك  
والله ذو الفضل العظيم \* (وصل أيضا) \* أعلم أن الله فرض الزكاة في الأموال أي اقتطعها  
منها وقال سبحانه رب المال هذا القدر الذي عينته بالقرض من المال ما هو لك بل أنت أمين عليه  
فالزكاة لا يملكها رب المال ثم إن الله أنزل نفوسنا من منزل الأموال منا في الحكم فجعل فيها الزكاة  
كما جعلها في الأموال فكما أمرنا بزكاة الأموال قال لنا في النفوس قد افلح من زكاهها كما افلح  
من زكى ماله كما ألحقتها بالأموال في البيع والشراء قال إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم  
فجعل البيع والشراء في النفوس والأموال وفي هذه الآية مسئلة فقهية كذلك جعل الزكاة  
في الأموال والنفوس فزكاة الأموال معلومة كما سذكرها في هذا الباب على التفصيل إن شاء الله  
وزكاة النفوس بوجه آيينه لك إن شاء الله أيضا على الأصل الذي ذكرناه من أن الزكاة حق الله تعالى  
في المال والنفس ما هي حق رب المال والنفس فنظرنا في النفس من حيث ما هو لها فلا تكليف عليها  
فيه بزكاة وما هو حق الله من تلك الزكاة فيعطيه الله من هذه النفس لتكون من المنفلحين بقوله قد افلح  
من زكاهها ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون فإذا نظرنا إلى عين النفس من حيث عينها قلنا يمكن



لذا انها لازكاة عليها في ذلك فان الله لاحق له في الامكان تعالى الله علوا كبيرا فانه تعالى واجب الوجود لذاته غير ممكن بوجه من الوجود ووجدنا هذه النفس قد انصفت بالوجود فقلنا هذا الوجود الذي انصفت به النفس هل انصفت به لذاتها ولا فرأيت ان وجودها ما هو غير ذاتها ولا انصفت به لذاتها فنظرنا لمن هو فوجدناه لله كما وجدنا انقدر المعين في مال زيد المسمى ركبا ليس هو ملا لزيد وانما هو امانة عنده بكذا الوجود الذي انصفت به النفس ما هو لها انما هو لله الذي اوجدها فالوجود لله لالهها ووجود الله لا وجود لها فوجدنا هذه النفس هذا الوجود الذي انت متعلقة به ما هو لك وانما هو لله خلقه عليك فأخرج به الله واضيفه الى صاحبه وابقى انت على امرك لا تترحم منه فانه لا ينصل شيئا مما هو لك وانت اذا فعلت هذا كان لك من الثواب عند الله ثواب العلماء بانه رملت منزلة لا يتدرق قدرها الا الله وهو الدالاح الذي هو انتقاء فيسقى الله هذا الوجود لك لا يأخذ منك ايدا فهذا معنى قوله قد افلح من زكاه أي قد ابتاعها موجد من ركها ووجود فوز من الشراي من علم ان وجوده لله أبقي الله عليه هذه الخلعة يترينها مع ما دائر عو بقاء من صفاء الله فان الجانب الذي دسها هو أيضا باق ببقاء الله لا بقاء الله فن المشرق الذي هو من أهل النار ما يرى تخليص وجوده لله من أجل الشريك وكذلك المعطل وانما قلنا ذلك لثلاث بل من لا علم له ان المشرق والمطل قد أبقي الله الوجود عليهما فينبأ ان الانتقاء الموجود على المشرق ليس على وجه ابقائه على أهل النار ولهذا وصف الله أهل النار بأهم لا يموتون فيها ولا يحيون بخلاف صفة أهل السعادة فانهم في الحياة الدائمة وكما بين من هو باق بقاء الله وموجود بوجود الله وبين من هو باق بقاء الله وموجود بالاجداد لا بالوجود ولهذا فرأيت رفون لانهم عرفوا من هو المستحق للوجود وهو الذي استنادوه من الحق فهذا معنى قوله قد افلح من زكاه فوجدت رتبة في المسوس كما وجدت الزكاة في الاموال ووقع فيها البيع والشراء كما وقع في الاموال وسيد طرف من هذا الفصل عند ذكرنا في هذا الباب الرقيق وما حسمه ولما دارتم في النفس يارقيق فستشعر بها الزكاة وان كان الرقيق يلحق بالاموال من جهة ما كما سمع ذكر ان الله في داخل هذا الباب كما سأذكر ايضا ما يجب فيه الزكاة من الانسان بعد وما يجب فيه من اصناف المال في قوله ان شاء الله من هذا الباب

### • (فصل) •

واما قوله تعالى فلا تركوا انفسكم هو اعلم من اني ان الله لا يقل زكاة من اصناف اسمه اليه فانه قال فلا تركوا انفسكم فاصفوا انفسكم أي ارايت ان اسمك الله لا يرايت انما هي حتى وانتم مساء عليهم فاذا دعيت فيها فترعون امام الله يسمون ما هو الله وانى ما لكم باليسلى والامر على خلاف ذلك فمن كن بهذه المثابة من العباد فلا يرى الله فاني ما علمت الا ما هو لي انفسكم حتى تلقوني فيكشف العطاء في الآخرة فتعلمون في ربك الوقت هل لك بسواكم حتى اوجبت اربعة فيها الى اولكم حيث لا ينفعكم عنكم ذلك ولهذا قل سبحانه فلا تركوا انفسكم فاصفوا انفسكم ايها وهو له الا ترى عيسى عليه السلام كيف اصاف ليه اسمه من وجه ما هي له واصافها الى الله من وجه ما هي لله فقال تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسي فاصافها الى الله أي نفسي هي نفسي ومثل ذلك قد استريتها وما هي ملكي فانت اعلم بما جعلت فيها واصاف نفسي اليه فاهب من حيث بينها هي له ومن حيث وجودها هي لله لاله فقال تعلم ما في نفسي من حيث عبيها ولا اعلم ما في نفسي من حيث وجودها وهو من حيث ما هي لك والنفس وان كنت واحدة ولكن احتلصت بالاصناف باختلاف النسب فلا يعبأ بنسب قوله فلا تركوا انفسكم ما كرماء من قوله قد افلح من زكاه فان اسماء هي امثالكم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ارى الله على أحد او يسرد رذلا من ان شاء الله في هذا

الباب في وجوب الزكاة وعلى من يجب وفيما يجب فيه وفي كم يجب ومن كم يجب ومتى يجب ومتى  
لم يجب ولمن يجب وكم يجب من يجب له باعتبار ذلك كله في الباطن بعد أن ننظرها في الظاهر بلان  
الحكم المشروع كما فعلنا في الصلاة يجمع بين الظاهر والباطن لكمال التثنية فانه ما ينهر في العالم  
صوره من أحد من خلق الله بأي سبب من أشكالها وغيرها الا وللك العين الحادثة في الحس روح  
تصحب تلك الصورة والشكل الذي ظهر فان الله هو الموجد على الحقيقة لتلك الصورة بناية كون  
من اكنوانه من ملك أو جن أو انس أو حيوان أو نبات أو جاد وهذه هي الاسباب كلها الوجود  
تلك الصورة في الحس فلما علمنا أن الله قدر بطب كل صورة حسية روحا معنويا توجه الهى عن حكم  
اسم ربانى لهذا الاعتبار خطاب الشارع في الباطن على حد ما هو في الظاهر قدما بتقديم لان الظاهر منه  
هو صورته الحسية والروح الالهى المعنوى في الصورة هو الذى تسميه الاعتبار في الباطن من عبرت  
الوادى اذا جزته وهو قوله تعالى ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار وقوله فاعتبروا يا اولى الابصار  
أى جوز واما رأيتوه من الصور بأبصاركم الى ما تهيئه تلك الصور من المعاني والارواح في بواطنكم  
قد ركونها يصاركم فهو أمر وحث على الاعتبار وهذا باب اغلله العلماء ولا سيما أهل الجود  
على الظاهر فليس عندهم من الاعتبار الا التعجب فلا فرق بين عقولهم وعقول الصبيان فهو لاء  
ما عبروا قط من تلك الصورة الظاهرة كما أمرهم الله والله يرزقنا الاصابة في النطق والاختبار عما  
أشهدناه وعلمناه من الحق علم كشف وشهود وذوق فان العبارة عن ذلك فتح من الله تانى بحكمكم  
المطابقة وكم من شخص لا يقدر أن يعبر عما في نفسه وكم من شخص تفسد عبارته صحة ما في نفسه والله  
الموفق لأرب غيره واعلم انه لما كان معنى الزكاة التطهير كما قال تعالى تطهيرهم وتركيهم بها كان لها  
من الاسماء الالهية الاسم القدوس وهو الطاهر وما في معناه من الاسماء الالهية ولما لم يكن المال  
الذى يخرج في الصدقة من جملة مال الخطاب بالزكاة كان في يده امانة لا يحاسبه لم يستحقه غير صاحبه  
وان كان عند الآخر ولكنه هو عند بطريق الامانة الى أن يؤديه الى أهله كذلك في زكاة النفوس  
فان النفوس لها صفات تستحقها وهي كل صفة يستحقها الممكن وقد يوصف الانسان بصفات  
لا يستحقها المحكان من حيث ما هو ممكن ولكن يستحق تلك الصفات الله اذا وصف بها ليزها  
عن صفاته التي يستحقها كما ان الحق سبحانه وصف نفسه بما هو حق للممكن تنزل منه سبحانه  
ورجته بعباده فزكاة نفسك اخراج حق الله منها فهو تطهيرها بذلك الاخراج من الصفات  
التي ليست بحق لها فخذ مالك منه وتعطى ما له منك وان كان كما قال تعالى بل لله الامر جميعا  
وهو الحق فان نسبتنا منه نسبة الصفات عند الاشاعة منه فكل ما سوى الله فهو لله بالله اذ لا يستحق  
ان يكون له الا ما هو منه قال عليه السلام مولى القوم منهم وهي إشارة بدعية فانها كلمة تقتضى  
غاية الوصلية حتى لا يقال الا انه هو وتقتضى غاية البعد حتى لا يقال انه هو منك فلا يضاف اليك  
فان الشئ لا يضاف الى نفسه لعدم المغايرة فهذا غاية الوصلية وما يضاف اليك ما هو منك فهذا  
غاية البعد لانه قد أوقع المغايرة بينك وبينه فهذه الاضافة في هذه المسئلة كيد الانسان من الانسان  
وكيفية الانسان من الانسان فانه من ذات الانسان كونه حيوانا يضاف الحيوانية اليه مع كونها  
من غير ذاته ومما لا تصح ذاته الا بها فبمثل هذه الاضافة يعتل ما أمرنا اليه من نسبة الممكّنات الى  
الواجب الوجود لنفسه فان الامكان للممكن واجب لنفسه فلا يزال انساب هذه الحقيقة عليه  
لانها عينه وقد تضاف اليه فهذا معنى قوله بل لله الامر جميعا أى ما توصف انت به ويوصف آخر به  
هو الله كما قال لا تنهم مالك بما في قوله أعطى مالك فهو تقي من باب الاشارة واسم من باب الدلالة  
أى الذى لا واصلية من اسم المالية ولهذا قال خذ من اموالهم أى المال الذى في اموالهم مما  
ليس لهم بل هو صدقة منى على من ذكرهم في كتابي الاتراقد فان النبى ان الله قد فرس

زكاة وصدقة في اموالهم فجعل اموالهم نظراً للصدقة والطرف ما هو المطروف فقال الصدقة ما هو عين مالك بل مالك نظرك له فاطلب الحق منك ما هو لك فزكاة النفوس آكد منها في الاموال ولهذا قدمها الله في الشراء قتيلاً ان انما اشترى من المؤمنين أنفسهم ثم قال واموالهم فالعبد يتفق في سبيل الله نفسه وماله وسيرد في هذا الباب ما تنفق عليه ان شاء الله (وصل في وجوب الزكاة) \* الزكاة واجبة بالكتاب والسنة والاجماع ولا خلاف في ذلك بين كل ما سوى الله فهذا اعتبار الاجماع في زكاة الوجود فردنا ما هو الله الى الله فلا موجود ولا موجود الى الله واما الكتاب فكل شيء هالك الا وجهه وليس الوجه الا الوجود وهو ظهور الذات والاعيان واما السنة فلا حول ولا قوة الا بالله فهذا اعتبار وجوب الزكاة للعقل والشرع (وصل في ذكر من تجب عليه الزكاة) \* اتفق العلماء على انها واجبة على كل مسلم حر بالغ عاقل مالك لثياب ملكاً تاماً هذا محل الاتفاق واختلفوا في وجوبها على اليتيم والمجنون والعبد وأهل الذمة والناقص الملك مثل الذي عليه الدين اوله الدين ومثل المان اغيبس الاصل (وصل) \* اعتبار ما اتفقوا عليه المسلم هو المتقاد الى ما يراد منه وقد ذكرنا ان ما سوى الله قد انتاد في رد وجوده الى الله وانه ما استعار الوجود الا من الله ولا بقاء له في الوجود الا بالله واما الحرية فمثل ذلك فانه من كان بهذه المثابة فهو حر أي لا ملك عليه في وجوده لاحد من خلق الله تعالى واما انبلوغ فاعتباره ادراكه لتمييز بين ما يستحقه ربه عز وجل وما لا يستحقه واذا عرف مثل هذا فقد بلغ الحد الذي يجب عليه فيه رد الامور كلها الى الله تعالى علواً كبيراً وهي الزكاة الواجبة عليه واما العقل فهو ان يعقل عن الله ما يرى الله منه في خطابه اياه في نفسه تعالى له مه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ومن قيد وجوده بوجود الله فانه قد عقل نفسه اذا عاقل ما خوذ من عقل الدابة وعلى الحقيقة عقل الدابة ما خوذ من العقل فان العقل متقدم على عقل الدابة فانه لو لا ما عقل ان هذا الجبل اذا شئت به الدابة قيدها عن السراح ما سمعها عقلاً واما قولهم المالك للثياب ملكاً تاماً فملكه للثياب هو عين وجوده لما ذكرناه من الاسلام والحرية والبلوغ والعقل واما قولهم ملكاً تاماً فالتمام هو الذي لا نقص فيه والنقص صفة عدمية فالناقص هو العدم والتمام هو الوجود فهو قول الامام أبي حامد وليس في الامكان ابدع من هذا العالم اذ كان ابداعه عين وجوده ليس غير ذلك أي ليس في الامكان ابداع من وجوده فانه ممكن لنفسه وما استفاد الا الوجود فلا ابداع في الامكان من الوجود وقد حصل فله ما يحصل للممكن من الحق سوى الوجود فهذا اعتبار قولهم ملكاً تاماً واما اعتبار ما اختلفوا فيه فن ذلك الصغار فقال قوم تجب الزكاة في اموالهم وقال قوم ليس في مال اليتيم صدقة وفرق قوم بين ما تخرجه الارض وبين ما لا تخرجه فقالوا عليه الزكاة فيما تخرجه الارض وليس عليه زكاة فيما عدا ذلك من الماشية والناس والعروض وفرق آخرون بين الناس وغيرهم فقالوا عليه الزكاة في الناس خاصة اعتبار ما ذكرنا اليتيم من لا اب له بالحياة وهو غير بالغ أي لم يبلغ الحلم بالنسبة والانبيا اورؤية الماء قال تعالى لم يلدوا قال سبحانه اني يكون له ولد فليس الحق بأب لاحد من خلق الله ولا احد من خلقه يكون له ولد اسجانه وتعالى فمن اعتبر التكليف في عين المال قال بوجوبها ومن اعتبر التكليف في الملك قال لا يجب عليه ذلك لانه غير مكلف كذلك من اعتبر وجوده لله قال لا تجب عليه الزكاة لانه مائم من يقبلها لو وجبت فانه مائم الا الله ومن اعتبر اضافة الوجود الى عين الممكن وقد كان لا يوصف بالوجود قال بوجوب الزكاة ولا بد اذ لا بد للاضافة من تأثير مفعول ولهذا تنقسم الموجودات الى قسمين الى قديم والى حادث فوجود الممكن وجود حادث أي حدث له هذا الوصف ولم يتعرض للوجود في هذا التقسيم هل هو حادث او قديم لانه لا يدل حدوث الشيء عندنا على انه لم يكن له وجود

قبل حدوثه عندنا وعلى هذا يخرج قوله تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وهو كلام الله القديم ولكن حدث عندهم كما تقول حدث عندنا اليوم ضيف فانه لا يدل ذلك على انه لم يكن له وجود قبل ذلك فمن ادعى ان الوجود الحادث غير حق للموصوف به وأنه حق لغير الممكن قال بوجوب الزكاة على اليتيم لانه حق للواجب الوجود فيما اتصف به هذا الممكن كما يراعى من يرى وجوبها على اليتيم في ماله انها حق للفقراء في عين هذا المال فيخرجها منه من يملك التصرف في ذلك المال وهو الولي ومن راعى ان الزكاة عبادة لم يوجب الزكاة لان اليتيم ما بلغ حد التكليف وقد أشرنا الى ذلك ولنا في هذا المعنى

### الرب حق والعبد حق \* ياليت شعري من المكلف

هذا في البالغ والصغير غير مكلف وهو اليتيم وهكذا أساسا للعبادات على هذا الخوف ان الشيء لا يعبد نفسه واذا تحقق عارف مثل هذا وتبين له انه مأمور بالا لله خاف من الزال الذي يقع فيه من لا معرفة له من ذمته الشارع من القائلين بأسقاط الاعمال نعوذ بالله من الخذلان فينظر العارف عند ذلك الى الاسماء الالهية وتوقف احكام بعضها على بعض وتفاضلها في العلاقات كما قد ذكرناه في غير ما موضع فيوجب العبادات من ذلك الباب وبذلك النظر يظهر ذلك الفعل في ذلك المحل من ذلك الاسم الالهي القائم به اذا خاطبه اسم الالهي بمن له حكم المحال والوقت فيتعين على هذا الاسم الالهي الاخران يحترق هذا المحل لما طلب منه فيسمى ذلك عبادة وهو أقصى ما يمكن الوصول اليه في باب اثبات التكليف في عين التوحيد حتى يكون الامر بالمأمور والمتكلم السامع وأما اعتبار من فرق بين ما تخرج به الارض وبين ما لا تخرج به الارض فاعتبار ما يظهره من الموصوف بالوجود الذي هو الممكن من الاشياء على يديه مما هو سبب ظهورها فان أضاف وجود ذلك الى ما أضاف اليه وجوده قال لازكاة وان لم ينفذ واعتبر ظهورها منه قال بالوجوب وأما من فرق بين الناس ومساواة الناس لما كان له صفة الكمال او التشبه بالكمال ونزل ما سوى الناس عن درجة الكمال او التشبه بالكمال واتصف بالنقص أوجب الزكاة في الناقص ليطهره من النقص ولم يوجب في الكمال فان الكمال لا يصح أن يكون في غيره اذ لا كمال الا في الوحدة ومن ذلك اهل الذمة والاكثر على أنه لازكاة على ذمى الا طائفة روت تضعيف الزكاة على نصارى بنى تغلب وهو أن يؤخذ منهم ما يؤخذ من المسلمين في كل شيء وقال به جماعة ورووه من فعل عمر رضي الله عنه بهم وكانهم رأوا أن مثل هذا توقيف وان كانت الاصول تعارضه والذي اذهب اليه أنه لا يجوز أخذ الزكاة من كافرو ان كانت واجبة عليه من جميع الواجبات لانه لا يقبل منه شيء مما كلف به الا بعد حصول الايمان به فان كان من اهل الكتاب ففيه عندنا نظر فان أخذ الجزية منهم قد يكون تقريراً من الشارع لهم على دينهم الذي هم عليه فهو مشروع لهم فيجب عليهم اقامة دينهم فان كان فيه اداء زكاة وجاؤا بها قبلت منهم والله اعلم وليس لنا طلب الزكاة من المشرك وان جاء بها قبلناها يقول الله تعالى وويل للمشركين الذين لا يثرون الزكاة وقال تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف والكافرون المشرك ليس الموحد \* (وصل) \* الاعتبار قال الله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة الا الله فهو اسم من اسمائه والذمة العهد والعقد فان كان عهدا مشروعا فالوفاء به زكاة قاله على اهل الذمة فان عليهم الوفاء بما عاهدوا عليه ومن استقط عنهم الزكاة رأى أن الذمى اذا عقد ساوى بين اثنين في العقد ومن ساوى بين اثنين جعلهما مثلين وقد قال الله تعالى ليس كمثل شيء فلا يقبل توحيد مشرك فان المشرك مقر توحيد الله في عظمته لتو له ما نعبد هم الا ليقربونا الى الله زلفى فهذا توحيد بلا شك ومع هذا منع الشرع من قبوله واعلم أن الدليل ايضا المدلول والتوحيد المدلول والدليل مغاير فلا توحيد فمن جعل

الدليل على التوحيد نفس التوحيد قال لم يكن هناك من يجب عليه زكاة فلا زكاة على الذي والزكاة طهارة فلا بد من الايمان فان الايمان طهارة الباطن وليس الايمان المعتبر عندنا الا ان يقال الشيء لقول المخبر على ما أخبر به أو يفعل ما يفعل لقول المخبر له عين الدليل العقلي وعلم الشريك من أصعب ما يتطرق فيه لسريان التوحيد في الأشياء اذ الفعل لا يصح فيه اشتراك البتة فكل من له مرتبة خاصة به لا سبيل له أن يشرك فيها وما ثم الا من له مرتبة خاصة لكر انشراك المعتبر في الشرع موجود وبه تقع المواخذة • (وصل مقيم) • اعلم أن الكفار يخاطبون بأصل الشريعة وهو الايمان بما جاء به الرسول من عند الله من الاخبار واصول الاحكام وفروعها وهو قوله صلى الله عليه وسلم وتؤمنوا بي وبما جئت به وهو العمل بحسب ما اقتضاه الخطاب من فعل وترتد فالايان بصدقة التطوع انها تطوع واجب وهو من اصول الشريعة واجراج صدقة التطوع فرع ولا فرق بينها وبين الصدقة الواجبة في الايمان بها وفي اخراجها وان لم يتساويا في الاجراف فان ذلك لا يشدح في الاصل فان اقتراها من وجه فقد اجتمعت من الوجه الاقوى فالايان أصل والعمل فرع لهذا الاصل بلا شك ولهذا لا يخلص للمؤمن معصية أصل من غير أن يخاطبها طاعة فالخلط هو المؤمن العاصي فان المؤمن اذا عصى في أمر ما فهو مؤمن بأن ذلك معصية والايان واجب فالؤمن مأجور في عين عصيانه والايان أقوى ولا زكاة على أهل الذمة بمعنى أنها لا تجزى عنهم اذا أخرجوها مع كونها واجبة عليهم كسائر جميع فروع الشريعة لعدم الشرط المصحح لها وهو الايمان بجميع ما جاء به الشريعة لا بها ولا ببعض ما جاء به الشرع فلو أمر بالزكاة وحدها أو بشي من السرائر انما فريضة أو بشي من النوافل انما نافلة وترك الايمان بأمر واحد من فرض أو نفل لم يشل منه ايمانه الا بعد أن يؤمن بالجميع ومع هذا فليس لنا أن نسأل ذميا زكاة فان أتى بها من نفسه فليس لاردها لانه جاء بها ايمانا من غير مسئلة فبما أخذها السلطان منه لبيت مال المسلمين لا يأخذها زكاة ولا يردّها فان ردها عليه فقد عصى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما العبد فليس فيه على ثلاثة مذاهب فمن قائل لازكاة في ماله أصلا لانه لا يملكه ملكا تاما اذ لا سيد اتراعه ولا يملكه السيد ملكا تاما أيضا لان يد العبد هي المتصرف فيه اذن فلا زكاة في مال العبد وذهبت طائفة الى أن زكاة مال العبد على سيده لانه اتراعه منه وقالت طائفة على العبد في ماله اركاة لان السيد على المال توجب الزكاة فيه لمكان تصرفها فيه تشبيها بتصرف الحر قال شيخنا راجحهم من قال لازكاة في مال العبد على أن لازكاة في مال المكاتب حتى يعتق وقال أبو نوري مال المكاتب الزكاة والذي أقول به أنه لا يحلوا الا صرف في يرى أن الزكاة حق في المال ولا يراعى المالك اوجب على السلطان أخذها من كل مال بشرطه من التصاب وحلول الحول على من هو في يده ومن رأى أن وجوب الزكاة على أرباب المال جوز ما ذكرناه من المذهب في ذلك فالاولى أن يكون كل ناظر في المال هو الخاطب باخراج الزكاة منه اعتبار ذلك العبد وما يملكه لسيد فبأي شيء أمره سيده وجبت عليه طاعته والزكاة حق أوجه الله في عين المال لا صنف مذكورين وهو ما يدي المؤمنين فانه لا يحلوا المال عن مالك أي عن يد عليه اها التصرف فيه اركاة فيه امانة يديده هو المال يديده لهؤلاء الاصناف وما هو مال الحر ولا للعبد فوجب أدائه لأصحابه ممن هو عنده له التصرف فيه حر اركان أربابا من المؤمنين والكل عند الله ولا زكاة على العبد لانه مؤد امانة والزكاة عليه بمعنى ايمان هذا الحق الى أهله فان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وتظهر المال الذي فيه اركاة باركة أعني باخراجها منه وازكاة على السيد لانه يملكه من باب ما أوجبه الحق خلقه على نفسه من قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله فاسأ كتبها وقوله وكان حذا علينا نصر المؤمنين وقوله ارف بعهدكم فكل من رأى أصلا ما ذكرناه ذهب في مال العبد مذهب • (وصل) • ومن ذلك المالكون

الذين عليهم الديون التي تستغرق أموالهم وتستغرق ما يجب فيه الزكاة من أموالهم وبأيديهم أموال  
تجب الزكاة فيها فن قائل لا زكاة في مال حيا بالموحدة كان أو غيره حتى يخرج منه الدين فان بقي ما يجب  
فيه الزكاة زكى والا فلا وقالت طائفة الدين لا يمنع زكاة الحبوب ويمنع ما سواها وقالت طائفة  
الدين يمنع زكاة النساء فقط الا أن تكون له عروس فيها وفاء له من دينه فانه لا يمنع وقال قوم الدين  
لا يمنع زكاة أصلا الاعتبار في ذلك الزكاة عبادة فهي حق الله وحق الله أحق أن يقضى بذاته وورد النص  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله قد جعل الزكاة حقاً لمن ذكر من الأصناف في القرء أن العزيز  
الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد والذين حق مرتب متقدم  
فالدين أحق بالقضاء من الزكاة \* (وصل) \* ومن ذلك المال الذي هو في ذمة الغير وليس  
هو بيد المالك وهو الدين فن قائل لا زكاة فيه وان قبض حتى يمر عليه حول وهو في يد القابض  
وبه أقول ومن قائل اذا قبضه زكاة لما مضى من السنين وقال بعضهم يزكيه لحول واحد وان أقام  
عند المديان سنين ان كان أصله عن عوض فان كان عن غير عوض مثل الميراث يستقبل به  
الحول (اعتبار الباطن في ذلك) لا مالك الا الله ومن ملكه الله اذا كان مملوك يبيده بحيث يمكنه  
التصرف فيه فينتد تجب عليه الزكاة بشرطها ولا مراعاة لما مر من الزمان فان الانسان  
ابن وقته ما هو لما مضى من زمانه ولا لما يستقبل وان كان له أن ينوي في المستقبل ويتمي في المآني  
ولكن هذا كله في زمان الحال فهو من الوقت لا من المآني ولا من المستقبل فلا مراعاة لما مر  
على ذلك المال من الزمان حين كان بيد المديان فانه كان على الفتوح مع الله تعالى دائماً والذي بيده  
المال هو الله تعالى فالزكاة واجبة فيه لما مر عليه من السنين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبي  
عن امك وأمر صلى الله عليه وسلم ولي الميت بما على الميت من صيام رمضان وما هو الا ايصال ثمره العمل  
لمن حج عنه أو صام عنه عما هو واجب عليه الا أن قرط فله حكم آخر ومع هذا فمن حج عنه أو عمل عنه  
عمل ما فهو صدقة ممن عمل هذا العمل على المعمول عنه ميتا كان المعمول عنه أو غير ميت غير أن  
الحى لا يستقط عنه الواجب عليه الا اذا لم يستطع فعله فان فعله وليه كان له أجر من أدى ما وجب  
عليه وليس ذلك الا في الحج بما ذكرناه والثواب ما هو له بقابض الا ان كان المعمول عنه ميتا  
فانه أخروي فان كان حيا فالقباض عنه الوكيل وهو الله فاذا قبضه أعطاه في الآخرة لمن عمله  
هنا في الدنيا \* (وصل في اعتبار هذا الباب) \* من اعتبار الشخص يتمي أن لو كان له  
مال لعمل به برأ فيكتب له أجر من عمل فان يته خير من عمله ويكتب له على أوفى حظ وهو في ذمة  
الغير ليس بيده منه شيء فاذا حصل له ما تنه من المال أو مما تنه مما يتمكن له به الوصول الى عمل ذلك  
البر وجب عليه أن يعمل ذلك البر الذي نواه فان لم يفعل لم يكتب له أجر ما نواه قال تعالى  
انما أموالكم وأولادكم فتنة أي هما اختبار لا قامة الحجية في صدق الدعوى او كذبها \* (وصل) \*  
ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة الثمار المحبسة الاصول فن قائل فيها الزكاة ومن قائل لا زكاة  
فيها وفرق قوم بين أن تكون محبسة على الماسكين فلا يكون فيها زكاة وبين أن تكون على قوم  
بأعيانهم فتجب فيها الزكاة وبوجوب الزكاة أقول كانت على من كانت بتعيين أو بتعيين  
فان كانت بتعيين قوم وجب عليهم اخراج الزكاة وان كانت بتعيين وجب على السلطان  
أخذ الزكاة منها بحكم الوصاية اعتبار الباطن في ذلك الثمر هو عمل الانسان المكلف والعمل  
قد يكون مخلصاً لله كالصلاة والصيام وأمثالهما وقد يكون فيه حق للغير كالزكاة الا أنه مشروع  
مثل أن يعمل الانسان عملاً فيقول هذا لله ولوجهكم أو مالى الا الله وأنت قال صلى الله عليه وسلم  
من قال هذا لله ولوجهكم ليس لله منه شيء ثم شرع لمن هذا قوله أن يقول هذا لله ثم لفلان ولا يدخل  
واو التثريك فهذا العمل فيه لله وهو نظير الزكاة في المال المحبس الاصل وفيه للفلان وهو قوله ثم لفلان



بحرف ثم لا يحرف الواو وهو ما يتقيد بالموقوف عليه من هذا التمر الزائد على الزكاة فهذا اعتبار من يرى فيه الزكاة ومن يرى أنه لا زكاة فيه أي لا حق لله فيه فاعتباره قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو لوجوهكم ليس لله منه شيء أي لا حق فيه لله ومن رأى أن الزكاة حق الفقراء رأى في اعتباره أن زكاة التمر المحبس الأصل هو العمل من هذا العبد الذي هو محبس على سيده لا يهتق أبداً يقول إن العمل هو لله بحكم الوثنية وللغور العين وأمثالهم من ذلك العمل نصيب وهو المعبر عنه بالزكاة كما قال بعضهم في حق المجاهدين شعر

أواب عدن مفتحات	والخور منهن مشرفات
فاستبقوا أيما استباني	وبادروا أيها الغزاة
فبين أيديكم وجنان	فيها حسان منعمات
يقلن والخيل سابحات	مهورنا الصبر والنبات

فالصبر والنبات من عمل الجهاد بمنزلة الزكاة من التمر وكونه محبس الأصل هو قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فما خلقتهم إلا لعبادته فهم موقوفون عليه تعالى ثم جعل في أعمالهم التي هي بمنزلة التمر من التجر نصيباً لله وهو الإخلاص في العمل وهو من العمل وحق لصاحب العمل وهو ما يحصل له من الثواب عليه وهو بمنزلة الزكاة التي يطالبها الثواب فهذا اعتبار زكاة التمر المحبس الأصل باختلافهم والله الهادي • (وصل) • ومن هذا الباب على من يجب زكاة ما تخرجه الأرض المستأجرة فقال قوم من العلماء إن الزكاة على صاحب الزرع وقال قوم إن الزكاة إنما تجب على رب الأرض وليس على المستأجر ثم وبالقول الأول أقول إن الزكاة على صاحب الزرع • (وصل) • الاعتبار في ذلك الإمام والمؤذن والمجاهد والعامل على الصدقة كل منهم يأخذ على عمله أجراً من يستأجره على ذلك والأرض المستأجرة نفس المكلف وما يخرجها هو ما يظهر عن هذه النفس من العمل والزارع هو الحق تعالى يقول الله تعالى أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ورب الأرض هو الشارع وهو الحق سبحانه من كونه شارعاً كما مر في الزارع من كونه موقفاً قال تعالى مخبراً عن بعض أنبيائه وما توفيتي إلا بالله فهو سبحانه يذرحب الهدى والتوفيق في أرض النفوس فتخرج أرض النفوس بحسب ما زرع فيها وفيما يظهر من هذه الأرض ما يكون فيه حق لله ومنها ما يكون فيه حق للإنسان فما هو لله فهو المعبر عنه بالزكاة وما بقي فهو للإنسان والأجارة مشروعة فإن الله اشترى منا نفوسنا ثم أجرنانا بالعبادة فقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فالحسنة مناهي العشر الذي يعطيه سبحانه مما زرعه في أرضي نفوسنا من الخير الذي أبت هذا العمل الصالح فهو سبحانه رب الأرض وهو الزارع وهو المؤجر وهو المستأجر وهو الذي يجب عليه الزكاة وهو الذي يأخذ الصدقات كما قال هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ولكن بوجوب ونسب مختلفة فهو المعطي والآخذ لا اله الا هو ولا قاعل سواء فوجب من كونه كذا ويجب عليه من كونه كذا قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب وفرض ولم يوجب ذلك عليه موجب بل هو سبحانه الموجب على نفسه منه من فضله علينا فحائقي اسمائه بها تعترف البنا وعلى حقائق هذه الاسماء اثبت الشرائع الالهية كلها قل كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً وقسم فقال في نسق هذا الكلام ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وهو ما يسره لك فأنتم عمل أنزلسوه فمن حيث هو فعله لا يتصف بالسوء فإن الاسم الالهي الذي أوجده يحسن منه إيجاد مثل هذا الفعل فلا يكون سوء الا عند من يجده سوءاً ومن يسوءه وهو نفس الإنسان إذ لا يجد الالم الا من يوجد فيه فيه يظهر حكمه لا من يوجد فيه فانه لا حكم له في فاعله فهذا معنى

قوله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وان كانت الحسنه كذلك فكما تحسن عند الانسان فانها أيضا تحسن من جانب الحق الموجد لها فاضيفت الحسنه الى الله فانه الموجد لها ابتداء وان كانت بعد الايجاد تحسن أيضا فيك ولكن لا تسمى حسنة الا من كونها مشروعة ولا تكون مشروعة الا من قبل الله فلا تضاف الا الى الله ولهذا قلنا في السيئة انها من قبل الحق حسنة لانه فيها تجتنب قسوة من قامت به اما في الدنيا واما في العقبى فقد يكون الترتيب سيئة وليس بفعل وقد يكون الفعل سيئة وكذلك الحسنه قد تكون فعلا وتركها والتوفيق الالهى هو المؤثر في الفعل والتركة من حيث ما هو تركه ومن حيث ما هو ظاهر منه اذا كان فعلا وما من حق واجب على العبد من ترك او فعل الا والله فيه حق يقوم به الحاكم نيابة عن الله فان كان ما بقى من ذلك الفعل او الترك حقا لمخلوق كضرب أو شتم أو غصب مال ففسيخه حق لله وهو ما ذكرناه وفيه حق للمخلوق والحق الذى فيه لله هو عين الزكاة التى فى جميع أفعال الله فى خلقه والحاكم نائبه فيما استخلفه فيه فان شاء قبضه وان شاء تركه على ما يعطيه الحال والمصلحة ولا حرج عليه فى ذلك وهو المسمى تعزير افعيالا حذفيه فيقطع يد السارق ولا بد وان أخذ المال من يده وعاد الى صاحبه فالحاكم مخير ان شاء عززه بذلك القدر الذى فيه لله من الحق المشروع وان شاء لم يعززه ويترك ذلك لله حتى يتولاه فى الآخرة بلا واسطة \* (وصل) \* ومن هذا الباب أرض الخراج اذا انتقلت الى المسلمين وهى الأرض التى كانت بيد أهل الذمة هل عليها عشر مع الخراج أولا فمن قائل أن فيها العشر أعنى الزكاة ومن قائل ليس فيها عشر فاعلم أن الزكاة اما أن تكون حق الأرض أو حق الحب فان كانت حق الأرض لم تجب الزكاة لانه لا يجتمع فيها حقان وهما العشر والخراج وان كانت حق الحب كان الخراج حق الأرض والعشر حق الحب والخلاف فى بيع أرض الخراج معلوم عند العلماء \* (وصل) \* الاعتبار فى ذلك الأعمال البدنية بمنزلة الزرع والبدن بمنزلة الأرض والهوى حاكم على الأرض فاذا انتقلت هذه الأرض الى حكم الشرع الذى هو العمل بما يقتضيه الاسلام فخراج الأرض هو ما لله عليها من الحقوق من حيث انه جعلها ذات ادراكات وهو علم يستقل بادراكه العقل فله فى هذه الأرض الخراج اذ شكر المذم سبحانه محمود فاذا حصلت هذه الأرض فى يد المسلم أعنى الشرع وانتقلت اليه فالمسلمون على قسمين عارف وغير عارف والعارف اذا زرع الأعمال الصالحة فى هذه الأرض رأى ان الزكاة حق العمل لاحق الأرض فأوجب الزكاة فى العمل وهو ان يرد الأعمال الى عاميها وهو الحق سبحانه وغير العارف يرى ان العمل للقوى البدنية وقد وجب عليها الخراج فلا تجب عنده الزكاة حتى لا يجتمع عليها حقان فانه لا يرى العمل لنفسه فانه غير عارف ولم يكلف الله نفسا الا ما آتاها وقال ذلك مبلغهم من العلم واما قولنا فى هذه المسئلة فانه يجتمع فى الأرض حقان فلا يعد ذلك لان الأرض من كونها بيد من هى بيده يمنع غيره من التصرف فيها الا باذنه فعليه حق فيها يسمى الخراج ومن حيث انه زرعها فاختلف حال الأرض بكونها قد زرعت من كونها لم تزرع فوجب فيها حق آخر من كونها ذات زرع فوجب العشر فيها من كونها مشروعة ووجب الخراج فيها من كونها بيده وحكمه عليها وكذلك نأخذ فى الاعتبار \* (وصل) \* واما أرض العشر اذا انتقلت الى الذى فزرعها فمن قائل ليس فيها شئ لخراج ولا عشر وقال النعمان اذا اشترى الذى أرض عشر فتحولت أرض خراج فكأنه رأى ان العشر حق أرض المسلمين والخراج حق أرض الذميين ومن رأى هذا فينبقى له ان يقول ان أرض الذى اذا انتقلت الى المسلم تعود أرض عشر (اعتبار ذلك) للعقل حكم فى النفس من حيث ذاته ونظره وللشرع حكم فى النفس فاذا سلب العقل النفس من يد الشرع بشبهة اشتراها بها فهل يقبل الله منه كل عمل حمد صورته الشرع ولكن كان عمله من جهة العقل لا من جهة الشرع فاما من قال يقبل ويجازى عليه فى الدنيا ان لم يكن موحدا وكان مشركا فان كان موحدا قبل منه

وجوزى عليه جزاء غير المؤمن فان المؤمن له على عمله يوم القيامة جزاء من حيث انه مؤمن  
عامل بشريعة وجزاء من حيث ان ذلك العمل من مكارم الاخلاق وانه خير وقد قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لحكيم بن حزام حين اسلم **وكان قد فعل في الجاهلية خيرا اسلمت على ما اسلفت**  
**من خير فجازاه الله بما كان منه من خير في زمان جاهليته** فان الخير يطلب الجزاء لنفسه فاذا اقرن به  
الايمان تضاعف الجزاء لزيادة هذه الصفة فان لها حقاً آخر **فكم الشرع العشر وحكم العقل**  
**الخراج** (وصل) اذا اخرج الزكاة فضاقت فقال قوم تجزى عنه وقال قوم هو لها ضامن  
حتى يضعها موضعها وقوم فترقوا بين أن يخرجها بعد ان أمكنه اخراجها وبين أن يخرجها أول  
زمان الوجوب والامكان فقال قوم ان اخرجها بعد ايام من الامكان ضمن وان اخرجها في أول  
الوجوب ولم يقع منه تفريط لم يضمن وقال قوم ان فرط ضمن وبه اقول وان لم يفرط زكى ما بقى وقال  
قوم بعد اذ اذهب من الجميع ويبقى الماسكين ورب المال شريكين في الباقي بتدريج خصلها من ذلك  
المال مثل الشريكين يذهب بعض المال المشترك بينهما ويقتبان شريكين على تلك النسبة  
في الباقي فالخامس في المسئلة خمسة اقوال قول أنه لا يضمن باطلاق وقول أنه يضمن باطلاق وقول  
ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن وقول ان فرط ضمن وان لم يفرط زكى ما بقى والقول الخامس  
يكونان شريكين في الباقي وأما اذا ذهب بعض المال بعد الوجوب وقبل تمكن اخراج الزكاة  
فقبل زكى ما بقى وقال قوم حال المساكين وحال رب المال حال الشريكين يضيع بعض مالهما وأما  
اذا وجبت الزكاة وتمكن من الاخراج فلم يخرج حتى ذهب بعض المال فانه ضامن باتفاق والله اعلم  
الافى المناسبة عند من يرى أن وجوبها انما يتبشرط خروج الساعى مع الحول وهو مذهب مالك  
رضي الله عنه (وصل الاعتبار في ذلك) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمتدوا الحكمة  
غير أهلها فقتلوهما ولا تمنعوهما أهلها فقتلوهما واتفاق الحكمة عين زكاتها وأهلها أهل كمال الزكاة أهل  
فاذا أعطيت الحكمة غير أهلها وانت نظرت أنه أهلها فقد ضاعت بأضاع هذا المال بعد اراحه  
ولم يصل الى صاحبه فهو ضامن لما ضاع لانه فرط حيث لم يثبت في معرفة من ضاعت عنده هذه  
الحكمة فوجب عليه أن يخرجها مرة أخرى لمن هو أهلها حتى تقع في موضعها وأما حكم  
الشريكين في ذلك كما تترق فان حامل الحكمة اذا جعلها في غير أهلها على الظن فهو أيضا ضامن لها  
والذي أعطيت له ليس بأهل لها فضاقت عنده فيضيع بعض حقها فيستدرل بمعطى الحكمة  
غير أهلها ما فاته بأن ينظر في حال من ضاعت عنده الحكمة فيما طبعه بالقدر الذي يليق به  
ليستدرجه حتى يصير أهلها او يضيع من حق الا تفر على قدر ما تنقصه من فهم الحكمة الأولى  
التي ضاعت عنده والحال فيما بقى من وجوه الخلاف في الاعتبار على هذا الأسلوب سواء  
فن قال بعموم قوله صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار فآله  
من ليس بأهل للحكمة فضاقت الحكمة قال لا يضمن على الاطلاق ومن اخذ بقوله صلى الله  
عليه وسلم لا تعطوا الحكمة غير أهلها فقتلوهما قال يضمن على الاطلاق ونحوها انه يعطيه  
من الوجوه فيما سأل ما يليق به وان لم يصح ذلك في نفس الامر كالأينية فيمن لا يتصف بالتصير ومن  
أعرض عن الجواب الأول الى جواب في المسئلة يقتضيه حال السائل والوقت قال يركى ما بقى  
ويكون حكم ما بقى وضاع لحكم مال ضاع قبل الحول ومن قال يمين عليه النظر في حال السائل  
فلما لم يفعل فقد فرط وان فعل وغلط لشبهة قامت له تخيل انه من أهل الحكمة فلم يفرط فهو بمنزلة  
من قال ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن والقول الخامس قد تقدم في الشريك ولا يخلو العالم  
أن يعتقد فيما عنده من العلم الذي يحتاج الخلق اليه أن يكون عنده لهم كالأمانة لحكمه  
في ذلك حكم الأمين أو يعتقد فيه انه دين عليه اهم حكمه حكم انقريه والحكم في الأمانة والدين

والضباع معلوم فيمنى عليه الاعتبار بتلك الوجوه واقفه اعلم  
 \* (فصل اذا مات بعد وجوب الزكاة عليه) \*

قال قوم تخرج من رأس ماله وقال قوم ان أوصى بها اخرجت من الثلث والا فلا تنى عليه ومن هو لا  
 من قال يداً بها ان ضاق الثلث ومنهم من قال لا يداً بها \* (وصل) \* الاعتبار في ذلك الرجل  
 من أهل طريق الله يعطى العلم بالله وقد قلنا ان زكاة العلم تعليمه فجاء مريد صادق متعطش فسأله  
 عن مسئلة من علم ما هو عالم به فهذا اوان وجوب تعليمه اياه ما سأله عنه كوجوب الزكاة بكال الحول  
 والتصاب فاذا لم يعلمه ما سأله فيه فان الله يسلب العالم تلك المسئلة فيبقى جاهلاً بها فيطلبها في نفسه  
 فلا يجدها فذلك موته بعد وجوب الزكاة فان الجهل موت قال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه  
 أو يكون العالم يجب عليه تعليم من هو أهل فعلم من ليس بأهل فذلك موته حيث جهل الاهلية بمن هو  
 للحكمة أهل ووضعها في غير أهلها في الاول قد يمنع المريد الصادق تلك المسئلة ولكن عن مشاهدة  
 هذا العالم بأن سمعه يعلمها غيره أو يعلمها من قد علمه ذلك العالم قبل ذلك فيكون في ميزان العالم الاول  
 وان كان قد جهلها فهذا معنى يجزى عنه ويخرج من رأس ماله فان اعتذر ذلك العالم للمريد واعترف  
 بعقوبته وذنبه ففتح الله على المريد بها فاعترفه بمنزلة من اوصى بها واما اخرجها من الثلث  
 فان المريض لا يملك من ماله سوى الثلث لا غير فكانها وجبت فيما يملك وكذلك هذا العالم لا يملك  
 في هذه الحالة من نفسه الا الاعتذار والثلثان الاخران لا يملكنهما وهو المنة فلامنة في التعليم  
 بعد هذه الواقعة ولا يجب عليه فانه قد نسبها وبالجملة فينبغي لمن هذه حالته ان يجدد توبة مما وقع  
 فيه ويستغفر الله فيما بينه وبين الله فانه يجب التواين \* (وصل في خلافهم في المال يباع بعد  
 وجوب الصدقة فيه) \* فقال قوم يأخذ المصدق الزكاة من المال نفسه ويرجع المشتري بثمنه  
 على البائع وقال قوم البيع منسوخ وقال قوم المشتري بالخيار من انقاذ البيع ورده والعشر  
 مأخوذ من التمرة أو من الحب الذي وجبت فيه الزكاة وقال مالك الزكاة على البائع وبه أقول  
 \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* قال تعالى قد افلح من زكاه يعني النفس لانه قد صيرها مالا يجب  
 فيه الزكاة والعبد مأمور بزكاة نفسه ثم ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم فباع بعض المؤمنين  
 نفسه من الله بعد وجوب الزكاة عليه فان العبد اذا آمن وجبت عليه زكاة نفسه فباعها من الله  
 بعد وجوب الزكاة فلا تخلو الزكاة اما ان تكون في عين المال او تكون في ذمة المكلف فان كانت  
 في ذمة المكلف وجبت على البائع وان كانت في نفس المال وجبت تركيتها على من بيده المال في عين  
 ذلك المال فيخرجها المشتري من المال ويرجع بالثمنه على البائع وان كان وجوبها على البائع  
 فلا يباع أن يزكي ذلك التدر مما عنده من المال كالشيخ المرشد يملك نفوس تلامذته فيزكي منها بقدر  
 ما وجب عليه في نفسه من الزكاة قبل بيعها من الله اذ قد كانت وجبت عليه الزكاة في نفسه فتقوم له  
 زكاة نفوس من عنده من المريدن مقام ذلك وان كان ممن يقول بفسخ البيع فانه يرجع في بيعه  
 حتى يزككها وحينئذ يبيعها من الله وان كان ممن يقول المشتري بالخيار من انقاذ البيع ورده  
 فذلك الى الله ان شاء قبلها وان شاء ردها على البائع حتى يزككها \* (وصل) \* ومن هذا الباب  
 اختلافهم في زكاة المال الموهوب واعتباره ان الموهوب له بالخيار ان شاء قبل الهبة وقد عرف ما فيها  
 من الحق فأوصل الحق منها الى مستحقه وأمسك ما بقي وان شاء رده قدر ما يجب فيها من الزكاة على  
 البائع حتى يؤتيها والموهوب له هو الحق هنا والذين لهم طلب الزكاة من هذه النفس الجنة  
 ومن فيها وهل هو حق لهم من نفس المؤمن اولا \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* اعلم ان في نفس المؤمن  
 حظاً للجنان ومن فيها فيطلبون منها الزكاة والله ما بقي وهو الذي يصح فيه البيع والى هذا ذهب جماعة  
 من المحققين من أهل طريق الله لتعدد اصناف من يجب لهم الزكاة من انفسهم عليهم فالجنة فيها

اصناف يطلبون من نفس المؤمن ما يستحقونه وهي الزكاة فانقصرت طلبه بالسكنى والزوجات يطلبينه بما احتجن اليه منه فانما غايته ما لا غناء اذ كفته من الانسان كما يجب فيها الزكاة على الانسان كذلك لها نسبة في ان تأخذ الزكاة من جهة اخرى فيقوم ما في اجناته مقام من يقسم عليه ما يليق به ممن منع الزكاة من نفسه عن احده هؤلاء الاصناف وهو مقتر بها انها واجبة عليه فهو غنى غير كاف في الصلاة خاصة فانها ركها كافر فان اشترع سماء كفر بمجرد الترتل وما أدري ما اراد واما ما منع الزكاة فهو ظالم حيث امسك حق الغير الذي يجب له وما ذكر بعد هذا ان شاء الله ما يجب فيه الزكاة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (وصل في ذكر ما يجب فيه الزكاة) \* اتفق العلماء على ان الزكاة تجب في ثمانية اشياء محصورة في المولدات من معدن ونبات وحيوان فالمدن الذهب والنضة والنبات الخطة والشعير والتمر والحيوان الابل والبقر والغنم هذا هو المتفق عليه وهو الصحيح عندنا واما الزبيب ففيه خلاف \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* الزكاة تجب من الانسان في ثمانية اعضاء البصر والسمع واللسان واليد والبطن والرجل والقلب ففي كل عضو وعلى كل عضو من هذه الاعضاء صدقة واجبة يطالب الله بها العبد في اذنا وآخر واما صدقة التطوع فعلى كل عرق من الانسان صدقة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح على كل سلامى من الانسان صدقة والسلامى عروق ظهر الكف وقيل كل العروق فكل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة وكذلك الحميد والتكبير فان زكاة التي في هذه الاعضاء هي حق الله تعالى ان يرضى ارجحها على الانسان من هذه الاعضاء الثمانية كما اوجبه في هذه الثمانية من اذهب والورق رسا ثم اذكر ما مما تجب فيه الزكاة بالاتفاق فمبين على المؤمن ان حق الله تعالى في كل عضو زكاة البصر ما يجب لله فيه من الحق كالفرض عن المحرمات والنشر فيما يؤتى البصر اليه من اقره عند الله فانه يطلع في المحقق وفي وجه العام وفي وجه من سرت بذكره اليه من ادخل وولد وامثاله ثم ذكر في الزكاة اذا كنت لها مجاورا فانه قد ورد ان لا تسأل الى اربعة عشر رجلا في كل يوم وليلة اثنين منها ستين رجلا وعلى هذا النحو تنظر في جميع الاعضاء المكسبة في الانسان من تصرفها فيما ينبغي ونسبها عما لا ينبغي (بيان وايضاح) اعلم ان هذه الاصناف قد احاطت بمولدات الاركان كما قلنا وهي المعدن والنبات والحيوان وما ثم رابع ففرض الله الزكاة في انواع مخصوصة من كل جنس من المولدات لطهارة الجنس قطهر النوع بلا شك من الدعوى التي حصلت فيه من الانسان بالملك فان الاصل فيه الطهارة من حيث انه ملك لله مطلقا وذلك ان الاصل الذي عنه الاشياء من اسمه القدوس وهو الطاهر لذاته من دنس اخذت فلما ظهرت الاشياء في اعيانها وحملت فيها دعاوى الملل بالملك طهر اقليمها من نسبة الملك الى غير متبناها ما ازالها عن الطهارة الاصلية التي كانت لها من اضافتها الى منشأها قبل ان يلحقها هذا الدنس انعزني بملك الغير لها وانني بالحدث حدثا وهذه الاجناس لا تصرف لها في انفسها فأوجب الله على مالكها فيها الزكاة وجعل ذلك طهارتها فعين الله فيها نصيبا يرجع الى الله عن امر الله لينسبها الى مالكها الاصل في كتب الطهارة فان الزكاة انما جعلها الله طهارة الاموال وكذلك في الاعتبار فان هذه الاعضاء المكسبة هي طاهرة بحكم الاصل فانها على الفطرة الاولى ولا تروى عنها ثلث الطهارة والعدالة التي تراها تستشهد يوم القيامة وتقبل شهادتها زكاتها الاصلية وعدالتها فان الاصل في الاشياء العدالة لانها على اصل طاهر والجراحة طارئة قال الله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا وقال يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم وقال وقالوا لجلودهم لم تشهدتم علينا ولان الله تعالى وما كنتم تسرون ان تشهد عليكم ولا ابصاركم ولا جلودكم فهذا كله اعلام من الله لنا ان كل جبر فينا شاهد عدل زكى مرئى وذلك بشري خير لنا ولكن اكثر الناس لا يعلمون صورة الخير فيها فان الامر

إذا كان بهذه المثابة يربح أن يكون المال إلى خير وإن دخل النار فإن الله أجل وأعظم وأعدل من أن يعذب مكرها مقهورا وقد قال الأمن أكره وقلبه مطمئن بالإيمان وقد ثبت حكم المكره في الشرع وعلم حد المكره الذي اتفق عليه والمكره الذي اختلف فيه وهذه الجوارح من المكرهين المتفق على أنهم مكرهون فتشبه هذه الأعضاء بلا شك على النفس المدبرة لها السلطنة عليها والنفس هي المطلوبة عند الله بالوقوف عند حدوده والمسئولة عنها وهي مرتبطة بأخواس والقوى لا تفككها لها عن هذه الأدوات الجسمية الطبيعية العادلة الزكية المرضية المسموعة قولها ولا عذاب للنفس إلا بواسطة تعذيب هذه الجسوم وهي التي تحبس بالآلام المحسوسة لسريان الروح الحيواني فيها وعذاب النفس بالهموم والغموم وغلبة الأوهام والأفكار الرديئة وما ترى في رعيتهما مما تحبس به من الآلام ويطرأ عليها من التغيرات كل صنف بما يليق به من العذاب وقد أخبر بمآلها لايمانها إلى السعادة لكون المقهور غير مؤاخذ بما جبر عليه وما عذبت الجوارح بالآلام إلا لحساسها أيضا باللذة فيما نالت من حيث حيوانيتها فافهم قصورها صورته من أكره على الزنى وفيه خلاف والنفس غير مؤاخذة بالهمم ما لم تعمل ما همت به بالجوارح والنفس الحيوانية مساعدة بذاتها مع كونها من وجه مجبورة فلا عمل للنفوس إلا بهذه الأدوات ولا حركة في عمل الأدوات إلا بالأعراض النفسية كما كان العمل بالمجموع وقع العذاب بالمجموع ثم تفضي عدالة الأدوات في آخر الأمر إلى سعادة المؤمنين فيرتفع العذاب الحسي ثم يقتضي حكم الشرع الذي رفع عن النفس ما همت به فيرتفع أيضا العذاب المعنوي عن المؤمن فلا يبقى عذاب معنوي ولا حسي على أحد من أهل الإيمان وبقدر قصر الزمان في الدار الدنيا بذلك العمل لوجود اللذة فيه وأيام النعيم قصار تكون مدة العذاب على النفس الناطقة والحيوانية الدراك مع قصر الزمان المطابق لزمان العمل فإن انقاس الهموم طوال فطول الليل على أصحاب الآلام وما أقصره بعينه على أصحاب اللذات والنعيم فزمان الشدة طويل على صاحبه وزمان الرخاء قصير (إيضاح) اعلم أن للزكاة نصابا وحولا أي مقدارا في العين والزمان كذلك الاعتبار في الأعضاء فإن لها مقدارا في العين والزمان فالنصاب بلوغ العين إلى النظرة الثانية فإنها المقصودة والأصغاء إلى السماع الثاني وكذلك الثواني في جميع الأعضاء لأجل القصد والمقدار الزماني يحبه فلنذكر ما يليق بهذا الباب مسئله مسئله على قدر ما يليق الله عز وجل في الخاطر من ذلك والله الموفق والهادي إلى سراط مستقيم \* (وصل في زكاة الخيل) \* اختلف العلماء في زكاة الخلي فمن قائل لا زكاة فيه ومن قائل فيه الزكاة (الاعتبار في ذلك) الخلي ما يتخذ للزينة والزينة مأثور بها قال الله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق وأضافها إليه ما أضافها إلى الدنيا ولألى الشيطان والزكاة حق له لأنه كاله فلا زكاة في زينة الله تعالى ومن اتخذ زينة الحياة الدنيا وسلب عنه زينة الله أوجب فيه الزكاة وهو أن يجعل لله نصيبا فيه يحبي به ما أضاف منه إلى نفسه ويزكو ويتقدس كما شرع الله للإنسان أن يستعين بالله ويطلب العون منه في أفعاله التي كلفه سبحانه أن يعملها وهو العامل سبحانه لا هم فكذلك ينبغي أن يجعل الزكاة في زينة الحياة الدنيا وإن كانت زينة الله التي أخرج لعباده فأوجبوا الزكاة في تلك الزينة كما أوجبها من أوجبها في الخلي \* (وصل في زكاة الخيل) \* اختلفوا في الخيل فالجمهور على أنه لا زكاة في الخيل وقال قوم إذا كانت سائمة وقصد بها النسل ففيها الزكاة أعني إذا كانت ذكرا أو أنثى \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* هذا النوع من الحيوان وأمثاله من جملة زينة الله التي أخرج لعباده قال تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ثم إنه من الحيوان الذي له الكبر والفر فهو أرفع حيوان يجاهد عليه في سبيل الله فالأغلب فيه أن يكون لله وما كان لله فإليه حق الله لأنه كله لله والنفس مركبها البدن



فان كان البدن في مزاجه وتر كيب طباعته بحيث أن يساعده النفس المؤمنة الطاهرة على ما تريد  
 منه من الاقبال على طاعة الله والفرار من مخالفة الله كان الله وما كان الله فلاحق فيه الله لانه  
 كله الله واذا كان البدن يساعده وقتا ولا يساعده وقتا آخر لخلل فيه كان رد النفس بالقهر فيما لا يساعده  
 فيه من طاعة الله زكاة فيه كمن يريد الصلاة ويمجد كسلا في اعضائه وتكسيرا فيتقبط عنهما مع كونه  
 يشتهيها فاداء الزكاة في ذلك الوقت ان يقيمها ولا يتركها مع كلها وهي في ذلك الوقت ساعة من  
 الساعة متخذة للنسل لان فيها ذكرانا وانانا أي خواطر عقل وخواطر نقل (وصل) في ساعة  
 الابل والبقر وغير الساعة فان قوماً أوجبوا الزكاة فيها كلها ساعة وغير ساعة وذهب الاكثرون  
 الى ان لازكاة في غير الساعة من هذه الثلاثة الانواع (اعتبار هذا الوصل) الساعة الافعال  
 المباحة كلها وغير الساعة ماعدا المباح فن قال ان الزكاة في الساعة قال ان المباح لما كانت  
 الغفلة تصعبه أوجبوا ان يحضر الانسان عند فعله المباح أنه مباح باباحة الشارع ولو لم يحفعله  
 ما فعله فهذا التقدر من النظر هو زكاته واما الساعة فلا زكاة فيها لانها كلها افعال مقيدة  
 بالوجوب أو الندب أو الحظر أو الكراهة فكلها لا تخير على الاطلاق للعبد فيها فكما الله تعالى  
 وما كان الله لا زكاة فيه فان الزكاة حق الله وهذا كله لله وألحق بعض اصحابنا المندوب والمكروه  
 بالمباح فجعل فيه الزكاة كالمباح سواء وقت طائفة اخرى ما هو مثل المباح فان فيه ما يشبه  
 الواجب والمختار وفيه ما يشبه المباح فان كان وقته تغليب أحد النظيرين فيهما كان حكمه بحكم  
 الوقت فيهما وهو ان يحضر له في وقت اخافهما بالمباح وفي وقت اخافهما بالواجب والمختار والصورة  
 في الشئ ان الساعة مملوكة وغير الساعة مملوكة والجامع بينهما الملك والملك ملك غير الساعة  
 أثبت لئلا يغفل المالك بها وتعاهده اياها راسا ليست كذلك وان كانت ملكا وكذلك المندوب  
 والمكروه وهو مخير في الفعل والترك فاشبه المباح وهو ما جور في الفعل فيهما والترك فاشبه الواجب  
 والمختار وهو اشتد مذهب القوم عندنا ومن قال ان الزكاة في الكل قال انما اوجب ذلك  
 في الكل ساعة وغير ساعة لان الافعال الواقعة من العبد منسوبة الى العبد نسبة الهية وان اقتضى  
 الدليل خلافها فوجب الزكاة في جميع الافعال لما دخلها من النسبة الى المخلوق وصورة الزكاة فيها  
 استحضار ان جميع ما يقع منك قضاء وقدر عن مشاهدة وحضور نام في كل فعل عند الشروع  
 في الفعل وذلك التقدير هو زمان الزكاة بنزلة انقضاء الحول وقد رد ذلك الفعل الذي يمكن الرد فيه  
 الى الله وذلك هو نصاب ذلك الفعل وهذا مذهب العلماء بالله وهو ان الافعال كلها لله بوجه وتضاف  
 الى العبد بوجه فلا يجمع بينهما وجه عن وجه كما لا يشغل شأن عن شأن (وصل في زكاة الحبوب  
وما اختلفوا فيه من النبات بعد اتفاقهم على الاصناف الثلاثة) فمنهم من لم ير الزكاة الا في تلك  
 الاصناف الثلاثة ومنهم من قال الزكاة في جميع المدخرات من النبات ومنهم من قال الزكاة  
 في كل ما يخرج من الارض ماعدا الخشب والخطب والقصب (الاعتبار في كونه نباتا) هذا  
 النوع مختص بالقاب فانه محل نبات الخواطر وفيه يظهر حكمها على الجوارح فكل خاطر  
 نبت في القلب وظهر عينه على ارض بدنه ففيه الزكاة بشهادة كل باظر فيه انه فعل من ظهر عليه  
 فلا بد ان يزكاه برده الى الله وذلك هو زكاته وما لم يظهر فلا يملو صاحبه لما ثبت في قلبه ما ثبت  
 هل كان ممن رأى الله فيه أو قبله فان كان من هذا الصنف فلا زكاة عليه فيه فانه الله ومن رأى بوجه  
 من اجله فتلك عين الزكاة قد اذاهوا وان لم ير الله بوجه وجبت عليه الزكاة عند العلماء بالله ولم تجب  
 عليه الزكاة عند الفقهاء من أهل الطريق لان الشارع لم يعتبر الهم حتى يقع الفعل فكان نباتا  
 سقطت فيه الزكاة كما سقطت المواخضة عليه فان كان النبات من الخواطر التي فيها قوت للنفس وجبت  
 الزكاة لما فيها من حظ النفس فان كان حظ النفس تبعا فلا زكاة فان قوت هذا الذي هذه صفته

هو الله الذي يتوم به كل شيء قيل لسهل بن عبد الله ما البتوت قال الله قيل له سألتك عن قوت الاشباح قال الله فلما ألحوا عليه قال ما لكم ولهمادعوا الديار لبانيها ومالكها ان شاء عمرها وانشاء خربها \* (وصل في النصاب بالاعتبار) \* أما النصاب في الاعضاء فهو ان تجاوز في كل عضو من الاول الى الثاني ولكن من الاول المعفوع عنه لامن الاول المنسوب فان الاول المعفوع عنه لازكاة فيه فانه لله والثاني لك ففيه الزكاة ولا بد سواء كان في النظرة الاولى أو السماع الاول أو اللفظة الاولى أو البطشة الاولى أو السعي الاول أو انخاطر الاول والجامع كل حركة لعضو لا قصد له فيه فلا زكاة عليه فان كانت الثانية التالية لها فانها لا تكون الانفسية عن قصد فوجبت الزكاة اي طهارتها والزكاة فيها هي التوبة منها لا غير قلحق بالحركة الاولى في الطهارة من أجل التوبة والتوبة زكاتها هذا حد النصاب فيما يجب فيه الزكاة من جميع ما يجب فيه الزكاة ولا حاجة لتعدادها في الحكم الفاهر المشروع في تلك الاصناف لان المقصود الاعتبار وقد بان فاكتفينا بذلك عن تفصيله وقد تقدم اعتبار وقت الزكاة وبقي لنا اعتبار من اخرج الزكاة قبل وقتها فان قوما منعوا من ذلك وبه أقول واجازد بعضهم (اعتباره) تطهير المحل للخاطر قبل وقوعه بالاستعداد له مع علمه بما يخطر له من جهة الكشف الذي هو عليه فان قطع بمنوره ولا بد لم يجزه فانه راجع الى الطهارة الاولى واذا وقع فلا بد من طهارة لوقوعه بلا شك فلا يعتد بالامور اذ فاتها فان الحكم للوقت ومن اخرجها قبل الوقت فقد عطل حكم الوقت \* (وصل في ذكر من يجب لهم الصدقة) \* وهم الثمانية الذين ذكرهم الله في القرءان الفقراء والمساكين والعاملون عليها والمؤلفة قلوبهم والرقاب والغارمون والمجاهدون وابن السبيل اعتبار هذه الاعضاء المذكورة تخرج الزكاة من افعالها وترد على اعيانها وهو المعبر عنه بثوابها في افعال هذه الاعضاء الزكاة وعلى اعيانها تقسيم الزكاة فنزكى بصره بنفسه اعطى زكاة بصره فعاد يصبر بره بعد ما كان يصبر بنفسه وكذلك من زكى سمعه بنفسه اعطى زكاة سمعه فصار يسمع بره وهو قوله كنت سمعه وبصره وكذلك يتكلم ويطش ويسعى كل ذلك بره ويتقارب في اموره كلها بره \* (وصل) \* في تعيين الاصناف الثمانية الذين تقسم الزكاة عليهم اعتبارا بنهم الفقراء قال تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله يقول فرضها الله لهؤلاء المذكورين فلا يجوز ان تعطى الى سواهم وفي اعطائهم الصنف واحد خلاف والذي اذهب اليه انه من وجد من هؤلاء الاصناف قسمت عليهم الصدقة بحسب ما يوجد منهم لكن على الاصناف لا على الاشخاص ولولم يوجد من صنف منهم الاشخاص واحد دفع اليه قسم ذلك الصنف وان وجد من الصنف اكثر من شخص واحد قسم على الموجودين منه ما تعين لذلك الصنف قل الاشخاص او اكثر وكذا العامل عليها قسم في ذلك البلد بحسب ما يجده من الاصناف فان وجد الكل فلكل صنف ثمن الصدقة الى سبع وسدس وخمس وربع وثلاث ونصف والكل ثم ان تقدم من قدم الله في العطاء وكذلك افعل هنا في تعيينهم في هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء في حجة وداعه الى السعي بين الصفا والمروة وتلا قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله ابدأ بما بدأ الله به وحدثني في هذا بعض اشياخنا قال اراد رجل من أهل القير وان الحج فبقي يتردد هل يمشي في البر أو في البحر ومات رجح عنده واحد منهما فقال اسأل اول رجل اجتمع به فحيث ما قال سلكت ذلك الطريق قال فأول من لقيه يهودي فخار في امره هل اسأله فعزم على سؤاله فشاوره فقال له يا مسلم أليس الله يقول هو الذي يسيركم في البر والبحر فتقدم البر فتقدم ما قدم الله وهذا هو الطريق فبدأ بما بدأ الله به وقدم ما قدم الله فانه من التزم ذلك رأى خيرا كثيرا في حركته (اعتبار الفقير) الذي يجب اعطاء الصدقة له لانه يجب عليه اخذها عند أهل

الطريق الا عندنا فانه واجب عليه اخذها اذا اعطيته ولا يسألها اصلا ولو تحقق بالعبودية اسقى  
مرتبة فيها وجاءته اخذها فان الزكاة وان كانت لهؤلاء الاصناف فانها حق الله في هذه الاموال  
والعبدان يأكل من مال سيده فانه حقه وانما حرمت على أهل البيت تخصيصها لهذه الاضافة  
سواء تحققوا بالعبودية ام لم يتحققوا فلو كان ذلك للتحقق بالعبودية ما حرمت الاعلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فمن كان على قدمه وليس الامر كذلك فاهل الله أولى من تصرف في حقوق  
الله ثم نرجع فنقول الفقير عندنا الذي ليس وراءه مرتبة للفقير هو الذي يستقر الى كل شيء  
ولا يستقر اليه شيء والى الآن ما رأيت أحدا يتحقق بهذه الصفة يقول الله تعالى من باب الغيرة الالهية  
بأهلها الناس أنتم الفقراء الى الله فقد كنى عن نفسه في هذه الآية بكل ما يستقر اليه والله هو الغنى  
الحمد فما افتقر فقيرا لا الى الله عرف ذلك هذا الشخص أو لم يعرفه فان الفقير الالهى يرى الحق عين  
كل شيء وهو في عبوديته منغمس مغمور حين رأى الله تعالى به بكل شيء يستقر اليه وما في الوجود شيء  
الا ويستقر اليه مستقر تام من جميع الاشياء ولا يستقر اليه شيء لو قوف هذا النقيض عند هذه الآية بأهلها  
الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحمد فتحقق بهذه الآية فأوجب الله له الطهارة والزكاة  
حيث تأذّب مع الله وعلم ما أراد الله بهذه الآية فانها من اعظم آياته وردت في القرءان للعلماء بالله  
الذين فهموا عن الله فلم يظهر عليه صفة غنى بالله ولا بغير الله فيستقر اليه من ذلك الوجه فصح له  
مطلق الفقر فكان الله غناه بما هو من الاغنياء فان الغنى بالله من افتقر اليه الخلق وزها عليهم  
بغناه بربه فذلك لا يجب له أن يأخذ هذه الزكاة فما قدم الحق الفقراء بالذكور وفوقهم من هو أشد حاجة  
منهم لا مسكين ولا غيره فان الفقير هو الذي انكسر فصار طهره فلا يقدر على أن يقيم ظهره وصلبه  
فلا حظ له في التسوية ابد ابل لا يزال مطاطى الرأس لا تكساره فافهم هذه الاشارة والمساكين  
المسكين من السكون وهو ضد الحركة والموت سكون فاذا تحرك الميت فنصرك غير اياه لا بنفسه  
فالمسكين من يدره غيره فلهذا فرض الله له ان يعطى الزكاة ولا يقال فيه انه أخذ لها وهو لا يتصف  
بالحاجة ولا بعدم الحاجة واهذا قلنا في التفسير انه ما فوقه من هو أشد منه حاجة فان المسكين هو عين  
المسلم المقنوس امره الى الله عن غير اختيار منه بل الكشف اعطاء ذلك فلهذا الحقناه بالميت فالمسكين  
ككالا لارض التي جعلها الله لنا ذلولا فان ذل ذاتية تحت عز كل عزيز كان من كان فذلك المسكين  
لحقته بان العزة لله وان عزته هي الظاهرة في كل عزيز وهذه معرفة نبوية يقول تعالى امان استغنى  
فأنت له تصدى فعند المحققين نعمة الله وان كانت الآية جاءت اعتبارا لكون في حق فهم العرب وغنى مع  
شهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وذوقه ومرتبته فان العارفين مناهم هذا المقام حسنة من  
حسنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نبالي بذلك العزيز فنقول انه ممن اشتاء بعزه فان هذا المسكين  
ما ذل الا للصفة وهذه الصفة لا تكون الا الله عنده حقيقة لم تدنسها الاستعارة قط فهذا المسكين  
لم ير بعينه الا الله اذ كان لا يرى العزة لا بعينه ولا بقلبه الا عزته تعالى ونظر الى ذلة كل ما سواه بالعين  
التي ينبغي أن ينظر اليهم بها فضيل المخلوق الموصوف عند نفسه ان هذا المسكين ذل لعزه وانما كان  
ذلك للعز خاصة والعز ليس الا الله فوفى المقام حقه فمثل هذا هو المسكين الذي يعين له اعطاء  
الصدقة والعاملين عليها العامل المرشد الى معرفة الله والمدر للامعان والمعين لحقائقها والمعلم  
والاستاذ والدادل عليها والجامع لها بعلمه من كل من يجب عليه فله منها على قدر عماله وليس  
الامر في حقه منها الا كما قدمناه والاولى بالمرشد ان يقول ما قالت الرسل ان أجرى الاعلى  
الله فقد يكون هذا القدر الذي لهم من الزكاة الالهية فافهم أخذ زكاة الاعتبار لازكا المال  
فان الصدقة الطاهرة على الانبياء حرام لانهم عبيد والعبد لا يأخذ الصدقة من حيث ما تنسب  
الى الخلق فاعلم ذلك والمؤلفة قلوبهم هم الذين تألفهم الاحسان على حب الخس لان القلوب

تقلب قائلها هو أن تتقلب في جميع الأمور كما تعطي حقائقها ولكن يعين واحدة وهي عين الله فهذا اتانها عليه لا تملكها عيون متفرقة لتفرق الأمور التي تتقلب فيها فان الجداول اذا كانت ترجع الى عين واحدة فينبغي مراعاة تلك والتألف بها فانها ان أخذته الغفلة عنها وامسكت تلك العين ماء هالم تنفعه الجداول بل تبيس وتذهب عينها واذا راعى الدين وتألف بها تبهرت جداولها واتسعت مذاهبها وفي الرقاب هم الذين يطلبون الحرية من رق كل ماسوى الله فان الاسباب قد استرقت رقاب العالم حتى لا يعرفوا سواها وأعلاهم في الرق الذين استرقتهم الاسماء الالهية وليس أعلى من هذا الاسترقاق فأحدية السبب الاول من كونه سبباً لا من حيث ذاته ومع هذا فينبغي لهم أن لا تسترقهم الاسماء لقلبة نظرهم الى أحدية الذات من كونها ذاتاً لا من كونها الهافى مثل هذه الرقاب تخرج الزكاة والغارمين هم الذين أقرضوا الله قرضاً حسناً عن أمره وهو قوله تعالى آمروا وأقرضوا الله قرضاً حسناً عطف على أمرين واجبين وهما قوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وثالث بقوله وأقرضوا الله قرضاً حسناً قال قرض ثالث ثلاثة ولكن ما عين ما تقرضه كمال يعين ما نزيه كمال يعين صلاة بعينها فم كل صلاة أمرنا بما فامتها وكل زكاة وكل قرض الا انه نعت قرضاً بقوله حسناً مع تأكيده بالمصدر وسبب ذلك ان الصلاة والزكاة العبد فيهما عبد اضطرار وفي القرض عبد اختيار فمن الناس من أقرض الله قرضاً اختياراً وهو الذي لم يبلغه الأمر به وبلغه ان تقرضوا الله أو قوله من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فآخذ الزكاة الغارم الاول الذي أعطى على الوجوب الصدقة بحكم الوجوب أى انه تجب له ويأخذها الثاني باختيار المصدق حيث ميزه دون غيره ولا سيما في مذهب من يرى في عدده هؤلاء الاصناف انه حصر المصروف في هؤلاء المذكورين أى لا يجوز أن تعطى لغيرهم فاذا اعطيت لصف منهم دون صنف فقد برئت الذمة وهي مسألة خلاف فهذا المقرض بأية من ذا الذي يقرض وان تقرضوا الله لا يأخذها بحكم الوجوب والمقرض بأية الامر يأخذها بحكم الوجوب لان المأمور أذى واجبا فجزاؤه واجب وكان حسناً علينا نصر المؤمنين فان الايمان واجب فساكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون وهذه كلها واجبات فأوجب الجزاء بالرجة لهم بلا شك وفي سبيل الله يمكن ان يريد المجاهدين والاتفاق منها في الجهاد فان العرف في سبيل الله عند الشرع هو الجهاد وهو الاظهر في هذه الآية مع انه يمكن ان يريد بسبيل الله سبيل الخير كلها المقترية الى الله فأما هذا الصنف بحكم ما يقتضيه الطريق فيسبيل الله ما يعطيه هذا الاسم الذي هو الله دون غيره من الاسماء الحسنى الالهية فيخرجها فيما تطلبه مكارم الاخلاق من غير اعتبار صنف من اصناف المخلوقين كرزق الله عباده بل ما تقتضيه المصلحة العامة لكل انسان بل لكل حيوان ونبات حتى الشجرة يراها تموت عطشاً فيكون عنده ما يشتري لها ما يسقيها به من مال الزكاة فيسقيها بذلك فانه من سبيل الله ولا قائل بهذا فان اراد المجاهدين فالجهادون معلومون بالعرف من هم والمجاهدون انفسهم ايضا في سبيل الله فيعاونون بذلك على جهاد انفسهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعت من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبير يد جهاد النفوس ومخالفتها في اغراضها الصارفة عن طريق الله تعالى وابن السبيل ابناء السبيل معلومون وهم في الاعتبار ابناء طريق الله لان الالف واللام للتعريف فهما بدل من الاضافة ونصيب هؤلاء من الزكاة التي هي الطهارة الالهية الذي ذكرناه فيما قبل \* (وصل مقم) \* ثم تعلم وفقك الله ان الأمور التي يتصرف فيها الانسان حقوق الله كلها غير ان هذه الحقوق وان كانت كثيرة فانها بوجه ما مخصصة في قسمين قسم منها حق المخلوق لله وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقاً ولعينك عليك حقاً ولزورك عليك حقاً والقسم الآخر حق الله لله وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يسعني فيه غير ربى وهذا الحق الذي

لله هوزكاة الحقوق التي للخلق لله وهذه الحقوق مجملتها في ثمانية اصناف العلم والعمل وهما بمنزلة  
 الذهب والفضة ومن الحيوان الروح والنفس والجسم في مقابلة الغنم والبقر والابل ومن التبلات  
 الخنطة والشعر والقر وفي الاعتبار ما ينسب الى الارواح والنفوس والجوارح من العلوم والخواطر  
 والاعمال الغنم للروح والبقر للنفس والابل للجسم وانما جعلنا الغنم للارواح لان الله جعل العكس  
 قيمة روح نبي مكرم فقال وقد ينام بذيح عظيم فعظمه وجعله فداء ولد ابراهيم نبي ابن نبي فليس  
 في الحيوان بهذا الاعتبار ارفع درجة من الغنم وهي ضحايا هذه الامة الا تراها ايضا قد جعلت حق الله  
 في الابل وهو في كل خمس ذود شاة وجعلت مائة من الابل فداء نفس شخص ليس برسول ولا نبي فانظر  
 ابن مرتبة الغنم من مرتبة الابل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بالصلاة في مراتب الغنم  
 والصلاة قريبة الى الله واما كنها مساجد الله مراتب الغنم من مساجد الله قلها بدرجة القرية والابل  
 ليست لها هذه المرتبة وان كانت اعظم خلقا ولهذا جعلناها للاجسام الا ترى انه من اسمائها البدنة  
 والجسم يسمى البدن والبدن من عالم الطبيعة والطبيعة ينهاو بين الله درجتان من العالم وهما النفس  
 والعقل فهي في ثالث درجة من القرية فهي بعيدة عن القرب الالهى الا ترى النبي صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن الصلاة في معاطن الابل وعلى ذلك بكونها شياطين والشيطنة البعيدة يقال ركية شطون  
 اذا كانت بعيدة القعر والصلاة قرب من الله والبعد يناقض القرب فمنى عن الصلاة في معاطن الابل  
 لما فيها من البعد وكذلك الجسم الطبيعي ابن هو من درجة القرية انى للروح وهو العقل فانه  
 الموجود الاول وهو المنفوخ منه في قوله ونفخت فيه من روحي فلهذا جعل الروح بمنزلة الكبش  
 والجسم بمنزلة الابل واما كون البقر في مقابلة النفوس وهي دون الغنم في المرتبة وفوق الابل كالنفس  
 فوق الجسم ودون العقل الذي هو الروح الالهى فذلك ان بنى اسرايل لما قتلوا نساوتهم افعوا فيها  
 امرهم الله ان يذبحوا بقرة ويضربوا الميت ببعضها فيمحي باذن الله فلما حى به نفس الميت عرفنا  
 ان ينهاو بين النفس نسبة فجعلناها للنفس ثم ان الروح الذي هو العقل يظهر عنه عمارع الله فيه  
 من العلوم والحكم والاسرار ما لا يعلمه الا الله وهذه العلوم كلها منها ما يتعلق بالكون ومنها  
 ما يتعلق بالله وهو بمنزلة الزكاة من الخنطة لانها ارفع الحبوب وان النفس يظهر عنها عمارع الله  
 فيها من الخواطر والشهوات ما لا يعلمه الا الله تعالى فهذا نباتها وهو بمنزلة التمر وزكاة الله منها  
 الخواطر الاقل ومن الشهوات الشهوة التي تكون لاجل الله وانما فربها بالتمر لان الخنطة هي  
 عمتها فهو من العقل بمنزلة الخنطة من آدم فانها خلقت من بقية طينته واما الجوارح فزرع الله فيها  
 الاعمال كلها فانبت الاعمال وحط الزكاة منها الاعمال المشروعة التي يراها الله فيها فهذه ثمانية  
 اصناف تجب فيها الزكاة فاما العلم الذي هو بمنزلة الذهب فيجب فيه ما يجب في الذهب واما العمل  
 الذي هو بمنزلة الفضة فيجب فيه ما يجب في الورق واما الروح فيجب فيه ما يجب في الغنم واما النفس  
 فيجب فيها ما يجب في البقر واما الجوارح فيجب فيها ما يجب في الابل واما ما يتجه العقل من المعارف  
 وينسب من الاسرار فيجب فيه ما يجب في الخنطة واما ما يتجه النفس من الشهوات والخواطر وينسب  
 من الواردات فيجب فيه ما يجب في التمر واما ما يتجه الجوارح من الاعمال وينسب من صور الطاعات  
 وغيرها فيجب فيه ما يجب في الشعر • (وصل في اعتبار الاقوات بالاقوات) • اعلم ان الاوقات  
 في طريق الله للعلماء العامة بمنزلة الاقوات لمصالح الاجسام الطبيعية وكما ان بعض الاقوات  
 هوزكاة ذلك الصنف كذلك الوقت الالهى هوزكاة الاوقات الكيانية فان في الوقت أغذية الارواح  
كما ان في الاقوات أغذية الاشباح الحيوانية والنباتية وغذاء الجوارح الاعمال والعلم  
 والعمل معدنان بوجودهما تنال المقاصد الالهية في الدنيا والآخرة كما ان بالذهب والفضة  
 تنال جميع المقاصد من الاعراض والاغراض فلتبين ما يتعلق بهذا النوع وهذه الانواع من

حق الله الذي هو الزكاة \* (وصل في مقابلة موازنة الاصناف الذين تجب لهم الزكاة  
بالاعضاء المكلفة من الانسان) \* فالفقراء يوازنهم من الاعضاء الفرج ويوازن المساكين  
البطن ويوازن العاملين القلب ويوازن المؤلفات قلوبهم السمع ويوازن الرقاب البصر ويوازن  
الغارمين اليد ويوازن المجاهدين اللسان ويوازن ابن السبيل الرجل فان اعتبرت هذه الموازنة  
بين هؤلاء الاصناف وبين هذه الاعضاء على ما ذكرناه تجد حكمة ما اثرنا اليه فالفقير بالفرج  
واضع وكذلك المسكنة بالبطن ظاهرة والعامل بالقلب صريح والمؤلفة قلوبهم بالسمع  
بين والرقاب بالبصر واقع والغارم باليد افصح والمجاهد باللسان صحيح وابن السبيل بالرجل اوضح  
من الكل \* (وصل في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا) \* خرج مسلم عن ابي سعيد الخدري  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في حب ولا تمر صدقة حتى يبلغ خسة اوسق ولا فيما  
دون خمس ذود صدقة ولا فيما دون خمس اواق صدقة يريد من الورق فجعل اوسق في الحبوب  
وهي النبات وهو مكيال معروف وهو ستون صاعا فان خمسة الاوسق ثلاثمائة صاع وهو ما ينبت  
التخلف بالاسماء اعني الاخلاق الالهية من الاخلاق في الانسان لا ناقدروا ان الله ثلاثمائة خلق  
من تخلق بواحد منها دخل الجنة وكلها اخلاق يصرفها الانسان مع المخلوقات ومع من ينبغي  
ان تصرف معه على حد امر الله والزكاة منها هو الخلق الذي يصرفه مع الله فانه اولى من يتخلق معه  
فانه من المحال ان يبلغ الانسان باخلاقه مرضاة العالم واشار جناب الله اولى وهو ان يتخلق  
مع كل صنف بالخلق الالهي الذي سرفه الله معه فيكون موافقا للحق وقوله ولا فيما دون خمس  
ذود صدقة فهذا من عدد الاعيان ولا يعتد بالعين الا العمل لا العلم فان مقدار العلم معنوي ومقدار  
العمل حسي ولا فيما دون خمس اواق صدقة الاوقية اربعون درهما والاربعون في الاوقية نظير  
الاربعين صبا حان اخلصها ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فاذا ظهرت من العبد  
في خمسة احوال كما هي في الزكاة خمس اواق حال في ظاهره له اوقية وهو اخلاص ظاهر وحال  
في باطنه مثله وحال في حده مثله وحال في مطلقه مثله وحال في المجموع مثله فهذه خمسة احوال  
مضروبة في اربعين يكون الخارج مائتين وهو حد النصاب فيها خمسة دراهم من كل اربعين درهما  
دراهم وهو ما يتعلق بكل اربعين من التوحيد المناسب لذلك النوع ومقادير المعاني والارواح  
اقدار من قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره ومقادير المحسوسات من الاعمال اوزان وبالاوزان  
عرفت الاقدار \* (وصل في توقيت ماسق بالنضح وما لم يسق به) \* ذكر البخاري عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فيما سقى بالنضح نصف العشر وما لم يسق بالنضح العشر (واعتيباره) اعمال المراد  
واعمال المرید فالمرید مع نفسه لربه فيجب عليه نصف العشر وهو ان يزكي من عمله ما ظهرت فيه  
نفسه والمراد مع ربه لا مع نفسه فيجب عليه العشر وهو نفسه كله فانه لا نفس له لرفع التعب عنه  
وكذلك اعتباره في العلم الموهوب والعلم المكتسب فالمكتسب لم يخلص لله منه الا نصفه  
والموهوب كله لله والكل عبارة عن قدر الزكاة لا غير وهو ما ينسب الى الله من ذلك العلم والعمل  
وما ينسب الى الله من حيث حضور العبد مع نفسه في ذلك العلم والعمل \* (وصل في اخراج الزكاة  
من غير جنس المزكى) \* في كل خمس ذود من الابل شاة (اعتباره) الله الدين الخالص فزكاة  
الاعمال الاخلاص والاخلاص ليس بعمل لا تقاربه الى الاخلاص وهو النية \* (وصل في فضل  
الخليطين في الزكاة) \* ذكر الدارقطني عن سعد بن ابي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
الخليطان ما اجتماعا على الخوض والراعي والفعل \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* قوله تعالى  
وتعاونوا على البر والتقوى فالعانة على الشيء اشتراك فيه وهذا معنى الخليطين فالخوض كل العمل  
او كل عمل يؤدي الى حياة القلوب فيستعينان عليه بحسب ما يحتاج لكل واحد منهما من صاحبه



فيه وهو في الانسان القلب والجوارحة خليطان والجوارحة تعين القلب بالعمل والقلب يعين الجوارحة  
بالاخلاص فهما خليطان فهما شرعا فيه من عمل أو طلب علم وأما الراعى فهو المعنى الحافظ لذلك  
العمل وهو الحضور والاستحضار مثل الصلاة لا يمكن أن يصرف وجهه الى غير القبلة ولا يمكن  
أن يقصد تلك العبادة غير ذبه وهذا هو الحافظ لتلك العبادة والقلب والحس خليطان فيه  
وأما القفل فهو السبيل الموجب لما ينتجه ذلك العلم والعمل عند الله من القبول والتواب فهما شركان  
في الابرقاخذ النفس ما يليق بها مما يعطيه العلم ويأخذ الحس الذي للجسم ما يليق به من  
حسن الصورة في الدار الآخرة والمعنى الذي انتج لهما هذا هو القفل وهما فيه خليطان • (وصل  
فيما لصدقة فيه من العمل) • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في العوامل صدقة ولا في الجبهة  
صدقة خرج هذا الحديث الدارقطني عن علي رضي الله عنه والعوامل هي الابل التي يعمل عليها  
والجبهة الخيل وقد تقدم الكلام في الزكاة في الخيل • (وصل) • الاعتبار في ذلك الهياكل عوامل  
الارواح لانها عليها تعمل ما كلفت من العمل وبها يقع العمل منها ولا زكاة على العامل في بدنه  
وانما الزكاة على الروح العامل بها وزكاته قصده وتنقواه وهو الاخلاص لله في ذلك العمل قال الله  
تعالى لنبي نال الله لحومها ولادماؤها ولكن ناله التقوى منكم • (وصل في فضل ارجاء الزكاة  
من الجنس) • خرج ابوداود عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى اليمن  
فقال خذ الحب من الحب والشاء من الغنم والبعير من الابل والبقرة من البقر • (وصل الاعتبار  
في ذلك) • زكاة الطاهر ما قيده به الشرع من الاعمال الواجبة التي لها شه في المندوب فريضة  
الصلاة زكاة النوافل من الصلاة فاهل الواجبة أو صلاة يذرها الانسان على نفسه أو أي عسادة  
كانت وكذلك في الساطن زكاة من جنسه وهو ان يكون الساعته على العسادة خوف او طمع وازكاة  
في الباعث الباطن من ذلك ان تكون ما تنسخه الربوبية من امتثال امرها ونهيها لارغبة ولا رهبة  
الاوقاس • (وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة) • ذكر ابوداود في كتاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا تؤخذ في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا تيس الغنم الا ان يشاء المصدق • (وصل  
الاعتبار في ذلك) • الهرة مثل قوله تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وقال رسول  
الله ليصل احدكم نشاطه وقوله ولا ذات عوار هو العمل بغيرنية أو نية بغير عمل مع التمسك من العمل  
وارتضاع المانع وأما مشيئة المصدق في تيس الغنم فاعتبارها أن لا يجحف على صاحب المال وهو  
الحضور في العمل من اوله الى آخره فربما يقول لا يقبل العمل الا هكذا ويكني في العمل النية في اول  
الشروع ولا يكلف المكلف اكثر من هذا فان استحضر المكلف النية في جميع العمل فله ذلك  
وهو مشكور عليه حيث احسن في عمله واتى بالانفس في ذلك والجامع لهذا الباب انشاء ما يشي  
العبادات مثل الالتفات في الصلاة والعبث فيها والتحدث في الصلاة في المناسبات والمحرمات والمكروهات  
وتخليها وامثال هذا مما هو مثل الجعور وولون الحبيق في زكاة التمر وامثاله من العيوب • (وصل  
في زكاة الورق) • قد تقدم ان الورق هو العمل وان الذهب هو العلم والركاة في العلم النرض  
منه فان نوافل الاعمال والعلوم كثيرة وهي التي زكاتها الفرائض لكون الزكاة واجبة وما كان  
من النوافل صدقة تطوع فهو حضور العبد في ذلك العمل من الشروع فيه الى آخره وركاة اخرى  
اعني زكاة تطوع وهو ان يقصد بعمله ذلك تكمله الفرائض فانه ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال اول ما ينظر فيه من عمل العبد الصلاة فان كانت تامة كتب له تامة وان كان انتقص منها شيئا  
قال الله انظر راحل لعبدى تطوع فان كان له تطوع قال الله لوا العبدى فربضته من تطوعه  
قال ثم تؤخذ الاعمال على ذلككم يعني الزكاة والصوم والحج وما بقي من الاعمال الواجبة عليه فانما  
ان يقصد بعمله تلك النافلة تكمله الفرائض او تهظيم جناب الحق به خوفا في عمودية الاختيار ولا يجعله

على ذلك طمع في الجنة ولا خوف من نارها (وصل في زكاة الركاز) \* خرج مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الركاز الخمس وهو ما يوجد من المال في الارض من دفن الجاهلية او الكفار (وصل الاعتبار في ذلك) \* ما هو مر كوز في طبيعة الانسان هو الركاز وهو حب الرئاسة والتقدم على ابناء الجنس وجلب المنافع ودفع المضار والخمس فيه اذا وجد حب الرئاسة في قلبه فيقصدها اعلاء كلمة الله على كلمة الذين كفروا كما هي في نفس الامر فان في نفس الامر كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى والكفر هنا هو الشرك لا غير وكاذ كر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيل في الحرب في شأن أبي دجانة حين أخذ السيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم فثنى به مصلاً خيلاً بين الصفيين فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم على تلك الصورة قال هذه مشية يفضها الله ورسوله الا في هذا الموطن وزكاته ما ذكرناه من قصد اهانة الكفار والخط من قدرهم واعلاء كلمة الله التي هي الاسلام وعدم المبالة بالمشركين وكذلك جلب المنافع ودفع المضار فزكاة جلب المنافع ان يتصدق بالمنفعة الموهبة له على القيام بطاعة الله من نوم او اكل او شرب او راحة او ادخار مال وامثال ذلك واتمادفع المضار ان لا يدفعها الا من اجل انها تحول بينه وبين ما يريد من اقامة طاعة الله ودينه وما يؤول اليه من السعادة في الآخرة فذلك خمس ركازها فان قلت كيف يضر دينه واعني به ان لم يدفع تلك المضرة عن نفسه والاحاطة بينه وبين اداء فرض من فرائض الله واحاطت بينه وبين اسباب الخير فدفعها خمس ركازها ما في جبلتها من دفع مضار لا تؤدي الى تعطيل فرض تعين عليه اداؤه او مرغب فيه وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الركاز فقال هو الذهب الذي خلق الله في الارض يوم خلق السموات والارض يعني المعادن \* (وصل في فضل من رزقه الله مالا من غير عمل فيه ولا كسب) \* ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في حصول مثل هذا المال لازكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يده وجه اعتبار ذلك ما يظهر على العبد من مكارم الاخلاق مما لا يأتى بها على جهة القربة الى الله فانه ينتفع بذلك في الدار الآخرة ولا يلزمه ان ينوي بها القربة الى الله ولا بد ولا يمكن بلا خلاف ان نوى بذلك القربة فهو اولى وافضل في حقه والحديث الوارد في ذلك ما ذكره ابو داود عن ضباعة بنت الزبير قالت ذهب المقداد لحاجته فاذا جرد يخرج من حجر ديناراً ثم لم يزل يخرج ديناراً ديناراً حتى اخرج سبعة عشر ديناراً ثم اخرج ديناراً ثم اخرج خرقة حمراء فيها دينار فكانت تسعة عشر ديناراً فذهب بها الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وقال له خذ صدقتها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل قربت الجحر قال لا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيها \* (وصل في فضل زكاة المدبر) \* قال الراوي رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا أن نخرج الصدقة عما نعد للبيع \* (وصل في الاعتبار فيه) \* اذا حدث الانسان نفسه بأن يعمل خيراً او يأتي خلقاً كريماً من مكارم الاخلاق فلينبو بما حدث به نفسه من ذلك القربة الى الله \* (وصل في فضل الصدقة قبل وقتها) \* قال به بعض الأئمة لحديث أبي داود عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقة قبل أن تحل فرخص له وقال مرة فأذن له وتكلم في هذا الحديث ولو صح فهي رخصة في قضية عين لا يقاس عليها \* (وصل في الاعتبار في ذلك) \* نية الصلاة الواجبة على المكلف لا تجب الا عند الشروع فيها فان نواها الانسان قبل ذلك من حين شروعه في الوضوء ثم استحب النية الى أن شرع في الصلاة جازله ذلك وحصل على خير كثير ولكن لا تجزئ به الصلاة المقيدة بالوقت قبل دخول الوقت الا في مذهب من يرى الجمع بين الصلاتين في أول الوقت فلا يبعد أن يجوز تعجيل الصدقة والاسترواح في مثل هذا من قوله اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ومثاله ايضا في الاعتبار من جازله النظر الى الخطوبة

فامتنع من ذلك حياء من الله وحذرا ان يزيد في النظر على قدر الحاجة فلم يفعل حتى عقد عليها وعندى  
في النظر الى المخطوبة تقسيم وهو ان كانت المخطوبة من ذرية الانصار ولم ينظر اليها قبل العقد فهو  
عاص وان نظر الى وجهها قبل العقد كان نظره قربة الى الله وطلاعة لرسوله صلى الله عليه وسلم واما غير  
الانصارية فلا وان نظر فهو أولى اذا خطب وأما ما ذكرناه من الجمع بين الصلاتين اذ انضم الثانية  
الى الاولى فهو في الباطن أن يجدي في البسطة روح الفاتحة أو السورة التي يريد قراءتها فان البسطة  
في كل سورة مفتاحها • (وصل في فضل زكاة الفطر) • اختلف العلماء في حكم زكاة الفطر  
فمن قائل انها فرض ومن قائل انها سنة ومن قائل انها منسوخة بالزكاة • (اعتبار الفطر) •  
الحمد لله فاطر السموات والارض اولم يروا أن السموات والارض ككائنا ارتقا فقتناهما والنطرة  
الفتق ومنه كل مولود يولد على الفطرة وأول ماقتق الله اسماع المكنونات في حال ايجادها وهي حالة  
تعلق القدرة بين العدم والوجود بقوله كن فتكونوا بأنفسهم عند هذا الخطاب احتالا لامر الله وتلك  
كلمة الحضرة وأول ماقتق اسماعهم به وهم في الوجود الاول قوله ألسن بربكم قالوا بلى فهذا  
خصوص بالبشر والتكوين عموم وأول ماقتق الله به الستم قولهم بلى وأول ماقتق به معي الصائمين  
ما اكلوه يوم عيد الفطر قبل الخروج الى المصلى وأول ماقتق به معي أهل الجنة اكلهم زيادة كبد النون  
فينبغي للعبد في صدقة الفطر يوم العيد اذ الصفة الصمدانية لا تنبغي الا لله تعالى فان الصوم لله لا للعبد  
وهذه الزكاة فرض على كل انسان حر اكان او عبدا صغيرا او كبيرا ذكر او اناثي ان يعرف ما تنسخه  
الربوبية من صفة الصمدانية ثم انها لا تجزى علينا الا من الثمر والشعر وغير ذلك لا يجزى فيها وعند  
الجمهور من العلماء تجوز من المقتات به وهي مسئلة خلاف والقوت ما تقوم به هذه النشأة الطبيعية  
وقوت الارواح ما تغذى به من علوم الكشف أو الايمان خاصة فان هذا القدر من العلم تقوم نشأة  
الارواح الناطقة وزكاتها علم الكشف خاصة • (وصل في فضل وجوبها على الغنى والشعر والعبد  
والذكر واللاتي والصغير والكبير) • أوجبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل صغير  
وكبير (اعتباره) متعلم وعالم وقوله عن حر أو عبدا اعتباره من تحرر عن رق الا كوان كان  
وقته شهوده كونه حرا عنها أو عبدا من كان وقته شهودا لعوديته لربه من غير نظر الى الا كوان وقوله  
ذكر او اناثي اعتباره في الذكرا العقل وفي الاتي النفس ويعتبر فيهما ايضا في الذكرا الناظر في العلم  
الالهى وفي الاتي الناظر في علم الطبيعة قسب كل ناظر الى مناسبه من جهة ما هو ناظر فيه  
وقوله غنى أو فقير اعتباره غنى بالله وفقير الى الله وقوله صاعا من تمر نشأته صاعه من أربعة  
اخلاط لكل ركن أو خلط مذكرا لشماته روحا وعقلا وحاسا ومرئية ثم شهوده فيها الاربع  
النسب التي يصف بهار به في ايجاد عينه واصول كونه من حياة وعلم وارادة وقدرة لكل صفة مذ  
ليكون الجملة صاعا اذ بهذه النسب يصح كونه ربا وكونه مربوبا عبيدا لله تعالى • (وصل  
في فضل اخراج زكاة الفطر عن كل من يمونه الانسان) • ذكر الدارقطني من حديث عمر رضي الله  
عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد من تمونون  
• (وصل الاعتبار في ذلك) • الاستاذ يقصد بالتليذ في التربية ما لا يباغى علم التليذ حتى يحصل له  
ما قصد به الشيخ من الفائدة فذلك زكاة تعلمه فان فضل ذلك المنوى يعود على التليذ فكان  
التليذ اعطاء الاستاذ ما يعود عليه من الفضل فقد يفتح على الاستاذ بصدق التليذ فيما ليس عنده  
وينجز في هذه المسئلة الولي يركى مال اليتيم الذي في حجره ونحت نظره • (وصل في فضل ارجائها  
عن اليهودي والنصراني) • ذكره ابو الحسن الدارقطني في كتابه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعني اخراج زكاة الفطر عن اليهودي والنصراني (الاعتبار في ذلك) ينة الخير في العمل  
فمن ليس من جنسك يعود فضله عليك وأما مؤمن بما هو اليهودي والنصراني به مؤمن بما هو حق

في دينه وفي كتابه من حيث ايماني بكتابي قال تعالى هاتوا منكم ايمانكم وكتبه  
ورسله لا تفرق بين احد من رسله فمن هنالك يخرجها قاني عن آمن به ايضا فان كتابي يتضمن كتابه وديني  
يتضمن دينه فدينه وكتابيه مندرج في كتابي وديني والنفس اذا اشركت في العمل طلب حظها فهي بمنزلة  
اليهودي والنصراني اللذين يقولان عزيز ابن الله والمسح ابن الله ويجب على المؤمن اخراج الزكاة  
عنها وهي بهذه الصفة فان النبي صلى الله عليه وسلم قام الى جنازة يهودية وقال أليست نسا فهذا  
اعتبار اخراج الزكاة عن اليهودي والنصراني هذا اذا اعتبرت المعنى فاذا اعتبرت اشتقاق اللفظ  
من النصر والهدى فالزكاة عنهما القصد بهما وجه الله لا غير ذلك \* (وصل في فضل وقت  
اخراج صدقة التطهر) \* أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بركاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس  
الى المصلى (الاعتبار في ذلك) المارعة في اقبال الراحة الى المستقرين اليها وحينئذ يخرج  
الى المصلى وهو قوله قدموا بين يدي نجواكم صدقة والمصلى بناجي ربه وهو خارج الى المصلى  
فذلك خيره وأطهر \* (وصل في فضل المتعدي في الصدقة) \* قال الراوي عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم المتعدي في الصدقة كأنه ما خرج به ابوداود (الاعتبار في ذلك) لنفسك عليك حق  
ولعينك عليك حق فاذا كلفتها فوق طاقتها أعلتها فأدى ذلك الى تعطيل خير كثير فكنت بمنزلة المانع  
من الخير في عين ما تريده من الخير وأنت تعلم أن النفس انما هي بهذه الجوارح فادانعت الالات  
وضعت عن العمل فحملتها كالاول على الشدائد من العمل كنت كالمانع من العمل ولنا في هذا المعنى  
ما يفعل الصانع النهر يرب في شغل \* آله اذنت فيه بافساد

والزيادة في الحد نقص من المحدود \* (وصل في فضل زكاة العسل) \* ذكر الترمذي عن  
ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في العسل في كل عشرة اذقاق زق  
(الاعتبار في ذلك) العلم الذي يأخذ الولي من طريق الوحي عما يعلق بالغير يجب عليه اذا عته  
لاهل فانه من أجلم اعطيه وانما خصصناه بالوحي دون غيره من الصفات لان صفات تحصيل  
العلم كثيرة لانما شبهناه بالعسل وهو نتيجة وحي قال تعالى واوحى ربك الى النحل فزكاته تعليمه  
\* (وصل في فضل الزكاة على الاررار لاعلى العبيد) \* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس  
في مال المكاتب زكاة حتى يعتق ذكره الدارقطني من حديث جابر (الاعتبار في ذلك) كما لا يجوز  
للعبد أن يأخذ الصدقة قبل ولهذا منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقة لتحقيقه بعبوديته  
فلم يخرج منه صلى الله عليه وسلم شيء في حركة ولا سكون يكون به حرا بغفلة ولا غير غفلة بجملة  
واحدة واجتبي اليه عناية به في هذا الحكم فكذا لا يجب في ماله زكاة حتى يكون حرا فان العبد  
لا يملك مع سيده وعلة الزكاة على الحر دعوى الملك والعبد لا دعوى له في شيء اذا العبد عين قيمته هو  
ثمنه الذي اشترى به فكما لا يتصور في ثمنه دعوى ولا في ابائه عما يريده السيد من التصرف فيه كذلك  
العبد وكل عبد لم يكن نظره في ثمنه في معاملة سيده فلا تحقق له في عبوديته ولا معرفة له بنفسه هذا  
مذهب الطائفة بلا خلاف واذا كان العبد مع سيده بهذه المثابة غاب العبد وظهر السيد  
فان اصل الظهور الدعوى ويكون السيد في هذا الحال يقوم عند الغير بصفة العبد تشرى بالعبد  
وهو قوله تعالى جئتكم تطعموني ومرضتكم فلم تعدني ومن صفة العبد الجوع والمرض ولذا  
قال الله تعالى في الجواب مرض فلان فلم تعده فلو عدته لوجدتني عنده قاله عند عبده هذه صفة  
والعبد اذا كانت هذه صفة كان عنده فافهم \* (وصل في فضل ائمة الصدقات) \* خرج  
ابوداود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لا تؤخذ الا في دورهم (الاعتبار) دار الانسان  
جسمه واخذ الصدقات من الارواح الانسانية انما هو في الدار الآخرة فلا بد من حشر الاجسام  
فانه لا تؤخذ الصدقات ممن وجبت عليه الا في داره وليس لارواح الانبياء ديار الا اجسامهم

• (وصل في فضل اخذ الامام شطر مال من لا يؤذي زكاة ماله بعد اخذ الزكاة منه) • ذكر ابو داود  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث اخذ الزكاة ومن منعها فاما اخذها وشرط ماله عزمة  
 من عزومات ربنا للحديث (اعتباره) ما يملكه الانسان من اعماله ينقسم قسمين قسم يخص  
 نفسه وقسم يخص بجوارحه والزكاة التي تجب عليه في عمله ما فرض الله عليه من اعماله  
 مندوبها ومباحها فاذا لم يؤد زكاة ماله نظر الله في اعماله التي عملها في الوقت الذي وجب عليه  
 فيه اداء فرض الله عليه وان كان من مكارم الاخلاق لم يجازره عليها بما يستحقه من الثواب وامسك  
 ذلك الثواب عنه عن زكاة عمل وقته وان كان من مضافها ضاعف عليه الوزر فانه صاحب عمل  
 مذموم في حال تركه لاداء ما وجب عليه فجمع بين امرين مذمومين عمل وتركه وان كان في فعل مباح  
 اخذ ترك الواجب خاصة وانما اخذ شرط عمله فهو الشر الذي يصور فيه الدعوى وهو العمل فان  
 التكليف ينقسم الى عمل وتركه فالترك لا دعوى فيه فيبقى العمل فيأخذ الحق منه بالجملة بان الله هو  
 القاعل لذلك العمل فاذا كوشف بهذا لم يتق له على ما يطلب جزاءه من الجزاء من كونه عاملا وقد تيسر له  
 ان العامل هو الله فيبقى في الحيرة الى ان يمتن الله عليه اما بعد العقوبة او قبل العقوبة فيغفر له فهذا الشر  
 ماله الذي يؤخذ منه في الدار الآخرة حيث يتصور الحساب • (وصل في فضل رضى العامل على  
 الصدقة) • ذكر الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن انس قال قال ابي رجل من بني سليم فقال يا رسول  
 الله اذا اديت الزكاة الى رسولك فقد برئت منها الى الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم  
 اذا اديتها الى رسولك فقد برئت منها ولك اجرها وانما على من بدلهما وذكر ابو داود من حديث جابر  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سياتيكم ركب مبغضون فاذا جاءوكم فرحبوا بهم وخلوا بينهم  
 وبين ما يتغنون فاذا عدلوا فلا تنسهم وان طلبوا فاعطها وارضوهم فان تمام زكاةكم رضاهم وليدعوكم  
 وفي حديثه عن بشير بن الخصاصية قال فقلنا يا رسول الله ان اصحاب الصدقة يعتقدون علينا انفسكم من  
 أموالنا بقدر ما يعتدون علينا قال لا (الاعتبار في ذلك) المصدق هو الوقت ورضاه ان يوفى له  
 بما يقتضيه حاله مما جاء به وان جاء بشدة وقهر مثل ما يجحد الانسان من خاطر في عمل من الاعمال أي  
 من اعمال الخير الا انه شاق ربما ادى الى تلف فكان أبو مدين يقول فيه الدينة على القاتل قال تعالى  
 في المهاجرين ثم يدرك الموت فقد وقع أجره على الله وصورة التعدي فيه ان الله قد جعل لنفسك عليك  
 حقا ولعينك عليك حقا فاعتدت عليك في ذلك وهو قوله في المصطفين فهم ظالم لنفسه فالمعتدى  
 هو الوقت وهو الخاطر الذي يخطر بما خطر وهو المعتدى وهو العادل • (وصل في فضل المسارعة  
 بالصدقة) • ذكر مسلم بن الحجاج في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تصدقوا فيونشك الرجل  
 ان يمضي بصدقه فيقول الذي أعطيها لوجنتي بالاسم قبلتها وأما الآن فلا حاجة لي بها فلا يجهد من  
 قبلها (الاعتبار في ذلك) المسارعة بالتوبة وهي من الفرائض فان أخرها الى الاحتضار لم تقبل وهنا  
 مسألة دقيقة القليل من أصحابنا من يعثر عليها وهي ان المراد قد يكون غير نائب فيكون له كشف من الله  
 عناية به فيكون أول ما يكشف ان الله خالق كل شئ فلا يرى لنفسه حركة ظاهرة ولا باطنة ولا عملا ولا نية  
 ولا شيئاً الا الله ليس يده من الامر شئ فهل يتصور منه توبة في هذه الحال أولا وهو يرى انه ملوب  
 الافعال وان تاب فهل تقبل توبته مع هذا الكشف أو يكون بمنزلة من تاب بعد طلوع الشمس من  
 مغربها فان شمس الحقيقة قد طلعت له هنا من مغرب قلبه بجهة علمه وهذا من أصعب الاحوال على  
 قلب المراد المجذوب فان قبول التوبة وقبول العمل انما هو مع الجباب حجاب اضافة العمل اليك وهنا  
 ما خرج عن حقه حتى يقبله بل هو في يده والقبول لا يكون الا من الغير فاعلم ان نسبة الناظر ما هي نسبة  
 العامل فان الناظر يقبل من العامل والعامل هو المتصرف في هذه الذات التي هي محل ظهور العمل أي  
 عمل كان فتصور التوبة من صاحب هذا الكشف ويكون الله هو الثواب هنا وهذا أقصى مشهد

فليسارع الى الطاعات على أى حال كان ولا يوقت بان الاتقاس ليست له ولا تكليف الا هنا يوم  
القيامة اذ يدعون الى السجود سجود تميز لا سجود ابتلاء فيقيم في دعاء الآخرة الى السجود من سجدة  
من سجدة اتقاء ورياء وفي الدنيا لم يميز لا اختلاف الصور • (وصل في فضل ما تضمنه الصدقة من الاثر  
في النسب الالهية وغيرها) • فمن ذلك قوله تعالى وما أنفقتم من شئ فهو يحلقه وخرج مسلم في صحيحه  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح فيه العباد الا ومكان ينزلان  
يقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممكنا خلفا فانظر يا أخى كيف  
جعل هويته خلفا من نفقتك وانك أحييت من تصدقت عليه فأحيالك الله به حياة أبدية لأنه ان لم يكن  
الحق حياتك فلا حياة فان قلت لو كان ذلك لفتح الباء وضم اللام قلت الهوية عين الذات  
والهوية تختلف الشئ المتصدق به باسم الهى تكون به حياة ذلك المنفق واسماؤه ليست غيره ولكن هنا  
تقع العبارة عنها لما يميل في ذلك من اختلاف النسب وكلاهما في هذه المعاني انما هو مع أصحابنا الذين  
قد علموا ما نقول ونشير به اليهم على ما تقرر عندنا في الاصطلاح في ذلك قال اجنبى لا يقبل اعتراضه  
ألا ترى الملك يقول اللهم أعط منفقا خلفا مع انه وعد بالخلف ووعد صدق والاتفاق هنا من الهلاك  
والإتلاف أى أتلف ما كان عنده والاختلاف جعل مكانه ما يناسب أثره فحين أتلف من أجله فله أجر  
من أحيى ألا ترى الآخر يقول اللهم أعط ممكنا خلفا لان الملائكة لسان خير فيقول هذا الملك اللهم  
أعط ممكنا ما أعطيت المنفق حتى يتألف ماله مثل ما حبه فكان أنه يقول اللهم ارزق المسك الاتفاق  
حتى يتفق فان كنت لم تقدر في سابق عملك ان يتفقه باختياره فأتلف ماله حتى تأجره فيه أجر المصاب  
فصيب خيرا وأنت قد قلت والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها فهذا قد  
أتلف ماله كرها فأعده عليه ثوابا أى أرجده به راحة وان لم يقصد هذا الذي رزى في ماله بالتلف  
فهذا دعاء له بالخير لا ما يظنه من لا معرفة له بمراتب الملائكة فان الملك لا يدع ويشر ولا سيما في حق  
المؤمن بوجوده فكيف بتوحيده فكيف بما جاء من عنده ولا شك ان دعاء الملك مجاب لوجهين  
الاول لطهارته والثانى انه دعاء في حق الغير فهو دعاء لصاحب المال بلسان لم يعصه به وهو لسان  
الملك اذ هذا موجود في لسان بنى آدم مع كونهم عصاة اللسان ولكن قال الله تعالى لموسى عليه  
السلام ادعنى بلسان لم تعصنى به فقال وما هو قال دعاء أخيك لك ودعاؤك له فان كل واحد منكما  
ما عصانى بلسان غيره الذى دعانى به في حقه فادعانى له الابلسان مظهر وأضاف الدعاء اليه لان الداعى  
نائب عن المدعوله ولسان الداعى ما عصى الله به المدعوله ومن ذلك أيضا ما خرجه مسلم عن أبي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال لى أنفق أنفق عليك فقد أخبر الله تعالى  
ان اتفاقك جعل الحق يتفق عليك فهذا من أثر الصدقة في النسبة الالهية ومن ذلك ما ذكره الترمذى  
عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تطفى غضب الرب وتدفع ميتة  
السوء وهو حديث حسن غريب فهذا من أثر الصدقة وهو الدفع واطفاء نار الغضب فان الله يغضب  
يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله على الوجه الذى يليق بجلاله فان الغضب  
الذى خاطبنا به معلوم بلا شك ولكن نسبته الى الله مجهولة لان الغضب مجهول أو يحمل على ما ينتج  
في الغاضب أو يحمل على معنى آخر لا نعلم نحن اذ لو كان كذلك لخوطبنا بما لانفهم فلا يكون له  
أثر فينا ولا يكون موعظة فان المقصود الاقحام بما نعلم ولكن انما جهلنا النسبة خاصة لجهلنا بالتسويب  
اليه لا بالتسويب فاعلم ذلك ولقد جرى لبعض شيوخنا من أهل الموازنة بالمغرب الاقصى ان السلطان  
رفع اليه في حقه أمور يجب قلبه بها فأمر باحضاره مقبدا وينادى في الناس ان يحضروا يا جمعهم  
حتى يسألهم عنه فكان الناس فيه على كلمة واحدة في قتله والقول بما يوجب ذلك وزندقته فخر الشيخ  
في طريقه برجل يبيع خبزا فقال له أفرضى نصف قرصة فأقرضه فتصدق به على شخص عابر ثم حل



وأجلس في ذلك الجمع الأعظم والحاكم قد هزم على أنه ان شهد فيه الناس بما ذكر عنه يقتله شر قتلة  
وكان الحاكم من أبغض الناس فيه فقال يا أهل مرا كثر هذا فلان مات قتلون فيه فنطق الناس بلحان  
واحد انه عدل ونسى قهيب الحاكم فقال له الشيخ لا تعجب فما هذه المسئلة بعيدة أي غضب  
أعظم غضبك أو غضب الله أو غضب النار قال غضب الله وغضب النار قال وأي وقاية أعظم وزنا  
وقدراته فمرة أو نصف فمرة قال نصف فمرة قال دفعت غضبك وغضب هذا الجمع بنصف رغيف  
لما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق ثمرة وقال ان الصدقة تطفي غضب  
الرب وتدفع ميتة السوء وقد فعل الله ذلك ودفع عني شركم وميتة السوء بنصف رغيف مع حقارتكم  
وعظم صدقي فان صدقي أعظم من شق ثمرة وغضبك أقل من غضب النار وغضب الرب قهيب  
الحاضرون من قوة إيمانه وأسوأ الموتان ان يموت الانسان على حالة تؤذيه الى الشقاء ولا يغضب الله  
الا على الشيء فانظر الى أثر الصدقة كيف أثرت في الغضب الرباني وفي أسوأ الموتان وفي سلطان  
جهنم فالتصدق على نفسه عند الغضب ليس الا ان يملكها عند ذلك فان ملكها اياها عند الغضب صدقة  
عليها من حيث لا يشعر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة وانما الشديد من  
يمكث نفسه عند الغضب فان الغضب نار محرقة فهذا من صدقة الانسان على نفسه ثم ان الله قد ذكر  
انه لا يغفر لشركه ومع هذا فان الله يهون عليه بقدر ما أتفق وقد ذكر أبو داود عن عائشة قالت  
يا رسول الله أين عبد الله بن جده ان قال في النار قال فاشتد عليها قال يا عائشة ما الذي اشتد عليك  
قالت كان يطعم الطعام ويصل الرحم قال أما ان يهون عليه بما يتولى فيه فانه يخفف عنه بمجرد ما يذكر  
به من مكارم الاخلاق وقال البخاري في صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اتقوا النار ولو بشق  
ثمرتين لم يجد شق ثمرة فكلمة طيبة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الكلمة الطيبة صدقة وكل نسيئة  
صدقة وكل تهليل صدقة الى غير ذلك من الاذكار والافعال التي تنفع بها مكارم الاخلاق ولقد ذكر  
مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته في سبيل الله دينار  
أنفقته في رقة دينار تصدقت به على مسكين دينار أنفقته على أهل وأعظمها أجرة الذي أنفقته على  
أهلك (وصل في فضل من أنفق بما يحب) قال الله تعالى لمن تالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون  
وكان ابن عمر يشترى السكر ويصدق به ويقول اني أحبه عملا بهذه الآية واحب ما لا انسان نفسه فان  
أنفقها في سبيل الله نال بذلك ما في موازتها فانه من استهلك شيئا فعليه قيمته والحق سبحانه قد استهلك  
نفس هذا العبد فانه أمر له بانفاق ما يحب وماها قيمة عنده الالهة ولهذا ذالم تجد شيئا وجدت الله  
فانه لا يوجد الا عند عدم الاشياء التي يركن اليها ونفس الانسان هي غير الاشياء كلها وقد هلكت  
فقيمتها ما ذكرناه فانظر الى فضل الصدقة ما أعلاه (وصل في فضل الاعلان بالصدقة) الاعلان بها  
من الاسم الطاهر والاستفتاح بها من الاسم الاول والتأني بها من قوله فاتبعوني يحبك الله ومسئلة  
الامام الناس لذوي الفاقة اذا وردوا عليه وليس هندي بيت انال ما به طيبهم هو انقلب الخالي من العلم  
الذي تعدى منفعة لغير من جوارحه ومن يحسن الظن به فيسأل الاجماء الالهية لتعطيهم من  
الاحوال والعلوم ما تستعين بها قواه الطاهرة والباطنة على ما كفها الله به من الاعمال فان الله أخب  
الرسول صلى الله عليه وسلم انه يصح كل يوم على كل سلاى صدقة وجل كل نسيئة صدقة وكل تهليل  
صدقة الى غير ذلك وهذه أحوال تحتاج الى نية واخلاص ولا تكون النية الا بعد معرفة من يحصل له  
وهو الله تعالى فلا بد للامام ان يسأل ما صدق به عن كل سلاى وعلى كل سلاى والقلب مستول عن  
وعينه وهي جميع قواه الظاهرة والباطنة والحديث النبوي الجامع لما تقررنا واعتبرناه ما خرج به مسلم  
عن جرير بن عبد الله قال كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدره انهار فجاءه قوم حفادة عراة محتاجين  
الطمار متقلدي السيوف عامتهم من مضرب كلهم من مضرب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم

لما رأى ما بهم من الفاقة فدخل ثم خرج فأمر بلا فاذن نوحا فام صلى بهم ثم خطب وقال يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتتقن نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خير بما تعملون تصدق رجل من دينار من درهم من نوبه من صاع بر من صاع تمره حتى قال ولو بشق تمره قال لجام رجل بصرة من الانصار تكاد كفه تهجز عنها بل عجزت قال ثم تابع الناس حتى رأيت كومين من طعام وثياب حتى رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتהלل كأنه مذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من أجرهم شيئا ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من أوزارهم شيئا (وصل في فضل شكوى الجوارح الى الله النفس والشيطان مما يلقيان اليهم من السوء) «أهل الكشف يرون ويسمعون شكوى الجوارح الى الله من النفس الخبيثة التي تدبر البدن وتصرف الجوارح في السوء مما يلقي اليها الشيطان والنفس من حيث هيكلها النوري تشكو النفس الحيوانية القابلة ما يلقي اليها الشيطان من السوء الذي تصرفه في القوى الظاهرة والباطنة فاذا صدقوا في دعواهم آمنهم الله مما يخافون ورزقهم قبول ما يلقي اليهم الملك واستعملهم التوفيق بذلك الالتقاء في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله حتى تورثه تلك الاعمال مشاهدة الحق تعالى ومناجاته على الكشف والشهود بلا واسطة يخاطبهم مخاطبة تقرير على نعم وآلاء والعامة العمى من أهل الحروف والرسوم لا يشعرون سم بكم عي فهم لا يعقلون ولا يسمعون هذه الشكوى لقوة صميمهم وطمس عيونهم فلو عملوا بما كلفوا لعلمهم الله مثل هذا العلم ويرونه مشاهدة عين كما رآه ويناله أهل الله ويقول الله تعالى في حق واحد منهم وعلماء من لدنا علما واتقوا الله وعلكم الله وان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويجعل لكم نورا تمشون به وقد أشار صلى الله عليه وسلم الى ما ذكرناه في حديث يع ما وقع في الدنيا والاشارة به الى ما ذكرناه وهو ما خرجه البخاري عن أخى جده ناعدي بن حاتم قال بينا انا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى اليه رجل فشكا اليه الفاقة ثم أتى اليه آخر فشكا اليه قطع السبل فقاتل ناعدي هل رأيت الحيرة قلت لم ارها وقد أنبت عنها قال فان طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدا الا الله قلت في نفسي فأين دعا رطى الذين قد سعروا البلاد ولئن طالت بك حياة لتفصن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملي كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه وليلقين الله أحدكم يوم القيامة وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له فيقول له ألم أبعث اليك رسولا فبلغك فيقول بلى فيقول ألم أعطك مالا وأفضل عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال عدى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمره فمن لم يجد شق تمره فبكلمة طيبة الحديث اما قوله لا تخاف أحدا الا الله فهو الخوف الاعظم فانه هو المسلط ويده ملكوت كل شيء فأين الامان فهذا اتنبه على ادبارنا فان الشخص الذي يكون في مثل هذه الحال هو في امان في دنياه وفي ماله وعلى نفسه عن يؤذيه وهذا مقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم والله هو الذي رزقه الامان في تلك الحال فيضاف من الله مما في غيبه مما لا يعلم ولا يعلم أوانه ولو كان هذا الخائف يخاف الله مطلقا لتعلق خوفه على دينه فان سبيل الشيطان الى قلبه ليست آمنة كما أنت السبيل الظاهرة التي تمر فيها السفار من الناس واذا خاف الله شغله خوفه عن ماله ونفسه ولو لم تكن السبيل آمنة لكان هذا الخائف في امان فانه لا يخطر له خاطر الا في دينه الذي يخاف عليه ان يسلبه حتى انه لو أصيب في طريقه بثلث مال أو نفس لوقع لصوص عليه رجا فرح بذلك واستبشر لماله من الاجر

الجزيل المدخر والكفارات وكان حكمه حكم تجميع كثير فإحسن تشبيهه ما حب التوبة  
 بشو له لا تخاف أحدا إلا الله فأين الأمان وهو صلى الله عليه وسلم ما ذكر ذلك لعدى الأمان  
 المعتاد حاصل في ذلك الوقت لمباشكا الرجل من قطع السيل ولكن أدرج رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في ذلك الأمان الخوف من الله لاوى الأسباب والهي ليم الخطاب المعامة بالأمان والخاصة  
 بالخوف فهو بين أحوال خاصة الله أى كونوا على مثل هذه الحالة فى أمكنة خائفين من الله تعالى  
 وهذا من جوامع الكلم لم ينظر واستبصر • (وصل فى فضل الصدقة على الأقرب فالأقرب ومراعاة  
 الجوارى فى ذلك) • أقرب أهل الشخص إليه نفسه فإن الله يقول فى قربه من عبده أنه أقرب إليه  
 من جبل الوريد فكانه يقول أنه أقرب إليه من نفسه فهى أولى بما تصدق به من غيرها كما أن الله أولى  
 بالقرض لأنه أقرب إليه من نفسه ولكل متصدق عليه صدقة تليق به من الخلق ثم جوارحه  
 ثم الأقرب إليه بعد ذلك هو الأهل ثم الولد ثم الخادم ثم الرحم والجوار كما تصدق على تليده وطالب  
 الفائدة منه وإذا تحقق العارف بربه حتى كان كنه نورا وكان الحق سمعه وبصره وجميع قواه كان حقا  
 كله فن كان أهل الله فانه أهر هذا الشخص الذى هذه صفته بلا شك كما أن أهل القرآن أهل الله  
 وخاصة كذلك من هم أهل الله وخاصة هم أهل هذا الذى ذكرناه فانه حق كله كما قال صلى الله عليه وسلم  
 فى دعائه واجعلنى نورا فانه نائب الله فى عبادته فالمتصدق على أهل الله هو المتصدق على أهله إذا كان  
 المتصدق بهذه النيابة وقد كنت يوما عند شيخنا أبى العباس العرينى بأشبيلية جالسا وأردنا أن أراد  
 أحدا عطا معروف فقال شخص من الجماعة لندى يريد أن يتصدق المربون أولى بالمعروف فقال  
 الشيخ من فوره متصلا بكلام القائل الى الله فباردها على كبدى ووالله ما ذهبتا فى تلك الحالة إلا من  
 الله حتى خيل لي انها كذا نزلت فى القرآن مما تحققت وأثر بها قلبي وصدق جميع من حضر فلا  
 ينسى ان يأكل ثم الله إلا أهل الله فلهم خلقت ويا كلها غيرهم بحكم اتبعية همهم المشهودون بالنعم  
 ومن عداهم كما قلنا انما يأكلها تبعا بالجموع ومن حيث التفصيل فبما منه جوهر فرد ولا منه عرض  
 الا وهو سبحانه فهو من أهل الله فبما من العالم من هو خارج عن هذه الاهلية العامة وما فاز الخاصة  
 الا بالاطلاع على هذا كسنا وهذه المسئلة فى طريق الله من اغضض المسائل اذ ليس المجموع سوى  
 هذه الاجزاء فالأجزاء غير الكل فكل جزء وبعض طائع وليس الكل ولا المجموع بهذه الصفة  
 لكنه طائع بطاعة احدية الجمع وهى طاعة مقبرة عن طاعة مفردات هذا المجموع وقد ورد فى خبر  
 النفقة على الأهل المعلوم فى الظاهر المتقرر وفضلها ما يكون هذا اعتبارا وهو ما حرج به مسلم  
 فى صحيحه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار أنفسته فى سبيل الله دينار أنفسته  
 فى رقة دينار تصدقت به على مسكين دينار أنفسته على اهلك واعظمها اجر الذى أنفسته على اهلك  
 • (وصل فى فضل صلة أولى الارحام وان الرحم شجنة من الرحمن) • افهم رزقك الله الله الله عن الله  
 انه لما كانت الرحم شجنة من الرحمن وصلها وصل الله بهنى بنى هى شجنة منه ومن قطعها قطع  
 الله كانت الصدقة على أولى الارحام صدقة وصله بالرحمن وعلى غير الرحم صدقة تقع بيد الرحمن ما فيها  
 صلة بالرحمن وهذه الصورة الادمية خليفة فترلته تعطى ان يكون الخليفة ظاهرا بصورة من استعمله  
 فن تصدق عن نفسه بما فيه حياتها كانت له صدقة وصله بالله الذى الرحمن من نوره فان الله  
 خلق آدم على صورته على خلافهم فى الضمير قال الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم فوصف الله  
 بالرحمن وخرج الترمذى عن سلمة بن عامر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الصدقة على المسكين  
 صدقة وعلى ذى الرحم ثمان صدقة وصله وكلما قربت النسبة عظمت المنزلة هذا عند أصحابنا والامر  
 عندنا ليس كذلك فانه كلما بعدت النسبة عظمت المنزلة ولنا فى ذلك

رأيت ربي بعين ربي • فقلت ربي فقال انت

فيخيل فيه بعض العارفين ان هذا البيت على النظم الاقل وليس كذلك فضعف المتكلم من هذا البيت  
 عين العبد بربه لا بنفسه قدبر هذا النظم فانه من اعجب المعارف الالهية يحوى على اسرار عظيمة  
 وعلم كبير \* (وصل في فضل تصديق الآخذ على المعطى الذي يأخذ منه) \* النفس تصدق على  
 العقل بقبولها منه ما يلقي اليها من بعض النفوس لا تقبل والنفس تصور نفوس مرديها وهم ايتام  
 لا اثم لهم لان نفوسهم ماتت عنهم فليس لهم مدبر الا هذه النفس التي لشيوخهم فتصدق عليهم بما يلقي  
 الله اليها من الروح الالهية اذا كانت في مقام الحال المؤثر بالفعل فتصدق النفس المريد أمور الا يعطيها  
 مقامه ولا حاله خارجة عن كسبه فيخيل ان الله قد فتح عليه بلا واسطة وذلك الفتح اذا كان  
 من حال نفس هذا الشخص الذي هو الشيخ فان المريد يتيم في حجر الشيخ وله على ذلك اجر عظيم عند  
 الله فانه ما من نبي الا قال في افادته وتبليغه لما قيل له قل لا اسألكم عليه اجرا ان اجرى الا على الله  
 فهو تعلم يقتضي الاجر وهذا هو الاجر الذي لا يخرجك عن عبوديتك فانت العبد في صورة الاجير  
 ما هو اجر الاجير فان الاجير من استؤجر فهو اجنبي والسيد لا يستأجر عبده لكن العمل  
 يقتضي الاجرة ولا يأخذها وانما يأخذها العامل والعامل العبد فهو قابض الاجرة من الله فاشبه  
 الاجير في قبض الاجرة وفارقه بالاستيجار ويؤيد ما ذكرناه ما خرجه مسلم في صحيحه عن بلال عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم حين سألته عن صدقة المرأة على زوجها وعلى ايتام في حجرها فقال لها اجران اجر  
 الصدقة واجر القرابة \* (وصل في فضل معرفة من هما ابواه) \* نفس الانسان المدبرة لجسمه وقواه  
 النفس الجزئية التي هي ولد جسمه الطبيعي فهو أمتها والروح الالهية ابوها ولهذا تقول في مناجاتها  
 ربنا ورب آباءنا العلويات وامتها لنا السفليات فاذا سويته ونفخت فيه من روحي مريم أحصنت  
 فرجها فنفخنا فيه من روحنا فكان عيسى عليه السلام ولدها وهي امه الجسم المستوى فخرج  
 فيه من الروح نفس فالجسم ام والمنفوخ منه اب غير أن هذا الولد كاليتيم الذي لا أب له لان عقله  
 لم يستحكم بالنظر اليه فكأنه لا عقل له فهو بمنزلة الصغير الذي لا أب له يعلمه ويؤدبه فتسوسه نفسه  
 النباتية التي هي جسمه بما خلقها الله عليه من صلاح المزاج فتكون القوى الباطنة والظاهرة  
 في غاية الصفاء والاعتدال فتفيد النفس من العلوم التي هي بمنزلة صدقة المرأة على ولدها اليتيم  
 فيحصل لهذا الشخص من جهة جسمه من العلم الالهية جزا لما تصدق به على نفسه ما لا يقدر  
 قدره الا الله قالت ام مسلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم هل لي اجر في بني أبي سلمة انفق عليهم  
 ولست بتاركهم هكذا انما هم بني قال نعم لك اجر ما أنفقت عليهم خرجه مسلم في صحيحه  
 \* (وصل في فضل المتصدق بالحكمة على من هو أهل لها) \* وهي الصدقة على المحتاجين  
 قال تعالى ألم يجدل يتيما فاقوى ووجدل ضالا فهدى وقال وأما السائل فلا تنهر يعني السائل  
 من العلم الانسان يتصدق بالعلم على أهل الله الذين هم أهل الحكمة لا ينبغي أن يتعدى بها أهلها  
 ويحتسب تلك الصدقة عند الله أي لا يرى له فضلا على من علمه ولا تقدم ما يستدعي بذلك خدمة  
 منه في أدب وتعظيم وتسخير في مقابلة ما أفضل عليه فان فعل ذلك لم يحتسب ذلك عند الله وقد لقينا  
 أشياخا على ذلك وهو طريقنا وقد نبه الشرع عليه في علم الرسوم وعالمه فقال ان المسلم اذا انفق  
 على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة يعني تقع بيد الرحمن خرجه هذا الحديث مسلم عن  
 أبي مسعود البدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* (وصل في العلم الدني والمكسب) \*  
 العلم علمان موهوب ومكسب فالعلم الموهوب لاميزان له والعلم المكسب هو ما حصل عن التقوى  
 والعمل الصالح وتدخله الموازنة والتعيين فان كل تقوى وعمل مخصوص له علم خاص لا يكون الا له  
 فثم من يتقى الله الله وثم من يتقى الله للتأروثم من يتقى الله للشيطان وثم من يتقى الله لمن لا يتقى الله  
 وكل تقوى لها عمل خاص وعلم خاص يحصل لمن له هذه التقوى فانفاق الرجل على نفسه الذي له به

صدقة هو ما يغذيها به من هذه العلوم المكتسبة التي بها حياته الابدية في الدنيا والآخرة وذلك ان كل معروف صدقة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ولا معروف الا الله قال أهل الله فالناصح نفسه من وقى عرضه فانه من صدقاته على نفسه ووقاية العرض أن لا يجبرى عليه من جانب الحق لسان ذم لا غير فيكون محمودا بلسان الشرع وبكل لسان الهى ممن ملك وحيوان ونبات ومعادن وفلك وكل ما عدا الثقلين وبعض اتقوا الله وهل يصور أن يلقى عرضه من جميع الثقلين هذا لا يتصور لان الاصل الذي هو الله لم يلق عرضه من السنة خلقه الا انه يمكن أن يرتفع عن العرض واذا امكن فقد وقى نفسه الذي هو عرضه أن يكون له اثر في نفسه لانه وقى عرضه أن يقال فيه وهو معنى قوله وما انتقم من شيء فهو يحلفه فان اتقوا ليتنى مجدا في السنة الخلق فهو لما اتفق فان اتقى اعادة الثناء على الله من حيث انه آل الله فان اتفق في هذا الشأن ولا يرى انه المفق وأتفق في معصية ابليس ولا يرى العصمة والاتفاق الا من يد الله فكل هذا يستنى في كل اتفاق اذا كان هذا حاله وذوقه فلا يجحد الثواب يعود الا على معطيه فيد الله منفقة ويد الرحمن آخذة منها ولنا في هذا المعنى شعر

فمين الله منفقة • ويد الرحمن آخذة  
فالتى للبود خالصة • والتى للعبد عاطلة  
فصلت آياته عجبا • وهى للاعبان واصلة  
لوزاها فى ثقلها • وهى فى الاكوان جائلة  
قلت اغراضى نصرتها • وهى بالبرهان ساكنة

ويؤيد ما ذكرناه ما ينسب اليه قوله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وما اتفق الرجل على نفسه وأهله يكتب له صدقة وما وقى به رجل عرضه فهو صدقة وما اتفق الرجل من نفقة فعلى الله خلقه الا ما كان من نفقة في نيران او مصيبة ذكر هذا الحديث ابو احمد من حديث جابر قال عبد الحميد وهو الذى يروى عنه ابو احمد قلت لابن المنكدر ما وقى به الرجل عرضه يعنى ما معناه قال يعطى الشاعر وذا اللسان • (وصل فى الفضل بين العبودية والحزبية) • اضافة الانسان بالعبودية الى ربه او الى العبودية افضل من اضافة الحزبية الى الغير بأن يقال حر عن روق الاغيار فان الحزبية عمر الله ما نصح فاذا كان الانسان فى مقام الحزبية لم يكن مشهودا للاعبان الاغيار لان بشهودهم ثبتت الحزبية عنهم وهو فى هذه الحالة غائب عن عبوديته وعبودته مع ما ينشأ من العبودية اشرف من مقام الحزبية فى حق الانسان والعبودية اشرف من العبودية وقد أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا فى حديث معوية بنت الحارث لما اعتقت وليلة لها فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو أعطيتها اخوالك لكان اعظم لاجرك لتمام العبودية ترجع على ثواب الحزبية كما يرجع الفقر الى الله على الغنى بالله بعض اشيا خيرا قد تى ابو عبد الله التلغاط بجزيرة طريف سنة تسعين وخمسمائة وقد جرى بيننا الكلام على المداخلة بين الغنى والفقر اعنى الغنى الشاكر والفقر الصابر وهى مسألة طويلة وانجز فى ذلك حال الفقر والغنى فقال لى حضرت عند بعض المشايخ او حكاه لى عن ابي الربيع الكسيف الماتى - فليد ابي العباس بن العريف الصنهاجى - قال لو أن رجلين كان عند كل واحد منهما عشرة دنانير فتصدق احداهما من العشرة دينار واحد ونصدق الاخر تسعة دنانير من العشرة التى عنده أيهما افضل فقال الحاضرون الذى تصدق بالتسعة فقال بماذا فضلتموه فقالوا لانه تصدق بأكثر مما تصدق به صاحبه فقال حسن ولكن تصدقكم روح المسئلة وغاب عنكم قبل له وما هو قال فرضاهما على التساوى فى المال فالذى تصدق بالاكثر كان دخوله الى انقرا اكثر من صاحبه ففضل بسبقه

الى جانب الفقر وهذا لا ينكره من يعرف المقامات والأحوال فان القوم ما وقفوا مع الاجور وانما وقفوا مع الحقائق والاحوال وما يعطيه الكشف وبهذا فصلوا على علماء الرسوم ولو تصدق بالكل وبقي على اصله لاشي له كان اعلى فنقصه من الدرجة والذوق على قدر ما تمسك به ألا ترى ما قاله شيخنا ابو العباس السبتي في المختصر يوصي بالثلث فان المختصر ما يملك من المال إلا الثلث فخرج عما يملك وما بقي شيئا وأجاز له الشارع ان تصدق بالثلث كله الذي يملكه وهو محمود في ذلك شرعا فقلت الله فقيرا على حكم الاصل كما خرج من عنده رجع اليه صفر الدين قال بعضهم في هذا المعنى شعر اذا ولد المولود يقبض كفه \* دليل على الحرص بالمركب في الحى

ويسطها عند المات مواعظا \* الا فانظروني قد خرجت بلاشي

فكان افضل ممن لم تصدق بذلك الثلث الذي يملكه او تصدق بأقل من الثلث وينوي بما يقبضه انه صدقة على ورثته وفيه اشارة عجيبة \* (وصل في فضل من ترك صدقة بعد موته جارية في الناس من مال او علم) \* العارف بالله مختصر وفي نفسه لو أطلق الكلام افاد الناس علماء ربهم وقد اعتقل لسانه فنقل عنه تليذه مسئلة في العلم النافع من توحيد وغيره افادها السامعين الخاضعين فان ذلك العارف المختصر يجتني ثمرتها والتليذ يجتني ثمرة نقله عند الله ويجازي الله بها الميت جزاء وجوب فانها من سعيه يقول الله تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى وافضل ما اكله الرجل من كسبه وان ولده من كسبه والتليذ ولد وبني بلا شك فها هو من سعى الانسان فهو له عند الله بطريق الايجاب الالهى الذي اوجبه على نفسه واما ما عمل عنه غيره بمحكم الياسة مما لم يأذن فيه الميت ولا اوصى به ولا له فيه تعمل فان الله يعطيه ذلك المقام اذا وهب اياه غيره فياخذ الميت لا من طريق الوجوب الالهى لكن يجب عليه اخذه ولا بدقائه آتاه من غير مسئلة وفي الحديث الصحيح ما آتاك من غير مسئلة فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك وقد وردت من ذلك راحة في علم الرسوم فيما خرجه مسلم عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آتاه رجل فقال يا رسول الله ان امي اعتقلت ولم توفس وأنظمتكلمت تصدقت أفلها اجر ان تصدقت عنها قال نعم \* (وصل في فضل ما تعطيه النشأة الآخرة) \* قال الله تعالى كما بدأكم تعودون ولقد علمت النشأة الاولى فلو لا تذكرون وبدأنا على غير مثال وعلمنا ذلك كذلك يعيدنا على غير مثال اعلم أن من علم ثواب الدار الآخرة ونسبة الانسان اليه علم النشأة الآخرة ولم يعد عليه أن يكون الشخص في اما كن مختلفة في الزمن الواحد وهذا أمر تحيله العقول ويشهد بعينه الكشف فهو محال عقل ولا ليس بمحال نسبة الهية كل مصل ينال ربه والانسان مخلوق من حيث حقيقته التي نشأ عليها في الدار الآخرة على الصورة العارفة يكون مع كثير من الاسماء الالهية في احوال مختلفة مع أحدية العين من العارف ومن المسمى ويراها كل انسان بحسب عينه التي يجب هذا الرجل أن يظهر اليه بها فيكون زيد المصلي في حال صلاته يراه عمرو ناظما ويراها خالد كاتبا ويراها محمد ناظما ويراها قاسم آكلا والعين واحدة وكل ذلك الفعل مشهود لكل راء وكل راء في بلد غير بلد صاحبه كما يدخل في أى صورة شاء من صور سوق الجنة وما سمعت عن أحد نبه على هذا المقام الا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه في دخوله في حين واحد من جميع أبواب الجنة الثمانية وعن ذي النون المصري في مسائله المشهورة مثل الميت يراه وليه ميتا لا حرا لله ويراها الآخر حيا يسأل في الآن الواحد اما حديث أبي بكر رضي الله عنه فذكره البخاري في صحيحه بعينه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق زوجير من شيء من الاشياء في سبيل الله دعى من اى أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فان كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل



الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من شغل الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال  
ابو بكر ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها أحد يا رسول  
الله قال نعم وأرجو أن تكون منهم يا أيها المكرم ودعاء الله الناس إلى الدخول يوم القيامة دعاء واحد  
لدخول الجنان فيدخل واحد من باب واحد وآخر من بابين وثلاثة وأعمهم دخولا من دخل من  
الابواب الثمانية لأن أعضاء التكليف ثمانية لكل عضو باب فلا تنكره في الثواب في الزن  
الواحد وأنت تشهد في العمل من فعل وترك كغرض بصره في حال استماع وعظيمة في حال تلاوة  
في حال صيام في حال تصدق في حال ورع في حال تحصيل فرج كل ذنب بنية قربة إلى الله تعالى  
وفي كل باب منازل فالإيمان بالله بنوع وسبعون شعبا أعلاها الله الإله وأدناها اماطة  
الاذى عن الطريق ولا أذى أعظم من أذى الشرك ولا طريق أعظم من طريق الإيمان فختم  
بمثل ما بدأ فلا إله إلا الله نبي ماسرى الله ممن يدعى أريد في فيه الهية واماطة الأذى نبي الأذى عن  
الطريق فاجتمع آخر الدائرة بأزليها وانعطف عليها وما يبرهدين بنية شعب الإيمان في الإنسان  
ولكل شعب منزل في الجنة الإيمان فمن عمل ما قلناه يدخل من أبواب الجنة كلها في زمان واحد  
والنساء لا آخرة تعطى هذه الامور كما أعطت النساء الدنيا جميع شعب الإيمان في الإنسان  
في زمان واحد ولا يستحيل ذلك • (وصل في فصل إعطاء الطيب في الصدقات عن طيب نفس) •  
اعلم أن الطيب من الصدقات هو أن تصدق بما تملكه ولا تملك إلا ما يحصل لك أن تملكه عن طيب  
نفس وأعلى ذلك أن تكون فيه مؤديا أمانة سماها الشارع صدقة بلسان الرسم فتكون بذلك يد الله  
عند الإعطاء ولهذا قلنا أمانة فإن أمثال هذه لا ينفع بها خالقها وإنما يستحقها من خلقت لأجله  
وهو المخلوق فهي عند الله من الله أمانة لهذا العبد يؤتيها إليه أمانة إليه واما على يد عبد آخر  
هذا أطيب الصدقات لأنها على حد العلم العبد خرجت فإذا حصلت في يد المتصدق عليه أخذها  
الرحمن بيمينه فإن كان المعطى في نفس هذا العبد حين يعطيها هو الله فلتكر يده تعالى يد المتصدق عليه  
وهو السائل ولا بد فإن اليد العليا هي يد الله وهي المنفقة وإن شاهد هذا المعطى يد الرحمن آخذة  
منه حين تناولها هذا السائل فبقي يده من حيث أن المعطى هو الله تعالى على يد الرحمن فإن الرحمن  
صفة لله ونعت من نعوته ولكن ما يأخذ منها عينها وإنما يناله منها تقوى المعطى في إعطائه  
واكمل وجوهه ما ذكرناه فشهد المعطى أن الله هو المعطى وأن الرحمن هو الآخذ وأن الرحمة هي المعطى  
وهي الصدقة فإذا أخذها الرحمن في يده بيمينه جعل محلها هذا العبد فأعطاه الرحمن أيادها فلا يمكن  
الأخذ فإن الصدقة راحة فلا يعطيها إلا الرحمن بحقيقته ويتناولها الله من حيث ما هو موصوف  
بالرحمن الرحيم لا من حيث مطلق الاسم والصدقة تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل هكذا جاء  
الخبر فقل هذه الصدقة إذا كلها الإنسان أثرت له طاعة وهداية ونورا وعلم وهذا كله هو تربية الرحمن  
لها فإن جميع ما أعطته قوة هذه الصدقة في نفس السائل مما ذكرناه من طاعة وهداية ونور وعلم  
يراه في الآخرة في ميزانه وفي ميزان من أعطاه وهو المتصدق نائب الله فيقال له هذه ثمره صدق قد  
عادت بركتها عليك وعلى من تصدقت عليه فإن صدقتك على زيد هي عين صدقتك على نفسك  
فإن خيرها عليك يعود وأفضل الصدقات ما يتصدق به الإنسان على نفسه فيمضيه هذا أيضا  
المتصدق على أكل الوجوه في نفسه فقل هذه الصدقة لا يقال لمعطيها يوم القيامة من أين تصدقت  
ولا لمن أعطيت حيث كان بهذه المثابة فإن كان الآخذ مثله في هذه المرتبة تساريف السعادة وفضل  
المتصدق بدرجة واحدة لا عبرة وان لم يكن بهذه المثابة فتكون بحسب الصفة التي يقيم الله فيها فإن كانت  
الصدقة صدقة تطوع فهي منه الهبة كونه وإن كانت زكاة فرض فهي منه الهبة فإن كانت ندرا  
فهو منه الهبة كونه قهريه فإن النذر يستخرج به من البخل وإن كانت هذه الاعطية هدبة فخا هي

من هذا الباب فان هذا الباب مخصوص بأعطائه ما هو صدقة لا غير قس كبر هذه الصدقة في يد الرحمن حساو معنى فالحسن فيها من حيث ما هي محبوسة فيجدها في الجنة حسنة المشهد مرتبة بالبصر والمعنى فيها من حيث ما قام بها من الكسب الحلال والتقوى فيه والمسارة بها وطيب النفس بها عند خروجها ومشاهدته ما ذكرناه من الشئون الالهية فيها فيجدها في الكتيب عند المشاهدة العامة ويجدها في كل زمان تمر عليه الموازين لزمان اخر اجها فيحتص من الله بمشهد في عين جنته لا يشهده الا من هو بهذه المثابة خرج مسلم في صحبته عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا اخذها الرحمن بيمينه وان كانت ثمرة قبر وفي كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل كما يربي أحدكم فلوه او فصيله وكل من نزل في صدقة عن هذه الدرجة التي وصفناها كانت منزلته عند الله بمنتهى عمله وقصده فالصدقة لا تكون الا من الاسم الغني الشديد ذي القوة المتين بطريق الامتنان غير طالب الشكر عليها فان اقترن معها طلب الشكر فليست من الاسم الغني بل من الاسم المريد الحكيم العالم فان خطر للمتصدق ان يقرض الله قرضا حسنا بصدقة تلك مجيبا لامر الله فهذا الباب ايضا يلحق بالصدقة لكونه مأمورا بالقرض وقد يكون القرض نفس الزكاة الواجبة فان طلب عوضا زائدا يتفقع به على ما اقرض خرج عن حده قرضا وكانت صدقة غير موصوفة بالقرضية فانه لم يعط القرض المشروع فان الله لا ينهي عن الربا ويأخذه منا كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كل قرض جز نفعا فهو ربا وهو ان يخطر له هذا عند الاعطاء فلا يعطيه الا لهذا وللمعطى الذي هو المقرض ان يحسن في الوفاء ويزيد فوق ذلك ما شا من غير ان يكون شرط في نفس القرض فان الله قد وعد بتضاعف الاجر في القرض ولكن لا يترضه العبد لاجل التضاعف بل لاجل الامر والاحسان في الجزاء يوم القيامة لله تعالى على ذلك وهذا معنى قوله حسنا في وصف هذا القرض فان الله يعاملنا بما شرع لنا لا بغير ذلك الا تراه قدام ربنا صلى الله عليه وسلم ان يسأله يوم القيامة ان يحكم بالحق الذي بعث به بين عباده وبينه فقال له قل رب احكم بالحق والالف واللام في الحق للعق المعهود الذي بعث به وعلى هذا تجري احوال الخلق يوم القيامة فمن اراد ان يرى حكم الله يوم القيامة فليتنظر الى حكم الشرائع في الدنيا حذولا للنعل بالنعل من غير زيادة ولا نقصان فكن على بصيرة من شرعك فانه عين الحق الذي اليه ما كلف ولا تغتر وكن على حذر وحسن الظن بربك واعرف مواقع خطابه في عبادته من كتابه العزيز وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم \* (وصل في فنسل اخفاء الصدقة) \* اعلم ان اخفاء الصدقة شرط في نيل المشام العالي الذي خص الله به الابدال السبعة وصورة اخفائها على وجوه منها ان لا يعلم بك من تصدقت عليه وتلطف في اصال ذلك اليه بأي وجه كان فان الوجوه كثيرة وان تعلمه كيف يأخذ وان يأخذ من الله لا منك حتى لا يرى لك فضلا عليه بما أعطيته فلا يظهر عليه بين يديك اثرة او مسكنة ويحصل له علم جليل بمن أعطاه فتغيب أنت عن عينه حين تعطيه فانه قد تقرر عنده انه ما يأخذ سوى الله ما هو له فهذا من اخفاء الصدقة ومنها ان تخفي كونها صدقة فلا يعلم المتصدق عليه انه بين يدي المتصدق فاذا اخذها العامل الذي نصبه السلطان اخذها بعزة وقهر منك فاذا حصلت بيد السلطان الذي هو الوكيل من قبل الله عليها أعطاه السلطان اربابها الثمانية وأخذها اربابها بعزة نفس لا بذلة فانه حق لهم يده هذا الوكيل فلا يعلم الاخذ في أعطيته من هو رب ذلك المال على التعيين فلم يكن للغني رب المال على هذا التفسير منه ولا عزة ولا يعرف هل وصل اليه على التعيين عين ماله على التعيين فكان هذا ايضا من اخفاء الصدقة لانه لم يعلم المتصدق عين من تصدق عليه ولا علم المتصدق عليه عين المتصدق وليس في اخفاء اخفي من هذا فلم تعلم شماله ما انتقته يمينه هذا هو عين ذلك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما قلناه من اخفاء الصدقة في الابانة عن الخازن السبعة التي لخصائص الحق المستظلي يوم  
القيامة بظل عرش الرحمن لا ثم من أهل الرحمن خرج البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل و شاب نشأ في عبادة الله  
ورجل قلبه متعلق بالمسجد ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل ودعته امرأة  
ذات منب ورجال فقال اني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفقته  
يمينه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه \* (وصل في فضل من عيظه صاحب هذا المال الذي  
يده قبل أن يصدق به عليه) \* اعلم ان من عباد الله من يكشف له فيما ييده من الرزق وهو ملك له  
انه لفلان ولفلان ويرى اسماء اصحابه عليه ولا ~~يكن~~ على يده فاذا أعطى من هذه صفته صدقة  
هل تكتب له صدقة قتنا نم تكتب له صدقة من حيث ما نسب الله الملك له وان كوشف فلا يقدح  
فيه ذلك ~~ان~~ كشف ألا ترى الى المحتضر قد زال عنه اسم الملك وجر عليه المتصرف فيه وما أبيع  
له منه الا الثلث وما فوق ذلك فلا يسمع له فيه كلام لانه تكلم فيما لا يملك واعلم ان النفس قد جعلت  
على الشح قال تعالى واذا مسه الخير منوعا وقال ومن يوق شح نفسه وسبب ذلك انه يمكن  
وكل ~~يكن~~ تقيير بالاصالة الى مرجح يرجح له وجوده على عدمه فالحاجة له ذاتية والانسان  
مادامت حياته مرتبطة بحسبه فان حاجته بين عينيه وفقره مشهود له وبه يأتيه التعين في وعده فقال  
الشیطان بعدكم الفقر فلا يغلب نفسه ولا الشيطان الا الشديدا بالتوفيق الالهى فانه يقاتل  
نفسه والشیطان المساعد لها عليه ولهذا سماها الشارع صدقة لانها تخرج عن شدة وقوة يقال ربح  
صدق أى قوى شديد فاذا لم يأمل البقاء وتيقن بالقرآن هان عليه أعطاء المال لانه مأخوذ عنه  
بالتهرشاء أم أبى فمن طمع النفس ان تجود في تلك الحالة لعل ان يحصل بذلك في موضع آخر قدر  
ما فارقته كل ذلك من حرصها فلم تجده مثل هذه النفس عن كرم ولا وفاها الله ثمنها ذكره سلم في ذلك  
عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أى الصدقة أعظم  
أجر قال اما وايبك لتنبأ انه ان تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل البقاء ولا تهمل حتى اذا  
بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا وكذا وقد كان لفلان فيمنبغى لمن لم يقه الله شح نفسه وقد وصل الى هذا  
الحد وارفع عنه في تعيينه لفلان طائفة من ماله ان يكون ذلك صدقة فاجعل في نفسه عند تعيينه انه  
مؤدأمانة وان ذلك وقتها فيحشر مع الامناء المؤدين اماناتهم لامع المتصدقين ولا يحظر له خاطر الصدقة  
بمال اذا أراد أن ينصح نفسه \* (وصل في فضل شروب الملك والتبليك عند أهل الله) \* العارف  
يقول الله له هذا ملكك فيقبله منه بالادب والعلم في ذلك انه ملك استحقاق لمن يستحقه ومن هو حق له  
وملك امانة ان هوله يده امانة وملك وجود لمن هو موجود عنه فالاشياء كلها ملك لله وجودى  
وهى للعبد بحسب الحال فما لا بد له في نفس الامر من المنفعة به على النفس فهو ملك استحقاق له وهو  
من الطعام والشراب ما يغذى به في حين التغذى مما لا يغذى لا بما ينفعه عنه ويخرج من سبيله  
وغير ذلك ومن الثياب ما يقيه من حر الهواء وبرده وأما ما عدا هذا انقدر فهو يده ملك امانة لمن  
يدفع به أيضا مادفع هو به عن نفسه مما ذكرناه فلا يخلو العارف ان يكون ممن كشف له اسماء  
اصحاب الاشياء مكتوبة عليهم فيمكها لهم حتى يدفعها اليهم في الوقت الذي نذره الحكيم وعينه فيفرق  
بين ما هوله فيسميه ملك استحقاق لان اسمه عليه وهو يستحقه وبين ما هوله غيره ويسميه ملك امانة لان  
اسم صاحبه عليه والكل بلسان الشرع ملك له في الحكم الظاهر أو يكون هذا العارف ممن لم يكشف  
له ذلك فلا يعرف على التعيين ما هو رزقه من الذي هو عند فاذا كوشف فيعمل بحسب كشفه فان  
الحكم للعلم في ذلك وان لم يكشف فالاولى به ان يخرج عن ماله كله صدقة لله ورزقه لا بد أن يأتيه ثقة  
بما عند الله ان كان قد بقي له عند الله ما يستحقه وان لم يبق له عند الله شيء فلا يثقه اماله ما هو ملك له

شرعافانه لا يستحقه كشاف في نفس الامر وهو تارك له وهو غير محمود هذه احوال العارفين وقد يخرج صاحب الكشف عن ماله كله عن كشفه لانه يرى عليه اسم الغير فلا يستحق منه شيئا فينسبه بالصورة من خرج عن ماله كله من غير كشف كان لم يكن عنده ثقة بالله فيذمه الشرع ان خرج عن كل ماله ثم بعد ذلك يسأل الناس الصدقة فمثل هذا لا تقبل صدقته كما قد ورد في ذلك حديث التيسار في الرجل الذي تصدق عليه ثوبين ثم جاء رجل آخر يطلب ان يتصدق عليه ايضا والى هذا المتصدق عليه أحد ثوبيه صدقة عليه فاتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خذ ثوبك ولم يقبل صدقته فاذا علم من نفسه انه لا يسأل ولا يتعرض فيثبته ان يخرج عن ماله كله وان كان يميز الا فضيلة ان كان عالما ان لم يكن له كشف فان كان صاحب كشف عمل بحسب كشفه واقد خرج أبو داود ما يناسب ما ذكرناه من حديث عمر بن الخطاب قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما ان تصدق فوافق ذلك ما لا عندى رقت اليوم أسبق أبا بكر ان سبقته يوم ما فجت بنصف مالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبقيت لاهلك قلت مثله قال وأنى أبو بكر بكل ما عنده فقال ما أبقيت لاهلك قال أبقيت لهم الله ورسوله قلت لا أسألك الى شيء أبدا فينبغي للعالم بنفسه ان يعامل نفسه بما يعامله به الشرع الحاكم عليه ولا ينتظر المرید لما يخطر له في الوقت فيكون تحت حكم خاطره فيكون خطأ أكثر من أصابته وهنا تميز العاقل من الجاهل ولكن هذا كله لمن كشف له من أهل الله وقد سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر لما أتاه بماله كله لمعرفته بحاله ومقامه وما قال له هلا أمسكت لاهلك شيئا من مالك وأثنى على عمر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكره عليه وقال لكعب بن مالك في هذا الحديث امسك عليك بعض مالك لانه قد اخلع من ماله كله صدقة لخاطر خطر له فلم يعامله رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاطره وعامله بما يقتضيه حاله فقال امسك عليك بعض مالك فهو خير لك \* (وصل في فنن ما ينظره العارف في فضل الله وعدله ومكر الله تعالى) \* اعلم ان من مكر الله وعدله وفننه ان يبين للناس ما فيه معصيتهم هذا من فضله \* وأما عدله فهو ان يعاملهم بمصانئهم فالعارفون في مثل هذا المقام يتظرون في احوال أنفسهم وفيما يؤتيهم الله في بواطنهم وظواهرهم ويزنون ذلك بالميزان الذي وضعه الرحمن ليقيم الوزن بالتسوية ولا يخسر الميزان فان اعتدلت الكفتان فذلك العلم الصحيح وان رجحت كفة العطاء على كفة الحال فليتنظر في الحال فان كان مما يحمد الشرع فذلك اما جزاء مهمل واما زيادة فضل وان كان الحال مما يذمه لسان الشرع فذلك مكر من الله وان كان الحال مما لا يذم ولا يحمد فذلك عدل من الله يؤول اما الى فضل ان شكر الله وعمل بطاعته في المستأنف بتلك الاعطية أو يؤول الى مكر خفي ان عمل فيه بمعصية الله فان ألهم الاستغفار والتوبة أو ان ذلك مكر الهى فلا يخلو اما ان تدارك الامر أو يبقى على حاله فان بقي على حاله فهو مكر في مكر وان تدارك الامر فذلك من فضل الله وزال عنه المكر في هذه الحال فمن مكر الله وفضله اليد العليا خير من اليد السفلى فان الصدقة تقع بيد الرحمن فضيه مكر وفضل فانه قد ورد أنها تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل وقد ذكر البخاري عن حكيم بن حزام فيما نبهنا عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول وخير المصدقة عن ظهر غنى ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله فهذا الحديث يتضمن تفصيل ما ذكرناه من الاحوال وأعلى الغنى الغنى بالله والاستعفاف هنا التساعة بالقليل فان العفو يرد في اللسان ويراد به القليل وهو من الاضداد والصدقة عن ظهر غنى هي الصدقة والدعاء عن ظهر فقر هو الدعاء الجاهل بلا شك وأين الداعي عن ظهر فقر والمعطى عن ظهر غنى \* (وصل في فضل حاجة النفس الى العلم) \* اعلم ان حاجة النفس الى العلم أعظم من حاجة المزاج الى القوت الذي يصلحه والعلم علمان علم يحتاج منه مثل ما يحتاج من القوت فينبغي الاقتصاد فيه والاقتصار على قدر الحاجة وهو علم الاحكام

الشرعية لا يتطرق منها الا قدر ما تمس الحاجة اليه في الوقت فان تعلق حكمها بانعامها والافعال الواقعة في الدنيا فلا تأخذ منها الا قدر عملك والاخر هو ما لا حدة له يوقف عنده وهو العلم المتعلق بالله ومواطن القيامة فان العلم بمواطن القيامة يؤدى العالم بها الى الاستعداد لكل موطن بما يليق به لان الحق بنفسه هو الطالب في ذلك اليوم بارتفاع الحجب وهو يوم الفصل فينبغي للانسان العاقل ان يكون على بصيرة من أمره مع طالب الجواب عن نفسه وعن غيره في المواطن التي يعلم انه يطلب منه الجواب فيها ولهذا اُلحقناه بالعلم بالله وينبغي لطالب العلم ان لا يسأل في المسئول الا الله لا عين المسئول هذا ما ينبغي ان يكون عليه السائل من المصنوع مع الله فليستكثر هذا السائل من السؤال فان الله هو المسئول فان لم يحضره ذلك ولم يشاهد سوى الاستاذ ولم ير العلم الا منه ولا يرد ذلك العالم الى الله بقوله الله اعلم ولا يقول له من العلم ما يردّه الى الله فيه فذلك الذي أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكره مسلم من حديث أبي هريرة من يسأل الناس أموالهم تكثر فأغنا يسأل جراً فليستقل أوليستكثر وانما أراد الله من عباده ان يرجعوا اليه في المسائل لا الى امثالهم الا بقدر ما يتعلمون منهم كيف يسألون الله وهو حق التقوى المشروع فقال واتقوا الله بما علمكم الله من أعلم بطريق التقوى ويعلمكم الله فكان سبحانه هو المعلم سواء كانت المسئلة في العلم أو في غير العلم من اعراض الدنيا كما قال لموسى ربه عز وجل فيما أوحى اليه به أو كلمه به سألني حتى الملح تلقى في عيمنتك وقال في باب الاشارة لا التفسير الرحمن علم القرآن في أى قلب يكون ويستقر على أى قلب ينزل خلق الانسان علمه البيان ليس للناس ما نزل اليهم فأضاف التعليم اليه لا الى غيره هذا كله من الغيرة الالهية ان يسأل المخلوق غير خالقه ليرشح عباده من سؤال من ليس بأيديهم من الامر نبي وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما خص مسئلة عن مسئلة فقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما في المسئلة ما شئ أحد الى أحد يسأله شيئاً وقد ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها وأراد من الناس ان يعملوا بما علمهم الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وان يسألوا الله في أعمالهم ان يزيدهم علماً الى علمهم منه فيسئلى بنفسه تعليم عباده فان الله غير فلابد ان يسأل احد غيره وان سأل غيره بالان الظاهر فيكون الكتاب حاضر مع الله عند سؤاله مستحضراً ان الله هو المسئول الذي بيده ملكوت كل شئ بالمعنى فان الاسم الظاهر من الله هو هذا الشخص فانه من جملة الحروف المرقومة في رق الوجود المنشور فخذ هذا السائل جوابه من الله اما بقضاء الحاجة واما بالدعاء وهذا كان سؤال الرجل السلطان أولى من سؤال غير السلطان لان وجود الحق أظهر فيه من غيره من السوقة والعامة ولهذا رفعت الكدبة عن الذين يسألون الملوك فانهم نواب الله وهم في موضع حاجة الخلق وهم المأمورون ان لا ينهروا السائل يقول الله لنبيه صلى الله عليه وسلم وهو النائب الاكبر واما السائل فلا تنهر ولهذا يسأل الله تعالى يوم القيامة التواب وعم الرعاة عن استراحاتهم ويسأل الرعايا ما فعلوا فيهم ثم ترجع الى مسائل الصدقة التي نحن في بابها فنقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل كدوح يكدح بها الرجل فمن شاء أتى على وجهه ومن شاء ترك الا ان يسأل ذا سلطان في أمر لا يجد منه بقاء وهذا نص ما ذكرناه وهو حديث خرجه أبو داود عن سمرة بن جندب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك سؤال الصالحين العارفين أهل المراقبة أولى من سؤال السلاطين الا ان تكون هذه الصفات في السلطان فان أصحاب هذه الصفات أقرب نسبة الى الله تعالى وقد رأينا سبحانه الله من السلاطين من هو بهذه المثابة من الدين والورع والقيام للحق بالحق ورحمهم الله وقد ورد في الخبر أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسأل يا رسول الله قال لا وان كنت سائلاً ولا بد من الصالحين فالعارفون اذا سألوا في أمر تعين لهم من مصالح دنياهم انما يسألون الله بالله في العالم والعلماء بالله الذين استفرغهم شهود الله شغلهم ذكر الله عن المسئلة من الله فهو لا اصحاب أحوال فاعطاهم العلم به

وهو أفضل ما أعطى السائلون فإذا علموه علم ذوق لم ينكره إلا لهم بهم وبه فأعطاهم بهذا الذكر أمرا جعلهم يتركون الذكر له وبه فأعطاهم الرؤية إذ كانت الرؤية أرفع من المشاهدة وهي أفضل صدقة تصدق الله بها على المقر بين من عباده \* (وصل في فضل أخذ العلماء بالله العلم من الله الموهوب) \*  
اعلم أن العلماء بالله لا يأخذون من العلوم إلا العلم الموهوب وهو العلم اللدني علم الخضر وأمثاله وهذا العلم اللدني لا تعمل لهم فيه بخاطر أصلا حتى لا يشوبه شيء من كدورات الكسب فإن التجلي الإلهي المجتهد عن المواد الامكانية من روح وجسم وعقل أتم من التجلي الإلهي في المواد الامكانية وبعض التجليات في المواد الامكانية أتم من بعض فإذا وقع للعالم بالله من تجلي الهي أشرف على تجلي آخر لم يحصل له ثم حصل له بعد ذلك فأعطاه من العلم به ما لم يكن عنده لم يقبله في العلم الموهوب وألحقه بالعلم المكتسب وكل علم حصل له من دعا فيه أو بدعا مطلق فهو مكتسب وذلك لا يصلح إلا للرسول صلوات الله عليهم فإنهم في باب تشريع الأحكام كساب فإذا وقفوا مع نبوتهم لا مع رسالتهم كان حالهم مع الله ما ذكرناه من ترك طلب ما سواه والأشرف فهم مع الله واقفون واليه ناظرون وبه ناظقون في كل منطوق به ومنظور إليه وموقوف عنده وكما أنهم به ناظقون هم به سامعون ينكرون عبادة تعبدوا ويطيعون عبادة تعبدوا ويحسدون ولا يفترون عبادة لا تعرضوا ولا طلبا الأوفاء لما يقتضيه مقام من كانهم من حيث ما هو مكلف لأن وجه آخر ومقام من كلف فهو يهيم من لدنه علم لم يكن مطلوباً لهم فيكون مكتسباً ومن أسمائه سبحانه المؤمنين وهو من نعوت العبد لا من أسمائه العبد فإنه إذا كان اسماً لم يعمل وإذا كان صفة ونعتاً عمل فهو لله اسم وللعبدة صفة هذا هو الأدب مع الله وقد ورد في معنى ما أشرنا إليه حديث ذكره ابن عبد البر النعماني عن خالد بن عدي الجهني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاءه من أخيه معروف من غير أشرف ولا مسئلة فليقبله ولا يردّه فإنما هو رزق ساقه الله إليه فجمع هذا الحديث بين الأمر بالتبول والنهي عن الرد فحصل فيه التكليف كله فإن التكليف ما هو سوى أمر ونهي ومما يؤيد صحة هذا الحديث ما أخرجه مسلم في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطي عمر العطاء فيقول أعطه يا رسول الله فترأى إليه مني فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ فمقوله أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك فالأخبار لا يسألون أحدا شيئاً إلا إذا كان الله مشهودهم في الأشياء ولا يردون شيئاً أعطوه فإن الأدب مع الله أن لا ترد على الله ما أعطاك وقنية العلم أعظم من قنية المال فإن شرف المال شرف عارض لا يمدى أفواه الناس وشرف العلم حلية تتجلى بها النفس فتنته اعظم ولا زوال له عن صاحبه في حال فقره وغناه ونوائبه والمال يزول عن صاحبه بلص يأخذه أو حرق أو غرق أو هدم أو زلزلة أو جائحة سماوية أو فتنة أو سلطان والعلم منك في حصن حصين لا يوصل إليه أبداً يلزم الإنسان حيا وميتاً دنيا وأخرى وهو لك على كل حال وإن كان عليك في وقت ما فهو لك في آخر الأمر وإن أصابك الآفات من جهته فلا تكترث فليس بالشرفه حيث لم تعمل به فمأصبت الأمن ترك العمل به لآمنه فإذا انجوت أخذ بيدك إلى منزلته ومنزلته معلومه ومعلومه الحق فتتزل بالحق على قدر ذلك العلم فلا تكن من الجاهلين \* (وصل في فضل إيجاب الله الزكاة في المولات) \*  
اعلم أن الله أوجب الزكاة في المولات وهي ثلاثة معدن ونبات وحيوان فالمعدن ذهب وفضة والتبسات حنطة وشعير وتمر والحيوان ابل وبقر وغنم فجميع المولات وأطلق عليها اسم المولات لأنها تولدت عن أم وأب عن فلك وحركته التي هي بمنزلة الجماع وهو الأب والاركان الأم فكان المال محبوباً للإنسان حب الولد ألا ترى الله قرنه بالولد في القسمة فقال انما أموالكم وأولادكم قسمة فقسم المال على الولد في الذكر والله عنده أجر عظيم إذا رزأكم في شيء منها فالزكاة وإن كانت طهارة الأموال وطهارة أربابها من صفة البخل فهي رزء في المال بلا شك ولصاحبها أجر المصاب



وهو من أعظم الاجور والولد ثبته من الوالد كالرحم ثبته من الرحم من وصلها وصله الله ومن قطعها قطعته الله قال بعض الشعراء في الاولاد وهو من شعر الحماسة

• وانما اولادنا ينينا • أبكادنا نغشى على الارض

فجعل الولد قطعة من الكبد وقال عيسى عليه السلام لاصحابه قلب كل انسان حيث ماله فاجعلوا أموالكم في السماء تكن قلوبكم في السماء فحفت على الصدقة لما علم ان الصدقة تقع بيد الرحمن وهو يقول • أمنتم من في السماء والصدقة تطفئ غضب الرب فانظروا ما أعجب كلام النبوة وما دقه واحلاه فمن ألحق الولد بالوالد ووصله به قلبه أحر من وصل الرحم فينبغي للانسان ان يلحق ماله من حيث ما هو مولد بأبيه الذي تولد عنه لانه قطعة منه فلانسان المتصدق في صدقة زكاته أجر المصيبة وأجر صلة الرحم اذا زكى ماله والصبر محلى فقد انجذب من اعظم الصبر ولا يصبر على ذلك الا مؤمن أو عارف فان الزاهد لازكاته عليه لانه ما تركه شيئا يحب فيه الزكاة لان الزهد يقتضي ذلك والعرف ليس كذلك لان العارف يعلم ان فيه من حيث ما هو مجموع العالم من يطلب المال فيوفيه حقه فحبب عليه الزكاة من ذلك الوجه وهو زاهد من وجه ولهذا راجحنا قول من يقول ان الزكاة واجبة في المال لاعلى المكلف وانما هو مكلف في اخر اجها من المال اذا المال لا يخرج بنفسه فجمع العارف بين الاجرين بخلاف الزاهد والعارفون هم الكمل من الرجال فلهم الزهد والادخار والتوكل والاكتساب ولهم المحبة في جميع العالم كله وان تفاضلت وجوه المحبة فيجبون جميع ما يقع في العالم بحسب الله في ايجاد ذلك الواقع لا من جهة عين الواقع فاعلم ذلك فان فيه دقيق مكر الهى لا يشعر به الا الادباء العارفون فان العارف يعلم ان فيه جزءا يطلب مناسبة من العالم فيوفى كل ذي حق حقه كما أعطى الله كل شئ خلقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعيناك عليك حقا وهكذا كل جزء منك ولهذا يشهد عليك اذا استشهد الحق عليك وانظر في حكمة السامري لما علم ما قال عيسى عليه السلام من أن حب المال ملحق بالتأوب صاغ لهم العجل برأى منهم من حلهم لعله أن قلوبهم تابعة لاموالهم فسارعوا الى عبادته حين دعاهم الى ذلك فالعارف من حيث سر الربانى مستخلف فيما بيده من المال فهو كالولى على مال المحجور عليه يخرج عنه الزكاة وليس له فيه شئ فلهذا قلنا انه حق في المال فان الصغير لا يجب عليه شئ وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتجارة في مال اليتيم حق لا تأكله الصدقة والعامى وان كان مثل العارف في كونه بامعا فان العامى لا يعلم ذلك فأضيف المال اليه فقبل له أموالكم فيخرج منها الزكاة فالعارف يخرجها اخراج الوسى والعامى يخرجها بحسبكم الملك فما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون وكلا الفريقين صادق في حاله وصاحب دليل الهى فيما ينسب اليه فالولا انجبة ما فرضت الزكاة لينالوا ثواب من رزى في محبوه ولولا المناسبة بين المحب والمحجوب لما كانت محبة ولا تصور وجودها ومن هنا تعلم حب العارف للمال من أى نسبة هو وحبه لله من أى نسبة هو ولا يتدح حبه في المال والدينا في حبه لله وللاخرة فان ما يحبه منه لا امر ما لا يناسب ذلك الامر في الالهيات وفي العلم أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه فصحت المناسبة ومن نعمه المعرفة به والعارف يطلبها منه فهي نسبة فقير الى غنى يطالب منه ما بيده له ليجعله فما طلب منه الا امر احادنا اذ معرفة المحدث بالتقديم معرفة حادثة فالمناسبة بينه وبين المعرفة المحدث وهي بيد المعروف فيتعلق الحب بالمعروف لهذه المناسبة والمعرفة به لا تقتضى ولا تنهاى فالحب لا يقتضى وحصول مثل هذه المعرفة عن التجلى فالتجلى لا يقتضى فالمعرفة مال العارف وزكاة هذا المال اتعليم وهي درجة الهية قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وهو المعلم فلهذا قلنا ان التعليم درجة الهية وجعل اصناف الزكاة ثمانية لما فيها من صلاح العالم فهي فيما تقوم به

الابدان من الغذاء وقضاء الحاجات مطلقا وفي هذين الامرين صلاح العالم فهم حلة العرش الثمانية والعرش الذي هو الملك محمول لهم فمن تلك الحقيقة كانت في ثمانية اصناف يجمع عليها وما عداها مما اختلف فيه راجع اليها ولما كان العرش الملك وكانت حلة هذا العرش الذي هو الملك عبارة عنا كان هؤلاء الاصناف الثمانية حلة وكان هذا القدر من المال المعبر عنه بالزكاة كالاجرة لهم \* (وصل) \* انما سمي المال مالا لانه تميل النفوس اليه وانما مات النفوس اليه لما جعل الله عنده من قضاء الحاجات به وجبل الانسان على الحاجة لانه فقير بالذات فقال اليه بانطبع الذي لا يتقن عنه ولو كان الزهد في المال حقيقة لم يكن مالا ولكن الزهد في الآخرة اتم مقاما من الزهد في الدنيا وليس الامر كذلك وقد وعد الله بتضعيف الجزاء الحسنه بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف فلو كان التقليل حجابا لكان الكثير منه اعظم حجابا ألا ترى الى موطن التجلي والكشف وهو الدار الآخرة وهي محل الرؤية والمشاهدة مع تناول النفسية مطلقا من غير تحجير وكلمة كن من كل انسان فيها حكمة فلو كان مثل هذا حجابا لكان حجاب الآخرة اكشف واعظم بما لا يتقارب فسبحان من جعل له في كل شيء بابا اذا فتح ذلك الباب وجد الله عنده وعين في كل شيء وجهه اليها اذا تجلى عرف ذلك الوجه من ذلك الشيء قال الصديق ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله فانه لا يراه الا بعينه اذ كان الحق بصره في هذا الموطن فيرى نفسه قبل رؤية ذلك الشيء والانسان هو المحل لذلك البصر فلهذا قال ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله وسماها الله زكاة لما فيها من الربا والزيادة ولهذا تعطى قليلا وتجده كثيرا فلما أعطيته لرفع الحجاب لكونه حجابا لكان الثواب حجابا كثيرة اعظم من هذا الحجاب فلم يكن بمحمد الله ما أعطيته حجابا ولا ما وصلت اليه من ذلك حجابا فاعلم ذلك وانظر في تصرف العارف في الدنيا كيف هو ولا تحمل تصرفه على تصرفك وجهك وسوء تأويلك فترى الزاهد عند ذلك أفضل منه هيئات هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يذكر اولوا الالباب بل هي للعارف صفة كمالية سلمانية هبلى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى انك أنت الوهاب فما ألتقى هذا الاسم بهذا السؤال أترام عليه السلام سأل ما يحجبه عن الله أو سأل ما يعده من الله ثم انظر الى آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمكنه من العزيريت الذي تفلت عليه فأراد أن يقبضه ويربطه بسارية من سواري المسجد حتى يتظر الناس اليه وقال فتذكرت دعوة أخي سليمان فرددته الله خاسئا فهذه حالة سلمانية حصلت لمحمد صلى الله عليه وسلم ومارده عنها الزهد فيها وانما رده عن ذلك الادب مع سليمان حيث طلب من ربه ملكا لا ينبغي لاحد من بعده وعلمنا من هذه القصة ان قوله لا ينبغي أنه لا ينبغي ظهوره في الشاهد للناس لاحد وان حصل بالقوة لبعض الناس كسئله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العزيريت فعلمنا انه أراد الظهور في ذلك لا عين الناس ثم ان الله أجاب سليمان عليه السلام الى ما طلب منه بأنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعوة أخيه سليمان حتى لا يمتنى ما قام بخاطره من اظهار ذلك ثم ان الله تتم هذه النعمة لسليمان بدار التكليف فقال له هذا عطاؤنا فامتن أو أمسك بغير حساب فرفع عنه الخرج في التصرف بالاسم المانع والمعطى فاخص بجنة مهيولة في الحياة الدنيا وما يحجبه هذا الملك عن ربه فانظر الى درجة العارف كيف جمع بين الخشوع وتحقق بالحقيقتين فأخرج الزكاة من المال الذي يسهه اخراج الوصي من مال المحجور عليه بقوله وأنفقوا مما جعلكم مستخفين فيه فجعله مال كالا لتناق من حقيقة الهبة فيه في مال هو ملك حقيقة اخرى فيه هو وإيهام من حيث الحقيقة الالهية جهلنا الله من العارفين العلماء بما أختي لهم من ترة أعين \* (وصل في فضل قبول المال انواع العطاء) \* اعلم أن المال يقبل انواع العطاء وهي ثمانية انواع لها ثمانية اسماء فنوع يسمى الانعام ونوع يسمى الهبة ونوع يسمى الصدقة ونوع يسمى الصكرم ونوع يسمى الهدية ونوع يسمى الجود ونوع

يسمى السخاء ونوع يسمى الايثار وهذه الانواع كلها يعطى بها الانسان ويعطى بسبعة منها الحق تعالى وهي ما عدا الايثار فان قال المجنبي فن اى حقيقة الهية ظهر الايثار في الكون وهو لا يعطى على جهة الايثار لانه غني عن الحاجة والا يثار اعطاء ما أنت محتاج اليه اما في الحال واما في المآل وهو أن يعطى مع حصول التوهم في النفس انك محتاج اليه فتعطيه مع هذا التوهم فيكون عطاؤه ايثارا وهذا في حق الحق محال فقد ظهر في الوجود امر لا ترتبط به حقيقة الهية فنقول قد قد من أن الغنى المطلق انما هو الحق من حيث ذاته معزى عن نسبة العالم اليه فاذا نسبت العالم اليه لم تعتبر الذات فلم تعتبر الغنى وانما اعتبرت كونها الها فاعتبرت المرتبة فالذي ينبغي للمرتبة هو ما نسبت به من الاسماء وهي الصورة الالهية لا الذات من حيث عينها بل من كونها الها ثم انه اعطاك الصورة التي هي الخلافة وسماها بالاسماء كلها على طريق المحبة فقد اعطاك ما هي المرتبة موقوفة نسبتها عليه وهي الاسماء الحسنى فان قلت المعطى لا يبقى عنده ما أعطاه قلنا هذا يرجع الى حقيقة المعطى ما هو فان كان محسوسا فان المعطى يشقده بالاعطاء وان كان معنئ فانه لا ينقده بالاعطاء ولهذا حدنا الايثار باعطاء ما أنت محتاج اليه ولم تعرض لفقد المعطى ولا لبقائه فان ذلك راجع الى حقيقة الذي أعطيت ما هو فاعلم ذلك فن هذه الحقيقة صدر الايثار في العالم وما بعدهذا البيان بيان فالانعام اعطاء ما هو نعمة في حق المعطى اياه مما يلائم مزاجه ويوافق غرضه والهبة الاعطاء لنم خاصة والهدية الاعطاء لاستحلاب المحبة فانها عن محبة ولهذا قال الشارع تهادوا تحابوا والصدقة اعطاء عن شدة وقهر واية فاما في الانسان فلكونه جبل على الشح فن يوق شح نفسه واذا مسه الخير منوعا فاذا اعطى بهذه المثابة لا يكون عطاؤه الا عن قهر منه لما جبلت النفس عليه وفي حق الحق هذه النسبة حقيقة ما ورد من التردد الالهى في قبض نعمة المؤمن ولا بد له من اللقاء يريد قبض روحه مع التردد لما سبق في العلم من ذلك فهو في حق الحق كانه وفي حق العبد هو ككانه ادبا الهيا ودليل العقل يرمى مثل هذا التصوره وعدم معرفته بما يستحقه الاله المعبود والحق عرف بهذه الحقيقة التي هي عليها عباده فقبلتها العقول السليمة من حكم افكارها عليها بصفة القبول التي هي عليه حين ردتها العقول التي هي بحكم افكارها وهذه هي المعرفة التي طلب منا الشارع أن نعرف بها ربنا ونصفه بها لا المعرفة التي اثبتناه بها فان تلك مما يستقل العقل بادراكها وهي بالنسبة الى هذه المعرفة نازلة فانها تثبت بحكم العقل وهذه تثبت بالاخبار الالهية وهو بكل وجه أعلم بنفسه منابه والكرم العطاء بعد السؤال حقا وخلقنا والجود العطاء قبل السؤال حقا لا خلقنا فاذا نسب الى الخلق فن حيث انه ما طلب منه الحق هذا الامر الذي عينه الحق على التعيين وانما ما طلب منه الحق ان يطوع بصدقة وما عين فاذا عين العبد ثوبا او درهما او دينار او ما كان من غير ان يسأل في ذلك فهو الجود خلقا وانما قلنا لا خلقا في ذلك لانه لا يعطى على جهة القرية الا بتعريف الهى ولهذا قلنا حقا لا خلقا واذا لم يعتبر الشرع في ذلك فالعطاء قبل السؤال لا على جهة القرية موجودة في العالم بلا شك ولكن غرض الصوفى أن لا يتصرف الا في امر يكون قرينة ولا بد فلا مندوحة له عن مراعاة حكم الشرع في ذلك والسخاء العطاء على قدر الحاجة من غير مزيد لمصلحة يراها المعطى اذ لو زاد على ذلك ربما كان فيها هلاك المعطى اياه قال الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء والا يثار اعطاء ما أنت محتاج اليه في الوقت او توهم الحاجة اليه قال تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وكل ما ذكرناه من العطاء فانه الصدقة في حق العبد لكونه مجبولا على الشح والبخل كما ان الام في الاعطية الالهية من هذه الاقسام الثمانية انما هي الوهب وهو الاعطاء لينم لا لامر آخر فهو الوهاب على الحقيقة في جميع انواع عطائه كما هو العبد متصدق في جميع اعطيته لانه غير مجترد عن

العوض وطلب العوض لفقره الذاتي فما ينسب الى الله بحكم العرض ينسب الى المخلوق بحكم الذات وما ينسب الى الحق بالذات كالكفى ينسب الى المخلوق بالعرض التبعي الاضافي خاصة قال تعالى لنبيه خذ من اموالهم صدقة اى ما يشتد عليهم في نفوسهم اعطواؤها ولهذا قال ثعلبة بن حاطب هذه اخية الجزية لما اشتد عليه ذلك بعدما كان عاهدا لله كما اخبرنا الله في قوله ومنهم من عاهد الله الاية فلما رزقه الله مالا وفرض الصدقة عليه قال ما اخبر الله به عنه وقوله بخلاؤه هو صفة النفس التي جبلت عليه وهي اذا حكمت على العبد استبدله الله بغيره نسأل الله العافية وهكذا ورد وان تتولوا عما سئتموه من الاتفاق ويخلفتم يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم اى على صفكم بل يعطون ما يسألون كما قال فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين فان الملك اوسع من ان يضيق عن وجود شئ فالصدقة اصل كوني والوهاب اصل الهى ومما يؤيد ما ذكرنا ان الملائكة قالت من جبلتها حيث لم تر ذالخير الا لانفسها وغلب عليها الطبع في ذلك على موافقة الحق فيما اراد ان يظهره في الكون من جعل آدم خليفة في الارض فعرفهم بذلك فلم يوافقوه بحكم الطبع للطمع في اعلى المراتب ونسبوا الى حكم الطبع لئلا ينسبوا الى النقص من عدم موافقة الحق واذا هم الى ذلك صورة الغيرة على جناب الحق والا يثار لعظمتهم وذهابها عن تعظيمه اذ لو وقفوا مع ما ينبغي له من العظمة لوافقوه وهم ما وافقوه وان كانوا قصدوا الخير اتجعل فيها من يصد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك اى فمن اولى من هذا فربحوا نظرهم على علم الله في خلقه لذلك قال انى اعلم ما لا تعلمون فوصفهم بنى العلم الذى علم الحق من هذا الخليفة مما لم يعلموا وانواعا على انفسهم فستلهم بجهت ذلك حيث اتوا على انفسهم وعدلوا بها وجرحوا غيرهم وماردوا العلم في ذلك الى الله فهذا من بجمل الطبع بالمرتبة وهذا يؤيد ان الملائكة كما ذهبنا اليه تحت حكم الطبيعة وان لها اثر افهم قال تعالى ما كان لى من علم بالملا الاعلى اذ يتحصنون والخصام من حكمها وقد ورد اختصاص ملائكة الرحمة وملائكة العذاب في الشخص الذى مات بين القريتين فوصفهم بالخصام ولولا ان مرتبتها دون النفس وفوق الهباء لسرى حكمها ومن اراد ان يقف على اصل هذا الشأن فليستظر الى تضاد الاسماء الالهية فن هنا ظهرت هذه الحقيقة في الجميع فهم مشاركون لنا في حكم الطبيعة ومن حكمها البخل والشمع فمن تركب منها وهو من الاسم المانع في الاسماء وسببه فينا ان الفقر والحاجة امر ذاتى لنا ولكل ممكن ولهذا اقتضت الممكنات الى المريج لامكانها فالمكون عن الطبيعة شحيح بخيل بالذات كريم بالعرض فافرض الله الرزقاة واجبها وطهر بها النفوس من البخل والشمع الالهذا الامر المحقق فالعرض منها أشد على النفس من صدقة التطوع للبر الذى في العرض والاختيار الذى في التطوع فانه في العرض عبد بحكم سيد وفي التطوع لنفسه ان شاء وان شاء (وصل في فضل الاذخار من شمع النفس وبخلها) اعلم ان من شمع النفس الاذخار لشبهة لها الى وقت الحاجة فاذا تعين المحتاج كان العطاء وعلى هذا اكثر نفوس الصالحين وأما العامة فلا كلام لنامعهم وانما تكلم مع أهل الله على طبقاتهم والتبلي من أهل الله من يطلب أهل الحاجة حتى يوصل اليهم ما يبدف فرضا كان أو تطوعا فالعرض من ذلك قد عين الله أصنافه ورتبه على نصاب وزمان معين والتطوع من ذلك لا يقف عند شئ فان التطوع اعطاء ربوية فلا يقيد والقرض اعطاء عبودية فهو بحسب ما يرسم له سيده واعطاء العبودية أفضل فان القرض أفضل من النفل وأين عبودية الاضطرار من عبودية الاختيار وهذا الصنف قليل في الصالحين وشبهتهم انما لم نكلف طلبهم والمحتاج هو الطالب فاذا تعين لى بالحال او بالسؤال اعطيته والذين هم فوق هذه الطبقة التي تعطى على حد الاستحقاق هم أيضا على من هؤلاء وهم الذين يعطون ما بأيديهم كرما الهيا وتخلقا فيعطون المستحق وغير المستحق وعندنا من جهة الحقيقة الاخذ مستحق

لانه ما اخذ الا بصفة الفقر والحاجة لا بغير هذه كانت الاعطية ما كانت من هدية أو وهب  
 أو غير ذلك من اصناف العطايا كالسبحر الغني صاحب الآلاف يجوب القفار ويركب البهار  
 ويقاسي الاخطار ويتغرب عن اهل والولاد ويتعرض بنفسه وبماله للتلف في اسفاره وذلك لطلب  
 درهم زاد على ما عنده فحكمت عليه صفة الفقر وأعمته عن مطالعة هذه الاصول وهوت عليه  
 الشدا ندلان سلطان هذه الصفة في العبد قوي فمن نظر هذا النظر الذي هو الحق فانه يرى ان كل من  
 اعطاه شيئا وأخذه منه فان ذلك الآخذ مستحق لمعرفته بالصفة التي بها أخذها منه الا أن يأخذها  
 قضاء حاجة له لكونه يتضرر بها بالرد عليه أو ليستمر مقامه بالاخذ فذلك يده يدحق كما ورد  
 ان الصدقة تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل فيريها له كما يرى احدكم فلوله او فضيله فهذا  
 اخذ من غير خاطر حاجة في الوقت وغاب عن اصله الذي حركه للاخذ وهو أن ذلك تقتضيه حقيقة  
 الممكن فهذا شخص قد استترت عنه حقيقة في الاخذ بهذا الامر لغرض فخص نعرفه حين يجهل  
 نفسه فما اعطى الا غنيا عما اعطاه سواء كان لغرض أو عوض أو ما كان فانه غني عما اعطى وما اخذ  
 الا مستحق او محتاج لما اخذ لغرض أو عوض أو ما كان لان الحاجة الى تربية ما اخذ حاجة  
 اذ لا يكون مرييا الا بعد الاخذ فانهم فانه دقيق غامض وسبب النسبة الالهية في التربية للصدقة  
 مع الغني المطلق الذي يستحقه والتسبب الالهية لا ينكرها الا من ليس بمؤمن خالص فان الله يقول  
 وأقرضوا الله قرضا حسنا ويقول جعت فلم تطعمني وظلمت فلم تستني وبين ذلك كله فلم يمنع جل وعلا  
 عن نسبة هذه الاشياء اليه تنبيه منه لنا انه هو الظاهر في المظاهر بحسب استعداداتها واليد  
 العليا هي المنفقة فهي خير بكل وجه من اليد السفلى التي هي الآخذة فاللعطى بحق والآخذ  
 بحق ليسا على السواء في المرتبة ولا في الاسم ولا في الحال فاما من شئ الاوله وجهه ونسبة الى الحق  
 ووجهه ونسبة الى الخلق ولهذا جعله انشاقا فقال وأنشوا عمار زقناكم وعمار زقناهم يتفقون  
 فراعى عز وجل في هذا الخطاب اكابر العلماء لانهم الذين لهم العطاء من حيث ما هو انشاق لعلمهم  
 بالتسبب لانه من النطق وهو حجر اليربوع وسمى النافقاء له بابان اذا طلب من باب ليصاد خرج من  
 الباب الاخر كالكلام المحتمل اذا قيدت صاحبه بوجه امكن ان يتحول لك انما اردت الوجه الاخر  
 من محتملات الالفاظ ولما كان العطاء له نسبة الى الحق والغني ونسبة الى الخلق والحاجة سماه الله  
 انشاقا فعلماء الخلق يتفقون بالوجهين فيرون الحق فيما يعطونه معطيا واخذوا فيما شاهدون ايديهم انها  
 هي التي يظهر فيها العطاء والاخذ ولا يحجبهم هذا عن هذا فهو لا لا يرون للاستحقاق كل اخذ انما اخذ  
 بحكم الاستحقاق ولو لم يستحقه لاستحال القبول منه لما اعطيه كما يستحيل عليه الغني المطلق ولا يستحيل  
 عليه الفقر المطلق ثم ان الذين ينتظرون مواقيت الحاجة ويتذخرون كما ذكرنا للشبهة التي وقعت لهم منهم  
 من يتذخر عن بصيرة ومنهم من يتذخر لاعت بصيرة فلان سلم لهم اذا خارهم في ذلك لانه لا عن بصيرة وليس  
 من اهل الله فان اهل الله هم اصحاب البصائر والذي عن بصيرة فلا يخلو اما ان يكون عن امر الهى  
 يقف عنده ويحكم عليه اولا عن امر الهى فان كان عن امر الهى فهو عبد محض فلا كلام لسماعه  
 فانه ما موركا تظنه في عبد القادر الجليل لانه كان هذا مقامه والله أعلم لما كان عليه من التصرف  
 في العالم وان لم يكن عن امر الهى فاما ان يكون عن اطلاع ان هذا القدر المذخر لفلان لا يسئل اليه  
 الاعلى يدها فيسكه لهذا الكشف وهذا ايضا من وجوه عبد القادر وامثاله واما ان يعرف انه لفلان  
 ولا بد ولكن لم يطلع على انه على يده أو على يد غيره فامساك مثل هذا الشئ في الطبيعة وفرح بالموجود  
 ويحتجب عن ذلك بكشفه من هو صاحبه وبهذا احتجنا عن عبد العزيز بن أبي بكر المهدوي  
 في ادخاره فوقه ولم يخرجوا باقائه ادخر لاعت بصيرة ان ذلك على يده ولا عن بصيرة ان ذلك المعين عنده  
 صاحبه فافتضح بين أيدينا في الحال ومثل هذا ينبغي ان لا يتذخر ولقد انصف سيد الطائفة عاقل زمانه

المنصف أبو السعود ابن الشبلي حيث قال نحن تركنا الحق تصرف لنا فلم نراهم الحضرة الالهية  
 فلو أمر وقف عند الامر أو عين له وقف مع التعيين وفيه خلاف بين أهل الله فان من الرجال من عين  
 لهم ان ذلك المتخير لا يصل الى صاحبه الا على يده في الزمان الثقلاني المعين فممن من يمكنه الى ذلك الوقت  
 ومنهم من يقول انا حارس انا أخرجه عن يدي اذ الحق ما أمرني بما ساكه فاذا وصل الوقت فان الحق  
 يردّه الى يدي حتى أوصله الى صاحبه وأكون بين الزمانين غير موصوف بالآخار لا تني خزانه الحق  
 ما انا خزانه اذ قد تفرغت اليه وتفرغت نفسي له لقوله وسعني قلب عبدك المؤمن فلا أحب ان يزاحه  
 في تلك السعة أمر ليس هو له فاعلم ذلك فقد تهتك على أمر عظيم في هذه المسئلة فلا تصح الزكاة من  
 عارف الا اذا اذخر عن أمر الهى أو كشف محقق معين له ما سبق في العلم ان يكون لهذا الشيء خازن  
 غيره فحينئذ يسلم له ذلك وما عدا هذا فانه يزكى من حيث يزكى العامة \* (وصل في فضل تقسيم الناس  
 في الصدقات في المعطى منهم والآخذ) \* اعلم ان الناس على أربعة أقسام فيما يعطونه وفيما يأخذونه  
 قسم يستحق ما يعطى وما يأخذ وقسم يستعظم ما يعطى ويستحق ما يأخذ وقسم يستحق ما يعطى  
 ويستعظم ما يأخذ وقسم يستعظم ما يعطى وما يأخذ ولهذا منهم من يتقى ولهم الذين لا يرون وجه  
 الحق في الاشياء ومنهم من لا يتقى وهم الذين يرون وجه الحق في الاشياء وقد يتقون لحاجة الوقت  
 وقد يتقون لأطلاعهم على فقرهم المطلق ومنهم ومنهم فان مشاربهم مختلفة وكذلك مشاهدتهم  
 واذا واقعهم بحسب أحوالهم فان الحال للنفس الناطقة كالزجاج للنفس الحيوانية فان المزاج حاكم  
 على الجسم والحال حاكم على النفس ثم اعلم ان استعظام الصدقة مشروع قال تعالى فكلوا منها  
 وأطعموا البائس الفقير وقال وأطعموا القانع والمعتز يعني من البدن التي جعلها الله تعالى من  
 شعائر الله ولذلك قال ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب لكم فيها منافع الى أجل مسمى  
 ثم محلها الى البيت العتيق يعني البدن وفي هذه القصة قال وعمار زقناهم يتفقون وقد ذكرنا في شرح  
 المنفق الذي الاتفاق منه كونه له وجهان فكذلك هنا لنا منها لحومها ونال الحق منها التقوى منافها  
 ومن تقوانا تعظيمها فقد يكون استعظام الصدقة من هذا الباب عند بعض العارفين فلهذا يستعظم  
 ما يعطى ان كان معطيا أو ما يأخذ ان كان آخذا وقد يكون مشهده ذوقا آخر وهو أول مشهد ذقناه من  
 هذا الباب في هذا الطريق وهو انى حلت يومى في يدى شيئا محترقا مستقذرا في العادة عند العامة  
 لم تكن امثالا نتحمل مثل ذلك من أجل ما فى النفوس من رعونة الطبع ومحبة التميز على من لا يلفظ  
 بعين التعظيم فرأيت الشيخ ومعه أصحابه مقبلا فقال له أصحابه يا سيدنا هذا فلان قد أقبل وما قصر  
 في الطريق لقد جاهد نفسه نراه يحمل في وسط الناس حيث يراه الناس كذا وذا كروا له ما كان يدي  
 قال الشيخ قلعه ما حله مجاهدة لنفسه قالوا له فأنتم الا هذا قال فاسألوها اذا اجتمع بنا فلما وصلت اليهم  
 سلمت على الشيخ فقال لي بعد رد السلام بأى خاطر حلت هذا بيدك وهو أمر محترقا مستقذرا وأهل  
 منصبك من أرباب الدنيا لا يحملون مثل هذا في أيديهم لحقارته ولا استقذاره فقلت له يا سيدى حاشاك  
 من هذا النظر ما هو نظر مثلك ان الله تعالى ما استقدره ولا حقره لما علق القدرة بإيجاده كما علقها بإيجاد  
 العرش وما يعظمونه من المخلوقات فكيف بي وانا عبد حقير ضعيف استحق وأستقدر ما هو بهذه المثابة  
 قبلى ودعالى وقال لأصحابه أين هذا الخاطر من حمل المجاهد نفسه فقد يكون استعظام الصدقة من  
 هذا الباب في حق المعطى وفي حق الآخذ فلا استعظام الاشياء وجوه مختلفة يعتبرها أهل الله \* أو حى  
 الله الى موسى عليه السلام اذا جاءتك باقلاء مسوسة فاقبلها فاني الذى جئت بها اليك فيستعظمها  
 المعطى من حيث انه نائب عن الحق تعالى في ايصالها ويستعظمها الآخذ من حيث ان الله جاء بها اليه  
 فيد المعطى هنا يد الحق عن شهود وایمان قوى فان رسول الله يقول ان الله قال على لسان عبده سمع الله  
 لمن حده فأضاف القول اليه والعبد هو الناطق بذلك وقال تعالى في الخبر كنت له نورا وبصرا ويدا



ومؤيد او قد يكون استعظامها عند أهل الكشف لما يرى ويشاهد ويسمع من تسبيح تلك الصدقة أو الهدية أو الهبة أو ما كانت لله تعالى تعظيما لخالقها باللسان الذي يليق بها لقوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده فتعظم عند ملائكة عند هاهنا من تعظيم الحق وهدم الغفلة والفتور دائما كما تعظيم الملوك الصالحين وان كانوا فقراء مهانين عبيدا كانوا أو أماء وأهل بلاء كانوا أو معاقزين ويتبركون بهم لا تسايهم الى طاعة الله فن كان هذا مشهده أيضا من معطى وأخذ يستعظم خلق الله اذ هو كله بهذه المثابة وقد يتبع التعظيم له أيضا من باب كونه فقيرا الى ذلك الشيء محتاجا اليه من كون الحق تعالى جعله سببا لا يصل الى حاجته الا به سواء كان معطيا أو أخذ اذا كان هذا مشهده وقد يستعظم ذلك أيضا من حيث قول الله تعالى يا ايها الناس أنتم الفقراء الى الله قسمي الله في هذه الآية بكل شيء يفقر اليه وهذا منها وأسماء الحق معظمة وهذا من أسمائه وهي دقيقة لا تظن اليها كل أحد الا من يشاهد هذا المشهد وهو من باب الغيرة الالهية والنزول الالهى العام مثل قوله تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه مع ما عبد في الارض من الحجارة والتبسات والحيوان وفي السماء من الكواكب والملائكة وذلك لا اعتقادهم في كل معبوداته الا لكونه حجرا ولا شجرة ولا غير ذلك وان أخطأ وأخطأوا في المعبود فلذلك قال وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه فكان من قضائه انهم اعتقدوا الاله وحينئذ عبدوا وما عبدوا فهذا من الغيرة الالهية حتى لا يعبد الا من له هذه الصفة وليس الا الله سبحانه في نفس الامر فقد تستعظم الصدقة من هذا الكشف. وأما استحقاقها عند بعضهم فلمشهد آخر ليس هو هذا فان مشاهد القوم وأحوالهم وأذواقهم ومشاربهم تحكم عليهم بقوتها وسلطانها وهل كل ما ذكرناه في الاستعظام الا من باب حكم الاحوال والاذواق والمشاهد على أصحابها فنها ان يشاهد امكان ما يعطيه من صدقة ان كان معطيا أو ما يأخذ ان كان آخذا او الامكان للممكن صفة افتقار وذلة وحاجة وحقارة فيستحق صاحب هذا المشهد كل شيء سواء كان ذلك من أنفس الاشياء في العادة أو غير نفيس وقد يكون مشوبا أيضا بالاستحقاق من يعطى من أجل الله ويأخذ بيد الله ورأيت بعض أهل العلم فيما أحسب فاني لا أذكر على الله احدا كما امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله وقد نهانا الله عن ذلك وقد سال فقير شخصا ان يعطيه صدقة لله فأخرج الرجل المستول سرقة فيها قطع فضة بين كبيرة وصغيرة فأخذ يفتش فيها بيده وذلك الرجل الصالح نظر اليه ثم ردت وجهه الى وقال لي أتعلم على م يبحث هذا المتصدق قلت لا قال على قدر منزلته عند الله فانه يعطى من اجل الله فاذا رأى قطعة كبيرة يعدل عنها ويقول ما يساوى عند الله هذا القدر الى ان عمد الى قطعة وجدها صغيرة فأعطاهما السائل فهال ذلك الصالح هذه قيمتك عند الله الا كل شيء محتقر في جنب الله لكن هنا كرم الهى يستند الى غيرة الهية وذلك ان الناس يوم القيامة ينادى مناد فيهم من قبل الله اين ما اعطى لغير الله فيؤتى بالا موال الجسام والعذار والاملاك ثم يقال اين ما اعطى لوجهي فيؤتى بالكسر اليابسة والفلوس وقطع النضة المغفرة والخليع من الاثواب فيغار الحق لذلك ان يعطى لوجهه من نعمه مثل ذلك فبأخذ الصدقة بيده ويرميها حتى تصير مثل جبل احد أكبر ما يكون فيظهر هاله على رؤس الاشهاد ويحقر ما اعطى لغير الله فيجعله هباء منثورا فلا يدمر الاستحقاق لمن هذا مشهده وأمثال هذا مما يطول ذكره وقد نهىها على ما فيه كفاية من ذلك مما يدخل فيه الاربعة الاقسام التي قسمنا العالم اليها في اول هذا الفصل \* (وصل في فضل احوال الناس في الجهر بالصدقة والكتمان) \* اعلم ان من الناس من يراعى صدقة السر لاجل ثناء الحق على ذلك في الحديث الحسن الذي يتضمن قوله ما تدرى شماله ما تنفق بمينه وما يلبا في صدقة السر واعتناء الله بذلك فأسر بها لعل الله بما تنفق لا لغير ذلك من اخلاص وشبهه لان القوم قد حفظهم الله من السر والجلي والخفي فلن يخلصون وما ثم الا الله لا رب غيره وذلك لمشاهدتهم الحق في الاعمال عاملا فيعملون ان الحق تعالى ما ذكر باب السر في مثل هذا وفضله على الاعلان في حق من يرى

هذا النظر العلم له في ذلك وان لم يطلع عليه لا لاجل الاخلاص اذ السر والجهر قد تساويا في حق هؤلاء في المعطى والا تخذون من هذا الباب قوله من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم الحديث واما صاحب الاعلان بالصدقة فليس هذا شهده ولا أمثاله وانما الغالب على قلبه وبصره مشاهدة الحق في كل شيء فكل حال عنده اعلان بلا شك ما يشهد غير هذا فيعلن بالصدقة كما يذكره في الملا فان من ذكره في الملا فقد ذكره في نفسه فان ذكر النفس لا يطلع عليه في الحالتين فهو سر بكل وجه فصدقة الاعلان تؤذن بالقدار الالهى فعمن يحقق الويسر ها وهو الظاهر في المظاهر الامكانية وهذه كانت طريقة شيخنا ابي مدين وكان يقول قل الله ثم ذرهم اغير الله تدعون وقد يعلن به التأسى ورائة تبوية واما ما يذكره عامة اهل الطريق كابي حامد والمجاسبي وامثالهما من العامة من الرياء وطلب الاخلاص فانما ذلك خطاب الحق بلسان العموم ليعلم بذلك من هو لسان من لا يرى الا الله ونحن ما تكلم الامع اهل الله في ذلك ولقد كان شيخنا يقول اعلنوا بالطاعة لله حتى تكون كلمة الله هي العليا كما يعلن هؤلاء بالمعاصي والمخالفات واظهار المنكرات ولا يستحيون من الله قال بعض السادات لاصحاب شيخ معتبر بما اذا كان يأمركم شيخكم قالوا كان يأمرنا بالاجتهاد في الاعمال ورؤية التقصير فيها فقال والله أمركم بالمجوسية المحضة هلا أمركم بالاعمال وبرؤية مجريها ومنشئها فهذا الباب فقد نبهتكم على دقائق صدقة السر والاعلان في نفوس القوم مع الخلاف الذي بين علماء الرسوم في الصدقة المكتوبة وصدقة التطوع وهو مشهور ولا يحتاج الى ذكره لشهرته من اجل طلب الاختصار والاقتصاد وفي صدقة الاعلان ورد من سن سنة حسنة الحديث واما الكامل من اهل الله فهو الذي يعطى بالحالتين ليجمع بين المتامين ويحصل التيجتين وينظر بالعينين ويسلك التجدين ويعطى باليدين فيعلن في وقت في الموضع الذي يرى ان الحق ربح فيه الاعلان ويسر بها في وقت في الموضع الذي يرى ان الحق ربح فيه الاسرار وهذا هو الاولى بالكمال من اهل الله في طريق الله تعالى \* (وصل في فضل صدقة التطوع) \* صدقة التطوع عبودية اختيار مشوبة بسيادة وان لم تكن هكذا فما هي صدقة تطوع فانه اوجبها على نفسه كايجاب الحق الرحمة على نفسه لمن تاب واصبح من العاملين السوء بجهالة فهذه مثلها ربوية مشوبة بكم عليه بها فان الله لا يجب عليه شيء بايجاب غيره فهو الموجب على نفسه الذي اوجبه من حيث ما هو موجب فن اعطى بهذا الوجوب من هذه المنزلة ثم نفرض ان هذه المرتبة الالهية اذا فعلت مثل هذا ونفرض لها ثوابا مناسبا على هذا العمل فنعطيه بعينه لمن اعطى هذا الوجوب من هذه المنزلة وهم افراد من العارفين بصدقة التطوع فان الحق من ذلك المقام ينسب اذ كان هذا مشربا وهذه مسئلة ذوقية مشهودة للقوم ولكن ما رأيت احدا منه عليها قبلي الا ان كان وما وصل الى قانه لا بد لاهل الله المتحقيقين بهذا المقام من ادراك هذا ولكن قد لا يجريه الله على السننهم او تعذر على بعضهم العبارة عن ذلك وقد ذكرناها في كتابنا هذا في غير هذا الموضع بأبسط من هذا القول وأوضح من هذه العبارة وبهذا الاعتبار تعلم مرتبة صدقة التطوع على صدقة الفرض ابتداء فان هذا التطوع ايضا قد يكون واجبا بايجاب الله اذا اوجبه العبد على نفسه كالنذر فان الله تعالى اوجبه بايجاب العبد وغير النذر قد يلحق بهذا الباب قال الاعرابي في صحيح الحديث يا رسول الله في الزكاة هل على غيرها قال لا الا ان تطوع فيحتمل ان الله يوجب عليه ذلك اذا تطوع به فيلحقه بدرجة الفرض فيكونان في الثواب على السواء مع زيادة اجر التطوع في ذلك فيعلو على الفرض الاصل بهذا القدر والله يقول لا تبطلوا اعمالكم فنهى والنهي بم العمل به بخلاف الامر فالمشروع في الشرع ملزم وهو الاظهر فتوى الله في النهي بين المفروض وغير المفروض وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم النافلة في الصلاة والصيام

ولا يجوز عندنا في الفرائض وهي مسئلة خلاف في قضاء الفرض الموقت وليس معنى التطوع في ذلك  
 كنهه الا ان العبد عبد بالاصالة ومجمل لما يوجب عليه سيده فهو بالذات قابل للوجوب والايجاب  
 عليه فالتطوع انما هو الراجع الى اميله والخروج عن الاصل انما هو بمحضكم العرض فنلزم  
 الاصل دائما فلا يرى الا الوجوب دائما فانه مصروف مجبور في اختياره تشيها بالاصل الذي اوجده  
 فانه قال ما يدل انقول لدى فما يكون منه الا ما سبق به العلم فانتفى الامكان بالنسبة الى الله فانتفى  
 الا ان يكون اولايكون وغير هذا ما في الجنب الالهى ومنه قوله في حديث التردد لا بد له من لقائى  
 اى لا بد له من الموت وقوله ائن حق عليه كنهه العذاب وقوله حق القول منى لا ملان وليس  
 في الاصل الامر واحد عند الله فليس في الكون واقعا الامر واحد علمه من علمه وجهله من جهله  
 هذا ما تعطى الحقائق فالحكم للوجوب والامكان لا عين له بكل وجه فالواحد اذا لم يكن فيه الاحقيقة  
 الوحدة من جميع الوجوه فليس للكثرة وجه فيه فخرج عنه بذلك الوجه فلا يخرج عنه الواحد  
 وان كان في الواحد وجوه معان او نسب مختلفة فالكثرة الظاهرة عنه لا تستحيل لاجل هذه  
 الوجوه الكثيرة فاجعل بالك من هذه المسئلة فانت من ههنا تعرف من اين جئت ومن انت وهل انت  
 واحد او كثير ومن اى وجه يقبل الواحد الكثرة ويقبل الكثير الوحدة ولما اذا كانت الحكمة  
 في الكثرة اوسع منها في الواحد والواحد هو الاصل فبما اخرج الفرع عن حكم الاصل وما من  
 من يعضده وهل النسب التي اعطت الكثرة في الاصل اعيان وجودية هذا كله يتعلق بهذه المسئلة  
 فسبحان الواحد الموحد بالواحد واحدية الكثرة فان للكثرة احدىة تخصها لا بد من ذلك بها  
 سميت تلك الكثرة المعينة وتميزت عن غيرها فوقع التمييز الاشياء آحادا وكثيرين الا بالوحدة  
 ولو اشترك فيها اثنان ما وقع التميز والتميز حاصل فالوحدة لا بد منها في الواحد والجميع فقام  
 الا واحد أصلا وفرعا فانظريا اخى فيما بهتك عليه فانه من لباب المعرفة الالهية وانظر ما تعطيه  
 صدقة التطوع وما اشرف هذه الاضافة \* (وصل في فضل استدرار التطهير الزكاة من غير  
 الجنس في المال المزكى) \* فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل خمس من الابل شاة وصنف  
 الشاء غير صنف الابل والاصل في هذه المسئلة هل يطهر الشئ بنفسه او يطهر بغيره فالاصل الصحيح  
 ان الشئ لا يطهر الا بنفسه هذا هو الحق الذي يرجع اليه وان وقع الخلاف في الصورة فالمرعاة انما هي  
 في الاصل كما فرض الله الطهارة للعبادة بالماء والتراب وهما مخاضان في الصورة غير مخالفين في الاصل  
 فالاصل انه من الماء خلق كل شئ شئ وقال في آدم خلقه من تراب فموقع الطهارة في الظاهر  
 الانفس ما خلق منه كالحيوانية الجامعة لانشاء والابل والمالية الجامعة للشاء والابل وغير ذلك  
 فلو لا هذا الامر الجامع ما صحت الطهارة فلهذا صحت الزكاة في بعض الاموال بغير الصنف الذي  
 تجب فيه الزكاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في تطهير الانسان من الجهل من عرف  
 نفسه عرف ربه فبحرقته بنفسه صحت طهارته لمعرفته ربه فالحق هو القدوس المطلق وتقديس العبد  
 معرفته بنفسه فطهر الانفسه فحقق هذا \* (وصل في فضل النصاب) \* النصاب المقدار  
 وهو الذي يصح ان يقال فيه كم ويكون كيلا ووزنا وقدين الشارع نصاب المكيل ونصاب الموزون  
 (الاعتبار في هذا) المكيل المعقول لما ورد في الخبر النبوى من تقسيم العقل في الناس بالتفيز والتفيزين  
 والاكثر والاقل فالحقه الشارع بالمكيل وان كان معنى فهو صاحب الكشف الائم الاعم  
 الاجلى وقد عرفت ان الحضرات ثلاث عقلية وحسية وخيالية والخيالية هي التي تنزل المعاني  
 الى الصور اعني تخيلها اذ لا تعقلها الا هكذا ومن هذه الحضرة قسم الشارع العقل كيلا لكون العقل  
 اظهر له الحق في صورة المكيل اعني المعقول لما اراد الله من ذلك واما الموزون فالاعمال وهي ايضا  
 معان عرضية تعرض للعامل فالحقها الله بالموزون فتقال ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقال

فن يعمل مثقال ذرة فأدخل العمل في الميزان فكان موزوناً ولكن في هذه الحضرة المثالية التي لا تدرك  
 المعاني الا في صورة المحسوس حتى التلي الا هي في النوم فلا ترى الحق الا في صورة وقد ورد في ذلك  
 من الاخبار ما يعني من الاستقصاء في تحقيق ذلك وهو شئ يعلمه كل انسان اذ كل انسان له تخيل  
 في البقطة والنمائم ولهذا يعبر ما يدركه الخيال كما عبر الشارع عليه السلام من صورة اللب إلى العلم  
 ومن صورة القيد إلى الثبات في الدين فهذا معرفة النصاب بما هو نصاب لا بما هو نصاب في كذا  
 فان ذلك يرد في نصاب ما يخرج منه الزكاة ويندرج في هذا الباب معرفة ما له كمية واحدة وكميات  
 كثيرة فان لنا في ذلك مذهباً من اجل ان قطعة الفضة او الذهب قد تكون غير مسكوكة فتكون جسماً  
 واحداً فاذا وزنت اعطى وزنها النصاب او ازيد من ذلك فنكونها جسماً واحداً هل لتلك  
 الجسمية كمية واحدة او كميات كثيرة اعني ازيد من واحد فاعلم ان الاعداد تعطى في الشئ كثيرة  
 الكميات وقلتها والعدد كمية فان كان العدد بسيطاً غير مركب فليس له غير كمية واحدة وهو  
 من الواحد الى العشرة الى عقد العشرات عقداً اعتداً كالعشرين والثلاثين الى المائة الى المائتين  
 الى الالف الى الالفين واتهى الامر فاذا كان الموزون او المكيل ينطلق عليه وهو جسم واحد  
 احده هذه الالقاب العددية فانه ذو حكم واحد فان انطلق عليه غير هذه الالقاب من الاعداد مثل  
 أحد عشر أو مثل مائة وعشرين أو مثل ثلاثمائة أو مثل ثلاثة آلاف أو ما تركب من العدد فكمياته  
 من العدد بحسب ما تركب او يكون الموزون ليس جسماً واحداً كالدرهم والدنانير فله ايضا كميات  
 كثيرة فان كان العدد مركباً والموزون مجموعاً من اجزاء كان العدد والموزون ذوى كميات فان كان  
 احدهما مركباً او مجموعاً والاخر ليس بمجموع او ليس بمركب كان ما ليس بمركب ولا مجموع ذا كمية  
 واحدة وكان المركب او المجموع ذا كميات فاعلم ذلك وتحدث الكميات في الاجسام بحدوث الانقسام  
 اذا اجسام تقبل القسمة بلا شك ولكن هل يرد الانقسام بالقسمة على الاتصال اولا فان ورد  
 الاتصال كما يراه بعضهم فليس له الا كمية واحدة وهذا التفصيل الذي ذكرناه نحن من كميات  
 الموزون وكميات العدد ما رأينا احداً تعرض اليه وهو مما يحتاج اليه ولا بد ومن عرف هذه  
 المسئلة عرف هل يصح اثبات الجوهر الفردي الذي هو الجزء الذي لا يقبل القسمة اولا يصح ثم تعلم  
 ان من حكمة الشرع جعل اصناف العدد فيما يجب فيه الزكاة وهي الفردية فجعلها في الحيوان  
 فكان في ثلاثة اصناف الثلاثة الاول افراد وهي الابل والبقر والغنم وجعل الشفعية في صنفين  
 في المعدن وهو الذهب والفضة وفي الحبوب وهو الخنطة والشعير وجعل الاحدية في صنف واحد  
 من التمر وهو التمر خاصة هذا بالاتفاق وما عدا هذا مما يركب فبخلاف غير مجمع عليه فنه خلاف شاذ  
 ومنه غير شاذ \* (وصل في فضل زكاة الورق) \* اتفتوا على انه خمس اوراق للخبر الصحيح  
 والاوقية اربعون درهماً هذا هو النصاب في الورق وزكاته خمسة دراهم وذلك ربع العشر \* (وصل  
 الاعتبار في ذلك) \* لكل صنف كمال ينتهي اليه فالكمال في الصنف المعدني حازه الذهب  
 وسيأتي ذكره في زكاة الذهب والورق على النصف من درجة الكمال والمدة الزمانية لحصول الكمال  
 المعدني ستة وثلاثون ألف سنة والورق ثمانية عشر ألف سنة وهو نصف زمان الكمال وجميع  
 المعادن تطلب درجة الكمال لتحصلها قسطراً في الطريق علل تحول بينها وبين البلوغ الى الغاية  
 فالواصل منها الى الغاية هو المسمى ذهباً وما نزل عن هذه الدرجة لمرض غلب عليه حدث له  
 اسم آخر من فضة ونحاس واسرب وقزدير وحديد وزئبق قال فيكون الذهب عن اتحاد ابويه  
 بالنكاح والتسوية في التناسب واستبلاء حرارة المعدن في الكل على السواء ولم يعرض للابوين  
 من البرودة واليبوسة ما يؤثر في هذا الطالب درجة الكمال قبل تحكم سلطان حرارة المعدن فاذا كان  
 السالك بهذه المثابة بلغ الغاية فوجد عين الذهب فان دخل عليه في سلوكه من البرودة فوق ما يحتاج اليه

امر مرضه وحال بينه وبين مطلوبه حدث له اهم الفضة فانزلت عن الذهب الابد درجة واحدة من  
 اربع والاربع اول عدد كامل وله ما يتضمن العشرة فكان في الفضة ربع العشر لتقصان درجة  
 واحدة عن الذهب بغلبة البرودة والبرودة على فاعلى واخر اربعة اصل فاعلى والرطوبة واليسوسة  
 فرعان منفعلان فتبعت الرطوبة البرودة ليكونها منفصلة عنها فلهذا تكونت الفضة على النصف  
 من زمان تكوين الذهب ولما كان المنفعل يدل على الفاعل ويطلبه بدأ به لهذا استغنى بذكر المنفعل  
 عن ذكر ما انفعل عنه لتضمنه آياه فقال تعالى ولا رطب ولا يابس ولم يذكر ولا حار ولا بارد وهذا من  
 فصاحة القراءات واعجازه حيث علم أن الذي اتى به وهو محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن ممن اشتغل  
 بالعلوم الطبيعية فيعرف هذا التدبر فلم قطعاً ان ذلك ليس من جهته وانه تنزيل من حكيم حميد وأن  
 القائل بهذا عالم وهو الله تعالى فعلم النبي صلى الله عليه وسلم كل شيء بتعليم الله تعالى آياه واعلامه  
 لا يشكره وتظلمه ويحبه فلا يعرف مقدار النبوة الا من اطلعه الله على مثل هذه الامور فانظر ما أحكم  
 علم الشرع في فرض الزكاة في هذه الاصناف على هذا الحد المعلوم في كل صنف لمن نظر واستبصر  
 \* (وصل في فضل نصاب الذهب) \* المتفق عليه في نصاب الذهب ما ذكره ان شاء الله فقالت طائفة  
 تجب الزكاة في عشرين ديناراً كما تجب في مائتي درهم من الفضة ومن قائل ليس في الذهب شيء حتى  
 يبلغ أربعين ديناراً فيها دينار واحد وهو ربع العشر اعني عشر حالاً من عشر الاربعين أربعة وربع  
 الاربعة واحد ومن قائل ليس في الذهب زكاة حتى يبلغ صرفه مائتي درهم او قيمتها فاذا بلغ فيه  
 ربع عشره سواء بلغ عشرين ديناراً أو أقل أو أكثر هذا فيما كان من ذلك دون الاربعين وحينئذ  
 يكون الاعتبار بها نفسها لا بالدرهم لا صرفاً ولا قيمة (الاعتبار في ذلك) في كل أربعين ديناراً دينار  
 وهو ربع العشر من ذلك وقد ذكرنا ان الفضة لما حكم عليها وهي تطلب الكيل الذي ناله الذهب طبع  
 واحد وهو البرودة من الاربع الطبائع فأخذت من الذهب طبعاً واحداً أخرجه عن محل الاعتدال  
 فلهذا اخذ من الاربعين التي هي نصاب الذهب دينار واحد وهو ربع العشر لانك اذا ضربت اربعة  
 في عشرة كان الخارج اربعين فالاربعة عشر الاربعين والواحد ربع الاربعة فهو ربع عشرها وهو  
 الواحد الذي أخذته الفضة وصارت به فضة في طلبها درجة الكيل فتخص من الذهب هذا التدبر  
 فكانت زكاته ديناراً وهذا الدينار قد اجتمع مع الخمسة الدراهم في كونه ربع عشر ما أخذ منه فان  
 العشرين عشر المائتين وربع العشرين خمسة فكان في المائتين خمسة دراهم وهي ربع عشرها  
 فن حل الذهب على الفضة وقال ان في عشرين ديناراً كما في مائتي درهم أو من قال بالصرف والقيمة  
 في مائتي درهم أوجب الزكاة فيها هذا قيمته وسرفه من الذهب وهذا فيما دون الاربعين فانه ما ورد  
 نهى فيما دون الاربعين من الذهب كما ورد في الورق فانه قال عليه السلام ليس فيما دون خمس أواق  
 صدقة ولم يقل ليس فيما دون الاربعين فلهذا ساغ الخلاف في الذهب ولم يسغ في الورق واجتماع ربع  
 العشر بكل وجه واعتبر العشر والربع منه لتضمن الاربعة العشرة فضربت فيها ولم تضرب في غيرها  
 لان الاربعة تتضمن عينها وما تحتها من العدد فيكون من المجموع عشرة ولهذا قيل في الاربعة  
 انه اول عدد كامل فان الاربعة فيها عينها وفيها الثلاثة قته كون سبعة وفيها الاثنان فتكون تسعة  
 وفيها الواحد فتكون عشرة فن ضرب الاربعة في العشرة كان كمن ضرب الاربعة في نفسها  
 بما تحتوي عليه فوجت الزكاة لنظرها الى نفسها في ذلك ولم تنظر الى بارئها وموجدتها فأخذ الحق  
 منها نظرها الى نفسها وسماه زكاة لها اي طهارة من الدعوى بقيت لربها برها فلم يميز له فيها  
 حق يميز لانها كلها له لذلالتها \* (وصل في فضل الاوقاص وهي ما زاد على النصاب مما يركب) \* اجمع  
 العلماء على زكاة الاوقاص في الماشية وعلى انه لا اوقاص في الحبوب واختصوا في اوقاص الذهب  
 والورق وبترك الزكاة في اوقاص الذهب والفضة اقول فان الحاقهما بالحبوب اولى من الحاقهما



بالماشية فان الحبوب مجاورة للنبات والنبات مجاور للصعدن فالخامه في الحكم بالمجاور أحق فان الجار  
 أحق بصفته (وصل الاعتبار في هذا) الكمال لا يقبل النقص والزكاة تنقص من المال ولهذا  
 لما كمل الحيوان بالانسانية لم يكن فيه زكاة فان الاشياء ما خلقت الا لطلب الكمال فلا كمال الا  
 الانسان واكمل المعادن الذهب ولهذا لا يقبل النقص بالنار مثل ما يقبله سائر المعادن فان قلت  
 القضية قد نزلت عن درجة الكمال فهي ناقصة فوجب الزكاة في اوقافها قلنا قد أشركها الحق  
 في الزكاة اذا بلغت النصاب بالذهب ولم يفعل ذلك في سائر المعادن فلو لان بينهما مناسبة  
 قوية لما وقع الاشتراك في الحكم فليكن في الاوقاف كذلك فان قلت ان الزكاة تنقص من المال ومن  
 بلغ الكمال لا ينقص والذهب قد بلغ الكمال والزكاة فيه اذا بلغ النصاب وهو ذهب في النصاب وذهب  
 في الاوقاف ما زال عنه حكم المال قلنا كذلك اقول هكذا كان ينبغي لو جرت على هذا الأصل  
 لكن عارضنا اصل آخر الهى وهو التبدل والتحول في الصور عن التجلي الالهى واختلاف النسب  
 والاعتبارات على الجناب الالهى والعين واحدة والنسب مختلفة فهي العاملة من كذا والقادرة  
 والخالقة من كذا فالحق سبحانه ما فرض الزكاة في اعيان المزكى من كونها اعياناً بل من كونها  
 على الخصوص اموالاً في هذه الاعيان خاصة لا في كل ما ينطلق عليه اسم مال فاعتبرنا لما جاء الحكم  
 بالزكاة فيهما اذا بلغا النصاب المالية وما اعتبرنا اعيانهما واعتبرنا في الاوقاف اعيانها لا المالية  
 فرفعنا الزكاة فيهما كما اعتبرنا في تحول التجليات الاعتقادات والمرتبة وما اعتبرنا الذات واعتبرنا  
 في التزوية الذات وما اعتبرنا المرتبة ولا الاعتقادات فلما كان اصل الوجود وهو الحق تعالى يقبل  
 الاعتبارات سرت تلك الحقيقة في بعض الموجودات بل في الموجودات مطلقاً فاعتبرنا فيها وجودها  
 مختلفة تارة لامور عقلية وتارة لامور شرعية ألا ترى الرقيق وهو انسان وله الكمال اذا اعتبرنا فيه  
 المالية واعتبرنا في المشتري له التجارة قومناه عليه بالقيمة وأترلناه منزلة ما رزكى من المال فاخرجنا  
 من قيمته الزكاة ألا ترى كماله الحق لا تقبل وصفاً من نعوت المحدثات فلما تجلت في حضرة القتل  
 للإبصار المقيدة بالحس المشترك تبعنا الاحكام في هذا التجلي الخاص فقال تعالى جعت فلم تطعمنى  
 وطمئت فلم تسقنى ومرضت فلم تعدنى ولما وقع النظر فيه من حيث رفع النسب كان ليس كمثل شئ وقال  
 ان الله لغنى عن العالمين فمن كان غنياً عن الدلالة عليه كان هو الدليل على نفسه لشدة وضوحه فانه  
 لا شئ أشد في الدلالة من الشئ على نفسه فقد نبهتكم على ان الاحكام تتبع الاعتبارات والنسب وبعد  
 أن وقع الحكم من الشارع في امر ما محكم به علينا فلا بد لنا ان ننظر ما اعتبر فيه حتى حكم عليه  
 بذلك الحكم وبهذا يفضل العالم على الجاهل فاذا تقرّر هذا فاعلم ان البلوغ بالسّن أو الانبات أو الحلم  
 للعقل هو كالنصاب في المال فكما ان النصاب اذا وجد في المال وجبت الزكاة فيه كذلك يجب التكليف  
 على العاقل اذا بلغ ثم بعداً وان البلوغ يستحكم عقله لمروراً لزمان عليه كما يزيد المال بالتجارة فتظهر  
 الاوقاف فمن لم يجد في استحكام عقله ان الله هو الفاعل مطلقاً وان العبد لا أثر له في الفعل وجبت عليه  
 الزكاة في الاوقاف والزكاة حق الله في المال فيضيف الى الله من اعماله ما ينبغي ان يضيف وهنا  
 رجلان منهم من يضيف الى الله ما يضيفه على جهة الحقيقة ويضيف الى نفسه من اعماله ما يضيف  
 على جهة الادب كقول الخضر فأردت أن اعيها وكتوله فأراد ربك أن يبلغا أشدهما وكقول الخليل  
 واذا مرضت فهو يشفين وكتوله ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك  
 ومنهما من يضيف ذلك العمل كله الى الانسان عقلاً وشرعاً كالمعتزلى ويضيف الى الله من ذلك خلق  
 القدرة له في هذا العامل لا غير واما من لا يرى الافعال في استحكام عقله الا من الله ولا اثر للعبد فيها  
 فلم ير الزكاة في الاوقاف لانه مأمّن من يرد الى الله فانه علم ان الكل لله كما قال شيبان الراعى لما سئل  
 عن الزكاة فقال لابن حنبل وللشافعى وهما كانا السائلين له أعلى مذهبا ام على مذهبكم ان كان



على مذهبننا فالكل لله لا املك شيئا وان كان على مذهبكم فني كل اربعين شاة من الغنم شاة فاعتبر شيان  
 امر اتمافا وجب الزكاة واعتبر امر آخر فلم يوجب الزكاة والمال هو المال بعينه \* (وصل في فضل  
 ضم الورق الى الذهب) \* فن قائل بضمهم الدراهم الى الدنانير فاذا كان من مجموعهما النصاب وجبت  
 الزكاة ومن قائل لا بضم فضة الى ذهب ولا ذهب الى فضة وبه اقول (الاعتبار في ذلك) قالي النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان لعينك عليك حقا ولنفسك عليك حقا فكل ونم وان كان الانسان هو الجامع  
 لعينه ونفسه الحيوانية ولكي جعل الله لكل واحد حقا يخصه فحق العين هنا النوم وحق النفس  
 التغذي وهو الاكل فلا يضم شيء الى شيء فان النوم ما يقوم مقام الاكل ولا الاكل يقوم مقام  
 النوم فلا يضم شيء الى شيء والذي يرى ضم الشيء الى الشيء يرى ضم النوم الى الاكل فان الاكل سبب  
 في حصول النوم لما يتولد منه من الابخرة المرطبة التي يكون بها النوم فتنال العين حتها والنفس  
 حقها فلا بأس بضم الذهب الى الفضة لحصول الحق من ذلك المجموع \* (وصل في فضل الشريكين) \*  
 فن قائل ان الشريكين لا زكاة عليهما في مالهما حتى يكون لكل واحد منهما نصاب وبه اقول ومن قائل  
 ان المال المشترك حكمه حكم مال رجل واحد (الاعتبار في ذلك) العمل من الانسان اذا وقع فيه  
 الاشتراك فليس فيه حق لله فلا زكاة فيه لان الله تعالى يقول انا اغني الشركاء عن الشرك فن عمل عملا  
 اشرك فيه غيري فانا منه بريء وهو الذي اشرك وقال صلى الله عليه وسلم من قال هذا لله ولو جوهكم  
 فهو ولو جوهكم ليس لله منه شيء والنصاب بالاشتراك غير معتبر فان الشريكين في حكم الانفصال وان كانا  
 متصلين فان الاتصال هو الدليل على وجود الانفصال اذ لو لا الفصل لم يكن الاتصال واذا كان الحكم  
 للانفصال ولم يبلغ ما عند احدهما النصاب في ماله لم تجب عليه الزكاة فان الزكاة وان كانت تطلب  
 المال فما تطلبه الامن المكلف باخراجه الا ترى المال الذي في بيت المال ما فيه زكاة لاشتراك الخلق  
 فيه مع وجود النصاب فيه وحلول الحول اذا امسكه الامام ولم يصرفه لمصلحة رآها في ذلك فلما اعتبر  
 الخلق المشتركين فيه لم يبلغ حصة واحد منهم النصاب ولم يعين ايضارب المال فاذا عينه الامام  
 ودفع اليه ما يبلغ النصاب فتخرج من بيت المال وتعين مالكة فزال ذلك الحكم فاذا مضى عليه  
 الحول ادى زكاته \* (وصل في زكاة الابل) \* الزكاة منها واجبة بالاتفاق وقدرها ونصابها مذكور  
 في احكام الشريعة (الاعتبار) حكم الشارع على الابل انها شياطين فاجب فيها الزكاة لتطهر بذلك  
 من هذه النسبة اذ الزكاة مطهرة رب المال من صفة الجهل والشيطنة البعد يقال بشرطون اذا كانت  
 بعيدة القعر وسمى الشيطان شيطانا لبعده عن رحمة الله لما ابى واستكبر وكان من الكافرين والافعال  
 والاعمال اذا لم تنسب الى الله فقد ابعدت عن الله فوجبت الزكاة فيها وهي ماله فيها من الحق فبردها  
 الى الله سبحانه فاذا ردت اليه اكست حلة الحسن فقبل افعال الله كلها حسنة والزكاة واجبة على  
 المعتزلي من حيث اعتقاده خلق اعمال اعباد لهم والاشعري تجب عليه الزكاة لاضافة كسبه  
 في العمل الى نفسه وكان في كل خمس ذود شاة والخمس هي عين الزكاة من الورق وهو ربع العشر  
 فصار حكم العدد الذي كان زكاة يركي ايضا فن يرى الزكاة في الاوقاس يخرج من كل اربعة دنانير  
 درهما ومن اربعين درهما درهما وكما اخرج من الذهب درهم في الاوقاس وليس الورق من جنس  
 الذهب كذلك الشاة تخرج في زكاة خمس من الابل وليست من صنفها وكذلك يؤخذ حق الله من  
 الجارحة بالاحراق بالنار والتقطع في السرقة والنفس المكلفة هي السارقة وليست من جنس الجارحة  
 وتطهرت من حكم السرقة بقطع اليد كما تطهر الخمس من الابل باخراج الشاة وليست من صنف المزكي  
 وقد تقدم حكم الاوقاس فلا يحتاج الى ذكره هنا \* (وصل في صغار الابل) \* فن قائل تجب فيها  
 الزكاة ومن قائل لا تجب (الاعتبار) الصغير لا يجب عليه التكليف حتى يبلغ فلا زكاة في صغار  
 الابل والصغير يعلم الصلاة ويضرب عليها وهو ابن عشر سنين ولا يضرب الا على واجب والبلوغ

ما حصل قيب الزكاة في صغار الابل كالعقل اذ يوجد من الصبي وان لم يبلغ فن اعتبر البلوغ اسقط  
التكليف ومن اعتبر استحكام العقل اوجب التكليف فيما نص الشرع عليه لان الحكم في ذلك قال  
تعالى القناهم ذرياتهم وقال وآتيناهم الحكم صبيا وقال في المهد آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني  
مباركا اينما كنت وقال في المهد وغيره وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبر ابوالدني  
ومن بره بها كونه برأءا مما نذب اليها بشهادته وأتى في كل ما ادعاه بنية الماضي ليعرف السامع  
بحصول ذلك كله عنده وهو صبي في المهد وقد ذكر أن الله تعالى اوصا بالصلاة والزكاة ما دام في الحياة  
وانه آتاه الكتاب والحكمة ولكن غاب عن ابصار الناس ادراك الكتاب انذى آتاه حتى ظهر في زمان  
آخر واما الحكمة فظهر عنها في نفس نطقه بمثل هذه الكلمات وهو في المهد فالانسان صغير من  
حيث جسمه لعدم مرور الزمان عليه في هذه الصورة فأصغر مدته زمان تكوينه ثم لا تزال مدته  
تتكرر الى حين موته فيكلما كبر جسمه صغر عمره فلا يتفك من اضافة الكبر والصغر اليه فزيادته نقصه  
ونقصه زيادته فانظر ما أعجب هذا التدبير الالهي \* (وصل في فضل زكاة الغنم) \* الاتفاق على الزكاة  
فيها بلا خلاف وبالله التوفيق (الاعتبار في هذا النصل) قال تعالى في نفس الانسان قد أفلح من  
زكاها وقد تقدم الكلام عليها وان الله أقام الرأس من الغنم مقام الانسان الكامل فهو قيمته فانظر  
ما اكل مرتبة الغنم حيث كان الواحد منها فداء نبي مكرم فقال وقد يناله بذيح عظيم فعظمه  
الله وناب مناب هذا النبي المكرم وقام مقامه فوجب الزكاة في الغنم كما افلح من زكى نفسه شعر

فداء نبي ذبيح ذبيح لقربان \* وأين ثواب الكبش من نوس انسان  
وعظمه الله العظيم عناية \* بنا اوبه لم ادر من اى ميزان  
ولاشك ان البدن أعظم قيمة \* وقد نزلت عن ذبيح كبش لقربان  
فياليت شعري كيف ناب بذاته \* شخص كيش عن خليفة رحمان

(وصل في فضل زكاة البقر) الاتفاق ايضا من علماء الشريعة على الزكاة فيها (الاعتبار  
في ذلك) يقول الله سبحانه في نفس الانسان قد أفلح من زكاها يعنى النفس ولما كانت المناسبة  
بين البقر والانسان قوية عظيمة السلطان لذلك حتى بها الميت لما ضرب ببعض البقر فجاء بالضرب  
أشارة الى الصفة القهرية لما شغقت نفس الانسان أن تكون سبب حياته بقرة ولا سيما وقد ذبحت  
وزالت حياتها في بحياتها هذا الانسان المضروب ببعضها وكان قد أبى لما عرضت عليه فضرب  
بعضها في بصفة قهرية للانفة التي جبل الله الانسان عليها وفعل الله ذلك ليعرفه ان الاشتراك  
بينه وبين الانسان في الحيوانية محقق بالحدة والحقيقة واهذا كل حيوان جسم متغذ حساس  
فالانسان وغيره من الحيوان وانفصل كل نوع من الحيوان عن غيره بفصله المقوم لذاته الذي به سمي  
هذا انسانا وهذا بقر او هذا غنما وغير ذلك من الانواع وما الى الانسان الامن حيث فصله المقوم  
وتخيل ان حيوانيته مثل فصله المقوم فأعلم الله بما وقع ان الحيوانية في الحيوان كله حقيقة واحدة  
فأفاده ما لم يكن عنده ولذلك ذالك الميت ما حيى الابهية حيوانية لابهية انسانية من حيث  
انه ناطق وكان كلام ذلك الميت مثل كلام البقرة في بني اسرائيل حيث قالت ما خلقت لهذا ما خلقت  
الا للعرث ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الخبر الذي جرى في بني اسرائيل قال الصحابة تعجبا  
البقرة تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بهذا وما رأوا ان الله قد قال أعجب من هذا  
ان الجلود قالت انطقنا الله الذي انطق كل شيء وهنا علم غامض لمن كشف الله عن بصيرته فوجب الزكاة  
في البقر كما ظهرت في النفس ثم مناسبة البرازخ بين البقر والانسان فان البقر بين الابل والغنم  
في الحيوان المزكى والانسان بين الملك والحيوان ثم البقرة التي ظهر الاحياء بعونها والضرب بها  
برزخية ايضا في سننها ولونها فهي لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فهذا مقام برزخي وهي لا يبيض

ولا سوداء بل صفراء والصفرة لون برزخي بين البياض والسواد فتحقق ما أو ما نأليه في هذا الاعتبار  
فانه يحتوي على معان جليلة وإسرار لا يهرقها إلا أهل النظر والاستبصار \* (وصل في فضل الحبوب  
والتمر) \* قد عرفت ايضا ما تجيب الزكاة فيه من ذلك بالاتفاق (الاعتبار في ذلك) النفس النباتية وهي  
التي تنمي بالغذاء زكاتها في الانسان بالصوم ولكن بشرط في طريق اهل الله وهو أن الغنائم انما يمسك  
عن الاكل بالنهار قليلا خدما ما كان يستحق ان يأكل بالنهار ويصدق به ليخرج بذلك من الجمل فاذا لم يفعل  
ذلك عندنا واستوفى في عشاءه ما فاته بالنهار فما مسك وبهذا يتفصل صوم خواص الله عن صوم  
العامة وما تسحر رسول الله صلى الله عليه وسلم الارحة بالعمامة حتى يجعد واما ما أسون به فان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بمواصلة قليواصل حتى السحر مع انه رغب في تعجيل الفطر  
وتأخير السحور قال تعالى وما ارسلناك الا رحة للعالمين وهذا الاعتبار فيما يركي من الحبوب وبالله  
التوفيق \* (وصل) \* واما غر التمر فهو أيضا كما قلنا الزكاة فيه بالاتفاق وقد تقدم ذلك (واما اعتبار  
التمر في الزكاة) فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل النحلة عمة لنا وشبهها بالمؤمن حين سأل الناس  
عنها ووقع الناس في شجر البادية ووقع عند عبد الله بن عمر انها النحلة فأصاب ما أراد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وبهذا الحديث نحتاج على اباحة الخزورات التي تستعملها الناس فكما ان التمر  
يجب فيه الزكاة شرعا كذلك المؤمن لما شارك الحق في هذا الاسم تعين للعق فيه حق كما تعين في جميع  
الاسماء الحسنی يسمى ذلك الحق زكاة فيركي المؤمن هذه النسبة اليه بالصدق في جميع اقواله وأفعاله  
وأحواله واعطاء الامان منه لكل خائف من جهته فاذا صدق في ذلك كله صدقه الله تعالى ولا يصدق  
سجانه الا الصادق ولا يصدق الله تعالى الا من اسمه المؤمن لا غير فصدق المؤمن ردلا سم الله المؤمن عليه  
كر صورة الناظر في المرآة على الباطن ليصدق سجانه بما صدق فيه هذا العبد بهذا زكاته من نسبة  
الايمان اليه فأعطى حق الله من ايمانه بما صدق فيه من اقواله وأفعاله وأحواله وتمت اصناف ما يركي  
من الاموال المتفق عليها وتلحق بها ما اختلف فيه فانه لا يخلو ان يكون ما اختلف فيه نباتا او حيوانا  
او معدنا وقد بينا ذلك في المتفق عليه فليحكم في المختلف فيه بذلك الحكم ولنعبر فيه ما يليق بذلك العنف  
حتى لا يطول الكلام ومذهبنا في هذا الكتاب الاقتصار والاختصار بجهد الطاقة فان الكتاب كبير  
يحتوي على ما لا بد منه في طريق الله من الاتمات والاصول فان الابداء والقروع تكاد لا تنحصر  
بل لا تنحصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (وصل في فضل الخرس) \* الاتفاق على اجازة  
الخرس فيما يخرس من التخييل وغير ذلك وهو تقدير النصاب في ذلك حتى يقوم مقام الكيل (الاعتبار  
في ذلك) هو موضع خطر يحتاج الى معرفة وتحقيق في المتادير وبصورة حادة قال تعالى قتل الخراصون  
وهذه اشارة تلحق بالتفسير وان لم يرد بها التفسير ولكن لتقارب المعنى والمكيل والموزون بمنزلة العلم  
والخرس بمنزلة غلبة الطن فالاصل العلم ثم انه اذا تعذر العلم حكمنا بغلبة الطن وذلك لا يكون  
الا في الاحكام الشرعية اعني في فروع الاحكام فان الحاكم لا يحكم الا بشهادة الشاهدين وهو ليس قاطعا  
فيما شهد به من ذلك فالاصل في الحكم المشروع غلبة الطن حتى في السعادة عند الله فان الله يقول انا  
عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا فحسن الظن بالله اذا غلب على العبد اتبع له السعادة كما ان سوء الظن  
بالله يرد به وذلك ظنكم الذي ظنتم بربكم ارداكم فما اختلف العلماء في حكم الحاكم بين الخصمين بغلبة  
الطن واختلفوا في حكمه بعلمه فكذلك غلبة الطن في هذا النوع أصلا متفقنا عليه يرجع اليه وكان  
العلم في ذلك مختلفا فيه والحق تعالى وان لم يكن عنده الا العلم فانه يحكم بالشهود ولهذا جاء قل رب  
احكم بالحق أي بما شرعت لي وأرسلتني به وفي هذا الطريق معرفة الله بالعقل بطريق الخرس ولهذا  
تقبل الشبهة القادحة في الادلة ومعرفة الله من طريق الشرع المتواتر مقطوع بها لا تقدر فيها  
شبهة عند المؤمن أصلا وان جهلت النسبة فالعلم بالله من جهة الشرع هو تعريف الحق عباده بما هو

عليه فانه أعلم بنفسه من عبادته وبه فان العلم به منه ان يعلم انه جامع بين التزيم والتشبيه وهذا في الادلة النظرية غير ما نفع اعني الجمع بين الضدين في المحكوم عليه وليس ذلك الاطلاخا خاصة فلا يحكم عليه خلقه والعقل ونظيره وفكره من خلقه فكلما منه في موجوده بأنه ليس كذا أو هو كذا اخر ص بلا شك والخاص قد يصيب وقد يخطئ والعلم بالله من حيث القطع أولى من العلم به من حيث الخرص وان كان الخرص لا بد منه في العلم بالله ابتداء \* (وصل في فضل ما أكل صاحب التمر والزرع من ثمرة وزرعه قبل الحصاد والجداد) \* فمن قاتل بحسب ذلك عليه في النصاب ومن قاتل لا يحسب عليه ويترك الخرص لرب المال ما أكل هو وأهله وبأكل (الاعتبار في ذلك) ثمر الانسان وزرعه أعماله وأعماله واجبة ومندوب اليها ومباحة خاصة فاما المكروه والمحظور فلا يدخل لهسا هنا ولا سيما المحظور خاصة في الزكاة وقد دخل في الزكاة بوجه خاص في فعل المحظور وذلك ان المؤمن لا يتخلص لمعصية أصلا من غير أن تكون مشوبة بطاعة وهم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فالطاعة التي تشوب كل معصية هي الايمان بها انها معصية فكما هي طاعة في عين معصية هي قرب في عين بعد ذلك الايمان هو زكاتها وحيثما تظهر المحظور بالايمان فهو قوله تعالى يتدل الله سيئاتهم حسنا فان أعطى هذا القدر في عمل المعصية وقع التبرجى للعبد من الله في القبول وهو قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وهؤلاء منهم عسى الله ان يتوب عليهم أي يرجع عليهم بالرحمة والقبول والغفران وتبدل السيئات فهذه عناية الزكاة أثرت في الحظر \* وأما أعمال الطاعات فتصاها الذي تجب فيه الزكاة زكاتها المباح من عامه خاصة وهو الذي يخص النفس فان الزكاة وان كانت حق الله فخا هي حق الله الامن حيث انه شرعها فهي راجعة اليها فان الله عين مصارفها بذكر الاصناف الذين يأخذونها فتصدق الله على الانسان بالمباح في الثمانية الاعضاء من جميع أعماله فذلك الزكاة التي أعطها الله من جميع أعماله وذلك لفقره ومسكنته وعمله وتألفه على طاعة ربه واجتماعه من حيث ايمانه عليها وفكالك رقبته من رق الواجبات في رقاب المباحات وان اندرجت فيها اعني الواجبات لانه يجب عليه اعتقاد المباح انه مباح الى غير ذلك فمن حسبه عليه في النصاب فلكونه من جلة ما شرع له لان المباح مشروع كالواجب فلهذا يتصرف فيه تصرف من أبيع له لا تصرف الطبع ومن قال لا يحسب عليه لكونه مباحا فانما راعى سقوط التكليف في المباح لان المكلف لا يكون مخيرا فان التكليف مشقة والتحيز لا مشقة فيه وان تضمن الحيرة والتردد \* (وصل في فضل وقت الزكاة) \* فجمهور العلماء في الصدور الاول مجمعون على وجوب الزكاة في الذهب والفضة والماشية باشتراط الحول وما خالف في ذلك أحد من الصدور الاول فيما نقل السنا الا ابن عباس ومعاوية لانه لم يثبت عندهما في ذلك حديث صحيح ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم ان الحول فيه كمال الزمان فأشبه كمال النصاب فكما وجبت بكمال النصاب وجبت بكمال الزمان ومعنى كمال الزمان تعميمه للفصول الاربعة فيه ولهذا ينتظر في العين الحول الكامل حتى تمر عليه الفصول الاربعة فلا تغير في حاله شيئا أي لا حكم لها في غنته لعدم استعداده لتأثيرها وكما الانسان انما هو في عقله فاذا اكمل عقله اكمل حوله فوجب عليه اخراج الزكاة وهي ان يعلم ما لله عليه من الحقوق فيمتهدي في أداء ذلك ووقت الحبوب والتمر يوم حصاده وجداده من غير اشتراط الحول اذ قدم الحول على الاصل وهو الخريف والشتاء والربيع والصيف وحصل ما فيه من الاثر فكانه ما خرج عن حكم الحول بهذا الاعتبار فمن العبادات ما هي مرتبطة بالحول كالحج والصيام وما ذكرناه من صنف ما من أصناف المال المزكى ومن العبادة الواجبة ما لا يرتبط بالحول كالصلاة والعمرة ونوافل الخيرات ما عدا الحج فان واجبه ونافله سواء في الحول \* (وصل في فضل زكاة المعدن) \* فمن العلماء من راعى فيه الحول مع النصاب تشبيها بالذهب والفضة ومنهم من راعى فيه النصاب دون الحول تشبيها بما يخرج من الارض مما تجب فيه

الزكاة (الاعتبار في ذلك) المعدن الطبيعة التي تتكون عنها الاجسام وتقوم الاجسام الجزئية  
 والطبيعة أربع حقائق بقاؤها ظهر عالم الاجسام وفي العلم الالهي ان العالم ظهر عن الله من  
 كونه حيا عالما مريدا قادرا لا غير وكل اسم له حكم في العالم فله اخل تحت حطة هذه الاربعة الاسماء  
 الامهات فمن راعى النصاب دون الحول اعتبر هذا فانه فوق الزمان فاذا كانت تتكون عن الانسان  
 ما يتكون عن الطبيعة فقد بلغ النصاب فوجبت الزكاة وهي الحاق ذلك بالاربع الصفات النابتة  
 و العلم الالهي الذي لا يصح التكوين الا بها والطبيعة آلة لا اله الا الله ومن اعتبر الحول مع النصاب قال  
 انه تتكون عن الانسان ما يتكون عن العناصر لا عن الطبيعة والعناصر لا يتكون عنها شيء الا بمرور  
 الزمان وهي اعطاء حق الله تعالى من ذلك التكوين باضافته الى الوجه الخاص الالهي الذي له  
 في كل ممكن من غير تظير الى سببه وهذا هو عالم الخلق والامر والاول هو عالم الامر خاصة فاعلم ذلك  
 • (وصل في فضل حول ربيع المال) • فطائفة رأت ان حوله يعتبر فيه من يوم استقيد سواء  
 كان الاصل نصابا أم لم يكن وبه أقول وطائفة قالت حول ربيع هو حول الاصل اذا كمل الاصل  
 حول ربحه مع ما كان الاصل نصابا أم أقل من نصاب اذا بلغ الاصل مع ربحه نصابا وانفرد  
 بهذا مال وأصحابه وقررت طائفة بين ان يكون رأس المال الحائل عليه الحول نصابا ولا يكون فقالوا  
 ان كان نصابا زككي ربحه مع رأس المال وان لم يكن نصابا لم يزل (الاعتبار في هذا) الاعمال هي  
 المال وربحها ما يكون عنها من الصور كالصلى أو الذاك يخلق له من ذكره وصلاته ملك يستغفر له  
 الى يوم القيامة فالصور التي تلبس الاعمال هي أرباحها كنافع الزكاة يأتيه ماله الذي هو قدر الزكاة  
 شجاعا أقرع له زبيتان يطوق به ويقال له هذا كرك والاعمال على قسمين قسم روحاني وهو عمل  
 القلوب وقسم طبيعي وهو عمل الاجسام وهي للاعمال المحسوسة فما كان من عمل محسوس اعتبر فيه  
 الحول وما كان من عمل معنوي لم يعتبر فيه الحول لانه خارج عن حكم الزمان ولا بد من اعتبار  
 النصاب في المعنى والحس وقد تقدم اعتبار النصاب وهو المقدار قبل هذا من هذا الباب وصورة  
 الزكاة في ذلك الربح هي ما يعود منه على العامل من الخير من كونه موصوفا بصفات الدين لا عطائه  
 الزكاة من قبر ومسكين وغير ذلك وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم فيما يخلق من الاعمال من  
 صور الاملاك انه يستغفر له ذلك الملك الى يوم القيامة ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وانا بمكة في المنام وهو يقول ويشير الى الكعبة يا سفيان هذا البيت لا تمنعوا أحدا طواف بهذا  
 البيت في أي وقت كان من ليل أو نهار ان يصلي في أي وقت شاء فان الله يخلق له من صلاته ملكا  
 يستغفر له الى يوم القيامة ومصدق بعض هذا الخبر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا بني  
 عبد مناف لا تمنعوا أحدا طواف بهذا البيت وصلي في أي وقت شاء من ليل أو نهار خرجه السأى  
 في سنه والله أعلم • (وصل في فضل حول الفوائد) • وهو ما يستفاد من المال من غير ربحه  
 قال بعض العلماء ان العلماء أجمعوا على ان المال اذا كان أقل من نصاب واستفاد اليه مال آخر  
 من غير ربحه فكميل من مجموعهما نصاب فانه يستقبل به الحول من يوم كمل واختانوا اذا استفاد  
 مالا وعنده نصاب مال آخر قد حال عليه الحول فقال بعضهم يزكي المستفاد ان كان نصابا لحوله  
 ولا يضم الى المال الذي وجبت فيه الزكاة وبه أقول وقال بعضهم الفوائد كلها تزكي لحول الاصل  
 اذا كان الاصل نصابا وكذلك الربح عندهم (وصل اعتبار هذا الفصل) من سنة سنة حنة فله أجرها  
 وأجر من عمل بها فقد استفاد من عمل غيره مالم يكن من عمله فيكون ربحه وانما هو عمل غيره  
 والحكم في ذلك في الاعتبار على ما هو في الحكم الظاهر كما فصلناه في المذهب على اختلافها فيما  
 اختلفوا فيه واجماعها فيما أجمعوا عليه كما تقدم في الفصول قبله من الاعتبار في ذلك سواء  
 • (وصل في فضل اعتبار حول نسل الغنم) • من العلماء من قال حول النسل هو حول الائمة

كانت الاتمهات نصاباً ولم تكن ومن قائل لا يكون حول التسل حول الاتمهات الا ان تكون  
الاتمهات نصاباً \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتاهم من عملهم من شيء وهذا  
في الذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان فهذه الذرية بمنزلة نوافل الخيرات والاتمهات مثل فرائض  
الخيرات وكما يتقرب بالفرائض كذلك يتقرب بالنوافل وقد وردت الاخبار بما تقتضيه نوافل الخيرات  
من التقرب الالهى فجعل لها حكماً في نفسها فهذا اعتبار من أفرد نسل الغنم بالحكمكم ومن ألحقها  
بالاتمهات كما ذكرنا في المذهبين قال ان في نوافل الخيرات فرائض فكأن حكمها حكم الفرائض فلهذا  
نعت اليها فان صلاة التطوع وهى النافلة التى لا تجب على الانسان ولا يعصى بتركها اذا شرع فيها من  
صلاة نافلة أو صيام أو حج فانه يلزمه ما فيها من الفرائض فالركوع والسجود والقيام فى صلاة النافلة  
فريضة واجبة عليه لا تصح ان تكون صلاة الابهة الاركان رلهذا قال الله أتموا العبدى فريضة  
من تطوعه فتكمل فريضة المفروض من فروض التطوع كان العمل ما كان فحق الله فى نوافل الخيرات  
ما تحتوى عليه من الفرائض وهوز كاتها وما فى ذلك من الفضل يعود على عاملها رلهذا يكون الحق  
سمعه وبصره فى التقرب بالنوافل \* (وصل فى فضل فوائد الماشية) \* قد تقدم اعتبار مثله فى فوائد  
الناض فأغنى عن ذكره فى هذا الفصل وانما جئنا به لننبه عليه \* (وصل فى فضل اعتبار حول  
الديون) \* فممن يرى الزكاة فيه فان قوما قالوا يستقبل به الحول من اليوم الذى قبضه يغنى الدين من  
غيره والذين يقولون فى الدين الزكاة اختلفوا فى قائل يعتبر فيه من أول ما كان ديناً وان مضى عليه  
حول زكى زكاة حول وان مرت عليه أحوال زكى لكل حول مرت عليه زكاة فأنزله صاحب هذا  
المذهب منزلة المال الحاضر ومن قائل يزكىه لعام واحد خاصة وان أقام أحواله عند الذى عنده  
الدين فلا زكاة الابهة القدر ولا أعرف له حجة فى ذلك (الاعتبار فى هذا) الحج عن الميت  
ومن لا يستطيع كما ورد فى النص وصيام ولى الميت عن الميت اذا مات وعليه صيام فرض رمضان صار  
حقاً لله فيه على الولى الذى يحج أو يصوم فذلك الحق هو قدر الزكاة الذى فى الدين وتبرأ ذمة الذى عنده  
الدين كما ان الذى عنده الدين لا زكاة عليه فيما عنده لانه ليس بمالك له ومن يرى انه لا زكاة عليه فيه  
مادام عند المديون يرى انه ليس للانسان الا ما سعى وليس بيده مال يسعى فيه بخير بل خيره منه كونه  
وسع على المديون بما أعطاه من المال فعين هذا الفعل قام فيه مقام الزكاة فأغنى عن ان يزكىه وأى خير  
أعظم ممن وسع على عباد الله وقد قرر العلماء ان المقصود بالزكاة انما هو سد الخلة والذى يأخذ الدين  
لولا حاجته ما أخذ والذى يعطيه ذلك قد سد منه تلك الخلة فأشبه الزكاة من هذا الوجه فهذا اعتبار  
من لا يرى زكاة فيه حتى يقبضه ويستقبل به الحول من يوم قبضه وآية الديون على ما قلناه قوله تعالى  
وأقرضوا الله قرضاً حسناً ومن ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً ولما كان فى القرض سد الخلة  
لذلك قالت اليهود ان الله فقير ونحن أغنياء أى من أجل فقره طلب القرض منا وناو اعن الذى أراد  
الحق تعالى من ذلك من غاية وصلته بخلقها كما جاء فى الصحيح جعت فلم تطعمنى وشبه ذلك والباب واحد  
وقد تقدم الكلام فى القرض فى أول الباب \* (وصل فى فضل حول العروض عند من أوجب الزكاة  
فيها) \* قد تقدم اعتبار الحول والذى أذهب اليه انه لا زكاة فيها لعدم النص فى ذلك وكأنه شرع زائد  
وهو القياس المرسل لا شرع مستنبط من شرع ثابت والله أعلم فغن العلماء من اشترط مع العروض  
وجود الناض ومنهم من اعتبر فيه النصاب ومنهم من لم يعتبر بذلك وقال أكثر العلماء المدبر وغير المدبر  
حكمه واحد وأنه من اشترى عرضاً وحال عليه الحول قومه وزكاه وقال قوم بل يزكى عنه  
وبه أقول لا قيمته (الاعتبار فى هذا) العرض هو ما يعرض للانسان من أعمال البر بما لا ينة  
له فى ذلك أو يكون من الاعمال التى لا تشترط فيها النية وله الثواب عليها كما قال صلى الله عليه وسلم  
أسلمت على ما سلف من خير أى لك ثوابه وان لم يكن فعلى فيه عن شرع ثابت لكنه مكارم خلق فصادف



الحق فجوزى عليه فلم يكن في ذلك العمل الذي عرض حق لله نسبة تعطيه ماصح ان يبنى عليه  
فذلك زكاته من حيث لا يشعز \* (وصل في فضل تقدم الزكاة قبل الخول) \* فن العلماء من منع  
من ذلك وبالمنع أقول ظاهر الا باطنا ومنهم من جوز ذلك (الاعتبار) اعتبار الجوزين وقدموا  
لانفسكم وما تقدموا لانفسكم من خير تجددوا عند الله وسارعوا الى مغفرة من ربكم وأولئك  
يسارعون في الخيرات وقوله صلى الله عليه وسلم فمن أتى بالشهادة قبل ان يسألها فاعظم ما فيها من الاجر  
على اجر من أتى بالشهادة بعد ان طوب بأدائها وأما اعتبار المنع فان الحكم للوقت فلا ينبغي ان يفعل  
فيه ما لا يقتضيه وهناك فائق من العلوم اى من علوم الاسماء الالهية وهل يحكم اسم في وقت سلطنة  
اسم آخر مع بقاء حكم صاحب الوقت وهل يشتركان في الوقت الواحد فيكون لكل واحد من الاسماء  
حكم في وقته وهل حكم الوقت هو الخاصكم على الاسم بأن جعله بحكم الاستعداد المحكوم  
فيه الذي أعطاه الوقت فواقع حكم الا في وقته الى مثل هذا فاعلمه ويكنى هذا القدر من اعتبار باب  
الزكاة والحمد لله

(الباب الحادى والسبعون) في معرفة اسرار الصيام شعر

يا ضاحكا في صورة الباكي	أنت بنا المشكو والناسكي
الصوم امساك بلاء رفعة	ورفعة من غير امساك
وقد يكونان معا عند من	يبت توحيدها بأشراك
صيدت عقول عن تصاريضها	بلا حبالا وأشراراك
صيدت عقول عن تصاريضها	بصارم للشرع بتالك
فلمت مارد برهانها	وآمنت من غير ادراك
جرى بها نجم الهدى ساجعا	ما بين املاك وافلاك
لولالك يا نفسي لما كنته	ككانه لولالك لولالك
صوى عن الكون ولا تظطري	بذا الله اخلق أولاك
وانوى بهذا الصوم من حيث هو	فانه بالطبع غذاك
في الصوم معنى لو تدبرته	ما حل مخلوق بمغفالك
لامثل للصوم كذا قالى	شارعه قد يرى ذاك
لانه ترك فائز الذى	علمته أو أين دعواك
قد رجع الامر الى أصله	بذا الرب قد تولاك
والصوم ان فكرت في حكمه	وأصلى معناه فعناك
ثم أتى من عنده مخبر	عن صومك المشروع عزاك
فالصوم لله فلا تجهلى	وأنت مجلاء قاباك
الصوم لله وأنت الذى	يموت جوعا فاعلى ذاك
أنك الرحمن من أجل من	يظهر منك حين سؤالك
سكان من سؤالك أهلاله	ولم ينل ذلك الا لك
فأنت كالارض فراشه	وعينه المنعوت بالباكي
وصنعة الله ترى عندها	ينسكا فأين مجلاك
لما دعوت الله من ذلة	به تعالى بك لبالك
والقلم الارفع فى لوحه	سطر عنه وصفك الزاكى

فأنت عين الكل لا عينه	أذاك من وجه وأصلك
إياك أن ترضى بما ترضى	من أجل ما يرضيك إياك
كوني على أصلك في كل ما	يريد لا تفسى فيفساك
هذا هو العلم الذي جاني	من قائل ليس بأفك
أنزله عن أمر علامه	ما بين زهاد ونسك
فالحمد لله الذي خصني	بعلم أضواء وأجلاك
وخصني بصورة لم يكن	كما لها إلا بأوالك

اعلم أيديك الله أن الصوم هو الامساك والرفعة يقال صام النهار إذا ارتفع قال امرؤ القيس  
إذا صام النهار وهجرا أي ارتفع ولما ارتفع الصوم عن سائر العبادات كلها في الدرجة سمي صوما  
ورفعه سبحانه بنى المثلية عنه في العبادات كما سئذ كره وسلبه عن عبادته مع تعبدهم به وأضافه إليه  
سبحانه وجعل جزاء من انصف به يديه من اتايتيه وألحقه بنفسه في ثنى المثلية وهو في الحقيقة ترك لا عمل  
وثنى المثلية نعت سلبى فتقوم المناسبة بينه وبين الله عز وجل في حق نفسه ليس كمثل شئ فتنى  
أن يكون له مثل فهو سبحانه لا مثل له بالدلالة العقلية والشرعية خرج التساوى عن أبي امامة قال  
أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت مررت بأمر آخذ عنك قال عليك بالصوم فإنه لا مثل له فتنى  
أن يماثله عبادة من العبادات التي شرع الله لعباده ومن عرف أنه وصف سلبى أذهو ترك المفطرات علم  
قطعا أنه لا مثل له إذا عين له تتصف بالوجود الذي يعقل ولهذا قال الله تعالى الصوم لي فهو على الحقيقة  
لاعبدادة ولا عمل واسم العمل إذا أطلق عليه فهو مجوز كاطلاق لفظة الوجود على الحق المعقول  
عندنا فإنه مجوزا من كان وجوده عين ذاته لا تشبه نسبة الوجود إليه نسبة الوجود إلى ساقاته ليس  
كمثل شئ (إيراد حديث نبوى الهى) خرج مسلم في الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجرى به والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم  
فلا يرفث حينئذ ولا يسهب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل أنى امرؤ صائم أنى صائم والذي نفس محمد  
بيده لخلاف فم الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك وللصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر  
فرح بفطره وإذالقى ربه عز وجل فرح بصومه فاعلم أنه لما نفى المثلية عن الصوم كما ثبت فيما تقدم من  
حديث النسائى والحق سبحانه ليس كمثل شئ لى الصائم ربه عز وجل بوصف ليس كمثل شئ فراه به وكان  
هو الرأى المرتضى فلهذا قال صلى الله عليه وسلم فرح بصومه ولم يقل فرح ببقاء ربه فإن الفرح لا يفرح  
بنفسه بل يفرح به ومن كان الحق بصره عند رؤيته ومشاهدته فإراى نفسه البرؤيته ففرح الصائم  
لحقه بدرجة نقي المماثلة وكان فرحه بأن فطر في الديان من حيث اتصال حق النفس الحيوانية التي تطلب  
الغذاء لذا أنها فلأراى العارف اقتدار نفسه الحيوانية النباتية إليه ورأى جوده بما أوصل إليها من  
الغذاء أداء لحقتها الذي أوجبه الله عليه قام في هذا المقام بصفة حق فأعطى بيد الله كما يرى الحق عند  
لقائه بعين الله فلهذا فرح بفطره كما فرح بصومه عند لقاء ربه (بيان ما تضمنه هذا الخبر) لما كان العبد  
موصوفا بأنه ذو صوم استحق اسم الصائم بهذه الصفة ثم بعد اثبات الصوم له سلبه الحق عنه وأضافه إلى  
نفسه فقال إلا الصيام فإنه لى أى صفة الصمدانية وهى التنزيه عن الغذاء ليس إلا لى وان وصفتك به  
فانما وصفتك باعتبار تقييد ما من تقييد التنزيه لا باطلاق التنزيه الذى يغيبى بخلاى فقلت وانما أجرى به  
فكان الحق جزاء الصوم للصائم إذا قلب إلى ربه ولقبه بوصف لا مثل له وهو الصوم إذا كان لا يرى من  
ليس كمثل شئ الأمر ليس كمثل شئ كذا نص عليه أبو طالب المكي من سادات أهل الذوق من وجد  
في رحله فهو جزاؤه ما أوجب هذه الآية في هذه الحالة ثم قوله والصيام جنة وهى الوفاية مثل قوله

واتقوا الله أى واتخذوه وقاية وكونوا له أيقنة وقاية فأقام الصوم مقامه فى الوقاية وهو ليس كمثل  
 شئ والصوم من العبادات لا يمثله ولا يقال فى الصوم ليس كمثل شئ فان الشئ أمر نبوى وجودى  
 والصوم ترك فهو معقول عدى ووصف سلبى فهو لا يمثله لانه ليس كمثل شئ فهذا الفرق بين نعت  
 الحق فى المثلية وبين نعت الصوم به ان المصارع نهى الصائم والنهى ترك نعت سلبى فقال لا يرفق  
 ولا ينضب فأمره بعمل بل نهى ان يتصف بعمل ما والصوم ترك صحت المناسبة بين الصوم وبين ما نهى  
 عنه الصائم ثم أمر ان يقول لمن سابه أو قاتله انى صائم أى تارك لهذا العمل الذى علمته أنت أيها المقاتل  
 والساب فى جاتوه فتره نفسه عن أمر ربه عن هذا العمل فهو حجة برأيه تارك أى ليس عنده صفة سب  
 ولا قتال لمن سابه وقاتله ثم قال والذى نفس محمد بيده يقسم صلى الله عليه وسلم خلوف فم الصائم  
 وهو تغير رائحة فم الصائم التى لا توجد الا مع التنفس وقد تنفس بهذا الكلام الطيب الذى أمر به وهو  
 قوله انى صائم فهذه الكلمة وكل نفس الصائم أطيب يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين  
 عند الله فجاء بالاسم الجامع المنعوت بالاسماء كلها فجاء باسم لا يمثله اذ لم يتسم أحد بهذا الاسم الا الله  
 سبحانه فتاسب كون الصوم لا يمثله وقوله من ربح المسك أمر وجودى يذكره الشائم ويلتذ به السليم  
 المزاج المعتدل فجعل الخلوف عند الله أطيب منه لان نسبة ادراك الروائح الى الله لا تشبه ادراك  
 الروائح بالمشام فهو خلوف عندنا وعند الله تعالى هذا الخلوف فوق طيب المسك فى الرائحة فانه روح  
 موصوف لا يمثله لما وصف به فلا تشبه الرائحة الرائحة فان رائحة الصائم عن تنفس ورائحة  
 المسك لا عن تنفس من المسك \* ولنا واقعة فى مثل هذا وكنت عند موسى بن محمد القباب بالمنارة  
 بحرم مكة وكان يؤذن بها فكان له طعام يتأذى برائحته كل من شمه وشمعت فى الخبر النبوى ان الملائكة  
 تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم ونهى ان تقرب المساجد برائحة الثوم والبصل والكراث فبت وأنا عازم  
 ان أقول لذلك الرجل ان يزيل ذلك الطعام من المسجد لاجل الملائكة فرأيت الحق فى النوم فقال لى  
 لا تقل له عن الطعام فان رائحته عندنا ما هى مثل ما هى عندكم فلما أصبح جاء على عادته لينافخ خبرته  
 بما جرى فبكى وسجد لله شكرا ثم قال لى يا سيدى ومع هذا فالادب مع الشريع أولى فأزاله من المسجد  
 رحمة الله عليه \* ولما كانت الروائح الخبيثة تنفر عنها الامزجة الطبيعية السليمة من انسان وملك  
 لما يحسونه من التأذى لعدم المناسبة فان وجه الحق فى الروائح الخبيثة لا يذكره الا الله خاصة ومن  
 فيه مزاج القبول له من الحيوان أرى الانسان الذى له مزاج ذلك الحيوان لا ملك ولهذا قال عند الله  
 فان الصائم أيضا من كونه انسا فاسليم المزاج يكره خلوف الصائم من نفسه وغيره وهل يتحقق أحد من  
 المخلوقين السالمين المزاج بربه وقتا ما وفى مشهد ما فبدرك الروائح الخبيثة طيبة على الاطلاق ما سمعنا  
 بهذا او قولى على الاطلاق من أجل ان بعض الامزجة يتأذى بريح المسك والورد ولا سيما المحرور  
 المزاج وما يتأذى منه فليس بطيب عند صاحب ذلك المزاج فلهذا قلنا على الاطلاق اذا الغالب على  
 الامزجة طيب المسك والورد وأمثاله والمتأذى من هذه الروائح الطيبة مزاج غريب أى غير معتاد  
 ولا أدرى هل أعطى الله أحدا ادراكا لساوى الروائح بحيث ان لا يكون عنده خبث رائحة أو لا هذا  
 ما ذقناه من أنفسنا ولا نقل البنان أحدا أدرك ذلك بل المنقول عن الكل من الناس وعن الملائكة  
 التأذى بهذه الروائح الخبيثة وما انفرد بادر ذلك طيبا الا الحق سبحانه هذا هو المنقول ولا أدرى  
 أيضا شأن الحيوان من غير الانسان فى ذلك ما هو لاني ما أقامنى الحق فى صورة حيوان غير انسان  
 كما أقامنى فى أوقات فى صورة ملائكة والله أعلم ثم ان الشرع قد نعت الصوم منى طريق المعنى بالكمال  
 الذى لا كمال فوقه حين أفرد له الحق بابا خاصا وسماه باسم خاص يطلب الكمال يقال له باب الريان منه  
 يدخل الصائمون والرى درجة الكمال فى الشرب وانه لا يقبل بعد الرى الشارب شر بأصلا ومهما  
 قبل فحار قوى أرضا كان او غير أرض من أرضين الحيوانات خرج مسلم من حديث سهل بن سعيد قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون قبل القيامة لا يدخل معهم غيرهم يقال أين الصائمون فيدخلون منه فاذا دخل آخرهم أغلق فلا يدخل منه أحد ولم يقل ذلك في شيء من منهي العبادات ولا مأمورها الا في الصوم فبين الريان انهم حازوا وصف الكمال في العمل اذ قد اتصفوا بما لا مثل له كما تقدم وما لا يماثل هو الكمال على الحقيقة والصائمون من العارفين هنادخلوه وهناك يدخلون منه على علم من الخلائق أجمعين فلنذكر ان شاء الله في هذا الباب احكام الصوم المشروع وتوابعه ولواحقه وأنواعه وواجبه ومندوبه كما ذكرنا فيما تقدم من اخواته من زكاة وصلاة في العموم والخصوص على طبقاتهم في ذلك وله عندنا مراتب اولها الصوم العام المعروف الذي تعبدنا الله به وهو الصوم الظاهر في الشاهد على تمام شروطه فاذا فرغنا من الكلام على احكام المسئلة التي نورد هنا في ذلك انتقلنا الى الكلام بلسان الخواص وخاصتهم على صوم النفس بما هي آمرة للجوارح وهو ما ساكها عما جبر عليها مسئلة مسئلة وارتقاها عن ذلك وعلى صوم القلب الموصوف بالسعة للنزول الالهي حيث قال وسعني قلب عبدي قستكلام على صومه وهو ما ساك هذه السعة ان يعمرها أحد غير خالقه فان عمرها أحد غير خالقه فقد أفطر في الزمان الذي يجب ان يكون فيه صائما يثار الربه مسئلة مسئلة فالكلام على جملة المفطرات في نوع كل صوم على الاختصار والتقريب فانه باب يطول وسأورد في هذا الباب من الاخبار النبوية ما انتف عليه ان شاء الله تعالى \* (وصل في فضل تقسيم الصوم) \* اعلم ان الصوم المشروع منه واجب ومنه مندوب اليه والواجب على ثلاثة أنواع منه ما يجب بايجاب الله تعالى ايام ابتداء وهو صوم شهر رمضان الذي أنزل فيه القرءان أي في صيامه أو عدة من ايام آخر في حق المسافر أفطر أو لم يفطر عندنا وعند غيرنا ان أفطروا في حق المريض ومنه ما يجب من الله اذا أوجب الانسان على نفسه وهو غير مكره وهو صوم النذر فانه يستخرج به من الجبل وما ثم واجب غير ما ذكرنا وأما المندوب اليه فنه ما يتقيد بالزمان المرغب فيه كصوم الايام البيض والاثنين والخميس وأشبهاء ذلك من الايام والشهور ومنه ما يتقيد بالحال كصيام يوم وفطر يوم وهو أعدل الصوم وكالصيام في سبيل الله ومنه ما لا يتقيد بزمان وهو أن يصوم الانسان متى شاء متطوعا بذلك \* (وصل في فضل الصوم الواجب الذي هو شهر رمضان لمن شهد) \* فلنقدم في ذلك ذكر رمضان وبعد هذا تكلم في احكام صومه خرج مسلم من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين زاد النسائي في كتابه ونادي مناد في كل ليلة يا طالب الخير هلم ويا طالب الشر أمسك رواه النسائي عن عرفة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان محججا رمضان سببا في الشروع في الصوم فتح الله أبواب الجنة والجنة السرف دخل الصوم في عمل مستور لا يعلمه منه الا الله تعالى لانه ترك وليس بعمل وجودي فيظهر للبصر أو بعمل الجوارح فهو مستور عن كل ما سوى الله لا يعلمه من الصائم الا الله تعالى والصائم هو الذي سماء الشرع صائما لا الجائع وغلقت أبواب النار فاذا غلقت أبوابها عادت نفسها عليها فتضاغت حرها عليها وأكل بعضها بعضا كذلك الصائم في حكم طبيعته اذا صام غلق أبواب نار طبيعته فوجد للصوم حرارة زائدة لعدم استعمال المرطبات ووجد ألم ذلك في باطنه وتضاغت شهوته للطعام الذي يتوهم الراحة بتحصيله فتقوى نار شهوته بتغليق باب تناول الاطعمة والاشربة وصفدت الشياطين وهي صفة البعد فكان الصائم قريبا من الله بالصفة الصمدانية فانه في عبادة لا مثل لها فتقرب بها من صفة ليس كمثل شيء ومن كانت هذه صفته فقد صفدت الشياطين في حقه وقد ورد في الخبر ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فسدت واجباريه بالجوع والعطش أي هذه الاسباب معينة له على ما يريد من الانسان من التصرف في الفضول وهو ما زاد على التصرف

المشروع ثم اعلم علمك الله من لدنه علما وجعل الله في كل أمر حكمة وحكما ان رمضان اسم من أسماء الله تعالى وهو الصمد ورد الخبر النبوي بذلك روى أبو أحمد ابن عدي الجرجاني من حديث نعيم أبي معشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى وان كان في هذا الاسناد أبو معشر فان علماء هذا الشأن قالوا فيه انه مع ضعفه يكتب حديثه فاعتبروه ونسى الله عنهم ولذلك قال الله تعالى شهر رمضان ولم يقل رمضان وقال فمن شهد منكم الشهر ولم يقل رمضان فتقوى بهذا حديث أبي معشر مع قول العلماء فيه انه يكتب حديثه مع ضعفه فزاد قوة في هذا الحديث بما أيده القرءان من ذلك فافرض الله الصوم الذي لا مثل له ابتداء الا في شهر سماه سبحانه باسم من أسمائه فلا مثل له في الشهور لانه ليس في أسماء شهور السنة ماله اسم تسمى الله به الا رمضان فجاء باسم خاص اختص به معين وليس كذلك في اضافة رجب بقول النبي صلى الله عليه وسلم فيه انه شهر الله المحرم فالكل شهر والله وما نعتة هذا الا بالمحرم وهو أحد الشهور الحرم ثم ان الله تعالى أنزل القرءان في هذا الشهر في أفضل ليلة منه تسمى ليلة القدر فأنزله فيه هدى للناس وبيناه من الهدى والفرقان من كونه رمضان وأما من كونه ليلة القدر فأنزله كتابا مبينا أي بينا انه كتاب وبين كون الشئ كتابا وقرءانا وفرقا ما امراتب متميزة يعلمها العالمون بالله فهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقال رمضان لقوله ليس كمثل شئ فلو قيل لكان مثلا في هذا الاسم فأضاف لفظة الشهر اليه حتى تنفي عنه الملية في الشهور خاصة ويبقى ليس كمثل شئ على رتبته من كل وجه وقد فرض الله تعالى صومه وندب الى قيامه وهو يتضمن صوما وفطرا لانه يتضمن ليلا ونهارا واسم رمضان يطلق عليه في حال الصوم والافطار حتى يتميز من رمضان الذي هو اسم الله تعالى فان الله تعالى الصوم الذي لا يقبل التطرولنا الصوم الذي يقبل التطرول ينتهي الى حد وهو اذ بارا النهار واقبال الليل وغروب الشمس فكان اطلاقه على الحق لا يشبه اطلاقه على الخلق وندب القيام في ليلة تجلبه تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين وان كان التجلي لله في كل ليلة من السنة ولكن تجلبه في رمضان في زمان فطر الصائمين ما هو مثل تجلبه للمفطر من غير صوم لان هذا وجود فطر عن ترك مشروع موصوف بانه لا مثل له وذلك الاخر لا يسمى مفطرا بل يسمى آكلا اذ كان الفطر الشق فهذا الاكل للصائم شق امعانه بالطعام والشراب بعد سدها بالصوم حيث قال سدوا مجاريه بالجوع والعطش فكان القيام بالليل لان القيام نتيجة قوة في المحل وسبب قوى المحل الغذاء وكان بالليل لمناسبة الغيب فان القوة عن الغذاء غيب وغير محسوس انتاج القوة عن الغذاء ولما مثل رمضان الصوم والفطر والقيام وعدم القيام لذلك ورد في الخبر لا يتوان أحدكم ان يفت رمضان كله وصمته قال الراوى فلا أدري أكره التزكية أم قال لا بد من نومة ورقدة فجعل الاستثناء في قيام ليلة لا في صوم نهاره خرج هذا الحديث أبو داود عن أبي بصير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فالفطر هنا هو الادبار والاقبال والغروب سواء أكل أم لم يأكل فصوم رمضان واجب على كل انسان مسلم بالغ عاقل صحيح متيم غير مسافر وهو عين هذا الزمان المعلوم المشهود المعين من الشهور الاثني عشر شهرا الذي بين شعبان وشوال والمعين من هذا الزمان للصوم الايام دون النبالى وحدث يوم الصوم من طلوع الفجر الى غروب الشمس فهذا هو حد اليوم المشروع للصوم لاحد اليوم المعروف بالنهار فان ذلك من طلوع الشمس الى غروبها ولما انصف من ايس كمثل شئ بالاول والاخر كذلك وصف الصوم الذي لا مثل له بأول وآخر فأنزله الطلوع الفجرى وآخره الغروب الشمسى فلم يجعل أوله يشبه آخره لانه اعتبر في أوله ما لم يعتبر في آخره مما هو موجود في آخره موصوف فيه الصيام بالافطار وفي أوله موصوف فيه الصوم ولا فرق بين الشفق في الغروب والطلوع من حين الغروب الى حين الشفق أو من حين الانفجار الى طلوع الشمس ولهذا عدل الشرع الى لفظة الفجر لان حكم انفجاره لوجود النهار وحكم

غروب الشمس لا قبل الليل وحصوله فكما علم بانفجار الصبح اقبال النهار وان لم تطلع الشمس كذلك عرفنا  
 بغروب الشمس اقبال الليل وان لم يغرب الشفق فانظر ما أحكم وضع الشهر بركة في العالم فالجامع بين  
 الأول والآخرة في الصوم وجود العلامة على اقبال زمان الصوم وزمان الفطر وهو اديار النهار كما  
 ان بالفجر اديار الليل فرمضان اعم من صيامه وسيأتي الكلام على الوصال في موضعه وهل صاحبه  
 يسمى صائماً أو لا وبعد ان ذكرنا تحديد يوم الصوم سواء كان في شهر رمضان أم في غيره فليتنظر في تحديد  
 الشهر فاقبل مسمى الشهر تسعة وعشرون يوماً وأكثره ثلاثون يوماً وهذا هو الشهر العربي القمري  
 خاصة الذي كاننا ان نعرفه وشهور الفارسية بالعلامة أيضاً لكن أصحاب العلامة يجعلون شهر تسعة  
 وعشرين وشهر ثلاثين والشرع تعبدنا في ذلك بروية الهلال وفي الغيم بأكثر المقدارين الا في شعبان  
 اذا غم علينا هلال رمضان فان فيه خلافاً بين ان غم شعبان الى أكثر المقدارين وهو الذي ذهب اليه  
 الجماعة وبين ان نرده الى أقل المقدارين وهو تسعة وعشرون وهو مذهب الحنابلة ومن تابعهم ومن  
 خالف من غير هؤلاء لم يعتبر أهل السنة خلافه فانهم شرعوا ما لم يأذن به الله والذي أقول به ان يسأل  
 أهل التسمير عن منزلة القمر فان كان على درج الرؤية وغم علينا غمنا عليه وان كان على غير درج الرؤية  
 كملنا العدة ثلاثين وأما الشهور التي لا تعد بالقمر فلها مقادير مخصوصة أقل مقاديرها ثمانية وعشرون  
 وهو المسمى بالرومية فبرايرو أكثرها مقداراً ستة وثلاثون يوماً وهو المسمى بالتبطينية مسرى وهو آخر  
 شهر سنة القبط ولا حاجة لشهور الأعيان فبما تعبدنا به من الصوم فأما انتهاء الثلاثين في ذلك فهو  
 عدد المنازل والنازلين الذين لا يحتسبان وهما الشمس المشبهة بالروح التي ظهرت بها حياة الجسم للحس  
 والتمر المشبهة بالنفس لوجود الزيادة والنقص والكمال الزيادة والنقص والمنازل مقدار السباحة  
 التي يقطعها ما ذكرناه دأباً فان بالشهر ظهرت بسائط الأعداد ومركباتها بحرف العطف من أحد  
 وعشرين الى تسعة وعشرين وبغير حرف العطف من أحد عشر الى تسعة عشر وحصر وجود الفردية  
 في البسائط وهي الثلاثة وفي العقود وهي الثلاثون ثم تكرر الفرد لكمال التثنية الذي عنه يكون  
 الاتحاف في ثلاثة مواضع وهي الثلاثة في البسائط والثلاثة عشر في العدد الذي هو مركب بغير حرف  
 عطف والثلاثة والعشرون بحرف العطف وانحصرت الأقسام ولما رأينا ان الروح يوجد فتكون  
 الحياة ولا يكون هنالك نقص ولا زيادة فلا يكون للنقص عين موجودة لها حكم كوت الجنين في بطن أمه  
 فقد تنفخ الروح فيه أو عند ولادته لذلك كان الشهر قد يوجد من تسعة وعشرين يوماً اذا علمت هذا فقد  
 علمت حكمة مقدار الشهر العربي واذا عددناه بغير سير الهلال ونويتا شهر اطلقنا في ايلاء أو نذر وعلمنا  
 بالقدر الأقل في ذلك ولم نعمل بالأكثر فاما قدرنا بالأقل حد الشهر ففرغنا وانما نعتبر القدر الأكثر  
 في الموضع الذي شرع لنا ان نعتبره وذلك في الغيم على مذهب أو نعطي ذلك رؤية الهلال لقوله صلى الله  
 عليه وسلم صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته \* (وصل في فضل اذا غم عليه في رؤية الهلال) \* اختلف  
 العلماء اذا غم الهلال فقالوا لا يكمل العدة ثلاثين وان كان الذي غم هلال أول الشهر عده الشهر  
 الذي قبله ثلاثين وكان أول رمضان الحادي والثلاثين وان كان الذي غم هلال آخر الشهر أعني شهر  
 رمضان صام الناس ثلاثين يوماً من قاتل ان كان المعنى أول الشهر صيم اليوم الثاني وهو يوم الشك  
 ومن قاتل في ذلك يرجع الى الحساب بتسير القمر والشمس وهو مذهب ابن القيم وبه أقول  
 \* (وصل في اعتبار هذا) \* تقدم حديث سبب الخلاف خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ذكر رمضان فضرب بيده فقال الشهر هكذا وهكذا ثم عقد ابهامه في الثالثة  
 صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فاقدروا ثلاثين وقد ورد أيضاً من حديث ابن عمر أنه  
 قال صلى الله عليه وسلم ان امة اتية لانكتب ولا تحسب الشهر هكذا وهكذا وهكذا وعقد ابهام  
 والشهر هكذا وهكذا يعني تمام ثلاثين فهذا الحديث الثاني رفع الاشكال وحديث اقدروا



من حله على التضييق ابتداء بصوم رمضان من يوم النك ومن حله على التقدير حكم بالتسيير وبه أقول  
ثم اعلم انه لا ترفع الاصوات الا بالرؤية وبه سمي هلالا فحق طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين  
من الاسم الالهى رمضان وجب الصوم ومتى طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين من الاسم  
الالهى فاطر السموات والارض وجب الفطر على الارواح من قوله السموات وعلى الاجسام من قوله  
والارض وطلع هنا أى ظهر فانه غالباً يتلو الشمس فان غم على العارف ولم يره من أجل الجباب الخائل  
من عالم البرزخ فان الغيم برزخى بين السماء والارض فيقدر العارف لهلال المعرفة في قلبه بحاله  
وذلك ان ينظر في هلال عملة بتسييره في منازل سلوكه حالاً بعد حال ومقاماً بعد مقام فان كان  
مقامه يعطى الكشف وان النداء قد جاء من خلف حجاب كما جاء وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً  
أو من وراء حجاب غير أن حجاب الطبيعة قام له في ذلك الوقت في أمر من أموره من شغل الخاطر بحال  
أو أهل وان كان في الله فيعمل بحساب ذلك ويعامل اسم الله رمضان بما يليق به وان لم يشهده فان  
الحال اقتضى له ذلك وان لم يعطه الحال لصحة الحساب أخر حكم ذلك الاسم الالهى الى وقته \* (وصل  
في فضل اعتبار وقت للرؤية) \* اتفقوا انه اذا روى من العشاء على ان الشهر من اليوم الثانى واختلفوا  
اذا روى في سائر اوقات النهار أعنى اول ما يرى فأكثر العلماء على ان القمر في أول وقت رؤى فيه من  
النهار انه اليوم المستقبل لحكمه في موضع الاتفاق ومن قائل اذا روى قبل الزوال فهو ليلة الماضية  
وان روى بعد الزوال فهو ليلة الآتية وبه أقول \* (وصل في الاعتبار فيه) \* حكم الاسم الالهى  
في أى حال ظهر من الاحوال فالحكم له في الحال بالتجلى وفي الاستقبال بالانزاح حتى ياتى حكم اسم  
الهى بزيل حكم الاول وأما من يعتبر الرؤية قبل الزوال وبعد فاعلم ان الاستواء هو المسمى  
في الطريق موقف السواء وهو الموقف الذى لا يتميز فيه سيد من عبد ولا عبد من سيد فان قلت فيه  
في تلك الحالة سيد صدقت وان قلت فيه عبد صدقت لان لك شاهداً حال في كل قول يشهد لك بصدق  
ما تقول فقل ما ثبت فيه تصديق وهو مثل قوله تعالى لبيد صلى الله عليه وسلم وما رعبت اذ رميت  
ولكن الله رمى فكونه رمى حق وكونه لم يرم حق يقول تعالى كنت يده التى يطش بها فان قلت  
ان الراى هو الله صدقت وان قلت ان الراى هو محمد صدقت هذا هو موقف السواء فان كنت  
في موقف أبى بكر الصديق ما رأيت شيئاً الا رأيت الله قبله فتكون ممن رآه قبل الزوال فالحكم للماضى  
وانت بالحال في أول الشهر وذلك اليوم هو أوله وان كنت عثمانى المشهد أوصيا حب دليل فتقول  
ما رأيت شيئاً الا رأيت الله بعده وهو الذى رآه بعد الزوال فخكمه في المستقبل ووقته في الاستواء  
وقت وجه الدليل له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول ثم مظهر الزوال وهو الرجوع الى النال من  
خط الاستواء الى الميل العينى فانه راجع الى العنى وهو طلب اللبيل \* (وصل في فضل اختلافهم  
في حصول العلم بالرؤية بطريق البصر) \* اختلف العلماء في ذلك فكاهم قالوا ان من أبصر هلال  
الصوم وحده عليه ان يصوم الا ابن أبى رباح فانه قال لا يصوم الا برؤية غيره معه واختلفوا هل  
يفطر برؤيته وحده فن قائل لا يفطر ومن قائل يفطر وبه أقول وكذلك يصوم لرؤيته وحده ولكن  
مع حصول العلم في الرؤيتين وأما حصول العلم بالرؤية من طريق الخبر فن قائل لا يصام ولا يفطر  
الا بشاهدين عدلين ومن قائل يصام بواحد ويفطر باثنين ومن قائل ان كانت السماء مغيمة أعنى  
في موضع الهلال قبل واحد وان كانت مغيمة لم يقبل الا الجهم الغفير أو عدلان وكذلك في هلال  
النظر ومن قائل اثنان ومن قائل واحد \* (وصل في الاعتبار في ذلك) \* اختلف فيما رآه أهل  
التجلى من الاسماء الالهية هل يقف مع رؤيته او ينوقف حتى يقوم له شاهد من كتاب أو سنة قال  
الجنيدي علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة يريد انه نتيجة عن العمل عليهما وهو الذى أردناه بالشاهد وهما  
الشاهدان العدلان وقال تعالى أفن كان على بينة من ربه وهو صاحب الرؤية ويلوه شاهد منه

وهو ما ذكرناه من العمل على الخبرات ما كآب أو سحنة وهو الشاهد الواحد والشاهدان الكتاب  
والسنة وانما جئنا الى العمل عليهما دون الثور على النقل الذي يشهد لصاحب هذا المقام  
لان ذلك يتعدى الاجتزاع العادة وهو ان يعرف من هنالك بآية الدليل أو الخبر وقد رأينا هذا الجماعة  
من أصحابنا يفتخرون على مواجيدهم بالقرآن وما تقدم لهم به حفظ وبالسنة وقد رويناه هذا عن أبي  
يزيد البسطامي روى لم يعط ذلك لم يحكم عليه بقبول ولا رد كاهل الكتاب اذا أخبرونا عن كتابهم بأمر  
لا نصدق ولا نكذب بهذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركه موقوفا والذي أعرف من قول  
الجنيد لعل بالطريق انه أراد أن يفرق بين ما يعطى لصاحب الخلوات والمجاهدة والرياسة على غير  
طريق الشرع بل بما تقتضيه النفوس من طريق العقل وبين ما يظهر للعالمين على الطريقة المشروعة  
بالخلوات والرياضات فيشهد له سلوكه على الطريق المشروعة الالهية بأن ذلك الظاهر له من عند الله  
على طريق الكرامة به فهذا معنى قول الجنيد علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وفي رواية مشيد اي  
هو نتيجة عن عمل مشروع الهى ليفرق بينه وبين ما يظهر لأرباب العقول أصحاب النواميس  
الحكمية والمعلوم واحد والطريق مختلف وصاحب الذوق يفرق بين الامرين \* (وصل في فضل  
زمان الامسالك) \* اتفقوا على ان آخره غيبوبة الشمس واختلفوا في أوله فمن قائل الفجر الثاني  
وهو المستطير ومن قائل هو الفجر الاخير الذي يكون بعد الايض وهو قول حذيفة وابن مسعود وهو  
نظير الشفق الاحمر الذي يكون في أول الليل والذي أقول به هو تبينه للناظر اليه فحينئذ يحرم الاكل  
وهذا هو نص القرآن حتى يتبين لكم الخيط الايض من الخيط الاسود يريديا من الصبح وسواد الليل  
\* (وصل الاعتبار في هذا) \* غيبوبة الشمس هي انتضاء مدة حكم الاسم الالهى رمضان في الصوم  
فانه الذي شرع الصوم فاتهما مدة حكمه في الصوم هو مغيب الشمس وان كان اسم رمضان كما هو لم يزل  
عن ولايته فان له حكما آخر فينا وهو القيام وتولى الحكم في المحل الذي كان موصوفا بالصيام الاسم  
الذي هو فاطر السموات والارض ولكن بتولية اسم رمضان اياه فهو النائب عنه كما انه في الصوم رفيع  
الدرجات ويمسك السموات والارض ان تزولا وان تقع على الارض الا ياذنه فأفطر الصائم وبقي  
حكمه مستمرا في القيام الى الحد الذي يحرم فيه الاكل الاسم الالهى رمضان فيتولى الاسم الممسك  
وبقي الاسم الفاطر واليباع على المريض والمسافر والمرضع والحامل وذلك الحد هو الفجر الايض  
المستطير وهو أول من الفجر الاحمر الا عند من يقول بفار التنوير انه الفجر كما ان الاخذ بالتواتر أول من  
الاخذ بالخبر الواحد الصحيح والقرآن متواتر وهو القائل حتى يتبين لكم الخيط الايض من الخيط  
الاسود من الفجر فان أصل الألوان البياض والسواد وما عداهما من الألوان فبرازخ بينهما تتولد  
من امتزاج البياض والسواد فتظهر الغبرة والكدر والحرة والخضرة الى غير ذلك من الألوان فما قرب  
من البياض كانت كمية البياض فيه أكثر من كمية السواد وكذلك في الطرف الآخر وجاءت السنة  
في حديث حذيفة بالحرة دون البياض فقال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وهو محتمل والبياض  
المذكور في القرآن ليس بمحتمل فربحنا الايض على الاحمر بوجهين قوين القرآن وعدم الاحتمال  
واعتبارهما حكم الايمان وهو الايض مخلص لله غير ممتزج والاحمر للفطر الاجتهادى وهو  
حكم العقل ونظر العقل ممتزج بالحس من طريق الخيال لانه يأخذ عن الفكر عن الخيال عن الحس  
اما بما يعطيه واما بما تعطيه القوة المصورة وهو قاطع بما يعطيه الا انه تدخل عليه الشبهة القاذرة  
فلهذا أعطينا الشفق الاحمر لفطر المجتهد اذا الحرة لون حدث من امتزاج البياض والسواد وهو امتزاج  
خاص وأما اعتبار التبين في قوله تعالى كلا واشربوا حتى يتبين لكم ولا يتبين حتى يكون الطلوع  
والله اذهب في الحكم فلم يحرم الاكل مع حصول الطلوع في نفس الامر لكن ما حصل البيان عند  
الناظر كذلك الحق تعالى وان كان في نفس الامر هو الظاهر في المظاهر الامكانية لكن لم يتبين ذلك لكل

أحد وكما عفا الشارع عن الآكل في أكله وأباح له الأكل مع تحقق طلوع الفجر في نفس الأمر لكن ما تميز به كذلك ما وقع من العبد الذي لا يعرف أن الحق هو الظاهر في المظاهر الامكانية بأفعاله وأسمائه لا يؤاخذ به أن جهل ذلك حتى يتبين له الحق في ذلك فيكون على بصيرة في قوله تعالى إذا أحببته كنت سمعه وبصره فكان العبد مظهر الحق وقد ثبت أن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فثبت القول إليه واللسان إلى العبد الذي هو محل القول واللسان مظهر امكاني فكما يحرم على المكلف الأكل عند تبيين الفجر كذلك يحرم على صاحب الشهود أن يعتقد أن ثم في الوجود غير الله فاعلا أو مشهودا إذ كان قد عم في الحديث القوي والجوارح وما ثم الا هذان \* (وصل في فصل ما يمسك عنه الصائم) \* اجعوا على أنه يجب على الصائم الامساك عن المطعوم والمشروب والجماع وهذا القدر هو الذي ورد به نص الكتاب في قوله تعالى فالآن باشروهن واستغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود من الفجر \* (وصل في الاعتبار في هذه) \* أما المطعوم فهو علم الذوق والشرب فالصائم على صفة لا مثل لها ومن اتصف بما لا مثل له فحكمه أن لا مثل له والذوق أول مبادئ التجلي الإلهي فاذا دام فهو الشرب والذوق نسبة تحدث عند المذاق اذا طعم المذوق والصوم ترك وترك ما له صفة وجودية تحدث فان الترك ليس بشيء وجودي يحدث لانه نعت سلبي والطعم يضاده فلهذا حرم تناول المطعوم على الصائم لانه يزيل حكم الصوم \* وأما المشروب فانه تجل وسط والوسط محصور بين طرفين لما هو وسط لهما واخصر يقتضي بالتصديق في المحصور فالصوم صفة الهية والله لا يقتضي الحصر ولا يتصف به ولا بالجد ولا يتميز بذلك عندنا فيناقض المشروب الصوم فلهذا حرم على الصائم المشروب ثم ان المشروب لما كان تجليا أذن بوجود الغير المتجلي له والغير في الصائم لا عين له لان الصوم لله ليس لنا وانا المنعوت به فتد أنزلني الحق بهذه الصفة منزلته والشيء لا يتجلي لنفسه فالصائم لا يتناول المشروب ويحرم عليه ذلك \* وأما الجماع فهو لوجود اللذة بانفعلة فكل واحد من الزوجين صاحب لذة فيه فكل واحد مثل للآخر في الجماع ولهذا سمي جماعا لا اجتماع الزوجين والصائم لا مثل له لا تصافه بمنة لا مثل لها فحرم الجماع على الصائم هذا موضع الإجماع على هذه الثلاثة التي تبطل الصوم ولا يكون الموصوف بها أو بأحد ما صائما \* (وصل في فصل ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء) \* اختلفوا فيما يدخل الجوف مما ليس بغذاء كالحصى وغيره وفيما يدخل الجوف من غير منفذ الطعام والشراب كالحنطة وفيما يرد باطن الاعضاء ولا يرد الجوف مثل ان يرد الدماغ ولا يرد المعدة فن قائل ان ذلك يفطر ومن قائل لا يفطر \* (وصل في فصل الاعتبار) \* مشاركة الحكماء أصحاب الافكار أهل الله فيما يشع لهم من علم الكشف بالخلوة والرياضة من طريق النظار وأهل الله تعالى بهما من طريق الايمان واجتماعا في النتيجة فن فرق من أجمعين بينهما بالذوق وان مدركه هذا غير مدركه هذا وان اشتهر كافي الصورة قال لا يفطر ومن قال المدركه واحد والطريق مختلفة فذلك اعتبار من قال يفطر وأما اعتبار باطن الاعضاء ما عدا الجوف فهو ان يكون الصائم في حضرة الهية فأقيم في حضرة مثالية مثل قوله اعبد الله كأنك تراه فهل لمن خرج من عباد الله في ذوقه عن حكم التشبيه والتشليل ان يؤثر فيه قول الشارع اعبد الله كأنك تراه فيترك عمله وذوقه وينزل الى هذه المنزلة ادباه الشرع وحقيقة من الكشف فيكون قد أفطر أو لا ينزل ويقول انما مجموع من حقائق مختلفة وفي ما يتبين على ما انا عليه وفي ما تطلبه مشاهدة هذا التنزل وهو كوني متخيلا او ذا خيال فأعلم ان الحق قد طلب مني ان اشهد في هذه الحضرة من هذه الحقيقة ومن كل حقيقة في فيتعين لهذا التجلي المثالي مني هذه الحقيقة التي تطلبه ووأبني على ما انا عليه من حقيقة ان لا خيال ولا تخيل فهذا الاعتبار من يرى ان لا يفطر ما يرد باطن الاعضاء الخارجة عن المعدة \* (وصل في فصل القبله للصائم) \* فن علماء الشريعة من اجازها ومنهم من كرها على الاطلاق ومنهم من كرها للشباب وأجازها للشيخ

\* (وصل اعتبار هذا الفصل) \* هذه المسئلة تقيض مسئلة موسى عليه السلام فانه طلب الرؤية  
 بما حصل له الكلام فالمشاهدة والكلام لا يجتمعان في غير التجلي فليبرزخي وهو كان مقام شهاب  
 الذين عمر السهروردي الذي مات ببغداد فانه روى لي عنيه من اتق ينقله من أصحابه انه قال باجتماع  
 الرؤية والكلام فمن هنا علمت ان مشهده برزخي لا بد من ذلك وغير ذلك لا يكون والقبلة من الاقبال  
 والقبول على الفهوانية من حضرة اللسن فانه محل الكلام وكان الاقبال عليه أيضا بالكلام المسموع  
 اذ كان في المشاهدة المثالية ومن كان فيها يتصور منه طلب الاقبال على الفهوانية فاذا كلف لم يشهده  
 وهو الملتزم الموسوي وقد ذقه في الموضع الذي ذاقه فيه موسى عليه السلام ثم اني ذقه في بلة  
 في الرمل على قدر الكف وذاقه موسى عليه السلام في حاجته وهي طلب النار لاهله فقرحت حيث  
 كان ماء وانما قلنا اذا كلف لم يشهده لان النفس الطالبة تستفرغ لفهم الخطاب فتغيب عن المشاهدة  
 فهو بمنزلة من يكره القبلة للصائم صاحب المشاهدة لان الصوم لا مثل له والمشاهدة لا مثل لها وأما من  
 أجازها فقال التجلي منالي فلا بألى فان الذات من وراء ذلك التجلي والتجلي لا يصح الا من مقام التجلي  
 له وأما لو كان التجلي في غير مقام التجلي له لم يصح طلب غير ما هو فيه لان مشاهدة الحق فناء ومع الفناء  
 لا يتصور طلب فان اللذة أقرب من طلب الكلام لنفس المشاهدة ومع هذا فلا يلتذ المشاهد في حال  
 المشاهدة قال أبو العباس الشيرازي رحمه الله ما التذاعقل بمشاهدة قط لان مشاهدة الحق فناء ليس  
 فيها لذة وأما من كرهها للشاب فاعتباره المبتدى في الطريق ومن أجازها للشيخ فاعتباره المنتهى فان  
 المنتهى لا يطلب الرجوع من المشاهدة الى الكلام فيترك المشاهدة ويقبل على الفهوانية اذ لا تصح  
 الفهوانية الا مع الحجاب كما قال تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب فالمنتهى  
 يعرف ذلك فلا يفعله وأما المبتدى وهو الشاب فما عنده خيرة بالمقامات فانه في مقام السلوك فلا يعرف  
 منها الا ما ذاقه والنهاية انما تكون في المشاهدة وهو يسمع بها من الاكابر فيتحيل انه لا يفقه المشاهدة مع  
 الكلام والمبتدى في مشاهدة منالية فيقال له ليس الامر كما زعمت ان كلت لم يشهدك وان أشهدك  
 لم يكلمك فلهذا لم يجوزها للشاب وأجازها للشيخ لان الشيخ لا يطلب الفهوانية الا اذا كان وارثا  
 للرسول في التبليغ عن الله فيجوز الاقبال على الفهوانية لفهم الخطاب \* (وصل في فصل الحجة  
 للصائم) \* فمن قائل انها تنفطر والامساك عنها واجب ومن قائل انها لا تنفطر ولكنها تترك للصائم ومن  
 قائل انها غير مكروهة للصائم ولا تنفطر \* (وصل في اعتبار هذا الفصل) \* الاسم المحيي يرد على  
 الاسم رمضان في حال حكمه في الصائم في شهر رمضان أو على الاسم المسك الذي يمسك السموات  
 والارض ان تزولا أو يمسك السماء ان تقع على الارض اذ كانت الحياة الطبيعية في الاجسام بخار الدم  
 الذي يتولد من طبخ الكبد الذي هو بيت الدم للجسد ثم يسرى في العروق سريان الماء في الطوارق يسقى  
 البستان لحياة الشجر فاذا طغى يخاف ان ينعكس فعله فيخرج بالفصادة أو بالحجامة ليسيقي منه قدر  
 ما يكون به الحياة فلهذا جعلنا الحكم للاسم المحيي أو المسك فان بالحياة تبقى سموات الارواح وارض  
 الاجسام وبها يكون حكم المحيي أقوى مما هو بنفسها اسمان الهيان آخران فاذا وردا على اسم الله  
 رمضان في حكم الصائم أو على الاسم الالهى الذي به أضاف الحق الصوم لنفسه في غير رمضان ووجدنا  
 في المنزل الاقرب لهذا المحل الاسم الالهى الضار والميت استعاننا بالاسم الالهى النافع فصاروا ثلاثة  
 اسماء الهية يطلبون دوام هذه العين القاعة فخر كوه لطلب الحجامة فلم يفطر الصائم ولم يكره له فان  
 بوجودها ثبت الاسم الالهى رمضان لها ومن قائل يكره ولا ينظر فوجه الكراهة في الاعتبار  
 ان الصائم موصوف بترك الغذاء لانه حرم عليه الاكل والشرب والغذاء سبب الحياة للصائم ودرأ امر  
 بتركه في حال صومه وازالة الدم انما هي في هذه الحال بالحجامة من أجل خوف الهلاك فقام مقام الغذاء  
 لطلب الحياة وهو ممنوع من الغذاء فكره له ذلك وبهذا الاعتبار وبالذى قبله يكون الحكم فيمن قال

انها تفطر والامساك عنها واجب \* (وصل في فصل النبي والاستقباء) \* فمن قائل فمن ذرعه القبي  
 انه لا يفطروهم الا كثرون ومعنى قائل انه يفطروهم ورعيه ومن تابعه وكذلك الاستقباء فالجماعة على انه  
 مفطر الاطامس فانه قال ليس يفطر \* (وصل في اعتبار هذا الفصل) \* بالمعدة خزانة الاغذية  
 التي عنها تكون الحياة الطبيعية وابقاء الملك على النفس الناطقة الذي به يسمى ملكا وبوجوده تحصل  
 فوائد العلوم الوهية والكسبية فالنفس الناطقة تراعى الطبيعة والطبيعة وان كانت خادمة البدن  
 فانها تعرف قدر ما تراعيها به النفس الناطقة التي هي في الملك فاذا أبصرت الطبيعة ان في خزانة المعدة  
 ما يؤدي الى فساد هذا الجسم قالت للقوة الدافعة اخرجي الزائد لئلا يفسد بقاؤه في هذه الخزانة فأخذته  
 الدافعة من الماسكة وقصته له الباب وأخرجته وهذا هو الذي ذرعه القبي فمن راعى كونه كان غذاء  
 تخرج على الطريق الذي منه دخل على قصد ويسمى لاجل مروره على ذلك الطريق اذا دخل مفطرا  
 أفطر عنده بالخروج ومن فرق بين حكم الدخول وحكم الخروج ولم يراع الطريق وهما ضدان قال  
 لا يفطرو هذا هو الذي ذرعه القبي فان كان للصائم في اخراجه تعمل وهو الاستقباء فان راعى وجود  
 المنفعة ودفع المضرة قلبقاء البنية فقام عنده مقام الغذاء والصائم ممنوع من استعمال الغذاء في حال  
 صومه وكان اخراجه لكونه عنده في الجسم ما يكون به الغذاء قال انه يفطرو ومن فرق بين حكم الدخول  
 وحكم الخروج قال ليس يفطر وهذا كله في الاعتبار الالهى **الحكم** الاسماء الالهية التي يطلبها  
 استعداد هذا البدن لتأثره في كل وقت فان الجسم لا يحلو من حكم اسم الهى فيه فان استعد  
 المحل لطلب اسم الهى غير الاسم الذي هو المحل كما فيه الآن زال الحكم ووليه الذي يطلبه  
 للاستعداد ونظيره اذا صار أهل بلد على سلطانهم فجاءوا بسلطان غيره لم يكن للاول مساعد فيزول  
 حكمه ويرجع الحكم لذى عليه الاستعداد فالحكم أبدا انما هو الاستعداد والاسم الالهى  
 المعد لا يبرح حكمه دائما لا ينزل ولا يصح المخامرة من أهل البلد عليه فهو لا يفارقه في حياة  
 ولا موت ولا جمع ولا تفرقة ويساعده الاسم الالهى الحفيظ والقوى وأخواتهما فاعلم ذلك \* ثبت  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم خرجه البخاري عن ابن عباس وخرج أبو داود عن  
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذرعه القبي وهو صائم فليس عليه القضاء وان  
 استقاء فليقتض ورواه هذا الحديث كلهم ثقات \* (وصل في فصل النية) \* فمنهم من رأى النية  
 شرطاً في صحة الصيام وهو الجمهور ومنهم من قال لا يحتاج رمضان الى نية الا ان يكون الذي يدركه  
 صوم رمضان مريضاً أو مسافراً فيريد الصوم \* (وصل في الاعتبار فيه) \* النية قصد وشهر  
 رمضان لا يأتي بحكم القصد من الانسان الصائم فمن راعى ان الصوم لله لا لأفد قال بالنية في الصوم فانه  
 ما جاء شهر رمضان الا بإرادة الحق من الاسم الالهى رمضان والنية ارادة بلا شك ومن راعى ان  
 الحكم للوارد وهو شهر رمضان فسواء نواه الصائم الانساني أم لم ينوه فان حكمه الصوم فليست  
 النية شرطاً في صحة صومه فان لم يجب عليه وخبره مع كونه ورد كالربض والمسافر صار حكمهما بين  
 امرين على التخيير فلا يمكن ان يعدل الى أحد الأمرين الا بقصد منه وهو النية \* (وصل في فصل من  
 هذا الفصل وهو تعيين النية المجزئة في ذلك) \* فمن قائل لا بد في ذلك من تعيين صوم رمضان ولا يكفيه  
 اعتقاد الصوم مطلقاً ولا اعتقاد صوم معين غير صوم رمضان ومن قائل ان أطلق الصوم أجراً وكذلك  
 ان نوى فيه غير صيام رمضان أجراً وانتقل الى صيام رمضان الا ان يكون مسافراً فان للمسافر  
 ان ينوي صيام غير رمضان في رمضان ومن قائل ان كل صوم نوى في رمضان انتقل الى رمضان  
 المسافر والحاضر في ذلك على السواء \* (وصل في الاعتبار فيه) \* قال الله تعالى قل ادعوا  
 الله أو ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى فالحكم للمدعوى بالاسماء الالهية لا للاسماء  
 فانها وان تفرقت معانيها وتميزت فان لها دلالة على ذات معينة في الجملة في نفس الامر وان لم تعلم

ولا يدركها حد فانه لا يقدح ذلك في ادراكها وعلمنا بان ثم ذاتا ينطلق عليها هذه الاسماء كذلك الصوم هو المطلوب سواء كان مندوبا او واجبا على كثرة تقاسيم الوجوب فيه ومن راعى الاسم الالهى رمضان فرق بينه وبين غيره فان غيره هو من الاسم المستلزام من اسم رمضان والاسماء الالهية وان دللت على ذات واحدة فانها تتميز في انفسها من طريقين الواحد من اختلاف الفاظها وان تقاربت غاية القرب وتشابهت غاية الشبه واسماء المقابلة في غاية البعد بالاضار والنافع والمعز والمذل والمحي والمميت والهادي والمضل فلا بد من مراعاة حكم ما تدل عليه من المعاني وبهذا يتميز العالم من الجاهل وما الى الحق بهامتعديدة المراعاة ما تدل عليه من المعاني ومراعاة قصد الحق تعالى في ذلك اولى من غيره فلا بد من التعيين لحصول الفائدة المطلوبة بذلك اللفظ المعين دون غيره والثاني من تركيبات اللفاظ التي هي الكلمات الالهية فمن اعتبر حال المكلف وهو الذي فرق بين المسافر والمخاضر وله في التفرقة وجه صحيح لان الحكم يتبع الاحوال فيراعى المضطر وغير المضطر والمريض وغير المريض وكذلك الاسماء تراعى ايضا فيراعى اسم الخمر اذا تخلل من اسم الخمر فيتغير الحكم الالهى في هذا الجسم المعين بتغير الاسماء كما تغيرت الاسماء في بعض الاشياء لتغير الاحوال اذا كان التغير في ذلك الحكم اسم الهى اوجب له تغيير الاسم فتغير الحكم شعر

الحكم للمدعوق بالاسماء \* ما الحكم للاسماء في الاشياء  
لكن لها التحكيم في تصريحها \* فيه لمثل الحكم للانواع  
في الزهر والاشجار في امطارها \* وقساوي الاشياء كالاندا  
لعبت بها الارواح في تصريحها \* كتلاعب الافعال بالاسماء

\* (وصل في وقت النية للصوم) \* فمن قائل لا يجزى الصيام الابنية قبل الفجر مطلقا في جميع انواع الصوم ومن قائل تجزى النية بعد الفجر في الصيام المتعلق وجوبه بوقت معين والنافلة ولا تجزى في الواجب في الذمة \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* الفجر علامة على طلوع الشمس فهو كالاسم الالهى من حيث دلالة على المسمى به لا على المعنى الذي يتميز به عن غيره من الاسماء والقاصد للصوم قد يقصده اضطرارا واختيارا والانسان في علمه بالله قد يكون صاحب نظرفكرى او صاحب شهود فمن كان علمه بالله عن نظرفي دليل فلا بد ان يطلب الدليل الموصل له الى المعرفة فهو بمنزلة من نوى قبل الفجر ومدة نظره في الدليل كالمدة من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والمعرفة بالله على قسمين واجبة كعرفته بتوحيده في الوهية ومعرفة غير واجبة كعرفته بنسبة الاسماء اليه التي تدل على معان فانه لا يوجب عليه النظر في تلك المعاني هل هي زائدة عليه او لا ثمثل هذه المعرفة لا يبالى متى قصدها هل بعد حصول الدليل بتوحيد الاله اذ قبله واما الواجب في الذمة فكما لمعرفة بالله من حيث ما نسب الشرع اليه في الكتاب والسنة فانه قد تعين بالدليل النظرى ان هذا شرعه وهذا كلامه فوقع الايمان به فحصل في الذمة فلا بد من التصديقه من غير نظرفي الدليل النظرى وهو الذي اعتبر فيه النية قبل الفجر لانه عنده علم ضرورى وهو مقدم على العلم النظرى لان العلم النظرى لا يحصل الا ان يكون الدليل ضروريا او مولدا عن ضرورى على قرب اذ بعد وان لم يكن كذلك فليس بدليل قطعى ولا برهان وجودى \* (وصل في فصل الطهارة من الجنابة للصائم) \* فالجمهور على ان الطهارة من الجنابة ليست شرطا في صحة الصوم وان الاحتلام بالنهار لا يفسد الصوم الا عند بعضهم فانه ذهب الى انه اذا تعمد ذلك افسد صومه وهو قول ينقل عن النخعي وطاوس وعروة ابن الزبير وقد روى عن ابي هريرة ذلك في المتعمد وغير المتعمد فكان يقول من اصبح جنبا في رمضان افطر وكان يقول ما ناقضه بل محمد صلى الله عليه وسلم قاله ورب الكعبة وقال بعض المالكيين ان الحائض اذا طهرت قبل الفجر فاخرت الغسل كان يومها يوم فطر \* (وصل الاعتبار في هذا) \* الجنابة



الغربية والغربة بعد والحيض اذى والاذى يوجب البعد وأعني الاذى الخاص مثل قوله تعالى ان الذين  
 يؤذون الله ورسوله لعنهم الله لى ابعدهم واللعن البعد وسببه وقوع الاذى منهم فهو بعيد من الاسم  
 القدوس والصوم يوجب التقرب من الله الذي ليس كمثل شئ والصوم لا مثل له في العبادات فكما  
 لا يجتمع القرب والبعد لا يجتمع الصوم والجنبية والاذى ومن راعى ان الجنبية حكم الطبيعة وكذلك  
 الحيض وقال ان الصوم نسبة الهية اثبت كل أمر في موضعه فقال بصحة الصوم للجنب وللظاهرة  
 من الحيض قبل الفجر اذا أخوت الغسل فلم تظهر الا بعد الفجر وهو الاولى في الاعتبار لما تطلبه  
 الحكمة من اعطاء كل ذي حق حقه فان الحكيم عز وجل يقول اعطى كل شئ خلقه ثم هدى أى بين  
 وأثنى الله بهذا القول لما حكاه عن موسى انه قال لفرعون ولم يجزحه تعالى في هذا القول كما جرح من  
 قال ان الله فقير وان الله ثالث ثلاثة (وصل في فصل صوم المسافر والمريض شهر رمضان) فمن قائل  
 انهما ان صاماه وقع وأجزأهما ومن قائل انه لا يجزيهما وان الواجب عليهما عدة من ايام آخر والذي  
 اذهب اليه انهما ان صاماه فان ذلك لا يجزيهما وان الواجب عليهما ايام آخر غير أنى افرق بين المريض  
 والمسافر اذا أوقف الصوم في هذه الحالة في شهر رمضان فأما المريض فيكون الصوم له نفلا  
 وهو عمل بر وليس بواجب عليه ولو أوجبه على نفسه فانه لا يجب عليه واما المسافر فانه لا يكون صومه  
 في السفر في شهر رمضان ولا في غيره عمل بر واذا لم يكن عمل بر كان كمن لم يعمل شيئا وهو أدنى درجاته  
 او يكون على ضد البر ونقيضه وهو الفجور ولا أقول بذلك الا انى اتى عنه ان يكون في عمل بر بذلك  
 الفعل في تلك الحال والله اعلم (الاعتبار) العالك هو المسافر في المقامات بالاسماء الالهية فلا يحكم  
 عليه الاسم الالهى رمضان بالصوم الواجب ولا غير الواجب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم  
 ليس من البر الصيام في السفر واسم رمضان يطلبه بتنفيذ الحكم فيه الى انتضاء شهر سلطانه والسفر  
 يحكم عليه بالاتصال الذى هو عدم الثبوت على الحال الواحدة فبطل حكم الاسم الالهى  
 رمضان في حق المسافر الصائم ومن قال انه يجزئه جعل سفره في قطع ايام الشهر وجعل الحكم فيه لاسم  
 رمضان فجمع بين السفر والصوم واما حكم انتقاله المسمى سفره فانه ينتقل من صوم الى فطر ومن فطر  
 الى صوم وحكم رمضان لا يفارقه ولهذا شرع صيامه وقيامه ثم جواز الوصال فيه ايضا  
 مع انتقاله من ليل الى نهار ومن نهار الى ليل وحكم رمضان منسحب عليه ولهذا آخر المسافر  
 صوم رمضان واما المريض فخكمه غير حكم المسافر في الاعتبار فان العلماء اجمعوا على ان المريض  
 ان صام رمضان في حال مرضه اجزأه والمسافر ليس كذلك عندهم فضعف استدلالهم بالآية  
 فاعتبارهم ان المرض بضاعة الصحة والمطلوب من الصوم صحته والضد ان لا يجتمعان فلا يصح المرض  
 والصوم واعتبرناه في شهر رمضان دون غيره لانه واجب بإيجاب الله ابتداء فالذى اوجبه هو الذى  
 رفعه عن المريض فلا يصح ان يرجع ما ليس بواجب من الله واجبا من الله في حال كونه ليس بواجب  
 (وصل في فصل من يقول ان صوم المسافر والمريض يجزيهما في شهر رمضان وهل الفطر  
 لهما افضل او الصوم) فمن قائل ان الصوم افضل ومن قائل ان الفطر افضل ومن قائل انه  
 على التخيير فليس احدهما بافضل من الآخر (الاعتبار) من اعتبر ان الصوم لا مثل له وانه صفة للعق  
 قال انه افضل ومن اعتبر انه عبادة فهو صفة ذلة واقتارفه هو بالعباد ليق قال ان الفطر افضل ولا سيما  
 للمسافر والمريض فانهما محتاجان الى القوة ومنبعها الفطر فكان عبادة فالنظر افضل ومن اعتبر  
 ان الصوم من الاسم الالهى رمضان وان الفطر من الاسم الالهى الفاطر قال لا تفاضل في الاسماء  
 الالهية بجماع اسماء الاله تعالى وليس احد الاسمين بافضل من الآخر لان الفطر في حكم  
 الفاطر والصائم في حكم الرفيع الدرجات وحكم المسك وحكم اسم رمضان وهذا مذهب المحققين  
 فقيه رفع الشريف والاشرف والوضيع والشريف الذى في مقابله من العالم الذى هو عبارة

عن كل ما سوى الله تعالى \* (وصل في فصل العطر الجائر للمسافر هل هو في سفر محدود وغير محدود) \* فن قائل انه يفطر في السفر الذي يقصر فيه الصلاة وذلك على حسب اختلافهم في هذه المسئلة ومن قائل انه يفطر في كل ما يطلق عليه اسم سفرو به اقول (الاعتبار في ذلك) المسافر الى الله وهو الاسم الجامع وهو الغاية المطلوبة والاسماء الالهية في الطريق اليه كالمنازل للمسافر ومنازل القمر المقدرة لسير القمر في الطريق الى غاية مقصوده وأقل السفر الانتقال من اسم الى اسم فان وجد الله في اول قدم من سفره كان حكمه بحسب ذلك وقد انطلق عليه انه مسافر وليس لاكثره عندنا نهاية ولا حد لقوله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني اسألك بكل اسم سميت به نفسك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في علم الغيب عندك فهذا اعتبار من قال يفطر فيما ينطلق عليه اسم سفر ومن قال بالتحديد في ذلك فاعتباره بحسب ما حدد فن اعتبر الثلاثة في ذلك كان كمن قال الاحدية او الواحد لا حكم له في العدد وانما العدد من الاثنين فصاعدا والسفر هنا الى الاسم الله ولا سفر اليه الا به فاول ما يلتقاه من كونه مسافرا اليه في الفردية وهي الثلاثة اول افراد فهذا هو السفر المحدود ويؤخذ الاعتبار في تحديد العلماء تقصير الصلاة في باب الصلاة من هذا الكتاب فانا قد ذكرناه في صلاة القصر من هذا الكتاب \* (وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه الفطر) \* فن قائل المرض هو الذي يلحق من الصوم وفيه مشقة ونزور ومن قائل انه المرض الغالب ومن قائل انه اقل ما ينطلق عليه اسم مرض وبه اقول وهو مذهب ربيعة بن ابي عبد الرحمن (الاعتبار) المرید تلحقه المشقة وهو صاحب مكابدة وجهد ومن اجل ذلك شرعوا بالانستعين وقد قال تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة فيعينه الاسم القوي على ما هو بصدده فهذا مرض يوجب الفطر واما من اعتبر المرض بالميل وهو الذي ينطلق عليه اسم مرض وهو مذهب محمد بن عبد الجبار النفرى صاحب المواقف من رجال الله كذا احسبه والانسان لا يتخلو من ميل بالضرورة فانه بين حق وخلق وبين حق وحق من حيث الاسماء الالهية وكل طرف يدعو الى نفسه فلا بد له من الميل اما عنه او اليه به او بنفسه بحسب حاله ولا سيما اهل طريق الله فانهم في مباحهم في حال ندب او وجوب فلا يخلص لهم مباح اصلا فلا يوجد احد من اهل الله تكون كفتاميزانه على الاعتدال والانسان هو لسان الميزان فلا بد فيه من الميل الى جانب داعي الحق وهذا هو اعتبار من يقول بالفطر فيما ينطلق عليه اسم مرض وان الله عند المريض بالخيار الالهى الثابت التزام يلجأ اليه ويكثر من ذكره على أي دين كان او فحالة فانه بالضرورة يميل اليه ويظهر لك ذلك بينا في طلب النجاة مما هو فيه فان الانسان بحكم الطبع يجري اذا مسه الضر الى طلب من يزيل عنه وليس الا الله قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه وان جهل الطريق اليها فاجعل الانظر ار فانه حاله ذوقا ونحن انما نراعى القصد وهو المطلوب واما من اعتبر المرض الغالب وهو ما يضاف الى العبد من الافعال اذهي له فالموافق والمخالف يميل بها الى العبد سواء مال اقتدارا او خلقا واكسبا فهذا ميل حتى شرعى وهو قولهم ربنا آتينا بما انزلت فأضافوا الايمان اليهم ايجادا وقول الله لهم آمنوا بالله تشريرا لصحة ما نسبوه من الافعال اليهم بهذه الاضافة فهذا هو الشرعى فهذا بمنزلة المرض وانه الميل الغالب لانه بين الحق والخلق \* (وصل في فصل متى يفطر الصائم ومتى يمسك) \* فن قائل يفطر في يومه الذي خرج فيه مسافرا ومن قائل لا يفطر يومه ذلك واستحب العلماء لمن علم انه يدخل المدينة ذلك اليوم ان يدخلها صائما فان دخلها مفطرا لم يوجبوا عليه كفارة (الاعتبار في ذلك) اذا خرج السالك في سلوكه من حكم اسم الهى كان له الى حكم اسم الهى آخر دعاه اليه ليوصل اليه حكم اسم آخر ليس هو الذي خرج عنه ولا هو الذي يصل اليه كان بحكم ذلك الاسم الذي يسلك به وهو معه اينما كان قال تعالى وهو معكم اينما كنتم فان اقتضى له ذلك الاسم الصوم كان له بحكم صفة الصوم وان اقتضى له الفطر كان له

بحكم صفة الفطر فاذا علم انه يحصل في يومه الذي هو نفسه بفتح الفاء في حكم الاسم الذي دعاه اليه ويريد النزول عليه كان بحكم صفة ذلك الاسم من فطر أو صوم لا عين له حالا من الاحوال لان الاحوال تختلف ولا خرج عليه فيما كان من ذلك وبالله التوفيق (وصل في فصل المسافر يدخل المدينة التي سافر اليها وقد ذهب بعض النهار) \* اختلف العلماء فيمن هذه حاله فقال بعضهم تنادي على فطره وقال آخرون يكف عن الاكل وكذلك الحائض تطهر تكف عن الاكل (وصل الاعتبار في هذا الفصل) من كان له مطلوب في سلوكه فوصل اليه هل يحجبه فرجه بما وصل اليه عن شكر من اوصله اليه فمن حجبه تغير الحكم عليه وراعى حكم الامساك عنه وان لم يحجبه ذلك اشتغل عند الوصول بمراعاة من اوصله فلم يخرج عن حكمه وتنادى على الصفة التي كان عليها في سلوكه عابد لذلك الاسم عبادة شكر لا عبادة تكليف وكذلك الحائض وهو ككذب النفس ترزق الصدق قطهر من الكذب الذي هو حيضها والحيض سبب فطرها فهل تنادي على صفة الفطر بالكذب المشروع من اصلاح ذات البين والكذب في الحرب وكذب الرجل لزوجته او تستلزم ما هو صدق في محمود وواجب ومندوب فالصدق المحذور كالغيبة والنميمة مثل الكذب المحذور يتعلق بهما الاثم والحجاب على السواء مثاله من يتحدث بما جرى له مع امرأته في الفراش فاخبر بصدق وهو من الكبار وكذلك ما ذكرناه من الغيبة والنميمة \* (وصل في فصل هل يجوز للصائم بعض رمضان ان ينشئ سفرا ثم لا يصوم فيه) \* اختلف العلماء فيمن هذه حاله فمن قائل يجوز له ذلك وهو الجمهور ومن قائل لم يجز له الفطر روى هذا القول عن سويد بن غفلة وغيره (الاعتبار) لما كان عندنا وعند أهل الله كلهم ان كل اسم الهى يتضمن جميع الاسماء لهذ انت كل اسم الهى بجميع الاسماء الالهية لتضمنه معناها كلها ولان كل اسم الهى له دلالة على الذات كما له دلالة على المعنى الخاس به واذا كان الامر كما ذكرناه فأي اسم الهى يحكم عليك سلطانه يلوح لك في ذلك الحكم مع اسم الهى آخر قد يكون حكمه في ذلك الاسم اجلي منه وأوضح من الاسم الذي انت فيه في وقته فينشئ سلوكا اليه فمن قائل من يبق على تجلي الاسم الذي لاح له معناه في التضمن فانه اجلي وأتم ومن قائل بالتخير فالرجل مخير اذا كان قويا على تصريف الاحوال فان كان تحت تصرف الاحوال كان بحكم حال الاسم الذي يقضى عليه سلطانه \* (وصل في فصل المعنى عليه ومن به جنون) \* اتفق العلماء على وجوبه على المعنى عليه واختلفوا في الجنون فذهب من أوجب القضاء عليه ومنهم من لم يوجب القضاء وبه اقول وكذلك المعنى في المعنى عليه واختلفوا في كون الانعام او الجنون مفسد الصوم فمن قائل انه مفسد ومن قائل انه غير مفسد وفرق قوم بين ان يكون انغى عليه قبل النجس او بعد النجس وقوم قالوا ان انغى عليه بعد ما مضى اكثر النهار أجزأه وان انغى عليه أول النهار قضى (الاعتبار في ذلك) الانعام حالة قضاء والجنون حالة وله وكل واحد من أهل هذه الصفة ليس بمكلف فلا قضاء عليه على ان القضاء في اصله عندنا لا يتصور في الطريق فان كل زمان له وارد يخصه فثام زمان يكون فيه حكم الزمان الذي مضى فثام مضى من الزمان مضى بحاله وما نحن فيه فثمن تحت سلطانه وما لم يأت فلا حكم له فينا فان قال قائل قد يكون من حكم الزمان الحال الذي هو الان قضاء ما كان له ادائه في الزمان الاول قلنا له هو مؤذن اذن اذهب زمان ادائه ما سميت قضاء فان اردت به هذا فسلم في الطريق فانت سميت قاضيا وزمان الحال ما عنده خبر لا بما مضى ولا بما يأتي فانه موجود بين طرفي عدم فلا علم له بالماضى ولا بما جاء به ولا بما فات منه وقد يشبه ما يأتي به زمان الحال ما يأتي به زمان الماضى في الصورة لا في الحقيقة كما تشبه صلاة العصر في زمان الحال الوجودى صلاة الظهر التي كانت في الزمان الماضى في احوالها حتى كانها معلوم ان حكم العصر ما هو حكم الظهر حتى لو رأينا شخصا يحافظ على الصلوات في اوقاتها واتفق انه نسي الظهر أو نام عنها حتى دخل وقت العصر فرأى ان يصلى اربعاً في ذلك الوقت صلاة الظهر

لقلب علينا انه يصل العصر للشبه الكثير الذي بينهما وليست هذه هذه \* (وصل في فصل صفة  
 القضاء لمن افطر رمضان) \* فن العلماء من اوجب التتابع في القضاء كما كان في الاداء ومنهم من لم يوجب  
 وهو لا منهم من خير ومنهم من استحب والجماعة عليه ترك ايجابه (الاعتبار) اذا دخل الوقت  
 في الواجب الموسع بالزمان طلب الاسم الاول من المكلف الاداء فاذا لم يفعل المكلف وأخر الفعل  
 الى آخر الوقت تلقاء الاسم الاخر فيه يكون المكلف في ذلك الفعل قاضيا بالنسبة الى الاسم الاول  
 وانه لو فعله في اول دخول الوقت كان مؤديا من غير دخل ولا شبهة وكان مؤديا بالنسبة الى الاسم الاخر  
 فالصائم المسافر والمريض اذا افطرا نجا الواجب عليه عدة من ايام أخرى غير رمضان فهو واجب  
 موسع الوقت من ثاني يوم من شوال فان صامه كان مؤديا من غير شبهة ولا دخل وان أخره الى غير ذلك  
 الوقت كان مؤديا من وجه قاضيا من وجه وبالتتابع في ذلك في اول زمانه يكون مؤديا بلا شك  
 وان لم يتابع فيكون قاضيا في راعى قصر الامل وجهل الاجل اوجب ومن راعى اتساع الزمان  
 خير ومن راعى الاحتياط استحب وكل حال من هذه الاحوال له اسم الهى لا يتعدى حكمه فيه  
 فالكون في قبضة الاسماء الالهية نصرفه بطريقتين بحسب حقائقها وبحسب استعدادات  
 الاكوان لها ولا بد من الامرين لذي عينين فان الاوصاف النفسية للاشياء وغير الاشياء لا تنقلب  
 فافهم ذلك وتحققه تسعدان شاء الله تعالى \* (وصل في فصل من أخر قضاء رمضان حتى دخل عليه  
 رمضان آخر) \* اختلف العلماء فيمن هذه حاله فقالت طائفة عليه القضاء والكفارة وقالت طائفة  
 عليه القضاء ولا كفارة عليه وبه اقول (الاعتبار) المقامات التي لها جهات كثيرة مختلفة  
 قد يغفل السالك عن حكمها في جهة تام من جهات متعلقاتها كالورع فان له حكما في جهات كثيرة منها  
 في الطعام والشراب واللباس والاخذ والنظر والاستماع والسعي والامس والشم فان عمر بن الخطاب  
 اتى بمسك من المغام قبل ان تأخذه القسمة ليعرض عليه فأمسك أنفه لئلا ينال من رائحته شيئا  
 دون المسلمين ورعا فسئل عن ذلك فقال انما يتفجع من هذا برحمته وكذلك الورع في النسب والاسماء  
 فاذا فات السالك وجهها من وجوه متعلقات مثل هذا المقام وانتقل الى غيره من المقامات وقد بقيت  
 عليه بقية من حكم هذا المقام الذي انتقل عنه فاذا تعين عليه استعماله في وقت آخر لحاله تطلبه  
 بذلك من مطعم او غيره يذكر ما فاته قبل ذلك منه فنا من قال عليه الكفارة وكفارته التوبة  
 مما جرى منه في تفریطه والاستغفار ومنا من قال لا كفارة عليه فانه لم يعتمد ولا قصد انتهاك الحرمة  
 وانما جعله في ذلك عذر من تأويل المسئلة او غفلة والانسان في هذا الطريق مواخذ بالغلطات  
 عند بعضهم ولهذا اوجب الكفارة عليه من اوجها ومن يرى انه غير مواخذ بالغلطات  
 لم يوجب عليه كفارة والقضاء مجمع عليه عند الجميع وصورته اذا نال منه احد حرم على  
 المتناول ما ناله منه عرضا كان او مالا او اثر ابدنيا من جرح او غيره وله ان يعفو عنه فيما نال ذلك  
 منه فيعفو ويحسن ولا يؤخذ بكل جريمة من الغير في حقه مما يعطى الورع المتعدي في ذلك ان لا يفعله  
 فهذه هي صورة القضاء ثم انه استقصى جميع جهات متعلقات ذلك المقام جهده حتى لا يترك  
 منه شيئا قد بره هذه المسئلة فانها من انفع المسائل في طريق الله \* (وصل في فصل من مات  
 وعليه صوم) \* فن قائل يصوم عنه وليه ومن قائل لا يصوم احد عن احد واختلف اصحاب هذا  
 القول فبعضهم قال يطعم عنه وليه وبعضهم قال لا صيام ولا اطعام الا ان يوصى به وقال قوم يصوم  
 وان لم يستطع اطعم وفترق قوم بين النذر والصيام المفروض فقالوا يصوم عنه وليه في النذر ولا يصوم  
 في الصيام المفروض (الاعتبار في ذلك) قال الله تعالى والله ولي المؤمنين وقال تعالى النبي اولى  
 بالمؤمنين من انفسهم والمريد صاحب التربية يكون الشيخ قد أهله وخصه بذكر مخصوص لنيل  
 حالة مخصوصة ومقام خاص فمات قبل تحصيله فنا من يرى ان الشيخ لما كان وليه وقد حال الموت بينه

وبين ذلك المقام الذي لو حصل له نال به المثلثة الالهية التي يستحقها رب ذلك المقام فيشرع الشيخ في العمل الموصل الى ذلك المقام نيابة عن المريد الذي مات فاذا استوفاه احضر ذلك الميت احضار من مثله في خياله بصورته التي كان عليها فألبس تلك الصورة الممثلة ذلك وسأل الله ان يوتي ذلك عليه فحصلت نفس ذلك الميت في ذلك المقام على اتم وجوهه منة من الله وفضلا والله ذو الفضل العظيم وهذا مذهب شيخنا ابي يعقوب يوسف بن يخلف الكومي وما راضني احد من مشايخي سواء فاتت به في الرياضة واتسع بي في مواجيدته فكان لي تليذا واستاذوا كنت له مثل ذلك وكان الناس فيجبون من ذلك ولا يعرف واحد منهم سبب ذلك وذلك سنة ست وثمانين وخمسمائة فكان قد تقدم فتى على رياضي وهو مقام خطر وأفاء الله على تحصيل الرياضة على يد هذا الشيخ جزاء الله عن كل خير ومن أهل الله من يقول لا يقوم احد عن احد في العمل ولا كن يطلبه من الله بهمة ودعائه والجماعة على ذلك وهذا الاول نادر الوقوع فهذا اعتبار من يقول لا يصوم احد عن احد واعتبار من يقول يصوم عنه وليه ومن قال لا صيام ولا اطعام الا ان يوصي به فهو ان يقول المريد للشيخ اجعلني من همتك واجعل لي نصيبا من عملك عسى الله ان يعطيني ما كان في املي وهذا اذا فعله المريد كان سوء أدب مع الشيخ حيث استخدمه في حق نفسه ونهمة منه للشيخ في نسيان حق المريد والاصل في هذا ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسأل ربه في حقته مرافقته في الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعني على نفسك بكثرة السجود فقبه بهذا العمل على نفسه وسوء أدبه معه والطريق يقتضي ان الشيخ لا ينسئ أهل زمانه فكيف بمريده المختص بخدمة فانه من فتوة أهل هذا الطريق ومعرفتهم بالنفوس انهم اذا كان يوم القيامة وظهر ما لهم من الجاه عند الله خاف منهم من آذاهم هنا في الدنيا فأقول ما يشفعون يوم القيامة فيمن آذاهم قبل المواخضة وهذا نص ابي يزيد البسطامي وهو مذهبنا فان الذين احسنوا اليهم يكفهم عين احسانهم فهم باحسانهم شفعاء انفسهم عند الله بما قدموه من الخير في حق هذا الولي وحل جزاء الاحسان الا الاحسان ومن عناه وأصلح فأجره على الله وذلك للعافين عن الناس بل الولي لا ينسى من يعرف من يعرف الشيخ وان كان الشيخ لا يعرفه فيسأل ان يغفر له ويعفو عن سمع يذكره فسبه وذمه أو أثنى عليه خيرا وهذا ذمته من نفسه وأعطائه ربي بحمد الله ووعدني بالشفاعة يوم القيامة فيمن ادركه بصري ممن اعرف ومن لا اعرف وعين لي هذا المشهد حتى عاينته ذوقا صحيحا لا اشك فيه وهذا مذهب شيخنا ايضا ابي اسحاق ابن طريف وهو من اكبر من لقيته واتد سمعت هذا الشيخ يوما ما وانا عنده بمنزله بالجزيرة الحنظيرية سنة تسع وثمانين وخمسمائة وقال لي والله يا اخي ما اري الناس في حق الاولياء عن آخرهم من يعرفني قات له كيف تقول يا ابا اسحاق فقال ان الناس الذين رأوني او سمعوا بي اما ان يقولوا في حق خيرا او يقولوا خذ ذلك من قال في حق خيرا أو أثنى على فاصدني الابسة فلو لا ما هو أهل ومحل لتلك العسفة ما وصفني بها فهذا عندي من اولياء الله ومن قال في شر فهو عندي ولي اطلعه الله على حالي فانه صاحب فراسة وكشف فاذا رنور الله فهو عندي ولي فلا اري يا اخي الا اولياء الله وما قال لي هذا الا من أجل كلام جرى بيني وبينه في حق انسان من أهل سبته كان خلف هذا الشيخ بخلاف ما يلتقاء به فهذا بلغ من حسن اعتقاده وكان من الشيوخ الذين تحسب عليهم انفسهم ويعاقبون على غفلاتهم ومات في عقوبة غفلة ذكرناها في الدرة الفاخرة عند ذكرى اياه فيها واما من فرق بين النذر والصوم المفروض فان النذر اوجب الله عليه بايجابه والصوم المفروض الذي هو رمضان اوجب الله عليه ابتداء من غير ايجاب العبد فلما كان للعبد في واجب النذر تعمل بايجابه صام عنه وليه لانه عن وجوب عبد فينوب عنه في ذلك عبد مثله حتى تبرا ذمته والصوم المفروض ابتداء لم يكن للعبد فيه تعمل فالذي فرضه عليه هو الذي امانه فلو تركه صامه فكانت الدينة على القاتل وقال تعالى فيمن خرج مهاجرا الى الله

ثم يدرك الموت فتدفع اجراء على الله فالذي فترق كان فقيه النفس سديد النظر علاماً بالحقائق وهكذا  
حكمه في الاعتبار \* (وصل في فصل المرضع والحامل اذا افطرنا ماذا عليهما) \* فن قائل  
يطعمان، ولا قضاء عليهما وبه اقول فانه نص القرءان والآية عندي مخصصة غير منسوخة في حق  
الحامل والمرضع والشيخ والعجوز ومن قائل تقضيان نقط ولا اطعام عليهما ومن قائل تقضيان  
وتطعمان ومن قائل الحامل تقضى ولا تطعم والمرضع تقضى وتطعم والاطعام مدعى كل يوم  
او تحفن حنانا كما كان انس يصنعه (الاعتبار) الحامل الذي يملكه الحال والمرضع الساعي في حق  
الغير يتعين عليهما حق من حقوق الله فن رأى ان الدين قبل الوصية قدم حق الغير على حق الله ليس  
الحاجة فانه حكم الوقت ومن قدم حق الله على حق الغير ورأى قول النبي صلى الله عليه وسلم  
ان حق الله احق بالقضاء ورأى ان الله قدم في القرءان الوصية على الدين في آية الموارث قدم حق  
الله واليه اذهب قال تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين ويرجع عندي حق الغرماء اذا لم يف  
ما بقى لهم من مال الميت في بيت المال يؤديه عنه السلطان من الصدقات فانهم من التمانية الاصناف  
فلصاحب الدين امر يرجع اليه في دينه وليس للوصية ذلك فوجب تقديمها بلا شك عند المتصف  
واما المرضع وان كانت في حق الغير فحق الغير من حقوق الله حيث شرع الله اداءها وصاحب  
الحال ليس في حق من حقوق الله لانه غير مكلف في وقت الحال والمرضع كالساعي في حق الغير فهو  
في حق الله فانه في امر مشروع له فقد وكلنا بعد هذا البيان والتفصيل الى نفسك في النظر فممن ينبغي له  
التضاء والاطعام او واحد ممن ذكرنا \* (وصل في فصل الشيخ والعجوز) \* اجمع العلماء على انهما  
اذا لم يتقدرا على الصوم لهما ان ينطرا واختافوا اذا افطرا هل يطعمان او لا يطعمان فقال قوم  
يطعمان وقال قوم لا يطعمان وبه اقول غير أنهم استحبوا لهم الاطعام والذي اقول به ان الاطعام  
انما شرع مع الطاقة على الصوم واما من لا يطيقه فقد سقط عنه التكليف في ذلك وليس في الشرع  
اطعام عن من هذه صفته من عدم القدرة عليه فان الله ما كلف نفسا الا وسعها وما كلفها الاطعام  
فلو كلفها مع عدم القدرة لم تعدل عنه وقلنا به (الاعتبار) من كان مشهده ان لا قدر له كما مثالا  
او كان يتول ان القدرة الحادثة ماله انما يجاد في المقدور وكان مشهده ان الصوم لله فقد اتقى عنه  
الحكم بالصوم والاطعام يقول الله تعالى وهو يطعم ولا يطعم وقال مصدق الخليله الذي هو يطعمني  
فقرره ولم يرده والاطعام انما هو عن واجب يقدر عليه ولا واجب فلا عوش فلا اطعام وهجيرى صاحب  
هذا المقام لا قوة الا بالله وليس له في اياها نستعين مدخل ولا في نون تفعل وألف أفعل لكن له من هذه  
الحروف الاربع الزوائد حرف التاء المنقوطة من اعلى بضمير الخطاب وقد تكون الياء المنقوطة  
من اسفل يفعل بضمير الهوية فاعلم ذلك وبالله التوفيق \* (وصل في فصل من جامع متعمدا في رمضان)  
اجعوا على ان عليه القضاء والكفارة وقيل لا يجب عليه الا القضاء فقط لان الكفارة في ذلك  
لم تكن عزيمة لقراآن الاحوال لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمره عند عدم العتق والاطعام ان يصوم  
ولا بد اذا كان صحيحا ولو كان مريضاً لقال له اذا وجدت الصحة فصم وقال قوم ليس عليه الا الكفارة  
فقط وليس عليه قضاء والذي اذهب اليه انه لا قضاء عليه واستحب له ان يكفر ان قدر على ذلك  
والله اعلم بحكمه في ذلك (الاعتبار في ذلك) القدرتان تجتمعان على ايجاد ممكن من ممكن فيما ينسب  
من ذلك الى العبد في الفعل عن كمال من لا يصل عقله الى معرفة ذلك اما بعترقة من الرق مطلقا  
او مقيدا فان اعتقه مع الرق مطلقا فهو ان يقيم نفسه في حال كون الحق عينه في قواه وجوارحه  
التي بها تميز عن غيره من الانواع بالصورة واذا كان في هذا الحال وكان هذا نعته كان سيذا وزالت  
عبوديته مطلقا لان العبودية هنا راحت اذا لا يكون الشيء عبداً نفسه فهو هو قال ابو يزيد في تحقيق  
هذا المقام مشيراً تالياً انا الله لا اله الا انا فاعبدني وهذا اوحى الله به لموسى وهو خطاب بيم الخلق



اجعين واما ان كان العبد مقيدا فهو ان يعتق نفسه من رِق المكون فيكون حرا عن الغير عبد الله  
 فان عبوديتنا لله يستجيب رفقها وعقدها لانهما صفة ذاتية له واستحال العتق منها في هذا الحال  
 لا في الحال الاول وقد نبه على ذلك بقوله تعالى قل اللهم مالك الملك فسماء ملكا ليصع له اسم المالك  
 ولم يقل مالك العالم وقال ايضا وهو من باب الاشارة والتحقيق قل اعوذ برب الناس ملك الناس  
 من باب التحقيق لاسماهم الناس ولم يسمهم باسم يقتضي لهم ان يكونوا حقا اضاف نفسه اليهم  
 باسم الملك ومن باب الاشارة اسم قاعل من النسيان معترفا بالالف واللام لانه نسي ان يكون الحق  
 سمعه وبصره وجميع قواه في حال كونه كله نورا وهو المقام الذي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من ربه ان يقيم فيه أبدا فقال واجعلني نورا فان الله من اسمائه النور بل هو نور للحديث الثابت  
 نوراني أراه وقد صحفه بعض النقلة فقال توراني أراه فحصل في هذا التعريف معنى بدیع وهو اذا جعل  
 عبده نورا فیری الحق فيه ومنه فعند ذلك يكون نورانيا لا غير فهو في ذاته نور وفي عبده نوراني  
 فافهم ما قلنا فلما لم يذكر الناسي هذه الحال وهو في نفسه عليها غافل عنها خاطبه الحق مدكرا لها  
 في القرءان الذي تعبده بتلاوته ليتدبروا آياته وليتذكر أولوا الالباب ما كانوا قد نسوه فهذا يدل  
 على انهم كانوا على علم متقدم في شئبة النبوت وأخذ العهد واما الاطعام في الكفارة فالطعام سبب  
 في حفظ الحياة على متناوله فهو في الاطعام متعلق بالاسم المحي لما مات بما فعله عبادة لا مثل لها  
 كان عليها فكان منهونا بالميت في فعلها لانه تعمد ذلك فأمر بالاطعام ليظهر اسم المقابل الذي  
 هو المحي فافهم واما صوم شهرين في كفارته فالشهر عبارة في المحدين عن استيفاء سير القمر في المنازل  
 المقطرة وذلك سير النفس في المنازل الالهية فالشهر الواحد يسير فيه بنفسه ليثبت ربوبية خالقه عليه  
 عند نفسه والشهر الاخر يسير فيه بربه فانه رجله التي يسعى بها من باب ان الحق جميع قواه وجوارحه  
 فانه بقواه قطع هذه المنازل والحق عين قواه فتقطعها بربه لانفسه واما قول هذا القائل لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حين أمره بالصوم في الكفارة أي اتصف بسنة الحق فان الصوم له فقال  
 من الصوم اتى على فتحت رسول الله صلى الله عليه وسلم فتفتحك علامة على خفة الامر ولما علم  
 ان الحق انطقه وما أراد ذلك الناطق وان جهله ذلك الاعرابي فكأنه قال له في قوله كفر بالصوم  
 أي كن حقا فذوق يريد ان يقول من الحق اتى على فاني لما كنت حقا زال التكليف عني فان الحق  
 لا يكلف فلماذا يفتني حقا وقد انزلني الى العبودية فأوجب على الكفارة التي هي السرأي لا تذكر  
 أنك عصيتني بي ولهذا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أعطها لا فقرمني والله ما بين لايتها فقرمني  
 فأضاف كمال الفقر اليه لانه رجع الى العبودية عن سيادته فعظم ذله وفقره فان استعجاب الفقر لا ألم له  
 في الفقر مثل ألم من كان غنيا ثم يستقر فان ألمه اشتد والحسرة عنده اعظم فان حكمه حكم  
 من استقر وكن حرا فيجد ألم الاسترقاق لكونه حصل فيه عن حرية بيت  
 من كان ملكا فعاد ملكا • قد حاز هلكا ومات فتكا •

والعبد الاصل الموثل القن لا يجدد ذلك فلهذا قال ما بين لايتها فقرمني انطقه الله بذلك من حيث  
 لا يشعر حتى يكون مناسب لما أنطقه به ايضا في قوله من الصوم اتى على فانظر حكمة الله في اجراء  
 هذه الحقائق في عباده من حيث لا يشعرون فهو المتكلم على الحقيقة لاهم فهذا حكم الكفارة  
 على من هذا فعله والحمد لله قد دخل في هذا جميع الاقوال التي ذكرنا في هذه المسئلة اذا تدبرتها  
 فلا حاجة الى الاطالة في ذلك فانه كالتكرار وان كان ذكرها يتضمن فوائد زائدة على ما ذكرنا لا اختلاف  
 النسب ولكن يكفي هذا في اعتبار هذه المسئلة • (وصل في فصل من اكل او شرب متعمدا) •  
 فقال قوم عليه القضاء والكفارة التي اوجبها في الجماع وقال آخرون لا كفارة عليه والذي اقول  
 به انه لا قضاء عليه ولا كفارة فانه لا يقضيه ابدا ولكن يكفر من صوم التطوع تكمل له فريسته من

تطوعه فان الفرائض عندنا المقيدة بالاوقات اذا ذهب وقتها تعمد من الواجبة عليه لا يقضيها  
 ابدا مطلقا فليكثر من التطوع الذي يناسبها الا الحرج وان كان مربوطا بوقت ولعل كنهه مرة واحدة  
 في العمر الا من يقول بالاستطاعة ولكن متى حج كان مؤثرا ويكون عاصيا في التأخير بالاستطاعة  
 (الاعتبار) الاكل والشرب تغذية فأحياء الاكل والشرب عنده هذا السبب لان حياته مستفادة  
 كما كان وجوده مستفاد القيمة الواجب بالغير الممكن عن الواجب بنفسه والصوم لله لا للعبد فلا قضاء  
 عليه ولا كفارة ومن قال بالكفارة اوجب عليه ستمشاه وحكمه فيها حكم المجامع في الاعتبار سواء  
 ومن قال بالقضاء عليه يقول ما اوجب عليه القضاء الا لكونه عبدا مكافا في اصل التكليف  
 كما كان في صوم رمضان سواء فيقضيه برده الى من الصوم له فان الصوم للعبد الذي هو لله كمن يسلق  
 شيا من غيره فقتضاه ذلك الدين انما هو رده الى مستحقه مع اعادته ما عليه من الانتفاع به والعبد  
 انما يصوم مستلفا ذلك لان الصمدانية ليست له والصوم صمدانية فهو لله لاله فاعلم ذلك \* (وصل فيمن  
 جامع ناسيا الصومه) \* فتقبل لا قضاء عليه ولا كفارة وبه اقول وقيل عليه القضاء دون الكفارة  
 وقيل عليه القضاء والكفارة (الاعتبار في ذلك) هذا من باب الغيرة الالهية لما انصف العبد  
 بما هو لله وان كان مشروعا وهو الصوم انما الله انه صائم فاقامه في مقام وحال يشهد عليه صيامه  
 تنبيهه ان هذه الحقيقة لا يتصف بها الا الله غير الهية ان يراحم فيما هو له بضرب من الاشتراك  
 فلما لم يكن للعبد في ذلك قصد ولا اتهم به حرمة المكلف سقط عنه القضاء والكفارة والجماع قد عرفت  
 معناه فيمن جامع متعمدا ومن قال عليه القضاء دون الكفارة قال يشهد بالصمدية له دون نفسه  
 في حال قيامها به فيكون موصوفا بها لا موصوفا بها مثل قوله وماريت اذ ريت ولكن الله رمي  
 فنتي واثبت ومن قال عليه القضاء والكفارة قال النسيان هو الترك والصوم ترك وترك الترك  
 وجود نقيض الترك كما ان عدم العدم وجود ومن هذه حاله فلم يقيم به الترك الذي هو الصوم فما مثل  
 ما كلف فلا فرق بينه وبين الداكر فوجب عليه القضاء والكفارة والاعتبار في ذلك قد تقدم وانه ليس  
 في الحديث ان ذلك الاعرابي كان ذاكر الصوم ولا سيما في الاعتبار حين جامع ادله ولا غير ذاكر  
 ولا استغفله رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان ذاكر الصوم او غير ذاكر وقد اجمعه في التعمد  
 للجماع فوجب على الناسي كما وجب على الداكر لصومه ولا سيما في الاعتبار فان الطريق تقتضي  
 المؤاخذه بالنسيان لانه طريق الحضور والنسيان فيه غريب \* (وصل في فصل هل الكفارة مرتبة  
 كما هي في المظاهر او على التخيير) ١ فانه قال له اعتق ثم قال له صم ثم قال اطعم فلا يدرى اقصد عليه  
 السلام الترتيب ام لا فتقبل انها على الترتيب اولها العتق فان لم يجد فالصوم وان لم يستطع فلا طعام  
 وقيل هي على التخيير ومنهم من استحب الاطعام عن العتق والصيام ويتصور ههنا ترجيح بعض هذه  
 الاقسام على بعض بحسب حال المكلف وتصود الشارع فن رأى انه يقصد التغليظ وان الكفارة  
 عشوية فان صكان صاحب الواقعة غنيا او ملكا خوطب بالصيام فانه اشق عليه وارادع فان  
 المتصود بالحدود والعقوبات انما هو الزجر وان كان متوسط الحال في المال وتضرر بالاخراج اكثر  
 ممن يشق عليه الصوم امر بالعتق او الاطعام فان كان الصوم عليه اشق امر بالصوم ومن رأى  
 ان الذي ينبغي ان يقدم في ذلك ما يرفع الحرج فانه تعالى يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج  
 فيكلف من الكفارة ما هو أهون عليه وبه أقول في النسيان وان لم أعمل به في حق نفسي لو وقع مني  
 الا ان لا أستطيع لان الله لا يكلف نفسا الا وسعها وما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسرا وكذلك  
 فعل فانه قال تعالى فان مع العسر يسرا ثم قال ان مع العسر يسرا فأتى بعسر واحد ويسرين  
 معه فلا يكون الحق يراعى اليسر في الدين ورفع الحرج ويفتق المقتى بخلاف ذلك فان كان  
 الحدود وضعت للزجر ما فيه نص من الله ولا رسوله وانما يقتضيه النظر فكثير فينبغي

في ذلك وقد يخطئ ولا سيما وقد رأينا ضعف الحد في أشد الجنايات ضرراً في العالم فلو أريد الزجر  
لكانت العقوبة أشد فيها ببعض الكبار ما شرع فيه حد ولا سيما والشرع قد جعل بعض الحدود  
في الكبار لأنها لا تنقسم إلا بطلب المخلوق ونحن أسقط ذلك سقطت الضرر باستقاط الحد في مثله أظهر  
كولي المقتول إذا عني عن قاتله فليس للأمام أن يقتله وامثال هذا من الخفة والاستقاط فيضعف قول  
من يقول وضعت الحدود للزجر ولو شرعنا تكلم في سبب وضع الحدود واستقاطها في أماكن وتخصيفها  
في أماكن وتشديدها في أماكن أظهرنا في ذلك أسراراً عظيمة لأنها تختلف باختلاف الأحوال التي  
شرعت فيها والكلام فيها يطول وفيها اشكالات مثل السارق والقاتل واتلاف النفس أشد من اتلاف  
المال وإن عفا ولي المقتول لا يقتل قاتله وإن عفا رب المال المسروق أو وجد عند السارق عين المال  
يرد على ربه ومع هذا فلا بد أن تقطع يده على كل حال وليس للمحاكم أن يترك ذلك ومن هنا تعرف أن حق  
الله في الأشياء أعظم من حق المخلوق فيها بخلاف ما تعتقده النجباء قال صلى الله عليه وسلم حق الله  
أحق أن يقتضى (الاعتبار) الترتيب في الكفارة أولى من التخيير فإن الحكمة تقتضى الترتيب والله حكيم  
والتخيير في بعض الأشياء أولى من الترتيب لما اقتضته الحكمة والعبد في الترتيب عبد اضطرار كعبودية  
الفرائض والعبد في التخيير عبد اختيار كعبودية النوافل وفيها راحة من عبودية الاضطرار وبين  
عبادة النوافل وعبادة الفرائض قرب أعظم من القرب في النوافل وإن ذلك أحب إليه ولهذا جعل  
في النوافل فرائض وأمرنا أن لا نبطل أعمالنا وإن كان العمل نافلة لمراعاة عبودية الاضطرار على  
عبودية الاختيار لأن ظهور سلطان الربوبية فيها أجلى ودلائلها عليها أعظم \* (وصل في فصل الكفارة  
على المرأة إذا طاعت زوجها فيما أراد منها على الجماع) \* فمن قاتل عليها الكفارة ومن قاتل لا كفارة  
عليها وبه أقول فإن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الأعرابي ما ذكر المرأة ولا تعرض لها ولا سأل  
عن ذلك ولا ينبغي لنا أن نشرع ما لم يأذن به الله (الاعتبار) النفس قابلة للتعبور والتقوى بهاتها  
فهى بحكم غيرها بالذات فلا تقدر تفصل عن التحكم فيما فلا عقوبة عليها والهوى والعقل هما المتكبران  
فيها فالعقل يدعوها إلى النجاة والهوى يدعوها إلى النار فمن رأى أنه لا حكم لها فيما دعت إليه قال  
لا كفارة عليها ومن رأى أن التخيير لها في القبول وإن كل واحد منهما ما منعه حكمه لا يقبلها  
إذا كان لها المنع مما دعت إليه والقبول فلما رجحت أميت أن كان خيراً خيراً وإن شرّاً شرّاً فقبل عليها  
الكفارة \* (وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرار الإفطار) \* فتقبل من وطئ ثم كفر ثم وطئ في يوم  
واحد أن عليه كفارة أخرى وقيل من وطئ مراراً في يوم واحد فليس عليه إلا كفارة واحدة واختلفوا  
أيضاً فمن وطئ في يوم من رمضان ولم يكفر حتى وطئ في يوم ثان فتسأل بعضهم عليه لكل يوم كفارة  
وقال بعضهم عليه كفارة واحدة ما لم يكفر عن الجماع الأول والذي أقول به أن عليه كفارة واحدة لأنها  
ما شرعت إلا لمراعاة رمضان في حال الصوم للمراعاة الصوم لأنه لو أفطر في صوم النساء لم يكفر ولو  
كانت هذه الكفارة مثل كفارة الظهار لم يوجب عليه كفارة أخرى إذا كفر عن الجماع الأول فلما  
أوجبها بعد الوقوع لهذا جعلنا ما تلزمه إذا وقع الوطئ بعد تكفير وطئ قبله متعديداً كان ذلك الأول  
أو واحداً (الاعتبار) الروح الواحدية أجساماً متعددة إذا كان له الاقتدار على ذلك ويكون  
ذلك في الدنيا أولى بخرق العادة وفي الآخرة نشأة الإنسان تعطى ذلك وكان قضيب البان ممن له هذه  
الصورة وكذا ذوات النون المصري كما يدبر الروح الواحدية أعضاء البدن من يد ورجل وسمع وبصر  
وغير ذلك وكما تؤخذ النفس بأفعال الجوارح على ما يقع منها كذلك الأجسام الكثيرة التي يدبرها  
روح واحد أي شئ وقع منها يسأل عنه ذلك الروح الواحد وإن كان عين ما يقع من هذا الجسم من  
الفعل مثل ما يقع من الجسم الآخر فيكون ما يلزمه من المواخذة على فعل أحد الجسمين يلزمه على  
فعل الآخر وإن كان مثله وقسم المذاهب على هذا الحد فيما يلزم الروح الواحد من تكرار الفعل

تعدد الاجسام المماثل لتعدد الازمان في حق الجامع في رمضان فاعلم ذلك \* (وصل في فصل هل  
يجب عليه الاطعام اذا ايسر وكان معسرا في وقت الوجوب) \* فن قائل لا شيء عليه وبه أقول ومن  
قائل يكفر اذا ايسر \* (الاعتبار) المستلزم بالافعال مشاهدة وكشف معسر لا شيء له فلا يلزمه شيء  
فان يجب عن هذا الشهود وأثبت ذلك من طريق العلم بعد الشهود كتحليل المحسوس بعدما كان  
أدركه بالحواس فان الاحكام الشرعية تلزمه بلا شك ولا يمنع الحكم في حقه بوجود العلم ويمتنع بوجود  
المشاهدة فانه شاهد الحق محز كاله ومسكوك كذلك ان كان مقامه أعلى من هذا وهو ان يكون الحق  
سمعه وبصره على الكشف والشهود فنامن قال حكمه حكم صاحب العلم فان الله قد أوجب على  
نفسه ولا يدخل بذلك تحت حد الواجب ومنامن ألحقه بمشاهدة الافعال منه تعالى كما قدمناه  
فلا يلزمه الحكم كالم يلزمه هناك فتارة يطلق على هذا العبد اسم الحق وتارة يطلق عليه اسم العبد  
مع اختلاف هذه الاحوال وفي كل واحد من هذه المراتب يلزمه الحكم من وجه ويتفق عنه من  
وجه \* (وصل في فصل من فعل في صومه ما هو مختلف فيه كالجماعة والاستقيا وبلغ الحصى والمسافر  
يفطر أول يوم يخرج عند من يرى انه ليس له ان يفطر) \* فكل من أوجب في هذه الافعال وأشباهاها  
الفطر اختانوا فن قائل منهم عليه القضاء ومن قائل منهم عليه القضاء والكفارة وهكذا كل مختلف  
فيه والذي أذهب اليه عما ذكرناه ان الاستقيا فيه القضاء للتعب وقد تقدم اعتبار ما ذكرناه من هذه  
الافعال فن أفطر في يوم يجوز له الافطار فيه كالمراة تفطر قبل ان تحيض ثم تحيض في ذلك اليوم  
والمرضى والمسافر يفطران قبل المرض وقبل السفر ثم يمرض في ذلك اليوم أو يسافر فذهبنا انه عليه  
القضاء ولا كفارة عليه وانما أوجبنا عليه القضاء لانها حاضة أو مرض أو مسافر وأما حكمه في الاثم  
فهو حكم من أفطر متعمدا حتى انها لو لم تحض أو لم يمرض أو لم يسافر ما يقضى أبدا وليكثر من صيام  
التطوع ومع هذا فأمرهم الى الله لانهم أفطروا في يوم يجوز لهم الفطر فيه عند الله وأما الظاهر فقلناه  
(الاعتبار) في هذا الفعل رائحة من الكشف الذي للنفوس واستطلاع على الغيب من حيث  
لا يشعرو سببه انها من عالم الغيب وان كانت النشأة الجسمية امهات ان الروح الالهية أبوها فلها  
الاطلاع من خلف حجاب رقيق بحيث انه لو دخل صاحب هذا الفعل طريق أهل الله سارع اليه  
الكشف لاستعدادهم وتأهلهم لذلك ومثل هذا لا يسمى اتفاقا اذا الامر الاتفاق عندنا لا يصح  
فان الامر كله لله والله لا يحدث شيئا بالاتفاق وانما يحدثه عن علم صحيح وارادة وقضاء غيبي وقد فلا بد  
من كون ما هو كائن في علمه وانما بقي هل يتعلق بمن ظهر عليه مثل هذا الفعل الالهية اثم او لا فعندنا  
الاثم متعلق به ولو حصل له العلم الصحيح بأنه في يوم يجوز له الافطار فيه ولم يتلبس بالسبب فانه ماضع له  
الفطر الامع التلبس بالحال الذي تسمى به حائضا أو مريضا أو مسافرا في اللسان الظاهر هذا مذهب  
المحققين من أهل الله وهو مذهبنا في مثل هذه المسئلة والحكم في صاحبها الله ان شاء عفا عنه وان شاء  
أخذه فضلا وعلا الا ان كان حاله ممن قد أعلم بما يقع منه من الجرائم مشاهدة وكشفنا ومن اطاعه  
على المقدور عليه اطلاعه انه غير مؤاخذ بذلك عند الله فلا يادروا لا يكون له تعمل في ذلك ما لم يعلم علم  
الله فيه فان علم انه مؤاخذ ولا بد فيعلم ان الله قد راعى حكم الظاهر في العموم فيه فيتم بالقضاء الله  
النافذ فيه وهذا عندنا ليس بواقع أصلا وان كان جائزا اعتلا قيل لا بليس لم آيت عن السجود قال يارب  
لو أردت مني السجود لاسجدت قال له متى علمت اني لم أرد منك السجود أبعد حصول الآية والمخالفة  
أم قبل ذلك فقال يارب بعد وقوع الآية علمت فقال بذلك آخذتك واعلم ان من عباد الله من يطلعهم  
الله على ما قدر عليهم من المعاصي فيسارعون اليها من شدة حياتهم من الله ليسارعوا بالتوبة وتبني  
خلف ظهورهم ويستر يحوا من ظلمة شهودها فاذا تابوا رآوها عادت حسنة على قدر ما تكون ومثل  
هذا لا يشدح في منزلتهم عند الله فان وقوع ذلك من مثل هؤلاء لم يكن انتهاكا للحرمة الالهية ولكن



شاء ومنه ما هو مقيد بالتوقيت كصيام داود صوم يوم وفطر يوم وما يجري هذا المجرى وأما صوم يوم  
 عرفة في عرفة يختلف فيه وفي غير عرفة فرغب فيه إلا أنه على كل حال يكمل السنة التي قبله والسنة  
 التي بعده \* وأما صوم الستة الأيام من شوال فرغب فيه والخلاف في وقتها من شوال وفي متابعتها  
 وفيها خلاف شاذ وهو أن يقع أول يوم منها في شوال وباقي الأيام في سائر أيام السنة \* (وصل  
 في فصل الصوم في سبيل الله) \* خرج مسلم في الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً  
 فذكر صوم العبد لا صوم الأجراء الأحرار والعبيد بالحال قليل وبالاعتقاد جميعهم والصوم تشبيه  
 الهى ولهذا انشأه عن العبد قتال الصوم لى وليس للعبد من الصوم إلا الجوع فالتبزيه في الصوم لله  
 والجوع للعبد فإذا أقيم العبد في التشبيه بالإله المعبر عنه بالخلق بالاسماء في صفة القهر والغلبة للمنازع  
 لذى هو العبد لهذا جعله في الجهاد أعنى الصوم لأن السبيل هنا في الظاهر الجهاد عرفنا هذا بترآث  
 الأحوال لا بتعلق اللفظ فان أخذناه على مطلق اللفظ لا على العرف وهو نظر أهل الله في الأشياء  
 يراعون ما قيد الله وما أطلقه فيتبع الكلام بحسب ما جاء فجاء بلفظ التنكير في السبيل ثم عرفه بالاضافة  
 الى الله تعالى والله هو الاسم الجامع لجميع حقائق الاسماء كلها وكألهما برب مخصوص هو سبيل اليها  
 فأى بركان فيه العبد في سبيل برب هو سبيل الله فلهذا أتى بالاسم الجامع فم كاتم النكرة أى لاتعين  
 وكذلك نكر يوم ما عرفه ليوسع على عبيده في القرب الى الله ثم نكر سبعين خريفاً فأتى بالتمييز  
 والتمييز لا يكون إلا تكررة ولم يعين زماناً فلم ندر هل سبعين خريفاً من زمان أيام الرب أو أيام ذى  
 المعارج أو أيام منزلة من المنازل أو أيام واحد من الجوارى الكنس أو من أيام الحركة الكبرى أو من  
 الأيام المعلومات عندنا فابهم الأمر فساوى التنكير الذى في مساق الحديث وكذلك قوله وجهه  
 أبه فهل هو وجهه الذى هو ذاته أو وجهه المعهود في العرف وكذلك قوله من النار بالالف واللام هل  
 أراد به النار المعروفة أو الدار التى فيها النار لانه قد يكون على عمل يستحق دخول تلك النار ولا تصيبه  
 النار وعلى الحقيقة فإمنا الامن يرد هافانها الطريق الى الجنة ولولم تكن فى المعنى الا كون الصراط  
 عليها فى الآخرة وفى الدنيا حقت بالمكاره وقد ألتيتك على مدرجة التحقيق فى النظر فى كلام الله  
 وفى كلام المترجم عن الله من رسول مرسل أوولى محدث \* (وصل فى فصل تخيير الحامل والمرضع  
 فى صوم رمضان مع الطاقة عليه بين الصوم والافطار) \* فأشبه المفروض من وجه وهو اذا اختاره  
 وقبل التخير كان حكمه فى حقه حكم المباح الخير فعلة وتركه فأشبه التطوع وفعل المندوب  
 اليه خير من تركه ولهذا قال وأن تسوموا خير لكم خرج مسلم عن سلمة بن الأكوع قال كنا  
 فى رمضان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء صام ومن شاء أفطر واقتدى بطعام مسكين  
 حتى زلت هذه الآية فمن شهد منكم الشهر فليصمه فمنهم من جعل ذلك نسخاً ومنهم من جعله تخصيصاً  
 وهو مذهبنا فبنى حكم الآية فى الحامل والمرضع اذا خافتا على ولدهما وسماء الله تعالى تطوعا وقال  
 فمن تطوع خيراً فهو خير له فنكر خيراً فدخل فيه الاطعام والصوم ذكر البخارى عن ابن عباس  
 فى قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بنسخة هو الشيخ  
 الكبير والمرأة الكبيرة وقال أبو داود عن ابن عباس أثبت فى الحبل والمرضع وقال الدارقطنى  
 عن ابن عباس فى هذا يطعم كل يوم مسكيناً نصف صاع من حنطة اعلم ان الحق اذا خيرا العبد فقد حيره  
 فان حقيقته العبودية فلا يصرف الى الحكم الاضطرار والحيرة والتخير نعت السيد ما هو نعت العبد  
 وقد أقام السيد عبده فى التخير اختياراً وابتلاء ليرى هل يقف مع عبوديته أو يختار فيجبرى  
 فى الأشياء مجرى سيده وهو فى المعنى مجبور فى اختياره مع كون ذلك عن أمر سيده فكان لا يزول  
 عن عبوديته ولا يتشبه بربه فيما أوجب الله عليه التخير فى العبد من حار ولا يدري ما يرجع ومن



العبيد من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة فنتق فانا واقعهم مع النبي فلا أخرج عن عبودي  
 طرفه عين ومنهم من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة من ذواتهم بل انا اجبت لهم التصرف على  
 الاختيار اخترت ذلك لهم وعينت لهم محالها ومن محالها ما جاء في هذه الآية من التخيير بين الصوم  
 والنظر وبين الكفارات ولما به عباده على ان الصوم خير لهم لذا اختاروه ابان لهم بذلك عن طريق  
 الافضلية ليرجعوا الصوم على انظر فكان هذا من رفقه سبحانه بهم حيث ازال عنهم الخيرة بالتخيير  
 بهذا القدر من الترجيح ومع هذا فالابتلاء له مصاحب لانه تعالى لم يوجب عليه فعل ما رجه له بل ابقى له  
 الاختيار على بابه ولذلك لا يأتى بالافطار من صامه فقد أدى واجبا فانه فرض عليه فعل أحدهما لا على  
 التعيين فاذا عينه المكف وهو العبد تعينت الفريضة فيه وهو في أصله مخير فيه فهو يشبه صوم  
 التطوع فيحصل للعبد الذي هذا حاله اذا صامه أجر الفرض وأجر التطوع وأجر المشقة فهو أعظم  
 أجرا وأكثر من الذي يؤدى الواجب غير اختيار وكذلك الاجر في الكفارات التخيير فيها لأجر الوجوب  
 وأجر التطوع وهذا من كرم الله في التكليف \* (وصل في فصل تبييت الأيام في المفروض  
 والمندوب اليه) \* خرج التمسأى عن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له ويكتب له الصيام من حين يبيت من أول الليل كان أو وسطه  
 أو آخره فيفضل الصائمون في الاجر بحسب التبييت ويؤيد ذلك الوصال فكيف يكتب له في اتصال يومه  
 بالطرف الأول من ليله يكتب له في اتصال طرفه الآخر من ليله يومه قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من كان مواصلا فليواصل حتى السحر وسيرد الكلام في الوصال والسهور في هذا الباب فان  
 في هذا الحديث اعنى من كان مواصلا اشعارا بالترغيب في أكلة السهر والليل أيضا في الوصال محل  
 للصوم ومحل لافطار الصوم الليل على التخيير كصوم التطوع في اليوم والصوم لله في الزمان فانه يتبع  
 الصائم في أى وقت انطلق عليه اسم صائم فان الصوم لله وهو بالليل أو به لكونه أكثر نسبة الى  
 الغيب والحق سبحانه غيب لنا من حيث وعدنا برؤيته وهو من حيث افعاله وآثاره مشهود لنا فالحق  
 على التحقيق غيب في شهود وكذلك الصوم غيب في شهود لانه ترك والترك غير مرفق وكونه منويا  
 فهو مشهود فاذا نواه في أى وقت نواه من الليل فلا ينبغي له ان يأكل بعد النية حتى تصح النية مع  
 الشروع فكل ما صام فيه من الليل كان بمنزلة صوم التطوع حتى يطاع الفجر فيكون المصائم  
 عند ذلك لصوم الفرض فيجمع بين التطوع والفرض فيكون له أجرهما ولما كان الصوم لله وأراد  
 أن يتقرب العبد به خوله فيه واتصافه به الى الله تعالى كن الأولى ان يبيت من أول الليل الى آخر الثالث  
 الأول أو الاوسط فان الله يتجلى في ذلك الوقت في نزوله الى السماء الدنيا فيستقرب العبد اليه بعفته  
 وهو الصوم فان الصوم لا يكون لله الا اذا اتصف به العبد وما لم يتصف به العبد لم يكن ثم صوم يكون  
 لله فانه في هذا الموطن انقرى لنزل الحق اليه وعليه ولما كان الصيام بهذه المنابة كما ذكرناه  
 نولى الله جزاءه باثباته ولم يجعل ذلك لغيره وكما كان الصيام من العبد لله من غير واسطة كن الجزاء  
 من الله للصائم من غير واسطة ومن يأتى سيده بما يستحقه كان اقبال السيد على من هذا فاعله اتم  
 اقبال لان السيد ظهر في هذا الموطن فظهر مستفيدا فباله بنفسه ولم يكل كرامته لغيره والله  
 غنى عن العالمين \* (وصل في فصل وقت فطر الصائم) \* خرج مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى  
 قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت الشمس قال يا فلان انزل  
 فاجدح لنا قال يا رسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا قال قتل فجدح فأتاه به فشرب  
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال اذا غابت الشمس من ههنا وجاء الليل من ههنا فقد افطر الصائم فسواء  
 أكل أم لم يأكل فان الشرع قد أخبر أنه قد افطر أى ان ذلك ليس بوقت للصوم وانه بالغروب بولاه  
 الاسم الفاطر واثبات الليل ظهور سلطان الغيب لا ظهور ما في الغيب فجاء بتر ما كانت نفس الحقيقة

كشفتة غيرة لعدم احترام المكاشفين لما عاينوه من شعائره وحرمانه فان البصر قد أدرك ما لو اعتبر في شيء منه ما وفي بما يجب عليه من التعظيم الإلهي له فلما قلت الحرمة منهم ستره الليل غيرة قد خل في غيب الليل غير أن الانسان اذا دخل في الغيب واتصف به أدرك ما فيه من علوم الانوار لا من علوم الاسرار وعلوم الانوار هو كل علم يتعلق به منافع الاكران كلها كما أن الليل اذا جاء ظهرت بمجيبته أنوار الكواكب والله جعلها ليتدى بها في ظلمات البر والبحر وهما علم الاجسام وعلوم الحياة وعلوم الاسرار خفيت عن أبصار الناظرين وهي غيب الغيب فصار الغيب على هذا فيه ما يدرك به وفيه ما لا يدرك ولما قال صلى الله عليه وسلم فقد أفطر الصائم كان الاولي ان يجعل الفطر عند الغروب بعد صلاة المغرب فانه اولى لان الله جعل المغرب وتر صلاة النهار فينبغي ان يؤدبها بالصفة التي كان عليها بالنهار وهو الامساك عن الطعام والشراب واستحب له اذا فرغ من الفريضة ان يشرع في الافطار ولو على شربة ماء أو تمر قبل المناقلة فان فاعل ذلك لا يزال بخير خرج مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر فسمى الاكل والشرب فطرا مع انه قال عنه انه أفطر بمجيء الليل وغروب الشمس فجمع بالاصح كل بين فطرين فطر بالفعل وفطر بالحكم فن قال بالمفهوم يرى انه اذا لم يفطر بالا كل زال عنه الخير الذي كان يأتيه بالا كل لو أكل مجعلا فانه اذا أخر لم يحصل على ذلك الخير الذي أعطاه التججيل وكان محروما خاسرا في صفقته ثم انه تفوته الفرحة التي للصائم عند فطره أي يشوته ذوقها وحلاوتها وهي لذة الخروج من الجبر الى الاختيار ومن الجبر الى السراح ومن الضيق الى السعة وهو مقام تجمدي والبقاء في الجبر مقام يوسفي حيث جاء الرسول ليوسف من العزيز بالخروج من السجن فقال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة فلم يخرج واختار الإقامة في السجن حتى يرجع اليه الرسول بالجواب وان كان مطابقا لدخوله في السجن فانه دخله عن محبة تلك الحالة وهو قوله رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه فكانت محبة اضافة لا محبة حقيقة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله أخي يوسف لو كنت انا لاجبت الداعي يقول سارعت الى الخروج من السجن لان مقامه يعطى السعة فانه أرسله الله رجة ومن كان رجة لا يحتمل الضيق فلهذا قلنا في لذة فرحة فطر الصائم انه تمام تجمدي لا يوسفي وانما تلبا بتججيل الصلاة بعد الغروب وقبل الفطر لانه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قدمنا على الفطر لان الصلاة وان كانت للعبد فانها حق الله والفطر حق نفسه ورسول الله يقول لشخص الذي ماتت أمته وعليها صوم وأراد أن يقتنيه عثم اذ قال له عليه السلام أرأيت ان لو كان عليها دين أكنت تقتنيه قال نعم قال الحق الله أحق ان تقتنيه فقدّم حق الله وجعله أحق بالتناء من حق المخلوق وذكر مسلم عن أبي عتيبة قال دخلت أنا ومسروق على عائشة فقلنا يا أم المؤمنين رجلان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم احدهما يجعل الافطار ويجعل الصلاة والاخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلاة قالت ايها الذي يجعل الافطار ويجعل الصلاة قلنا عبد الله بن مسعود قالت كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان صلى الله عليه وسلم قد جعله الله أسوة يتأسي به فقال تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة كان يفطر بأن يشق امعاءه بشيء من رطب أو تمر أو حسوات من ماء قبل ان يصلي المغرب وبعد الصلاة كان يأكل ما قدر له قال ابو داود في سننه عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفطر على رطبات قبل ان يصلي فان لم تكن رطبات فعلى تمرات فان لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء فقدّم الرطب لانه احدث عهد به من التمر كما فعل صلى الله عليه وسلم في المطر حين نزل بنفسه صلى الله عليه وسلم وحسر الثوب عنه حتى اصابه المطر فستل عن ذلك فقال صلى الله عليه وسلم انه حديث عهد بربه \* (وصل في فصل صيام سرور الشهر) \* اعلم انه صوم يوم ورد به الامر من النبي صلى الله عليه وسلم ورويناه من طريق ابي داود

عن عبد الله بن العلاء عن المغيرة بن قرة قال قام معاوية في الناس يوم مسجل الذي على باب حصن فقال  
يا ايها الناس انا قد رأينا الهلال يوم ~~كذا~~ وكذا وانا متقدم بالصوم فمن احب ان يفعل فليفعله  
قال فقام اليه مائة من هيرة السبلي فقال يا معاوية اني سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أم شيء من رأيك قال فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صوموا الشهر وسرروا فاعلم  
ان السر رضة الشهرة وبها سمي الشهر شهر الاشهر وتتميزه واعتناء المسلمين به وأصحاب نسيير  
الكواكب فرغب في الصوم في حال السر والاعلان واعلم ان سر الشهر هو الوقت الذي يكون  
فيه القمر في قبضة الشمس تحت شعاعها كذلك العبد اذا اقيم في مشهد من مشاهد القرب الذي  
تطلبه عيون الاكوان فيه فلا تبصره وذلك مقام الاخفاء الابرار الذين لم يتميزوا في العادة في هذه  
الدار تحققا بصفة سيدهم حيث لم يجعل سبيلا الى رؤيته في هذه الدار لحصول دعاوى الكون في المرتبة  
الالهية فقالوا ينبغي ان لا تظهر الا يظهر مولا نا وذلك في الآخرة حيث يقول لمن الملك اليوم فلا يجزأ  
احد يدعيه فهناك تظهر هذه الطبقة ويتبين ان الله اخفاء في عبادته وضائنا اكتشفهم في صوته  
فلما تشبهوا بسيدهم في هذه الصفة من السر وعدم الطهور لزمهم صوم سر الشهر فان الصوم صفة  
سعدانية فاتصفوا بصفة الحق في هذا التقريب ~~كما~~ اتصفوا بها في الاعلان في صوم الواجب كسر  
رمضان فانه ظهر هناك باسمه رمضان وسمي به الشهر جبا باعنه تعالى فالعالم يقول سمعت رمضان  
والعارف يقول سمعت شهر رمضان معلنا فان الله قال فمن شهد منكم الشهر فليصمه وهو اعلان رمضان وشهرته  
فليصمه الا المسافر فان المسافر اليه يسافر لينهده فاعرف في حال شهوده في وقت سفره والمريض ماثل  
عن الحق لان المرض النفسي ميل النفس الى الكون فلم يشهد اشهر والحيف كذب النفس ولذلك  
هو اذى في المحل ينافي الطهارة التي توجب التقرب وهو الصدق ورد في الخبر الصحيح ان العبد اذا كذب  
الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تن ما جاء به فجاء بثلاثين التي هي كمال عدة الشهر القمري الذي  
استمر في شعاع الشمس فكانت الحائض بعيدة من شهود الشهر لما ذكرناه والحق سبحانه لا يتقرب عنده  
الا ليمحى ويعطيه ثم يبرزه الى الناس قليلا قليلا لئلا يهرهم بها نور ما اعطاه لضعف عيون بصائرهم  
رحمة بالعمامة فلا يزال يظهر لهم قليلا قليلا فلا يبدى لهم من العلم بالله الذي اعطاه في حال ذلك السرار  
الا قدر ما يعلم انه لا يذهلهم الى ان تعتاد عيون بصائرهم الى ان يظهر لهم في صورة كمال الاعطية بانزله  
الالهية وهو قوله من يلح الرسول فقد اطاع الله فذلك بمنزلة انتمر ليله البدر فهو انقدر الذي كان  
حاصل له ليله السرار في حضرة الغيب من وجه باطنه فان ضوء البدر ~~كان~~ في السرار من الشمس  
في الوجه الذي ينظر الى الشمس في حين المسامحة والتظاهر ليرفيه وفي ليله الابداريه عكس الامر  
فيكون الظهور بالاسم الظاهر وكذلك فعل الحق مع عامة عبادته احتجب عنهم غاية الحجاب  
كالسرار في انتمر فلم يدر كود فقال ليس كذلك شيء رحمة بهم فلم يجدوا في اذهانهم ولا في طبقات  
احوالهم ما يذهلهم فحاسوا في رحمة حجاب هذه الآية وهذا غاية نزول الحق الى عبادته في مقام  
الرحمة لهم ثم استدرجهم قليلا قليلا بنيل وهو السميع العليم وقل هو الله احد الله اعمد وقوله  
الم يعلم بان الله يرى الى ان تقوت انوار بصائرهم بالمعرفة بالله وانسوا به قليلا قليلا الى ان تجلى لهم  
في المعرفة التامة التزينة التي لو تجلى لهم فيها في اول الحال لهلكوا من ساعتهم فقال عز من قائل وهو  
معكم اينما كنتم فتباعدوا ولم ينقروا منه ونسوا حال ليس كمثل شيء فكان بها وهم في ذلك المقام ينقطع  
البأس لرفع المناسبة من جميع الوجوه ألا ترى أهل الميت تنقطع وحشتهم من ميتهم لانهم لا يرجون  
لقائه في الدنيا فلا يبق لهم حزن البتة وأهل الغائب ليسوا كذلك فانهم لم ينسوا من لقائه وكتبه  
وأخباره ترد عليهم مع الايناس الى وقت اللقاء عند قدومه فجاءان الخبير ببر الامر بفضل الآيات  
لعلمنا عقل عنه فمثل هذا وقع صيام سر الشهر والشهر أيضا مثلامضروباً الى عقل عن الله في صيام سر

الشهر جمع المهمة على الله حتى لا يرى غير الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني فيه غير ربي  
لانه في تجل خاص به وله هذا أضافه اليه فقال ربي ولم يقل الله ولا الرب وما يؤيد قولنا انه يريد بصوم  
السرم من الشهر الجمعية تخفيفه وتحريره على صوم سرر شعبان وان يقضيه من فاته فان شعبان  
من التفريق وله هذا قبل انه ما سمى هذا الشهر بلفظ شعبان الالتفريق قبائل العرب فيه وكذا قال  
الله تعالى وجعلناكم شعوبا وقبائل فالشعوب في الاعاجم كالقبائل في العرب أى فرقكم  
شعوبا وميركم قبيلة من قبيلة وسميت المنية شعوبا لانها تفرق بين الميت وأهله فكان صيام سرر شعبان  
أككد من صيام سرر غيره من الشهور لما فيه من التفريق خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل سمعت من سرر هذا الشهر شيئا قال لا فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فاذا افطرت من رمضان فصم يومين مكانه وفي طريق اخرى أيضا مسلم عن ابن عمر  
هل سمعت من سرر شعبان وفي هذا الفصل علوم وأسرار الهية يعرفها من تحقق بما نبهنا عليه  
وأسعد الناس بذلك أهل الاعتبار من الذين يراعون تسير الشمس والقمر لحفظ اوقات العبادات  
فان معرفة منزلة القمر والشمس في شرب المثل من اعظم الدلائل على العلم الإلهي الذي يختص  
بالكون والامداد الرباني والحفظ لبقاء اعيان الكائنات ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى  
السمع وهو شهيد أى حاضر فيما يلقى اليه الخبر فيمثل نصب عينيه فكانه يشاهده فانه خير صدق قد جاء به  
صادق امين صلى الله عليه وسلم شعر

يخبر عن كل ما يكون  
من كل صعب وما يهون  
معنى وما تدرك العيون

جاء به صادق امين  
في كل كون بكل وجه  
فا تراه العيون كشفا

جاء به من رب الدار يعلم بما اودع فيها من كل شئ ملج قال تعالى وكل شئ فصلناه تفصيلا وقال ذلك  
لتعلموا ان الله على كل شئ قدير وان الله قد احاط بكل شئ علما (وصل في فصل حكمة صوم أهل كل بلد  
برؤيتهم) خرج مسلم في صحيحه عن كريب ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام  
قال فقدمت الشام فتخيت حاجتها واستهل على رمضان وانا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة  
ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال فقلت  
رأيتاه ليلة الجمعة فقال انت رأيته فقلت نعم وراه الناس وصاموا وصام معاوية فقال اكرأيتاه ليلة  
السبت فلانزال نصوص حتى تكمل ثلاثين أوزا فقلت أو لا تكنتي برؤية معاوية وصيامه فقال لا هكذا  
أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدلت وقوال بلدي واقلمت وعالمك ورعيتك وأنت مخاطب  
بالتصرف فيهم بالقدر الذي حد لك الحق في شرعه وانت الراعي المستول عنهم لا غيرك فان الله ما كلف  
احدا الا بحاله ووسع ما كلف احدا بحال احده فكل نفس بما كسبت رهينة وكل نفس تجادل  
عن نفسها وكل انسان الزمناه طائره في عنقه فاذا طلع هلال المعرفة في قلبك من الاسم الإلهي  
رمضان فقدد عال في الطلوع الى الاتساف بما هو له وهو الصوم فأمرك بتقييد جوارحك كلها  
الطاهرة وتقييد قوا الباطنة وأمرك بقيام ليلة ورغبت فيه وهو المحافظة على غيبه وجعل لك  
فيه فطرا في أول الليل وأمرك بالتجمل به وغذاء في آخره وأمرك بتأخير ذلك الى ان يكون في التأخير  
بمنزلة من قال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وذلك لحكمة التحقيق بالاسم الاخر في ليل رمضان  
كما كنت في يومه فامك بين طرفي تحليل وتحريم فما خاطبك الحق الامنك ولا خاطبك الا بك وهكذا  
مع كل مكلف في العالم من ملك ورجل وانسان بل من كل مخلوق حال ذلك المخلوق ينزل الحكم عليه

بصفة الكلام سواء ضم ذلك الكلام حروف هجاء ام لم يضم وهو عين الكلام الالهى فى العالم فان الله قال على لسان عبده صلى الله عليه وسلم ولقد أنطقني سبحانه في ذلك بما ناداك كره من الايات ان شاء الله تعالى شعر

ناداني الحق من سما في	بغير حرف من الهجاء
ثم دعاني من ارض كوني	بكل حرف من الهجاء
وقال لي ككله كلامي	فلا تعزج على سواني
ولا ترى ان ثم غيري	فانه غايبة التناي

فلما علمت ان لكل بلد رؤية وما وقف حركم بلد على بلد علمت ان الامر شديد وان كل نفس مطلوبة من الحق في نفسها لا تجزى نفس عن نفس شيئا وان تقلب الانسان في العبادات من وجه بذاته ومن وجه بربه ليس لغيره فيه مساغ ولا دخول وأراني ذلك في واقعة فاستيقظت من منامي وانا احرق لشفقي بهذه الايات التي هاهنا قبل هذا الامنى ولا من غيرى وهى هذه

قال لي الحق في منامى	ولم يكن ذا لمن كلامي
وقتا ناديك في عبادى	وقتا انا جيت في مقامى
وانت في الحالتين عندي	في كنف الصون والذمام
فن صلاة الى زكاه	ومن زكاة الى صيام
ومن حرام الى حلال	ومن حلال الى حرام
وانت في ذا وذا الامنى	كمثل مقصورة الخيام

فلو علم الانسان من أى مقام ناداه الحق تعالى بالصيام في قوله يا ايها الذين آمنوا العلم انه مخاطب في نفسه وحده بهذه الجمعية فانه قال بسج على كل سلامى منكم صدقة فجعل التكليف عامًا في الانسان واذا كان هذا في عروقه فأين أنت من جوارحه من سمعه وبصره ولسانه ويده وبطنه ورجله وفرجه وقلبه الذين هم رؤساء ظاهره وان كل بارحة شاطبة بسوم يحنسها من امساكها فيما حجر عليها ومنعت من التصرف فيه بقوله كتب عليكم الصيام فاعلم ان الله نادى من كونك مؤمنا من مقام الحكمة الجامعة لتنف بتفصيل ما يحاطبك به على العلم بما اراده منك في هذه العبادات فقال كتب عليكم الصيام أى الامسال عن كل ما حرم عليكم فلهذا تركه كما كتب على الذين من قبلكم يعني الصوم من حيث ما هو صوم وان كان يعنى به صوم رمضان ايضا بهينه كما ذهب اليه بعضهم غير ان الذين قبلنا من أهل الكتاب زادوا فيه الى ان بلغوا به خمسين يوما وهو مما غيروا وقوله كما كتب أى فرض على الذين من قبلكم وهم الذين هم لكم ملف في هذا الحكم وانتم لهم خلف لعلكم تتقون أى تتخذون الصيام وقاية فان النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا ان الصوم جنة والجنة الوقاية ولا يتخذونه وقاية الا اذا جعلوه عبادات فيكون الصوم للعق من وجه ما فيه من التنزيه ويكون من وجه ما هو عبادات في حق العبد جنة ووقاية من الدعوى فيما هو لله لاله فان الصوم لا مثل له فهو لمن لا مثل له فالصوم لله ليس لك ثم قال اياما معدودات العامل في الايام كتب الاول بلا شك فانه ما عندنا علم بما كتب على من قبلنا هل كتب عليهم يوم واحد وهو عاشوراء او كتب عليهم ايام والذي كتب علينا انما هو شهر والشهر اثناسعة وعشرون يوما واما ثلاثون يوما بحسب ما نرى الهلال والايام من ثلاثة الى عشرة لا غير فطابق لفظ الترمذ ان ما علمناه رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدد ايام الشهر فقال الشهر هكذا وأشار بيده بعنى عشرة ايام ثم قال وهكذا يعنى

عشرة وهكذا وعقد ابهامه في الثالثة يعني تسعة وفي المرة الاخرى لم يعقد الا بهام وأراد أيضا عشرة  
ايام وذلك لما قال تعالى اياما معدودات عدد الشارع ايام الشهر بالعشرات حتى يصح ذكر الايام  
موافقا للكلام الله فانه لو قال ثلاثون يوما لكان كما قال في الايلاء لعائشة رضي الله عنها قد يكون الشهر  
تسعة وعشرين يوما ولم يقل هكذا وهكذا كما قال في عدد شهر رمضان فعلنا انه اراد موافقة الحق تعالى  
فيما ذكر في كتابه ثم قال فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر فأتى به ذكر الايام ايضا وأشار  
الى المخاطبين بقوله منكم وهم الذين آمنوا مريضا يعني في حبس الحق أو على سفر وهم أهل السلوك  
في الطريق الى الله في المقامات والايوال والسفر من الاسفار وهو الطهوز لانه اغلجى السفر سفرا  
لانه يسفر عن اخلاق الرجال فيه فأسفر لهم المقام والحال في هذا السلوك ان العمل ليس لهم  
وان كانوا فيه وانما الله هو العامل بهم كما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فعدة من ايام  
آخر يعني في وقت الحجاب فانها ايام اخر حتى يجد التكليف محلا يقبله بالوجوب وقد تقدم الكلام  
في مثل هذا من هذا الباب فليتنظر هناك ثم قال وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع  
خيرا فهو خيره وأن تصوموا خيرا لكم ان كنتم تعلمون يقول من يطيق الصوم قد خيرنا بين  
الصوم والاطعام فانتقل من وجوب معين الى وجوب غير معين عند المكلف وان كان محصورا وقد  
علم الله ما يفعل المكلف من ذلك فألحقه بالتطوع فان كل واحد منهما واجب بعينه فأى شئ اختار  
كان تطوعا منه به اذله ان يختار الاخر دونه ثم رجع الله الصوم الذي هو له ليقوم به اذ صفة الصوم  
من حيث ما هي عبادة لا مثل لها فان قلت فالاطعام صفة ايضا فانه المظم قلنا لو ذكر الاطعام دون  
الفدية لكان ذلك ولما قرن بالاطعام الفداء وأضافه اليه كان كأن المكلف وجب عليه الصوم  
والله لا يجب عليه شئ في الادب الوضعي الحقيقي الا ما اوجبه على نفسه ومن حصل تحت حكم  
الوجوب فهو مأثور تحت سلطانه فتعين الفداء فكان الاطعام فراعى الله الصوم هناك فجعله خيرا  
له فانه صفة الاثر يقول وقد شاء بذي عظيم من اسر الهلاك ان كنتم تعلمون قد تكون ان هنا  
بمعنى ما يقول ما كنتم تعلمون ان الصوم خير من الاطعام لولا ما علمتكم ويكون معناها ايضا ان كنتم  
تعلمون الافضل فيما خيرتكم فيه فقد علمتكم مرتبة الصوم ومرتبة الاطعام ثم قال شهر رمضان  
يقول شهر هذا الاسم الالهى الذى هو رمضان فأضافه الى الله من اسمه رمضان وهو اسم غريب  
نادر الذى انزل فيه المنى أن يقول نزل القرءان بصومه على التعيين دون غيره من الشهور هدى  
أى بيان للناس والقرءان أن الجمع فلهذا جمع بينك وبينه في الصفة الصمدانية وهى الصوم فما كان فيه  
من تنزيه فهو لله فانه قال الصوم لى ومن كونه عبادة فهو لك هدى أى بيان للناس على قدر  
طبقاتهم وما رزقوا من الفهم عنه وان لكل شخص شربا فى هذه العبادة وينات فكل شخص على بينة  
تخصه بقدر ما فهم من خطاب الله في ذلك من الهدى وهو البيان الالهى والفرقان فانه جعلك  
اولا معه في الصوم بالقرءان ثم فرقك لتمييزه بالفرقان فأنت أنت وهو هو فى حكمكم ما ذكرناه  
من استعمالك فيما هو له وهو الصوم فهو له من باب التنزيه وهو لك عبادة لا مثل لها فمن شهد منكم  
الشهر فليصمه يقول فليصمك نفسه في هذه الشهرة يعنى ينزهها بالذلة والافتقار حتى تعظم فرحته  
عند الفطر ومن كان منكم مريضا ما تلا والمرض الميل أو محبوسا فان المريض في حبس الحق أو على سفر  
سلوك في الاسماء الالهية علم ذوق أو مسافر عنه الى الاكوان فعدة من ايام آخر اى ايام معدودات  
لا يزد فيها ولا ينقص منها يريد الله بكم اليسر فيما خاطبكم به من الرفق في التكليف ولا يريد بكم  
العسر وهو ما يشق عليكم كد هذا القول قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج فعرف اليسر هنا  
بالالف واللام يشير الى اليسر المذكور المنكر في سورة ألم تشرح أى ذلك اليسر أردت بكم وهو قوله  
فان مع العسر يسرا اى مع عسر المرض يسر الافطار أن مع العسر عسر اليسر يسر الافطار



أيضا فاذا فرغت من المرض أو السفر فانصب نفسك للعبادة وهو الصوم يقول اقضه والى ربك فارغب في المعونة . كان شيخنا يومين رجه الله يقول في هذه الآية فاذا فرغت من الاكوان فانصب قلبك لمشاهدة الرحمن والى ربك فارغب في الدوام واذا دخلت في عبادة فلا تحدث نفسك بالخروج منها وقل باليتها كانت القاضية وتكمل العدة برؤية الهلال أو تمام الثلاثين وتكبروا الله تشهدوا له بالكبرياء وتقرؤوه به ولا تنازعوه فيه فانه لا ينبغي الا له سبحانه فتكبروه على صفة العسر واليسر فانه قال في الاعادة وهو أهون عليه فهو أعلم بما قال واحذر من تأويلك وحله عليك فكبره عن هذا على ما هذاكم أي حدة فكم لمثل هذا وبين لكم ما تستحقونه مما يستحقه تعالى ولعلكم تشكرون فجعل ذلك نعمة يجب الشكر من عليها لكونها تقبل الزيادة والشكر صفة الهية فان الله شاكركم فطلب منابذة الصفة الزيادة لكونه شاكرا فانه قال لن تشكروا لاني لا زيد لكم فبيننا بما هو مضمون الشكر لزيد في العمل واذا سألت عبادي عنى لكونك حاجب الباب فاني قريب بما شئركم فيهم فيه من الشكر والصوم الذي هو لي فأمرناهم بالصوم انه لنا ما هو لهم من تلبس به تلبس بما هو من لنا فكان من أهل الاختصاص مثل أهل الشراء انهم ادل الله ونحوه اجيب دعوة الداعي على دعائه جعلنا الداعي الذي يدعونا اليه على بصيرة من اجابتنا اياه ما لم يقل لم يستجب لي فليستجيبوا الى أي لما دعوتهم الى من طاعني وعبادتي فاني ما خفت الجن والانس الا ليعبدون فدعوتهم الى ذلك على السنة رسل وفي كتي المتزلة التي ارسلت رسل بها اليهم واكد ذلك بالسبب اعني الاستجابة بما علم من اباؤنا وبعثنا عن اجابته الى أي من أجل لا تعملون ذلك رجاء فيتحصيل ما عندى فتكونون عبيد نعمة في عبيدي وهم عبيد طوعا وكرها لا انفسكال لهم من ذلك وليؤمنوا أي يصدقوا باجابتي اياهم اذا دعوني وليكن ايمانهم بي لا بانفسهم لانه من آمن بنفسه لا بالله لم يستوعب ايمانه ما يستحقه فاذا آمن بي وفي الامر حقه وهذا هو الذي يصدق بالاخبار كلها ومن آمن بنفسه فانه مؤمن بما أعطاه دليله والذي أمرته بالايمان به متناقض الدلالة مترددين تشبيهه وتزييه والذي يؤمن بنفسه يؤمن ببعض ويكفر ببعض تأويلا لردا فن تأول فإيمانه بعقله لا بي ومن ادعى في نفسه انه أعلم بي مني فاعرفني ولا آمن بي فهو عبد كذبي فيما نسبته الى نفسي بحسن عبارة فاذا سئل يقول أردت التزييه وهذا من حيل النفوس بما فيها من العزة وطلب الاستقلال والخروج عن الاتباع اهلهم يرشدون أي يسلكون طريق الرشدا كما يفعل الموفقون الذين اذاروا واسيل الرشدا اتخذوه سيلا فيمشي بهم الى السعادة الابدية فكانت اجابة الحق اياهم حين دعوه نهاية طريقهم الى ما فرحت به نفوسهم من تحليل ما كان حرم عليهم في حال صومهم من اول الليل الى آخره فتان أحل لكم ليلة الصيام أي الليلة التي انتهت صومكم اليها لا ليلة التي تصبحون فيها صائمين فهي صفة تعصبتكم الى ليلة عيد الفطر ولو كانت اضافة ليلة الصيام الى المستقبل لم تكن ليلة عيد الفطر فيها فانك لا تصبح يوم العيد صائما ولو صمت فيه لكنت عاصيا ولا يلزم هذا في أول ليلة من رمضان فان الاكل وأمثاله كان حلالا قبل ذلك فما زال مستعجب الحكم فلهذا جعلناه للصوم الماضي الوقت يعني الجماع الى نساءكم بغاء بالنساء ولم يقل الأزواج ولا غير ذلك فان في هذا الاسم معنى ما في النسي وهو التأخير فقد كن آخر من هذا الحكم الذي هو الجماع زمان الصوم الى الليل فلما جاء الليل زال حكم التأخير بالاحلال فكانه يقول الى ما أخرتم عنه واخرن عنه من أزواجكم وما ملكت ايمانكم مما هو محل الوطئ هن لباس لكم وأنتم لباس لهن أي المناسبة بينكم صحبة ما هي مثل ما تلبستم بنا في صومكم حيث انصفتهم بصفة لي وهو الصوم فلبستم لباسا لي في قولي وسعني قلب عبيدي ولست لباسا لكم في قولي بكل شيء محيط فان اللباس محيط باللباس له ويستتره علم الله انكم كنتم تحتانون أنفسكم من الحياة لشهادتي عليكم حين قبلتم الامانة لما عرضتها عليكم فقلت في حاملها انه كان ظلوما جهولا لا ظلوما لنفسه بأن كانوا ما لا يدري علم الله فيها عند حله اياها جهولا

بقدرها وما يتعلق من الذم به أيضا إذا آمن نخان فيها ولما كان الجهول أعشى وأضل سبيلا لا يدري كيف يضع رجله ولا يرى أين يضع رجله قال علم الله انكم كنتم تحتفلون أنفسكم لما جبر عليكم فيما جبره عليكم قتاب عليكم أي وجع عليكم بالتوبة وعفا عنكم أي بالقليل الذي أباحه لكم من زمان الاحلال الذي هو الليل وانما جعله قليلا لبقا؛ التحجير فيه في المباشرة للمعتكف في المساجد بلا خلاف وفي غير المسجد بخلاف قال أن باشر وهن وهو زمان النظر في رمضان وابتغوا ما كتب الله لكم واطلبوا ما فرض الله من أجلكم حتى تعلموا لعلوا به من كل ما ذكره في هذه الآية وكلوا واشربوا أمر باعطاء ما عليك لنفسك من حق الاكل والشرب حتى يتبين لكم الخط الايض اقبال النهار من الخط الاسود اذار الليل من الفجر لا تنجرا الضوء في الافق ثم أتموا الصيام الى الليل ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد فأبقى تحجير الجماع على من هذه حالته وكذلك الاكل والشرب للذي ينوي الوصال في صومه يقول صلى الله عليه وسلم من كان مواصلا فليواصل حتى السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة يريد في وقت ظهور ذنب السرحان ما بين الفجرين المستطيل والمستطير وواصل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه يومين ورأوا الهلال تلك حدود الله التي أمركم أن تنشروا عنها فلا تقربوها ثلاثا تشرفوا على ما وراءها وهن عالم غامض لا يعلمه الا من أعطاء ذوقا عناية الهية كالخضر وغيره فربما نزل قدم بعد ثبوتها فقد وقوا السوء كذلك بين الله آياته أي دلائله للناس اشارة في تذكريها لعلهم يتقون يتخذون تلك الدلائل وقاية من التقليد والجهل فان المتقدم ما هو على بينة من ربه وما هو صاحب دلالة وجعله بمعنى التبرجى لانه ما كل من رزق الدليل ووصل الى المدلول وحصل له العلم وفق لاستعمال ما علمه ان كان من العلوم التي غايتها العمل \* (وصل في فصل السحور) \* خرج مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان في السحور بركة فأمر صلى الله عليه وسلم بالسحور ورغب فيه بما ذكر حديث ثاني وخرج مسلم أيضا عن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحور حديث ثالث خرج النسائي عن العرياض بن سارية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدعو الى السحور في شهر رمضان وقال هلموا الى الغذاء المبارك حديث رابع للنسائي وخرج النسائي أيضا عن عبد الله بن الحارث عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخلته علي النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتسحر فقال انها بركة أعطاكم الله اياها فلا تدعوها حديث خامس لمسلم والبخاري خرج مسلم عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم الا عني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم قال ولم يكن بينهما الا ان ينزل هذا ويرقى هذا زاد البخاري فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر يعني ابن أم مكتوم خرج البخاري من حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث سادس لابي داود وخرج أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع أحدكم النداء والاناء على يده فلا يضعه حتى يقضى حاجته منه حديث سابع للنسائي خرج النسائي عن عاصم ابن زرار قال قلنا لذيبة أي ساعة تسحرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع حديث ثامن لمسلم خرج مسلم عن أنس قال تسحروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قنوا الى الصلاة قلت كم كان قدرا بينهما قال قدر خمسين آية حديث تاسع لمسلم خرج مسلم عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغترنكم في سحوركم اذان بلال ولا يياض الافق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا وحكاه حماد بن عيسى معترضاً فهذه احاديث السحور قد ذكرتها ليقف من سمع كلامي في السحور عليها حتى يعلم انما خرجنا فيما يذهب اليه من الاعتبار عما أشار اليه صلى الله عليه وسلم قولا وفعلا لان سيد هذه

الطائفة ابا القاسم الجنيدي يقول علمنا هذا عقيد بالكتاب والسنة يقول رضى الله عنه وان كنا أخذنا  
 علمنا عن الله ما أخذناه من الكتاب ولا من أفواه الرجال فاعلمنا الله تعالى علمنا به بخلاف ما جاء به  
 الانبياء من عند الله مما ذكر من الاخبار ولا ما أنزله الله في كتاب بل هو عندنا كما أخبر الله  
 عن عبده خضر انه آتاه راحة من عنده وعلمه من لدنه علما وهذا هو علم الوهب الذي انتهى الذي أتته  
 التقوى والعمل على الكتاب والسنة الذي لو عمل أهل الكتاب بما أنزل اليهم وأقاموا التوراة  
 والانجيل لا كلوا من فوقهم إشارة الى هذا المقام اعني علم الوهب ومن تحت أرجلهم إشارة  
 الى علم الكسب وهو العلم الذي يتأله أهل التقوى من هذه الامة فانه علم كسب اذ كان نتيجة عمل وهو  
 التقوى فاعلم ان السحور مشتق من السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة يريد زمان اكلة السحور فله  
 وجه الى النهار وله وجه الى الليل فله وجه الى النهار سماء غذاء فربح فيه النهار على حكم الليل كما عمل  
 في النطر فأمر بتجليله فربح فيه النهار أيضا على الليل بوجود آثار الشمس فان الأكل وقع فيه قبل زوال  
 آثار النهار ودلائله فان النهار قد أدبر لان حقيقة النهار من طلوع حاجب الشمس الاول الى غروب  
 حاجب الشمس الآخر فمغيبه يغيب مرص الشمس وآثار النهار في أول الليل من مغيبه الى مغيب  
 البياض وآثاره في آخر الليل من طلوع الفجر الاول الى طلوع الشمس الا انه لا يمنع الاكل من طلوع  
 الفجر الاول شرعا وفي الفجر الثاني خلاف وموضع الاجماع الاجر وما كان قبل ذلك فليس بسحر  
 وانما هو ليل وما بعده انما هو نهار وهكذا صفة الشبهة لها وجه الى الحق ولها وجه الى الباطل  
 في الامور العقلية وكذلك التشابه له وجه الى الحق وله وجه الى الحرمة ولهذا سمي الفجر الاول  
 الكذاب وما هو كذاب وانما أضيف الكذب اليه لانه ربما يتوهم صاحب السحور ان الاكل يحرم  
 عنده وليس كذلك فان علته ضوء الشمس أي طرح شعاعها على البحر فبأخذ الضوء في الاستطالة  
 فاذا ارتفعت ذهب ذلك الضوء المنعكس من البحر الى الافق لجأت الظلمة وقرب بروز الشمس البيا  
 فظهر ضوءها في الافق كالطائر الذي فتح جناحيه ولهذا سماء مستطيرا فلا يزال في زيادة  
 الى طلوع الشمس كذلك الحق والباطل فاما الزيد فيذهب جناء وأما ما يتفق الناس فيمكن أي  
 ثبت وهو النجس الصادق وما بينهما هو السحر كما ان ما بين الوجهين اللذين يظهران في الشبهة هو العلم  
 الصحيح بها انها شبهة فيتميز بعلك بها الحق من الباطل كما تميز بانعكاس النجس الكذاب الى الارض والظلمة  
 الظاهرة عند ذلك ان ذلك الفجر الاول لا يمنع من يريد الصوم من الاكل ولهذا سمي العرب ذنب  
 السرحان لانه ليس في السباع أخبث منه ولا أكثر مخالفاً فانه يظهر الضعف لضعف عقله عن فينال  
 مقصوده من الاقتباس فان ذنبه يشبه ذنب الكلب فيتخيل من لا يعرفه انه كلب فيأمن منه فهو شبه  
 المنافق فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت بأكلة السحور وقال انها بركة أعطاكم  
 الله اياها فأكدها أمره بها نهيه أن لانه عها فكم سرح بالامر بها سرح بالنهي عن تركها فأكدها  
 في وجوبها فأشبهت صلاة الوتر فانها صلاة مأمور بها على طريق القرية المأمور بها فهي سنة  
 مؤكدة وعند بعض علماء الشريعة واجبة واكله السحور أشد في التأكيده من الوتر في جنس الصلاة  
 لما ورد في ذلك من التصريح بالنهي عن تركها وهو بمنزلة البحث عن الشبهة حتى يعرف بذلك الحق من  
 الباطل فهذه هي البركة التي في اكلة السحور فان البركة الزيادة فزادت على سائر الاكلات نحو لها  
 الامر بها والنهي عن تركها وليس ذلك الحكم لغيرها من الاكلات ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 جعلها فصلا بين منزلة أهل الكتاب ومنزلة مناهي اماما اختصنا به الحق على سائر الامم من أهل  
 الكتاب واما مما أمرنا بالمحافظة عليه حتى تتميز من أهل الكتاب حيث أنزلت عليهم كما أنزلت علينا  
 ففرطوا في حقها كما فعلوا في أشياء كثيرة وكلا الوجهين مانع وهذا يميز تجليل النطر وتأخير السحور فان  
 اعتبرنا ان أهل الكتاب هم القائمون بكتابهم علمنا ان الله اختصنا بفضل تجليل النطر وتأخير السحور عليهم

وأنه ما أنزل ذلك عليهم فخرموا فضلها وإن اعتبرنا أن أهل الكتاب هم الذين أنزل عليهم كتاب من الله  
سواء عملوا به أم لم يعملوا تأكد عندنا أن الله إنما أكد في ذلك حتى يتخون أهل الكتاب إذ قد أمروا  
بذلك فأضاعوه بترك العمل فمن رأى أكلة السجور بضم الهمزة كتنى باللقمة الواحدة ليقع الفرق  
بينه وبين أهل الكتاب وهو أقل ما يكون ومن فتح الهمزة أراد الغذاء ثم من التأكيدها بمحافضة النبي  
صلى الله عليه وسلم عليها وعلى تأخيرها ودعاؤه إليها فسهاقولا وفعلنا فقال هلموا إلى الغذاء المبارك  
كما قال حتى على الصلاة ثم إنه صلى الله عليه وسلم من تأكيده في ذلك وتغيبه لا كل على تركه مع التحقق  
بيان المانع وهو الفجر الصادق أنك إذا سمعت النداء به إذا كان في البلد من يعلم أنه لا يتأدى إلا عند  
الطلوع الذي به تصح الصلاة كإمام مكتوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا سمع التسخير ذلك  
وجب عليه الترك قيل له إن سمعته والآن في يدك وأنت تشرب فلا تقطع شربك من الماء حتى تقضى  
حاجتك منه كما قال حذيفة هو النهار إلا أن الشمس لم تطلع فجعل الحكم لحال الوقت وهو الوجود  
فكان الدفع أهون من الرفع لأن المدفوع معدوم والذي تريد رفعه موجود حاكم بالفعل وهو أنك  
أكل أو شارب فالحكم له حتى يرتفع بنفسه كذلك الاسم الحاكم في الوقت على العبد إذا طلبه اسم  
آخر لا حكم له عليه كان الأول بالعبد أن لا يتصل من هذا الاسم الإلهي حتى لا يبقى له حكم عليه  
يطالبه به فإذا فرغ من حكمه تلقى بالادب ذلك الاسم الإلهي الذي يطلبه أيضا هكذا في الدنيا  
والآخرة كشخص حكم عليه اسم التواب عن فعل تقابلت فيه الأسماء الإلهية في حال الذنب فقال  
المتقم أنا أولى به وقال الراحم والغفار أنا أولى به فتقابلت الأسماء في حال العاصي أي اسم الإلهي  
يحكمكم عليه وفيه فوجدوا التواب فتقوى الاسم الراحم على المتقم وقال هذانائي في المحل فانه  
لولا ما رجته ما تاب فدفع المتقم عن طلبه وتسلمه الراحم وصار التواب يرجع به إلى ربه من طاعة إلى  
طاعة بعدما كان يرجع به من معصية أو كفر إلى طاعة فهذا التائب ما ينزل لأن التوبة قد لا تكون  
من ذنب بل يرجع إلى الله في كل حال في كل طاعة فان وجد في المحل الاسم الخاذل وهو حكمه  
في العبد في حال وقوع المخالفة منه فحينئذ يكون تقابل الأسماء المتقابلة أعظم وأشد فان هذا الفعل  
يستدعيهما وكان الخاذل بينه وبين هذه الأسماء مواطاة من حيث لا يشعر بما فعله كل واحد  
منهما فيقول الراحم إن الخاذل دعاني فهو يساعدي على المتقم ويقول المتقم انه دعاني فيساعدي  
على الراحم فإذا أقبل لا يريان منه مساعدة لاحدهما فان كان الخاذلان كفرا جاء الاسم العدل الحكم  
ليحكم بين الاسمين المتقابلين الراحم واخوانه والمتقم واخوانه فيقول إن الله أمرني أن أحكم بينكما  
وهو قوله فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا فيقول للطائفتين من الأسماء ارقبوا هذا العبد إلى آخر  
نفس فان فارق هذا الجسم وهو على كفره فليست له المتقمة وتتأخر أنت عنه أيها الراحم وجماعتك  
فيقول الراحم سبقت الرحمة الغضب فأنا السابق فلا تأخر فيقول له العدل انما يعتبر بالسبق في انتهاء  
المدى والمدى بهد ما انتهى فترك المتقم إلى أن يستوفي منه مقدار زمان المخالفة والخاذلان فذلك  
اتهاء المدى فإذا انتهى فلك تجديد المطالبة فيحكم الله عند ذلك ما يشاء فان بعثني حاكما حكمت بما  
يعطيه على وإن ولي الفضل أو المتقم حكم أيضا بحسب ما أذن له فيه فينفصلون على هذا الخاذل وإن كان  
الخاذل في هذا المحل لم يعط كفر أو أعطى معصية ووقع هذا التقابل بين الأسماء فجاء الحكم العدل وكلم  
كل واحدة من الطائفتين وسمع دعواها وإن كل واحدة منهما تدعى الحق لها فيطلبهم بالبينه فيقول  
المتقم أي بينة أوضع من وقوع الفعل أما زاه سكران إن كان يشرب الخمر أو قاتلا أو سارقا أو ما كان  
من أمور التعدي فيقول الحكم هذه الأفعال وإن وقعت فهي موضع شبهة والحاكم لا يحكم إلا بينة  
فان وقوع الشرب للخمر لا يؤذن بأنه ارتكب محرما ربما غص بلقمة ربما هو مريض فما استعمل  
الأيما يحل له استعماله ربحا قتل هذا قاتل أيه أو أحد من هذا القاتل وليه فاعتدى عليه بمثل ما اعتدى

لا أعلم ذلك إلا بدليل فصورته صورة مخدولة ولكن له هذه الشبهة فيقول خصمي يسلم لي أن هذا متعذر حتى  
 الله في شربه الخمر أو قتله أو ما كان من أفعال المعاصي في ذلك الحال فيقول الراحم نعم صدق الثاني في  
 في المحل ملطاً ناقباً أشد مني وهو معي علي المتقم فيقول له؟ لعله كم ومن هو فيقول الاسم المؤمن قد نزل  
 عنده في دار الإيمان وهو قلبه قلب الأملن قال فادعه فجا ففقال أنت في هذا المحل عابر سبيل أم هو  
 محلك أو ملكك فيقول هو محلي أو ملكي وما عارضني في ملكي صاحب هذا الفعل الذي هو العاصي  
 فجزاه الله خيراً عني يستعملني في كل حال بما تعطيه حقيقتي وأما محتاج إليه فيقول للمتقم تأخر عنه  
 حتى نشأ والاسم المريد الذي هو الحاجب الأقرب إلى الله فإن له المشيئة في هذا العبد وفي هذا الحكم  
 فلا يزال الأمر متوقفاً إلى انتهاء المدى وهو الأجل المسمى الذي هو الموت فإن مات على المخالفة تسلمه  
 المريد وإن تاب عند الموت تأخر المتقم عنه بالكافية وتسلمه الراحم وأصحابه فانتهاى المدى في العاصي  
 انما هو إلى زمن الموت وفي الكافر كما قررناه فاعلم ذلك \* (وصل في فصل صيام يوم الثلث) \* حرج  
 الترمذي عن عمار بن ياسر قال من صام اليوم الذي شك فيه فقد عصي أباً القاسم قال هذا حديث  
 حسن صحيح جمهور العلماء على التمسك عن صيام يوم الثلث على أنه من رمضان واختلصوا في تحري  
 صيامه تطوعاً عنهم من كرهه ومنهم من أجازه وأما حديث عمار عندي فاهو نص ولا مرفوع إلى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بل هو يحتمل أن يكون عن نظرم من عمار ويحتمل أن يكون عن خبر عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم إن صامه على أنه من رمضان ثم جاء الثبوت أنه من رمضان اجزاء  
 (الاعتبار) لما كان الثلث تردداً بين أمرين فمن غير ترجيح أشبه حال العبد إذا كان الحق سمعه وبصره  
 فإن نظر الناظر إلى كون الحق سمعه قال أنه حق وإن نظر إلى إضافة السمع إلى العبد بالها من قوله سمعه  
 قال أنه عبد وما ثم حالة ترجح أحد النظريين على الآخر فيستطاع إذا استطاع بشياً بحكم الأصل والأصل  
 هو وجود عبد ورب هذا هو الأصل النظري والشرعي من وجه \* وأما أصل الأصل المرامي قبل  
 هذا الأصل بل الذي هذا الأصل فرع عنه فهو وجود رب في عين عبد فهذا هو أصل الأصول الكشفي  
 الشرعي من وجه فاعمل بحسب ما يتقوى عندك في ذلك وما هو مشربك فتقف حتى يتبين لك وجه الحق  
 في المسئلة فيكون ذلك من أهل الكشف والوجود \* (وصل في فصل حكم الإفطار في التطوع) \* حكى  
 بعضهم الإجماع على أنه ليس على من دخل في صيام تطوع فأفطر لعذر قضاء واختلصوا إذا قطعه لغیر  
 عذر عامد فمن قائل عليه القضاء ومن قائل ليس عليه القضاء (الاعتبار) إذا دخل في فعل بعبودية  
 الاختيار فقد أرم نفسه العبودية وإذا رجع إلى أصله في ذلك الإلزام فيحكم حكم عبودية الاضطرار  
 فيلزمه في التطوع ما يلزمه في الواجب ومن راعى كون الحق جعل هذا العبد مختاراً قال لا يرفع حكم  
 الحق عني في هذا الفعل فإنه يؤدي إلى منازعة الحق حيث يجعل الاختيار في موضع الاضطرار فيعامله  
 معاملة الاختيار فإن شاء قضى اختياراً أو إن شاء لم يتنص وفي هذه المسئلة طول في الاعتبار يكفي  
 هذا القدر منه في هذا الكتاب فإن التكليف يثبت عين العبد مضافاً كان أو مختاراً \* (وصل في فصل  
 التطوع بغير ناسيا) \* اختلف العلماء فيه فطائفة قالت عليه القضاء وقالت طائفة أخرى لا قضاء عليه  
 وبترك القضاء أقول للغير الوارد فيه (الاعتبار) الناسي هو التارك لما اختار بعد ما اختار فإن كان  
 عن هوى نفس فالقضاء عليه وإن كان عن شغل بمقام أو حال أو اسم الهوى فلا قضاء عليه والقضاء  
 هنا الحكم عليه بحسب ما تطوع به \* (وصل في فصل صوم يوم عاشوراء) \* اختلفوا أي يوم هو من  
 المحرم قبل العاشر وهو الصحيح وبه أقول وقيل التاسع (الاعتبار) هنا حكم الأول والآخرة في أقيم  
 في مقام أحديته فإنه صام بالعاشر فإنه أول آحاد العقد ومن أقيم في مقام الآخر الإلهي صام اليوم  
 التاسع فإنه آخر بسائط العدد ولما كان الصوم أعني صوم عاشوراء مرغباً فيه وكان فرضه قبل فرض  
 رمضان على الاختلاف في فرضيته سمح له مقام الوجوب وكان حكمه حكم الواجب من صامه خصل

له قرب الواجب وقرب المندوب اليه فكان لصاحبه شهيدان وتجليان يعرفهما من ذاقهما من حيث  
انه صام يوم عاشوراء \* (وصل في فضل صوم يوم عاشوراء) \* ذكر مسلم عن أبي قتادة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال في صيام يوم عاشوراء احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله فتقامت حركته  
يومه في القوة مقام قوى ايام السنة كلها اذا عومل كل يوم بما يليق به من عبادة الصوم فحمل بقوته  
عن الذي صامه جميع ما أجرم في السنة التي قبله فلا يؤاخذ بشيء مما اجترحه فيها في رمضان وغيره  
من الايام الناضلة واللبالي مع كون رمضان أفضل منه وكذا يوم عرفة وليلة القدر ويوم الجمعة فثله  
مثل الامام اذا صلى بمن هو أفضل منه كابن عوف حين صلى برسول الله صلى الله عليه وسلم المقطوع  
بفضله فانه يحمل سهو المأموم مع كونه أفضل فلا يستبعد أن يحمل صوم عاشوراء جرائم المحرم في ايام  
السنة كلها ولو شاهدت الامر أو كنت من أهل الكشف عرفت صحة ما قلناه وما أراد الشارح  
والعارف اذا قال احتسب على الله فما يقوله من حسن ظن بالله وانما هي لفظة ادب يستعملها مع الله  
مع انه على علم من الله انه يكفرها الله يقول الله عسى الله ان يتوب عليهم وهو سبحانه يعلم ما يجزيه  
في عبادته ومع هذا جاء بلفظ الترجي والخلق أولى بهذه العفة فانها له حقيقة لو لم يعلمه الله فاذا أعلمه  
بني على الاصل ادباً مع الله تعالى ألا تراه صلى الله عليه وسلم مع قطعها بأنه يموت فان الله يقول له انك  
ميت وانهم ميتون كيف استثنى لما أتى البقيع ووقف على القبر وروى عنهم وقال وانا ان شاء الله بكم  
لاحقون فاستثنى في أمر مقطوع به وسواء كان الاستثناء في الموت أو في الايمان فان كليهما مقطوع له  
بهما وذلك ادب الهى فان الله تعالى قال له ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فلما  
أتى في قوله لاحقون باسم الفاعل استثنى امتثال الامر الله تعالى \* (وصل في فضل من صامه من غير  
تبييت) \* ذكر البخارى عن سلمة بن الاكوع قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من أسلم ان  
ينادى في الناس من كان أكل فليتب بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء فجعل  
حكمه حكم من لم يبيت الصوم لمن شك في أول يوم من رمضان فأكل ثم ثبت انه من رمضان فأمر  
بالامساك والقضاء وهذا حديث صحيح وقال فليتب بقية يومه ولم يسمه صائماً فيقوى هذا الحديث  
حديث القضاء الذى ذكره أبو داود عن عبد الرحمن بن سلمة عن عمه ان أسلم أتت النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال سمعت يومكم هذا قالوا لا قال فأتوا بقية يومكم واقضوه يوم عاشوراء وان كان هذا الحديث  
لم يلحقوه بالصحيح فراعى حرمة اليوم لما لله فيه من السر الذى يرفع فضله على عبادته وظهر هنا فضل  
الامساك عن الطعام والشراب وان لم تكن صائماً وهو الجوع الذى تشير اليه الصوفية في كلامها  
وفيه أقول شعر

أجوع ولا أصوم فان نفسى	تنازعنى على أجر الصيام
فلو فئت اجبرتها لقلنا	بإيجاب الصيام وبالقيام
فان العبد عبد الله مالم	يكن في نفسه هدف رامى

ولما أمرنا بقضائه كد تشبيهه برمضان لا بالنذر المعين اذا فات يومه فانه لا يقضى وان أسك صاحبه  
بقية يومه اذا لم يبيت ولما أمرنا بصيامه وحرّض في ذلك وان كان قد أمر بمخالفة أهل الكتاب اليهود  
والنصارى وذلك فيما شرعوه لانفسهم مما لم يأذن به الله وبدلوا وغيروا ولم يميز عندنا ما شرعوه  
لانفسهم مما شرع لهم منهم لذلك أمرنا بمخالفتهم الا فيما قرره النبي صلى الله عليه وسلم لنا مما كان  
شرعاً لهم فقلناه على القطع مثل رجم النيب واقامة الصلاة لمن تذكر بعد نسيانه فلما تعين عملنا به فان  
الله تعالى يقول في الانبياء اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال شرع لكم من الدين ما وصى  
به نوحا الآية وقال عليه السلام نحن أولى بموسى منكم فكفى نحن عن نفسه وأتمه فكأولى بموسى



من اليهود لانهم لم يؤمنوا بكل ما أتى به موسى ولو آمنوا بكل ما أتى به موسى لآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبكاتبه ونحن أمرنا بالاعتقاد به وبما أنزل عليه ثم أخبر الحق عن ذلك وخبره صدق فاستحال في أمة محمد أن يؤمن المؤمن منهم ببعض ويكفر ببعض فهذه نهاية الهمية حيث أخبر بعضنا من ذلك فهي بشرى لنا قال تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين لحد من رسله ومما جاء به موسى صوم يوم عاشوراء فأصابه وسعته عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضا بخلاف عندنا كما صامه موسى فرضا ثم إن الله فرض علينا رمضان وخبرنا في صوم عاشوراء فنصومه من طريق الأولوية فتجمع بين اجر التريضة فيه والنفل درجة زائدة على المؤمنين من قوم موسى عليه السلام ولما أمرنا صلى الله عليه وسلم بمخالفة اليهود أمرنا بأن نصوم يوما قبل عاشوراء وهو التاسع ويوما بعده وهو الحادي عشر فقال لنا صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوما وبعده يوما ولم يقل خالفوا موسى فإن الله قد عصمنا من مخالفة الانبياء بل اسقط الله عنا بعض شرائعهم كما اسقط عنا بعض ما شرعه لنا ونحن مؤمنون بكل ناسخ ومنسوخ في كل شرع ولا يلزم من الايمان وجود العمل الا ان يكون العمل مأمورا به فهذا القدر يخالف اليهود واهل هذا توهم علمنا ان عاشوراء هو التاسع من المحرم لا غير وقد روينا في ذلك ما يؤيد ما قلناه من انه اليوم العاشر وهو أنار وينا من حديث ابي احمد ابن عدي الجرجاني الذي رواه من حديث ابن حبي عن داود بن علي عن ابيه عن جده ان النبي عليه السلام قال لن يثبت الى قابل لا صوم من يوم قبله ويوما بعده والمحدث الثاني وهو ما رواه مسلم من حديث الحسن بن الحسن بن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس وهو مستوسد رداءه في زمزم فقلت له اخبرني عن صوم عاشوراء فقال لي يا هذا اذا رأيت هلال المحرم فاعد دنانير وأصبح اليوم التاسع صائما قلت هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه قال نعم يعني لو عاش الى العام المقبل ويؤيد ما قلناه ما رواه ايضا مسلم عن ابن عباس قال حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فصام التاسع على انه عاشوراء ولو صامه وصام يوم عاشوراء بتحقيق يوم العاشر من المحرم فلا ينبغي ان يقال التاسع هو يوم عاشوراء مع وجود هذه الاخبار وقد ذكرنا حكمة صوم يوم التاسع والعاشر في الاسم الاول والاخر في هذا الفصل وكذلك ايضا اقول في صيام اليوم الذي بعد عاشوراء حتى يعلم المناسب فيما اشرنا اليه من ذلك فنقول ايضا انه ملحق بالاسم الاول عاشوراء في العاشر فان العاشر اول العقد والحادي عشر اول ركيب الاعداد البسائط مع العقد فانظر حكمة الشارع في امره بصوم يوم قبله ويوم بعده متصلا به حتى لا تقول اليهود ان صومه منصوص لنا فانه يكره في الفرائض مثل هذا الا ان يكون الانسان على عمل يعمل فلا يزال الا ان يقع التغيير وقد نهينا ان تقدم رمضان يوم او يومين قصدا الا ان يكون في صيام نصومه ثم من الحكمة ان حرم علينا صيام يوم الفطر حتى لا نصل صيام رمضان بصوم آخر تميز الحق القرض من النفل خلاف اعتبار يوم الجمعة وسيأتي الكلام في صومه في هذا الباب ان شاء الله تعالى \* (وصل في فصل صوم يوم عرفة) \* ورد في الحديث الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيام يوم عرفة احتساب على الله ان يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده خرجه مسلم من حديث ابي قتادة عن صام هذا اليوم فانه اخذ بحظ وافر مما اعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحكم اي حكم الصائم يوم عرفة وخصه باسم عرفة لشرف اسم المعرفة التي هي العلم لان المعرفة في اللسان الذي بعث به نبينا صلى الله عليه وسلم تعدى الى مفعول

واحد قلها الاحدية فهي اسم شريف سمي الله به العلم فكانت المعرفة علم بالاحدية والعلم قد يكون  
تعلقه بالاحدية وغيرها بخلاف لفظ المعرفة فقد عجز اللفظان عما وضعه وقد ينوب العلم مناب المعرفة  
في اللسان بالعمل كذا ذكره النحلة واستشهدوا على ذلك بقوله تعالى لا تعلمونهم الله يعلمهم  
تأويله لا تعرفونهم فعدوا العلم الى مفعول واحد للنيابة والمعرفة ما لها حكم الا في الاحدية وذهلوا  
عما نعلم نحن فان العلم ايضا انما يطلب الاحدية ولهذا صح للمعرفة ان تكون من اسمائه لان العلم  
هو الاصل فانه صفة الحق وليست المعرفة صفة ولا له منها اسم عندنا في الشرع وان جمعها والعلم حد  
واحد لكن المعرفة من اسماء العلم كما قلنا والعارف من اسماء العالم فينا بالاحدية وانما قولنا  
ان العلم انما هو موضوع للاحادية مثل المعرفة ولهذا سمي العلم معرفة فلانا اذا قلنا علمت زيدا قائما  
فلم يكن مطلوبنا زيدا لنفسه ولا مطلوبنا القيام لعينه وانما مطلوبنا قيام زيد وهو مطلوب واحد  
فانها نسبة واحدة معينة وعلمنا زيد اوحده بالمعرفة والقيام وحده بالمعرفة فنقول عرفنا زيدا وعرفنا  
القيام وهذا القدر غاب عن النحلة وتخيلوا ان تعلق العلم بنسبة القيام الى زيد هو عين تعلقه بزيد  
والقيام وهذا غلط فانه لو لم يكن زيد معلوما له والقيام ايضا معلوما له قبل ذلك لما صح ان ينسب  
ما لا يعلمه الى ما لا يعلمه لانه لا يدري هل تصح تلك النسبة اولا وهذا النوع من العلم يسمى عند اصحاب  
ميزان المعاني التصور وهو معرفة المفردات والتصديق معرفة المركبات وهو نسبة مفرد الى مفرد  
بطريق الاخبار بالواحد عن الآخر وهو عند الخوئين المبتدأ والخبر وعند غيرهم الموضوع والمحمول  
ثم نرجع الى بابنا فنقول فعلنا شرف يوم عرفة من حيث اسمه لما وضع له من تعلقه بالاحدية انما الله  
اله واحد والاحد اشرف صفات الواحد من جميع الصفات وهي سارية في كل موجود ولو لا انها  
سارية في كل موجود ما صح ان نعرف احدية الحق سبحانه فاعرفه احدا لا من نفسه ولا كان  
على احديته دليل سوى احديته من عرف نفسه عرف ربه هكذا قال نبينا صلى الله عليه وسلم وقال  
ابو العتاهية شعر

وفي كل شيء له آية \* تدل على انه واحد

والآية احدية كل شيء وهي التي يمتاز بها عن غيره من امثاله فالاحدية تسري في كل شيء من قديم  
وحادث ومعدوم وموجود ولا يشعر بسريانها كل احد لشدة وضوحها وبيانها كالحياة عند ارباب  
الكشف والايان قائما سارية في كل شيء سواء ظهرت حياته كالحيوان او بطلت حياته كالنبات  
والجماد قاله حتى بغير منازع وما من شيء مما سوى الله الا وهو يسبح الله بحمده ولا يسبحه الا من يعلمه  
ومن شرط العالم ان يكون خيافلا بد ان يكون كل شيء حيا ولما كانت الاحدية للمعرفة والاحدية  
لله تعالى في ذاته رجبنا صوم يوم عرفة على فطره في غير عرفة فان كنا في عرفة علمنا ان الصوم لله لانا  
فر جئنا فطره على صومه لشهود عرفة فافهم فالصوم لله حقيقة والاحدية له حقيقة فوقت المناسبة  
بين الصوم ويوم عرفة فان كل واحد لا مثل له فان صومه يفعل فيما بعده وليس ذلك لغيره في حق كل  
احد يفعل فيما قبله لانه زمني فيتقيد بالقبلية والبعدية والمقصود ان فعله عام كصفة الحق في ايجاد  
الممكنات عامة لا تختص بممكن دون ممكن وان كان الامر لله من قبل ومن بعد فجاء مبنيا غير مضاف  
لعدم تقييده عز وجل بالقبل والبعده هذا الذي ليوم عرفة ليس لغيره من الازمان فهو يتميز على جنسه  
وان كان ثم اعمال هي اقوى منه في العمل ولكن ليست زمانية أي ما هي لعين الزمان وغاية عاشوراء  
ان يكفر السنة التي قبله فتعلقه بالواقع وعرفة تعلقه بالواقع وغير الواقع فعاشوراء رافع وعرفة رافع  
ودافع فجمع بين الرفع والدفع فناسب الحق فان الحق يعلق بالموجود حفظا والمعدوم ايجادا فكثر  
المناسبة بين يوم عرفة وبين الاسماء الالهية فترجع صومه في غير عرفة وان كان له هذا الحكم  
في عرفة الا ان فطره اعلى في عرفة من صومه لما قلنا وفي الحكم الظاهر للاتباع والافتداء قال

في الاتباع فاتبون بحسبكم الله وقال في الاقتداء لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وافتقر  
 في هذا اليوم في عرفة وإنما اختلف علماء الرسوم في صومه في عرفة لا في غيرها المظنة المشقة فيها  
 والضعف عن الدعاء غالباً والدعاء في هذا اليوم هو المطلوب من الحاج فإن افعل الدعاء دعى يوم عرفة  
 كما مسافر في رمضان في فطره من الغلاء من اختار الفطر فيه للحاج وصيامه لغفر الحاج للجميع بين  
 الأثرين وقد قدمنا في أول الفصل الخبر المروي الصحيح في صيامه فذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لم يصمه بعرفة رحمة بالناس الذين تدرّكهم المشقة في صيامه كذا توهم علماء الرسوم والأمر على  
 ما قلناه فإنه كان قادراً على صومه في نفسه وينهى أمته عن صيامه بعرفة ومثل هذا وقع في الشرع  
 ككنكاح الهبة فهو له خاصة وهو حرام على الأمة بخلاف وكالوصال وإن جاز فليكرهه خراج  
 مسلم عن أم الفضل أن الناس تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت إليه بقدر ابن وهو واقف على بعيره فشربه قال تعالى  
 وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فالرحمة هنا عندنا أن أعلمهم أن الفطر في يوم عرفة في عرفة هي السنة  
 وعند علماء الرسوم طلب الرفق والحجة لنا في قوله خذوا عني مناسككم فتها عدم الصوم في ذلك  
 الموضع في ذلك اليوم والأمر لا يتوقف في الأخذ به إذا ورد معزى عما يخرج منه عن الأخذ به وأما  
 حديث النهي عن صيام يوم عرفة في عرفة ففي أسناده مهدي بن حرب الهجري وليس بمعروف خروجه  
 التأي من حديث أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم عرفة بعرفة وأما  
 حديث الترمذي عن عتبة بن عامر قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ويوم النحر وإيام  
 التشريق عندنا أهل الإسلام هي أيام اكل وشرب فقال أبو عيسى حديث عتبة حديث حسن صحيح  
 فكأنه يشير بهذا القول إلى ما قلناه ويشير إلى قيام المعرفة والعارف فإن قيام المعرفة لا يعطى الصوم  
 إذ يعرف العارف الصوم لمن هو فكان يوم عيده يوم حصوله في هذا المقام وإيام العيد أيام سرور  
 فأراد أن يسرى السرور وظاهره أو باطنه في النفس الناطقة بترك الصوم وفي الحيوانية بالاكل والشرب  
 فجمع بين السرورين ولم يعترض بحريم الصوم في هذا الحديث ولكن قرنه بالصوم المحترم وهو صوم  
 يوم النحر وبالصوم المكروه وهو صوم أيام التشريق وأنه صلى الله عليه وسلم ربح الاكل والشرب فيه  
 في الظاهر ولم يعترض للنهي عن ذلك وحرمنا صيام يوم عيد الاضحى بخبر غير هذا سأورد أن شاء الله  
 تعالى ثم إن قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر أهل الإسلام ولم يقل أهل الأيمان دل على مراعاة  
 الظاهر هنا ولهذا قلنا أنه رأى النفس الحيوانية التي سرورها بالاكل والشرب في يوم عيدها فافهم  
 ذلك • (وصل في فصل صيام الستة من شوال) • قد تقدم ذكر الخلاف في وقتها وفي هذا الخبر  
 عندي نظر لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبت الهاء في العدد أعني في الستة فقال واتبه  
 ستاً من شوال وهو عربي والايام مذكرة والصوم لا يكون إلا في اليوم وهو النهار فلا بد من اثبات  
 الهاء فيه فهذا سبب كون الحديث منكراً المتن مع صحة طريق الخبر فترجح عندي أنه اعتبر في ذلك  
 الوصال فوصل صوم النهار بصوم الليل والتأيلة مقدمة على النهار لأن النهار مملو منها وتكون  
 لغة شاذة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس كان فيه من هذه اللغة ومع هذا فمن استطاع  
 الوصال في هذه الايام الستة فهو أولى عملاً بظاهر لفظ الخبر والوصال لم يقع النهي عنه نهى بحريم  
 وإنما راعى الشفقة والرحمة في ذلك بظاهر الناس لتلايتكافوا الحرج والمشقة في ذلك ولو كان حراماً  
 ما واصل بهم صلى الله عليه وسلم وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال إن هذا الدين متين فأوغل فيه  
 برفق وقال من يشأ هذا الدين يغلبه وخرج مسلم عن أنس بن مالك واصل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في آخر شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين فبلغه ذلك فقال لومد لنا الشهر لو اواصلنا واصلنا لا يدع به  
 المتعمقون تعمقهم فن لم يقدر أن يواصلها كلها فواصل حتى السحر في كل يوم فدخل الليل

في الصوم كل ليلة ويكون حدة السحر لفطرها كحدة الغروب للفهار في حق من لا يواصل ورد في الصحيح انه  
 عليه السلام قال ابيكم اراذ ان يواصل فليواصل حتى السحر فخرجه البخاري عن ابي سعيد ومعاوية  
 قولنا انه اراد الرحمة بالناس في ذلك ما خرجه مسلم ايضا عن عائشة قالت نهاهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن الوصال رجة لهم قالوا انك تواصل قال اني لست كهيتكم اني ايت بطعمتي ربي ويستغني  
 فكوشف صلى الله عليه وسلم بحال تلك الجماعة التي خاطبهم انهم ليست لهم هذه الحال وانه ما اراد  
 بذلك انه مختص به دون امته فانا قد وجدناه ذوقا من نفوسنا في وصالنا قبتنا في حال الوصال فاطعمنا  
 ربا وسقانا في مبيتنا ليلة وصالنا فأصبحنا اقويا لان شتهي طعاما وراحتي الطعام الذي اكلناه  
 واطعمناه ربنا تشم منا ويتعجب الناس من حسن رائحته فيسألوني من أين لك هذه الرائحة في هذا  
 الذي طعمت فإرا يناسلها فثم من اخبرته بالحال ومنهم من سكت عنه فلو كان هذا مخصوصا برسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما تلناه فصم لنا الوصال والفطر فجمع لنا بين الاجرين والفرحتين وحكمة  
 الوصال ان الحق قال ان الصوم له وأمرنا بما هو له وجعله عبادة لا مثل لها فاذا فرق بالفطرين  
 اليومين فواصل فاذا لم يفطر تحقق الوصال فيشير بذلك الى اتصال يوم العيد بالصوم المضاف الى الحق  
 ليس له ان للعبد شربا من التنزيه بالصوم كما ان للحق من الصوم التنزيه فهو اشعار حسن للعارفين  
 وكذا هو في نفس الامر فان العبد له تنزيه يخصه ولا سيما اذا كان عمله تنزيه الحق فان عمله يعود  
 عليه وهو التنزيه فان تنزيه الحق ما هو بتنزيه المتزهل هو تعالى منزله الذات لنفسه ما نحن نزهناه فلذلك  
 يعود تنزيهنا علينا حين حرمة غيرنا فنقدر على الوصال في هذه الستة الايام فهو احق واولى فان  
 وجد احد نقلنا عن العرب في اللسان حذف الهاء في عدد المذكر جل الحديث على تلك اللغة ولقد روي بنا  
 ان الله حين انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم ومكروا مكرا كبيرا لم يعرف هذا اللحن الحاضرون  
 ولا عرفوا معناه فينبهنا هم كذلك اذ اتى اعرابي قد اقبل غريبا فدخل على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فسلم عليه وقال يا محمد اني من كبار قومي بضم الكاف وتشديد الباء فعلم الحاضرون ان هذه  
 اللفظة نزلت بلحن ذلك العربي واصحابه فعرفوا معناها فما بعد ان يكون حذف الهاء جائزا في عدد  
 المذكور في لغة بعض الاعراب ولو كان ذلك لم يقدح فيما ذهبنا اليه من الحقائق المشهودة لنا فيكون  
 الشارع العالم يقصد الامر في هذه اللفظة في حق من هي لغته وفي حق من ليست له بلغة وجعلها  
 ستا ولم يجعلها ككبر ولا اقل وبين ان ذلك صوم الدهر لقول الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر  
 امثالها وعلى هذا اكثر العلماء بالله وهذا فيه حدة مخصوص وهو ان يكون عدد رمضان ثلاثين يوما  
 فان نقص نزل عن هذه الدرجة وعندنا انه يجبر بهذه الستة من صيام الدهر ما نقصه بالفطر في الايام  
 المحترمة صومها وهي ستة ايام يوم الفطر ويوم النحر وثلاثة التشريق ويوم السادس عشر من شعبان  
 يجبر بهذه الستة الايام ما نقص بايام تحريم الصوم فيها والاعتبار الآخر وهو المعتمد عليه في صوم  
 هذه الايام من كونها ستة لا غير ان الله خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وكفى عن  
 المتصور بذلك الخلق فاطهر في هذه الستة الايام من اجلنا ما اظهر من المخلوقات كما ورد في الخبر  
 فكان سبحانه لنا في تلك الايام فجعل لنا صوم هذه الستة الايام في مقابلة تلك لان نكون فيها متصفين  
 بما هو له وهو الصوم كما اتصف هو بما هو لنا وهو الخلق ولهذا كان احمد السبق ابن امير المؤمنين  
 هارون الرشيد يصوم ستة ايام من كل جمعة ويستغل بالعبادة فيها فاذا كان يوم السبت احترف فيها  
 يأكله بقية الاسبوع وبهذا سمي السبت ولقيته بالطواف يوم جمعة بعد الصلاة وانا اطوف ظم اعرفه  
 غير اني انكرته وانكرت حاله في الطواف فاني ما رأيت يراحم ولا يراحم ويحترق الرجلين ولا يفصل  
 بينهما فقلت هذا روح تجسد بلا شك فامسكته وسلمت عليه فرد علي السلام وما شيتته ووقع بيني وبينه  
 كلام ومفاوضة فكان منها اني قلت لم خصمت يوم السبت بعمل الحرفة فقال لان الله ابتداء

خلقنا يوم الاحد واتمى الفراغ منه في يوم الجمعة فجعلت تلك الايام لى عبادة الله تعالى لا اشتغل فيها  
بما فيه حظ لنفسي فاذا كان يوم السبت اشردت لحظ نفسي فاحترقت في طلب ما تنقوت به في تلك  
الايام هكذا كل جمعة فانه سبحانه وتعالى نظر الى ما خلق في يوم السبت وقد فرغ سبحانه من خلق الدنيا  
وقال انا الملك لظهور الملك فانا انفرغ لعبادة ربي في تلك الستة الايام وفي يوم السبت اطلب الراحة  
لنفسي من اثناء العبادات واتكسب القوت فيه ولهذا سمي يوم السبت والسبت الراحة في حقا ولهذا  
اخبرنا تعالى انه مامسه من لغوب فيما خلقه واللغوب الاعياء فهي راحة لا عن اعياء كما هي في حقا  
فتجبت من فطنته وقصده فسأله من كان قطب الزمان في وقتك فقال انا ثم وادعني وانصرف فلما  
جنت المكان الذي اتعده فيه للناس طلل لي رجل من اصحابي من المجاورين يقال له نبيل بن خرز  
ابن خرزون السبتي من أهل سبتة اني رأيت رجلا غريبا لا نعرفه بمكة بكلمك ويحدثك في الطواف  
من مكان ومن اين جاء فذكرت له قصته فتعجب الحاضرون من ذلك فهذا عتبار الستة الايام  
من الوجه الصحيح وانما حذف الهاء الشارع ان صحت الرواية لا اعتبار الليالي لانها دلائل الغيب  
بخلاف النهار والغيب مما انفرد به الحق فلا يطلع على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول ولذلك علم  
الحكمة في الاشياء لا يكون علما الا لاهل الله واما اهل الفكر والقياس فانهم يصادفون الحكمة  
بحكم الاتفاق فلا يكون علما عند ردهم وأهل العلم بالله يعلمون ان ذلك هو المراد بذلك الامر فيكون علما  
لهم بذلك الاعتبار فيقصده لا بحكم الاتفاق فان بعض الناس اذا راوا كلام أهل الله  
في مثل هذا يقولون باحتماله ولا يقطعون به جلاهي نفوسهم ورتبهم في العلم وهو قول الله تعالى في حق  
من هذه حالته ذلك مبلغهم من العلم فاعلم ذلك والله الموفق للصواب \* (وصل في فصل غرر الشهر  
وهي الثلاثة الايام في اوله) \* نخرج مسلم عن معاذة انها سألت عائشة **أما ان رسول الله صلى**  
**الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام** قالت نعم فقالت لها من أي ايام الشهر كان يصوم قالت لم يكن  
يبالي من أي ايام الشهر يصوم اعلم ان كل شهر يرد على الانسان انما هو ضيف ورد عليه من جانب  
الحق فوجب على الانسان القيام بحقه المسمى ضيافة وهو الضيف وحق الضيف ثلاثة ايام فلهذا اشعر  
الشارع في الشرع المندوب اليه ثلاثة ايام من كل شهر ورغب في أوله بصوم ذلك في الثلاث القرر منه  
لان الشرع ورد بتججيل الطعام للضيف فقال المجلة من الشيطان الا في ثلاث فذكر منها اطعام  
الضيف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة ايام من غرة كل شهر فخرج به النسائي عن ابن  
مسعود والقيام صفة للعق واختصه من جميع الاعمال لنفسه وهو عمل مختص بهذه النشأة لا يكون  
ذلك للملك فلا يشهده سبحانه ملك مقرب في مشهد صومي ولا يتجلى له سبحانه في مشهد صومي أبدا فانه  
من خصائص هذه النشأة وكانت هذه الضيافة ثلاثة ايام لكل شهر لانه وارد من جانب الحق  
وراجع اليه سبحانه حامدا لله في تلقيه اياه او ذاما له بحسب ما يلتقاء العبد به فأحسن ما يلتقاء به ما هو  
صفة الهية وهو الصوم والله تعالى ثلاثمائة خلق كذا ورد عنه عليه السلام والثلاثة من الثلاثمائة عشر  
العشر فان عشر الثلاثمائة ثلاثون وهو الشهر وعشر الثلاثين ثلاثة فهي عشر العشر فهو قوله من  
جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فيقبل الحق تلك الثلاثة ثلاثين فيجازه بالثلاثين ثلاثمائة خلق فانه قال  
عشر أمثالها فكأنه صام الشهر كله فذلك جوزي بالثلاثمائة اذ كانت الثلاثون قبلت عملا لاجرا فانها  
مثل الحسنة والحسنة عمل والمثلان هما اللذان يشتركان في صفات النفس فانظر في حكمة الشارع  
ما ألقها وأحسنها في ترغيبه ايانا في صوم ثلاثة ايام من كل شهر وما به عموم الخلق على حين الجزاء  
فان حصول الجزاء اذا جاء يخاف من غير ان يعرف سببه ولا يتنظر كان الذي نفس العاتية والصيام خلق  
الهي فكان جزاؤه من جنسه وهي الثلاثمائة خلق الهي يتصف بها الصائم هذه الثلاثة الايام  
كما انصف بالصيام وهو صوم الهي فالعائتي الذي لم يصم على هذا الحد يكون جزاؤه من كونه لم يأكل

ولم يشرب فيقال له كل يا من لم يأكل واشرب يا من لم يشرب قال تعالى **كلوا واشربوا هنيئا**  
**بما أسنتم في الأيام الخالية** يعني أيام الصوم في زمان التكليف وأهل الله الذين يصومون هذه الثلاثة  
 الأيام أو أي صوم كان على استحضار ما ذكرناه من انه يتلبس بوصف الهى يكون جزاؤه من هذه  
 صفته قوله من وجد في رحله فهو جزاؤه ولما لم **تسكن** هذه الصفة عملا للملك لم يحضر مع الصائم  
 في حضرة هذا التجلى فلا يعرف هذا التجلى ذو قاذباته والانسان يشهده تعالى اذا كان من اهل العلم  
 بالله الكامل في جميع ما يشهده فيه الملك كان الملك في أى مقام كان ومع هذا فلا يدل على ان الانسان  
 أعظم عند الله من الملك فالانسان أكمل نشأة والملك أكمل منزلة كذا قال لى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في مشهد واقعة نصرته صلى الله عليه وسلم فيه فسأله لكن الانسان أجمع بالذوق من الملك  
 لأجل جمعيته وبعض الناس يغلط في هذا المقام من أجل تشكّل الروحاني في أى صورة شاء وما علم  
 ان التكامل في العينية ليس كالكمال فالانسان الكامل لا الانسان الحيواني أكمل نشأة للحقائق التي  
 أنشأ عليها حقائق الاسماء الالهية وحقائق العالم وهو الذي أنشأ الله على الصورة فهو بجمعيته  
 حق كله فالحق مجلاه اذ كان له الكمال فبما بكل عين ويشهده في كل صورة ولا يدل هذا على انه  
 أفضل عند الله فان هذا **كان** بجمعيته فلا يقال في الشيء انه أفضل من نفسه وانما تقع التفضيل بين  
 الغيرين ولا غير فان الملك جزؤ من الانسان فالجزؤ من الكل والكل من الجزء والكل من الجزء ما ليس  
 للجزء من الكل والمثلان لا يتفاضلان فيما هما مثلان فيه فان تفاضلا فيما هما مثلان ولنا في ذلك  
 من قصيدة في واقعة عجيبة وقد نوديت بمسوك الادار شعر

فسبحانكم مجلى وسبحان سبحانا  
 ولا أبصرت عيني كملك انسانا  
 نصبت على هذا من الشرع برهانا  
 على كل وجه كان ذلك ما كانا  
 وقررت هذا في الشرائع ايمانا  
 الى ناظري حقا وان كان انسانا  
 لي قبله عينا وان كان **اكو** انا  
 لكان وجود النقص في اذا كانا  
 وأكل منها ما **يكون** فقد بانا  
 فزن ذاتكم انى وضعت ميزانا  
 ولا أحدا أوجدته منك ربانا  
 وعانيت فيك الكون رمز اوتيانا  
 وأعلنت قولي اذ تجليت احسانا  
 فان كنت لى عينا فلا تبده الا نا  
 وأرجحنا من كان يخفيه كتماننا  
 سلق غدار وحالدى وريحاننا  
 وأظهركم بالحال سرا واعلانا  
 ومهدته حبنا نملك ميدانا  
 لدعوانك فرسانا تجول وربكنا  
 من اسمائه الحسنى خيرا ومحسانا

مسكنك في دارى لاظهار صورتي  
 فما أبصرت عيناك منى كاملا  
 فلم يبق في الامكان أكل منكسو  
 فأى كمال **كان** لم يكن غيركم  
 ظهرت على خلق بصورة آدم  
 وسميته لما تجلى بصورتي  
 فقل فيه هاتوا ان شئت انه  
 فلو كان في الاكو ان أكل منكمو  
 لانك مخصوص بصورة حضرتي  
 فمائل وجودى فالتقابل حاصل  
 تجد علم ما قد قلت فيك مسطرا  
 ظهرت لنا مجلى فعانيت صورتي  
 وساررتكم لما رأيت سراركم  
 ومأنت ذاتى لا ولا انا ذاتكم  
 فأخسرنا من كان يعلن سره  
 فن كان ذا كتم لسرى وغيره  
 اذا كنت عينا أكون لكم يدا  
 وصيرت قلبي لتجلى منصة  
 وأملاته من كل شهيم غشمشم  
 وجئتك بالاسما بقدّم جمعها



وَأَنْزَلَهَا تَغِي الْقَنَا بِضَائِكُمْ •  
 وَهَبْتُ مَا عِنْدِي مِنْ أَسْمَاءٍ لَكُمْ  
 فَإِنْ كُنْتُ لِي بِي كُنْتُ أَنْتَ وَلَا تَقُلْ  
 وَأَرْسَلْتُهَا عَيْنًا مَعِينًا وَطُوفَانَا  
 مَلَابِسَ أَعْيَادٍ شُرُوبًا وَأَنْوَانَا  
 أَنَا مَتَّبِعٌ لِكُنْ فِي الْخَلِيقَةِ رَجَائَنَا •

فحقق ايديك الله ما أنعمنا اليه في صيام ما ذكرناه من الثلاثة الايام من كل شهر فهي في حقنا على حد ما ذكرناه وتقبل هذه الايام في حق العامة زكاة ذلك الشهر وفي مجموع السنة زكاة تلك السنة وهي ستة وثلاثون يوما فهي مثل العشر في زكاة الحبوب فمن العامة مع النفس التي تطلب الغذاء وهي النفس النباتية والحيوانية فان الحيوان ما يطلب الغذاء من كونه حيا وانما يطلبه من كونه نباتا فلا تخط بين الحقائق ولهذا يجوز ومن حيث استنعوا في زمان الصوم من استعمال ما ينون به وهو الغذاء ورحمهم الله بالسحور عوضا عن أكل النهار فانقص الصائم من غذائه شيئا اذا سهر ورغب الله في أكلة السحور وسماه غذاء حتى لا يكون للنفس النباتية مقال تطلبه حقنا من الله فان ترك العبد السحور تعين عليه من النفس طلب حقها ومن الله الذي أمره بإيصال حقها اليها فان المكلف ما مورأن يؤدي الى كل ذي حق حقه ولما فرقنا بينا وبين أهل الكتاب في أكلة السحور وكان الاعتبار في سحورنا غير ما تعتبره العامة لذلك كان صومنا يخالف صومهم من هذه الجهة فحين مشاركون لهم فيما تطلبه النفس النباتية منا ومنهم وهم لا يشاركوننا فيما يخص بالنفس الناطقة التي هي العقل من إيصال الحق الى مستحقه فان نفسك عليك حقنا وهو أشد حقوق الاكوان بعد حق الله عليك لان خصمك بين جذبيك وما من حق لكون من الاكوان على أحد الا والله فيه حق على ذلك الكون فاحفظ نفسك فاذا كان هذا في موطن الجزاء والتجلى نهار الفرق بين الفرق والتماثل فكلم بين نفس تحشر بنعوت الهية وبين نفس محرومة من ذلك فتصرف همها يوم القيامة الى ما كانت تصرفها اليه في الدنيا من الانكباب على ما تطلبه هذه النشأة الطبيعية من التساع فيها هو فوق الحاجة فلا فرق بينه وبين سائر الحيوانات وهذا هو الانسان الحيوان وربما كان أكثر الحيوانات اذا اكدني ماله همة في المستأنف والانسان ليس كذلك لا يزال مهموما منوما في الحال والاستقبال فيجمع ولا يشبع لانه خلق دلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا الا المسلمين الذين هم على صلاحهم دائمون وهم المتأخرون عن هذه الصفة التي جبلوا عليها فان المصلي هو المتأخر عن السابق في الخلقة فهذا معنى قوله الا المسلمين هنا في الاعتبار وقد يكون تفسير الآية فانه سأنع ولا يكون حله على الإشارة أعصم فنفس العامة التي هي بهذه المثابة محجوبة في الدنيا والآخرة ليرتفع عنهم الألم كما ارتفع هنا وكذلك أهل الله رضى الله عنهم فكما هم في الدنيا كذلك يكونون غدا يوم القيامة ولولا حشر الاجسام في الآخرة لقامت بنفوس الزهاد والعارفين في الآخرة حسرة الفوت ولتعذبوا لو كان الاقتدار على الجنات المعنوية لا الحسية فخلق الله في الآخرة جنة حسية وجنة معنوية وأباح لهم في الجنة الحسية ما تشتهى أنفسهم ورفع عنهم ألم الحاجات فشهواتهم كالأراد من الحق اذا تعلقت بالمراد يكون ما أكل أهل السعادة دفع ألم الجوع ولا شربوا دفع ألم العطش ولما اشتغلوا بهنا بآله من حيث ما كانهم فهم يجررون في الامور بالميران الذي حذرهم خائفين من ان يظنوا أو أن يخسر الميراث جعل لهم سبحانه الاشتغال في الآخرة بالجنة الحسية لاجسامهم الطبيعية جزاء وفا قال تعالى ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الارائك مستكنون والعارفون وغير العارفين في هذه الصورة الحسية على الصواب ويفوز العارفون بما يزيدون عليهم بجنات المعاني لجنى الجنتين للعارفين دان فبأي آلاء ربكما تكذبان ولا ينشئ من الآلئك ربنا تكذب فهذا الاشتغال مع العامة وعلما الرسوم في الدنيا والآخرة وأهل الله معهم من حيث نفوسهم النباتية والحيوانية في هذا

الشغل وهم مع الله في ذلك الوجه الآخر فكأنه ما جهم في الدنيا ما هم عليه من الحاجة الى الغذاء مع قوة سلطانه في الدنيا لدفع آلام الجوع والعطش والاحساس بأنواع الاشياء المؤلمة كذلك لا يجهم في الآخرة تعميم الجنان المحسوس عن الله في الاتصاف بأسمائه التي تليق بالدار الآخرة لان لها أسماء الهية لا يعلمها اليوم أحد أصلا فان الاسماء الالهية انما يظهرها موطنها يقول النبي صلى الله عليه وسلم فأجده بمحامد لا أعلمها الآن فان الموطن يعين الاسماء فانه عن آثارها ولكن هذا الذي تذكره من النعيم الذي لا حسرة فيه انما يكون في الجنة لا في القيامة فان القيامة يوم التغابن للكل فالسعيد يقول يا ويلتا ليتني زدت والشتى يقول يا حسرتا على ما فوّتت ولهذا تسمى يوم الحسرة لاطهاره مثل هذا لانه من حسرت التوب عن فطره ما تحته أي ازلته \* (وصل في فصل من يجعل الثلاثة الايام من كل شهر صوم ايام الثلاثة البيض) \* خرج التيساي من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صيام ثلاثة ايام من كل شهر صيام الدهر ايام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة فهذا ظهور حق في خلق وهو ظهور الشمس لا عيننا في القمر ليالي ابداره وهي الليالي البيض وأيامها تسمى الايام البيض لان الليل من أوله الى آخره لا يرأل فيها منور اجعل ليايها اياما لا زالة ظلمة الليل وطلوع الشمس بوساطة القمر مكملها فجعلها شهادة وكانت غيبا يستتر فيها كل شيء فصار يظهر فيها كل ما كان مستورا بظلمة الليل في النهار وان كان ولد الليل فهو من أعدائه لانه يتقره أبدا قال تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم شعر

باحذري من حذري \* لو كان يغني حذري

فالتأرواد عاق لا يزال يطرد أباه ويجمعه ليل ونهار على قدر ما يقدر عليه قطه وور الشمس في مرة آة القمر ظهور حق في خلق لان النور اسم من أسماء الله تعالى فظهر باسمه النور في ظهور القمر قال تعالى وجعل القمر فيهن نورا فهو مجلي لنور الشمس وجعل الشمس سراجا فان النور الحق هو سبحانه فانه الممد بالنورية لكل منور والسراج نور ممد ود بالدهن الذي يعطيه بقاء الاضاءة عليه فلهذا جعل الشمس سراجا وكذلك جعل نبيه صلى الله عليه وسلم سراجا منيرا لانه يمتد بنور الوحي الالهى في دعائه الى الله عباده ومن شرط من يدعى الاجابة الى ذلك وجعله بالى في قوله الى الله وهو حرف غاية وهي انتهاء المطلوب فتضمن حرف الى ان المدعو لا بد أن يكون له سعى من نفسه الى الله فان مشى في الظلمة فانه لا يصير مواقع الهلكة في الطريق فتحول بينه وبين الوصول الى الله الذي دعاه اليه حشرة يقع فيها أو بر يتردى فيها أو شجرة أو حائط يضربه في وجهه فيصرفه عن مطلوبه أو الطريق الموصلة اليه بفضل عنها عدم التمييز في الطرق فان هذه كلها كالشبه المضلة للانسان في نظره اذا أراد القرب من الله بالعلم من حيث عقله واقتدر الى نور يكشف به ما يصده عن مطلوبه ويحرمه الوصول اليه لما دعاه بفعل الحق شرعه سراجا منيرا يبين لذلك المدعو بالسراج الطريق الموصلة الى من دعاه اليه فقال تعالى يا ايها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه أى بأمره لم يكن ذلك من نفسك ولا من عقلك ونظرك وسراجا منيرا أى يظهره للمدعو ما يمنعه من الوصول فيجتنبه على بصيرة كما قال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى فجعل لاسمها موصفا به الحق من صفة السراج المنير فهو نور ممد ود بامداد الهى لا بامداد عقلى ثم ان الحق سبحانه لما كان من أسمائه تعالى الدهر كأورد في الصحيح لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أمر بتزبه الزمان من حيث ما سمي دهر الكون الأهراس من أسماء الله تعالى فصار لفظ الدهر من الالفاظ المشتركة كما تراه الحروف اعنى حروف المعجم من حيث انها كتب بها كلام الله وعظمتها يقال فأجره حتى يسمع كلام الله ونها ان ناسا فر بالمعجب الى أرض العدو وما سمع السامع الأصواتا وحروفا فلما جعلها كلامه أوجب علينا تزيينها وتقديسها وتعظيمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم تحبوا الناس ان صيام الايام

البيض صيام الدهر من باب الإشارة ما هو صياصكم فاضاف الصوم الى الدهر وهو قوله تعالى الصوم لي  
 ولما جعله صيام الدهر وأنت الصائم في هذه الايام كان الدهر كمثل الثمر في ظهورها في الثمر وكان  
 القمر كالانسان الصائم وكان نور القمر كالصوم المضاف الى الانسان اذ كان هو محله وهو مجلي الدهر  
 تعالى فهو صوم حق في صورة خلق كما قال علي لسان عبده سمع الله لمن جده وانقأ الله والسماع  
 متعلق بلفظ العبد فهو نطق الهی في خلق فهو قول الله في هذه الحال لا قول العبد فسمع على الحقيقة  
 انما تعلق بكلام الله على لسان العبد الذي هو مجرى الحروف المقطعة فينبغي لنا سمع نفسه ان يصوم  
 الغر من أول كل شهر على نية ما ذكرناه لك من الاعتبار ويصوم الايام البيض على هذا الاعتبار  
 الآخر وهو صوم النيابة عن الحق فكذلك جزاء الحق لا الجزاء الذي يليق بك وكل شيء له نصيب من يقوم  
 مقامه وان يكون جزاءه فكذلك هذا الصائم بهذا الحضور فانه في عبادة لا مثل لها بنبابة الهية  
 ومجلى اسم الهی يقال له الدهر فله كل شيء كما كان الدهر ظرف كل شيء فلا جزاء لهذا الصائم غير  
 من ناب عنه اذ كان مجلأ ولهذا قال وانا اجزي به معناه ان جزاؤه بسبب كونه صائما بحق شهودي  
 مشهود له ما هو الحق لا للعبد فقد عرفتكم بصوم الايام البيض وما تحضره في نفسك عندما تريد  
 أن تشرع في ما هو صفة كمال العبد في الاخذ عن الله كما كان الثمر في هذه الايام موصوفا بالكمال  
 في اخذه الثور من الشمس من الاسم الظاهر للخلق فان له أيضا كما لا آخر في الوجه الآخر منه  
 من الاسم الباطن ليلة السرار فهو مجلى في تلك الليلة من غير امداد يرجع الى الخلق بل هو  
 في السرار بما يخصه من حيث ذاته خالص له وهو الذي أشرنا اليه في صوم سر الشهر المأمور به  
 شرعا وقد تقدم فاجعل بالك لما قصناه الى عين فهمك عناية من الله بك من حيث لا تشعر ولا يحجبك  
 عن هذا العلم الغريب الذي بيناه لك الرؤيا الشيطانية التي رؤيت في حق أبي حامد الغزالي فكأها  
 علماء الرسوم وذهلوا عن أمر الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم في قوله وقل رب زدني علما ولم يقل  
 عملا ولا حالا ولا شيئا سوى العلم اترأه أمره بأن يطلب الحجاب عن الله والبعده منه والمنة الناقصة عن  
 درجة الكمال اترأه في قوله ضرب يده يعني ضربة الحق اياه فعلت في تلك الضربة علم الاولين  
 والاخرين لا شيء لم يذكرك العمل ولا الحال فكي أصحاب الرسوم عن شخص عوه وهو أنه رأى  
 أبا حامد الغزالي في النوم فقال له أو سأله عن حاله فقال له لولا هذا العلم الغريب لكأ على خير كثير فأتراها  
 علماء الرسوم على ما كان عليه أبو حامد من علم هذا الطريق وقصد ابليس بهذا التأويل الذي زين لهم  
 ان يعرضوا عن هذا العلم فيحرموا هذه الدرجات هذا اذا لم يكن لا بليس مدخل في الرؤيا وكانت الرؤيا  
 ملكية واذا كانت الرؤيا من الله والرائي في غير موطن الحس والمرق متيت فهو عند الحق لا في موطن  
 الحس والعلم الذي كان يحزن عليه أبو حامد وأمثاله في أسرار العبادات وغيرها ما هو غريب عن ذلك  
 الموطن الذي الانسان فيه بعد الموت بل تلك حضرة وذلك محله فلم يبق العلم الغريب عن ذلك الموطن  
 الا العلم الذي كان يشتغل به في الدنيا من علم الطلاق والنكاح والمبيعات والمزارعة وعلوم الاحكام التي  
 تتعلق بالدنيا وليس لها الى الآخرة تعلق البتة لانه بالموت يفارقها فهذه هي العلوم الغريبة عن موطن  
 الآخرة وكالهندسة والهيئة وأمثال هذه العلوم التي لا منفعة لها الا في الدار الدنيا وان كان له اجر  
 فيها من حيث قصده ونيته فالخير الذي يرجع اليه من ذلك قصده ونيته لا العلم فان العلم تبع معلومه  
 ومعلومه هذا كان حكمه في الدنيا لا في الآخرة فكانه يقول له في رؤياه لو اشتغلتا زمان شغلنا بهذا  
 العلم الغريب عن هذا الموطن بالعلم الذي يليق به وبطلبه هذا الموضع الآلهي خير كثير ففاننا من خير  
 هذا الموطن على قدر اشتغالنا بالعلم الذي كان تعلقه بالدار الدنيا فهذا تأويل رؤياهذا الرائي  
 لا ما ذكره ولو عتقوا التنظروا في قوله العلم الغريب ولو كان علمه بأسرار العبادات وما يتعلق بالحجاب  
 الاخرى لما كان غريبا لان ذلك موطنه والغربة انما هي لفراق الوطن فثبت ما ذكرناه فإياك

ان تعجب عن طلب هذه العلوم الالهية والاخرى وتوخذ من علوم الشريعة على قدر ما تمس الحاجة اليه مما ينقرض عليك طلبه خاصة وقل رب زدني علما على الدوام دنيا واخرة. (وصل في فصل صيام الاثنين والخميس) \* خرج التيساي عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله انك تصوم حتى تصكاد لا تفطر وتفطر حتى تكاد لا تصوم الا يومين ان دخلا في صيامك والا صمتما قال أي يومين قلت يوم الاثنين ويوم الخميس قال ذاك يومان تعرض فيهما الاعمال على رب العالمين فاحب ان يعرض على وانصائم فاعلم ان اسماء الايام الخمسة جاءت باسماء العدد اولها الاحد وآخرها الخميس واختص السادس باسم العروبة وفي الاسلام باسم الجمعة والسابع باسم السبت فسميا بالحال لا باسم العدد كما قسم بالخميس الجوارى وهى التى لها الاقبال والادبار ولم يحصل معهن في هذا القسم الشمس والقمر وان كانا من الجوارى ولكنهما ليسا من الخمس كذلك الجمعة والسبت ولما كانا من الايام لم يجعل اسمهما من اسماء العدد فلذلك كرهنا ما يختص بالاثنين والخميس كما ذكر في صيام الجمعة والسبت والاحد ما يختص بهن ايضا في موضعه من هذا الباب فيوم الاثنين لا دم صلوات الله عليه ويوم الخميس لموسى صلوات الله عليه فجمع بين آدم ومحمد صلى الله عليه وسلم الجمعة في الاسماء وجوامع الكلم وكما ان آدم علم الاسماء كلها كذلك محمد صلى الله عليه وسلم آوى جوامع الكلم والاسماء من الكلم فتلبس بيوم الاثنين الذى هو خاص بادم لهذه المشاركة واما موسى فجمع بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم الرفق وهو الذى تطلبه الرحمة وكان النبي صلى الله عليه وسلم ارسله الله رحمة للعالمين وكان موسى في ليلة الاسراء لما اجتمع به رسول الله صلى الله عليه وسلم وجمع من الانبياء عليهم السلام لم يأمره احد من الانبياء ولا نبهه على الرفق بأمره الا موسى لما فرض الله علينا في تلك الليلة خسين صلاة فاسأله احد من الانبياء لما رجع اليهم ما فرض الله على امتك الا موسى فتهم بنادون سائر الانبياء فلما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خسين صلاة قال له موسى راجع ربك في ذلك الحديث وفيه فإزلت ارجع بين موسى وبين ربى حتى فرضها خسة في العمل وجعل اجرها اجر خسين فتقص من التكليف وأبقى الاجر على ما كان عليه في الاصل فلما جمع بينه وبين موسى صفة الرفق بتلبس معه يوم الخميس الذى هو لموسى عليه السلام فكان يتذكر بادم في صوم يوم الاثنين ما هو عليه من العلم ويتذكر بموسى في صوم الخميس الرحمة التى أرسل بها للعالمين وعمما في حال لا ياكلان ولا يشربان فيه لانهما قد فارقا الحياة الدنيا وما هما في عالم النشئ الجسمي الذى يطلب الغذاء بل هما في برزخ لا غذاء فيه بين الثناتين فأراد صلى الله عليه وسلم لما وقعت بينه وبينهما المشاركة فيما ذكرناه أن يتلبس في هذين اليومين اللذين يجتمع معهما فيهما بترك الطعام والشراب موافقة لهما ليتفرغ لتحصيل ما اذا به الى الاجتماع بهما في هذين اليومين رجعله صومادون ان يعتبره اتساعا من الغذاء فحسب حتى يكون تركه ذلك عملا مبشروا قتل بس بصفة هي للفق وهو الصوم فصامهما ليعرض عمله على رب العالمين في ذينك اليومين وهو متلبس بصفة الحق اذ كان الصوم له ولما كان الصوم بالنسبة الى العباد يدخله الفساد لما كان قابلا لذلك وقبل الصلاح ايضا كان العرض على رب العالمين لا على اسم غيره والرب هو المصلح فيصلح ما دخل في هذا الصوم من الفساد ان كان دخله فسادا من حيث لا يشعرون وتعلق هذا الحكم بالعلامة خاصة وهى الدلالة على الله تعالى ولذلك قال على رب العالمين من العلامة وفساد العلامة انما هو من طروء الشبهة عليها في النظر العقل ومما تم شبهة اعظم من نسبة الصوم لله دون سائر الاعمال ووصف العبد به فاذا حصل العرض الذى هو التجلي والكشف بان للصائم ما لله من الصوم وما للعبد منه فزال الشبهة التى يقبلها العقل بالكشف الالهى فهذا معنى مصلح العلامة واما اذا اعتبرته بحسبى العالمين أى مغذيتهم فغذاء الصائم في هذا العرض هو ما يفيد الحق في هذا الصوم من العلوم المختصة بهذين اليومين من علم الاسماء وعلم الاثنى عشرة عينا

التي في العلم بها العلم بكل ما سوى الله وهو علم الحياة التي يحيي بها كل شيء وهو العلم المتولد بين الجماد والنبات والجماد من النبات بمهفة القهوفان العيون الاثنى عشرة انما ظهرت بضرب العصا بطير فاجبر منه بذلك الضرب اثنا عشرة عينا يريد علوم المشاهدة عن مجاهدة بسبب الضرب وعلوم الذوق لان الماء من الاشياء التي تذوق ويختلف طعمها في الذوق فيعلم بذلك نسبة الحياة فكيف اتصف بها المسمى جماد حتى اخبر عنه الصادق انه يسبح بحمد الله لان الحق اضاف ذلك الى الجبر بقوله منه ومن لا كنف له ولا ايمان لا يثبت للجماد حياة فكيف تسبحا نعوذ بالله من الخذلان ويعلم بهذا الكشف نسبة الحياة ايضا الى النبات لان الضرب كان بالعصا وهي من عالم النبات وبضربه بها ظهر ما ظهر ومن لا كنف له لا يعلم ان النبات حي الا من تصرف الحياة الى القوف فيعلم في يوم الخميس اذا صام من اجل امداد روحانية موسى عليه السلام فيه علم الاثنى عشرة عينا على الكشف والمشاهدة وهو علم ما يخلق بمصالح العالم قد علم كل اناس مشربهم من تلك العيون فن علمها علم حكم الاثنى عشر برجا وعلم منتهى اسماء الاعداد وهي اثنا عشر وعلم الانسان بما هو ولى الله تعالى شعر •

فانظر الى شجر يقضي على حجر • وانظر الى ضارب من خلف استار

فكان الحجاب عليه والترموسى عليه السلام كما كان الحجاب للاعرابي على كلام الله محمد صلى الله عليه وسلم فيصوم يوم الاثنين يجمع بين خلق وحق في بساط مشاهدة وحضور لتحصيل علم الاسماء الالهية وبصوم يوم الخميس يجمع حفظ نفسه وحفظ الاربع من جهاته التي يدخل عليه منها الشبه المضلة فانها طرق الشيطان من قوله ثم لا يتنهم من بين ايديهم عن امر واستفرزوا من خلفهم عن امر واجلب عليهم وعن ايمانهم عن امر وشاركتهم وعن شمالكهم عن امر وعدهم وهو بعينه في الوسط فان به تميزت هذه الجهات الاربع فكان المجموع في هذه الحشرة خمسة فاعتصم بصوم يوم الخميس لكون الخمسة من خصائصه وموسى صاحبه فيها وهو فقط غليظ يفرق الشيطان منه لفظا لفظا فيعتصم الصائم يوم الخميس بهذا الحضور الذي ذكرناه من الشيطان الذي ارسله على هذه الجهات من قبول نفسه لما يرد به هذا الشيطان لو ورد عليه وهو الشئ الخامس المساعد للشيطان فيما يرومه فيكون موسى حاجب هذه الابواب فيبقى الصائم فيها مستريحا آمنا وهو صاحب الصوم في ذلك اليوم ولم يقل ذلك في آدم في صوم يوم الاثنين وجعلناه في الاعتبار جمع حق وخلق لئلا يطارأ عليه الخلل في صومه من حيث لا يشعر فان آدم صاحب ذلك اليوم قبل من ابليس الاذلال من حيث لا يشعر ومن لم يدفع عن نفسه فأحرى ان لا يتدبر ان يدفع عن غيره فحمل الاثنى عشر على حق وخلق للاشترار في صفة الصوم ولم يعتبر آدم في هذا الموطن ونسبة الخمسة الخمس ليوم الخميس الذي هو موسى لكونها لها الكثرة والقرب بها من الاقبال والادبار في السير فلها الحكم والقوة بذلك على غيره القوة الخمسة التي جعلتها فان الخمسة من الاعداد تحفظ نفسها وتحفظ العشر من وماتم عدده هذه المرتبة ولا هذه القوة الا هذه الخمسة ومن حفظ نفسه وغيره كان اقوى شها بما تطلبه العقول من انتشبه بمن له هذه الصفة قال تعالى ولا يؤوده حفظهما وقال وهو على كل شئ حفيظ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل • (وصل في فصل صيام الجمعة) • اختلف العلماء في صوم يوم الجمعة فمن قائل يكره صومه ومن قائل يكره صومه الا ان صام قبله او بعده خرج مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده وخرج البخاري عن جويرية بنت الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائفة فقال اسمعت امس قالت لا قال تريد ان تصومي غدا قالت لا قال فأطاري اعلم ان يوم الجمعة هو آخر ايام الخلق وفيه خلق من خلقه الله على الصورة وهو آدم فيه ظهر كمال اتمام الخلق وغايته وبه ظهر اكل المخلوقات وهو الانسان وهو آخر

المولدات فحفظ الله به الاسم الآخر على الحضرة الالهية وحفظه الله بالاسم الآخر فهو الذي ينظر اليه من الاسماء الالهية ولما جمع الله خلق الانسان فيه بما انشاء تعالى عليه من الجمع بين الصورتين صورة الحق وصورة العالم سماه الله بلسمان الشرع يوم الجمعة ولما زينه الله بزينة الاسماء الالهية وحلاه بها وثقاه خليفه فيها بها فظهر أحسن زينة الهية في الكمال خصه الله تعالى بأن جعله اوسع من رحته تعالى فان رحته لا تسعه سبحانه ولا تعود عليه وان محلها الذي لها الاثر فيه انما هو المخلوقون ووسع القلب الحق سبحانه فلهذا كان اوسع من رحمة الله وهذا من اعجب الاشياء أنه مخلوق من رحمة الله وهو اوسع منها ومن كان مجلي كماله الحق فلا زينة اعلى من زينته فأطلق الله عليه اسما على السنة العرب في الجاهلية وهو لفظ العروبة أي هو يوم الحسن والزينة فظهر الحق في كماله في اكل الخلق وهو آدم فلم يكن في الايام اكل من يوم الجمعة فان فيه ظهرت حكمة الاقتدار بخلق الانسان فيه الذي خلقه الله على صورته فلم يبق للاقتدار الالهى كمال بخلقها اذ لا اكل من صورة الحق فلما كان اكل الايام خلق فيه اكل الموجودات وخصه الله بالساعة التي ليست لغيره من الايام والزمان كله ليس سوى هذه الايام فلم تحصل هذه الساعة لشيء من الازمان الا ليوم الجمعة وهي جزء من اربعة وعشرين جزءا من اليوم وهي في النصف منه وهو المعبر عنه بالنهار فهي في ظاهر اليوم وفي باطن الانسان لان ظاهر الانسان يقابل باطن اليوم وباطن الانسان يقابل ظاهر اليوم ألا تراه امر في رمضان بقيام الليل والقيام كم ظاهر الانسان فان الظاهر منه هو المستريح بالنوم وجعل الله له النوم سباتا أي راحة والليل مجلي التجلي الالهى والتزول الرافى واستقبال هذا النزول بالقيام الكونى واجب في الطريق ادب الالهى وهذا النزول في الليل يقوم مقام الساعة التي في نهار الجمعة لكن النزول في كل ليلة والساعة خاصة بيوم الجمعة فانها ساعة الكمال والكمال لا يكون الا واحدا في كل جنس اذا كان ذلك الجنس ممن له استعداد الكمال كاستعداد الانسان وما هو ثم فاقبله غير الانسان فالانسان كامل بر به لاجل الصورة ويوم الجمعة كامل بالانسان لكونه خلق فيه وما خلق فيه الا في الساعة المذكورة فيه فانها اشرف ساعاته والحكم فيها للروح الذي في السماء السادسة وهي سماء العدل والاعتدال وكمال صفات الباطن فان سلطان هذا اليوم هو الروح الذي في السماء الثالثة وله الاستعداد التام في يوم الجمعة في الساعة الاولى منه والثامنة فهو الحاكم بنفسه تجليا وسائر ساعاته يجري حكمه فيه بنوابه والعلم اكل الصفات فخص الاكمل بالاكل والصوم لا مثل له في العبادات فأشبهه من لا مثل له في نقي المنلية ومن لا مثل له قد اتصف بصفتين متقابلةتين من وجه واحد وهما الاول والاخر وهو ما بينهما اذ كان هو الموصوف وكذلك هو بين الظاهر والباطن وهما ان الصفات في المعنى واحدة وانما كان الانقسام فيما ظهر عنهما من الحكم فأطلق عليها اسم الظاهر لظهور الحكم عنها واسم الباطن لخفاء سببه فهما نسبتان لها فلما لم يكن بينهما اثبات هذه الصفة النسبية التي هي معقول حكمها غير معقول حكم الموصوف لم يكن بينهما اثباتها وكل حكم له اولية وآخريه في المحكوم عليه فهو الاول والاخر فهو من حيث المعنى واحد ومن ابتدائه وانتهائه له طرفان فيما لا يتقسم ولما كان الامر على ما قررناه كان من أراد أن يصوم يوم الجمعة يصوم يوما قبله ويوم بعده ولا يفرد بالصوم لما ذكرناه من الشبه في صيام ذلك اليوم وقيام ليلته اذ كان ليس كذلك يوم فانه خير يوم طلعت فيه الشمس فما أحكم علم الشرع في كونه حكم ان لا يفرد بالصوم ولا ليلته بالقيام تعظيما لرتبه على سائر الايام وهو اليوم الذي اختلفت فيه الامم فهذا انا الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فما بينه الله لاحد الا الحمد صلى الله عليه وسلم لمناسبته الكمالية فانه اكل الانبياء ونحن اكل الامم وسائر الامم وانبيائها ما ابان الحق لهم عنه لانهم لم يكونوا من المستعدين له لكونهم دون درجة الكمال انبياء وهم دون محمد صلى الله عليه وسلم



واجمهم وتضاف كالتساقا لحدقة الذي اصطفى يا فخرن بحمد الله يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عين الساعة التي فيه التي بها فضل يوم الجمعة على سائر الايام كما فضلنا نحن بحمد صلى الله عليه وسلم  
 على سائر الامم والهنوم لله من وجه التزيه والصوم للانسان عبادة وموضع الاشتراك الصوم فصوم  
 يوم الجمعة بما هو منه لله وصوم اليوم المغتاف اليه بما هو للعبد منه اذ يصيام العبد مع ان يكون  
 الصوم لله وبصيام اليوم المضاف الى يوم الجمعة مع صوم الجمعة والله اعلم **حكم** (وصل  
 في فصل صيام يوم السبت) \* خرج ابوداود عن عبد الله بن بشر عن اخيه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما اقترض عليكم فان لم يجد احدكم الا عود غيب او لحاء نجر  
 فليمضغه قال ابوداود هذا منسوخ وقال ابو عيسى في هذا الحديث حديث حسن وخرج الترمذي  
 عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم السبت والا احدا اكثر ما يصوم ويقول  
 انما يوم العيد للمشركون فانا احب ان اخالفهم واختلف العلماء في صوم يوم السبت فمن قائل بصومه  
 ومن قائل لا يصام اعلم ان يوم السبت عندنا هو يوم الابد الذي لا انقضاء ليومه فليله في جهنم فهي  
 سوداء مظلمة ونهاره لاهل الجنان فالجنة مضيئة مشرقة والجوع مستمر دائم في اهل النار وضده في اهل  
 الجنان فهم يأكلون عن شهوة لا يدفع ألم جوع ولا عطش فمن كان مشهده القبض والخوف اللذين هما  
 من نعوت جهنم قال بصومه لان الصوم جنة فينتقي به هذا الامر الذي اذهنه وقد ورد في كتاب  
 الترغيب لابن زنجويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من صام يوما ابتغاء وجه الله بعده الله  
 من النار سبعين خريفا ومثل هذا ومن كان يشبهه البسط والرجاء والجنة وعرف ان يوم السبت انما هي  
 سبتا المعنى الراحة فيه وان لم تكن الراحة عن تعب وهو يوم ما بين ابتداء الخلق الذي وقع في يوم الاحد  
 وبين انتهاء الخلق الذي وقع في يوم الجمعة وتلك الستة الايام التي خلق الله فيها الخلق وقال في يوم  
 السبت وقد وضع احدي الرجلين على الاخرى اما الملك وأحكم العالم وقد رقى الارض اقواتها وأوحى  
 في كل سماء امرها ووضع الموازين واحال الخلق بعضهم على بعض وجعل منهم المقيض والتقابل واكمل  
 استعداداتهم على اتم الوجوه ففعل كما اخبر من انه أعطى **كل** شئ خلقه ووصف نفسه بالفراغ  
 قال من هذا مشهده الحكمة تعطى النطر في هذا اليوم فحجر صومه لما في ذلك من التعب الذي  
 يضاد الراحة فان الصوم مشقة لانه ضد ما جبل عليه الانسان من التغذي واما من صامه لمراعاة  
 خلاف المشركين فشهدوا أن المشرک الشريك الذي نصبه فلما ولي الشريك اموره هم في زعمهم بما ولوه  
 جعل لهم ذلك اليوم عيد القرحة بالولاية فاطعمهم فيه وسقاهم ولست اعني بالشريك الذي عبده  
 واستندوا اليه وانما اعني بالشريك صورته القاعة بنفوسهم لا عينه فهو الذي اعطاهم السرور في هذا  
 اليوم وجعله عيد لهم واما الذين جعلوه شركا لله فلا يخلو ذلك ان يجعلوا ان يرزى بهذا الحال او لا يرزى  
 فان رزى كان بمثابة كفر عيون وغيره وان لم يرزى وهرب الى الله بما نسبوا اليه سعد هو في نفسه ولحق  
 الشقاء بالناس حينئذ فمن صامه بهذا الشهود فهو صوم مقابلة ضد بعد المناسبة بين المشرک والموحد  
 فأراد أن يصف ايضا في حكمه في ذلك اليوم بصفة التقابل بالصوم الذي يقابل فطرهم فلذلك كان  
 يصومه صلى الله عليه وسلم (وصل في فصل صوم يوم الاحد) \* فمن اعتبر ما ذكرناه من هذا الشهود فانه  
 يوم عيد للنصارى صامه لئلا ينسبوا اليه انه اول يوم اعتنى الله فيه بخلق الخلق في اعيانهم صامه  
 شكر الله تعالى فتأبى له بعبادة لا مثل لها فاختلف صوم العارفين في قصدهم ومن العارفين من صامه  
 لكونه الاحد خاصة والاحد صفة تزيه للعق والصوم صفة تزيه ورتبة منيعة الحى لما في الصوم  
 من التحجير على الصائم عن الخط النفسى فيه من الافطار والاستمتاع بالجماع والتزيه عن المذاق  
 فالصائم محجور عليه ان يغتاب او يرفث او يجهل او يتصف بخدموم شرعا في تلك الحال فوقع المناسبة  
 فيه وبين الاحد في صفة التزيه فصامه لذلك وكل له شرب معلوم فعامله بأشرف الصفات ولهذا كان

لصوم من الطبيعة الحرارة واليبوسة لغتد الغذاء وهو خد ما تطلبه الطبيعة فانها تطلب لاجل الحياة الحرارة لا متفعلها وتطلب الرطوبة التي هي منقولة عن البرودة فتقابلها بالصائم بالصدق تقابلها بالاصل ومنفعله فانه مأمور بمقاومة النفس والنفس طبيعية محضة منازعة للاله بذاتها لتوقف وجودها في الاجسام كله عليها ولولاها لم يظهر لعالم الاجسام عين قزيت وتاهت لذلك فقيل للروح المدبر لهذا الجسم العنصري المأمور بحفظ الاعتدال على هذا الجسد والنظر في مصالحه اذ ارايت ما للنفس الطبيعية في هذا المقام من الزهو والخلاء فامنعها من الطعام والشراب والاستمتاع بالجماع بنية المخالفة لها ونية التنزيه عما تخيله الطبيعة من انك مقتدر اليها في ذلك لتعلم الطبيعة انها محكوم عليها فتدل تحت العبودية والافتقار لطلب الغذاء من هذا المدبر لهذا الهيكل فسمى مثل هذا التدبير صوما فان منعها عن ذلك كله لصالح المزاج لا يسمى صوما وذلك الفعل للروح انما هو من تدبير الطبيعة فسمى مثل هذا حجة لا صوما فان نوى الروح بهذه الحجة ومساعدة الطبيعة فيما امرته به صلاح مزاج هذا البدن لاجل عبادة الله وان يقوم بجميع ما امره الله به من العبادة في حركاته وسكناته التي لا تظهر منه الا بصلاح المزاج اجر في تلك الحجة وان لم تكن صوما فقد اُبت لك بعض اسرار صوم يوم الاحد \* (وصل في فصل ان التجلي المثالي الرمضاني وغيره اذا كان في لوقته) \*

خرج مسلم وغيره عن ابي البختري قال لقينا ابن عباس فقلنا انارأينا الهلال فقال بعض القوم هذا ابن ثلاث وقال بعض القوم هو ابن ليلتين فقال أي ليله رأيتوه فقلنا ليله كذا وكذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله مده للرؤية فهو ليله رأيتوه قالت السادة من أهل الله الحكم للوقت والانسان او الصوفي ابن وقته لا يحكم عليه ماض ولا مستقبل غير أن الانسان لا يعرف انه ابن وقته مع حكم الوقت عليه والصوفي يعلم انه يحكم وقته كذا هو في نفس الامر في ما ظهر للانسان هذا الحكم واتصف به علم بأنه ابن وقته فذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم هو ليله رأيتوه فاننا نعلم قطعاً اذا كان الهلال في الشعاع انه متجمل لنا ولكل انراه كما نعلم قطعاً ان الكواكب في السماء بالنهار متجلمة لنا ولكل انراها الضعف الادراك البصري فلا ننسب اليه فاذا رأينا هاله فانه الوقت الذي نراه فيه لنعلمه فيحكم علينا بما يعطيه ذلك التجلي فان كان هلال رمضان اثر فينا بنية الصوم وان كان هلال فطر اثر فينا بنية الفطر وان لم يكن الا هلال شهر من الشهور اثر فينا العلم بزوال حكم الشهر الذي اتقضى وحكم الشهر الذي هتد اهلالة وتختلف احوال الناس فتمتاز الاوقات به لانتضاء الاجال في كل شيء من المبايعات والمدابنات والاككورية وأفعال الحج يقول الله تعالى يسألونك عن الالهة قل هي موافقت للناس والحج كما قررناه \* (وصل في فصل الشهادة في رؤيته) \* فان لم نره واخبرنا به رجل واحد فهل ندخل تحت حكم الوقت وتقوم لنا الشهادة مقام الرؤية فأقول لا يخلو حكم هذا الهلال في ظهوره من ان يظهر بحكم يوافق الغرض النفسي او يخالفه فان خالف قبلنا فيه شهادة الواحد ويكون الشاهد الاخر ما أمرنا به من مخالفة النفس فان النفس بطبعها ما تريد هذا الحكم فينبغي لنا ان نعمل به في هلال الصوم ولما كان الفطر فيه غرض النفس طلبنا شاهداً آخر في الظاهر يشهد لنا حتى يكون فطرنا عبادة لا لاجل غرض النفس ور بما اشترطنا فيهما العدالة وان مثل هذا النظر الذي هو عيد الفطر عبادة وصومه حرام فانافيه اعنى في رؤية هلال الفطر مستقبلوا عبادة لوجوب الفطر فيه وتحريم الصوم كما انافى هلال رمضان مستقبلوا عبادة لوجوب الصوم وتحريم الفطر فلا فرق ومع هذا يحتاج الى شاهدين في هلال الفطر جريا على الاصل ولولا الخبر الوارد في هلال الصوم لاجريناه مجرى هلال الفطر وان كان الامر فيه على الاحتمال ولكن لنا ما يظهر فيحتاج في هلال الفطر الى شاهدين ظاهرين وفي هلال الصوم الى شاهدين ظاهرين وباطنين فالباطن شاهد الامر بمخالفة النفس يقول تعالى ونهى النفس عن الهوى والصوم ليس للنفس فيه هوى طبيعي فاصمنا الا بشاهدين

ولا افطرنا الا بشاهدين لان كل واحد من العبادتين حكم وجودى فلا بد لكل قبيحة من مقدمتين  
وهما في هذه العبادات الشاهدان . فلتذكر الاخبار الواردة في ذلك لتنفيذ الواقف على هذا الكتاب  
ما أخذنا حتى لا يقتصر الى كتاب آخر فيتعيب فأقول . حديث وارد في سنن ابي داود وخرج ابو داود  
عن ربي بن خراش عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ما خلف الناس في آخر يوم  
من رمضان فقدم اعدوا بيان فشهدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه اهل الهلال امس عشيته  
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يظروا وان يغدوا الى مصلاهم . حديث آخر أيضا من سنن  
ابي داود وخرج ابو داود أيضا عن ابن عمر قال تراءى الناس الهلال فأخبرت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اني رأيت فصام وأمر الناس بصيامه . حديث ثالث عن ابي داود أيضا خرج ابو داود أيضا  
عن الحسين بن الحارث ان امير مكة خطب ثم قال عهد النبي صلى الله عليه وسلم ان نملك  
للروية فان لم نره وشهد شاهد عدل نكتب شهادته ما ثم قال ان فيكم من هو أعلم بالله ورسوله  
منى وشهد هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما يده الى رجل قال الحسين فقلت لشيخ الى جنبى  
من هذا الذى اومأ اليه قال هذا عبد الله بن عمرو أمير مكة كان الحارث بن حاطب الجهمي . حديث  
رابع للدارقطني ذكر الدارقطني من حديث ابن عمرو بن عباس قال ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اجاز شهادته رجل واحد على رؤية هلال رمضان وقال كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا يجيز شهادة الا بطار البرجلين وهذا الحديث ضعيف . (وصل في فصل الصائم يقضى  
اكثره في رؤية نفسه دون ربه) . لما كان الصوم حكما اضافه الله اليه وعزى الصائم عنه  
مع كونه امره بالصيام اتى للصائم ان يكون مدة صومه ناظرا فيه الى ربه حتى يصح كونه صائما  
لا يغفل عنه فان الحق لا يضيفه اليه حتى يصح انه صوم ولا يصح الا بصيام العبد على الصورة التي  
شرع الله فيه ان يأتى بها فان لم يصح على حد ما شرع له فساد صائم واذا لم يكن صائما فإتمام  
صوم يرد الله اليه فان الصائم قد يحسب انه صائم وقد فعل في صومه فعلا اوجب له ذلك الفعل  
ان يخرج عن صومه كالغيبه اذا وقعت منه وامثالها فهو منظر اى ليس بصائم وان لم يأكل  
فان كان ذلك الفعل كذارة واتى بها فهو صائم فاما فقط الصائم على صومه فان فيه اتيار الحق على  
نفسه فيجازيه على قدر المؤثر به وهو الله تعالى فمن راعى ربه عز وجل راعاه الله تعالى فما يكون جزاؤه  
الا هو من وجد في رحله فهو جزاؤه وقد وجد في رحله فان الحق في قلبه عنده المؤمن الحاضر معه  
لا بد من ذلك والصوم وجد عند الله فانه له وما سمع صوم الصائم طلب رحله فقبل له اخذه الله فكان  
الله جزاءه فتال الصوم الى وانا اجزى به . حديث مروي في فساد الصوم ذكر ابو أحمد ابن عدى  
الجزائى من حديث خراش بن عبد الله عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تأمل خلق  
امرأة حتى يستبين له حجم عظامها من وراء ثيابها هو صائم فقد افطر . وخراش هذا مجهول لانه  
كان يحدث من صحيفة كانت عنده وهذا الحديث منها الذى يرويه عنه ضعيف كذا ذكره شيخنا  
ابو محمد عبد الحق . (وصل في فصل حكم صوم اليوم السادس عشر من شهر شعبان) . صومه عندنا  
حرام وهو عندنا من احد الابام الستة التي يحرم صومها وهي هذا اليوم ويوم عيد الفطر ويوم  
عيد الاضحى وثلاثة ايام التشريق خرج الترمذي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا بقى نصف من شعبان فلا تصوموا وقال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح لما كانت ليلة النصف  
من شعبان ليلة يكتب فيها ملك الموت من يقبض روحه في تلك السنة فينط على اسم النقي خطا أسود  
وعلى اسم السعيد خطا أبيض به يعرف ملك الموت السعيد من النقي فكان الموت لهذا الشخص  
مشهودا لانه زمن الاطلاع على الاجال واستحضارها عند المؤمن الذى ماله هذا الاطلاع فاذ اتاها  
ليلة السادس عشر لم يفلح صاحب هذا الشهود والمستحضر عن ملاحظة الموت فهو معدود بجهالة

في ابناء الآخرة وبالموت يسقط التكليف فما هو على حالة ثبت فيها الصوم لشهوده حالة الصفة التي  
تقطع الاعمال فبقى سكران من أثر هذه المشاهدة فن بقيت عليه الى دخول رمضان منع من صوم  
النصف ومن لم يبق له منع من صوم السادس عشر خاصة من أجل انه لم يمت ليلته ولا ليلة السادس  
عشر ليلة تسع الآجال وهي ليلة النصف وانما خص بعض العلماء من أهل الظاهر السادس عشر  
أنه محمل لتحريم الصوم فيه لما ذكره وهو أنه رحمه الله أورد حديثاً صحيحاً حديثاً جماعة أبو بكر  
محمد بن خلف بن صاف النخعي وأبو القاسم عبد الرحمن بن غالب المقرئ وأبو الوليد جابر بن أبي أيوب  
الحضرمي وأبو العباس ابن مقدام كل هؤلاء قالوا حديثاً أبو الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعي  
المقرئ قال حدثنا أبو محمد علي بن أحمد قال حدثنا عبد الله بن الربيع قال حدثنا عمر بن عبد الملك قال  
حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا أبو داود حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد الزراوردي  
قال قدم عباد بن كثير المدينة فقال لي مجلس العلماء بن عبد العزيز فأخذه فقامه فقال  
اللهم ان هذا يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اتصف شعبان فلا تصوموا فقال  
العلماء اللهم ان أبي حدثني عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال أبو محمد  
ابن حزم هكذا رواه سفيان عن العلاء والعلاء ثقة روى عنه شعبة وسفيان ومالك وابن عينة  
ومسعر بن كرام وأبو العباس وكلهم يمتنع بحديثه فلا يضره غير بن معين له ولا يجوز أن يظن بأبي هريرة  
مخالفة ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم والظن اكذب الحديث فن ادعى ههنا جماعة فقد كذب  
قال أبو محمد وقد ذكره قوم الصوم بعد النصف من شعبان بطله الا ان الصحيح المتيقن يقتضي لفظ هذا  
الخبر النهي عن الصيام بعد النصف من شعبان ولا يكون الصيام في أقل من يوم ولا يجوز أن يحمل على  
النهي صوم باقي الشهر اذ ليس ذلك بينا ولا يخلو شعبان ان يكون ثلاثين او تسعة وعشرين فاذا كان  
ثلاثين فاتصافه بتمامه خمسة عشر يوماً وان كان تسعة وعشرين فاتصافه في نصف اليوم الخامس  
عشر ولم يمت فيه الا عن الصيام بعد النصف فحصل من ذلك النهي عن صيام السادس عشر بلا شك انتهى  
كلام أبي محمد في كتاب المحلى ومنه نقلته وهو روائي عن هؤلاء الجماعة الذين ذكرناهم في أول مساق  
حديث العلاء وغيرهم عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح عنه وهو الذي ذهب الى ان صوم  
السادس عشر لا يجوز وعليه ما ذكرناه عنه \* (وصل في فصل صيام ايام التشريق) \* اختلف العلماء  
في صيام ايام التشريق فن قائل بجواز صومها ومن قائل بجواز صوم المتمتع فيها ومن قائل بالكراهة  
ومن قائل بمنع الصوم مطلقاً فيها وايام التشريق هي الثلاثة الايام التي بعد يوم النحر وهي ايام أكل  
وشرب وذكرته تعالى ذكر ذلك مسلم في كتابه عن نبشة الهذلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال ذلك وهذه صفة أهل الجنة فحيث وجدت هذه الصفة زال معها كل عمل في حال حكمها  
الا العبادة فانها حقيقة لا تزول عن الانسان دنيا ولا آخرة والصوم ترك وعبادة فن اعتبر العبادة  
فيه أجاز الصوم فيه ومن اعتبر ما ربح الشرع من انها ايام أكل وشرب وذكرته تعالى  
منع من الصوم ولم يقل ليالي أكل وشرب فهو خبر الهي لانه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى  
ان هو الاوحى يوحى فهو اعلام الهى على جهة الخبر والخبر لا يدخله النسخ فأوجب الفطر فيها عبادة  
واجبة العمل فن صام فيها ربح فطره على خبر الله بما ينبغي ان يعمل فيها ومن نازع الله في شيء  
قال انه له فقد عترض نفسه للهلاك فان الصوم له والفطر لك وما رخص في صومها المجتهد الا لمن لم يجد  
الهدى كذا قال البخاري عن عائشة وابن عمر ثم جعل لك فيها ذكر الله وهو قوله تعالى فاذا قضيت  
مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم أو أشد ذكراً فأمركم فيها بذكر الله فان العرب كانت  
في هذه الايام في الموسم تذكر أنسابها وأحسابها لاجتماع قبائل العرب في هذه الايام تريد بذلك الفخر  
والسمعة فهذا معنى قوله كذا ذكركم آباءكم أي اشتغلوا بالثناء على الله بما هو عليه على طريق الفخر

اذ كنتم عبيده ونفرا العبد بسيد فانه مضاف اليه وأكرم من ذلك من كونه منه كما قال صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وأهل القرى آق هم أهل الله وخاصته والعبد لا نفرة بأبيه بل نفرة بسيدده وان افتخر العبد بأبيه فانما يختص به من حيث ان أباه كذا مقترنا عند سيده لانه عبد مثله عمتلا لامره واقضا عند حدوده ورسومه فانه أيضا عبده فلهذا قال كذا كرم آباءكم فمناهم عن ذكر آباءهم ولكن رجح ذكرهم الله على ذكرهم آباءهم بقوله أو أشد ذكره وهو الموصى بعباده بقوله ان اشكر لي ولوالديك أي كونوا أنتم من ائسار ذكر الله والنفرة به من كونه سيديكم وأنتم عبيده على ما كان عليه آباؤكم وذراؤه أكبر وأى عبادة كان فيها العبد وفيها ذكر الله فان ذكر الله أكبر ما فيها من افعال تلك العبادة وأقوالها قال الله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر يعني الذي فيها أكبر من جميع افعالها فانك اذا ذكرت الله فيها كان جلوسك في تلك العبادة فانه أخبر أنه جلوس من ذكره واذا كان جلوسك فلا يخلو اما ان تكون ذا بصر الهى فتشاهده أو تكون غير ذى بصر الهى فتشهد من طريق الايمان انه يرالك فتكون في هذه الحال مثل الاعمى يعلم انه جلوس زيد وان كان لا يراه فهو كانه يراه فالرائى له يشاهده محر كاله في جميع افعاله والذي لا يراه يحس بأن ثم محر كاله في افعاله بحس الايمان لا بحس الشهود البصرى وهو قوله كذا تراه فانه ياله كذا يعلم انه جلوسه ألم يعلم بأن الله يرى وجلوس الحق لا يمكن الا ان يكون في خلوة معه ضرورة لا يمكن ان يثبت مع هذا العبد اذا جالسه الحق جلوس آخر جلة واحدة في خاطره لانها بحالسة غيب قبل لبعضهم اذ كنى في خلوتك بالله قال له اذا ذكرتك قلت في خلوة مع الله فكما انه لا يكلم الله خلقه الا من وراء حجاب والحجاب عين الكلام كذلك لا تكلمه أنت ولا تذكر عنده نفسك ولا غيرك الا من وراء حجاب لا بد من ذلك فان المشاهدة لا يمت وان لم تكن فلا بد للذاك وان كان الحق جلوسه ان يكون أعمى وعماء ذكره فالحق جلوس غيب عند كل ذا كرم غلب عليه مشاهدة الخيال في حوز به من قوله كذا تراه وهو استحضار في خيال فكل ذلك يجمع بين المشاهدة والكلام فان الجلوس في تلك الحال مثلك لا من ليس كمثل شئ وهذا كان حال الشهاب ابن أخى النقيب على ما نقله الى الثقة عندي من قوله ان الانسان يجمع بين المشاهدة والكلام أين هذا الذوق من ذوق الحق أبى العباس السيارى من الرجال المذكورين في رسالة القشيري حين قال ما التدعاقل بمشاهدة قط لان مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذة أين هذا الذوق من ذوق الشهاب فافهم فانه موضع غلط لا كابر الحقيقين من أهل الله فكيف بمن هو دونهم وقد أخبرنا عن رأينا من أهل الله المتمين الى الله انه يقول بذلك اعنى مثل قول الشهاب فان كان صاحب علم نام فيقول على حذ ما رخصناه وان كان دون ذلك فانما يقول كما يقول من لا علم له بالحقائق ولو قالها بحضوري كذا فافوضه فيها حتى أعرف بأى لسان يقول ذلك فكنت انسبه الى ما قال على التعيين واعلم انه ان كان قال ذلك على مجرى التحقيق عانا انه فوق ما يقول ومنهم من هو تحت ما يقول والذين هم تحت ما يقولون طائفتان طائفة في غاية العلم بالله بحافى ومع البشر ان يعلموه من الله والطائفة الاخرى في غاية البعد والحجاب عن الله وهم الذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم الذين لا يرون شيئا فوق علم الرسوم فهم يشبهون الطبقة العالية في كونهم تحت ما يقولون كما انهم شاركوهم في اسم العلم وانفصلوا عنهم عن عنى بالعلوم أى بمن تعلق به علمهم وهذا كله مدرك لأهل ايام التشرى فان أكلوا فيها فن حيث انها ايام أكل وشرب وذكروا ن صاموا فيها فن حيث انها ايام ذكر الله فشغلهم الذكر عن الاكل والشرب فامتناعهم عن الاكل امتناع حال لا امتناع عبادة (وصل في فصل صيام يومى الفطر والاخصى) هذان اليومان يحرم صومهما بحديث أبى هريرة وحديث أبى سعيد ه أما حديث أبى سعيد الثابت في مسلم فانه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصح صيام يومين يوم الفطر من رمضان ويوم النحر وبه يحتج من يرى صيام ايام



التشريع لان دليل الخطاب يقتضي ان ما عدا هذين اليومين يصح الصيام فيه والا كان تخصيصهما عبثا \* وأما حديث أبي هريرة الثابت أيضا في مسلم فهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يومين يوم الاضحى ويوم الفطر ويوم النضر هو يوم يفطر الناس والاضحى يوم يفخرون هكذا فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكره الترمذي عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه حديث حسن صحيح وسبب منع الصوم له في هذين اليومين لان بالفطر والاضحى منحه التمييز بينه وبين ربه فعلم ماله وما لربه فحرم عليه التلبس بالصوم في هذين اليومين اللذين هما دليلان على العلم بالفارق والتمييز فلم يتمكن مع ذلك التلبس بالصوم فان الصوم لله ان كان صفة صمدانية منزهة من كانت صفته عن الطعام والشراب فلو تلبس بالصوم مع مشاهدة وجهه هذا الدليل لم يكن صادقا في اخباره عن نفسه انه في هذا المقام فكان فطره في هذين اليومين عبادة وتكليفاً مشروعاً ليجمع بين الحالتين فأعطاه الكشف العبادة من ذلك لما ذكرناه وأعطاه التكليف الشرعي الاجر في ذلك اذ عمل بحكمه لما نهاه صلى الله عليه وسلم عن صيامهما ولهذا قلنا في رؤية هلال الفطر انه مستقبل عبادة كما عله بعض العلماء في هلال الصوم وغاب عن تحرير الصوم في هلال الفطر فأوجب في رؤيته شاهدين \* (وصل في فصل من دعى الى طعام وهو صائم) \* فمن قائل يجب الداعي ولا بد بالتفريق واختلفوا هل يفطراً ويبقى على صومه فمن قائل انه يعترف صاحب الدعوة انه صائم ويدعوه وبه قال أبو هريرة ومن قائل انه لا يأكل ويصلي الصلاة المشروعة غير المكتوبة ويدعوا للداعي وبه يقول انس ومن قائل هو مخير بين الفطر وتام الصوم ولكن ان أفطر قنصاه وبه يقول طلحة بن يحيى وغيره ومن قائل ان شاء أفطر ولا قضاء عليه وبه يقول شريك ومجاهد ومن قائل يفطر ان شاء ما لم ينتصف النهار وبه يقول جعفر بن الزبير ومن قائل بالتخير في القضاء اذا أفطروا به يقول أم هانئ وسماك بن حرب \* اعلم وفقك الله توفيق العارفين ان الذي يشرع في الصوم ابتداء من نفسه من غير أن يعين الحق عليه ذلك اليوم الذي يصح فيه صائماً فانه عقد عقدة مع الله على طريق القربة اليه تعالى من هذه العبادة الخاصة التي تلبس بها وشرع فيها والله تعالى يقول له ولا تطلوا أعمالكم فان كان في مقام السلوك فلا يعود نفسه نقض العهد مع الله تعالى فان الله يقول وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم ولا سيما فيما أوجبه على نفسك وعقدت عليه مع ربك وهو قوله عليه السلام لا الا ان تطوع وإن كان من أهل العلم بالله الاكابر الذين حكموا أنفسهم وصحت لهم الخلافة على نفوسهم فهم لا يرون متكلماً ولا أمراً ولا داعياً في الوجود الا الله على السنة العباد كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فهم في جميع نطق العالم كله حالاً ومثالاً بهذه الصفة فان صحة مقام الشهود تحكمكم عليهم بذلك فانهم لا ينكرون ما يعرفون فكما يقول المحبوب فلان تكلم يقول صاحب هذا المقام الحق تكلم على لسان هذا العبد بكذا وكذا أي بأي شيء كان ثم ان المتكلم لا يخلو اما ان يكون في هذا المقام أيضا فيرى انه ينطق بالحق لا بنفسه أو لا يكون في هذا المقام فالمدعو أن يتطرق في حال الداعي فان دعاه بربه أجاب دعوته أو قال اني صائم ولم يأكل ودعا لاهل البيت وصلى عندهم وان شاء أكل ان عرف ان أكله مما يسر به الداعي فهو مخير لكامله وتحققه بالعفة فان الكامل له التخير في المشيئة أبا فان شاء وان شاء ما لم يعزم فان عزيمته مثل قوله ما تبدل القول لدى ومثل قوله ولا بد له من لقائي وامثال ذلك وان دعاه هذا الداعي بنفسه فانه لا يدعو الا مثله وما يدعو الا من يصح منه الاكل والشرب ولو لا شهوده مادعاه فليس لهذا السامع ان يأكل وليتم صومه ولا بد فان حق الله أنحق بالقضاء وقد تعين عليه حق الله بما أدخل فيه نفسه من هذا التلبس بالصوم فان قالت له نفسه الا كلة مادعانا كانت الدعوة الى لا لك فاجابني لدعوتيه هي عين أكلي فانه يقول لها انما كان لك ذلك لو لم تدخلي ابتداء مع الحق



في هذه العبادة من غير ان يلزمك بها اعلما تلبست بها تعين عليك اتمامها فان ذلك من حقه الذي  
 اوجبه على نفسك وحقت عليك اولى من حق غيرك عليك وقد عرفك الحق بذلك على لسان نبيك فقال  
 ان افضل الصدقات ما تصدقت به على نفسك ثم قال في القتال نفسه حرمت عليه الجنة وقال في القتال  
 غيره اذ امانت ولم يقتص منه اذا شاء غفر له وان شاء عاقبه فان افطرت فترطت في حق نفسك واذا  
 حق غيرك وفي حق نفسك حق الله فتنبهها من الفطر وتغلبها بالصلاة عوضا عن ذلك يريد انه يكون  
 مناجيا لله تعالى الذي هو الشرف داع واكمله وقد دعا الى الصلاة في هذه الحال فانه قال على لسان  
 نبيه صلى الله عليه وسلم وان كان صائما فليصل فامر به بالصلاة في هذه الحال \* (وصل في فصل صيام  
 الدهر) \* لا يصح الا لله هرا لا غير الدهر فان صيام الدهر في حق الانسان انما هو ان يصوم السنة  
 بكاملها ولا يصح له ذلك من اجل يومى الفطر والاضحى فان الفطر فيهما واجب بالاتفاق فلهذا ما يصح  
 فان الدهر اسم الله والصوم له فما كان لله ما هو لك وانما يكون لك ما لم يحجره عليك فاذا حجره وهو  
 بالاصالة ليس لك فقد اخبرك انه لا يحصل فان فعلته عملت في غير معمل وطعمت في غير مطعم \* (وصل  
 في فصل صيام داود ومريم وعيسى عليهم السلام) \* افضل الصيام واعده صوم يوم في حقتك  
 وصوم يوم في حق ربك وبينهما فطر يوم فهو اعظم مجاهدة على النفس واعدل في الحكم ويحصل  
 له في مثل هذا الصوم حال الصلاة كحالة الضوء من نور الشمس فان الصلاة نور والصبر صيام وهو الصوم  
 والصلاة عبادة مقسومة بين رب وعبد وكذلك صوم داود عليه السلام صوم يوم وفطر يوم فجمع بين  
 ما هو لك وما هو لربك ولما رأى بعضهم ان حق الله احق لم ير التساوى بين ما هو لله وما هو لعبده فنام  
 يومين وأفطر يوما وهذا كان صوم مريم عليها السلام فانها رأت ان للرجال عليها درجة فقاتل عيسى  
 اجل هذا اليوم الثاني في الصوم في مقابلة تلك الدرجة وكذلك كان فان النبي صلى الله عليه وسلم  
 شهد لها بالكمال كما شهد به للرجال ولما رأت ان شهادة المرأتين تعدل شهادة الرجل الواحد قالت  
 صوم اليومين بمنزلة اليوم الواحد من الرجل فقاتل مقام الرجال بذلك فسارت داود عليه السلام  
 في الفضيلة في الصوم فوجد من غلبت عليه نفسه فقد غلبت عليه انوثته فينبغي ان يعاها بمنزلة  
 ما عاملت به مريم نفسها في هذه الصورة حتى تلتحق بعقلها وهذا إشارة حسنة لمن فهمها فانه اذا كان  
 الكمال لها لحوقها بالرجال فالأكل اهل الحوقها بر بها كعيسى بن مريم ولدها فانه كان يصوم الدهر  
 ولا يفطر ويقوم الليل فلا ينام فكان ظاهرا في العالم باسم الدهر في نهاره وبلغم الصوم الذي لا تأخذه  
 سنة ولا نوم في ليلة فادعى فيه الألوهية فقتل ان الله هو المسيح بن مريم وما قيل ذلك في بيته فانه غاية  
 ما قيل في العزيز انه ابن الله وما قيل هو الله فانظر ما أثرت هذه الصفات من خلف حجاب الغيب في قلوب  
 المحجوبين من أهل الكشف حتى قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فتسبهم الى الكفر في ذلك اقامة عذر  
 لهم فانهم ما أشركوا بل قالوا هو الله والمشركون يجعل مع الله الها آخر وهذا كافر لا مشرك فقال تعالى  
 لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فوصفهم بالستر واتخذوا ناسوت عيسى محلي ونبه عيسى  
 على هذا المقام فيما أخبر الله تعالى تنبيها لهم فيما قالوا ففسان المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى  
 وربكم فقالوا كذلك نفعل فعبدوا الله فيه ثم قال لهم انه من بشر لانه الله فقد حرم الله عليه الجنة أن  
 حرم الله عليه كنفه الذي يستره والله قد وصفهم بالستر حيث وصفهم بالكفر فهي آية يعطى لها  
 نفس ما يعطى ما هو عليه الامر في ذلك والتأويل فيها يلحق بالذم فان تفسلت لما ذكرنا وقعت في بحر  
 عظيم لا ينبج من غرق فيه أبدا فانه بحر لا ينفذ أحكم كلام الله لمن نظره واستبصر وكان من الله فيه  
 على بصيرة \* (وصل في فصل صوم المرأة التطوع وزوجها حاضر) \* ذكر مسلم عن أبي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوم المرأة وبعائها شاهد الا باذنه الحديث والاتفاق على وجوب  
 صوم رمضان ولهذا زاد أبو داود في هذا الحديث غير رمضان فاعلم ان المراد هي النفس المؤمنة

وبعلها المتحكم فيها انما هو ايمانها بالشرع لا الشرع ثم الشارع بشرع لا ايمانها به ماشاء ان يشرع  
فلا تدخل في فعل ولا تشرع في عمل الا باذنه أي بحكمه وقليل من عبادة الله من يفعل هذا فيلحظ حكم  
الشرع في جميع افعاله عند الشروع في الفعل فلو أنهم نهوا ذلك لكان خيرا لهم ولهذا يفوتهم خير  
كثير وعلم كبير \* (وصل في فصل صوم المسافر) \* ثبت في الصحيحين مسلم والبخاري عن ابن  
عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من البر أن تصوموا في السفر لحظة من في هذا  
الحديث من رواية البخاري وان حديث مسلم ليس البرغير من وسمى السفر سفر الانه يسفر عن اخلاق  
الرجال لما فيه من المشقة والجهد لاهل الثروة واليسار فكيف حال الضعفاء من أسفر له عمله عن عامه  
صار عن صومه بعزل وتركة للعامل فلا يذعه مع انه صائم وهذا هو الصوم الذي لا يشوبه رياء عنده  
فانه ليس من البر أن يذعي الانسان فيما يعلم انه ليس له انه لو كان بربه متحققا وهذه اشارة فقف  
عندها فقد طال الكلام في هذا الباب \* (وصل في فصل عدد أيام الوجوب في الصوم) \* عدد  
ايام الوجوب في الصوم ما تاتي يوم وستة وعشرون يوما والنذر لا ينضب فتخصره وغايته سنة ينقص  
منها ستة ايام أو ثلاثة ايام من أجل من يحترم صوم ايام التثنية أو يومين وهو موضع الاتفاق يوم  
الاثنين ويوم النضر وأقل النذر في الصوم يوم واحد فان تطرت الى اقله قلت سبعة وعشرون يوما  
وما تان وما عدا هذا العدد فليس بواجب منها لمن جامع في رمضان والظهار وقتل الخطأ ستون  
ستون ستون ومنها رمضان ثلاثون ومنها القداء في الحج ثلاثة وللمين ثلاثة وللمتعة عشرة والنذر  
واحد على الأقل ومنها ما هو واجب مخير وموسع ومعين بالزمان مضيق فاعلم انه لو لم يكن بين الصوم  
وبين هذه الافعال التي أوجبت أو الافعال التي يكون عوضا عنها مناسبة ما سمح ان يقوم مقامها  
وذلك من كل صوم يكون كفارة وهو قولنا الواجب المخير فنه ما يحل به ما كان حرم عليه ومنه ما يسقط  
به حق الله عليه ومنه ما يسقط به حق الله وحق الغير عليه وقيل لي لما عرفت بهذه الايام ووجوبها قد  
وكذلك الى نفسك في استخراج هذه المناسبات وما أنت وحدك بل كل من عرف بها حتى علمها جبر عليه  
ان يعلم بها اذا علمها بأي طريق فهذا معنى من ايضاح هذه المناسبات فالوقوف عند الاوامر الالهية  
والاشارات الربانية على أهل هذه الطريق واجب \* (وصل في فصل السواك للصائم) \* ثبت  
في الحسان عن عامر بن ربيعة انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا احصى تسوكا وهو  
صائم فن قائل به مطلقا في سائر اليوم وفي أقول ومن قائل بكراهته له من بعد الظهر فن راعي حكم  
الخلوف كرهه وهو ناقص النظر في ذلك فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السواك  
مطهرة للنفوس ومرضاة للرب فهو طاهر مطهر يرضى الرب ويتطاف الاسنان من القلع والمضرة التي تطلع  
عليها فان الزرار روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا صحابه مالهكم تدخلون علي فلما  
استاكوا فذكر ما هو حظ البصر وما تعرض للنم والخلوف لا يزيله السواك فانه تغير في المعدة يظهره  
النفوس فصاحب هذا النظر والذي يقول استنوق الجل سواء واذا كان الخلوف من الصائم أطيب  
عند الله يوم القيامة من ريح المسك فيوم القيامة تتغير رائحته برائحة المسك فما هو هناك خلوف  
وما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق الصائم نهى عن التسوك في حال صومه أصلا ولا كراهة  
بل هو أمر مندوب اليه مرغوب فيه مطلقا من غير تقييد بزمان ولا حال وهو أقرب الى الوجوب منه  
الى التذنب مما أكد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الخبر جبر القلب الصائم لما ظهرت من  
فيه رائحة يتأذى منها جلisse اذا كان غير مؤمن وأما المتأذى بالايمان فحاشاه من التأذى فانه من  
الايمان ان يعرف منزل الخلوف للصائم عند الله فهو يستحسن للعرض النفس كما يستحسن السليم  
النظر فكيف حال المؤمن اذا أحس بما يرضى الرب فانه يلجج به فرحا وعندنا بالذوق علامة ايمانه  
ان يدرك ذلك الخلوف مثل رائحة المسك هنا فاذا ورد مثل هذا الخبر في تشريف هذه الرائحة

على أمثالها من الروائح باعثناء الله بها الخبير قلبها الصائم ورغب في الزيادة من الصوم وعلم ان الملازمة  
ورجال الله لا يأذون في مجالسته من خلوف فقه فان الملازمة تتأذى مما يأذى منه بنو آدم ورد ذلك  
في روائح الثوم رأسه لا في خلوف فم الصائم فان نكس الصائم كان أعلى منزلة عن لم يتدرك في أي  
وقت كان فانه في زيادة عمل يرضى الله وهو التسوك واعلم ان الخلوف ليس للسانه وانما هو امر  
تقتضيه الطبيعة لتعفن الذي يكون فيما يقي في المعدة من فضول الطعام ولم يكن يتجبهه بطعام جديد  
طيب الرائحة فيخرج النفس من القلب فيمر على المعدة فيخرج بما يمر عليه من طيب وخبيث حسا كما  
يجده الملك معني ماذا كذب العبد الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تن ما جاء به يجده ذلك التث  
من الكاذب بالادرال الشمي أهل الروائح فان كان حاكما وهو من أهل هذا المقام وله هذا الحال  
وشهد عنده بالزور في حكومة تعين عليه ان لا يعضي الحكم للمشهود له وان حكمه فانه آثم عند الله  
وهذه مسألة عظيمة الفائدة لأهل الأذواق فان الحاكم وان لم يحكم به علمه فلا يجوز له ان يخالف علمه  
أصلا وذلك في الأموال وأما في الإنسان فيا يجب عليه امضاء الحكم على المحكوم عليه لا امر آخر  
لا احتياج الى بيانه ولما كان الصوم سبب الخلوف والصوم لله واجب على المؤمن ان يحتمل ما يجده من  
خلوف فم الصائم وراعى الله تعالى الواجد لذلك بأن أمر الصائم بتجمل النظر وتأخير الصور لازالة  
الرائحة من أجل جلساته وجعل له فرحة بالطبع بفطره (اعتبار في المتأله) أمر بتجمل النظر  
وتأخير الصور لتكون المناجاة في هاتين الصلاتين بريح طيبة اذ كان زمن الصوم قد اقتضى تخلوفا  
بعد انتضاء زمن الصوم ما هو خلوف الصائم فان خلوف الصائم انما هو في حال صومه ثم ان الله تعالى  
يقول في هذا الخبر الذي أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من طيب خلوف فم الصائم عند الله انما  
ذلك في يوم القيامة اذا اتفق للصائم ان لا يزيله فان ازاله بسوء أو بما لا يفطر الصائم كان أطهر  
وأطيب وانتقل من طيب الى طيب وأرضى الله فان الخلوف لا أثر له في الصوم وقد ورد ان الله أحق  
من تجمل له ومن التجمل استعمال ما يطيب الروائح ويزيل ما فيها من الخبيث فان الله جليل يحب  
الجمال وكل شيء فجعله بما يناسبه وما يقتضيه مما ينتم به المدرك من طريق ذلك الادراك عينه من  
سمع وبصر وشم وطعم ولمس وسمع ومبصر ومشوم ومطعموم وملوس ثم انه قد ورد صلاة بسوء  
أفضل من سبعين صلاة بغير سؤال فن باب الاشارة صلاتك بربك أفضل من صلاتك بنفسك فأشار  
الى السوى والسبعون اشارة الى اعتبار الغالب في عمر الانسان فان المسبوعات كثيرا ما يعتبرها  
الشرع في البسائط والمركبات وأما طريقة تفسير هذا الحديث فكونه جمع بين طهارتين الوضوء  
والسؤال والمتنصود بالوضوء هنا المضمضة وهي من فرائض الوضوء عندنا بالسنة والشم محل المناجاة  
فان الصلاة محادثة مع الله نهارا ومساءرة ليلا واختصاص برأى صاررة وتبلغ جهرا للتسام  
والتقاعد والراقدة على جنب واذا كنت من عالم الاشارة وصلت بسوء فلا تنصل به الا من اسمه  
السبوح القدوس فان القدوس يعطى التسوك وانما فرقنا في التعبير بين الاشارة والتحقيق لئلا يتخيل  
من لا معرفة له بما أخذ أهل الله انهم يرمون بالظواهر فينسبونهم الى الباطنية وحاشاهم من ذلك بل هم  
القائلون بالطرفين كان شيخنا أبو مدين يذم الطرفين على الانفراد ويقول ان الجامع بين الطرفين هو  
الكامل في السنة والمعرفة والاشترال وقع في انقطة بسوء والكاف في السوء أصلية من نفس الكلمة  
وهي في الاستثناء مضافة ما هي أصلية ومن جعلها من باب التحقيق نظر الى كون اضافة المخاطب أمرا  
واحدا فجعلها أصلية في الاضافة كذلك كلمة الواحدة واعتبر التركيب فيها اعتبار تركيب الحروف  
في الكلمة فلا يصح وجود اضافة مثل هذا الخطاب الا بكاف الاضافة كما لا يصح اسم السؤال بغير كاف  
فانظر ما أحق نظر أهل الله هذا لو كان ذلك عن فكر لقد كانوا يفضلون به غيرهم فكيف بمن لا ينطق  
عن الهوى ان هو الاوحى يوحى علمه شديد القوى ان الله هو الرزاق والعلم رزق الارواح ذو القوة

المتين \* (وصل في فصل من فطر صائغا) لما ورد في الخبر الذي خرجه الترمذي عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر صائغا كان له مثل أجره غير أنه لا يخص من أجر الصائم شيء وقال فيه حديث صحيح فالصائم له أجر في فطره كما كان له في صومه قلن فطره أجر فطره لا أجر صومه فافهم علمنا من هذا الخبر أن الفطر من تمام الصوم وأنه من أعان شخصاً على عمل كان مشاركاً له فيما يؤدي إليه ذلك العمل من الخير لا مشاركة في وجب تقابل هو على تمام اكل واحد من الشر يمكن كما جاء في الحديث من سن سنة حسنة الحديث بفعل الفطر من تمام الصوم وأنه جزؤه منه ومن تلبس بجزء من الشيء المتناهي الأجزاء حصل له خير ذلك الشيء وإن لم يحصل ولا انصف بذلك الأمر كله كما انصف به صاحبه كن انصف بجزء من اجراء النبوة فله أجر من ثبتت له النبوة وفضلها من غير أن يتلبس بها كلها فليس بنبي ولهذا ورد أنه روى يوم القيامة ناس ليسوا بأبناء يغبطهم الانبياء اذ كانت الانبياء نالت هذه الفضيلة بما في النبوة من الانتقال والمشاقة وهؤلاء قد انصفوا بجزء منها وأكثروا من جزئ وتلبسوا به وربما كان هذا الجزؤ عملاً مشقة فيه ونالوا فضل من تلبس بها كلها كالفقير مع صاحب المال فيما يتناه من فعل الخير اذا رأى صاحب المال لو العلم يفعل في ذلك ما لا يتمكن للفقير فعله فهما في الاجر سواء وما اشتركا في النية وزاد عليه صاحب النية بسقوط الحساب والمساواة فيم اتفق ومما اكتسب فهو لاهم الذين يغبطهم النبيون في ذلك المقام ولكن في القيامة في الموقف لا في الجنة وهو قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر فان الرسل تخاف على ائمتها لا على أنفسهم والمؤمنون خائفون على أنفسهم لما ارتكبوه من المخالفات وهؤلاء ما لهم اتباع يخافون عليهم ولا ارتكبوا مخالفة توجب لهم الخوف فلا يحزنهم الفزع الاكبر وكذلك الانبياء يعطى لكل نبي أجر الامة الذين بعث اليهم سواء آمنوا به أو كفروا فان نية كل نبي تودلوا أنهم آمنوا فساوى الكل في أجر التقي ويتميز كل واحد عن صاحبه في الموقف بالاتباع فالنبي يأتي ومعه السواد الاعظم وأقل وأقل حتى يأتي النبي ومعه الرجلان والرجل يأتي النبي وليس معه أحد والكل في أجر التبليغ وفي الامنية سواء فمن فطر صائغا فقد انصف بصفة الهية وهي اسمه الفاطر فان الله فطر الصائم مع غروب الشمس سواء أكل أو شرب أو لم يأكل ولم يشرب فهو مفطر شرعاً وأخرجه غروب الشمس من التلبس بالصوم وهذا فطره بما أطعمه فلما حصل في هذه الدرجة كان متخلياً بما هو لله كما كان الصائم متلبساً في صومه بما هو لله من التنزيه عن الطعام والشراب والصاحبة وكل وصف مفسد للصوم \* (وصل في فصل صوم الضيف) لما خرجه الترمذي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نزل على قوم فلا يصوم من تطوعا الا باذنهم علمنا ان الصوفية اضياف الله فانهم سافروا من حظوظ أنفسهم وجميع الاكوان اشارة للجناب الالهى فترلوا به فلا يعملون عملاً الا باذن من نزلوا عليه وهو الله فلا يتصرفون ولا يسكنون ولا يتحرفون الا عن أمر الهى ومن ليست له هذه الصفة فهو في الطريق يمشى بقطع منازل نفسه حتى يصل الى ربه فينشد بصرح ان يكون ضيفاً واذا اقام عنده ولا يرجع كان أهلاً لان أهل القراء أن وهو الجمع به هم أهل الله تعالى وخاصة \* (حكاية) كان شيخنا أبو مدين في المغرب قد ترك الحرفة وجلس مع الله على ما يفتح الله له وكان على طريقة عجيبة مع الله تعالى في ذلك الجلوس فانه ما كان يرتدي ثياباً يوقى اليه به مثل الامام عبد القادر الجيلاني سواء غير أن عبد القادر كان أنهض في الظاهر لما يعطيه الشرف فقبل له يا أبا مدين لم لا تحترف أولم لا تقول بالحرفة فتقال أقول بها فقبل له فلم لا تحترف فقال الضيف عندكم اذا نزل بقوم وعزم على الإقامة كم توقيت زمان وجوب ضيافته عليهم قالوا ثلاثة ايام قال وبعد الثلاثة الايام قالوا يحترف ولا يقعد عندهم حتى يخرجهم قال الشيخ الله أكبر انصفونا نحن اضياف ربنا رتبنا عليه في حضرته على وجه الإقامة عنده الى الابد فتعينت الضيافة فانه تعالى ما دل على كريم خلق يعبد الا كان هو

هو أولى بالتصاف به قالوا نعم قال واياهم ربحا كما قال كاتبة سنة مما تعدون فضيا فته بحسب ايامه  
 فاذا اثناعنده ثلاثة آلاف سنة وانقضت ولا تخترق توجه اعتراضكم علينا ونحن نموت وتنقض الدنيا  
 ويبقى لنا فضل عند الله تعالى من صياقتنا فاستحسن ذلك منه المقترض فانظر وافي هذا النص ان كنتم منهم  
 \* (وصل في فصل استيعاب الايام السبعة بالصيام) \* لما ورد في الخبر الذي خرج به الترمذي عن عائشة  
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر  
 الثلاثاء والاربعاء والخميس علمنا انه أراد أن يتلبس بعبادة الصوم في كل يوم من ايام الجمعة اما امتنا  
 منه على ذلك اليوم فان الايام تقصر على بعضها بما يقع العبد المقرب فيها من الاعمال المقربة الى الله من  
 حيث انها ظرف لها فريد العبد الصالح ان يجعل لكل يوم من ايام الجمعة وأيام الشهر وأيام السنة جمع  
 ما قدر عليه من افعال البر حتى يحمد كل يوم ويتجمل به عند الله ويشهده فاذا لم يقدر في اليوم الواحد  
 ان يجمع جميع الخيرات فيفعل فيه ما يقدر عليه فاذا عاده عليه من الجمعة الاخرى عمل فيه ما فاته فيه  
 في الجمعة الاولى حتى يستوفي فيه جميع الخيرات التي يقدر عليها وهكذا في ايام الشهر وأيام السنة واعلم  
 ان الشهور تتفاضل ايامها بحسب ما ينسب اليها كما تتفاضل ساعات النهار والليل بحسب ما ينسب اليها  
 فيأخذ الليل من النهار من ساعته ويأخذ النهار من الليل والتوقيت من حيث حركة اليوم الذي يم الليل  
 والنهار كذلك ايام الشهور تتعين بقطع الدار في منازل الفلك الاقصى لاني الكواكب الثابتة التي  
 تسمى في العرف منازل فللمر ايام معلومة في قطع الفلك وللكتاب ايام أخرى وللزهرة كذلك وللشمس  
 كذلك وللأحر كذلك وللمشتري كذلك وللمقاتل كذلك فينبغي للسعد أن يراعي هذا كله في اعماله  
 فانه ماله من العمر بحيث ان يني بذلك فان أكبر هذه الشهور لا يكون أكبر من نحو ثلاثين سنة لا غير \*  
 وأما شهور الكواكب الثابتة في قطعها في فلك البروج فلا يحتاج اليه لان الاعمال تقصر عن ذلك لكن  
 لها حكم في أهل جهنم كما انه لحركات الدار في حكم على من هو في الدرك الاسفل من النار وهم  
 المنافقون خاصة والباطنية ماله في الدرك الاسفل منزل وان منزلهم الاعلى من جهنم والكفار لهم  
 في كل موضع من جهنم منزل \* وأما أهل الجنان فالدار عليهم فلك البروج ولا يتقطع في شيء فلا تنهي  
 حركته بالرصد لان الرصد لا يأخذه وهو متماثل الاجراء فلهذا كانت السعادة لانها لها قاهر بها الخلود  
 الدائم في النعيم المقيم الى ما لا يتناهى واهل النار ما حكمهم حكم أهل النعيم فان الدار عليهم فلك المنازل  
 والدار في هذه الاقل لا تتقطع في فلك متناهى المساحة فلهذا هم في جهنم ان لا يتسرد عليهم العذاب  
 مع كون النار دار ألم والعذاب زائد على كونها دارا فان علم ان خزنها في نعيم دائم ماله فيها معذبين  
 مع كونهم ماله منها يخرجون لانهم لها خلقوا وهي دائمة والسالك فيها دائم كونه مخلوقا لها قصق  
 ما خلقنا به هذا الصوم من سبق الرحمة وغلبتها صفة الغضب والله أجل وأعلى من ان لا يكون له في كل  
 منزل تجل وهو تعالى الخبير المحض الذي لا شرف فيه والوجود الذي لا عدم يقابله والوجود درجة مطلقة  
 في الكون والعذاب شيء يعرض لامور نظر أو تعرض فهو عرض عارض والعوارض لا تصف بالدوام  
 ولو انصفت ما كانت عوارض وما هو عارض قد لا يعرض فلهذا ينصف القول بتسرد العذاب فان  
 الرحمة شملت آدم بجملة وكان حاملا لكل نبيه بالقوة فعمت الرحمة الجميع اذ لا تحجب ولا كان يستحق  
 ان يسمى آدم مرحوما وفيه من لا يقبل والحق يقول قتاب عليه وهدى أي رجع عليه بالرحمة وبينه  
 انه رجع عليه بها نعمته والله الحمد والله عند حسن ظن عبده به \* (وصل في فصل قيام رمضان) \*  
 ليس لاسم الهى حكم في شهر رمضان الا الاسم الالهى رمضان وفاضل السموات في كل عبدا سواء كان  
 ممن يجب عليه صوم رمضان أم لا يجب عليه الا عدة من ايام آخر وذلك في كل فعل عبادة يشام فيها  
 العبد فمن جملة افعال البر فيه قيام الليل لئلا يجاء رمضان تبارك وتعالى نارة هلى الكشف اذا كان  
 مواصلا ونارة من خلف حجاب الاسم الفاضل فان الاسماء الالهية يحجب بعضها بعضا وان كان لكل

من الحاجب والمحجوب سلطنة الوقت فان بعضها أولى بالجلية من بعض وذلك سارى في جميع أحوال الخلق ذكر أبو أحمد ابن عدي من حديث عمرو بن أبي عمرو وعن المطلب عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان شد متزره فلم يأوا في فراشه حتى ينسلخ رمضان وخرج أيضا مسلم عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر ثلثي الشهر الاخر من رمضان احب الليل وأيقظ أهله وجد وشد المنزلة وقيام الليل عبارة عن الصلاة فيه لهذا هو المعروف من قيام الليل في العرف الشرعي والناس في مناجاة الحق فيه على قسمين قسم من يناجيه بالاسم المسك وهو أيضا من حجاب الاسم رمضان ومنهم من يناجيه بالاسم الفاطر وهو أيضا من حجاب الناس على اختلاف في أحوالهم وفي ذلك أقول شعر

ما زاحته على التكوين أكواني  
وما له في وجود الكون من ثاني  
هذا الصيام لنا فآية عياني  
فلي شهود على التكليف أذاني  
فالصوم لي ولكم في الشرع قسبان  
في الصوم ما هو في التحقيق من شاني

لولا مزاجنة الرحمن أعمالي  
يقول كن وحصول الكون ليس لنا  
يقول صم فاذا صمنا يقول لنا  
ان قلت لي لم أخطبكم بما هو لي  
اسمعتني ثم بعد السمع تسلبني  
ان كنت تسلبني عنه فشاكمكم

والاسم الفاطر على هذا في ليل شهر رمضان أقوى حكما فينا من المسك فن حاله في امساكه بطعمه ربه ويسقيه في مبيته في حال كونه ليس بكل ولا شارب في ظاهره فهو مفطر وان كان صائما وقد ذقت هذا ومن هنا علمت ان قوله صلى الله عليه وسلم لست كهيتكم اني آيت بطعمي ربي ويسقيني نبي ان يشبه تلك الجماعة التي خاطبهم فلم يكن لهم هذه الحالة اذ لو أراد الامة كلها ما ذقته وقد وجدته والحمد لله وان لم يكن ممن يطعمه ربه ويسقيه في حال وصال صومه فهو متطفل على من هذه صفته وهو كلابس ثوبي زور ولذلك يكره له الوصال اذ لم تكن له هذه الصفة حالا يشهدا ذوقا في نفسه ويظهر أثرها عليه في يقظته والله يحب الصدق في موطنه كما يحب الكذب في موطنه وهذا ليس بموطن حب الكذب فان الله يكرهه في هذا الموطن فاذا ناجى الله العبد في هذا الزمان الخاص بالحال الالهي الخاص فينبغي ان يحضر معه الحضور التام الذي لا يلتفت معه الى غيره بجمعيته فيناجيه في كل حركة منه وسكون حسا من حيث انه الباطن ومعنى من حيث انه الظاهر اذ كان الحس ظاهرا والمعنى باطنا فلا يقوم المعنى الا بين يدي الظاهر فانه لو قام بين يدي الباطن والمعنى باطن الحرف الذي هو المحسوس والحس كان قيام الشيء بين يدي نفسه والشيء لا يقوم بين يدي نفسه لانه قيام الاستفادة والشيء لا يستفيد من نفسه نفسه ألا ترى نزول الحق للتعليم والتعريف لنا وهو العليم بكل شيء مما كان وما يكون ومع هذا أتباع عن حقيقة لا ترد تظلماتنا بما هو الامر عليه وان الحكم للاحوال فانزل نفسه منزلة المستفيد وجعل المفيد له من خاطبه فقال تعالى ولتباونكم حتى تعلم الجاهدين منكم والصابرين مع انه هو العالم بما يكون منهم والله الحال يمنع من اقامة الحجته له سبحانه علينا وقال فله الحججة البالغة فلم يبق الا بتلاء لا حجة عليه فحسم بذلك الابتلاء احتمال قولهم لو حكم بعلمه فيهم ان يقولوا ولو تناو جدتنا واقفين عند حدودنا وهذا يسمى علم الخبرة وهو الاسم الخبير في قوله تعالى علما خيرا فهذه راحة الهبة في الاستفادة للشيء من غيره لا من نفسه فحين اولى بهذه الصفة فلذلك جعلنا ظاهر العبد يناجي الاسم الظاهر ويقوم بين يديه قيام مستفيد فيه ما شاء ان يهبه فاذا رأيت المستفيد قد استفاد في قيامه خرق العوائد المدركة بالحس المسماة كرامات الاولياء في العموم وآيات الانبياء والرسل فذلك اعطية الاسم الظاهر واذا رأيت قد استفاد علوما وحكما تحار العقول فيها وتردوها وتقبلها من حيث



ما يدركها بالقوة المفكرة فذلك كله اعطية الاله الباطن فاجعل بالكلماتك عليه ونصحتك لتعلم  
من تناسج ولا تخطأ في حفظ عليك فان الله يقول واللسنا عليهم ما يلبسون وقال ومكروا ومكر الله ثم نرى  
المكر عنهم فقال بل لله المكر جميعا يعني المكر المضاف الى عباده والمكر المضاف اليه سبحانه والله تعالى  
قد امرنا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بالنصيحة لله ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم خطبا باعانا  
ثم خاطبني على الخصوص من غير واسطة غير مرة بمكة وبدمشق فقال لي انصح عبادي في مبشرة  
اريتها تعين على الامر اكثروا تعين على غيري فانه يجعل ذلك لي من الله عناية وتثري فالا ابتلاء  
وتجسس فان بين يدي الله تعالى بهذه المعرفة فهو القائم وان كل نائم لانه ما نام الا به ومن لم يتم بين  
يديه بهذه المعرفة فهو نائم وان كان قائما فكيف رقيب عليه في قلبك فانه الذي وسعه كما هو رقيب عليك  
فانك لا تعلم مواقع آثاره فيك وفي غيره الا بالمراقبة واعلم ان القائم في شهر رمضان في قيامهم على  
خاطر ين منهم للقائم لرمضان ومنهم القائم لليلة القدر التي هي خير من أهل شهر والناس فيهم على خلاف  
والقائم فيه لرمضان لا يتغير عليه الحال بزيادة ولا نقصان والقائم لليلة القدر يتغير عليه الحال بحسب  
مذهبه فيها واختلاف الناس في ليلة القدر أعني في زمانها فمنهم من قال هي في السنة كلها تدور وبه  
اقول فاني رأيتها في شعبان وفي شهر ربيع وفي شهر رمضان وأكثر ما رأيتها في شهر رمضان في العشر  
الاخر منه ورأيتها مرة في العشر الاوسط من رمضان في غير ليلة وترو في الوتر منه فانا على يقين من انها  
تدور في السنة في وتر وشفع من الشهر الذي ترى فيه فن قام لاجل ليلة القدر فتدور في نفسه وان كان  
قيامه لترغيب الحق في التماسها ومن قام لاجل الاسم الذي اقامه رمضان او غيره فقيامه لله لا لنفسه  
وهو أتم والكل شرع في الناس عبود منهم أجرا ولاجل الاجارة زلات الكتب الالهية بها بين  
الاجير والمستاجر فلو كانوا عبيدا ما كتب الحق كتابا على نفسه فان العبد لا يوقت على سيده انما هو  
عامل في ملكه ومتناول ما يحتاج اليه فهو ذلك لهم اجرهم والعبيد لهم نورهم وهو سيدهم فانه نور  
السموات والارض قال تعالى اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم اجرهم يعني الاجراء  
وهم الذين اشترى الحق منهم انفسهم ونورهم وهم العبيد والاماء جعلنا الله واياكم من اعلامهم متساما  
وأحبهم اليه انه الولي المحسان واعلم ان ليلة القدر اذا صادفها الانسان هي خير له فيما ينعم الله به عليه  
من ألف شهر اذ لو لم تكن الا واحدة في ألف شهر فكيف وهي في كل اثني عشر شهرا في كل سنة وهذا  
معنى غريب لم يطرق اسماءكم الا في هذا النص ثم يتضمن معنى آخر وهو أنها خير من ألف شهر من غير  
تحديد وان كان الزائد على ألف شهر غير محدود فلا يدري حيث ينتهي فاجعلها الله انها تقاوم ألف  
شهر بل جعلها خيرا من ذلك أي افضل من ذلك من غير توقيت فاذا نالها العبد كان كن عايش  
في عبادة ربه مخلصا اكثر من ألف شهر من غير توقيت كن يتعدى العمر الطبيعي يقع في العمر المجهول  
وان كان لا يتله من الموت ولكن لا يدري هل بعد تعدي العمر الطبيعي بنفس واحد أو بألف  
من السنين فهكذا ليلة القدر اذ لم تكن محصورة كما قدمنا واعلم ان الشهر هنا بالاعتبار الحقيقي  
هو العبد الكامل اذا مشى القمر الذي جعله الله نورا فأعطاه اسماء اسمائه ليكون هو تعالى المراد  
لاجرم القمر والقمر من حيث جرمه مظهر من مظاهر الحق في اسمه النور فيمنى في منازل عبده  
المحصورة في غمان وعشرين فاذا انتهى سعى شهرا على الحقيقة لانه قد استوفى السيرة واستأنف  
سيرا آخر هكذا من طريق المعنى دائما ابدان فعل الحق في الكائنات لا يتناهي فله الدوام بأشاء الله  
تعالى كما ان العبد يسعى في منازل الاسماء الالهية وهي تسعة وتسعون التاسع والتسعون منها الوسيلة  
وليست الا الحمد صلى الله عليه وسلم والتمانية والتسعون لئلا كالتمانى والعشرين من المنازل للقمر  
ويسميه بعض الناس الانسان المفرد والعشرون خمس المائة لانها في الاصل مائة اسم لكن الواحد  
اخفاء للوزنية فان الله وتر يحب الوتر فالذي اخفاء وتر والذي اظهره وتر أبطا وانما قلنا منبهين على

منازل القمر اثنا عشر ومنزلة لانها قامت من شرب اربعة اخلاط مضر وبة في سبع صفات من حياة وعلم و ارادة وقدرة وكلام وسمع وبصر فكان من ضرر المجموع بعضه في بعض الانسان ولم يكن له ظهور الا بالله من اسمه النور لان النور له اظهار الاشياء وهو الظاهر بنفسه فحكمه في الاشياء حكم ذاتي كذلك الشهر ما ظهر الا بسير القمر من حيث كونه نورا في المنازل قال تعالى والقمر قدرناه منازل فاذا انتهى فيها سيرة فهو الشهر المحقق وما عداه مما سمي سيرا فهو بحسب ما يصطلح عليه فلا منافرة والله تعالى في كل منزلة من العبد ينزلها اسم النور حكم خاص قد ذكرناه في هذا الكتاب في نعت السالك الداخل والسالك الخارج ايضا والفصل بين السالكين ليلة الابدار وهي ليلة النصف من ثمان وعشرين ليلة الرابع عشر من الشهر المحقق وليلة السرار منه والنور فيه كامل ابدان له وجهين والتجلي له لازم لا ينفك عنه فاما في الوجه الواحد واما في الوجهين زيادة وقص في كل وجه فله الكمال من ذاته لا بآية منه وله الزيادة والنقص من كونه له وجهان فكلما زاد من وجهه نقص من وجهه آخر وهو الحكمة قدرها العزيز الحكيم شعر

وفي كفتي ميزا تنالك عبرة \* وانت لسان فيه ان كنت تعقل

اذا رجحت احدهما طاش اختها \* وانت لما فيها تميل وتسفل

وجعل سبحانه اضافة الليل الى القدر دون النهار لان الليل شبيه بالغيب والتقدير لا يكون الا غيبا لانه في نفس الانسان والنهار يعطى الظهور فلو كان بالنهار لظهر الحكم في غير محله ومناسبه فان الفعل في الظاهر لا يظهر الا على صورة ما هو في النفس فخرج من غيب الى شهادة بالنسبة الى الله ومن عدم الى وجود بالنسبة الى الخلق فهي ليلة فيها يفرق كل امر حكيم فينزل الامر اليها عينا واحدة ثم يفرق فيها بحسب ما يعطيه من التفاضل كما يقال في الكلام انه واحد من كونه كلاما ثم يفرق في المتكلم به بحسب احوال الذي يكلم به الى خبر واستخبار وتقرير وتهديد وامر ونهي وغير ذلك من اقسام الكلام مع وحدانيته فهي ليلة مقادير الاشياء والمقادير ما تطلب سواها فلهذا امرنا بطلب ليلة القدر وهو قوله صلى الله عليه وسلم التسوها لتستقبلها كما يستقبل القادم اذا جاء من سفره والمسافر اذا جاء من سفره فلا بد له اذا كان له موجود من هدية لاهله الذين يستقبلونه فاذا استقبلوه واجتمعوا به دفع اليهم ما كان قد استعد له لهم قتل المقادير فيهم وبذلك فليفرحوا فخير من تكون هديته لقاء به ومنهم من تكون هديته التوفيق الالهية والاعتصام وكل على حسب ما اراد المتدبر ان يهبه ويعطيه لا تحجير عليه في ذلك وعلامتها نحو الاوار بنورها وجعلها دائرة منتقلة في الشهور وفي ايام الاسبوع حتى ياخذ كل شهر من الشهور قسطه منها وكذلك كل يوم من ايام الاسبوع كما جعل رمضان يدور في الشهور الشمسية حتى ياخذ كل شهر من الشهور الشمسية فضيلة رمضان فيم فضل رمضان فصول السنة كلها فلو كان صومنا المفروض بالشهور الشمسية لما عم هذا التعميم وكذلك الحج سواء وكذلك الزكاة فان حولها ليس بعين انما ابتداءه من وقت حصول المال عند المكاف فامن يوم في السنة الا وهو رأس حول لصاحب مال فلا تنفك السنة الا واماها كلها محل للزكاة وهي الطهارة والبركة فالتناس كلهم في بركة زكاة كل يوم يعم كل من زكى فيه ومن لم يرك وانما هي نور الشمس من جرم الشمس في صيحة ليلتها اعلاما بأن الليل زمان اتيانها والنهار زمان ظهورها فلهذا تستقبل ليلة تعظيمها فن فاتة ادراكها ليل فليرقب الشمس فاذا رأى العلامة دعاء كان يدعو به في الليلة لو عرفها فان محو نور الشمس لنورها كنور الكواكب مع ظهور الشمس لا يبقى لها نور في العين وبهذا يتقوى مذهب من يجعل الفجر حرة الشفق لقوله تعالى حتى مطلع الفجر أي الى مطلع الفجر فذلك القدر هو الذي يتميز به حد الليل من الفجر الطالع ما هو ذلك الفجر في ليلة القدر من نور الشمس وانما هو نور ليلة القدر ظهر في حجم الشمس كما ان نور القمر انما هو نور الشمس ظهر في جرم القمر فلو كان نور

القمر من ذاته لكان له شعاع كما هو الشمس ولما كان مستعاراً من الشمس لم يكن له شعاع كذلك الشمس  
 لها من نور ذاتها شعاع فاذا اجتمعت ليلة القدر شعاع الشمس بقيت الشمس كالقمر لها نور في المخلوقات  
 بغير شعاع مع وجود الضوء فذلك الضوء نور ليلة القدر حتى تغلق قديره أو أقل من ذلك فحينئذ يرجع  
 إليها نورها قدرى الشمس تطلع في صيحتها أي صيحة ليلة القدر كما أنها طاس ليس لها شعاع من وجود  
 الضوء مثل طلوع القمر لا شعاع له وإنما ذكرت ذلك لتعلم بأي نور تستنير في صيحة ليلة القدر فتعلم  
 أن الحكم في الأنوار كلها من نور السموات والأرض وأنزل الأنوار ما يقتدر إلى مادة وهو المصباح  
 فاذا أنزل الحق نوره في التشبيه إلى مصباح وهو نور مقتدر إلى مادة تمتد وهي الدهن فما هو أعلى منه  
 من الأنوار اقرب إلى التشبيه وأعلى في التزيين وإنما علمنا الحق بذلك وجاء بكاف العنة في قوله كشكاة  
 إلى آخر الآية إعلاماً بأنه نور كل نور بل هو كل نور وشرع لنا طلب هذه العنة فكان صلى الله عليه وسلم  
 يقول واجعل لي نورا واجعلني نورا وكذلك كان صلى الله عليه وسلم \* (وصل في فصل التماسها مخافة  
 السنن) \* خرج الترمذي عن أبي ذر أنه قال سمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق بنا حتى بقي  
 سبع من الشهر فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل ثم لم يبق بنا السادسة وقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر  
 الليل فقلنا يا رسول الله لو نزلنا بقية ليلتنا هذه فقال إنه من قام مع الإمام حتى ينصرف كتب له قيام  
 ليلة ثم لم يصل بنا حتى بقي ثلاث من الشهر فصلى بنا في الثالثة ودعا أهله ونساءه وقام بنا حتى تخوفنا  
 أن يفوت الفلاح قيل وما الفلاح قال السجود وقال هذا حديث حسن صحيح فانظر ما أعجب قول هذا  
 صاحب حيث سمى السجود فلاحاً والفلاح البقاء به أن الإنسان إنما هو في الصوم بالعرض فانه  
 لا بقاء له فإن الصوم لله ألا تراه يزول حكمه عن الصائمين بزوال الدنيا فهو في الآخرة يأكل ويشرب  
 بما سلف في أيام الصوم وهي الأيام الخالية يعني الماضية قال تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم  
 في الأيام الخالية أيام الصوم في الدنيا والآخرة دار بقاء واكلكم وأهملها والسجود أكلة غذاء فيه  
 أن الإنسان في بقاءه أكل لا صائم فهو متغذ بالذات صائم بالعرض فالغذاء باق فسماء فلاحاً أي بقاء  
 وهو من السحر والسحر له وجهان كما ذكرنا وجه إلى الليل ووجه إلى النهار وهو الوقت الذي بين النجدين  
 كذلك الإنسان له البقاء الذي هو الفلاح وهو السجود في مقامه الذي هو فيه فله رجة إلى الواجب  
 الوجود لنفسه ووجه إلى العدم لا يتفكر عن ذلك في أي حالة كان من وجود أو عدم ولذلك سمى  
 ودخل في جملة المكافات فهذه الصفة باقية وإن ظهر بعت الهوى في وقت فليس فيه بقاء وما بقاءه  
 فيما قلناه ولهذا قال صاحب لما اتصف في ليلته باقوم فتخوفنا أن يزول الفلاح وهو أن يتقضى زمان  
 الليل وما عرفنا نفوسنا في معرفتنا بها معرفة ربنا لكانهم ما فاتهم الفلاح بحمد الله بل أشهدهم الله  
 نفوسهم بالغذاء يشهدوا أن التسوية له ذاتية رقيومية العدم أي بما دام يغذى به ولهذا قال  
 صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فجعل الرقيومية للغذاء وإن كان هو القائم بها  
 فكأنه يقول وإن تلبسنا بالتماس هذه الليلة من الاسم الوتر تعالى فلم يغنا ذلك التماس عن حفظ  
 نفوسنا التي بها بقاءنا وهي التغذي فإن التماسنا لها إنما هو لما يتلصص من خيرها في دار البقاء وما  
 التماسها بالعبادة الالحظ نفسي نبي به في الدار الآخرة والسجود رب الوقت في الحال وهو سبب  
 في بقاء الحياة الدنيا للعمل الصالح فتخوفنا أن يفوتنا حكمه إذا كان ذلك الحكم عين طلبنا بالتماس  
 وإن اختلفت الدار ثم جعلها صلى الله عليه وسلم في الوتر من الليالي دون الشفع لأنه اشترط بها الليل  
 دون النهار فانه وتر من اليوم واليوم شفع فإن اليوم عبارة عن ليل ونهار ولكن في تلك السنة لو ردد  
 النص فأنها قد تكون في الإشباع إلا في تلك السنة لما ورد في الخبر من التماسها في الأوتار من العشر  
 الأخر ولعني آخر أيضاً وهو أن الطلب إذا كان في ليالي وتر الشهر كان الوتر حافظاً لهذا العبد  
 لما تعطيه هذه الليلة من البركات والخيرات وهو في وتر من الزمان المذكور له وترية الحق فينبغ ذلك

الخير الى الله لا الى الليلة وان كانت سببا في حصوله ولكن عين شهود الوتر يحفظه من نسبة الخير لغير  
 الله مع ثبوت السبب عنده فلو كانت في ليلة شفع وهي سبب لم يكن لهذا العبد من يذكره تذكر كبر حال  
 في وقت التماسه اياها او في شهوده اياها اذا عثر عليها فكان محصلا للخير من يد غير أهله فيكون صاحب  
 جهل وحجاب في اخذ ذلك الخير فما كان يقاوم ما حصل له فيها من الخير ما حصل له من الحرمان والجهل  
 لحجابه عن معطى الخير فلهذا ايضا جعلت في اوتار الليالي فافهم وجعلت في العشر الاخر لانها نور  
 والنور شهادة وظهور فهو بمنزلة النهار اذ سمى النهار لا تساع النور فيه والنهار متأخر عن الليل لانه  
 سلوخ منه والعشر الاخر متأخر عن العشر الاوسط والاول فكان ظهورها والتماسها في المناسب  
 الا بعد وما رأيت احدا رآها في العشر الاوّل ولا نقل البناء وانما تقع في العشر الاوسط والاخر خرج  
 مسلم عن ابي سعيد قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان يلتمس  
 ليلة القدر وكنك التجلّي الالهى ما ورد قط في خبر الهى صحیح نبوی ولا سقیم ان الله يتجلّى  
 في الثلث الاوّل من الليل وقد ورد أنه يتجلّى في الثلث الاوسط والاخر من الليل وليلة القدر انما هي حكم  
 تجل الهى فكانت في الثلث الاوسط والاخر من الشهر ولم تكن في الثلث الاوّل فان الاوّل انت ولا بد  
 فالاولية لك في معرفتك ربك وانت وهو لا تجتمعان كما ان الدليل والمدلول لا يجتمعان فمن عرف نفسه  
 عرف ربه فتقدمك فانك الدليل فالاولية لك في المعرفة النظرية والكشفية فان معرفة الكشف  
 لا تكون الا بعد رياضة ومجاهدة فلا بد من تقدمك نظرا وكشفا كما ان علمه بك انما هو من علمه به فلو لم  
 يصف بأنه عالم بنفسه ما علمك فتفطن في علم الله بك من اين هو فانها مسئلة دقيقة جدا ذكرناها  
 في كتابنا الموسوم بعقائد المستوفى وفي هذا الكتاب \* (وصل في فصل التماسها في الجماعة بالقيام  
 في شهر رمضان) \* خرج ابو داود عن مسلم بن خالد عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة قال خرج رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم واذا ناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد فقال من هؤلاء فقبل هؤلاء  
 ناس ليس معهم قرآن وابي بن كعب يصلي بهم وهم يصلون بصلاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 اصابوا ونعم ما صنعوا فالجمعية فيها الحق للمناسبة فان قدرها اعظم من ألف شهر ليا ليه وايامه فلها  
 مقام هذا الجمع وانزل الله فيها القرءان قرءانا أي مجموعا وانزله بنون الجمع والعظمة فجمع في انزاله  
 فيها جميع الاسماء بقوله انا انزلناه في ليلة القدر وفيها تنزل الملائكة ما نزل فيها واحد والروح القائم  
 فيها مقام ابي في الجماعة التي يصلي بهم من كل امر وكل يقتضي جميع الامور التي يريد الحق  
 تنفيذها في خلقه وحتى مطلع الفجر نهاية غاية فانها تتضمن حرف الى التي للغاية ولا تكون نهاية الا  
 عن ابتداء فكان جمع هذه الليلة ليلة جمع فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابوا ونعم  
 ما صنعوا يغبطهم لما ذكرناه والباعث لالتماسها امور تقتضيها وهي البواعث على التماسها وهو عظم  
 قدرها وعظم من انزلها وحقارة من التماسها عند نفسه بالتماسها فانه شاهد بالتماسها لهذا الخير العظيم  
 القدر على نفسه باقتدار عظيم يقابله لان العبد كلما اراد أن يحقق عبودية حقر قدره الى أن يلحق نفسه  
 بالعدم الذي هو أصله ولا احقر من العدم فلا احقر من نفس المخلوق سميت ايضا ليلة القدر لمعرفة أهل  
 الحضور فيها باقدارهم اعني بمقتدارهم مع ان الخير الذي يسألونه شر كالمتمسكين في الامكان والافتقار  
 واقتر الموجدات من افتقر الى مقتقر فلا فقر من الانسان فانه لا يعرف بالله منه لجميته وعقله  
 ومعرفته بنفسه \* (وصل في فصل الحاقها من قامها برسول الله صلى الله عليه وسلم في المغفرة) \*  
 قال تعالى يخاطب محمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذكر مسلم  
 والنسائي من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر وفي مسلم  
 فوافقها ايمانا واحتسابا يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يقول تستر عنه ذنوبه حتى لا يخجل وان كان  
 من قبل له افعل ما شئت فقد غفرت لك كما ورد في الصحيح فيكون قد ستر عنه خطاب التحريم

وابعج له شرعا فتصرف في الافى مباح فان الله لا يأمر بالفحشاء فلو لا عظم قدرها ما احتجها الله بصفة  
 العلم الذي هو أشرف الصفات ونهذه أمر الله بنيه بطلب الزيادة منه ومعنى قولي ألحقها الله ما ورد  
 في الصحيح ان العبد اذا أذنب ذنبا فعلم ان لوربها يغفر الذنب ويأخذ بالذنب يقول الله له في الثالثة افعل  
 ما شئت فقد غفرت لك وما ثم سبب موجب لا باحة ما حرم عليه فعلة الا العلم فخلق فضل ليله القدر  
 بمرتبة العلم فيمما ذكرناه وقال صلى الله عليه وسلم من حرم خيرا فقد حرم ذكره السأى وأى  
 خيرا عظم من رفع التحجير فذلك جنة معجلة \* (وصل في فصل الاعتكاف) \* الاعتكاف الإقامة  
 بمكان مخصوص وفي الشروع عمل مخصوص على نية القربة الى الله وهو مندوب اليه شرعا وواجب  
 بالندى وفي الاعتبار الإقامة مع الله عبي ما ينبغي لله اشارة لجناب الله فان أقام بالله فهو اتم من  
 ان يقيم بنفسه فأما العمل الذي يخصه فمن قائل انه الصلاة وذكر الله وقراءة القرء أن لا غير ذلك  
 من أعمال الطلوع والترب ومن قائل جميع أعمال البر المختصة بالآخرة والذي اذهب اليه ان لا يفعل  
 جميع أفعال البر التي لا تخرجه عن الإقامة بالموضع الذي أقام فيه فان خرج فليس بعتكف ولا يثبت  
 فيه عند الاشتغال وقد ثبت عن عائشة ان السنة للمعتكف ان لا يشهد جنازة ولا يعود مريضا فاعلم  
 ان الإقامة مع الله اذا كانت بالله فله التصرف في جميع أعمال البر المختصة بمكانه الذي اعتكف فيه  
 والخارجة عنه التي يخرجها عن مكانه فان الله يقول وهو معكم اينما كنتم واذا كانت الإقامة  
 بنفسك فقد عنت مكانا لها فلتزمها به حتى يتجلى لك في غير ما ألتزمها به فافهم \* (وصل في فصل  
 المكان الذي يعتكف فيه) \* فمن قائل لا يجوز الاعتكاف الا في الثلاثة المساجد التي تشد الرحال اليها  
 ومن قائل الاعتكاف عام في كل مسجد ومن قائل لا اعتكاف الا في مسجد تقام فيه الجمعة ومن قائل  
 تعتكف المرأة في مسجد بيتها ومن قائل يجوز الاعتكاف حيث شاء الا انه ان اعتكف في غير مسجد  
 جازله مباشرة النساء وان اعتكف في مسجد فليس له مباشرة النساء وبه اقول الا اني ازيد أنه ان نوى  
 الاعتكاف في ايام تقام فيها الجمعة فلا يعتكف الا في مكان يمكن له مع الإقامة فيه ان يقيم الجمعة سواء  
 كان في المسجد ام في مكان قريب من المسجد يجوز له إقامة الجمعة فيه \* اعلم ان المساجد بيوت الله  
 مضافة اليه فمن استلزم الإقامة فيها فلا ينبغي له ان يصرف وجهه لغير رب البيت فانه سوء ادب فانه  
 لا فائدة للاختصاص بأضافتها الى الله الا ان لا يحيا لها شيء من حظوظ الطمع ومن أقام مع الله في غير  
 البيت الذي اضافته الى نفسه جازله مباشرة أهله الا في حال صومه في اعتكافه ان كان صائما ومباشرة  
 المرأة رجوع العقل من حال العقل عن الله الى مشاهدة النفس سواء جعلها دليلا او غير دليل فان  
 جعلها دليلا فالدليل والمدلول لا يجتمعان فلا تصح الإقامة مع الله وملابشة النفس وأعلى الرجوع الى  
 النفس وملابستها ان يلابسها دليل واما ان لم يلابسها دليل فلم يبق الا شهود الطمع فلا ينبغي للمعتكف  
 ان يباشر النساء في مسجد كان او في غير مسجد ومن كان مشهده مريانا الحق في جميع الموجودات  
 وانه الظاهر في مظاهر الاعيان وانه باقداره واستعداداتها كان الوجود في الاعيان رأى ان ذلك  
 نكاح وأجاز مباشرة المعتكف المرأة اذا لم يكن في مسجد فان هذا المشهد لا يصح فيه ان يكون للمسجد  
 عين موجودة فانه لا يرى في الاعيان من هذه حاله الا الله فلا مسجد أى فلا موضع فواضع ولا تظاير  
 فافهم ذلك \* (وصل في فصل قضاء الاعتكاف) \* ذكر مسلم عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فاسفر عما ظم يعتكف فلما كان العام المقبل اعتكف  
 عشر من ليلة الإقامة مع الله على الدوام هي طريق أهل الله ولها التناء العام ولذلك كان هجرى صاحبها  
 الحمد لله على كل حال وهو ذكر الضراء وهو الذكر الاعم الاتم فانه اذا حده العبد على الضراء فكيف  
 يكون مع السراء فان السراء من جملة احوال العبد تذخل تحت عموم قوله كل حال وهو الطرفان  
 وما بينهما وجد السراء مقيد فان النبي صلى الله عليه وسلم كان في السراء يقول الحمد لله المنم المتفضل



فقيده وهذا هو جد أيضاً أعم من الاول وان ظهر فيه التقييد ولكن لا يظن له كل أحد فان من نعم الله على عبده وانعامه ان وفقه ان يقول عند الضرر اء الحمد لله على كل حال فهذه من اسمه المنعم المتفضل عليه بهذا القول فاذا اتفق ان يقل الله عن له صفة الاقامة معه على كل حال الى من يرى الله بعد كل شيء قزله هذه الحال من الاقامة مع الله دائماً فيكون بمنزلة المسافر الذي يناقض الاعتكاف فيجب عليه القضاء اذ ارجع الى حاله الاول وصورة قضائه الاقامة مع الله ثابتة بالدلائل الشرعية فانها ايام آخر وهي العشر الوسطى بين العشرين الآخر والاول كذلك هي النعوت التي جاءت بها الشرع يعتمن صفات التشبيه بين الحس والعقل وهي حضرة الخيال ففي هذه الحضرة يقضى الاعتكاف وفي العشر الاخير المتصل به يعتكف على عادته بصفات التزبه عقلاً وشرعاً من ليس كمثل شيء \* (وصل في فصل تعيين الوقت الذي يدخل فيه من يريد الاعتكاف الى المكان الذي يقيم فيه) \* خرج مسلم في صحيحه عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل في معتكفه اعلم ان المعتكف وهو المقيم مع الله على جهة القربة دائماً لا يصح له ذلك الا بوجه خاص وهو أن يشهده في كل شيء هذا هو الاعتكاف العام المطلق ثم اعتكاف آخر مقيد يعتكف فيه العبد مع اسم ما الهى يتجلى له ذلك الاسم بسلطانه فيدعوه الى الاقامة معه \* واعتبار مكان الاعتكاف في المعاني هو المكانة وما ثم اسم الهى الا وهو بين اسمين الهين فان الامر الانهى دورى ولهذا لا يتناهى امر الله في الاشياء فان الدائرة لا اول لها ولا آخر الا بحكم الفرض ولهذا خرج العالم مستديراً على صورة الامر الذي هو عليه في نفسه حتى في الاشكال فأول شكل قبل الجسم الكل الشكل المستدير وهو الفلك ولما كانت الاشياء كائنة من الله عند حركات هذه الافلاك بما قدره الله العزيز العليم اعطت الحكمة ان تكون على صورتها في الشكل أو ما يقاربها فكل من حيوان ولا شجرة ولا ورقة ولا حجر ولا جسم الا وفيه ميل الى الاستدارة ولا بد منها لكنها تدق في أشياء وتظهر بينة في أشياء فاجعل بالك في كل ما خلق الله تعالى من جبل وشجر وجسم ترفيه انعطافاً الى الاستدارة ولذلك كان الشكل الكرى أفضل الاشكال ولما كان التجلي الاعظم العام الذي يشبه طلوع الشمس مع التجلي الشمسى يكون اعتكاف العام قيل للمعتكف بترجمان اسم ما الهى ادخل في اعتكافك في وقت ظهور التجلي الاعظم وهو طلوع الفجر وبعد صلاة الصبح ليقترب عليك الفتح ولا يقيدك هذا الاسم الالهى الذى أقت معه أو تريد الاقامة معه عن التجلي الذى هو بمنزلة طلوع الشمس فتجمع في اعتكافك بين التقييد والاطلاق فانه لو دخل المعتكف اول الليل بعدت عليه المسافة الزمانية وطال المدى فربما نسي ما هو الامر عليه فان الانسان مجبول على النسيان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نسي آدم فنسيت ذريته ومحمد فمحدث ذريته وفي هذا الحديث بشرى من النبى صلى الله عليه وسلم للناس كافة فان آدم رجه الله فرجت ذريته حيث كانوا ما كانوا فجعل لهم رجة تخصهم بأى دار أنزلهم الله تعالى بها فان الامر اضافى وان الاصول تحكم على الفروع وهذا يدل على ان هذه النفوس الانسانية نتيجة عن هذه الاجسام العنصرية ومستولدة عنها فانها ما ظهرت الا بعد تسوية هذه الاجسام واعتدال اخلاطها فهي للنفوس المنفوخة فيها من الروح المضاف الى الله تعالى كالامكان التى تطرح الشمس شعاعاتها عليها فتختلف آثارها باختلاف القوابل أين ضوء نور الشمس في الاجسام الكثيفة منه في الاجسام الصلبة فلهذا تفاضلت النفوس لتفاضل الالهة فترى نفساً ربة التسول للفضائل والعلوم وترى نفساً أخرى في الضم منها وبينهما متوسطات فهكذا هو الامر ان فهمت قال الله تعالى فاذا سويته يعنى جسم الانسان ونفخت فيه من روحي ولهذا قلنا ان النسيان في الانسان أمر طبيعى يقتضيه المزاج كما ان التذكر أمر طبيعى أيضاً في هذا المزاج انما هو كذلك جميع القوى التى تنسب الى الانسان ألا تراه يقل فعل هذه



القوى في اشخاص ويكثر في اشخاص فنبه الشارع بدخول المعتكف مكان اعتكافه بعد صلاة الفجر  
 وقبل طلوع الشمس . ( وصل في فصل إقامة المعتكف مع الله تعالى ما هي ) \* اعلم ان الإقامة مع الله  
 انما هي أمر معنوي لا أمر حسي فلا يقام مع الله الا بالقلب كما لا يتوجه في الصلاة الى الله الا بالقلب  
 وكما توجه بوجهك الى السماء قبله وهي الكعبة كذلك يقام بالحس مع افعال البر وقد يكون من  
 افعال البر ملاحظة للنفس ليؤدي اليها حقها المشروع لها فان لنفك عليك حقا وقد يؤثر نفسه على  
 غيرها بابيصال الخير اليها وهو الذي شرعه الله لنا وما لنا طريق الى الله الا ما شرعه ولهذا يكلف  
 الانسان نفسه بعض مصالحها ليعود خير ذلك اليها كخروج المعتكف الى حاجة الانسان واقباله  
 على ما كان من نسائه وأهله ليصلح بعض شأنه في حال اقامته واعتكافه ذكر مسلم عن عائشة انها  
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف بدنى الى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت  
 الا لحاجة الانسان وقال التميمي عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو معتكف  
 في المسجد فيسكن على باب حجر فيأغسل رأسه وأما في حجر في وسائر في المسجد وفي هذا دليل لمن يقول  
 بالحكم للاغلب فانه ما أخرجه كون رأسه في غير المسجد عن الاعتكاف لان الاكثر منه في المسجد  
 فرائي حكم الاكثر في الجريمة \* ( وصل في فصل ما يكون عليه المعتكف في نهارة ) \* ذكر أبو أحمد  
 من حديث عبد الله بن بديل بن ورقاء المدني عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن عمر أنه نذر ان يعتكف  
 في المسجد الحرام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف ودم ( اعتبره ) أمر صلى الله عليه  
 وسلم من أراد الإقامة مع الله ان يتيم معه جهنمة هي لله وهي الصوم ليكون مع الله بالله فلا يرى  
 معه شيئا الا الله وحده وهذه حالة أهل الله \* قبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أولياء الله قال  
 الذين اذارو واذكر الله أي لمحتشمهم بالله يغيبون به عنهم وعن عبود الخلق فاذا رأوهم الخلق لم يروا  
 غير الله فتذكرهم بالله رؤيتهم مثل الآيات المذكورات وهذا هو المقام الذي سأله رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في دعائه بتوليه واجعلني نورا فأجاب الله تعالى دعاءه فأخبره انه بعنه في الناس بشرا وادعيا  
 الى الله باذنه وسراجا منيرا كما سأل فان قوله لربه واجعلني نورا كونه بذاتي عين الاسم الالهى النور  
 ومن كان الحق سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله ولا ينطق عن الهوى فما هو وما بقى لمن رآه الا انه  
 ما يرى الا الله عرف ذلك الرائي أم لم يعرف هكذا يشاهدونه أهل العلم بالله من المؤمنين الخلقاء يظهر  
 في العالم والسوقة بصفات من استخلفها قالت بلقيس في عرشها كانه هو وما كان الا هو ولكن حجبها  
 بعد المسافة وحكم العادة وجهلها بقدر سليمان عليه السلام عند ربه فهذا الجيم ان تقول هو هو فتات  
 كانه هو وأي مسافة بعد لمن ليس كمثل شيء ممن مثل أشياء قال الكامل صلى الله عليه وسلم انما  
 أنا بشر مثلكم عن أمر الله قيل له قل فقال قل انما أنا بشر مثلكم وبهذا علمنا انه عن أمر الله لانه  
 نقل الامر لنا كما نقل المأمور فكان هذا القول دواء للمرض الذي قام بين عبد عيسى عليه السلام  
 من أمته فقالوا ان الله هو المسيح بن مريم وفاتهم علم كثير حيث قالوا ابن مريم وما شعروا ولهذا  
 قال تعالى في إقامة الحجّة على من هذه صفته قل سمعهم فما يسمعونهم الا بما يعرفون به من الاسماء  
 حتى يعقل عنهم ما يريدون فاذا سمعهم تبين في نفس الامر انه ليس الذي طلب منهم الرسول  
 المبعوث اليهم ان يعبدوه وانما قلنا هو هو لما يعطيه الكشف الصحيح في الخصوص والايان  
 الصريح في العموم كما ورد الخبر النبوي الالهى من ان الله اذا أحب عبده كان سمعه وبصره  
 وذكروا وجوارحه والانسان ليس غير هذه الامور المذكورة التي جعل الحق هو به عينها  
 فان كنت مؤمنا عرفت بمن أنت وان كنت صاحب شهود صحيح عرفت من شاهدت وأصكك من  
 هذا البيان النبوي عن الله ما يكون في قوة الانسان حتى يكون المؤمن صاحب حال صبان  
 فيعرف عند ذلك من هو عين هذه الاكوان والايان \* ( وصل في فصل زيارة المعتكف

في معتكفه المقيم مع الله من حيث اسم ما تطلبه. أسماء أخر الهيبة في أعيان أكران ليظهر سلطانها فيه منازعة للاسم الذي هو مقيم معه) ذكر البخاري عن صفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره في معتكفه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فحدثت عنده ساعة ثم قلت تنقلب فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها يلقبها حتى اذا بلغت باب ام سلمة الحديث فهذا اسم الهيبة حرلة صفية لتزوره حتى تأخذ بوساطتها النبي صلى الله عليه وسلم من الاقامة مع الاسم الالهي الذي اجاها فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مع هذا الاسم زمان حديثه معها ثم أخرجه من موضع جلوسه حين شيعها وهو نوع سفر لابل هو سفر بر الرجل بامرأته تعظيما لحرمتها وقصدا فان السفر انتقال ولم يتقل الا بحكم ذلك الاسم عليه من مكانه فان المعتكف اذا انتقل الى حاجة الانسان من وضوء وما لا بد منه فان ذلك كله من حكم الاسم الذي أقام معه في مدة اعتكافه ولم يمت حركة يتحركها الانسان في اعتكافه وغير اعتكافه الا عن وروايس الهيبة عليه هذا مفروغ منه عندنا في الحقائق الالهية وأسماء الله لا تحصى كثرة وما من شأن المعتكف تشييع الزائر فاحتكر لذلك الاسم الالهي الذي حرل الزائر اليه فالعين لا تعرف الا انها زائرة لقضاء غرضها من نظر أو حديث فالعارف يشهد الاسماء الالهية ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله فالاسم الالهي الذي حرل صفية من وراء حجاب صفية ومعه كان يتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله قام وشيع وكان مطلب ذلك الاسم اظهار سلطانه فيه وقد ظهر وقد بينا ذلك في مجارة الاسماء الالهية في أول هذا الكتاب وفي عنقاء مغرب \* (وصل في فصل اعتكاف المستحاضة في المسجد) \* ككذب النفس لعله مشروعة ليس بجيئز ولذلك تصلى المستحاضة ولا تصلى الحائض ورد عن عائشة على ما ذكره البخاري انه اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة مستحاضة من أزواجه الحديث فن وضع الاشياء في مواضعها فتدأعطها ما استحنته عليه وهو حكيم وقته فان الحكمة تعطى وضع كل شيء في موضعه والله عليم حكيم وما من شيء مطلق أصلا لانه لا يتنضيه الا مكان ولا تعطيه أيضا الحقائق فان الاطلاق تقييد فام من أمر الاول موطن يقبله وموطن يدفعه ولا يقبله لا بد من ذلك كالاغذية الطبيعية للجسم الطبيعي ما من شيء يغذى به الا وفيه مضرة ومنفعة يعرف ذلك العالم بالطبيعة من حيث ما هي مدبرة للبدن وهو المسمى طبيبا ويعرفه الطبيعي بجلا والتفصيل للطبيب فما في العالم لسان حمد مطلق ولا لسان ذم مطلق والاصل الاسماء الالهية المتقابلة فان الله سمي لنا نفسه بها من كونه متكلما كانه وشبهه ووحيد وشرك وأنطق عباده بالهفتين ثم قال سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

\*( الباب الثاني والسبعون في الحج وأسراره ) \*

من عهد والدنا المنعوت بالناسي  
وواجب الفرض ان نلقى على الراس  
عن كل حال باعسار و افلاس  
من المنازل بالعارى وبالكاسي  
بنعت عبد لدفء والياس  
ومن صلاة وحكم الجود والباس  
الا تردد رب الجن والناس

الحج فرض الهيبة على الناس  
فرض علينا ولكن لا نقوم به  
فان حرمت باحرام تجردكم  
دعتك حالته في كل منزلة  
فيه الاجابة للرحمن من كتب  
فيه العبادات من صوم ومن صلة  
وفي الطواف معان ليس يشبهها

اني قبيل بحلا خيل كلفت بها  
وفي المحصب شرخ الفرد ناسبه  
الله خصمه في بطن عنقرته  
وكن مع الفرق في جمع بمزلف  
من حج لله لا بالله كان كمن  
في يوم غيم شديد الحزوا عبروا  
وكن اذا أنت دبرت الامور به  
واخذ زهد اساف ثم نائلة  
عفي من فاشعر القربان في صفة  
وتربة الذات لاشفع يزلفها  
عطرية النشر معول مقبلها  
مكومة للذي ناله من صفق

عند الطواف وأقراط ووسواس  
رعى الجار نلتاس بوسواس  
يوم الوقوف بان لال وابلاس  
فما عليك بذال الفرق من باس  
سعى لقلته بضوء نبراس  
فيما تهاوى به للثقاقاس  
ما بين عقل الهى واحساس  
اذا سعت ككاستف ونحاس  
تدعى بها عند ذال القمر بالعاسي  
مصونة بين حفاظ وحراس  
محفوظة بيها الروض والآس  
وما يكون لذل الكلم من آسى

اعلم أيديك الله ان الحج في اللسان تكرار القصد الى المتصود والعمرة الزيارة ولما نسب الله تعالى  
البيت اليه بالاضافة في قوله لخليله ابراهيم عليه السلام وطهر يتي للطائفين والعاكفين والركع  
السجود وأخبرنا انه أول بيت وضع للناس معبدا فقال ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا  
وهدي للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا والله على الناس حج البيت جعله  
تظيرا ومثالا لعرشه وجعل الطائفين به من البشر كالملائكة الحافين من حول العرش يصفون بحمد  
ربهم أي بالتناء على ربهم وثناؤا على الله في طوافنا أعظم من ثناء الملائكة عليه سبحانه بما لا يتقارب  
ولكن ما كل طائف ينسب الى هذا الثناء الذي زيده وذلك ان العلماء بالله اذا قالوا سبحان الله أو الحمد لله  
أولاه الا الله انما يقولونها بجميعهم للضرتين والصورتين فيذكرونه بكل جزء ذاكر لله في العالم  
ويذكر أسماءه اياه ثم انهم ما يقصدون من هذه الكلمات الا ما نزل منها في القرآن لا الذي  
يذكرونه فهم في هذا الثناء ثواب عن الحق ينون عليه بكلامه الذي أنزله عليهم وهم أهل الله بنص  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم أهل القرآن وأهل القرآن هم أهل الله وخاصة فهم ناسبون عنه  
في الثناء عليه فلم يشب ثناءهم استبطاط نسي ولا اختيار كوني ولا أحد ثنائهم من عندهم فاسمع  
من ثنائهم الا كلامه الذي اثنى به على نفسه فهو ثناء الهى قدوس طاهر زه عن الثوب الكوني قال  
تعالى لبيته صلى الله عليه وسلم فأجره حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام اليه لا الى نبيه صلى الله  
عليه وسلم ولما جعل الله قلب عبده يتاكر بما وحر ما عظميا وذاكر أنه وسعه حين لم يسعه سماه ولا أرض  
علمنا قلعا ان قلب المؤمن أشرف من هذا البيت وجعل الخواطر التي تمر عليه كالطائفين وكما كان  
في الطائفين من يعرف حرمة البيت فيعامله في الطواف به بما يستحقه من التعظيم والاحلال ومن  
الطائفين من لا يعرف ذلك فيطوفون به جلوب غافلة لاهية وألسنة بغير ذكر الله ناطقة بل ربما  
يطوفون بفضول من القول ووزور كان كذلك الخواطر التي تمر على قلب المؤمن منها مذموم ومنها محمود  
وكما كتب الله طواف كل طائف للطائف به على أي حالة كان وعفاه عنه فيما كان منه كذلك الخواطر  
المذمومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجوارح الى الحس وكما ان في البيت عيزا لله للمباينة  
الالهية كان في قلب العبد الحق سبحانه من غير تشبيه ولا تكيف كما يليق بجلاله حيث وسعه وأبن مرتبة  
اليمين فيه على الاقرار منه سبحانه قبه العين المحي كتايد به فهو أعظم علوا كرا حاطة فانه محل لجميع  
الصفات وارتفاعه بالملكة عند الله لا أودع الله فيه من المعرفة به ثم ان الله تعالى جعل لبيته أربعة

أركان لسر الهى وهى فى الحقيقة ثلاثة أركان لانه شكل مكعب \* الركن الواحد الذى على الحجر كالحجر  
 فى الصورة مكعب الشكل ولاجل ذلك سمي كعبة تشيها بالمكعب فاذا اعتبرت الثلاثة الاركان جعلتها  
 فى القلب محل الخاطر الالهى والركن الاخر ركن الخاطر الملكى والركن الثالث ركن الخاطر  
 النفسى فالالهى ركن الحجر والملكى الركن الملقى والنفسى المكعب الذى فى الحجر لا غير وليس للباطن  
 الشيطانى فيه محل وعلى هذا الشكل قلوب الانبياء مثلثة الشكل على شكل الكعبة ولما أراد الله  
 ما أراد من اظهار الركن الرابع جعله للباطن الشيطانى وهو الركن العراقى فبقى الركن السامى  
 للباطن النفسى وانما جعلنا الخاطر الشيطانى للركن العراقى لان السارع شرع ان يقال عنده  
 أعوذ بالله من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وبالدكر المشروع فى كل ركن تعرف مراتب الاركان  
 وعلى هذا الشكل المربع قلوب المؤمنين ماعدا الرسل والانبياء المعصومين ليميز الله رسله وأنبياءه من  
 سائر المؤمنين بالعصمة التى أعطاهم وألبسهم اياها فليس لنبى الا ثلاثة خواطر الهى وملكى ونفسى  
 وقد يكون ذلك لبعض الاولياء الذين لهم حظ وافر من النبوة كسليمان الديلى لقته وهو عن له هذا  
 الحال فأخبرنى عن نفسه ان له بضعا وعشرين سنة ما خطر له خاطر قبيح ولا كثر الاولياء هذه الخواطر  
 وزادوا بالباطن الشيطانى العراقى فنهى من ظهر عليه حكمه فى الظاهر وهم عامة الخلق ومنهم من  
 يحظر له ولا يؤثر فى ظاهره وهم المحفوظون من أوليائه ولما اعتبر الله الشكل الاول الذى للبيت جعل  
 له الحجر على صورته وسماه حجر الما حجر عليه ان ينال تلك المرتبة أحد من غير الانبياء والمرسلين حكمة  
 منه سبحانه فلا اولياء الحفظ الالهى ولهم العصمة اخبرنى بعض الاولياء من أهل الله وهو عبد الله  
 ابن الاستاذ المروزي ان الشيخ عبد الرزاق أو غيره الشك منى بل غيره بلا شك فاني تذكره رأى ابليس  
 فقال له كيف حالك مع الشيخ أبي مدين فهو عبد صالح امام فى التوحيد والتوكل كان بجاية فقال ابليس  
 ما شئت نفسى فيما يلقى اليه فى قلبه الا كشخص بال فى البحر المحيط فقيل له لم تبول فيه قال حتى أنفسي  
 فلا تقع به الطهارة فهل رأيت أجهل من هذا الشخص كذلك انا وقلب أبي مدين كلما ألقيت فيه أمرا  
 قلب عينه فأخبر أنه يلقى فى قلوب الاولياء وهو الذى ذكرناه وليس له على الانبياء سبيل \* وارتفاع  
 البيت سبعة وعشرون ذراعا وذراع التحجير الاعلى فهو ثمانية وعشرون ذراعا كل ذراع مقدار  
 لأمير ما الهى يعرفه أهل الكشف فهى اى هذه المقادير تظهر منازل القلب التى تقطعها كواكب  
 الايمان السبابة لاظهار حوادث تجرى فى النفس المضاهى ذلك لمنازل القمر والكواكب السبابة  
 لاظهار الحوادث فى العالم الغنمى سواء حرقا قرقا ومعنى معنى واعلم ان الله قد أودع فى الكعبة  
 كبرا أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرج منه فنهقه ثم بدا له فى ذلك المصلحة وآهاتم أراد عمر بعده  
 ان يخرج منه فامتنع اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فهو فيه الى الآن \* وأما انفسى لى منه لوح  
 من ذهب جنى به الى وانا بتونس سنة ثمان وتسعين وخمسة فيه شق ظظه اصبع وعرضه شبر وطوله  
 شبرا وأزيد مكتوب فيه بضم لا أعرفه وذلك لسبب طرأ بى وبين الله فسألت الله ان رده الى موضعه  
 ادبامع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أخرجه الى الناس لثارت قسنة عيائه فتركته أيضا لهذه المصلحة  
 فانه صلى الله عليه وسلم مات تركه سدى واثم تركه ليخرجه القائم بأمر الله فى آخر الزمان الذى يملأ الارض  
 قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وقد ورد خبر رويته مما ذكرناه من اخراجه على يد هذا الخليفة  
 وما ذكره الآن عن روينه ولا الجزؤ الذى رأيت فيه كذلك جعل الله فى قلب العارف كبرا العلم بالله  
 فشهد الله بما شهد به الحق لنفسه من انه لا اله الا الله ونفى هذه المرتبة عن كل ما سواه فقال شهد  
 الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فجعلها كبرا فى قلوب العلماء بالله ولما كانت كبرا لذلك لا تدخل  
 الميزان يوم القيامة وما ظهر لها عين الا ان كان فى الكتيب الايض يوم الزور ويظهر جسمها وهو النطق  
 بها عنابة بصاحب السجلات لا غير فذلك الواحد يوضع له فى ميزانه التلغظ بها اذ لم يكن له خير غيرها

فما رزقنا ظاهرها شيئا فأن أنت من روحها فهي كزمت خوابد الدنيا والآخرة وكل ما ظهر في الأصقوان  
والأعيان من الخير فقهو من أحكامها وحققها ثم إن الله جعل هذا البيت الذي هو محل ذكر اسم الله على  
أربعة أركان كذلك جعل الله القلب على أربع طبائع تحمله وعليها كانت نشأته كقيام البيت اليوم  
على أربعة أركان كقيام العرش على أربعة حمله اليوم كذلك ورد في الخبر أنهم اليوم أربعة وغدا  
يكونون ثمانية فإن الآخرة فيها حكم الدنيا والآخرة فلذلك تكون غدا ثمانية فيظهر في الآخرة حكم  
سلطان الأربعة الآخر ولذا يكون القلب في الآخرة تحمله ثمانية الأربعة التي ذكرناها والأربعة  
الغيبية وهي العلم والقدرة والأرادة والكلام ليس غير ذلك فإن قلت فهي موجودة اليوم فلماذا جعلتها  
في الآخرة قلنا وكذلك الثمانية من الجملة موجودون اليوم في أعيانهم لكن لا حكم لهم في الملأ الخاص  
الغددا كذلك هذه الصفات التي ذكرناها لا حكم يتفذلها في الدنيا دائما وإنما حكمها في الآخرة  
للسعداء وحكم الأربعة التي هي طبائع هذا البيت ظاهر في الأجسام فإن قلت فامعنى قولك  
حكمها قلت فإن العلم لا يشاهد العالم معلومه إلا في الآخرة والقدرة لا يتفذل حكمها إلا في الآخرة  
فلا يهجز السعيد عن تكوين شيء وإرادته غير قاصرة فأي شيء يريد حضوره الحاضر وكلامه  
نافذ فما يقول شيء يمكن ألا يكون فالعلم له عين الآخرة وليس هذا حكم هذه الصفات في النشأة  
الدنيا مطلقا فاعلم ذلك فإن الإنسان في الآخرة نافذ الاقتدار فالله تعالى بيته قلب عبده المؤمن  
والبيت بيت اسمه سبحانه وتعالى الله والعرش مستوى الرحمن فأيا ماتد عواقله الأسماء الحسنى ولا تجهر  
بصلا تلك ولا تخافت بها فإنه يعلم الجهر وما يخفى كما أنه يعلم السر وأخفى وهو قوله تعالى  
وابتغ بين ذلك سبيلا فإنه أخفى من السر أي أظهر فإن الوسط الحائل بين الطرفين المعين  
للطرفين والمميز لهما هو أخفى منهما كالمخط الفاصل بين الظل والشمس والبرزخ بين البحرين  
الاباج والفترات والفاصل بين السواد والبياض في الجسم فعلم أن ثم فاصلا ولكن لا تدركه  
العين ويشهد له العقل وإن كان لا يعقل ما هو أي لا يعقل ماهيته فيبين القلب والعرش في المنزلة  
ما بين الاسم الله وبين الاسم الرحمن وإن كان أيا ماتد عواقله الأسماء الحسنى ولكن ما أنكر الله  
وأنكر الرحمن فقالوا وما الرحمن فكان مشهد الألوهية اعم لا قرارا لجميع بها فأنها تتضمن البلاء  
والعافية وهما موجودان في الوجود فما أنكرهما أحد ومشهد الرحمانية لا يعرفه إلا المجرمون  
بالإيمان وما أنكره المجرمون من حيث لا يشعرون أنهم مجرمون لأن الرحمانية لا تتضمن  
سوى العافية والخير المحض فالله معروف بالحال والرحمن منكور بالحال فقبل لهم أيا ماتد عواقله  
الأسماء الحسنى فعرفه أهل البلاء تقليد التعريف الله من وراء حجاب البلاء فافهم فقد نبهتك لأمور  
إن سلكت عليها جلت لك في العلم الإلهي ما لا يقدر قدره إلا الله فإن العارف بقدر ما ذكرناه  
من العلم بالله الذوق اليوم عزيز ولما كان الحج لهذا البيت تكرارا التقصد في زمان مخصوص  
كذلك كان القلب تقصده الأسماء الإلهية في حال مخصوص إذ كل اسم له حال خاص يطلبه فهمما ظهر  
ذلك الحال من العبد طلب الاسم الذي يخصه فيقصده ذلك الاسم فلهذا تصح الأسماء الإلهية بيت  
القلب وقد تصح إليه من حيث أن القلب وسع الحق والأسماء تطلب مسماها فلا بد لها أن تقصد  
مسماها فتقصد البيت الذي ذكرناه وسعه السعة التي يعلمها سبحانه وإنما تقصده لكونها كانت  
متوجهة نحو الأحوال التي تطلبها من الأكوان فإذا انتقلت حكمها في ذلك إلى كون المعين رجعت  
قاصدة تطلب مسماها فتطلب قلب المؤمن وتقصده فلما تكررت ذلك القصد منها سمى ذلك القصد المكرر  
حجا كما يتكرر القصد من الناس والجن والملائكة للكعبة في كل سنة للحج الواجب والنفل وفي غير  
زمان الحج وحاله يسمى زيارة لا حجا وهو العمرة والعمرة الزيارة وتسمى حجا الصغرى لما فيها من الإحرام  
والطواف والسعي وأخذ الشعر أو منه والاحلال ولم يتم جميع المناسك فسميت حجا أصغر بالنظر إلى

الحج الأكبر الذي بم استيفاء جميع المناسك ولهذا يجزئ القارن بينهما طوافها وحديسي واحد لمسي  
الحج لها وهكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة وداعه التي قال فيها من ذوا عني مناسككم  
وهذا الحكم في الآخرة في الزور العام هو بمنزلة الحج في الدنيا وجميع العمرة هو بمنزلة الزور الذي يخص  
كل انسان فعلى قدر اعتماده تكون زيارته له والزور الاعم في زمان خاص لازمان الخاص الذي  
للحج والزور الاخص الذي هو العمرة لا يختص بزمان دون زمان فحكمها انفذ في الزمان من الحج  
الاكبر وحكم الحج الاكبر انفذ في استيفاء المناسك من الحج الاصغر لكون كل منهما فاضلا ومفضولا  
لينفرد الحق بالكمال الذي لا يقبل المقاضلة وما سوى الله ليس كذلك حتى الاسماء الالهية وهم  
الاعلون يقبلون المقاضلة وقد بينا ذلك في غير موضع وكذلك المقامات والاحوال والموجودات كلها  
فالزيارة الخاصة التي هي العمرة مطلقة الزمان على قدر مخصوص وسأذكر ان شاء الله ما يختص بهذا  
الباب من الافعال الظاهرة المشروعة في العموم والخصوص على السنة علماء الرسوم بالظواهر  
والتصوص وما يختص ايضا بها من الاعتبارات في احوال الباطن بلسان التقريب والاختصار  
والاشارة والايحاء كما علمنا فيما تقدم من العبادات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ولو شاء لهداكم  
أجمعين ولكن الله فعال لما يريد \* (وصل في فصل وجوب الحج) \* لا خلاف في وجوبه بين علماء  
الاسلام قال تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فوجب على كل مستطيع  
من الناس صغير وكبير ذكرا وانثى حر وعبد مسلم وغير مسلم ولا يقع بالتفعل الا بشرط معينة فان  
الايمان والاسلام واجب على كل انسان والاحكام كلها الواجبة واجبة على كل انسان ولكن  
يتوقف قبول فعلها أو فعلها من الانسان على وجود الاسلام منه فلا يقبل تلبسه بشئ منها الا بشرط  
وجود الاسلام عنده فان لم يؤمن أخذ بالواجبين جميعا يوم القيامة وجوب الشرط المصحح لقبول  
هذه العبادات ووجوب المشروط الذي هو هذه العبادات وقرئ بكسر الحاء وهو الاسم وبفتحةا وهو  
المصدر فنفتح وجب عليه ان يقصد البيت ليفعل ما أمره الله به ان يفعله عند الوصول اليه في المناسك  
التي عين الله له ان يفعلها ومن قرأ بالكسر وأراد الاسم فعناه ان يراعى قصد البيت فيقصد ما يقصده  
البيت ويتمايون بعيدا فان العبد بفتح الحاء يقصد البيت وكسرها يقصد قصد البيت فيقوم  
في الكسر مقام البيت ويقوم في الفتح مقام خادم البيت فيكون حال العبد في حجه بحسب ما يقصده فيه  
الحق من الشهود والله المرشد والهادي لا رب غيره \* ولما كان قصد البيت قصدا حاليا لا يطلب  
بصورته الساكن كان لله على الناس ان يجعلوا قلوبهم كالبيت تطلب بحالها ان يكون الحق ساكنا  
كما قال اطلبوني في قلوب العارفين في فهذا معنى الكسر فيه وهو الاستعداد بالصفة التي ذكر الله ان  
القلب يصلح له تعالى بها ومن فتح وجب عليه ان يطلب قلبه ليرى فيه آثار ربه فيعمل بحسب ما يرى فيه  
من الآثار الالهية وهذا حال غير ذلك فبالكسر يقصد الله وبالفتح يقصد القلب لما ذكرناه \* (وصل  
في فصل شروط صحة الحج) \* لا خلاف ان من شرط صحته الاسلام اذ لا يصح من ليس بمسلم والاسلام  
الاتقياد الى ما دعاه الحق اليه ظاهرا وباطنا على الصفة التي دعاه ان تكون عليها عند الاجابة فان  
جئت بغير تلك الصفة التي قال لك بحق بها فما أجبت دعاء الاسم الالهى الذي دعاه ولا انقذت اليه  
وهنا علم دقيق وهل الدعوة كانت من الله على المجموع وهو عينك وعين الصفة أو المقصود من هذا  
الدعاء عين الصفة وأنت بحكم التبع لكون هذا الوصف الخاص لا يقوم بنفسه فما تكون أنت المطلوب  
ولا بد لك من اسم يكون لك من تلك الصفة يناديك به أو تكون أنت المدعوم من حيث عينك والصفة  
تبع ما هي المقصود في الدعاء لانها لم يذكر لها عين في هذا الدعاء الخاص فمن راعى من العارفين العين  
لا عين الصفة لكونه تعالى قال والله على الناس حج البيت وما قال على المسلمين ولا ذكر صفة زائدة على  
اعيانهم أو جيبها على الاعيان وجوبا لهما فاذا أتى بهذا الدعاء صاحب الاسم الذي هو الناس قيل فيه



انه قد اجاب اجابة ذاتية فيكون جراء اجابته يجلي من دعاه ذاتا بذات ومن اعتبر انه مادعاه من حيث  
ما هو ذات وانما دعاه من حيث ما هو متكلم فاجاب هذا المدعو الاعين الصفة لاعين الذات قبل له  
وكذلك الجيب المدعو ما اجاب منه الاعين صفته فان ذات المدعو من صفات من دعاه وهذه الصفة  
يعبر عنها بذات المدعو لان المدعو مجموع صفات ذاتية له بمجموعها يكون انسانا وهو كونه حيوانا  
ناطقا وليس عين هذا المجموع سوى عين ذاته ولهذا وقع الدعاء من الداعي بالاسم الجامع وهو الله  
فان قيل لا يصح ان يكون حقيقة هذا الاسم الجامع وانما يأتي والداعي به اسم خاص يخصه حال  
المدعو ويعين الاسم الخاص به كالجائع يقول يا الله اطعمني فالتدعي الذي دعاه به المعطى والممانع فتعذر  
الاجابة اذ اقصد الداعي ما يدل عليه هذا الاسم وما قصد الداعي الا المظم المعطى الزاقي ما قصد الممانع  
فان اطعمه الله فاجابه الا المظم كذلك قوله والله على الناس حج البيت ليس المقصود بهذا الاسم  
عين ما يدل عليه فان من مدلولاته أسماء الهية تمنع من اجابة المكلف وأسماء تعطي اجابة المكلف فما  
دعاه من هذا الاسم الا الاسم الذي يطلب اجابة المكلف المدعو ولهذا يعصى من لم يجب الدعاء بقرائن  
الاحوال ولو كان من حيث الاسم الله ماعصى ولا أطاع وتقابلت الامور فلهذا لا يتصور ان يدعو  
أحد الله من حيث حقيقة هذا الاسم ولا يدعوه هذا الاسم الله أحد من حيث حقيقة وانما يدعوه  
ويدعي منه من حيث اسم خاص يتضمنه بعرف الحال فاعلم ان الذات من الجانبين لا يصح ان تكون  
مطلوبة لانها موجودة وانما متعلق الطلب المعدوم لوجود فاعلم ان المعدوم لان الدعاء طلب  
والطلب عين الارادة والارادة لا تتعلق إلا بالمعدوم قلنا وكذلك وقع فانه ما ظهر من هذا المدعو  
الا الاجابة وكانت معدومة مع كون ذات المدعو لما يدعي اليه موجودة فظهرت الاجابة من المدعو  
بعد ان لم تكن لان الاجابة لا تكون الا بعد دعاء داع وهذا المدعو المعدوم الثابت لا يصح وجوده من  
ذات المدعو وانما يصح في ذات المدعو اذا كان المدعو من العالم فيفتقر الى ان يقول له الداعي كن  
فحينئذ يكون المدعو اجابة لامر في ذات هذا المتوجه عليه الخطاب فاجابته ذات المدعو فيما يظهر  
وانما وقعت الاجابة من الصفة التي ظهرت فيه فيخيل ان الذات التي ظهر فيها ذات هذا المدعو  
هي المخاطبة بالتكوين وليس كذلك وهكذا هو الوجود الالهي والكوني في نفس الامر وان كان  
الظاهر يعطى غير هذا في الكون الاسلام لغة لانه ماثم الانتقاد للامر الالهي لانه ماثم من  
قبل له كن فأي بل يكون من غير تشبؤ ولا يصح الا ذلك فاذا وقع الحج عن وقع منه من الناس ما وقع الا  
من مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكيم بن حزام اسألت على ما اسألت من خير ولم يكن مشروعا  
من جانب الله له ذلك في حال الجاهلية وقبل بعثة الرسول فاعتبره الله تعالى لحكم الانتقاد الاصل  
الذي تعطيه حقيقة الممكن وهو الاسلام العام فن اعتبر المجموع وجد ومن اعتبر عين الصفة وجد  
ومن اعتبر عين الذات وجد ولكل واحد شرب معلوم من علم خاص فانه يدخل فيه هذا الاسلام الخاص  
المعروف في العرف الحاكم في الظاهر والباطن معا فان حكم في الظاهر لا في الباطن كالمناق الذي  
أسلم للتقية حتى يعصم ظاهره في الدنيا فهذا ما فعل ما فعل من الامور الخيرية التي دعي اليها لخيريتها  
فماله اجر والذي فعلها وهو مشرك لخيريتها نفعته بالخير المنوي فلا بد ان ينتقاد الباطن والظاهر  
وبالمجموع تحصل الفائدة مكمله لان الداعي دعاه بالاسم الجامع والمدعو دعي من الاسم الجامع الصفة  
جامعة وهو الحج والحج لا يكون الا بتكرار القصد فهو جمع في المعنى فافى الكون الاسلام فوجب  
الحج على كل مسلم فلهذا لم يتصور فيه خلاف بين علماء الرسوم وعلماء الحقائق وعالم الحقائق اتم  
من عالم الرسوم في هذه المسئلة وأمثالها فان حج الطفل الرضيع صح حجه ولا تلتفت له بالاسلام ولا يعرف  
نية الحج ولومات عندنا قبل البلوغ كتب الله له تلك الحجة عن فريضة ولنا في ذلك خبر نبوي في الصبي  
قبل البلوغ والعبد قلصبي الرضيع الاسلام العام الذي يثبت المحقق وقد اعتبره الشرع رفعت امرأة

صياها صغيرا فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال لها نعم ولك اجر قسبنا الحج لمن لا قصد له فيه فلو لم يكن  
 لذلك الرضيع قصد بوجه ما عرفه الشارع صاحب الكشاف ما صح ان ينسب الحج اليه وكان  
 ذلك كذبا \* كانت امرأة ترضع صغيرا لآخر رجل ذو شارة حسنة وخول وحشمة فقالت المرأة اللهم  
 اجعل ابني مثلي هذا فترك الرضيع الثدي ونظر اليه وقال اللهم لا تجعلني مثله ومررت عليها امرأة  
 وهي تضرب والناس يتولون فيها زنت وسرقت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقوله الصغير الثدي  
 ونظر اليها وقال اللهم اجعلني مثلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الرجل انه كان جبارا  
 متكبرا وقال في المرأة كانت بريئة بمخائب اليها واتفق لي مع بنت كانت لي ترضع عمرها دون السنة  
 فقلت لها يا بنية فأصغت الي ما تقولين في رجل جامع امرأته فلم ينزل ما يجب عليه فقالت يجب عليه  
 الغسل فغشي على جنتها من نطقها هذا شهده بنفسه وكذلك زكاة الفطر على الرضيع والجنين  
 \* (وصل في فصل ج الطفل) \* فن قائل بجوازه ومن مانع والمجوز له صاحب الحق في هذه المسئلة شرعا  
 وحقيقة فان الشرع اثبت له الحج وليس العجب الا ان الحج ثبت بالنيابة فهو بالمباشرة في حق الطفل  
 اثبت على كل حال وسيأتي ذكر النيابة في هذا العمل فيما بعد ان شاء الله وأين الاسلام في حق الصبي  
 الصغير الرضيع فهل هو عند أهل الظاهر الا بحكم التبعية واما عندنا فهو بالاصالة والتبعية معا فهو  
 ثابت في الصغير بطريقتين وفي الكبير بطريق واحد وهو بالاصالة لا التبعية فالإيمان اثبت في حق الرضيع  
 فانه ولد على فطرة الإيمان وهو اقراره بالربوبية لله تعالى على خلقه حين الاخذ من الظاهر الذرية  
 والشهادة قال تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على انفسهم أليس  
 بربكم قالوا بلى فلو لم يعقلوا ما خاطبوا ولا اجابوا يقول ذو النون المصري كانه الآن في اذني وما نقل  
 البناء طرأ أمرا خرج الذرية عن هذا الاقرار وصحته ثم انه لما ولد ولد على تلك الفطرة الاولى فهو  
 مؤمن بالاصالة ثم حكم له بإيمان ابيه في امور ظاهرة فقال والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بإيمان  
 يعني إيمان الفطرة ألحقنا بهم ذرياتهم فورثوهم وصلى عليهم ان ماتوا واثبت فيهم احكام الاسلام كلها  
 مع كونهم على حال لا يعقلون جملة واحدة ثم قال وما آتيناهم من علمهم من شيء يعني اولئك الصغار  
 ما نقصناهم شيئا من اعمالهم وأضاف العمل اليهم يعني قرلهم بلي فيبقى لهم على غاية التمام ما نقصهم  
 منه شيئا لانهم لم يطرأ عليهم حال يخرجهم في فعل ما من افعالهم عن ذلك الاقرار الاول كما طرأ الكبير  
 العاقل فنقص من علمه ذلك بقدر ما طرأ عليه فنقصه الله على قدر ما نقص فالرضيع اتم إيمانا من الكبير  
 بلا شك فحجه اتم من حج الكبير فانه حج بالفطرة وبأشرف الافعال بنفسه مع كونه مفعولا به فيها كما هو الامر  
 عليه في نفسه فان الافعال كلها لله فن كل وجه صحيح له الحج حقيقة وشرعا والطفل مباشر بلا شك وغير  
 عاقل العقل المعبر في الكبير بلا شك وغير متلفظ بالاسلام ولا معتقده ولا عالم به بلا شك وزيد الاعتقاد  
 والعلم المعروف عند أهل الرسوم في العرف كل ذلك غير موجود في الصبي الرضيع وقد باشر العمل  
 وهو معمول به وأضاف الحج اليه الشارع والصبي مستطيع في هذه الحالة بالاستعداد الذي هو عليه  
 ان يكون معمولاً به اعمال الحج كلها فهو محل للعمل لانه وقف به في عرفة فوقف كما يقف الراكب بدايته  
 وينسب الوقوف اليه ويطوف على راحته ويسعى بين الصفا والمروة فالراحلة هي التي تسعى وتطوف  
 وتقف وينسب ذلك اليه بحكم المباشرة وانه باشر أفعال الحج بنفسه فكذلك الصغير الرضيع يطاف به  
 ويسعى وهو مباشر أفعال الحج ويوقف به مستطيع بالوجه الذي ذكرناه من الاستعداد لقبول ما يفعل  
 به كما استعداد الكبير الراكب لقبول ما يفعل به راحته من سكون وحركة وينسب العمل اليه لا الى الراحلة  
 جريا على حكم الاصل الالهي حيث تنسب الافعال الى العباد والافعال خلقها الله على الحقيقة  
 وهم محال ظهورها \* (وصل في فصل الاستطاعة) \* فن قائل بالزاد والراحلة ومن قائل من  
 استطاع المشي لا تشترط الراحلة وكذلك الزاد ليس من شرطه اذا كان يمكنه الاكتساب في القافلة

ولو بالسؤال هذا في المباشر فالراحلة عين هذا الجسم لانه مركب الروح الذي هو اللطيفة الانسانية المنفوخة فيه فيما يصدر منه بواسطة هذا الجسم من اعمال صلاة وصدقة ووج واماطة وتلفظ يذكر كل ذلك اعمال مؤصلة الى الله والسعادة الابدية والجسم هو المباشر لها والروح بواسطة فلا بد من الراحلة وان تشترط في هذا العمل الخالص بهذه الصورة واما الزاد فقد اعتبر فيه الزيادة وهو السبب الذي بوجوده يكون التغذي الذي تكون عنه القوة التي بها تحصل هذه الافعال فبأي شيء حصلت تلك القوة سواء بذاتها او عند هذا الزائد المسمى زادا لان الله زاده في الحجاب ولهذا تعلقت به النفس في تحصيل القوة وبسكنت عند وجوده واطمأنت وانحجبت عن الله به وهي مسرورة بوجود هذا الحجاب لما حصل لها من السكون به اذ كانت الحركة منبعثة ظاهرا وباطنا واذا نقض الزاد تشوش باطنه واضطرب طبعه واضطرب عقله عند فقد هذا السبب المسمى زادا وزال عنه ذلك السكون والطمأنينة كل ما يؤديه الى السكون فهو زاد وهو حجاب اثبت الحق بالفضل وقرره الشرع بالحكم فيقوى اساسه فلهذا كان اثر الاسباب اقوى من التجرد عنها لان التجرد عنها خلاف الحكمة والاعتماد عليها خلاف العلم فينبغي للانسان ان يكون مثبتا لها فاعلاها غير معتمد عليها وذلك هو القوى من الرجال ولكن لا يكون له مقام هذه القوة من الاعتماد ان تؤثر فيه الاسباب الا بعد حصول الابتلاء بالتجرد عن الاسباب المعتادة وطرحها من ظاهره والاشتغال بها فاذا حصلت له هذه القوة الاولى حينئذ ينتقل الى القوة الاخرى التي لا يؤثر فيها عمل الاسباب واما قبل ذلك فغير مسلم للعبد القول به وهذا هو علم الذوق وحاله وللعلم الذي يجتهد الاضطراب وعدم السكون فليس ذلك العلم هو المطلوب والمتكلم عليه فانه غير معتبر بل اذا امعنت النظر في تحقيقه وجدته ليس بعلم ولا اعتقاد فلهذا الاثر له ولا حكم في هذه القوة المطلوبة التي حصلت عن علم الذوق والحال وهذا هو مرض النفس واما وجود الاحساس بالآلام الحسية من جوع وتعب فذلك لا يقدر فانه امر يقتضيه الطبع ليس للنفس فيه تعمل وليس بألم نفسي \* (وصل في الاستطاعة بالنيابة مع العجز عن المباشرة) \* فمن قاتل بلزوم النيابة ومنهم من قال لا يلزم مع العجز عن المباشرة وقد ثبت شرعا عندنا الامر بالرجوع عن الاستطاعة لولي له او بالاجارة عليه من ماله ان كان ذامال وسيأتي تفصيل ذلك ان شاء الله \* فاعلم ان النيابة صحيحة فان الله قال علي لسان عبده سمع الله لمن جده فتاب منابه في ذلك وقال فأجره حتى يسمع كلام الله فتاب الرسول صلى الله عليه وسلم مناب الحق لو بآشر الكلام منه بلا واسطة وقال في النيابة لداود يا داود انا جعلناك خليفة في الارض وقال في العموم وأنشئوا مما جعلكم مستخلفين فيه والاستخلاف نيابة فان المال لله والتصرف لك فيه على حد من استخلفك فيه فهذا كله نيابة العبد عن الله في الامور واما نيابة الحق عن العبد فتقوله تعالى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا من دوني وكيلا وقال امرا لاله الا هو فاتخذوه وكيلا وقال صلى الله عليه وسلم يخاطب ربه اللهم أنت الصاحب في السر والخليفة في الاهرل والوكالة نيابة عن الموكل فيما وكله فيه ان يقوم مقامه فثبت لك الشيء وسالك ان تستنيبه فيه بحكم الوكالة فمن كل وجه النيابة مشروعة وهل تصح من جهة الحقيقة او لا فمن يقول انها تصح من جهة الحقيقة فان الاموال ما خلقت الا لنا اذ لا حاجة لله اليها فهي لنا حقيقة ثم وكلنا الحق تعالى ان يتصرف لنا فيها لعلمنا انه اعلم بالمصلحة فتصرف على وجه الحكمة الذي يقتضي ان تعود على الموكل منه منفعة فأتلف ماله هذا الوكيل الحق تعالى بفرق او حرق او خسف او ماشاء تجارة له ليكسبه بذلك في الدار الآخرة اكثر مما قبل انه في ظاهر الامر اتلاف وما هو اتلاف بل هي تجارة بيع بنسيئة يسمى مثل هذا تجارة رزق لكن ربحها عظيم وهذا علم يعرفه الوكيل لا الموكل وهو يحفظ عليه ماله لمصلحة اخرى يقتضيها علمه فيها ومنه ومن وكل الله فاستخلفه الوكيل في التصرف على حد ما يرسمه الوكيل لعلم الوكيل بالمصلحة فصار الموكل

وكيلا عن وكيله وهو الذي لا يتعدى الامر المشروع في تصرفه فهو وان كان المال له فالتصرف فيه  
بحكم وكيله وهذا نظر غريب ومننا من قال لا تصح من جهة الحقيقة فان الله ما خلق الاشياء والاموال  
من الاشياء الا الله تعالى لتسيجه ووقع المنفعة لنا بحكم التبعية ولهذا قال وان من شيء الا يسجد  
بحمده فاذا خلق الاشياء من اجله لا من اجلنا فالتأني نوكله فيه لكن نحن وكلاؤه في الاشياء فخذلنا  
حدودا تصرف فيها على ما حدث لنا فان زدنا على حتما رسم لنا او نقصنا عاقبا فلو كانت الاموال لنا  
لكان تصرفنا فيها مطلقا وما وقع الامر هكذا بل جبر علينا التصرف فيها فاهي وكالة مفوضة بل  
مقيدة بوجوه مخصوصة من رب المال الذي هو الحق الموكل وعلى كل وجه فالنيابة حاصلة اتمامه  
تعالى واما ما قد ثبتت في أي طرف كان \* (وصل في فصل صفة النائب في الحج) \* اختلف علماء  
الرسوم سواء كان المحجوج عنه حيا او ميتا هل من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه اولا فن قائل ليس  
من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه وان كان قد حج عن نفسه فهو افضل ومن قائل هل من شرطه  
ان يكون قد قضى فريضته وبه اقول \* اعلم انه من رأى الا يماري في هذا الطريق قال لا يشترط فيه  
ان يكون قد حج عن نفسه والحق ذلك بالفتوة حيث نفع غيره وسعى في حقه قبل سعيه في حق نفسه  
فله ذلك ولا سيما ان رأى مثل هذا الفعل في حق نفسه لما لنا في الاشارة من الاجراف اثر الانفسه  
ومن رأى ان حق نفسه اوجب عليه من حق غيره وعامل نفسه معاملة الاجنبي وانها الجار الا حق  
فهو بمنزلة من قال لا يحج عن غيره حتى يكون قد حج عن نفسه وهو الاولى في الاتباع وهو المرجوع اليه  
لانه الحقيقة وذلك انه ان سعى اولا في حق نفسه فهو الاولى بلا خلاف وان سعى في حق غيره فان سعيه  
فيه انما هو في حق نفسه فانه الذي يجني ثمره ذلك بالثناء عليه والثواب فيه فلنفسه سعى في الحالتين  
ولكن يسمى بسعيه في حق غيره مؤثرا لتركه فيما يظهر حق نفسه لحق غيره الواجب على ذلك الغير  
لا عليه فانه في هذا اذى ما لا يجب عليه وجزاء الواجب اعلى من جزاء غير الواجب لاستيفاء عين  
العبودية في الواجب وفي الاخر رفعة وامتنان حالي على المتنتقي عليه فهو قائم في حق الغير بصفة الهية  
لان لها الامتنان وهو في قيام حق نفسه من طريق الوجوب بقيمة صفة عبودية محضة وهو المطلوب  
الصحيح من العبد الذي يضيف الفعل المذموم والمكروه في الطبع والعادة والعرف الى نفسه اثارا  
منه بجانب ربه حتى لا ينسب اليه ما جرى عليه لسان ذم كالذنب ولسان كراهة الطبع كالمريض  
وسائر العيوب غير على ذلك الجنب الالهى وفداءه بنفسه وكذلك لو وقى عرض اخيه بعرضه  
كالمؤمن مع المؤمن ووقى ضرر كبير من نبي ورسول بنفسه كان اعلى ممن لم يفعل ذلك واثر نفسه  
وهذا يرجع الى قدر من اثره على نفسه فن راعى الا يماري والفتوة عم ومن راعى من اثره قسم الامر  
الى ما ذكرناه فهو بحسب ما يقام فيه ويخطر له هذا كله ما لم يقع فيه اجارة فان وقعت النيابة باجارة فلها  
حكم آخر \* (وصل في الرجل يؤاجر نفسه في الحج) \* فكرهه قوم مع الجواز ومنعه قوم والعمل  
يقتضي الاجرة لذاته وهي العوض في مقابلته ما اعطى من نفسه وما بقى الا من تؤخذ فاما من قال  
لا يأخذه من الله لانه المستخدم لنا في ذلك العمل والاجرة عليه ما من نبي ولا رسول الا قد قال اذ قيل  
له قل فامر فقال ما اسألكم عليه من اجر يعني في التبليغ ان أجرى الا على الله فامرجوا  
عن الاجرة والتبليغ عن الله من افضل القرب الى الله وان الله استخدمه في التبليغ مع كونه عبدا  
فتعنت عليه الاجرة سبحانه يعينه عوضا عما اعطاه من نفسه فيما استخدمه فيه وترك مباحه الذي  
هوله وتخيره ومن رأى ان العوض انما يستحقه من وقعت له المنفعة في ذلك التبليغ طلب الاجرة من  
التعلم لان المنفعة هو قد حصلها فالعوض يطلب منه فوضع الاجماع ثبوت الاجارة لان المانع لا يمنعها  
من جانب الحق غير ان يعبد الامر لالعينه لما في ذلك من عدم تعظيم الجنب الالهى وهذا موجود  
كثير مثل النهي ان يفرد يوم الجمعة بصيام لعينه وكذلك قيام ليلتها وكذلك من يستحسن فعل

عبادة بموضع يستحسنه وليس هذا من شأن المقوم فانهم قد أدركوا حرمان ذلك ذوقا وخبراته  
 \* من رجل من القوم مع جماعة ممن سخر لهم الهواء وهم يسرون فيه فالتفت واحد منهم في طريقه  
 فتنظر الى الارض وذا هم قد تجاوزوا بقعة خضراء فيها عين خمرارة فاستحسن ذلك طبعاً فخطر له لو رجع  
 فيها ركعتين فسقط من بين الجماعة ومارح مع بعد ذلك الى تلك الحالة لانه ما طلب العبادة لما يستحقه  
 الحق وانما كان الباعث لذلك الطلب الطبع في ذلك المكان لحسنه طبعاً فموقف من رأى هذا قال  
 لاجرة الامن الله اذا العمل بذاته يطلب الاجر ولا بد \* (وصل في فصل حج العبد) فمن قائل بوجوبه عليه  
 ومن قائل لا يجب عليه حتى يعتق وبالأول اقول وان منعه سيده مع القدرة على تركه ذلك كان السيد  
 عندنا من الذين يصدون عن سبيل الله كان احد بن خنبل في حال سجنه ايام المحنة اذا سمع النداء للجمعة  
 توشأ وخرج الى باب السجن فاذا منعه السجن وردة قام له العذر بالمنايع من اداء ما وجب عليه وهكذا  
 العبد فانه من جملة الناس المذكورين في الآية اعلم رحمتك الله ان من استرقه الكون فلا يخلو اما  
 ان يكون استرقه بحكم مشروع كالسعي في حق الغير والسعي في شكر من انعم عليه من المخلوقين نعمة  
 استرقه بها فهذا عجل لا يجب عليه اجابة الحق فانه في اداء واجب حق مشروع يطلبه به ذلك الزمان  
 وهو عند الله عبد لغير الله عن امر الله لاداء حق الله وان كان استرقه غرض نفسي وهوى كاني  
 ليس للحق المشروع فيه راحة وجب عليه اجابة الحق الذي دعاه الله اليه من الحج اليه في ذلك الفعل  
 فاذا نظر الى وجه الحق في ذلك الغرض كان ذلك عتقه فوجب الحج عليه وان غاب عنه ذلك لغفلة  
 لم يجب عليه وكان عاصياً لمعرفته بأن الله خاطبه بالحج مطلقاً وان كان مشغولاً في ذلك الوقت  
 انه مظهر والمخاطب بالحج الظاهر فيه وليس عينه لم يجب الحج عليه وهذا هو العبد المخلص لله  
 وهذه عبودية لا اعتق فيها الا ترى ان الشارع قد قال في الصبي يحج والعبد يحج قبل ان يعتق ثم يموت  
 قبل العتق ويموت الصبي قبل البلوغ ان ذلك الحج يكتب له عن فريضته وذلك لانه خرج بالموت  
 عن رق الغير فعتق بالموت وحيث كتب له ذلك الحج باءاً واجب وان كان فعله في غير زمان الوجوب  
 على من يقول بذلك \* (وصل في فصل هذه العبادة هل هي على النور او على التراخي والتوسعة) \*  
 فمن قائل على الفور ومن قائل على التراخي وبالنور اقول عند الاستطاعة الاسماء الالهية على قسمين  
 في الحكم في العالم فمن الاسماء من يتبادى حكمه ما شاء الله ويطول فاذا نسبته من اوله الى آخره  
 قلت بالتوسع والتراخي كالواجب الموسع بالزمان فكل واجب توقعه في الزمان الموسع فهو زمانه سواء  
 اوقعته في اول الزمان او في آخره او فيما بينهما فان الكل زمانه وأدبت واجبا فاستصحاب حكم الاسم  
 الالهى على المحكوم عليه موسع كالعلم في استصحابه للمعلومات والمفيدة وهكذا المكلف ان شاء  
 فعل في اول وان شاء فعل في آخر ولا يقال هنا وان شاء لم يفعل لان حقيقة فعل اثر وحقيقة لم يفعل  
 استصحاب الاصل فلا اثر فلم يكن للمشيئة هنا حكم عيان ومن الاسماء من لا يتبادى حكمه كالوجود  
 فهو بمنزلة من هو على الفور فاذا وقع لم يبق له حكم فيه فانه تعالى اذا اراد شيئا يقول له كن على النور  
 من غير تراخي فان الموجد ناظر الى تعلق الارادة بالكون فاذا رأى حكمها قد تعلق بالتعيين اوجد على  
 الفور مثل الاستطاعة اذا حصلت تعين الحج \* (وصل في فصل وجوب الحج على المرأة وهل من شرط  
 وجوبه ان يسافر معها زوج او ذوو محرم او لا) \* فقيل ليس من شرط الوجوب ذلك وقيل من شرطه  
 وجود المحرم ومطاعته النفس تريد الحج الى الله وهو النظر في معرفة الله من طريق الشهود فهل  
 يدخل المريد الى ذلك بنفسه او لا يدخل الى ذلك الا برشد والمرشد احد شخصين اما عقل وافر وهو بمنزلة  
 الزوج للمرأة واما علم بالشرع وهو ذو المحرم فالجواب لا يخلو هذا الطالب عن ان يكون مراداً مجذوباً  
 او لا يكون فان كان مجذوباً فالعناية الالهية تعجبه فلا يحتاج الى مرشد من جنسه وهو نادروا ان لم يكن  
 مجذوباً فانه لا بد من الدخول على يده وقف اما عقل او شرع فان كان طالباً للمعرفة الاولى فلا بد من



العقل بالوجوب الشرعي وان طلب المعرفة الثانية فلا بد من الشرع بما خذ يده في ذلك فبالمعرفة الاولى ثبت الشرع عنده وبالمعرفة الثانية ثبت الحق عنده ويزيل عنه من احكام المعرفة الاولى العقلية نصفها ويشيت له نصفها فالعقل مع الشرع في هذه المسئلة كملك ولي في ملكه نائباً وأيده وقواه واحتجب الملك عن رعاياه وتحكم النائب واستفعل فلما قوى واستحكم وصبت اليه قلوب الرعايا وأحبته وملكها باحسانه تقوى على الملك وعزله وخلعه على غير علم من الرعايا فقال له الملك اذا قويت وخلعتني فلا تظهر للرعية انك خلعتني فتنسب الى قلة المروءة حيث وليتك على علم منهم فجازيتني بالاساءة فربما تطرق اليك الذم فلا تفعل واني قد عهدت الى الرعية عندما وليتك واستنتبتك ان يسموا لك ويطيعوا وجعلت لك النظر فيهم بما تراه وقلت لهم ان جميع ما يراه هذا النائب فاعملوا به سواء خالف نظري ورأيي او وافقه فاني قد علمت انه ما يأمركم الا بما فيه صلاحكم فقد مشيت لك مرادك في الملك فانك تحتاج الى في اوقات فانهم لولا أمرهم من حيث لا تشعر ما اطاعوك ورددوا امرك فليس لك مصلحة في اظهار خلعي فانهم ان صمغ عندهم عزلي لم يقبلوا منك وعزلوك ولم يسمعوا لك ولا اطاعوا فهذا مثل العدل الذي اعطى المعرفة الاولى وهو الملك والشرع مثل النائب وما خاطب الشرع الا لسمع ولا يسمع منه الا ذو عقل فبالعقل الذي ولا به يسمع المكلف خطابه لانه اذا زال العقل سقط التكليف ولم يبق للشرع عليه سلطان ولا حجة فاؤلوا الالباب وانتهى هم المخاطبون وهذا هو عين امداد الملك للرعايا الذي اوصاه بحفظه عليهم فافهم فهذه المعرفة الثانية بالله الذي اعطاها النائب في العامة والملك الذي هو العقل لا يعرفها ولكن أمر بتسويلها حتى لا ينسب الى التقصير ولا يتحدث عنه انه عزل ولذلك تأول من العقلاء من تأول ما جاءت به الشريعة مما يخالف نظر العقل وسلمه آخرون فلم يقولوا فيه بشي فانهم قالوا قد تقرر عندنا من الملك لما ولناه ان نسمع له ونطيع على كل حال فلانسفه رأى العقل في توليته الشرع واستنابته وهكذا وقعت صورة الحال فن نظر استبصر فهذا اعتبار المرأة في السفر الى الحج وما فيه من الخلاف الذي تقدم في وجوب ذي المحرم او سقوطه (وصل في فصل وجوب العمرة) \* فن قائل بوجوبها ومن قائل انها سنة ومن قائل انها تطوع \* العمرة الزيارة للحق بعد معرفته بالامور المشروعة فاذا اراد أن يساجيه فلا يتممكن له ذلك الا بأن يزوره في بيته وهو كل موضع تصح فيه الصلاة فيميل اليه بالصلاة فيساجيه لان الزيارة الميل ومنه الزور وزار فلان القوم اذا مال اليهم وكذلك اذا اراد أن يزوره بمخلعته تلبس بالصوم وتجمل به ليدخل به عليه واذا اراد أن يزوره بعبوديته تلبس بالحج فالزيارة لا بد منها والعمرة واجبة في أداء الفرائض سنة في الرغائب تطوع في التوافل غير المنطوق بها في الشرع فأى جانب حكم عليك بما ذكرناه حكمت على العمرة به من وجوب او سنة او تطوع فافهم \* (وصل في فصل الموافيت المكانية للاحرام) \* وهي اربعة بالاتفاق وخسة باختلاف ذوالخليفة وبخنة وقرن ويلام وذات عرق وهو المختلف فيه اعني ذات عرق هل وقته رسول الله صلى الله عليه وسلم او عمر بن الخطاب وقيل العقيق وجعلوه احوط من ذات عرق فكان سادسا بخلاف فأشبهه عدد المواقيت اعداد الصلوات فن جعلها اربعا اعتبر أن المغرب وتر صلاة النهار فكانت جئ بها لغيرها لانفسها كما في صلاة الفرض ومن اعتبر الفرضية في الجميع قال خمس ومن اعتبر قوله عليه السلام ان الله زادكم صلاة الى صلاتكم قال بوجوب الوتر لان كل فرض واجب فاجتمع الوتر مع الخمس الصلوات المفروضة بالقطع في الوجوب لاني الفرضية فارفع عن درجة التطوع ومما يقوى وجوبه تشبيهه بصلاة المغرب فقال في الوتر انه لصلاة الليل فيقوى تشبيهه بالفرض في المغرب حيث جعل وتر الصلاة النهار وضعف المغرب من باقي الصلوات المفروضة لكون الوتر الذي ليس يفرض بالاتفاق شبهه بفعين ما يقوى به الوتر هو الذي اضعف المغرب والصلاة نور والحج عبودية فارتبطا فان الله قسم الصلاة بينه وبين العبد والمواقيت



مكاتبه ومواقب القرائن في الجماعة المساجد \* (وصل في فصل حكم هذه المواقب) \* فمن مر عليها وهوير يد الحج والعمرة وتعداها لم يحرم منها فان عليه دما وقال قوم لادم عليه والذين قالوا بالدم ففهم من قال ان يرجع الى الميقات واحرم سقط عنه الدم ومنهم من قال لا يسقط وان رجع وقال قوم ان لم يرجع الى الميقات فسد حجه وان تعين الدم فلا يسقط عن تعين عليه كما تعين في حرم ولدا ابراهيم الخليل على ابراهيم ولم يسقط عنه الدم اصلا فقده الله بذبح عظيم وهو الكبش حيث جعل بدل افساد بنية نبي مكرم فصل الدم لانه وجب وبعدها ان وجب فلا يرتفع فصارت صورة ولدا ابراهيم صورة كبش كسوق الجنة يدخل في أي صورة شاء فذبحت صورة الكبش وليس ولدا ابراهيم صورة الانسان وهذا سبب العقيدة التي كل انسان مرهون بعقيقته \* (حكاية شهداها) \* قيل لبعض شيوخنا عن بنت من بنات الملوك عن كان الناس يتفنون بها كان لها اعتقاد في هذا الشيخ فوجهت اليه ليدخل عليها فدخل عليها والملك الذي هو زوجها عندها فقام اليه السلطان اجلالا ثم نظر اليها الشيخ وهي في التزع فقال الشيخ اذكروها قبل ان تقضى قال له الملك بماذا قال بديتها اشتريتها فجي اليه بديتها كاملة فتوقعه التزع والكرب الذي كانت فيه وقتحت عينيها وسمات على الشيخ فقال لها الشيخ لا بأس عليك ولكن ثم دقيقة وهي انه بعد ان حل الموت لا يمكن ان يرجع خائبا فلا بد له من اثر ونحن قد اخذناك من يده وهو يطالبنا بحقه فلا يتصرف الابروح مقبوضة وانت اذا عشت انتفع بك الناس وانت عظمة القدر فلا تفديك الا بعظيم ما عندي من هذا الموت ولي بنت هي احب البنات الى انا فديك بها ثم ردد وجهه الى ملك الموت وقال له لا بد من روح ترجع بها الى ربك هذه بنتي تعلم محبتني فيها خذ روحها بدلا من هذه الروح فاني قد اشتريتها من الحق وباعني اياها وابنتي جعلت وحق لميمتك ثم قام وخرج الى ابنته وقال لابنته وما بهما من بأس يا بنية هبني نفسك فانك لا تقومين للناس مقام زينب بنت أمير المؤمنين في المنفعة فقالت يا أباي حكمتك قد وهبتك نفسي فقال للموت خذها فانت من وقتها فهذه عين مسئلة الخليل وولده والذبح العظيم فهذه الموازنات الالهية لا يعرفها الا اهلها وعندنا ان الجمل لا بد منه ولا نلتزم اخذ روح ولا بد فاننا قد رأينا مثل هذا من نفوسنا فاشتريناها وما اعطينا فيه روحا وانما فعل ذلك الشيخ لحال طرأ عليه في نفسه اوجب عليه ما فعله من اعطاء بنته لان مشهده في ذلك الوقت كان قصة ابراهيم فحكم عليه حال ابراهيم فان فهمت ما قلناه سعدت قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا يعني الجنة فلو لم يشتروا أموالهم حتى حال بينهم وبينها لكان لهم ما يصلون به الى المتعة بقاء الحياة لبقاء القداء الحاصل بالمال فلما قلتم اعدوهم فكان مشهد الشيخ من هذه الآية فيقتلون ويقتلون وكان مشهدا في هذه المسئلة عين الشراء لا غير وهو الحى فمن كان عنده حي فأعطينا العوض الذي اشترينا به حياته فبقي حيا وما ظهر للموت اثر في ذلك المشهد فهذه آثار الاحوال على قدر الشهود وهي علوم الاذواق فهي عزيزة المثال فاصكل عارف يعرفها وهي موازين لا تحصى فانها بالوضع الالهى نزلت ليوم القيامة بخلاف تزواها في الدنيا فانها نزلت تعريفنا وعند اهل الشهود في الدنيا كالانبياء وفي يوم القيامة نزلت حقا يد حق فذلك ما جازني في حكم وفرضت له العصمة في احكامه وكذلك الولي محفوظ في ميزانه وان كانت العاتة تنسبه الى الجور فليس جورا في نفس الامر وانما هو جور بالنظر الى وازنتهم حيث لم يوافقها وكل حق فانه ثم ميزان عموم كميزان الاجماع وميزان خصوص مثل هذا الميزان وميزان الجهد في الحكم ولكن بقي أي ميزان افضل في الخصوص هل هو ميزان المجتهد أو ميزان صاحب الكشف كما اختلفوا في احرام الرجل من الميقات او من منزله الخارج عن الميقات فمن قائل ان الاحرام من منزله الخارج عن الميقات افضل ومن قائل ان الاحرام من الميقات افضل ولكن على رأي من يميز الاحرام قبل الميقات فمن راعى

الاتباع فضل الميقات ومن راعى المسارعة الى التلبس بالعبادات مخافة القوت فضل الاحرام من المنزل الذي هو خارج الميقات لكن المجمع عليه الميقات وهو تقيد والانخضل التقيد في الدين فان المباح الذي هو المطلق لا اجر فيه ولا وزر والعبادات تكليف والتكليف تقيد وجزاء تقيد الواجب اوجبه من اوجبه اعلى من الجزاء في الغير المقيد لله قد ورد ان الله يقول ما تقرب احد باحب الى من تقربه بما افترضت عليه فجعله احب اليه من غير ذلك وهنا سر اراه الهية لا تعجل الا لاهل الفهم عن الله اهل السر والكنم جعلنا الله منهم وارجوا ان اكون منهم \* (وصل في حكم من مر على ميقات وأمامه ميقات آخر وهو يريد الحج او العمرة) \* اختلف الناس فيمن يريد الحج او العمرة فيمر على ميقات وأمامه ميقات آخر فلم يحرم في الاول وتعدي الى الآخر كلما ريدى الحليفة فلم يحرم وتعدي الى الحيفة فانها في طريقه فقال قوم عليه دم وقال قوم ليس عليه شيء فمن راعى المسارعة الى التلبس بالعبادة اعنى بهذه العبادة الخاصة ورأى ان المسارعة الى الخيرات سنن مؤكدة قال ان عليه دما في تعديها ومن رأى ان الاصل في الدين رفع الحرج وقول الله تعالى يريد الله بكم اليسر فارادة موافقة الحق فيما اراده أولى وكل عبادة قدم او آخر قال لادم عليه فالعارف اذا كان مشهده الاسم الاول المقيد بالآخر لا الاول المطلق الذي لا يتقيد بالآخر رأى ان التلبس بالعبادة للآخر الذي لا يجوز تعديه ولا فصحة فيه أولى فانه فيه صاحب فرض من كل وجه لا يسعه تركه ومن رأى ان التلبس بهذه العبادة بحكم الاسم الاول أولى لكونه لاعلم له باتمامها فلا يدري هل يموت قبل ان يلقاه الاسم الآخر فان لم يحرم فارق موطن التكليف وهو لم يتلبس بعبادة الله التي اقتضاها له الموطن فحرم تجليها الالهى فهو بحسب ما أشهده الحق وما خرج في هذا كله عن حكم اسم الهى من الاسماء على شهود منه فان قيل كيف يتعداه غير متلبس بهذه العبادة والميقات يقضى عليه بسلطانه وهو الاسم الاول قلنا لاحكم للاسماء في الاشياء الا باستعدادات الاشياء للقبول وقبولها بحسب الحال التي تكون عليها في نفسها من ذاتها فان الاسباب الخارجة الموجبة لاهرها تضعف عن مقاومة الاسباب الداخلة التي في المكلف فربما يكون حال هذا المتعدي حال الختم فيطلبه بالتأخير فيعرف ذلك الاسم الاول فيضعف موطن ميقاته عن التأثير فيه لانه ليس عين مشهده فيتعدى الى الميقات الثاني لان له الاسم الآخر ولا شك ان الآخر في الطريق يتضمن حكمه ما تقدمه مضافا الى خصوصيته بخلاف الاول فالاول مدرج في الثاني وليس الثاني مدرجا في الاول ومن اصول القوم ان العارف لو جلس مع الله كذا وكذا سنة وفاته لحظة من الله في وقته كان الذي فاته في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبل ذلك وسببه ان كل لحظة الهية متاخرة تتضمن ما تقدمها من اللقطات وفيها خصوصيتها التي بها تميزت وتلك الخصوصية صحت لها الكثرة على ما تقدمها فلهذا لم يرتفع بالتعدي بأسا اذ محمد صلى الله عليه وسلم آخر المرسلين فحصل جميع مقامات الرسل وزاد بخصوصيته بلا شك لانه آخر النبيين وفي هذا إشارة لمن فهم فان قيل اذا تلبس بالعبادة أولا ومر على الآخر وهو متلبس فقد حصل له ما في الآخر بمروره متلبسا بها قلنا هكذا الا انه لم يحصل له في الثاني الحكم الخاص بالثاني الذي هو الانشاء منه وهو أوليته فيفوت أولية الانشاء منه لهذه العبادة بالاسم الآخر فلهذا تعدي اليه قال السائل كذلك أيضا يفوت أولية الاول في الانشاء قلنا ان كل أولية مضافة تحكم عليها حقيقة الأولية التي لا تضاف وهي المعبرة فافاته ما يتحسر عليه اذ حقيقتها موجودة في أولية الآخر ولا تخول وجوده في الاول ومن نظري في الاسماء بهذه العين علم كيف يقبل نصري فيها فيه ويعين لها من ذاته ما يليق بها على شهود منه وبينه وعلم صحيح وبهذا يتميز لانه في نفس الامر كذا وما يتلقاه منه الا ما يليق به ولكن لا علم لكل احد بذلك وبهذا اتفاوت الناس ورفع الله درجات بعضهم على بعض ويعلم أيضا كيف يضر فيها في غيره اذا مكنته من نفسها أو مكنته منها حاله

لانه ليس في الحقيقة ان يقوم بك العلم ولا تكون عالما فهذا هو التمكن الحالى الذى تقتضيه ذاته ولا يصح غيره لان المعاني بوجوب احكامها المن قامت به ولو لا ذلك ما صح وجود العالم عن الحق ألا ترى ان المحال لما لم يكن في استعداد قبول ما يقبله الممكن من الوجود لم يكن له وجود ولا يصح كالشريك لله تعالى في ألوهيته ولما كان الممكن في استعداد الذائق قبول الايجاد وجد فلا تنقب عن حقائق الامور فاما تداخل في حكم الناظر فيها لا في نفسها ومن غاب عن الحقائق هوى في مهاوى الجهالات وفاته درجة العلم الذى أمر الله تعالى نبيه عليه السلام بطلب الزيادة منه فلا تنفى أشرف من العلم ولم يأمر بطلب زيادة من غيره من الصفات لانه الصفة العامة التى لها الاحاطة بكل صفة وموصوف \* (وصل في فصل الافاقى بمر على الميقات يريد مكة ولا يريد الحج ولا العمرة) \* اختلف العلماء فيمن ليس من أهل مكة يريد مكة ولا يريد حجا ولا عمرة ومر على ميقات من المواقيت هل يلزمه الاحرام أولا اذا لم يكن ممن يكثر التردد الى مكة قال قوم يلزمه الاحرام وقال قوم لا يلزمه الاحرام وبه أقول \* رجال الله على نوعين \* رجال يرون انهم مسيرون ورجال يرون انهم يسيرون فمن رأى انه مسير لزمه الاحرام على كل حال فانه مسير على كل حال ومن رأى انه يسير لا غير فهو بحكم ما بعثه على السير فان كان بعثه باعت يقتضى الاحرام احرم فانه كمن أراد الحج أو العمرة أوهما معا فان كان بعثه غير ذلك فهو بحسب ما بعثه كما قاله صلى الله عليه وسلم لمن أراد الحج أو العمرة وقال صلى الله عليه وسلم في الصحيح أيضا انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فليس له ان يحرم وهو لم يتوججا ولا عمرة وعندنا شرع يوجب عليه ان ينوى الحج أو العمرة ولا بد ثم فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا ما أراد وما جبر ولا ذم وقال فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيها أو امرأة يترجها فهجرته الى ماهاجر اليه \* (وصل في فصل الميقات الزمانى) \* يقول الله تعالى الحج أشهر معلومات فمن قائل هي شوال وذو القعدة وذو الحجة وبه أقول ومن قائل شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة ومن قائل في أى وقت شاء من السنة وكذلك العمرة في أى وقت شاء من السنة وكرها بعضهم في يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق واختلفوا في تكرارها في السنة الواحدة فمنهم من استحب عمرة في كل سنة وكره ما زاد على ذلك ومنهم من قال لا كراهة في ذلك وبه أقول اعلم أن الميقات الزمانى انما عينه الاسم الالهى الدهر واعلم أن الزمان منه ما هو فوق الطبيعة وهو مذهب المتكلمين ومنه ما هو تحت الطبيعة فله الحكم العام فالذى له من الحكم تحت الطبيعة حكم جسمانى يتميز بحركات الافلاك والزمان في نفسه معقول والطريق الى معقوليته الوهم فهو امتداد متوهم تقطعه حركات الافلاك كالتحلا امتداد متوهم لا في جسم فحاصله على هذا القول انه عدم لا وجود وأما الزمان الذى فوق الطبيعة فمميزه الاحوال وتعيينه في أمر وجودى يلقيه الى العقل الاسم الدهر وتعيينه نقطة متى في لسان العرب ففى يعصبه الزمان الطبيعى وغير الطبيعى وقد وقع في الامور والنسب الالهية والزمانية نسبة الزمان والمكان وهما ظرفان ففى المكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء أين الله وقوله تعالى هل يتظرون الا ان ياتيهم الله فى ظلل من الغمام فذكر اعتقادهم وما جرح وما صوب ولا عترف ومثل هذا في الشرع كثير وفي الزمان قوله تعالى سنفرغ لكم آية الثقلان والله الامر من قبل ومن بعد وقد ورد في الصحيح لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر تنزيها لهذه اللفظة أى انها من الالفاظ المشتركة كالعين والمشتري فالدهر الزمانى مظهر للاسم الدهر والاسم بالفعل هو الظاهر فيه والفعل في الكون للظاهر لا للمظهر وحكم المظهر انما هو في الظاهر بحيث ساء بنفسه ولهذا تناوله من تأوله فقال معناه انه الفاعل في الدهر وهذا خطأ بين لانه لم يفرق بين الفعل من حيث نسبته الى الفاعل ونسبته الى المفعول فالحق فاعل والمفعول واقع في الدهر والفعل حال بين الفاعل والمفعول ولم يفرق هذا المتأول بين الفاعل والمفعول

فهلا سلم علم ذلك لقائه وهو الله تعالى ولا تأوله تأول عن لا يعرف ما يستحقه جلال الله من التعظيم  
 \* (وصل في فصل الاحرام) \* وهو أول التلبس بهذه العبادة د (حكاية النبي في ذلك) \* قال صاحب  
 الشبلي وهو صاحب الحكاية عن نفسه قال الشبلي عقدت الحج قال فقلت نعم فقال لي فسخت بعقدك  
 كل عقد عقدته منذ خلقت مما يصاد ذلك العقد فقلت لا فقال لي ما عقدت ثم قال لي نزعيت ثيابك قلت نعم  
 فقال لي فجردت من كل شيء فقلت لا فقال لي ما نزعيت ثم قال لي تطهرت قلت نعم فقال لي قال عنك كل  
 علة بطهرتك قلت لا قال ما تطهرت ثم قال لي لبيت قات نعم فقال لي وجدت جواب التلبية بتلييتك مثله  
 قلت لا فقال ما لبيت ثم قال لي دخلت الحرم قلت نعم قال اعتقدت في دخولك الحرم تركت كل محرم قلت لا  
 قال ما دخلت ثم قال لي أشرفت على مكة قلت نعم قال أشرف عليك حال من الحق لا شرافتك على مكة قلت  
 لا قال ما أشرفت على مكة ثم قال لي دخلت المسجد قلت نعم قال دخلت مع قريبه من حيث علمت قلت لا  
 قال ما دخلت المسجد ثم قال لي رأيت الكعبة فقلت نعم فقال لي رأيت ما قصدت له فقلت لا قال ما رأيت  
 الكعبة ثم قال لي رمت ثلاثا ومشيت أربعاً قلت نعم فقال هربت من الدنيا هرباً علمت أنك قد فاصلتها  
 وانقطعت عنها ووجدت بمشيك الأربعة أمناً مما هربت منه فازددت شكراً لذلك فقلت لا قال  
 ما رملت ثم قال لي صاحت الحجر وقبلته قلت نعم فزعت زعقة وقال ويحك انه قد قيل انه من صافح الحجر  
 فقد صافح الحق تعالى ومن صافح الحق فهو في محل الأمن أظهر عليك أثر الأمن قلت لا قال ما صاحت  
 ثم قال لي وقفت الوقفة بين يدي الله تعالى خلف المقام وصليت ركعتين قلت نعم قال وقفت على مكاتك  
 من ربك فأريت قصداً قلت لا قال فاصلت ثم قال لي خرجت إلى الصفا فوقف بها قلت نعم قال ايش  
 علمت قلت كبرت سبعا وذكرت الحج وسألت الله القبول فقال لي كبرت بتكبيرك الملائكة ووجدت  
 حقيقة تكبيرك في ذلك المكان قلت لا قال ما كبرت ثم قال لي نزلت من الصفا قلت نعم قال زالت  
 كل علة عنك حتى صفت قلت لا قال ما صعدت ولا نزلت ثم قال لي هرولت قلت نعم قال ففرت إليه  
 وبرئت من فرارك ووصلت إلى وجودك قلت لا قال ما هرولت ثم قال لي وصلت إلى المروة قلت نعم قال  
 رأيت السكينة على المروة فأخذتها أو نزلت عليك قلت لا قال ما وصلت إلى المروة ثم قال لي خرجت  
 إلى منى قلت نعم قال تمنيت على الله غير الحال التي عصيته فيها قلت لا قال ما خرجت إلى منى ثم قال لي  
 دخلت مسجد الخيف قلت نعم قال خفت الله في دخولك وخروجك ووجدت من الخوف ما لا تجده  
 الا فيه قلت لا قال ما دخلت مسجد الخيف ثم قال لي مضيت إلى عرفات قلت نعم قال وقفت بها قلت نعم  
 قال عرفت الحال التي خلقت من أجلها والحال التي تريد بها والحال التي تصير إليها وعرفت المعرق لك  
 هذه الاحوال ورأيت المكان الذي إليه الاشارات فانه هو الذي نفس الاتقاس في كل حال قلت لا قال  
 ما وقفت بعرفات ثم قال لي نفرت إلى المزدلفة قلت نعم قال رأيت المشعر الحرام قلت نعم قال ذكرت  
 الله ذكراً أنسأله ذكر ما سواه فاشتغلت به قلت لا قال ما وقفت بالمزدلفة ثم قال لي دخلت منى قلت  
 نعم قال ذهبت قلت نعم قال نفسك قلت لا قال ما ذهبت ثم قال لي رميت قلت نعم قال وميت جهلك عنك  
 بزيادة علم ظهر عليك قلت لا قال ما رميت ثم قال لي حلقت قلت نعم قال نصت آمالك عنك قلت لا قال  
 ما حلقت ثم قال لي زرت قلت نعم قال كوشفت بشي من الحقائق أو رأيت زيادات الكرامات عليك  
 للزيارة فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحاج والعمار زوار الله وحق على المزور أن يكرم زواره  
 قلت لا قال ما زرت ثم قال لي احللت قلت نعم قال عزمت على أكل الحلال قلت لا قال ما أحللت  
 ثم قال لي ودعت قلت نعم قال خرجت عن نفسك وروحك بالكعبة قلت لا قال ما ودعت وعليك العود  
 وانظر كيف تنجح بعد هذا فقد عرفت أنك واذا حجت فاجتهد أن تكون كما وصفت لك فاعلم أنك الله  
 اني ماسقت هذه الحكاية الاتنيها وتذكره واعلاماً ان طريق أهل الله على هذا مضي حالهم فيه  
 والشبلي هكذا كان ادراكه في حجه فانه ما سأل الا عن ذوقه هل أدركه غيره أو لا وغيره قد يدرك هذا وقد

يدرك ما هو أعلى منه وأدون منه فنامنهم الأله مقام معلوم فما اخترعت في عباراتي في هذه العبادات  
 طريقة لم أسبق إليها إلا أن الاذواق تتفاوت بحسب ما تكون عنايته الله بالعبد في ذلك ثم فرجع  
 ونقول على نحو ما تقدم في الفصول ولنبتدى أولاً فيما يمتنع للمحرّم أن يلبسه وهو القميص والعمامة  
 والبرنس والخلف إلا أن لا يجبد النعل والسرّ ويل إلا أن لا يجبد الأزار ولا هو بامسه زعفران ولا ورس  
 وفيما ذكرناه متفق عليه ومختلف فيه وفي التفصيل تفسيراً ذكره أن شاء الله وحال الرجل في هذا  
 يخالف حال المرأة فإن المرأة تلبس المخيط والخفاف والحرم وما للمرأة أحرام إلا في وجهها وكفها  
 وسبب هذا كله في هذه العبادات أنهم وفد الله دعاهم الحق إلى بيته ومادعاهم إليه سبحانه بمفارقة  
 الأهل والوطن والعيش الترف وحلاهم بحلبة الشعث والقبعة إلا ابتلاء ليريه من وقف مع عبوديته  
 ممن لم يقف وإلهذا أفعال الحج أكثرها تعبدات لا تعلل ولا يعرف لها معنى من طريق النظر  
 لكن ربما انحرف من طريق الكشف والاختبار الإلهي الوارد على قلوب العارفين من الوجه  
 الخاص الذي لكل موجود من ربه فزينة الحاج تخالف زينة جميع العبادات فانهم وفد الله  
 الحاج منهم والمعتمر وأعني من أفرد بالحج ومن أفرد بالعمرة فهما وفدان فالقارن بينهما خصوص  
 وصف لانه جامع لمرتبة الوفدين لأن وفود الله ثلاثة على ما ذكره النسائي عن أبي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد الله ثلاثة الغازي والحاج والمعتمر واعلم أيضاً أن المرأة إنما خالفت  
 الرجل في أكثر الأحكام في الحج لأنها جزؤه من اجتماع في الإنسانية ولكن تميزاً بأمر عارض عرض  
 لهما وهو الذكورة للرجل والأنوثة للمرأة وخلقت منفصلة عنه ليحقن إليها حين من ظهرت سيادته  
 بها فهو يحجبها محبة من أعطاه درجة السيادة وهي تحن إليه وتحنه حين الجزء إلى الكل وهو حين  
 الوطن لانه وطنها مع ما يضاف إلى ذلك من كون كل واحد موضع الشهوة الآخر والتذاذه وقد تبلغ  
 المرأة في الكمال درجة الرجال وقد ينزل الرجل في النقص إلى ما هو أقل من درجة النقص الذي للمرأة  
 وقد يجتمعان في أحكام من العبادات وقد يفترقان غير أن الغالب فضل عقل الرجل على عقل المرأة  
 لانه عقل عن الله قبل عقل المرأة لانه تقدمها في الوجود والامر الإلهي لا يتكرر فالمشهد الذي حصل  
 للمتقدم لا سبيل إلى أن يحصل للمتاخر لما قلنا من أنه تعالى لا يتجلى في صورة مرتين ولا لشخصين في صورة  
 واحدة للتوسع الإلهي وهذه هي الدرجة التي يزيد بها الرجل على المرأة وأين الكل من الجزء وإن لحقه  
 في الكمال ولكنه كمال خاص كالحق بعض أعضاء الإنسان إذا قطع بديه تلف الإنسان في كمالها وبعض  
 الأعضاء على النصف من ذلك وأقل فما كل جزء يلحق بالكل في كل الدرجات فحرم المخيط على الرجل  
 في الأحرام ولم يحرم على المرأة فإن الرجل وإن كان خلق من مركب فهو من البسائط أقرب فهو أقرب  
 الأقربين والمرأة خلقت من مركب محقق فأنها خلقت من الرجل فبعدت عن البسائط أكثر من بعد  
 الرجل والمخيط تركيب فقبل لها ابقى على أصلك وقيل للرجل ارتطع عن تركيبك فامر بالتجرد عن المخيط  
 ليقترب من بسيطه الذي لا مخيط فيه وإن كان مركباً فإنه يوب منسوج ولكنه أقرب إلى الهباء منه  
 إلى القميص والسرّ ويل وكل مخيط فالهباء بسيط فأقرب منه عومل بمعاملته وما بعد عنه تميز في الحكم  
 عن القريب ثم إن الرجل وهو آدم خلق على صورته وخلقت حواء على صورة آدم وخلق البنون من  
 امتزاج الأبوين لامن واحد منهم ما بل من المجموع حسا ووهما فكان استعداد الأبناء أقوى من  
 استعداد الأبوين لأن الابن جمع استعداد الاثنين فكمال الابن الكامل أعظم من كمال الأب وإلهذا  
 اختص محمد صلى الله عليه وسلم بالكمال الاتم لكونه ابناً وكل ابن له في التشابه هذا الكمال غير أنهم  
 في الكمال يتفاضلون لأجل الحركات العلوية والطوائع النورانية والاقترانات السعادية فما كل ابن له  
 هذا الكمال الثاني الزائد على نشأته فهذه دقيقة يعطيها الوجه الخاص الإلهي في التجلي للسبب الذي  
 يكون عنه هذا الابن يعين ذلك الوجه اسم الهي يكون في الكمال الا حاطى أكمل من غيره من



الاسماء كالعالم فانه اتم في الاحاطة من سائر الاسماء بما لا يتقارب فمن كان ذا اب وام واسم الهى  
 احاطى خاص رفيع الدرجات كان اكمل من كان ذا اب وام واسم الهى دونه في الاحاطة  
 والدرجة ومن كان عن اب وام متوهم مثالى اشبه جده آدم اذ لا اب له مثل عيسى فصفته صفة  
 جده آدم في صدوره عن الامر بذاورد التعريف الالهى يقال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم  
 أى الاسم الالهى الذى وجد عنه آدم وجد عنه عيسى خلقه من تراب الضمير يعود على آدم  
 فعيسى أخ لحواء وهو ابن بنتها ومن كان عن أب دون أم قصر عن درجة أبيه كحواء خلقت من  
 القصيرى فقصرت وعوجها استقامتها فانحنأ وهاحنوها على ابائها وعلى ماله من الخزان مثل  
 انحناء الاضلاع على ما فى الجوف من الاحشاء والامعاء المختزنة فيه لصلاح صاحبه فاعوجاجها  
 عن استقامتها التى أرادت له وكهذا اعوجاج القوس فان رمت ان تقيم على استقامته الخطية  
 المعلومة كبرته فلم يبلغ أنت بالاستقامة التى تطلبها منه غرضك الذى تؤمله وهذا الجهل بالاستقامة  
 اللاتقة به ففى العالم مستقيم عند العلماء بالله الواقفين على اسرار الله فى خلقه فانه قد بين  
 لنا ذلك فى قوله تعالى أعطى كل شىء خلقه وهو عين كمال ذلك الشىء فانه صفة شىء وسبب ذلك  
 كوننا مخلوقين على صورة من له الكمال المطلق فأشبهناه فى التقيد باطلاقه فان الاطلاق تقيد بلاشك  
 اذ به يميز عن المقيد فاصدر عن الكامل شىء الاو ذلك الشىء على كماله اللاتق به ففى العالم ناقص  
 أصلا ولولا الاعراض التى تولد الامراض لتنزه الانسان فى صورة العالم ككمالاته العالم ويتفرج  
 فيه فانه يستبان الحق والاسماء ملاك بالاشتراك فى اسم له فيه حصة فهذا الذى تعطيه الحقائق  
 فالكمال للاشياء وصف ذاتى والنقص امر عرضى وله كمال فى ذاته فافهم فاهلك أمر وعرف قدره  
 فقد بان لك شأن المرأة من شأن الرجل وانهما وان افترقا من وجه فهما يجتمعان من وجه  
 \* (وصل فى فصل اختلاف العلماء فى المحرم اذالم يجد غير السراويل هل له لباسها) \* فمن قائل  
 لا يجوز له لباسها فان لبسها اقتدى ومن قائل يلبسها اذالم يجد ازارا \* اعلم ان الازار والرداء  
 لما لم يكونا مخيطين لم يكونا مركبين ولهذا وصف الحق نفسه بهما لعدم التركيب اذ كان كل مركب فى  
 حكم الانفصال وهذا سبب وجوب قول القائل بأن صفات المعانى الالهية ليست بأعيان زائدة على  
 الذات مخافة التركيب ونزع مثبتوها زائدة الى أن يقولوا فيها لا هى هو ولا هى غيره لما فى التركيب  
 من النقص اذ لو فرض انفصال المتصل لصح ذلك ولم يكن محالا من وجه الانفصال وانما يستحيل ذلك  
 اذا استحال لاتصافه بالقديم الذى هو تقي الاولية والقديم لا شك انه يستحيل أن ينعدم بالبرهان  
 العقلى فاذا فرضنا عدم صفات المعانى التى بوجودها يكون كمال الموصوف ظهر نقص الموصوف  
 وان كان فرض محال لاستحالة عدم القديم والله تعالى يقول \* (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا)  
 وهذا بطريق فرض المحال والحقى كمال الذات فاجعل بالك يقول تعالى الكبرياء رداً والعظمة  
 ازارى فهذا إحرام الهى فانه ذكر توبين ليسا بمخيطين فألحق سبحانه المحرم من الرجال بما وصف به  
 نفسه ولم يفعل ذلك بالمرأة ولا ايضا حجب ذلك عليها فانها قد تكمل فى ذلك كما يكمل الرجال فلو لبسته المرأة  
 لكان اولى بها عندنا فالمحرم قد تلبس بصفة هى للعق معنوية وفى الخلق حسية هى فى الحق ككبرياء  
 وعظمة وفى الخلق رداء وازار كما تلبس الصائم بصفة هى للعق ولهذا جعل فى قواعد الاسلام مجاورا له  
 وان كان فى الحقيقة وجود العظمة والكبرياء انما محلها ظاهر العبد لا قلبه فقد تكون العظمة  
 والكبرياء حال الانسان لاصفته ولو انصف بهما هلك جهلا واذا كاتا حاله فى موطنهما نجاة وسعد وشكر  
 له ذلك فاقول درجة هذه العبادة ان الحق المتلبس بها من عبادة بربه فى التنزيه عن الاتصاف بالتركيب  
 فتلبس بالكمال فى اول قدم فيها ولهذا لا يجوز نحن للمحرم ان يلبس شيئا من المخيط ولا يغطي رأسه  
 الا لضرورة من اذى يلحقه لا بدفع ذلك الاذى الا بلباس ما حجب عليه واما ان فعله لغير اذى فالتلبس



بالعبادة ولا يج ولا يقدي فالامن لبس ذلك من اذى والاذى في الجنب الالهى ان ينسب الى التركيب  
 لما فيه من النقص قال تعالى ان الذين يؤذون الله فوصف نفسه بأنه يؤذى وجعل له هذا الاذى  
 الاسم الصبور فلا أحد أجبر على اذى من الله لقدرة على الاخذ عليه فلا يؤاخذ ويهمل فالعبد  
 اذا لم يقمه الله في مقام شهود العظمة التي هي الازار اقيم في مقام الازلال فانبط على الحق وهذا  
 موجود في الطريق وقد ورد به الاخبار النبوية في مجوز موسى وغيره لبس السراويلستر العورة التي  
 هي محل السر الالهى وسر للاذى لانها محل خروج الاذى فتأكد سترها بما يناسبها وهو السراويل  
 والسراويل أشد في البستر العورة من الازار والقبض وغيرهما لان الميل عن الاستقامة عيب فينبغي  
 ستر العيب ولهذا سميت عورة لميلها فان لها درجة السر في الابدان الالهى وانزلها الحق منزلة القلم  
 الالهى كما انزل المرأة منزلة اللوح لرقم هذا القلم فلما ماتت عن هذه المرتبة العظمى والمكانة الزلنى الى  
 أن تكون محلا لتلك الروائح الكريهة الخارجة منها من اذى الغائط والبولى وجعلت نفسها طريقا  
 لما يخرج القوة الدافعة من البدن سميت عورة وستر لانها ميل الى عيب فالتحقت بعالم الغيب  
 وانجبت عن عالم الشهادة فبالسراويل لا تشهد ولا تشهد فالسراويل استتر في حقها ولكن ربح الحق  
 الازار لانه خلق العبد للتشبه به لكونه خلقه على صورته \* (وصل في فصل لباس المحرم الخفين) \*  
 فمن قائل وهو الاكثر ان المحرم يلبس الخفين اذا لم يجد النعلين وليقطعهما اسفل من الكعبين ومن قائل  
 يلبسهما ولا يقطعهما وعلل عطاء قطعهما بأنه فساد والله لا يحب الفساد ومطلق حديث ابن عباس  
 ان الخفين لمن لم يجد النعلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر قطعهما وبه قال احمد وعطاء  
 القدم صفة الهية وصف الحق بهاتفسه وليس كذلك ثنى فمن راعى التنزيه وأدركته الغيرة على الحق  
 في نزوله لما هو من وصف العبد المخلوق قال يلبس الخف غير المتطوع لانه أعظم في الستر ومن راعى  
 ظهور ما أظهره الحق لكون الحق أعرف بنفسه من عبده به ونزه نفسه في مقام آخر لم يرد أن يتحكم  
 على الحق بعقله وقال الرجوع اليه أولى من الغيرة عليه فان الحقيقة تعطى أن يغار له لاعليه شرعا  
 وما شرع لباس الخفين الا لمن لم يجد النعلين والنعل واق غير ساتر فقال بقطع الخفين وهو أولى \* (وصل  
 في فصل من لبسهما متطوعين مع وجود النعلين) \* فمن قائل عليه الندية ومن قائل لافدية عليه لما اجتمع  
 الخف مع النعل في الوقاية من اذى العالم الاسفل وزاد الخف الوقاية من اذى العالم الاعلى من حيث  
 ما هما عالم مشترك الدلالة والدلالة تقبل الشبه وهو الاذى الذي يتعلق بهما ولهذا كانت معرفة الله  
 بطريق الخبر اعلى من المعرفة بالله من طريق النظر فان طريق الخبر في معرفة الله انما جاء بما لبس عليه  
 ذاته تعالى في علم الناظر فالمعرفة بالدلالة العقلية سلبية وبالدلالة الخبرية ثبوتية وسلبية في ثبوت فلما  
 كان اكشف لم يربح جانب الستر ففعل النعل في الاحرام هو الاصل فانه ما جاء اتخاذ النعل الا للزينة  
 والوقاية من الاذى الارضى فاذا عدم عدل الى الخف فلذا زال اسم الخف بالقطع ولم يلحق بدرجة  
 النعل لستره ظاهر الرجل فهو لا خف ولا نعل فهو مسكوت عنه كمن عشي حافيا فانه لا خلاف في صحة  
 احرامه وهو مسكوت عنه وكل ما سكنت عنه الشرع فهو عافية وقد جاء الامر بالقطع فالتحق بالمنطوق  
 عليه بكذا وهو حكم زائد صحيح يعطى ما لا يعطى الاطلاق فتعين الاخذ به فانه ما قطعهما الا ليهتكما  
 بدرجة النعل غير أن فيه ستر على الرجل فنارق النعل ولم يستر الساق فنارق الخف فهو لا خف ولا نعل  
 وهو قريب من الخف وقريب من النعل وجعلناه وقاية في الاعلى لوجود المسح على أعلى الخف فلو لا  
 اعتبار اذى في ذلك بوجه تام ما مسح أعلى الخف في الوضوء لان احداث الطهارة مؤذن بعله وجودية  
 يريد ازالتها باحداث تلك الطهارة والوضوء التي هي غير حادثة ماله هذا الحكم فانه طاهر الاصل لا عن  
 تطهير فالانسان في هذه المسئلة اذا كان عارفا بحسب ما يقام فيه وما يكون مشهده فان اعطاه شهوده  
 أن يلبس مع وجود النعلين حذرا من اثر العلو في ظاهر قدمه عصم بلباسه قدمه من ذلك الاثر

وان كان عنده قوة الهية يدفع بها ذلك الاثر قبل أن ينزل به لبس النعيلين ولم يجزله لباس المقطوعين اذ كان الاصل في استعمال ذلك عدم العلمين فرج الكشف والاعلان على طاعتهم والامراري معرفة الله في الملاء الاعلى وهو علم التنزيه المشروع والمعقول فان التنزيه له درجات في العقل مادونه تنزيه بتشبيه واعلاه عند العقل تنزيه بغير تشبيه ولا سبيل لمخلوق اليه الا برذا العلم فيه الى الله تعالى والتنزيه بغير التشبيه وردت به الشريعة ايضا وما وجد في العقل فغاية النظر العقلي في تنزيه الحق مثلا عن الاستواء انه انتقل عن شرع الاستواء الجسماني عن العرش المكاني بالتنزيه عنه الى التشبيه بالاستواء السلطاني الحادث وهو الاستيلاء على المكان الاحاطي الاعظم اوعلى الملك فما زال في تنزيهه من التشبيه فانتقل من التشبيه بمحدث ما الى التشبيه بمحدث آخر فوقع في المرتبة فابلق العقل في التنزيه مبلغ الشرع فيه في قوله ليس كمثل شئ الا تراهم استشهدوا في التنزيه العقلي في الاستواء بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مهوراق

واين استواء بشر على العراق من استواء الحق على العرش لقد خسر المبطلون واين هذا الروح من قوله تعالى ليس كمثل شئ فاستواء بشر من جملة الاشياء ولقد صدق ابو سعيد الخزاز وامثاله حيث قالوا لا يعرف الله الا الله

لا يعرف الشوق الا من يكأبده \* ولا الصباية الا من يعايتها

\* (وصل في فصل اختلاف الناس في لباس المحرم المعصر بعد اتفاقهم على انه لا يلبس المصبوغ بالورس والزعفران) \* فقال بعضهم لا بأس بلباس المعصر فانه ليس بطيب وقال قوم هو طيب ففيه الفدية ان لبسه والطيب للمحرم عندنا واعني الطيب لا وجود الطيب عنده الذي يطيب به قبل عقد الاحرام واستحبه غير جائز الا اذا اراد الاحلال وقبل أن يحل من السنة أن يطيب ولا أقول في الاول والثاني أن تطيبه عليه السلام كان لحرمة وحله فانه لم يرد ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ورد من قول عائشة فتطرق اليه احتمال أن يكون عن امر فهمته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فيما اقتضاء نظرها وفهمها أو عن نص صريح منه لها في ذلك ورأينا قد نهى عن الطيب زمان مدة اقامته على الاحرام الا اذا اراد الحل فالمعصرون كان ليس طيبا فحكمه حكم الطيب فان لبس الرداء المعصر قبل الاحرام عند الاحرام ولم يرد نص باجتنابه فله ان يبقى عليه أو يلبسه عند الاحلال وقبل الاحلال ولا يلبسه ابتداء في زمان بقاء الاحرام هذا هو الاظهر في هذه المسئلة عندنا الا أن يرد نص جلي في المعصر في النهي عنه ابتداء او انتهاء وما بينهما فنقف عنده والصفرة من الشئ الصفرو وهو الخالي والخلي وبه سمي صفر من الشهر وفي أول وضع هذا الاسم خلوات الارض فيه عن النبات في ذلك الوقت الموافق لوضع هذا الاسم ولهذا جازع بعده لوجود الربيع الذي أزال ككون الارض خالية منه في الهلال الاول المسمى صفرا فان خلى العبد عن نفسه في هذه العبادة فهو الذي جازله لباس المعصرون خلى عن ربه فيها لم يجزله لباس المعصر ولهذا وجد الخلاف فيه \* (وصل في فصل اختلافهم في جواز الطيب للمحرم عند الاحرام وقبل أن يحرم لما يبق عليه من اثره بعد الاحرام) \* فكرهه قوم وأجازوه قوم وباحازته أقول بل هي السنة عندى بلا شك اما قبل الاحرام فجائز وما اذا احرم فهل يغسل ذئب الطيب من أجل بقاء الرائحة اولاهذا هو محل الخلاف الصحيح بين العلماء ورائحة الطيب يلتذ بها صاحب الطبع السليم ولا تستحبها نفسه وهو الثناء على العبد بالنعوت الالهية التي هي التخلق بالاسماء الحسنى لا بطلق الاسماء وهو في هذه العبادة الاغلب عليه مقام العبودية لما فيها من التحجير ومن الافعال التي يجهل حكمها النظر العقلي فكأنها مجرد عبادة فلا تقوم الا بأوصاف العبودية فمن رأى هذا منع من التخلق بالاسماء في هذه الحالة وفي ابتداء الدخول فيها لانه لا يدخل فيها باسم الهى فلا يطيب عند الاحرام

خوفاً من الراجحة الباقية مع الاحرام وهو بمنزلة حكم الخلق الالهي في المخلوق اذا تخلق به ومن رأى  
 أنه يجوز له ذلك كان منهجه انه ما تم خلق الا وقد انصف به الله تعالى من اوصاف العباد من الفرح  
 والضحك والتعجب وغير ذلك بالتصريح **بكم** اي بناء وبغير التصريح مثل قوله وأقرضوا الله  
 ومثل قوله الله يستهزئ بهم وقوله **وبكر الله** وامثال هذا فمن كان هذا شهده قال لا يخلو  
 الانسان العبد عن نعت الهي يكون عليه فاجاز له ذلك وانما لم يحدث تطبيقاً في زمان بقاء الاحرام  
 الى أن يريد التحليل فانه في زمان بقاء الاحرام تحت قهر اسم العبودية فليس له أن يحدث ثناء الهيا  
 فيزيل عنه حكم ما يعطيه الاسم الحاكم لتلك العبادة فانها لا تتصور عبادة الا بحكم هذا الاسم  
 فاذا زال لم يكن ثم من يقيمها الا النائب الذي هو الفدية لا غير وأما حكم الطبيب للاحرام  
 والاحلال فهو بسلطان الاول فان الاول من كل شيء قوي لا يغلب وصادق لا يكذب فلم يكن  
 لغيره من الاسماء هذه القوة فلم يقاومه منازع فحقيقته الاولى فلا يكون وسطاً فيكم في أولية  
 الاحرام وفي آخرية الاحرام وهو الذي فهمته عائشة من ذلك فقالت طيبت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لحله ولحرمة قبل وجود الاحرام منه والتحليل ولم تنقل طيبته لا آخر احرامه حين  
 أراد أن يتقضى ويعقبه الاحلال وانما راعت الاحلال في آخر أفعال الحج وهو طواف الافاضة  
 وكذلك راعت الاحرام المستقبل وما غسل عنه طيباً \* (وصل في فصل بمجاعة النساء) \*  
 اجمع المسلمون على أن الوطئ يحرم على المحرم مطلقاً وبه أقول غير انه اذا وقع فعند نافيه نظري في زمان  
 وقوعه فان وقع منه بعد الوقوف بعرفة أي بعد انتضاء زمان جواز الوقوف بعرفة من ليل  
 أو نهار فالج فاسد وليس يبطل لانه مأمور باتمام المناسك مع الفساد ويحج بعد ذلك وان جامع  
 قبل الوقوف بعرفة وبعد الاحرام فالج **بكم** فيه عند العلماء لحكمه بعد الوقوف يفسد ولا بد  
 من غير خلاف أعرفه ولا أعرف لهم دليلاً على ذلك ونحن وان قلنا بقولهم واتبعناهم في ذلك فان  
 النظر يقتضي انه ان وقع قبل الوقوف يرفض ماضى ويجدد الاحرام ويهدى وان كان  
 بعد الوقوف فلا لانه لم يبق زمان للوقوف وهنابق زمان للاحرام لكن ما قال به أحد فخرنا على  
 ما اجمع عليه العلماء مع اني لا اقدر على صرف هذا الحكم عن خاطري ولا اعمل عليه ولا افتي به  
 ولا اجد دليلاً وقد رفضت العمرة عائشة حين حاضت بعد التلبس بها واخرتها الحج فقد رفضت احراماً  
 وفي أمر عائشة وشأنها عندي نظر هل أردفت على عمرتها أو هل رفضتها بالكلية فان أريد بالرفض ترك  
 الاحرام بالعمرة وان وجود الحيض اثر في صحتها مع بقاء زمان الاحرام فالجاء منه في الحكم وان لم يرد  
 بالرفض الخروج عن العمرة وانما أريد ادخال الحج عليها فرفض احديّة العمرة لا اقترانها بالحج فهي  
 على احرامها في العمرة والحج مردف عليها والجماع في الحج في الطريق لا شك ان الانسان لما كان  
 مصرفاً تحت حكم الاسماء الالهية ومحلاً لظهور آثار سلطانها فيه ولكن يكون حكمها فيه بحسب  
 ما يمكنها حال الانسان او زمانه او مكانه والاحوال والازمان تولى الاسماء الالهية عليها فان كل  
 حال هي عليه اود خول الانسان في ظرفية زمان خاص أو ظرفية مكان ما هو الا عن حكم اسم الهي  
 بذلك فقد يتوجه على الانسان احكام اسماء الهية كثيرة في آن واحد ويقبل ذلك كله بحاله لانه  
 قد يكون في احوال مختلفة يطلب كل حال حكم اسم خاص فلا يتوجه عليه الا ذلك الاسم الذي يطلبه  
 ذلك الحال الخاص ومع هذا كله فلا بد أن يكون الحاكم الاكبر اسماً له المضاهية والمرجوع اليه  
 مع هذه المشاركة ثم اني ابيّن لك مثلاً لا فيما ذكرناه وذلك ان انظر الانسان يجتنب ما حرم الله على عينه  
 أن ينظر اليه على انتهاك حرمة ما حرمه على اذنه من الاصغاء الى الغيبة في حال انتهاك حرمة ما حرم  
 عليه من جهة لسانه من كذب او نعمة مع اعطاء صدقة فرض من زكاة او نذر متطوع بها من  
 جهة ما حرت به يده المنفقة وذلك كله في زمان واحد من شخص واحد الذي هو المخاطب من الانسان

المصرف جميع جوارحه القابل للاوامر الاسماوية في باطنه التي تحكم عليه وتمضي تصرف الجوارح  
 بامر لها فيما يراه تصرف فيه وهو واحد في نفسه ذوات متعددة فلو لا تعدد هذه الالات ما صح  
 أن يحكم عليه الاسم واحد فوجود الكثرة التي سببها الالات اوجب له مع احديته في نفسه قبول  
 اختلاف احكام الاسماء الالهية له فيكون الانسان منصوفا من وجه مخدول في حين كونه منصورا  
 ولكن من وجه آخر والعين واحدة وهي المصرفة المكلفة وهي النفس الناطقة فيكون عزيزا بالمعز  
 في حال كونه ذليلا بالمذل لشخص ذي عزلة عنده مكانة فلقية فأعززه فأعزوه في تلك الحال عينها سلاط  
 عليه الاسم المذل شخصا آخر لا يعرفه فأذله فذل من جهة هذا وعز من جهة هذا في الزمان  
 الواحد وحكمهما في آن واحد والقابل لهذين الحكمين واحد العين فلهذا الذي يهدناه امر المحرم  
 اذا جامع أهله أن يمضي في مقام نسكه الى أن يفرغ مع فساد ولا يعتد به وعليه القضاء من قابل على  
 صورة مخصوصة شرعها الشارع لان صاحب الوقت الذي هو المحرم عليه افعالا مخصوصة أو وجبتها  
 هذه العبادة التي تلبس بها هو الحاكم الاكبر واتفق ان المحرم التفت بالاسم الخاذل الى امرائه  
 فجامعها في حال احراره فلما لم يكن الوقت له شرعا وكان لغيره لم يتوقفته فأفسد منه ما فسد وبقي  
 الحكم لصاحب الوقت فأمره أن يمضي في نسكه مع فساد وعاقبه تلك الانابة الى الخاذل حيث  
 اعانه بنظره الى امرائه واستحسنه لا يقاع ما حكم عليه به حاكم الوقت أن يعيد من قابل فلو بطل وزال  
 حكمه عنه في ذلك الوقت ووقع الجماع به بعد الاحرام وقبل الوقوف رفض ما كان واستقبل الحج كما  
 هو ولم يكن عليه الا دم لا غير لما أبطل فلما لم يزل حكمه عنه بذلك الفعل أمر بما تمام نسكه الذي نواه  
 في عقده وهو ما جور فيما فعل من تلك العبادة ما زور فيما أفسد منها في اتيانه ما حرم عليه اتيانه كما  
 قال تعالى فلا رفث وهو النكاح ولا فسوق ولا جدال في الحج خرج ابوداود في المراسيل  
 قال ثنا ابو ثوبة حدثنا معاوية يعني ابن سلام أخبرني يزيد بن نعيم أو زيد بن نعيم ثنا ابو ثوبة ان رجلا  
 من جذام جامع امرأته وهما محرمان فسأل الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما  
 اقضيا نسككما واهديا هديا ثم ارجعا حتى اذا كنتم بالمكان الذي اصبتم فيه ما اصبتم فتفرقا  
 ولا يرى أحدا منكما صاحبه فأحرما وأتمنا نسككما واهديا فهذا ترجان الحق الذي هو الرسول قوى  
 الاسم الالهى الذي هو حاكم الوقت وصاحب الزمان فيما يريد من انمام هذه العبادة مع ما طرأ فيها  
 من الاخلال وذلك ان الاسم الحاكم لا يسمع المحكوم عليه خطابه اياه لان الله أخذ بسمععه عنه فقال  
 لمن فتق الله سمعه اسماع كلامه وهو المعبر عنه بالرسول بلغ لهذا المكف عن أن يمضي في فعله حتى يتم  
 وذكره ما قال وبينه لهذا الشخص لان الرسول ما ينطق عن الهوى والمؤمن كثيرا خيه فقام الرسول  
 مقام الحاجب المنفذ وأمر الملك صاحب الحكم هدا هو في العالم العام وأما في العالم الاخص  
 فهو حكم نفس طبيعية على عقل الهى ترجع اليها من حيث علمه بأن لها وجهها خاصا الى خالقها مغاب  
 عن التثبت في ذلك فيما وصل اليه ترجان الحق الذي هو الرسول فوافق النفس ما حكم به عليها الطبع  
 فيما أمرت به ولو لا ذلك الوجه الخاص ما انخدع العقل واتصف باللوم الذي هو صفة الطبع بحكم  
 الاصاله وفي مثل هذا قلنا شعر

بحكم نفوس ان ذال عظيم  
 على عقل شخص انه للثيم

يعز علينا أن تكون عقولنا  
 اذا غلب الطبع اللثيم نجاره

فالعقول وان كانت عالية الاوج فان الحضيض يقابل اوجه وهو موطن الطبع النفسى فهو ينظر  
 اليها من اوجه فيراها في مقابلته على خط مستقيم لا اعوجاج فيه وذلك الخط هو الذى يكون عليه  
 العروج من الحضيض الى الاوج اذا زكت النفس وعليه يكون نزول العقل الى الحضيض من الاوج

إذا خذل العقل وانما خذله استقامة الخط فانه على الاستقامة فطر ثم انه رأى النفس زكت  
 به ووجهها عليه فهذا الذي خدع العقل من النفس فانه لاحظ للعقل في الطبع وساعده على النزول  
 قول الترجان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دليتم بجبل لهبط على الله والعقل مجبول على طلب  
 الزيادة من العلم بالله فأراد في نزوله الى الطبع على ذلك الخط من أوجه ليرى هل نسبة الخط الى الحقيق  
 نسبه الى الواجب اولا فيزيد علما بالذوق أنه على ذلك الحد أو ما هو عليه بل له نسبة اخرى فحصل له  
 الفائدة على كل حال فهذا المقصد ايضا أمر باتمام نسكه ولم يحط علمه ولا سيما وقد سمع ان اربعة  
 املاك القواملك كان يأتي من المغرب وآخر مقبل من المشرق وآخر نازل من القوق وآخر صاعد من  
 التبت فسأل كل واحد صاحبه من اين جئت فكل قال من عند الله فلا بد للعقل مع شوقه لطلب الزيادة  
 من العلم أن يتحرك ليحصل هذا العلم بالله ذوقا حالي لا تقليد فيه ولا يتمكن له ذلك وهو في أوجه  
 الان تقع بالتقليد فنزل على ذلك الخط لطلب هذه المعارف وفي نزوله لا بد أن يرى موضع اجتماع  
 الخطوط فيشاهد علوم كثيرة فهي زلة أوجبت علما فتنفع ذلك العلم في صاحب هذه الزلة فخير له نقصه  
 فلو لازلة هذا الجامع في الحج ما عرفنا حكم الشرع فيه لو وقع هذا بعد موت المترجم صلى الله عليه  
 وسلم فمن رحمة الله تعالى حصل تقرير هذا العلم لنكون على بصيرة من ربنا في عبادتنا  
 • (وصل في فصل غسل المحرم بعد احرامه) • اتفقوا على انه يجوز له غسل رأسه من الجنابة واختلفوا  
 في كراهية غسله من غير الجنابة فقالوا لا بأس بغسله وبه اقول وكره ذلك بعضهم ولما كان الرأس محل  
 القوى الانسانية كلها وجميع القوى الروحانية اعتبر فيه الحكم دون غيره من الاعضاء لجمعيته ولهم  
 الاسماء الالهية الله لانه الاسم المتعوت الجامع فحفظه متعين على المكلف لانه لو اختلفت من قواه قوة  
 ادى ذلك الاختلال اما الى فساد يمكن اصلاحه أو الى فساد لا يمكن اصلاحه واما الى فساد يكون فيه  
 تلفه فنزول عن انسانيته ويرجع من جملة الحيوانات فيسقط عنه التكليف فتقطع المناسبة بينه وبين  
 الله وأعني مناسبة التقريب خاصة لا مناسبة الاقتتار لان مناسبة الاقتتار لا تزول عن الممكن  
 ابد الا في حال عدمه ولا في حال وجوده فاذا اغترب الانسان عن موطن عبوديته فهي جنابته  
 فيقال له ارجع الى وطنك فلا قدم لك في الربوبية اصلا من ذاتك فاذا اراد الحق ان يخلصك منها ما شاء  
 نزل اليك ما انت تصعد اليه لانه يعلمك ويعلم محلك وأنت لا تعرفه فأين تطلبه فما خرجت عن  
 عبوديتك الالهيته ألا تراها سبحانه لما أراد أن يهلك من الربانية ما شاء فنزل اليك بأمر سماه شرعا  
 بواسطة رسول ملكي فذلك امر او جعل لك الحكم فيها على حد ما رسم لك فنكون حاكما فيها هو  
 القدر الذي اعطاك من الربوبية وعلى قدر ما حدثك ومنعك من تجاوزته هو ما تبقى عليك من العبودية

فأنت ملك وانت عبد	وأنت في انت مستعار
ولا وجود بغير عين	فلا احتكام ولا اقتتار
قد حار من حر فيه مثلي	فلا اضطرار ولا اختيار
ولا فناء ولا بقاء	ولا فرار ولا قرار

فوجب الفصل من الجنابة بالاتفاق لانك عبد بالاتفاق ولست ربا بالاتفاق واما في غير الجنابة  
 فحكم الفصل لحفظ القوى وحفظها من اوجب الحكم لاسيما وكونها واجبة لانها دلت على العلم  
 بعينها وكل علم لها ذاتها كالكيف والكم وفضلها الله على خلقه بما لها من جودة الفهم فمن راعى  
 حفظ هذي القوى مما ينالها من الضرر لست المسام وانعكاس الانجرة المؤذية لها المؤثرة فيها قال  
 بالفصل ومن غلب الحرمة لصغر الزمان في ذلك وتدور الضرر ضعف عنده الموجب فكره ذلك ألا تراهم  
 كيف اتفقوا في الجنابة لقوة الموجب وان كان الفصل بالماء يزيد شعنا في تلبيد الرأس والله تعالى

قد أمرنا بالقضاء التفت عنالما ذكرناه من حفظ التقوى وما في معناها لأن الطهارة والتطافة مقصودة  
 للشارع لأنه القدوس وماله اسم يقابله فيكون له حكم ولما جهل علماء الرسوم بحكمة هذه العبادة من  
 حيث أنهم ليس لهم كشف الهي من جانب الحق جعلوا أكثر أفعالها تعبدًا ونم ما فعلوا فان هذا مذهبنا  
 في جميع العبادات كلها مع عقولنا بعلم بعضنا من جهة الشرع بحكم التعريف أو بحكم الاستنباط  
 عند أصحاب القياس ومع هذا فلا نخرجها عن أنها تعبد من الله إذ كانت العلة غير مؤثرة في إيجاد  
 الحكم مع وجود العلة وكونها مقصودة وهذا أقوى في تنزيه الجنب الالهى إذا فهمته \* (وصل  
 في فصل غسل المحرم رأسه بالخطمي) \* فانهم اتفقوا على منعه فان غسل به قال بعضهم فيه القداء  
 وقال بعضهم ان غسل فلا شيء عليه وبه أقول من غير منع منه ولا من غيره إذ كل سبب موجب للتطافة  
 ظاهر أو باطن ينبغي استعماله في كل حال فان الله جميل يحب الجمال وما ورد كتاب ولا سنة ولا إجماع  
 على منع المحرم من غسل رأسه بشيء ولما أمر الله تعالى الانسان أن يدخل في الاحرام في صير حرام ما بعد  
 ما كان حلالا وصفه بصفة العزة ان يصل اليه شيء من الاشياء التي كانت تصل اليه قبل ان يتصف بهذه  
 الصفة اذا الاشياء تطلب الانسان لانها خلقت من اجله فهي تطلبه بالتسخير الذي خلقها الله عليه  
 والانسان مخلوق على الصورة ومن حقيقة الصورة التي خلق عليها العزة أن تدرك أو تنال بأكثر  
 الوجوه مثل قوله تعالى لا تدركه الابصار يعني في الدنيا وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة مع ثبوت  
 الرؤية في الآخرة فهذه عزة اضافية لانه حرم ثم اباح فجعل لمن حصل الصورة بخلق عزة وتحجيرا  
 في عبادات من صوم وحج وهلاكة ان يصل اليه بعض ما خلق من اجله فاعتزوا متنع عن بعض الاشياء  
 ولم يمتنع عن ان يناله بعضها كالم يمنع من خلق على صورته ان تناله التقوى مساو والتقوى في التعين  
 من خلقه فتقوى الشبه في الشبه للحق الادلة بالشبه اذا الكل منه واليه والكل عينه فاحرمت عليه  
 الاشياء على الحقيقة وانما هو الحرام على الاشياء لانه ما خلق الاربي والاشياء خلقت له فهي تطلبه  
 كما انه يطلب ربه فامتناع في وقت كامتناع ووصول في وقت كوصول ان فهمت فقد بينت لك  
 مرتبتك قال تعالى في حق الانسان وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وقال  
 هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وفي التوراة  
 المنزلة على موسى عليه السلام يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلى فلا تهتك  
 ما خلقت من اجلى فيما خلقت من اجلك فأبان سبحانه لك عن مرتبتك لتعرف موطن ذلك من  
 موطن عزتك وأنت ما اعتزرت ولا صرت هرا ما على الاشياء منك بل هو جعلك حراما وما جعل ذلك  
 لك عن امره سبحانه الا ليكون ذلك قربة اليه ومزيد مكانة عنده سبحانه وحتى لا تنسى عبوديتك  
 التي خلقت عليها بكونه تعالى جعلك ما مورا بهذه المنعة دواء لك نافعا يمنع من علة تطرأ عليك لعظيم  
 مكانتك فلا بد أن يؤثر فيك خلقك على صورته عزة في نفسك فشرعها لك في طاعته بأمر أمر لك فيه  
 أن تكون حراما لا احتجارا عليك بل احتجا والى ألا ترى من خذله الله كيف اعتز على امثاله بقوله  
 انار بكم الاعلى هل جعل في ذلك الاعلى بمرتبه لاعلم بنفسه فالانسان عبد عينا ورتبة ككما هو  
 سيد عينا لارتبة ولهذا اذا ادعى الرتبة قصم وحرم واذا ادعى العين عصم ورحم والانسان واحد  
 في الحقيقة غير أنه ما بين معتنى به وغير معتنى به فهذا اعتبار هذا الفصل والله يقول الحق وهو يهدي  
 السبيل \* (وصل في فصل دخول المحرم الحمام) \* فمن الناس من كرهه ومن الناس من قال لا بأس به  
 وبه أقول وليس في احوال الدنيا ما يدل على الآخرة بل على الله تعالى وعلى قدر الانسان مثل الحمام  
 يقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما دخل الحمام بالشام ثم البيت بيت الحمام نعم البدن ويزيل  
 الدرن ويذكر الآخرة ومن هذه آثاره في العبد لا يكره له استعماله فانه نعم الصاحب وبه سمى لان الحمام  
 من الحميم والحميم الصاحب الشفيق قال تعالى فالتامن شافعين ولا صديق حميم اي شفيق وسمى



جميع الحرارة واستعمل فيه الماء لما فيه من الرطوبة فالحمام حار رطب طبع الحياة وبها ينم البدن  
 وبالماء يزول الدرن ويهجر يد الله اخل فيه عن لباسه وبقائه عرياً كالاشي في يديه من جميع ما يملكه يذكر  
 الآخرة والموت وقيام الناس من قبورهم عمارة حفاة لا يملكون شيئاً فدخل الحمام ادل على الآخرة  
 من الموت فلن الميت لا ينقلب الى قبره حتى يكسى وداخل الحمام لا يدخل اليه حتى يعزى والتجريد  
 ادل ثم انه من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم تقني من الخطايا والذنوب كما ينقي الثوب من  
 الدرن وتنقيت البدن من الدرن والوسخ من اخضر صفات الحمام ولاجله عمل واعتبار الحمام باحوال  
 الآخرة مجال فوجب عظيم الفائدة ما يعقله الا العلماء بالله (وصل في فصل تحريم صيد البر  
 على المحرم) \* اتفقوا على ذلك وهو اتفاق اهل الله ايضا في اعتباره ومعناه قال بعضهم الزاهد صيد  
 الحق من الدنيا والعارف صيد الحق من الجنة قال الزاهد الى قوله وما عند الله خير وأبقى  
 ومال العارف الى قوله والله خير وأبقى فالخلق صيد الحق صادهم من نفوسهم بر الوجرا وسأبين  
 ذلك ان شاء الله فاعلم ان الحق نصب حبالات صيد النفوس الشاردة عما خلت له من عبادته  
 ثم خدعهم بالحلب الذي جعل لهم في تلك الحبالات والطعوم او ذوات الارواح المشبهة لهم في الحياة  
 جعلها مقيدة في الحبالات من حيث لا يشعرون الناظرون اليها فن الصيد من اوقعه في الحبالة  
 رؤية الجنس طمعه في اللعوق بهم ليرى ما هم فيه فصار في قبضة الصائد فقيدته وهو كان المقصود لانه  
 مطلوب لعينه ومن الصيد من اوقعه الطمع في تحصيل الحب المبذور في الحبالة ثم ان الصائد له  
 تصافير يحكي بها اصوات الطير اذا سمعها فلما نزل فوقه في الحبالة فهو بمنزلة من سمع نداء الحق  
 فأجاب فهذا المصيد بالاحسان والآخرة احسن اليه بالحلب المبذور في الحبالة فأبصره فقاده  
 الاحسان فرمى بنفسه عليه فصاده فلولا الاحسان ما جاء اليه فجميعه معلول والبر هو المحسن  
 والاحسان والحق غير خاف أراد من هذه الطائفة الخاصة الذين جعلهم الله حراما ليكونوا له  
 أن يجعلهم عبيدا احسان فيكونون للاحسان لاله واهذا تراهم شعنا غبرا مجردين من الخيط ملين  
 لا جابته بالا هلال كالجأ الطائر لصوت الصائد فخرم عليهم لكاتهم صيد البر الذي هو الاحسان  
 ماداموا حراما في المكان الحلال او الحرام وسكانا في الحرم وان كانوا حلالا أو حراما فحيث  
 ما كانت الحرمة امتنع صيد الاحسان فان الله من صفاته الغيرة فلم يرد مراعاة هذه الطائفة المتربين  
 بالاحرام من زيد النعم والاحسان فيكونون عبيدا احسان لا عبيد حقيقة فانه استهضم بالجناب  
 الالهي فقال من صعبك لغرض انقضت صحبته بانتقضاته وصحبة العبد ربه ينبغي أن تكون ذاتية كما هي  
 في نفس الامر لانه لا خروج للعبد عن قبضة سيده وان أبى في زعمه فمات خرج عن ملكه وهو جاهل بملك  
 سيده لانه حيث ما مشى في ملكه مشى في ملك سيده ولا ملك سيده ولا ملكه فله ملك السموات والارض  
 فلهذا حرّم على الحاج صيد البر وهو قوله عليه السلام يحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه  
 خطا بامنه لعبيد الاحسان حيث جهلوا امتداد رهم وما ينبغي لجلال الله من الانقياد بالطاعة  
 اليه ولم يحرم صيد البحر على المحرم مادام محرما لانه صيد ماء وهو عنصر الحياة الذي خلق الله  
 منه كل شئ حي والمطلوب باقامة هذه العبادة وغيرها انما هو حياة القلوب كما قال تعالى او من كان  
 ميتا فأحييناه في معرض الثناء بذلك فاذا كان المقصود حياة القلوب والجوارح بهذه العبادة  
 وبالعبادات كلها ظاهرها وباطنها وقعت المناسبة بين ما طلب منه وبين الماء فلم يحرم صيده  
 لان يتناوله واهذا جاء بلفظ البحر لاتساعه فانه يم وكذلك هو الامر في نفسه فانه ما من شئ من خلقه  
 الا وهو يسبح بحمده ولا يسبح الا حي فسرت الحياة في جميع الموجودات فانسح حكمها فانسب البحر  
 في الاتساع فلهذا اضافه الى البحر ولم يصفه الى الماء مراعاة السعة التي في البحر فصيد البحر حلال للحرام  
 والحلال \* (وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال هل يأكل منه المحرم اولا) \* فن قائل

يجوز له أكله على الإطلاق ومن قائل إن لم يصدم من أجله ولا من أجل قتلهم محرمين جازاً كله وإن صاده من أجل محرم فهو حرام على المحرم وأما مذهبنائي هذا فلم يتقدح لي فيه شيء ولا ترجيح عندي فيه دليل إلا أنه يغلب على ظني أن الخبر الصحيح الوارد أنه إذا لم يكن للمحرم فيه تعمل فله أكله وترجح أحد احتمالين لفظة الصيد للمحرم في الآية لأن الصيد المذكور قد يراد به الفعل وقد يراد به المصيد ولا أدري أي ذلك أراد الحق تعالى أو أراد الأمرين جميعاً الفعل والمصيد فمن يرى أنه الفعل لا المصيد يقول يجوز أكله على الإطلاق ولا معنى لقول من يقول إن صيد من أجله لا في ما خوطبت بنية غيره فإن أمرت أنا بالحلال أو أمرت إليه أو نهته أو أمرت إليه في ذلك أو أمرت به شيء فلي فيه تعمل فيحرم على ذلك وأنا آثم فيه وهذا القول وإن كنت لم أره لغبري ولكن هو من محتملات القول الثالث وهو قوله إن لم يصدم من أجله قد يراد بإشارته أو دلالاته وقد يراد أن الحلال نوى أن يصيد ما يأكله المحرم والحلال لا تجبر عليه في تصرفه فأنشبه الحق في هذه الصفة فإن رفع التجبر تنزيهه عن التقييد نهى صفة الهية وليس لأحد أن يمنع بتقييده عن تصريح الحق له إذا كان تقييده من تصرفه فله قبول ما يصرفه فيه كما قبل تقييده لافرق فهذه عبودية محضة خالصة حيث رآها في الحلال من كونه غير مجبور عليه ما جبر على المحرم أعني رأى الصفة الإلهية التي ليس من شأنها أن تقبل الاختيار بل هو الفعال لما يريد كما أنه تعالى أشبه العبد المحرم في أمور أوجبها على نفسه لعباده في غير موضع كما قال أو فوا بعهدى أو فبعهدكم فأدخل نفسه معنا وهذا من أصعب معاريض الآية وقوله تعالى فعال لما يريد فإنه ليس بعمل لفعله ووفاءه بالعهد لمن وفي بعهد لا بد منه لصدقه في خبره فقد فعل ما يريد وليس بعمل لتعلق إرادته لأنه موجود ولا ترجع إلى ذاته من فعله حال لم يكن عليها فهذا غاية الاشكال في العلم الإلهي وإن تساهل الناس في ذلك فأنما ذلك لجهلهم بمتعلق الإرادة والقول الثالث أقرب الأقوال إلى الصحة لأنه أقرب إلى الجمع بين الأحاديث الواردة في هذا الباب وهذا النظر الذي لنا في هذه المسئلة ما هو قول رابع فأنما ما قطعنا بالحكم في ذلك لكن يغلب على ظني ترجيح القول الثالث على القولين وإن لم يكن بذلك الصريح \* (وصل في فصل المحرم المضطر هل يأكل الميتة أو الصيد) \* فمن قائل يأكل الميتة والخنزير دون الصيد ومن قائل يصيد ويأكل وعليه الجزاء وبالأول أقول فإن اضطر إلى الصيد صاد وعليه الجزاء لأنه متعمد فخاص الله مضطراً من غير مضطر إذ كل مخلوق الاضطرار بحسبه دائماً لأنه حقيقة ومع اضطراره فقد كف قالذي ينبغي له أن يقف عندما كلف فإن الاضطرار المطلق لا يرتفع عنه وإنما يرتفع عنه اضطرار خاص إلى كذا بجميع حركات الكون من جهة الحقيقة اضطرار به مجبور فيها وإن كان الاختيار في الكون موجوداً نعرفه ولكن ثم علم آخر علمنا به أن المختار مجبور في اختياره بل تعطى الحقائق أن لا مختار لا تاراً أيضاً الاختيار في المختار اضطرارياً أي لا بد أن يكون مختاراً فالاضطرار أحمل ثابت لا يندفع بحسبة الاختيار ولا يحكم على الاضطرار الاختيار فالوجود كله في الجبر الذاتي لأنه مجبور بإجبار من غير فإن الجبر للمجبور الذي لو لا جبره لكان مختاراً مجبوراً في إجباره لهذا المجبور شعر

فإن خلق مجبور ولا سيما فكل مخلوق على شكله تميز المخلوق عن أصله فكن مع الحق بأوصافه	في الأصل مجبور فأين الخيار في حالة الجبر وفي الاضطرار بما له من ذلة واقتدار ما بين جبر دائم واختيار
--	---

\* (وصل في فصل نكاح المحرم) \* فمن قائل لا ينكح ولا ينكح فإن نكح فالنكاح باطل ومن قائل لا بأس بنكح وينكح والذي أقول به أنه مكروه غير محترم والله أعلم \* الأحرام عقد والنكاح عقد

فاشتر كافي النسبة فجاز والاولى للمعزم حرام والعقد بسبب سبج للوطى فخرم أو كره فانه حى والرائع  
حول الحى يوشك ان يقع فيه وانما اجتبت الشبهة خوفا من الوقوع في المحذور والنكاح او العقد  
لا يصح الا بين اثنين ولا يصح من واحد فخرم أو كره لانما يطلبون بمعرفة الوحدة والاثبات الواحد  
والوحدانية والحكم له واحد فاعلم انه لا اله الا الله والتجلى في الاحدية لا يطرح لان التجلى يطلب الاثنين  
ولا بد من التجلى فلا بد من الاثنين فعقد النكاح للمعزم جائز فالعارف على قدر ما يقام فيه من احوال  
الشهود \* قيل للجنييد وقد سئل عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انا فثبت الاثنين فلا بد  
منك ومنه ولا بد من التميز فلا بد من الواحد فان قلت ما في الوجود الا واحد صدقت وان قلت  
ما في الوجود الا اثنان صدقت وان قلت ما في الوجود الا اثنان صدقت فانه عن ذات واحدة وان قلت  
ما في الوجود الا واحد صدقت لانه يستحيل تعلق قدرتين بمقدور والتوحيد غيب والاثبات شهادة  
وهو سبحانه عالم الغيب والشهادة فثبت الاثنينية بالنسبة الى العالم وبالنسبة الى الله تعالى بالشهادة  
لا غير اذ يستحيل ان يكون عنه شئ غيبا خلافا لمن يجعل العلة في الرؤية الوجود \* (وصل  
في فصل المحرمين وهم ثلاثة) \* اما قارن واما مفرد بحج أو مفرد بعمرة وهو المتعمق فهذا الفصل يستدعي  
ايراد حجة الوداع وبعد ايرادها نذكر ما يتعلق بأفعال هذه العبادة من الاحكام على اسلوب ماضى  
فنقول حدثنا غير واحد اجازة وسمعا عن ابن صاعد الراوى عن عبد الغافر الفارسي عن الجلودى  
عن ابراهيم بن سفيان المروزي عن مسلم بن الحجاج القشيري عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين  
عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يحج  
ثم اذن في الناس في العاشرة ان النبي صلى الله عليه وسلم خارج فقدم المدينة معشر كلهم يلتمسون  
ان يأتمروا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعملوا مثل عمله فخرجنا معه حتى اتينا ذا الحليفة فولدت  
اسماء بنت عميس محمد بن أبي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع قال اغتسلي  
واستغري ثوب وأحرمي فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القصوى حتى اذا  
استوت به ناقته على البداء نظرت الى مدبصري بين يديه من راكب وماش وعن يمينه مثل ذلك  
وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا وعليه ينزل  
القرآن وهو يعرف تأويله وما عمل من شئ علمناه فاهل بالتوحيد ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك  
ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك واهل الناس بهذا الذي يهاجرون به فلم يرد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم شيئا منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلييته قال جابر لسانا ندري الا الحج ولسنا  
نعرف العمرة حتى اذا اتينا البيت معه استلم الركن فمرل ثلاثا ومشى اربعاء ثم نفذ الى مقام ابراهيم  
فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فجعل المقام بينه وبين البيت فكان أبي يقول ولا أعلم ذكره  
الا عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون  
ثم رجع الى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ ان الصفا والمروة  
من شعائر الله أبدا عابدا لله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد  
الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله  
وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك فقال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل  
الى المروة حتى اذا انصبت قدما في بطن الوادي أسرع حتى اذا صعد تامشى حتى أتى المروة ففعل  
على المروة مثل ذلك اى كما فعل على الصفا حتى اذا كان آخر طواف على المروة قال لو أنى استقبلت  
من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى ولجعتها عمرة فن كان منكم ليس معه هدى فاجعل وليجعلها  
عمرة فقام سراقه بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله ألعلنا هذا أم لا بد فحسبك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أصابعه واحدة في الاخرى فقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل لا بد أبدا وقد علم على من

الذين يدين النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فاطمة ممن حلق وليست نوباً لأبيها واكتلت فأنكر ذلك  
 عليها فقالت أني أمرت بهذا قال فكان علي يقول فذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم محترساً على  
 فاطمة للذي صنعت معتقياً رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكرته عنه فأخبرته أني أنكرت ذلك  
 عليها فقال صدقت صدقت ماذا قلت حين فرضت الحج قال قلت اللهم أني أهل بما أهل به رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال فان معي الهدى فلا تحل قال فكانت جلة البدن التي قدم بها علي من اليمن  
 والتي أتى بها النبي صلى الله عليه وسلم مائة قال فخل الناس كلهم وقصروا إلا النبي صلى الله عليه وسلم  
 ومن كان معه هدى فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى فأهلوا بالحج فركب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ففصل بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلاً حتى طلعت الشمس فأمر بقبعة من  
 شعر فضربت له بئرة فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تشك قريش إلا أنه واقف عند المشعر الحرام  
 كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى عرفة فوجد القبة  
 قد ضربت له بئرة فنزل بها حتى أذا غت الشمس أمر بالتصوي فرحلت له فأتى بطن الوادي فخطب  
 الناس فقال إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الاكل  
 شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وإن أول دم أضعه من دماء نادى  
 ابن أبي ربيعة ابن الحارث كان مسترضعاً في بني سعد فقتله هذيل ورب الجاهلية موضوع وأول ربا أضعه  
 ربا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم  
 فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحد أكرهونه فأن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً  
 غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به  
 كتاب الله وأنتم تستلون عني فما أنتم فاثلون قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت فقال بأصبعه  
 السبابة يرفعها إلى السماء ثم ينكبها إلى الناس اللهم أشهد ثلاث مرات ثم أذن فأقام فصلي الظهر ثم أقام  
 فصلي العصر ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقه  
 القصوى إلى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس  
 وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص وأردف أسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد  
 شج القصوى الزمام حتى أن رأسها ليصيب مورك رجله ويقول بيده اليمنى أيها الناس السكينة  
 السكينة وكلأني جبالاً أرخي لها قليلاً حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب  
 والعشاء بأذان واحد وأقامتني ولم يسجد بينهما شيئاً ثم اضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع  
 الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ثم ركب القصوى حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل  
 القبلة فدعا الله وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفاً حتى أسفر جده فدفع قبل أن تطلع الشمس وأردف  
 الفضل بن عباس وكان رجلاً حسن الشعر أبيض وسيفاً فلما دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت  
 ظعن يجري فطلق الفضل ينظر إليه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول  
 الفضل وجهه إلى الشق الآخر ينظر فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الآخر على  
 وجه الفضل فصرف وجهه من الشق الآخر حتى أتى بطن محسر فحزك ناقته قليلاً ثم سلك الطريق  
 الوسطى التي تخرجك على الجرة الكبرى حتى أتى الجرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر  
 مع كل حصاة منها وهي مثل حصي الخذف فرمى من بطن الوادي ثم انصرف إلى المنحر فحضر ثلاثاً وستين  
 بدنة ثم أعطى عليها فحضر ما غبر وأشركه معه في هديه ثم أمر من كل بدنة بضعة فجعلت في قدر فطخت فأكلا  
 من لحمها وشربا من مرقها وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفاض إلى البيت فصلى عكة الظهر  
 فأتى بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال أترعوا يا بني عبد المطلب فلولاً أن يغلبكم الناس  
 على شقائكم لا ترعت معكم فناولوه دلوفاً شرب منه انتهى حديث جابر ثم رجع فنقول القارئ من

قرن بين صفات الربوبية وصفات العبودية في عمل من الاعمال كالصوم أو من قرن بين العبد والحق  
 في أمر بحكم الاشياء على التساوي بأن يكون لكل واحد من ذلك الأمر حظ مثل مال لا آخر  
 كالنظام الصلاة بين الله وبين عبده فهذه أيضا قران وأما الأفراد فقل قوله ليس لك من الأمر شيء  
 ومثل قوله قل كل من عند الله وكفوله واليه يرجع الأمر كله وما جاء من مثل هذا مما انفرد به  
 عبد دون رب أو انفرد به رب دون عبده فما انفرد به عبد دون رب قوله تعالى أنتم الفقراء إلى الله  
 وقوله تعالى لا يزيدي يا أيها يزيد تقرب بما ليس لي أي الذلة والافتقار فهذه معنى القران والأفراد  
 بالحج وسبب أن حكم ذلك في التفصيل ان شاء الله تعالى \* (وصل في فصل المتع) \* المتعون على  
 نوعين أما قارن وأما مفرد بعمره واختلف علماء الاسلام في المتع فمنهم من قال ان يهل الرجل بالعمرة  
 في أشهر الحج من الميقات بمن مسكنه خارج الحرم فأكمل أفعال العمرة كلها ثم يحل منها ثم ينشئ الحج  
 في ذلك العام بعينه وفي تلك الأشهر من غير أن ينصرف إلى بلده وقال بعضهم وهو الحسن هو متع  
 وإذا عاد إلى بلده حج أو لم يحج فان عليه هدى المتع المنصوص عليه في قوله تعالى فمن تمتع بالعمرة إلى  
 الحج فما استيسر من الهدى فكأنه يقول عمرة في أشهر الحج متعة وقال بعضهم لو اعتمر في غير أشهر الحج  
 ثم أقام حتى أتى الحج وحج من عامه انه متع وذهب ابن الزبير إلى ان المتع الذي ذكره الله هو المحصر  
 بمرض أو عدو وذلك اذا خرج الرجل حاجا فحبسه عدو أو أمر تعذبه حتى تذهب أيام الحج فبأنى  
 البيت ويطوف ويسعى ويحل ثم تمتع وعليه بحجه إلى العام المقبل ثم يحج ويهدي وعلى ما قال ابن  
 الزبير لا يكون المتع المشهور واجعا وقال أيضا ان المكي اذا تمتع من بلد غير مكة كان عليه الهدى  
 واتفق العلماء على ان من لم يكن من حاضري المسجد الحرام فهو متع والذي أقول به في قوله تعالى ذلك  
 لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام انه يريد بذلك أي بهذه الإشارة اجلدة الصوم في أيام التشريق من  
 أجل رجوعه إلى بلده كما ان المكي ليس بمتع فان العلماء اختلفوا في المكي هل يقع منه المتع أولا يقع  
 فمن قائل انه يقع منه المتع واتخذوا على أنه ليس عليه دم وحجته الآية التي ذكرناها وهي محذلة وان الدم  
 يمكن ان يلزمه أو بدله وهو الصوم بعد انقضاء أيام التشريق فانه من حاضري المسجد الحرام ثم يذبح  
 ان ذكر من أجل هذه الآية اختلفوا في حد حاضري المسجد الحرام فتقول قال بعضهم حاضروا  
 المسجد الحرام أهل مكة وذو طوى وما كان مثل ذلك من مكة وقال بعضهم هم أهل مكة فقط والذي  
 أقول به انهم ساكنوا الحرم مما دون الاعلام إلى البيت فانه من لم يكن فيه فليس بحاضر بلا شك فلو قال  
 تعالى في حاضري المسجد الحرام كما تقول بما جاور الحرم لان حاضرا الجوار منه الخارج عن سورته امتد  
 في المساحة ما امتد وانما علق سبحانه ما ذكره بحاضري المسجد الحرام وهم الساكنون فيه بمعنى المتع  
 تحلل المحرم بين النسكين العمرة والحج وهذا عندى لا يكون الا لمن لم يسق الهدى فان ساق الهدى  
 وأحرم قارنا فانه متع من غير حل فانه ليس له ان يحل حتى يبلغ الهدى محله وبعد أن ذكرنا حكم المتع  
 فترجع إلى ما وضعنا عليه كإشهادنا في هذه العبادات فتقول والله تعالى يقول الحق وهو يهدي  
 السبيل ان أشهر الحج حضرة الهية انفردت بهذا الحكم فأى عبد اتصف بزيادة من تخلق الهية  
 ثم عاد إلى صفة حق عبودية ثم رجع إلى صفة سيادته في حضرة واحدة فذلك هو المتع فان دخل  
 في صفة عبودية بصفة ربانية في حال اتصافه بذلك فهو القارن وهو متع ومعنى المتع انه يلزمه حكم  
 الهدى فان كان له هدى وهو بهذه الحالة من الأفراد بالعمرة أو القران فذلك الهدى كافيه  
 ولا يلزمه هدى ولا يفسخ حله واحدة وان أفرد الحج ومعه هدى فلا يفسخ حله فانه بمعنى مع ولهذا  
 يدخل القارن فيه انه لو لم تمتع بالعمرة إلى الحج أى مع الحج قطع المفرد والتارن بالدلالة فان  
 العمرة الزيارة فاذا قصدت على التكرار وأقل التكرار مرة ثانية كانت الزيارة حيا فدخلت العمرة  
 في الحج أى يحرم بها في الوقت الذى يحرم بالحج وكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن جعل



للقارن طوافا واحدا وسعيًا واحدًا وهذا مقام الاتحاد وهو التليان عبد بصفة رب وان كان المقصود العبد فهو التباس رب بصفة عبد فاذا حل المتمتع لاداء حتى نفسه ثم انشأ الحج فقد يكون تمتعه بصفة ربانية ان كان ممن جعله الله نورًا وكان الحق سمعه وبصره فلا يتصرف فيما يتصرف فيه الا بصفة ربانية والصفات الالهية على قسمين صفة الهية تقتضي التزينة كالكبر والعلو وصفة الهية تقتضي التشبيه كالتكبر والتعالى وما وصف به الحق نفسه مما يتصف به العبد فن جعل ذلك نزولاً من الحق اليانا جعل الاصل للعبد ومن جعل ذلك للحق صفة الهية لا تعقل نسبتها اليه لجهلنا بها كان العبد في اتصافه بها يوصف بصفة ربانية في حال عبوديته فيكون جميع صفات العبد التي يقال فيها لا تقتضي التزينة هي صفات الحق لا غير ما غير أنها بالتلبس بها العبد انطلق عليها لسان استحقاق للعبد والامر على خلاف ذلك وهذا هو الذي يرتضيه المحققون من أهل طريقنا على أنه ما رأينا أحدًا نص عليه ولا حقيقته ولا أبداء مثل ما فعلنا نحن وهو قريب الى الافهام اذا وقع الانصاف وذلك ان العبد ما استنبطه ولا وصف الحق به ابتداء من نفسه وانما الحق وصف بذلك نفسه على ما بلغت رسله وما كشف لاوليائه ونحن ما كنا نعلم هذه الصفات الا لنا بحكم الدليل العقلي فلما جاءت الشرائع وقد كان هو ولم نكن نحن علمنا ان هذه الصفات هي له بحكم الاصل ثم سري حكمها فينا منه فهي له حقيقة ولنا مستعارة اذ كان ولا نحن فالامر فيها على ما مهدنا به حين المأخذ قريب المتناول فلا يهولك ذلك اذ كان الحق به متكلمًا وأنت السامع فان قيل لك في ذلك شيء فليكن جوابك للمعترض ان تقول له انا ما قلته هو قال ذلك عن نفسه وهو أعلم بما نسب به الى نفسه ونحن مؤمنون به على حد علمه فيه وهذه أسلم العقائد فن كشف له الحق صورة تلك النسبة كان على علم من الله بها ذو قفا وشربا ولولا هذا الامتزاج ما صح ان يكون الانسان والحيوان من نقطة امشاج فآظهر الكل بالكل وضرب الكل في الكل فظهرنا به له من وجهه وما هو بنا لانه الظاهر ونحن على اصلنا وان كنا أعطينا باستعدادنا في أعبائنا أمورًا تسمى بما يظنه المحبوب اسمائنا من عرش وكرسي وعقل ونفس وطبيعة وفلك وجسم وأرض وسما وماء وهواء ونار وجماد ونبات وحيوان وانسان وجات كل ذلك لعين واحدة ليس الا فسبحان الاعلى المخصوص بالاسماء الحسنى والصفات العلى وقد علم من هو الاولى بصفات الآخرة والاولى فهو الاول والآخرة والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم والانسان ظالم بما غصب من هذه الصفات من حيث جعلها لنفسه حقيقة جهول بمن هي له وبأنها غصب في يده فن أراد أن يزول عنه وصف الظلم والجهالة فليرد الامانة الى أهلها والامر المقصوب الى صاحبه والامر في ذلك حين جدًا والعامية تظن ان ذلك صعب وليس كذلك \* (وصل في فصل النسخ) \* وهو أن ينوي الحج وليس معه هدى فيحتمل النية الى العمرة فيعتمر ويحل ثم ينشئ الحج فن قائل بجوازه ومن قائل بوجوبه ومن قائل بأن ذلك لا يجوز وبالوجوب أقول والعمرة حج أصغر فجاز تحويل النية اليها وكيف لا وقد تضمن فعلها الحج الاكبر فقام طواف الحج الاكبر وسعيه للقارن مقام ما للعمرة من الطواف والسعي وهما ركنان فاندرجت العمرة التي هي الحج الاصغر في الحج الاكبر وصار اعيانًا واحدة فجاز الفسخ لعدم الهدى فان الهدية من القادم للذي قدم عليه معتادة فاذا لم يجب بها كلف ان لا يدخل على من قصده بالنية الاولى حتى يتمع ويهدى ولا بد ولكن لا يقدم هدية حتى ينشئ نية أخرى بالتصديق على حسب ما نواه فاذا أحرم بالحج أي نوى قصد الكبر سبجانه لا التكبر الذي هو بمنزلة العمرة التي هي حج أصغر قدم الهدى الذي أوجبه التمتع اما نسبته على ما تيسر واما صوتنا فن قصده بتلك الزيارة فهي الهدية له فان الصوم له وهو الذي نزل عليه الحاج فلذلك كان الصوم هدية لانه يستحقها بل هي أليق به من الهدى فانه لا يناله من الهدى الا التقوى خاصة من الهدى والصوم كله فهو أعظم في الهدية



وانما جعله الله لمن لم يجد هدًى بل ان الهدى بالحق منه التقوى وينال العبد منه ما يكون له به  
 التغذى وقوام نشأته فراقى سبحانه منفعة العبد مع ما للحق فيه من نصيب التقوى مع الوجود فاذا لم  
 يجد رفق به سبحانه فاجب عليه الصوم اذ كان الصوم له ولم يوجب عليه غير ذلك لانه ليس له من عمل  
 العباد الا الصوم فاقامه مقام الهدية بل هو اسنى وقنع منه ثلاثة ايام في الحج رفقاً به حتى يكون قد أتى  
 اليه بشئ فيفرض القادم تلك التقدمة التي قدمها اليه في هذا القدوم فهذا من وجه رفق الله بعبد  
 وآخر السبعة اذ ارجع الى أهله فهنا يأخذها منه فانه في رجوعه أيضاً قادم عليه فان الحق مع أهله  
 أينما كانوا فاذا ارجع الى أهله وجد الحق معهم فصام هدية سبعة ايام قبلها الحق منه في أهله  
 أوجبت كان فان الله مع عباده أينما كانوا ومن رأى ان العين واحدة وان اختلفت النسب لم ير أنه  
 فسخ مع وجود الفسخ مثل قوله وما رميت اذ رميت فتنى وأثبت كذلك هذا وما فسخت اذ فسخت فن  
 كان شهوده في نفسه الحج خاصة لم يتخيل له الا صغروا لا كبر فلم يفسخ وبقي على نيته الاولى لقوله تعالى  
 وأتموا الحج فهو بحسب مشهده والاول أنتم وهو القائل بالفسخ والتعدي عن الفسخ فهو فاسخ لا فاسخ  
 \* (وصل في التمتع) \* اختلف علماء الاسلام فيمن أنشأ عمره في غير أشهر الحج ثم حج من عامه ذلك فن قائل  
 عمرته في الشهر الذي حل فيه فهذا تمتع عنده بلا شك فان حل في غير أشهر الحج عنده فليس بتمتع واشترط  
 بعضهم ان يكون طوافه كله في أشهر الحج وقال بعضهم ان طاف ثلاثة أشواط في رمضان وأربعة  
 في شوال كان متمتعاً وقال بعضهم من أهل بعيرة في غير أشهر الحج فسواء طاف في أشهر الحج أم لم يطف  
 لاشئ عليه فانه ليس بتمتع \* اعلم انه لما كانت أسماء الحق منها ما يعطى الاشتراك ومنها ما لا يعطى  
 الاشتراك كالعز والمذل والذي يعطى الاشتراك كالعليم والخبير فاذا كان العبد تحت حكم اسم تام من  
 الاسماء الالهية التي تعطى الاشتراك فهو بمنزلة من أحرم بالعمرة في غير أشهر الحج وعملها في أشهر الحج  
 فهل للاسم الاول فيه حكم اذا انتقل الى الاسم الآخر فانظر ان كان أحدهما يتضمن الآخر في أمر ما  
 كالخبير والعليم كان في عمله تحت حكم الآخر لانه صاحب الوقت وأنت اخذته بأكثر مما أخذ منك  
 الوقت الاول وان كان مشهداً لاول الانشاء وأنه المؤثر ولولاه لم يصح حكم هذا الآخر كالنية  
 في الصلاة ثم لا يحضر في انشاء الصلاة صحت الصلاة لحكم الاول وقوته فن كان مشهده هذان ان يكون  
 هذا متمماً فانه بحكم الانشاء لا بحكم الانتهاء فاعلم ذلك وأما أكثر شروط التمتع التي يكون بها  
 التمتع متمتعاً فهي عند بعضهم خمسة منها ان يجمع بين العمرة والحج في سفر واحد الثاني ان يكون ذلك  
 في عام واحد الثالث أن يفعل شيئاً من العمرة في أشهر الحج الرابع ان ينهي الحج بعد الفراغ من العمرة  
 واحلاله منها الخامس ان يكون وطنه غير مكة \* اما الجمع في سفر واحد وذلك ان يدعو اسمان فإزاد  
 أو اسم يتضمن اسمين فإزاد كما قد منا فيجب في ذلك السفر الواحد اليهما بحسب ما دعوا اليه كالمغنى  
 لانه دعاء الله فانه يتضمن في المدعو حكم الاسم المعترف فانه اذا استغنى اعتز والعز لا تكون الا من  
 الاسم المعز وما اعتزنا الا بالاسم المغنى لانه أغناه فأورثته صفة الغنى العز فلاولان المغنى يتضمن  
 الاسم المعز ما ظهرت العز في هذا الغنى بما استغنى به \* وأما العام الواحد فانه كمال الزمان اذ الامام فيه  
 كمال الزمان لحصره الفصول فكمال الزمان هو كظهور الابد الذي كل به الدهر فان الازل تلي الاولية  
 والا بدني الاخرية وما بقي طرفان فليس الادهر واحد اذ كان نسبة الازل للحق نسبة الزمان للخلق  
 في العامة ونسبة الزمان الماني فينا فلهذا لا يعبر عن الفعل فيه الا بالماني فيقولون كان ذلك في الازل  
 وفعل ذلك في الازل وقد ينال حقيقة مدلول هذه اللفظة في كتابنا هذا وفي جزئنا سميها الازل \*  
 وأما كون ان يكون شئ من العمرة في أشهر الحج فهو ان يكون قصد الانسان الى ربه من حيث ما يقتضيه  
 حق الله عليه فيه وقام الحق العبودية فلهذا وجه في هذا وجه في هذا وأما ان ينشئ الحج بعد الفراغ  
 من العمرة والاحلال منها فهو بمنزلة الاخلاص في العبادة والخروج من حكم اسم الهى مقابل

اسم الهى لا يجتمعان كالضار والنافع والمعطى والمانع \* وأما كون الوطن غير مكة فذلك بين فان العبد موطنه العبودية فلا يستطيع الخروج من موطنه الا اذا دعاه الحق اليه فلو شجعهم موطن لمادعاه اليه \* (وصل في فصل التران) \* فهو عندنا ان يهل بالعمرة والحج معافان أهل بالعمرة ثم بعد ذلك أهل بالحج فهذا مردق وهو قانون أيضا ولكن بحكم الاستدراك فنجمع بين العمرة والحج في احرام واحد فهو قارن سواء قرن بالانشاء أو بعده بزمان ما لم يطف بالبيت وقيل ما لم يطف ويركع ويكره بعد الطواف وقبل الركوع فان ركع لزمه ومن قائل له ذلك بعد الركوع من الطواف وما بقي عليه شيء من عمل العمرة الا اذا لم يبق عليه من افعال العمرة الا الحلق فانهم اتفقوا على أنه ليس بتارن وذلك كله عند بعضهم ان ساق الهدى وبه أقول فان لم يسق معه هديا فاختلقوا في حجه وهو مفرد بالحج سواء فن قائل بطلان الحج ويجب عليه الفسخ ولا بد ومن قائل بجواز الفسخ لا بوجوبه ومن قائل بمنعه وأنه يتم حجه الذي نواه سواء ساق الهدى أم لم يسق والقارن الذي يلزمه هدى التمتع هو عند الجمهور من غير حاضرى المسجد الحرام الا ابن الماجشون فان القارن عنده من أهل مكة عليه الهدى وأما الأفراد فهو ما تعزى من هذه الصفات وهو الا هلال بالحج فقط واختلف العلماء من الصحابة فيه اذا لم يكن له هدى وقد ذكرناه آنفا في هذا الفصل وأما الذين أجازوا الحج فاختلقوا في اصل الا هلال بالحج وان ساق الهدى أى افضل فن قائل الافراد افضل ومن قائل التران ومن قائل التمتع \* اعلم ان المحرم لا يحرم كما ان الموجود لا يوجد وقد أحرمت المردف قبل ان يردف ثم اردف على احرام العمرة المتقدم وأجزأه بلا خلاف والاحرام ركن في كل واحد من العملين وبالتفريق جواز هـ فيترجح قول من يقول يطوف لهما طوافا واحدا وسعيوا واحدا وحلقا واحدا وتقصيرا على قول من لا يقول بذلك وقد تقدم لك حكم تداخل الاسماء الالهية في الحكم وقد تقدم لك انفراد حكم الاسم الالهى الذى لا يداخله حكم غيره في حكمه فليست هنالك فن افرد قال الافعال كلها لله والعبد محل ظهورها ومن قرن قال الافعال لله بوجه وتنسب الى من تظهر منه بوجه فسمى ذلك كسبا عند بعض النظارة وخلقنا عند آخرين واتفق الكل على ان خلق القدرة المقارنة لظهور الفعل من العبد لله وانها ليست من كسب العبد ولا من خلقه واختلفوا هل لها اثر في المقدور أو لا فمنهم من قال لها اثر في المقدور ولا يكون مقدورها الا عنها والامتناع التكليف وتوجه على العبد اذ لو لم يكن قادرا على الفعل لما كلف ولا يكلف الله نفسا الا ما آتاها والذي اعطاها انما هو القدرة التى خلقت فيه فله الاقتدار التى فى العبد لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها والذي اعطاها انما هو القدرة التى خلقت فيه فله الاقتدار بها على ايجاد ما طلب منه ان يتأتى به من التكليف ومنهم من قال ليس للقدرة الحادثة اثر خلق في المقدور الموجود من العبد وليس للعبد في الفعل الصادر منه الا كسب وهو اختياره لذلك الفعل اذ لم يكن مضطرا ولا مجبورا فيه وأما أهل الله الذين هم أهل فاعيان الافعال الظاهرة من اعيان الخلق عندهم انما هي نسب من الظاهر في اعيان هذه الممككات وان استعداد الممككات اثر في الظاهر في اعيان الممككات ما ظهر من الافعال \* والعطاء بطريق الاستعداد لا يقل فيه انه فعل من افعال المستعد لانه لذاته اقتضاء كما اعطى قيام العلم لمن قام به حكم العالم وكون العالم عالم ليس فعلا البتة فالاقضيات الذاتية العلية ليست افعالا منسوبة الى من ظهرت منه وانما هي احكام لها فافعال المكلفين فيما كفوا به من الافعال او الترويض علمنا بأن الظاهر الموجود هو الحق لا غيره بمنزلة ما ذكرناه من مجاورة الاسماء الالهية ومجاراتها في مبادئ المناظر وتوجهاتها على المحل الموصوف بصفة ما بأحكام مختلفة وقهر بعضها بعضا كفاعل الفعل المسمى ذنبا ومعصية يتوجه عليه الاسم العنق والغفار والمتقن والمعاقب فلا بد أن يتقذفه احكام احدها اذ لا يصح ان يتقذفه الجميع في وقت واحد لان المحل لا يقبضه للتقابل الذى بين هذه الاحكام فقد ظهر قهر بعض الاسماء في الحكم لبعض والحضرة الالهية

واحدة فاذا علمت هذا ان عليك ان تنسب الافعال كلها لله كما تنسب الاسماء الحسنى كلها لله تعالى  
والرجح مع احدنا بالحق والاختلاف الحكم فاعلم ذلك وخذه في جميع ما يسمى فعلا فتعرف عند ذلك  
من هو المكلف والمكلف وتنطبق فيه بحسب مشهرك \* (وصلى في فصل الغسل للاحرام) \* فمن قائل  
بوجوبه ومن قائل ان الوضوء يجزئ عنه ومن قائل انه سنة مؤكدة أكد من غسل الجمعة اعلم  
ان الطهارة الباطنة في كل عبادة واجبة عند اهل الله الامن يرى ان المكلف انما هو الظاهر في مظهر ما  
من اعيان الممكنات فانه براه سنة لا وجوباً ومن يرى من اهل الله ان الاستعداد الذي هو عليه عين  
المظهر كما اثر في الظاهر فيه ان يتميز عن ظهور آخر بما هو باسماً من حيوان او انسان او مضطر أو بالغ  
أو عاقل او مجنون كذلك الاستعداد عينه اوجب عليه الحكم بما أمر ما كما اوجب له الاسم فقال له  
اغتسل للاحرامك أي تطهر بجمعك حتى تم الطهارة ذاتك لتكونك تريد أن تحترم عليك افعالا  
مخصوصة لا يقتضي فعلها هذه العبادة الخاصة المسماة حجاً وعمرة فاستقبالها بصفة تقديس اولى  
لا منك تريد بها الدخول على الاسم القدوس فلا تدخل عليه الا بصفته وهي الطهارة كما لم تدخل عليه  
الا بأمره اذ التناسب شرط في التواصل والصحة فوجب الغسل ومن رأى انه يحرم على المحرم افعال  
مخصوصة لاجتماع الافعال قال لا يجب عليه الغسل الذي هو عموم الطهارة فانه لم يحرم عليه جميع  
افعاله فيجزي الوضوء فانه غسل اعضاء مخصوصة من البدن كما انه ما يحرم عليه الا افعال مخصوصة  
من افعاله وان اغتسل فهو فضل وكذلك ان عم الطهارة الباطنة فهو أولى وأفضل \* (وصل  
في فصل النية للاحرام) \* وهو أمر متفق عليه الامن شذ والقصد بالمنع عين بقائك على ما أنت عليه  
فهذا حكم منسوب اليك تؤجر عليه وما علمت شيئاً وجودياً وهو كالتبني في التكليف وله من الاسماء  
المانع والقصد أبداً لا يكون متعلقه الا معدوماً فيقصد في المعدوم ابداً احد أمرين اما ايجاد عدم  
وهو الكون واما ايجاد حكم وهو النسبة وما ثم ثالث يقصد فتل ايجاد العين انما قولنا شيء اذا أردناه  
ولا نريده الا وهو معدوم ان نقول له كن فيكون فيظهر وجود عين المراد بعدما كان معدوماً ومثل  
ايجاد الحكم وهو النسبة قوله تعالى ان يشأ يذهبكم فالأذهب معدوم وهو الذي يشأ فان  
شاء اعدمه بمنع شرطه الذي به بقاء حكم الوجود عليه فيصير عليه اسم حكم المعدوم وما فعل الفاعل  
شيئاً فتعلق القصد بالاعدام فاتصف الموجود بحكم العدم لانه كان العدم فان العدم لا يكون مع  
وجود حكمه وهو النسبة واذا تأملت فنام وجود الله خاصة وكل موصوف بالوجود مما سوى  
الله فهو نسبة خاصة والارادة الالهية انما تتعلقها اظهار التجلي في المظهر أي في مظاهرها وهو نسبة  
فان الظاهر لم يزل موصوفاً بالوجود والمظهر لم يزل موصوفاً بالعدم فاذا أظهر أعطى المظهر حكماً  
في الظاهر بحسب حقائقه النفسية فانطلق على الظاهر من تلك الحقائق التي هو عليها ذلك المظهر  
المعدوم حكماً يسمى انساناً او فلاناً او ملكاً او ما كان من اشخاص المخلوقات كما رجع من ذلك الظهور  
للاظهار اسم يطلق عليه يقال له خالق وصانع وضار ونافع وقادر وما يعطيه ذلك التجلي من الاسماء  
وأعيان الممكنات على حالها من العدم كما ان الحق لم يزل له حكم الوجود فحدث لعين الممكن اسم المظهر  
وللتجلي فيه اسم الظاهر فلهذا قلنا فكل موجود سوى الله نسبة لآعين فأعطى استعداد مظهر ما  
ان يكون الظاهر فيه مكلفاً فقال له افعل ولا تفعل ويكون مخاطباً بأنك وبكاف الخطاب فالتصد  
للاحرام هو القصد للمنع ان يمنع به ما يمكن ان لا يمنع حينئذ يصير المنع حكماً والتكليفات كلها احكام  
فالنسبة للاحرام ان يقصد بذلك المنع القربة الى الله والقربة معدومة فيكون سبب وجود حكمها هذا  
المنع فحصل للعبد بعد أن لم تكن يصير مظهراً عند ذلك وهو غاية القرب ظهور في مظهر لان بذلك  
الظهور يظهر حكم المظهر في الظاهر فيه كما يظهر بطريق القرب حكم الداعي في المدعى بما يكون منه  
من الاجابة قال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني اذ لا تكون

اجابة الابدال دعا فاعطاه الداعي حكم الاجابة كادعاء تعالى الى الحج الى بيته على صفة مخصوصة  
تسمى الاحرام فأجاب العبد رافعا صوته وهو الا هلال بالتلبية وهي قوله **لبيك اللهم لبيك لا شريك**  
**لك لبيك** ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك \* (وصلي في فصل هل تجزئ التلبية عن التلبية) \*  
اختلف علماء الرسوم في ذلك فقال بعضهم التلبية في الحج كتكبير الصلاة وصاحب  
هذا القول يجزئ عنده كل لفظ يقوم مقام التلبية كما يجزئ عنده في الصلاة كل لفظ يقوم مقام  
التكبير وهو كل ما يدل على التعظيم وقال بعضهم لا بد من لفظ التلبية فان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال خذوا عني مناسككم ومما شرع لفظ التلبية وهو قوله **لبيك** كما شرع الله اكبر في تكبيرة  
الاحرام في الصلاة فأوجب بعضهم تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وصورته **لبيك اللهم لبيك**  
**لبيك لا شريك لك لبيك** ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وفي رواية **لبيك الله الحق**  
وفي رواية **الله الخلق فوسى** واجبة بهذا اللفظ عند هؤلاء وعند جمهور العلماء مستحبة تره اقول واللفظ  
بها اولى واختلفوا في الزيادة على هذا اللفظ وفي تبديله كما قلنا وكذلك اختلفوا في رفع الصوت بالتلبية  
وهو الا هلال فأوجب بعضهم وبه اقول **واستكبر** عنده اذ اوقع منه مرة واحدة اجراء وما زاد  
على الواحدة فهو مستحب وأولى وقال بعضهم رفع الصوت بالتلبية مستحب الا في مساجد الجماعات  
ماعدا المسجد الحرام ومسجد منى عند بعضهم واختلفوا في التلبية هل هي ركن اولا فقال بعضهم  
ركن من اركان الحج وبه اقول فان الله تعالى يقول فليستحيوا الى وهو قد دعانا الى بيته فلا بد  
ان نقول **لبيك** ثم نأخذ في الفعل لما دعانا الله ان نأتيه به من الصفات وقال بعضهم ليست ركنا اعلم  
ان القصد الى الله بهذه العبادة الخاصة الجامعة بين الاحرام والتصرف في اكثر المناجاة هو قصد  
خاص لاسم خاص وهو الداعي الى البيت بهذا القصد لا اليه لكن من اجله بصفة عبودية مشوبة  
بصفة سيادة يظهر حكم السيادة في هذه العبادة في الحر لانه اتلاف صورة وفي الرمي بالجوافاته وصف  
فعل الهى في قوله وأمطرنا عليهم حجارة روى ان ابليس تعرض لابراهيم الخليل في اما كن هذه  
الجرات مرارا فخصبه بعدد ما شرع في زمانها وكذلك في القاء التفت فانه وصف الهى من قوله  
سنفرغ لكم وفرغ ربك والوفاء بما نذر فيه كذلك لقوله اوف بعهدكم والطواف بالبيت لكون هذا  
الفعل احاطة بالبيت من قوله وهو بكل شئ محيط والذكر فيها من قوله اذكروني اذكركم وذكر الله لنا اكبر  
من ذكرنا له الا ان ذكرناه به لا بنا فذكرنا به اكبر احاطة فان في ذكرنا نحن وهو وفي ذكره هو بلا نحن قرئ  
على أبي يزيد ان بطش ربك لشديد فقال بطشي اشد يعني اذا بطش العبد به لا بنفسه وانما قول أبي يزيد  
عندي شره خلاف هذا فان بطش العبد بطش معرى عن الرحمة ما عنده من الرحمة شئ في حال  
بطشه وبطش الحق بكل وجه فيه رحمة بالمبطوش به من وجه يقصده الباطش الحق فهو الرحيم به  
في بطشه فبطش العبد اشد لانه لا يقوم به رحمة بالمبطوش به وما شبه ذلك من الرمل والسعي وكل فعل  
له في الالهية وصف واذا عرفت ان القصد الى البيت من الله لا اليه فليكن قصدك الى البيت  
بربك لا بنفسك فتكون ذا قصد الهى فانه تعالى قصده هذا البيت دون غيره من البيوت وطلب  
من عباده ان يقصده بوصف خاص وهو الاحرام وجميع افعال الحج وجعل اوله طوافا وآخره طوافا  
نحتم بمثل ما به بدأ عند الوصول الى البيت فأمرا بالقصد الى البيت لا اليه الا لكونه جعله قصدا  
حسب ما فيه قطع مسافة اقر بهما من بيتك الذي بمكة الى البيت وهو معك انما كنت فلا يصح ان تقصد  
بالمشي الحسى من هو معك فأعلمك انه معك ثم انه ذلك على البيت الذي هو منك من جنسك اعني  
انه مخلوق فدلالته لك على البيت دلالة لك على نفسك في قوله من عرف نفسه عرف ربه فاذا قصدت  
البيت انما قصدت نفسك فاذا وصلت الى نفسك عرفت من أنت واذا عرفت من أنت عرفت ربك فتعلم  
عند ذلك هل أنت هو أو لست هو فانه هناك يحصل لك العلم الصحيح فان الدليل قدي **يكون** خلاف

المدلول وقد يكون عين المدلول فلا شيء يدل على الشيء من نفسه ثم تبعد الدلالة بحسب بعد المناسبة  
 فالإنسان اقرب دليل عليه من كونه مخلوقا على الصورة ولهذا نادى من قريب لقرب المناسبة  
 فقال اني قريب أجيب دعوة الداعي وقد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وقد تقدم في اول  
 الباب اسرار ظهرت في اعتبار البيت ثم جاء بلفظ البيت لما فيه من اشتقاق لميت فذكره انما سمي  
 بيتا للميت فيه فانه الركن الاعظم في منافع البيت كقوله الحج عرفة يريد معظمه فرائى حكم الميت  
 لانه في الميت يكون النوم فهو محتاج الى من يحفظ رحله ونفسه لنومه فانه في حال يقظته يتصف بحفظ  
 رحله ونفسه فرائى فيه الميت والميت لا يكون الا بالليل لا بالنهار ولهذا راعى احمد بن حنبل في غسل  
 اليدين في الوضوء قبل ادخالها في الاناء لمن ظلم من نوم الليل خاصة لقوله عليه السلام فان احكم لا يدري  
 اين باتت يده فجاء بلفظ الميت فجعل الحكم في نوم الليل لما كان الليل محل التجلي فان الحق ما جعل  
 تجليه لعباده في الحكم الزماني الا في الليل فانه فيه ينزل ربنا وفيه كان الاسرار رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وفيه معارج الارواح في النوم لرؤية الآيات ولما تحققت هذه الامور كلها خص سبحانه  
 هذا المكان بلفظ البيت فسماه بيتا فافهم ما اشرنا اليه فقال تعالى والله على الناس اشارة الى التسيان  
 ولم يقل على بني آدم حج البيت يعني قصد هذا المكان من كونه بيتا ليتب به اسمه على ما قصده دون غيره  
 من استطاع اليه سبيلا أي من قدر على الوصول اليه ولذلك شرع واياك نستعين وأمثاله فالاجابة لله  
 بالتلبية لدعائه ورفع الصوت من اجل البيت لبعده عن المدعى لانه دعاه ليريه فيه تجليه كما اسرى بعبده  
 له لاليريه من آياته التي هي دلائل عليه وقته يكون ظهور الشيء للطالب دليلا على نفسه فيكون من آياته  
 ان يتجلى له فيراه فيكون له دليلا على نفسه هذا مذهب ابن عباس فوجب رفع الصوت بالتلبية وهو  
 الاهلال لاجل ما للبيت من الحظ في هذا الدعاء فانه المقصود في اللفظ فهو الحجاب على الوجه المقصود  
 فان كنت محمدى المشهد فلا تزد على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم قراء بعينه فانه لا يتجلى لك  
 بتليته الا ما تجلى له وقد تقررت انه اعلم الخلق بالله والعلم بالله لا يحصل الا من التجلي وقد تجلى لك في تليتك  
 هذه فقطرته بعين محمد صلى الله عليه وسلم وهي اكمل الاعين لانه اكل العلماء بالله والله مع العبد  
 في شهوده على قدر علمه به فان زدت على هذه التلبية فقد اشركت حيث اضفت اليها تلبية اخرى وانت  
 تعلم ان الجمع يعطى من الحكم ما لا يعطى الافراد فلا يتخيل لك انك لما جئت بتليته صلى الله عليه وسلم  
 كاملة ثم زدت عليها ما شئت ان باستيفائك اياها يحصل لك ما حصل لمن لم يزد عليها هذا جهل من قائله  
 بما هي عليه من حقائق الامور الا تراهم صلى الله عليه وسلم لزم تليته تلك وما زاد عليها ولا انكر على احد  
 ما اتى به فلم يكن لزومه اياها باطلا فالزم الاتباع تكن عبدا ولا تبندع في العبودية حكما فتكون بذلك  
 الابتداء رباقاته البديع سبحانه فالزم حقيقتك تحفظ به وان شاركته لم تحفظ به فانه لا يشارك فتقع  
 في الجهل لان الشراكة لا تصح في الوجود لان الوجود على صورة الحق وما في الحق شريك بل هو  
 الواحد والشراكة ما لها مصدر تصد عنه فحقيق هذا التنبيه في الشراكة فانه بعيد ان يسمعه من غيري  
 وان كان معلوما عنده فانه يحكم عليه الجبن الذي فطر عليه فيفزع من كون الحق اثبت الشراكة وصفا  
 في المخلوق وما شعر هذا الناظر بقوله انا اغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا اشرك فيه غيري فأنا  
 منه بريء وهو الذي اشرك فاما قال ان الشراكة صحيحة ولا ان الشرك موجود اذ لا يصح وجود معنى  
 الشراكة على الحقيقة لان الشريك حصه كل واحد منهما معينة عند الله وان جهلها الشريك كان  
 فانت الذي اشركت وما في نفس الامر شركة لان الامر من واحد هذا هو الحق الذي ان قلته لا تغلب  
 وما سوى هذا فلا فهو مثال بهرب مثل تقدير وجود المحال وجوده بحكم الفرض ولما كان القصد  
 الى البيت والبيت في الصورة ذو اربعة اركان وفي الوضع الاول ذو ثلاثة اركان كان التصديق على  
 صورة البيت في اكثر المذاهب فارقا لكان الحج اربعة الاجرام والوقوف والسعي وطواف الافاضة هذا



هو الذي عليه اكثر الناس ومن راعى صورة البيت في الوضع الاول كان محمداً على التثليث لم يوطاف  
 الا فاضة فرضاً فاقام البيت على شكل مثلث متساوي الساقين لا متساوي الاضلاع ولا يصح ان يكون  
 متساوي الاضلاع اذ لو كان لم يكن ثمة من يميز الساقين لانه مثلهما ولا يضمن تساوي الساقين والتمييز  
 بينهما وهما اليدين والقبضتان وانما سميتا ساقين للاعتماد الذي في حقيقة الساق ولما كان الاعتماد  
 على القبضتين واليهما يرجع حكم الامر في الدارين الجنة والنار وما ثم غيرهما كان اسم الساق اولى  
 والتفت الساق بالساق فلا بد من التساوي حتى يصح الالتفاف عليه كله من كله وما زاد على هؤلاء  
 الاربعة وجعل ركنا فنظر آخر خارج عن شكل البيت وصورته فهو بمنزلة من يطلب امرافيرى  
 ما يشبهه فيقول هو هو وان كان هو وهذا اعتبار صحيح ولكن ماله هذا الظهور في الشبه لان الصورة  
 لا تشهد له اعني صورة البيت الذي هو المقصود بالحج لا غير \* (وصل في الاحرام اثر صلاة) \*  
 وهو مستحب عند العلماء فرضاً كان او نفلاً غير ان بعضهم يستحب ان يتنفل له بركتين وعين وهو اولى  
 اذ كانت السنة من النبي صلى الله عليه وسلم والسنة احق بالاتباع فلهذا است وقدا قال خذوا عني  
 مناسككم في حجة صلى الله عليه وسلم وانما شرع الاحرام اثر صلاة لان الصلاة عبادة بين طرفي  
 تحريم وتحليل فتحرر بها التكبير وتحليلها التسليم فاشبهت الحج والعمرة فانها عبادتان بين طرفي  
 تحريم وتحليل فوقع المناسبة ولان الصلاة ايضا ثبت الحق فيها نفسه وعبدته على السواء فجعل  
 لنفسه منها امران فردي وجعل لعبده منها حظاً فردياً وجعل منها برزخاً وقع فيه الاشتراك بينه  
 وبين عبده فانها عبادة مبنية على اقوال وافعال والحج كذلك يبنى على اقوال وافعال فافيه من  
 التعظيم فهو لله ومن الذلة والافتقار والتفت فهو للعبد وما فيه مما يظهر فيه اشتراك فهو برزخ فوقع  
 المناسبة ايضا فيه اكثر من غيره من العبادات فان الصوم وان كان بين طرفي تحريم وتحليل  
 فما يشتمل على اقوال ولا على افعال ثم ان كان لك اهل في موضع احرامك فينبغي لك اذا اردت الاحرام  
 ان تطأ اهلك فان ذلك من السنة ثم تغتسل وتصل وتحرّم فان المناسبة بين الحج والصلاة والنكاح  
 كون كل واحدة من هذه العبادات بين طرفي تحريم وتحليل وقد راعى الله ذلك اعني المناسبة من  
 هذا الوجه في الصلاة والنكاح فقال حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى الاتين وجعل هذه  
 الآيات بين آيات نكاح وطلاق تتقدمها وتتأخر عنها وعدة وفاة وفي ظاهر الامر ان هذا ليس موضعها  
 وما في الظاهر وجه مناسب للجمع بينها وبين ما ذكرنا الا ان يكونها بين طرفي تحريم وتحليل يتقدم  
 او يتأخر ولما اراد الله من العبد فيما ينهيه به أن لا يفعل شيئاً من الافعال الصادرة منه في ظاهر الامر  
 الا وهو يعلم ان الله هو الفاعل لذلك الفعل في قوله كنت سمعته وبصره فبي يسمع وبي يبصر وبي يتحرك  
 وقال في الصلاة ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فنسب القول اليه لا الى العبد ولم يقل  
 بلسان عبده فلهذا شرع الاحرام عصب صلاة ليتنبه الانسان بما ذكرناه انه بر به في جميع حركاته  
 وسكناته على اختلاف احكامها فيكون في عبادة دائماً بهذا الحضور ويكون فيها لافها شعر  
 قاله اظهر نفسه بحقائق الان كوان في اعيانها فاعبده به

ان كنت تعبدته فليست بعباد \* فانظر الى قولي لعلك تتنبه

وتفطن فان الله ما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى سدى بل قال ذلك لتعرف أنت وأمثالك  
 صورة الامر كيف هو فالاحرام للعبد نظيره التنزيه للحق وهو قولك في حق الحق ليس كذا وليس كذا  
 لكونه قال ليس كمثل شيء وسبحان ربك رب العزة عما يصفون والعزة الامتناع والتسبيح تنزيه والتنزيه بعد  
 عما نسب اليه من الصاحبة والولد وغيرهما والاحرام منع وتنزيه وبمعنى عن الجماع وعن اشياء قد عين  
 الشارع اجتنابها وهو عين التنزيه والتباعد عنها ومنع صاحب هذه العبادة من الاتصاف بها \* (وصل  
 في فصل نسبة المكان الى الحج من ميقات الاحرام) \* أي من أي مكان احرم فيه فمنهم من قال



من مسجد ذي الحليفة ومنهم من قال حين استوت به راحته ومنهم من قال حين اشرف على البداء  
 وكل قال وأخبر عن الوقت الذي سمعه فيه يهل فثم من سمعه يهل عقيب الصلاة من المسجد ثم سمعه  
 آخر يهل حين استوت به راحته ثم سمعه آخر يهل حين اشرف على البداء وقال علماء الرسوم في المكي  
 إذا أحرمت لا يهل حتى يأخذ في الرواح إلى منى والأولى عندى أن يهل عقيب الصلوات إذا أحرمت ثم إذا  
 أخذ في الرواح ثم لا يزال يهل إلى الوقت المشرع الذي يقطع عنده التلبية لأن الدعاء كان لجميع أفعال  
 الحج فالتلبية بأجابه لذلك الدعاء فبقي فعل من أفعال الحج إمامه لم يفعله فلا يقطع التلبية حتى يفرغ  
 من أفعال الحج الذي دعاه إلى فعلها هذا مقتضى النظر إلا أن يرد نص من الشارع بتعيين وقت قطع  
 التلبية فيقف عنده لقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم ولما كان الدعاء عند أهل الله نداء  
 على رأس البعد فإن الإجابة تؤذن في الحال بالبعد كان النداء طالبا للقرب من حكم هذا البعد والإجابة  
 مقدمة بشرى من العبد للعق يشير به بالإجابة لما دعاه إليه من كونه يتجلى في صورة تعطى هذه النسب  
 وإن كانت السعادة للعبد في تلك الإجابة ولكن ما خلق الله الجن والانس إلا ليعبدوه فندعاهم لما خلقهم  
 له ولما كان في الامكان الإجابة وعدم الإجابة لذلك كانت الإجابة بشرى للداعي أن دعاءه مسموع  
 وأمره مطاع حين أبي غيره واستنع واستكبر وكان من الكافرين ممن سمع الدعاء ورجع ما يدخل  
 في هذا من يقول بالتراخي مع الاستطاعة والأولى بكل وجه المبادرة عند الاستطاعة وارتفاع  
 الموانع فجعل قوله يشيرهم بهم برحمة منه ورضوان في مقابلة هذه البشرية بالإجابة جزاء وقال أهم  
 البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة جزاء أيضا **وكذلك البشر** أهم بالإجابة داعي الحق بالعبادات  
 فقالوا ليسك أي إجابة لك لما دعوتنا إليه وخلقنا له فلم يرجع داعي الحق خائبا ثم حققوا الإجابة بما  
 فعلوه مما كفوه على حدة ما كفوه من نسبة الأعمال إليهم وفنائهم عن رؤيتها منهم برؤية مجريها  
 على أيديهم ومنشئها فيهم فهم عمال الأعمال كذا هو الأمر في الحقيقة اطلع العباد على ذلك أم لم يطلعوا  
 فشرف العالم بالاطلاع على من لم يطلع وفضل عليه برفع الله الذين آمنوا منكم والذين آوتوا العلم  
 درجات والله بما تعملون خبير والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم \* (وصل في فصل المكي  
 يحرم بالعمره دون الحج) \* فإن العلماء ألزموه بالخروج إلى الحل ولا عرف لهم على ذلك حجة أصلا  
 واختلفوا إذا لم يخرج إلى الحل فقبل عليه دم وقيل لا يجزيه ووقفت على ما احتجوا به في ذلك فلم أراه  
 حجة فيما ذهبوا إليه والذي أذهب إليه في هذه المسئلة أن المكي يجب وفله أن يحرم من بيته بالعمره  
 كما يحرم بالحج سواء يفعل أفعال العمره كلها من طواف وسعي وحلق وتنصير ويحل ولا شيء  
 عليه جلة واحدة فإن النبي صلى الله عليه وسلم وقت المواقيت لمن أراد الحج والعمره ولم يفرق بين حج  
 ولا عمره وجعل ميقات أهل مكة من مكة وما يلزم من الأفعال في نسك العمره فعل وما يلزم من نسك  
 الحج فعل وما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم قط الجمع بين الحل والحرم وإنما شرع ذلك للآفاق  
 لا للمكي فقال لعبد الرحمن بن أبي بكر أخرج بعائشة إلى التنعيم من أجل أن تحرم بالعمره مكان  
 عمرتها التي رفضتها حين حاضت وعائشة آفاقية وهذا هو دليل العلماء فيما ذهبوا إليه وهو دليل في غاية  
 الضعف لا يحتج به على هذا على المكي والأوجه في تمسية الحكمة في المكي أن لا يخرج إلى الحل إذا  
 أحرمت بالعمره فإنه في حرم الله فهو في عبودية مشاهدة قدمه الوطن أن يكون غير عبد ثم أكد تلك  
 العبودية بالأحرام فهو أحرام في حرم تأكيده العبودية واجلالا للربوبية فإذا خرج إلى الحل انتص  
 هذه الدرجة والمطلوب الزيادة في الفضل ألا ترى الآفاق لما خرج إلى الحل هناك أحرمت فلم يكن المطلوب  
 منه في خروجه أن يبقى على إحلاله ثم دخل في الحرم محرما فزاد فضلا على فضل فكان المطلوب الزيادة  
 فالمكي في حرم الله أي موجود في عين القرب من الله بالمكان فلماذا يخرج والقرب بيته وموطنه  
 حاشي الشارع أن يرى هذا ولذلك ما قاله ولا رآه ولا أمر به والآفاق لما كان همه متعلقا بموطنه

الخارج عن الحرم كان خروجه الى الحل من اجل الاحرام بالعمرة كالتلبية له لما كانت المهمة متعلقة  
فانه في نية المفارقة لحرم الله وطلب موطنه الخارج منه فخرج من الافضل الى ما هو دونه واين جار  
الله ممن ليس بجار له والله قد وصى بالجوار حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني  
بالجار حتى ظننت انه سيورثه يعني يلحقه بذوى القرابة المحللت السهام في الورث وكذلك في الحج واتفق  
من نكح الحج الوقوف بعرفة وعرفة في الحل وما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ما شرع  
الوقوف بعرفة الا لكونها في الحل وان المحرم لا بد ان يجمع بين الحل والحرم وما تعرض الشارع الى شيء  
من ذلك ولو كان مقصوده لا بان عنه وماترك الناس في عمارة بل بين صلى الله عليه وسلم في المواقيت  
ما ذكرناه فوصف المناسك وعينها وأحوالها وأماكنها قال الله يلهمنا رشداً أنفسنا ويجعلنا  
من اتبع وتأسى ولم يتدع بعزته آمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (وصل في فصل متى  
يقطع الحاج التلبية) \* فن قائل اذا زاعت الشمس من يوم عرفة وهو عند الزوال ومن قائل حتى  
يرمي جرة العقبة كلها ومن قائل حين يرمي اول حصاة من جرة العقبة وقد تقدم قولنا في ذلك وهو انه  
ما بقي عليه فعل من افعال الحج فلا يقطع التلبية حتى يفرغ منه فان الله يدعوه ما بقي عليه فعل من  
افعال الحج فالاجابة لازمة وما ثم نص من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه غاية ما وصل اليه  
ان الواحد ما سمعه يلبي بعد ما زاعت الشمس والاخر ما سمعه يلبي حين رمي اول حصاة من جرة العقبة  
والاخر ما سمعه يلبي بعد آخر رميه حصاة من آخر جرة العقبة فصدق كل واحد منهم في انه ما سمع مثل  
قولهم في الاهلال بالحج سواء عند الاحرام والكل ثقات قيمنا ذكره فانه صلى الله عليه وسلم  
لم يشرع اتصال التلبية زمان الحج من غير فتور بحيث ان لا يفرغ الى كلام ولا الى ذكر بل كان يلبي  
وقتا ويذكر وقتا ويستمح وقتاً مباحاً كل وقتاً ويخطب وقتاً فسر التلبية ما هو مشروع وان أكثر منها  
فلا بد من قطع في اثناء ازمان الحج فهذا كله ليس بخلاف وكذلك المعتمر لا يقطع التلبية عندنا الا حتى  
لا يبقى عليه فعل من افعال العمرة فان الذين قالوا بان المحرم بالعمرة يخرج الى الحل منهم من قال يقطع  
التلبية اذا انتهى الى الحرم يعني المسجد ومنهم من قال اذا افتتح الطواف واعلم انه ما من فعل من  
افعال الحج والعمرة يشرع فيه المحرم الا والحق يدعوه الى فعل ما بقي عليه من الافعال لا بد  
من ذلك فكما يلزمه الاجابة ابتداء الى الفعل يلزمه الاجابة الى كل فعل حتى يفعله فان المحرم قد دخل  
في الحج من حين احرم وما قطع التلبية وطاف بالبيت وما قطع التلبية وسعى وما قطع التلبية وخرج  
الى عرفة وما قطع التلبية وما بعض الافعال المفروضة بالمراعاة اولى من بعض وكذلك المسنونة  
ما بعضها اولى من بعض في المراعاة اذ لم يرد نص يوقف عنده من الشارع في الفرائض اجابة الله  
تعالى وفي السنن اجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله تعالى يقول يا ايها الذين آمنوا  
استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم فان الرسول داع يا امر الله فالتلبية هو الجواب وعنب صلى الله عليه وسلم  
على ذلك المصلي اذ لم يجبه حين دعاه وهو في الصلاة فقال له يا رسول الله اني كنت في الصلاة  
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسمعت قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول  
اذ ادعاكم والتلبية اجابة وافعال الحج ما بين مفروض ومسنون واذا أنصفت فقد بان لك الحق  
فالزعم الا ان تقف على نص من قول الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك فالمرجع اليه واما العارفون  
فانهم لا يقطعون التلبية لا في الدنيا ولا في الآخرة فانهم لا يزالون يسمعون دعاء الحق في قلوبهم مع  
انفسهم فهم يتقنون في كل نفس من حال الى حال بحسب ما يدعوه اليه الحق وهكذا المؤمنون  
الصادقون في الدنيا بما دعاهم الشرع اليه في جميع افعالهم واجاباتهم هي العاصمة لهم من وقوعهم  
في محذور فهم يتقنون ايضاً من حال الى حال اجابة لدعائهم من ذلك الحال الذي يتقنون اليه  
فهو تعالى داع ابدًا والعارف غير محبوب السمع فهو محبوب ابدًا جعلنا الله من شق سمعه دعاء ربه

وشق بصره لمشاهدة تجليه فالجلى دام لا يشتطع فشهود الحق ما لا يرتفع فدوام لدوام واهتمام لاهتمام  
باتتقال لاهتمام وهو أعلى من مقام انتقلت منه من وجه يرجع اليك وما هو أعلى من وجه يرجع  
الى الحق فان الامور اذا نسبها الى الحق لم تتفاضل في الشرف واذا نسبتها اليك تفاضلت في حقك  
والمكمل عندنا من تكون الامور بالنسبة اليه كما تكون بالنسبة الى الله وهو الذى يرى وجه  
الحق فى حق امر وهذا الباب ما رأيت له ذاتا فيما نقل اليها من واحدة ولا بد ان يكون له رجال  
ولكنهم قليلون فان المقام عظيم والخطب جسيم وكنت اتخيل فى بعض المتدين بنائه حله فجاءني  
منه يوما عتاب في امر شهد عندي ذلك الخطاب انه ما حصله \* (وصل في فصل الطواف بالكعبة) \*  
وصفته ان يجعل البيت عن يساره ويتدنى بتقبيل الحجر الاسود ان قدر عليه ثم يسجد عليه أو يشير  
اليه ان لم يتمكن له الوصول اليه ويتأخر عنه قليلا بحيث ان يدخله في الطواف ثم يمضي الى ان ينتهي  
اليه يفعل ذلك سبع مرات يتبل الحجر في كل مرة ويمس الركن اليماني الذي قبل ركن الحجر في كل  
مرة بيده ولا يتبله فان كان في طواف التدوم يرمل ثلاثة اشواط ويمضي أربعة اشواط ولا يمكن  
في اشواط رمله يمضي قليلا بين الركنين اليمانيين ويقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة  
حسنة وقنا عذاب النار الى ان تفرغ سبعة الاشواط كل ذلك بقلب حاضر مع الله ويخيل انه  
في تلك العبادة كالحافيز من حول العرش يسبحون بحمدهم فيلزم التسبيح في طوافه والتحميد  
والتهليل والحوقة وهي قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولنا في ذلك شعر

جسم يطوف وقلب ليس بالطائف يدعى وان كان هذا الحال حليته هيات هيات ما اسم الزور يعجبني	ذات تصد وذات ما لها صارف هذا الامام الهمام السيد العارف قلبي له من خفايا مكره خائف
--	--

ولقد نظرت يوما الى الكعبة وهي تسألني الطواف بها وزمزم تسألني التضلع من ماها رغبة  
في الاتصال بنا سوال نطق مسموع بالاذن نخفنا من الحجاب بهما العظيم مكاتهما عما نحن فيه من حال  
القرب الالهى الذى ليس بذلك الموطن في معرفتنا فانشدتهم ما مخاطبا ومعرفا بما هو الامر عليه  
مترجعا عن المؤمنين الكامل شعر

يا كعبة الله ويا زمرمه ان كان وصلى بكما واقعا ما كعبة الله سوى ذاتنا ما وسع الحق سماء ولا واح للقلب فتال اصطب منكم اينا والى قابكم فرض على كعبتنا حبكم ما عظم البيت على غيره قد نور الكعبة تطوا فكم ما اصبر البيت على شركهم لكم فيما واصلتموا ما عشق القلب بذاتي وما	كم تسألني الوصل صد ثم مه فرحة لا رغبة فيكم ذات سهارات التقى المعلة ارض ولا كلم من كلمه فانه قبلته المحكمه منا فبايتي ما اعظمه وحبنا فرض عليكم ومه سوال يا عبدى بان تلزمه بها وآيات الورى مظله لولا كو كان لهم مشامه بالصبر حقيق وبالمرجه اشده حبا وما اعلمه
---	--

وكان بيني وبين الكعبة في زمان مجاورتي بها من اسلات وتوسلات ومعاناة داعة وقد ذكرت بعض ما كان  
 بيني وبينها من المخاطبات في جزء سميناه تاج الرسائل ومنهاج الوسائل يحتوي قلبا اظن على سبع  
 رسائل او ثمان من اجل السبعة الاشواط لكل شوط رسالة مني الى الصفة الالهية التي تجلت لي  
 في ذلك الشوط ولكن ما غفلت تلك الرسائل ولا خاطبتها بالاسباب حادث وذلك انه كنت افضل  
 عليها نشأتى واجعل مكاتها في مجلى الحقائق دون مكاتي واذكرها من حيث ما هي نشأة جاديني في اول  
 درجة من المولدات واعرض عما خصها الله به من علو الدرجات وذلك لارقي همتها ولا تحجب بطواف  
 الرسل والا كبر بذاتها وتقبل جبرها فاني على بينة من ترقى العالم علوه وسفله مع الاتقان لاستحالة  
 ثبوت الاعيان على حالة واحدة فان الاصل الذي يرجع اليه جميع الموجودات وهو الله وصف نفسه  
 انه كل يوم هو في شأن فمن المحال ان يبقى شيء من العالم على حالة واحدة زمانين فختلف الاحوال عليه  
 لاختلاف التجليات بالثبوت الالهية وكان ذلك مني في حقها الغلبة حال غلب على قلبي ان الحق اراد  
 ان ينهني على ما انا فيه من سكر الحال فاقامني من مضجعي في ليلة باردة مقمرة فيها رش مطر قوضات  
 وخرجت الى الطواف بانزعاج شديد وايسر في الطواف أحد سوى شخص واحد فلما اظن والله أعلم  
 فقبلت الحجر وشرعت في الطواف فلما كنت في مقابلة الميزاب من وراء الحجر نظرت الى الكعبة فرأيتها  
 فيما تخيل لي قد شممت اذيالها وصعدت مرتفعة عن قواعدها وفي نفسها اذا وصلت بالطواف الى  
 الركن الشامي ان تدفعني بنفسها وترمي بي عن الطواف بها وهي تتوعدني بكلام اسمعه بأذني فجذعت  
 جزعا شديدا واظهر الله لي منها حرجا وغيظا بحيث لم أقدر على ان أبرح من موضعي ذلك ونسرت بالحجر  
 ليقع الضرب منها عليه جعلته كالبحر الحائل بيني وبينها واسمعها والله العظيم وهي تقول لي تقدم حتى  
 ترى ما اصنع بك كم تضع من قدرى وترفع من قدر بني آدم وتفضل العارفين على وعزة من له العزة  
 لا تركتك تطوف فرجعت مع نفسي وعلمت ان الله يريد تأدي فشكرت الله على ذلك وزال جري الذي  
 كنت أجده وهي والله فيما تخيل لي قد ارتفعت عن الارض بقواعدها مشجرة الاذيال كما يشمر  
 الانسان اذا اراد ان يثب من مكانه يجمع عليه ثيابه هكذا خيلت لي قد جعت ستورها لتنب على وهي  
 في صورة جارية لم أر صورة أحسن منها ولا يتخيل أحسن منها فارجلت أيتها في الحال أخاطبها بها  
 واستترتها عن ذلك الحرج الذي عاينته منها فازلت اشي عليها في تلك الايات وهي تتسع وتنزل  
 بقواعدها على مكانها وتظهر السرور بعنايتها الى ان عادت الى حالها كما كانت واستتني وأشارت  
 الى بالطواف فرميت بنفسي على المستجار وما في مفصل الا وهو يضطرب من قوة الحال الى ان يرى  
 عني وصالحتها وأودعتها شهادة التوحيد عند تقبيل الحجر فخرجت الشهادة عند تلفظي بها وانما انظر اليها  
 بعيني في صورة سلك وانفتح في الحجر الاسود مثل الطاق حتى قطرت الى قعر طول الحجر فرايته نحو ذراع  
 فسألت عنه بعد ذلك من رآه من المجاورين حين احترق البيت فعمل بالفضة وأصلح شأنه فقال لي رأيت  
 كما ذكرت في طول ذراع الانسان ورأيت الشهادة قد صارت مثل الكرة واستقرت في قعر الحجر  
 وانطبق الحجر عليها وانسد ذلك الطاق وانما انظر اليه فقالت لي هذه امانة عندي أرفعها لك الى يوم  
 القيامة فشكرتها على ذلك ومن ذلك وقع الصلح بيني وبينها وخاطبتها بتلك الرسائل السبع فزادت  
 بي فرحا وابتهجا حتى جاءني بشري منها على لسان رجل صالح قال لي رأيت البارحة في النوم الكعبة  
 وهي تقول سبحان الله ما في هذا الحرم من يطوف بي الا فلان وممك لي باسمك ما أدري أين انت من  
 الناس ثم أقمت لي في النوم وأنت طائف بها وحده قال الراوي فقالت لي انظر اليه هل ترى بي طائفا  
 آخر لا والله ولا أراه انا فشكرت الله على هذه البشري من مثل ذلك الرجل وتذكرت قول رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم او ترى له واما الايات التي استترت بها  
 الكعبة فهي هذه

<p> بالمستحجار استجار وقلبي  يا رحمة الله للعباد  يا بيت ربي يا نوري قلبي  يا سقر قلب الوجود حقا  يا قبلة اقبلت اليها  ومن قنأ فمن سماء  يا كعبة الله يا حياتي  اودعك الله كل من  فيك المقام الكريم يزهو  فيك اليمين التي كستها  ملتزم فيك من يلازم  ماتت نفوس اليه شوقا  من حزن ما لها عليهم  لله نور على ذراها  وما يراه سوى حزين  يطوف سبعا في ارض سبع  بعبرة ما لها انتطاع  سمعه قال مستغنا  قد انقضى ليلنا حثينا </p>	<p> لما اتت أسهم الاعداء  اودعك الله في الجهاد  يا قرة العين يا قوادسي  يا حرمي يا صفا ودادي  من كل ربع وكل وادي  ومن قنأ فمن سماء  يا منهج السعد يا رشادي  من فزع الهول في المعاد  فيك السعادات للعباد  خطيتي بردة الواو  هواه يسعد لدى التناد  من ألم الشوق والبعاد  قد لبست حلة الحداد  من نور الفؤاد بادي  قد كحل العين باليهاد  من أول الليل للمنادي  رهين وجد مع اجتهاد  من جانب الحجر لغوادي  وما انتقضي في الهوى مرادي </p>
--	---

ولما نسب الله العرش الى نفسه وجعله محل الاستواء الرحاني فقال الرحمن على العرش استوى جعل الملائكة حافين من حول العرش بمنزلة الحرس اي حرس الملك الملازمين بابه لتنفيذ اوامره وجعل الله الكعبة بيته ونصب الطائفين به على ذلك الاسلوب وتميز البيت على العرش وعلى الضراح وعلى البيوت الاربعة عشر بامر ما نقل اليها انه في العرش ولا في غيره هذا من البيوت وهو الحجر الاسود يمين الله في الارض لنبايعه في كل شوط مبايعه رضوان وبشرى بقبول لما كان منافي كل شوط من الذكر مما هولنا او علينا فمالنا فقبول وما علينا فغفران فاني رأيت في واقعة والناس به طائفون وشر النار يتطاير من افواههم فأولته كلام الطائفين في الطواف به بما لا ينبغي فاذا اتهمنا الى اليمين الذي هو الحجر استشعرنا من الله تعالى بالقبول فبايعناه وبقبلنا يمينه المضافة اليه قبله قبول فرح واستنار هكذا في كل شوط فان كثرا لاذحام عليه لتجليه في صورة محسوسة اشرفنا اليه اعلاما باننا نريد تقبيله واعلاما بجزنا عن الوصول اليه ولانقف نتظر النوبة حتى تصل اليها فنقبله لانه لو اراد ذلك منا ما شرع لنا الاشارة اليه اذ الم نقدر عليه فعلنا انه يريد منا اتصال المشي في السبعة الاشواط من غير ان يتخللها وقوف الا قدر التقبيل في مرورنا اذا وجدنا السبيل اليه ونحن نعلم ان يمين الله مطلقة ونحن في قبضتها وما بيننا وبينها حجاب ولما ظهرت في مظهر عين محصورة يعبر عنها بالحرقه ها استعداد هذه العين المسماة حجر النسبة ظهور اليمين بها فافترت الضيق والمصرع انها يمين الله بلا شك ولكن على الوجه الذي يعلم سبحانه من ذلك فصع النسب ومن هنا يعرف قولنا انه ما في الوجود الا الله والاعيان الامكانية على اصلها من العدم متميزة لله في اعيانها على حقائقها وان الحق هو الظاهر فيها من غير ظرفية معقولة فيظهر بصورة تلك العين لو سمع ان توجد لكانت بهذه

الصورة في الحس فأنظر ما عجب امر الوجود فعين المستفيد للوجود عين المقصد فان كانت الاستفادة  
 عين الوجود وهي الصورة فالمستفيد الظاهر والمفيد العين لان الصورة التي تظهر بها الظاهر هي صورة  
 عين المظهر حقيقة فكل **حس** ينسب الى الظاهر بظهور حكم التأثير فيه اذ لم يكن لها ذلك  
 الحكم اذ كانت ولا تجل في صورتها ولا ظهور وانما ينالك ذلك لتعرف من هو الطباقة والمطوف به  
 والحجر والمقبل فتكون بحسب ما علمت من ذلك فعملك عين صورتك وفيها تحشر روحك يوم القيامة  
 وبذلك يتميز في الزور الاعظم فلا يفوتك علم ما بهتك عليه والسلام. \* (وصل في حكم الرمل  
 في الطواف) \* فقول بأنه سنة فأوجب فيه على من تركه الدم وقول بأنه فضيلة فلا يجب في تركه شيء  
 وأعني في طواف القدوم والرمل اسراع في نفس الخير الى الخير فهو خير في خير وذلك لحكمة استعمال  
 ادراك علم الامر الالهى فان الله تعالى يقول وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر فان البصر لا شيء  
 اسرع منه فان زمانه في زمان تعلقه بالموجود ولو كان ما كان في البعد وانما الاشياء في الحس  
 الكواكب الثابتة التي في الفلك الثامن وعندما يتطير اليها تعلق اللحم بها فلهذه سرعة الحس فما ظنك  
 بالمعاني المجردة عن التقييد في سرعة نفوذها فان السرعة حكما في الاشياء لا يكون لغير السرعة  
 ومن هنا يعرف قول الحق للشيء كن فيكون فخال كن الالهية حال المكون المخلوق ولهذا اسرع  
 ما يكون من الحروف في ذلك فاء التعقيب فلهذا اجابها جواب الامر فان اردت ان تعرف صورة  
 شيء العالم وظهوره وسرعة نفوذ الامر الالهى فيه وما ادركت الابصار والبصائر منه فأنظر  
 الى ما يحدث في الهواء من سرعة الحركة بجمرة النار في يد المحرك لها اذا دارها فتحدث في عين الراي  
 دائرة وخط مستطيلا ان اخذ بالحركة طولا او أي شكل شاء ولا تشك أنك ابصرت دائرة نار  
 ولا تشك ان مائمه دائرة وانما انشأ ذلك في نظرك سرعة الحركة وهو قوله وما أمرنا وهو قوله كن الا  
 واحدة كالجمرة كلمح بالبصر ادراك الدائرة وما هي دائرة فذلك غير الصورة المخلوقة الظاهرة لادراك  
 العين فتحكم من حيث نظرك ببصرك وبصيرتك وفكرتك انه خلق ويعلمك **و** كشفك انه حق مخلوق به  
 ما ظهر لعينك مما ليس به فلهذا اعدم في عين وجود فأنظر ما أطف هذا الادراك مع كون الحس محلا  
 لظهوره على تقييده وكناقه وقصوره فما ظنك بما هو الامر عليه بالنسبة الى جانب الحق فسبحان  
 من كلم نفسه بنفسه في اعيان خلقه كما قال فأجره حق يسمع كلام الله وان الله قال على لسان عبده  
 سمع الله لمن حمده فهو المتكلم والقائل لا اله الا هو العزيز الحكيم حقق يا اخي نظرك في سرعة البرق  
 اذ ابرق فان برق البرق اذ ابرق **حس** كان سببا لانبعاث الهواء وانصباغ الهواء به سبب لظهور اعيان  
 المحسوسات به وظهور اعيان المحسوسات به سبب في تعلق ادراك الابصار بها والزمان في ذلك واحد  
 مع تعلقك تقدم كل سبب على مسببه فزمان اضافة البرق عين زمان انصباغ الهواء وزمان انصباغ الهواء  
 به عين زمان ظهور المحسوسات به وزمان ظهور المحسوسات به عين زمان ادراك الابصار لما ظهر منها  
 فسبحان من ضرب الامثال ونصب الاشكال ليقول القائل ثم وما ثم او ما ثم وثم فوعزة من له العزة  
 والجلال والكبرياء ما ثم الا الله الواجب الوجود الواحد بذاته الكثير بأسمائه وأحكامه القادر على  
 المحال فكيف الامكان والممكن وهما من حكمه فوالله ما هو الا الله فنه واليه يرجع الامر كله ولهذا  
 سن الرمل ثلاثا لا زائدا ولا ناقصا الواحد له والثالث لما ظهر والثاني بين الاول والثالث السبب لظهور  
 ما ظهر عنه لا بد من ذلك فاذا حققت ما رأيت رأيت أن ثم ما رأيت فخرج ادراك العقل للامور المعقولة  
 على هذه الصورة مثلثة الشكل وهي المقدمات المركبة من الثلاثة لانتاج المطلوب وكذلك في الحس  
 حس ومحسوس وتعلق الحس بمحسوس لا يدري هل الحس تعلق بالمحسوس او المحسوس انطبع في الحس  
 قصر العقل والله وخمس الفكر وحار الوهم وطمس الفهم والامر عظيم والخطب جسيم والشرع  
 نازل والعقل قاصر والامر نافذ والحوادث تحدث والقوى قائمة والموازين موضوعة والكلمات



لا تنفذ والكائنات لا تبعدها ثم شيء مع هذا المعلوم المتعدد والعين واحدة والامر واحد حارت  
الحيرة في نفسها اذ لم يتجه من محاربا والحيرة التي يتخيل أن العالم موصوف بها ليست كما تخيلت بل ذلك  
حيرة الحيرة فإثم ألا هو والحيرة بكت والله الالسنه عما عليه الافتدة عن عقل ما هو الامر عليه  
فلا تدري هل هي العلية او لا والحيرة موجودة ولا يعرف لها محل تقوم به فلن هي موجودة وفيها  
ظهر حكمها شعر .

وما ثم ثم اذ كانت العين واحدة	وما ثم الا الله لا شيء غيره
وان لم تكن الله بالله ساجده	لذلك قلنا في الذوات بانها

\* (وصل) \* اختلف العلماء في أهل مكة هل عليهم اذا حجوا رمل او لا فقال قوم كل طواف  
قبل عرفة مما وصل بسعي قانه يرمل فيه وقال قوم باستحباب ذلك وكان بعضهم لا يرى عليهم رملا اذا  
طافوا بالبيت وهو مذهب ابن عمر رضي الله عنه على ما رواه مالك عنه اذا كانت العلة ما ذكرناه آنفا  
في الرمل تعين الرمل على أهل مكة وغيرهم ولا سيما والامر في نفسه ان الانسان تحت حكم كل نفس  
وكل نفس قائم فهو طائف وكل طواف قدوم فيه رمل هكذا هي السنة فيه فمن اراد أن يتبعها فليتبعتها  
ومن جهل قدوم نفسه وان الانسان في كل حال مخلوق فهو قادم على الوجود من العدم لم ير عليه  
طوافا فانه من أهل هذه الصفة كما هم أهل مكة من مكة \* (وصل في استلام الاركان) \* فقال  
قوم وهم الاكثرون باستلام الركبتين فقط وقال جابر كآرى اذا طفتنا ان نستلم الاركان كلها وقال قوم  
من السلف باستحباب استلام الركبتين في كل ركن من الاشواط وهو الاول والثالث والخامس والسابع  
وأجمعوا على ان تقبيل الحجر الاسود خاصة من سنن الطواف واختلفوا في تقبيل الركن اليماني الثاني  
اما الاستلام وهو لمس الركن باليد على نية البيعة فلا يكون الا في ركن الحجر في الحجر خاصة لكونه الخلق  
جعل يمينه فلسه بطريق البيعة ومن لم ير اللمس للبيعة ورآه للبركة استلم جميع الاركان فان لمسها  
والقرب منها كله بركة وما يختص ركن الحجر منها الا بالبيعة والمصافحة وتقع المشاركة في البركة مع  
سائر الاركان ففيه كونه ركنا وزيادة فمن راعى كونه ركنا اشرك في الاستلام معه الركن اليماني  
والركن الثالث هو في الحجر غير معين اذ لا صورة له في البيت والركن الشامي والعراقي ليسا بركنتين للبيت  
الاول الموضوع فلما لم يكونا بالوضع الاول الالهى لم يكونا ركنين فخالف حكمهما حكم الركبتين  
ومن رأى ان الافعال كلها من الله رأى ان الذي عين الركبتين والركن الثالث في الحجر بالوضع الاول  
هو الذي عين الاربعة الاركان بالوضع الثاني اذ لا واضع الا الله فاستلم الاركان كلها من كونها اركاناً  
موضوعة بوضع الهى وفق الله من شاء من المخلوقين لاظهارها على أيديهم ولكن لا دخول لها من  
كونها اركاناً في التقبيل والمصافحة فينبغي للطائف اذا قبل الحجر وسجد عليه بجميته كما جاءت السنة  
ومصافحه بلسه اياه بيده ان يستلم ركنه حتى يكون قد استلم الاركان كلها فان لم يفعل فاستلم  
الا ان يرى ان الحجر الاسود من جملة اجمار الركن فيكون عين مصافحته استلامه \* (وصل  
في فصل الركوع بعد الطواف) \*

طفقت بالبيت سبعة ركعت	بمقام الخليل ثم رجعت
لطواف فطفقت سبعا وعدت	لمقام الخليل ثم ركعت
لم ازل بين فذا وذاك انادى	يا حبيب القلوب حتى سمعت
يا عبيدى فقلت لبيك ربى	ها انا ذا اجبت ثم اطعت
فامر وابلذى تشاورون منى	ان باب القبول منى فتحت

أجمع العلماء على أن من سنن الطواف ركعتين بعد انقضاء الطواف وجهورهم على أنه يأتي بهما بعد انقضاء كل اسبوع أن طواف ~~أكثر~~ من اسبوع أو أجاز بعضهم أن لا يفرق بين الأسابيع ولا يفصل بينهما بركوع ثم يركع لكل اسبوع ركعتين والذي أقول به أن الأولى أن يصلي عند انقضاء كل اسبوع فلن جمع أسابيع فلا ينصرف الاثنان وتر فإن التسمية صلى الله عليه وسلم ما انصرف من الطواف الا عن وتر فإنه انصرف عن سبعة أشواط أو عن طواف واحد فإن زاد فينصرف عن ثلاثة أسابيع وهي احد وعشرون شوطا ولا ينصرف عن اسبوعين فإنه شفع وبالأشواط أربعة عشر شوطا وهي شفع فجاء بخلاف السنة في طوافه من كل وجه فاعلم أن الطواف قد روي أنه صلاة ايج فيها الكلام وان لم يكن فيه ركوع ولا سجود كما سميت صلاة الجنابة صلاة شرعا وما فيها ركوع ولا سجود وأقل ما ينطلق عليه اسم صلاة ركعة وهي الوتر وإذا انضاف إلى الطواف ركعتان كانت وتر مثل المغرب التي وتر صلاة النهار فأشبهه الطواف بجمع الركعتين صلاة المغرب وهي فرض فأوتر الحق شفعية العبد ولا يقال في الرابع من الأربعة أنه قد شفع وترية العبد فإن العبد ماله وترية في عينه فإنه مركب وكل مركب فقير فيحتاج إلى وتر يستند إليه لا يتفرد بشفعية في نفسه فلا يكون أبدا الا وتر ثلاثة أو خمسة أو سبعة إلى ما لا يتناهى من الأفراد فإن كان رابعا أو سادسا فهو رابع ثلاثة لا رابع أربعة وسادس خمسة لسادس ستة فهو واحد الأصل مضاف إلى وتر فأنسبه إليه اذ هو عين كل وتر لانه بظهوره أتى اسم الوترية على من أضيف إليه فقبل رابع ثلاثة لا رابع أربعة ورابع الثلاثة لا يكون الا واحدا فسواء ورد على وتر أو على شفع الحكم فيه واحد فأنك تقول فيه خامس أربعة كما تقول رابع ثلاثة فإزالت الاحدية تعبه في كل حال فهو مثل قوله كان الله ولا شيء معه وهو الواحد وهو الآن على ما عليه كان فأقام الآن مقام الأعداد والأعداد منها اشفاع ومنها أوتار فإذا أضفت الحق إليها لم تجعله واحدا منها فتقول ثالث اثنين ورابع ثلاثة إلى ما لا يتناهى فتميز بذاته فالذي ثبت له من الحكم ولا عالم ثبت له والعالم كائن قتلك الاحدية المطلقة له في حال وجود العالم وفي حال عدمه فالطائف ان انفرد بالطواف كان وترا وان أضاف إليه الركعتين كان وترا من حيث أنه صلاة يقوم مقام الركعة الواحدة ومن تم صلاته أشبه الصلاة الرباعية لوجود الثمان سجرات التي يتضمنها الاسبوع من السجود على الحجر عند تقبيله بالحس وهي ثمان تقبيلات في كل اسبوع عند الشروع فيه وفي كل شوط عند انقضائه في أقام الطواف بهذا الاعتبار على الطريقين جوزى جزاء صلاة الفريضة الرباعية والثلاثية الجامعة للفرض والوتر الذي هو سنة أو واجب فالأولى أن لا يؤخر الركعتين عن اسبوعيهما وليصلهما عند انقضاء الاسبوع فإن قرأ في الطواف كان كمن قرأ في الصلاة ومن لم يقرأ فيه كان كمن يرى أن الصلاة تجزى بلا قراءة واعلم أن هاتين الركعتين عقيب الطواف انما ولدهما فيك الطواف فإن الطواف قام لك مقام الافلاك التي هي في السموات السبع لانه شكل مستدير فلكي وكذلك الفلك فلما أنشأت سبعة ادوار في الطواف أنشأت سبعة افلاك اوحى الله في كل سماء أمرها من حيث لا يشعر بذلك الاعارف بالله فإذا أطلعك الله على ما في هذه الاشواط الفلكية كنت طائفا ثم انه جعل حركات السموات التي هي الافلاك مؤثرة في الاركان الأربعة لايجاد ما يتولد منها فأنت الاركان الأربعة لانك مركب من أربعة اخلاط ومجموعها هو عين ذاتك الحسية التي هي الجسم فأنشأت فيك حركات هذه الالطواف السبعة الصلاة وهي المولدة من اركانك عنها وكانت ركعتين لان النشأة المولدة الكاملة مركبة من اثنين جسم وروح ناطق وهو الحيوان الناطق فالركعة الواحدة لحيوانيتك والثانية للنفس الناطقة وهذا جعل الله الصلاة نصفين نصفها له ونصفها للعبد وجعل الله لكل حركة فلكية دورية من الاسبوع في الصلاة أثر التعرف انهما مولدة عنه فظهر من الصلاة

سبعة آثار جسمانية وسبعة آثار روحانية عن حركة كل شوط من اسبوع الطواف اثر فانه شكل  
 باق وقلت معنوي لا يرله الا من يرى خلق الموجودات من الاعمال اعياناً فالآثار الموجودة السبعة  
 الجسمانية في نشأة الصلاة القسام الاول والر كوع والقيام المنان وهو الرفع من الركوع والسجود  
 والجلوس بين السجدين والسجود الثاني والجلوس للشهد والاذكار التي في هذه الحركات الجسمانية  
 سبعة هي ارواحها فقامت نشأة الصلاة كاملة ولما كان في النشأة الانسانية امر اختصه الله وفضله على  
 سائر النشآت الانسانية وجعله اماما فيها وهو القلب كذلك جعل في نشأة الصلاة امرا هو ارفع  
 ما في الصلاة وهو الحركة التي يقول فيها سمع الله لمن حمده فان للصلي فيها نائب عن الله كالنائب  
 عن الله في تدبير الجسد وهو اشرف هيئات الصلاة فانه قيام عن خضوع عظمت فيه ربك في حضرة  
 برزخية وهي اكل النشآت لانها بين مجيود وقيام جامعة للطرفين والحقيقتين فلها حكم القسام  
 وحكم الساجد فجمعت بين الحكمين كالبرزخ جمع بين الطرفين المعنى والمحسوس واثرها في القراءة  
 في الصلاة ايضا سباعي عن اثر كل شوط في الطواف وهي قراءة السبع المثاني اعني فاتحة الكتاب  
 واشرفها وسلطانها قوله اياك نعبد واياك نستعين فانها برزخية بين الله وبين عبده فهي جامعة  
 والسلطان جامع وما قبلها الله مخلص وما بعدها لا عبد مخلص فأعلى المقامات اثبات اله ومألوه ورب  
 ومربوب فهو كمال الحضرة الالهية فامتدح الانسا ولا شرفنا الا به فخص به وله وهي سبع آيات لا غير  
 وهي القراءة الكافية في الصلاة وكما أن العبد هو الذي انشأ في ذاته الاشواط السبعة الفلكية  
 الشكل وفي ذاته اثر ايجاد الصلاة وفي ذاته ظهرت الصلاة بكما لا يمكن يخرج عن ذاته شيء من ذلك  
 كله كذلك الامر في ظهور الحق في الايمان اكتسب من استعداد كل عين ظهر فيها ما حكم على  
 الظاهر فيها والعين واحدة فقبل فيه طائف اعطاء هذا الاسم هذه الصورة التي انشأها  
 وهو الطواف وقيل فيه مصل اعطاء هذا الحكم صورة الصلاة التي انشأها في ذاته عن طوافه  
 فهو هو وما ثم غيره شعر

فلو رأيت الذي رأينا	وصفته بالذي وصفنا
من أنه واحد كثير	بنا عرفناه اذ عرفنا
فمن لا وهو ذو ظهور	فالعين منه والنعت منا

وقد ذكرنا في أول هذا الكتاب ما بقى في الجبر من البيت ولما إذا ابتداء الله فيه وبيننا الحكمة  
 الالهية في ذلك من رفع التجبر والتجلى الالهي في الباب المفتوح لمن أراد الدخول اليه وذلك هو  
 بيت الله الصحيح وما بقى منه بأيدي الحجة بن شيبه وقع في باطنه التجبر لانه في ملك محمد بن وهو  
 الموجود المقيد فلا بد أن يفعل ما تعطيه ذاته والحديث الثبوت في ذلك مشهور والخلفاء والامراء  
 غفلوا عن مقتضى معنى قوله تعالى حين امسك صلى الله عليه وسلم مفتاح البيت الذي اخذ من بني  
 شيبه فأنزل الله تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فتخيل الناس ان الامانة هي  
 سدانة البيت ولم تكن الامانة الامتياز البيت الذي هو ملك لبني شيبه فرد عليهم مفتاحهم وأبقى  
 صلى الله عليه وسلم عليهم ولاية السدانة ولو شاء جعل في تلك المرتبة غيرهم وللإمام ان يفعل ذلك اذا  
 رأى في فعله المصلحة لكن الخلفاء لم يريدوا ان يؤخروا عن هذه الرتبة من قرره رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فيها فهم مثل سائر ولادة المناصب ان أقاموا فيها الحق فلهم ولهم جباروا فعلهم وللإمام  
 النظر في بيت الله عند العلماء بالله لا حكم لبني شيبه ولا غيرهم فيه وهو ما بقى في الجبر فدخل  
 دخل البيت ومن صلى فيه صلى في البيت كذا قاله صلى الله عليه وسلم لعائشة ام المؤمنين ولا يحتاج  
 العارفون لمنه بن شيبه فان الله قد كفاهم بما أخرجهم منه في الجبر فجناب الله أوسع ان يكون

عليه سدة من خلقه ولا سيما من نفوس جبلت على التسبح وحبل الرئاسة والتقدم ولقد وفق الله الحجاج لذالبيت على ما كان عليه في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمخلفاء الراشدين فان عبد الله بن الزبير وغيره وأدخله في البيت فآبى الله الا ما هو الامر عليه وجهلوا حكمته الله فيه يقول علي بن الجهم شعر

وأبواب المسالك محجبات \* وباب الله مبدول الفناء

(وصل في فصل وقت جواز الطواف) \* فن قائل بإجازة الطواف بعد صلاة الصبح والعصر وبه أقول وسبب ذلك اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وقد استقبل الكعبة وهو يقول يا مالكي أو قال يا سالكى ذلك منى هذا البيت لا تمنعوا أحدا طواف به وصلى في أى وقت شاء من ليل أو نهار فان الله يخلق له من صلاته ملكا يستغفر له الى يوم القيامة فن ذلك الوقت قلت بإجازة الطواف في هذين الوقتين وكنت قبل هذه الرواية عندي في ذلك وقفة فان حديث النسائي الذي يشبه حديثنا رأيتهم قد توقفوا في الأخذ به فلما رأيت هذه المبشرة ارتفع عني الاشكال ونبت به عندي حديث النسائي وحديث أبي ذر الغفاري والحمد لله ومن قائل بمنع وقت الطلوع ووقت الغروب خاصة ومن قائل بإباحته في الاوقات كلها وهو قولنا الا اني اكره الدخول في الصلاة حال الطلوع وحال الغروب الا أن يكون قد احرم بها قبل حال الطلوع والغروب بحيث ان ترى الشمس طالعة او غاربة وهو قد تلبس بالصلاة (تحري ذلك) لا يحاول المصلي ان يكون في مكان قبلته موضع طلوع الشمس أو موضع غروبها بحيث أن يستقبلها فان الكفار يسجدون لها مستقبين اياها عندها عند الطلوع والغروب فهناك اكره له ذلك واما اذا لم يكن في قبلته فلا بأس واما عند الكعبة فالحكم بدورها من حيث شاء بان لا يستقبل الشمس لا طالعة ولا غاربة وقد فارق الكفار الذين يسجدون لها في الصورة الظاهرة في استقبالها وهو مفارق لهم في الباطن بلا شك ولا ريب حيث كان سياق الحديثين حديث النسائي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طواف بهذا البيت وصلى في أى وقت شاء من ليل أو نهار وما خص حال طلوع ولا حال غروب لان العبد يشهد البيت يمكن ان لا يقصد استقبال مغرب ولا مشرق وليس كذلك في الافاق وما أحسن تحريه صلى الله عليه وسلم في المصلي الى السرة أن لا يصعد اليها ليل بها يمينا أو شمالا قليلا حديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس ولا بعد الصبح حتى تطلع الشمس الا بمكة الا بمكة الا بمكة وهذه الاحاديث تعضد رؤيانا واعلم ان الله متجل على الدوام لا يقيد تجليه بالافات والحجب ولم يكن تجليه عن استتار في شبه طلوع الشمس ولم يكن يحجب بعد التجلي في شبه غروب الشمس انما رفع عن ابصارنا قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد وقال ونحن أقرب اليه منكهم ولكن لا نسررون يعني المحتضر قال ابراهيم الخليل لأحب الاقربين وهو يحب الله بلا شك فانه ليس بأقل \* فتجليه دائم \* وتدليه لازم \* والذي بين داودا \* انك اليوم نائم \* فلا مانع لمن كان الحق مشهده ولهذا لم يمنع في تلك الحالة من ذكر الله والجلوس بين يديه لانتظار الصلاة والاعاء فيه وانما منع السجود خاصة لكون الكفار يسجدون لها في ذلك الوقت وهناتبيه على سر معتول وهو أنه من المحال أن يكون اثر الكفر اقوى من اثر الايمان عندنا وعندهم حتى يمنع من ظهوره وحكمه كما يظهر في هذا الامر من كون سجود الكفار للشمس وهو كفر منع المؤمن من السجود لله والمانع ابداله القوة وأعلم ان الامر في ذلك حتى اخفاء الله الاعن العارفين فان الله بهذا المنع ابقى على الكفار بعض حق الهى بذلك القدر وقع المنع وظهرت القوة في الحكم بمنع المؤمن من السجود في ذلك الوقت لسجود الكفار للشمس وذلك ان الله يقول وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه وكذلك فعلوا فانهم ما عبدوا الشمس الا بعد تخيلهم انها اله فاسجدوا لله لالعين الشمس بل لعين حكمهم فيها انها الله

ولقد أضافني واحد من علمائهم فأخذت معه في عبادتهم الشمس في سجودهم لها فقال لي ما تم  
 الا الله وهذه الشمس أقرب نسبة الى الله لما جعل فيها من النور والمنافع فمن نعظمها لما عظمها  
 الله بما جعل لها ثم ترجع وتقول فلما علم لمخلق انهم ما عبدوا لمواها وان أخطأوا في النسبة والمؤمن  
 لا يعبد الا الله فيأشبه الكافر في ايمانه بالله فكان الامر مثل الشرع الالهي ينسخ بعضه بعضا وكله  
 حق ويمنع غير المضطر اكل الميتة ويبيحها للمضطر وكل حق في الاباحة والمنع فما ازال الكفر هنا  
 في الايمان ولا كان أقوى منه بل لما كان الامر كما ذكرنا فيما كان في الكافر من اعتقاده الا له كان  
 ذا حق ومن نسبة الالهة للشمس كان ككافر اقرأعي الحق المعنى الذي قصدوه من هناك ثبت لهم  
 التخصيص بالسجود دون المؤمنين في ذلك الوقت لله فهو اثر ايمان في ايمان لا كفر في ايمان  
 \* (وصل في فصل الطواف بغير طهارة) \* فمن قائل لا يجوز طواف بغير طهارة لا عمد ولا سهوا  
 ومن قائل يجوز ويصح له الاعادة وعليه دم لانهم اجمعوا على أن الطهارة من سنة الطواف ومن  
 قائل اذا طاف على غير وضوء اجزأه طوافه ان كان لا يعلم ولا يجوز له ان كان يعلم وبعضهم يشترط  
 طهارة الثوب للطائف كاشتراطه للمصلي والذي أقول به انه يجوز طواف بغير وضوء للرجل والمرأة  
 الا أن تكون حائضا فانها لا تطوف وان طافت لا يجزئها وهي عاصية لورود النص في ذلك وما ورد  
 شرع بالطهارة للطواف الا ما ورد في الحائض خاصة وما كل عبادة تشترط فيها هذه الطهارة الظاهرة  
 اعلم انه ما في الوجود حال ليس فيه لله وجه يحفظ عليه وجوده من كل قائم بنفسه بذلك الوجه الالهي  
 طهارته فاني الوجود بحكم الحقيقة الاطهر فان الاسم القدوس يصحب الموجودات وبه ثبت قوله  
 واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وماربك بغافل عما تعملون من تفرقتكم بين الله وبين  
 عباده ولا ينبغي ان يحال بين العبد وسيده ولا يدخل بين العبد والسيد الا بخير \* لقيت بعض السياح  
 على ساحل البحرين موسى لقيط والمنارة فقال اني لقيت بهذا الموضع شخصا من الابدال مصادفة  
 وهو ماش على موج البحر فسألت عليه فرد علي السلام وكان في البلاد ظلم عظيم وجور فقلت له يا هذا  
 أما ترى الى ما في البلاد من الجور فتظن الى غضبا وقال لي مالك وعباد الله لا تنقل الا خيرا ولهذا شرع  
 الله الشفاعة وقبل العذر ولا شك ان النجاسة أمر عرضي عينه حكم شرعي والطهارة أمر ذاتي  
 فان ظهر حكم العرض في وقت ما كانع الحيض من الطواف فرجع الامر الى ما تقتضيه الذات من  
 الطهارة أي كذب المؤمن قال لا انبياء صحيح فان الكاذب لا يكون صادقا فإيماء هو فيه كاذب فافهم  
 والحيض كذب النفس والطواف حالة ايمان فالحيض لا تطوف كما تقول في امامة الفاسق انها لا تجوز  
 امامته في حال فسقه بلا خلاف فان من كان فاسقا في حال فسقه ثم نوضأ شرعا وأحرم بالصلاة اما ما فهو  
 في طاعة الله ولا يجوز لنا أن نطلق عليه في تلك الحال فاستأفنا صلينا الا خلف امام غير فاسق وكذا فعل  
 عبد الله بن عمر الذي يحتجبون به في الصلاة خلف الفاسق وأخطأوا في أن الحاج فاسق في حال ادائه  
 ما أوجب الله عليه من طاعته في الصلاة وهذه مسئلة أغفلها الفقهاء وهم يخطئون فيها وما حصلوا على  
 طائل وقد بينا انه لا تخلص قط من مؤمن معصية لا تشوبها طاعة اصلا والطاعة قد تخلص فلا تشوبها  
 معصية فاما من معصية الا والايمان يصحبها من المؤمن أنها معصية يحرم عليه فعلها والايمان بكونها  
 معصية طاعة لله فالجحاح أو غيره في حال فسقه مؤمن مطيع بايمانه فضعفت معصيته أن تشاوم طاعته  
 وفي حال صلاته أو طاعته في فعل تام من أفعاله فليس بفاسق بل هو مطيع فرح من طمس الله على قلبه  
 الفسق على الايمان والطاعة مع ضعف الفسق عن الطاعة بما شابها من الايمان بكون ذلك الفعل  
 فسوقا فتألو التجوز امامة الفاسق وأجازها قوم بغير المعنى الذي ذكرناه فلو قاله الرسول صلى الله عليه  
 وسلم او الله تعالى لكان الوجه فيه ما قلناه فغاية درجة الفاسق المسلم في حال فسقه ان يكون بمن خلط  
 عملا صالحا وآخر سيئا واما في حال طاعته فليس بفاسق وأوجب ما في هذه المسئلة أنا ما مورون بحسن



الظن بالناس منيرون عن سوء الظن بالعباد وقد رأينا من علمنا أنه فسق وقد توضحنا صلى فلما إذا نطق  
عليه اسم الفسق في حال عبادته وابن محسن الظن من سوء الظن به والمستقبل لا علم لنا به فيه والماضي  
لا ندري ما فعل الله فيه والحكم لوقت الطاعة التي هو عليها متلبس بها فحسن الظن أولى بالعباد إذا كان  
ولا بد من الفضول ولقد أخبرني من اتق به في دينه عن رجل ظن به امام متكلم مسرف على نفسه قال لي  
دخلت عليه في مجلس يدار فيه الخمر وهو يشرب مع الجماعة ففرغ النبيذ فقيل له تفذ إلى فلان يجي  
الينا بنبيذ فقال لا أفعل فاني ما أصررت على معصية قط وان لي بين الكاسين توبة ولا استطره فاذا حصل  
في يدي أطره ل يوفقي ربي فأتركه أو يخذلني فأشربه فهكذا هم العلماء مات هذا العالم وفي قلبه حسرة  
من كونه لم يلقي واجتمعت به وما عرفني وسألني عني وكان بالاشواق الى وذلك بمسمة سنة خمس  
ونسعين وخمسة ولقد أشهدني الحق في سرى في واقعة وقال لي بلغ عبادي ما عاينته من كرمي بالمؤمن  
الجسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف والسيئة بثلاثين لاقاها ليعلم بها انها سيئة فإ  
لعبادي يقتطون من رحتي ورحتي وسعت كل شيء وأنا عند ظن عبدي بي خيرا فإتظر الى هذا  
الكرم الالهي \* (وصل في فصل اعداد الطواف وهي ثلاثة القدوم والاقاضة والوداع) \* طواف  
القدوم يقابل طواف الوداع فهو كالاسم الاول والاخر ضدان ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم  
وانتهت دورة الملك وطواف الاقاضة بينهما برزخ لا يغيان فبأي الامر بكما تكذبان يخرج من طواف  
القدوم لولوا المعارف في المناسك ومن طواف الوداع المرجان فبأي الامر بكما تكذبان فطواف الزيارة  
وجه الى طواف القدوم فقد يجزئ عنه ووجه الى طواف الوداع فقد يجزئ عنه وقد قال العلماء  
بالقولين جميعا وسبأ في ذكرهما في هذا الفصل ان شاء الله وقد تقدم الاعتبار في الطواف وما ينشأ عنه  
فطواف القدوم كالعقل اذا قبل على الله بالاستفادة وطواف الوداع اذا اراد الخروج الى النفس  
بالافادة كالرسول يقبل على الروح الامين عندما يلقي اليه من الوحي الالهي ثم الرسول يلقي الى الخلق  
عند مفارقة الروح الامين لتبليغ الرسالة فالرسول من طواف قدوم ووداع وما بينهما طواف زيارة  
وكانت ثلاثة أطواف لما قررناه ان ظهور العلوم لا يكون الا عن ثلاث مراتب فكرية كانت أو وهبية  
وقد بينا لك ان البرزخ ابد هو أقوى في الحكم لجمعه بين الطرفين فيصور بأي صورة شاء ويقوم في حكم  
اي طرف اراد ويجزئ عنهما فله الاقداء التام ويظهر سر ما قلنا في حكم ظاهر الشرع فيه فن ذلك  
انهم أجمعوا على أن الواجب من هذه الاطواف الثلاثة الذي يفوته يقوت الحج هو طواف الاقاضة  
فان المعرف اذا قدم مكة بعد الرمي لطواف الاقاضة اجزاء عن طواف القدوم وصح حجه وان المودع  
اذا طاف في زعمه طواف الوداع ولم يكن طاف طواف الاقاضة كان ذلك الطواف طواف الاقاضة  
اجزاء عن طواف الوداع لانه طواف بالبيت معمول به في رقت طواف الوجوب الذي هو الاقاضة  
فقبله الله طواف الاقاضة واجزاء عن طواف الوداع كما ذكرنا فحين صام رمضان متطوعا أن وجوب  
رمضان يردّه واجبا لحكم الوقت ولم تؤثر فيه النية وجمهور العلماء على انه لا يجزئ طواف القدوم على  
مكة عن طواف الاقاضة كأنهم رأوا أن الواجب انما هو طواف واحد قال بعضهم اجمعوا على  
ان طواف القدوم والوداع من سنة الحاج الا لما تف فوات الحج فانه يجزئ عنه طواف الاقاضة  
واستحب بعض العلماء لمن جعل طواف الاقاضة يجزئ عن طواف القدوم أن يرمل فيه واما المكي  
فما عليه سوى طواف واحد واما المتبع فان لم يكن قارنا فعليه طوافان وان كان قارنا فطواف واحد هذا  
عندي وقال قوم على القارن طوافان \* (وصل في فصل حكم السعي) \* فمن قائل انه واجب وان لم يسع  
كان عليه الحج ومن قائل انه سنة فان رجع الى بلده ولم يسع فعليه دم ومن قائل انه تطوع ولا شيء  
على تاركه ولما كان الكمال غير محجور على النساء وان كانت المرأة انقص درجة من الرجل فذلك درجة  
الايجاد لانها وجدت عنه كان ذلك لا يقدح في الكمال فان الرجل الذي هو آدم نسبه الى ما خلق منه



وهو التراب نسبة حواء اليه ولم تمنع هذه النسبة الترابية لادم عن الكمال الذي شهد به وقد شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكمال للمريم وآسية فلما اعتبر الله هذا الكمال في المرأة جعل لها أصلا في التشريع من حيث لم تقصد قطا فت بين الصفا والمروة هاجر أم اسماعيل وهو رأت في بطن الوادي سبع مرات تنظر الى من يقبل من أجل الماء لعظم ظمأها سماعيل تخافت عليه من الهلاك ولما حدث مشهور فجعله الله أعنى جعل فعل هاجر من السعي بين الصفا والمروة وقرره شرعا من مناسك الحج فمن رآه واجبا عظم فيه الحرمه ولم يرأه بصح الحج بتركه كذلك الخواطر النفسية اذا أثرت الشفقة والسعي في حق الغير أثرا القبول في الجنب الالهي فقال يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك الذي خرجت منه الى تدبير هذا البدن بالنفخ الالهي لان الرجوع لا يكون الا لحال خرج منه والافاضة رجوع فانه ما قال لها أقبل وانما قال لها ارجعي ولا يكون الامر الا كذلك فرجوعها كمالها لما قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكركم الله فوجب السعي لتداء الحق بالواسطة فكيف وقد نادى الحق عباده في كتابه المنزل علينا فقال ولله على الناس حج البيت فوجب السعي غيبا أن الشريعة التي شرع الله في السعي الى الجمعة أن يكون بالسكينة والوقار كالسعي في الافاضة من عرفات الى المزدلفة بالسكينة فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للناس لما رآهم أسرعوا في الافاضة من عرفات التي هي موقف حصول المعرفة بالله السكينة السكينة فلما أفاضوا عن أمره الى المزدلفة وهو مقام القربة والاجتماع بالمعروف فيها وهو تجل خاص منه اقلوب عباده ولهذا سميت جمعا ومزدلفة من الرزق وهو اقرب قال لهم رسول الله السكينة السكينة كما قال في السعي الى الجمعة لا تأتوها وأنتم تسعون اي مسرعين في السعي واتوها وعليكم السكينة في شعبيكم والوقار فاجتمعت الجمعة وجمع في هذه الحقيقة الجمعية به تعالى في المقامين وقوله والوقار سعي في سكون وتهدي مشي المتقل لانه من الوقور وهو المتقل فان المعرفة بالله تعطي ذلك فانه من عرفه شاهده ومن شاهده لم يغيب فاذا دعاه من مقام الى مقام فهو لا يسرع الا من أجله وهو مشاهده فانه به يسعي فيمشي على ترسل مشي المتقل فهذا معنى الوقار فانه لا يكون السكون في الاشياء الا عن هيئة وتعظيم لا عن اعياء وتعيب فان السعي بالله لا تعب فيه ولا نصب \* (وصل في فصل صفة السعي) • قال جمهور علماء الشريعة ان من سنة السعي بين الصفا والمروة أن يدعو اذ رقي في الصفا مستقبلا البيت ثم ينحدر فاذا وصل الى الميل الاخضر وهو بطن الوادي رمل الى أن يصل الى الميل الثاني الاخضر وذلك كان حدة الصعود الى المروة وحده الوادي وانما اليوم قد ارتدم بما جاءت به السبل ولهذا جعل من جعل الميلين علامة لبطن الوادي ليكون حدة الرمل المثاروع في السعي ثم يسعي من غير اسراع اذا حاذى الميل الثاني على صورة ما انحدر من الصفا فاذا وصل الى المروة فعل مثل ما فعل في الصفا ثم يرجع يطلب الصفا من المروة فيكون حاله مثل الحال الاول في الرمل والهدو حتى يكمل سبع مرات وانما يبدأ بالصفا لان الله تهمم بها في الذكر فبدأ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدأوا بما بدأ الله به فبدأ بالصفا واقرأ الآية ثم دعا بعدها وختم بالمروة ولما كان الاول تطيرا لاخر وكان حكمهما على السواء ختم بهما لان بهاتكامل السبعة لان الشيء المقابل هو من مقابله على خط استواء كما قال لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها لان استمال الشيء واستدباره على خط واحد وكذلك لما سكت ابليس في اتيانه العبد للإغواء عن الفوقية سكت عن التحت لانه على خط استواء مع الفوق لانه اعنه الله رأى نزول الانوار على العبد من فوقه فخاف من الاحتراق ولم يعترض في اتيانه للفوق ورأى التحت على خط استواء من الفوق وان ذلك التور يتصل بالتحت للاستواء فلم يأت من التحت والعلو واحدة قال عطاء ان جهل فبدأ بالمروة اجرأ عنه وقال بعضهم ان بدأ بالمروة التي ذلك الشوط وقد ذكرنا في حديث جابر المتقدم ما يدعوه اذ رقي على الصفا والمروة من فعله صلى الله عليه وسلم وكان على الصفا

اساف وعلى المروة نائلة فلا يظفلهما الساعي بين الصفا والمروة فعند ما يرقى في الصفا يعتبر اسمه من  
 الاسف وهو حزنه على ما فاتته من تضييع حقوق الله عليه ولهذا يستقبل البيت بالمركب والذكر ليدكره  
 ذلك فيظهر عليه الحزن فاذا وصل الى المروة وهو موضع نائلة يأخذه من التيل وهو العطية فيحصل  
 نائلة الاسف اي اجره ويحصل ذلك في السبعة الاشواط لانه الله امتن عليه بسبع صفات ليتصرف  
 بها ويصرفها في اداء حقوق الله لا يضيع منها شيئاً فأسف على ذلك فيجعل الله له اجره في اعتبار نائلة  
 بالمروة الى أن يفرغ ثم انه يرمي بين الميادين وهو بطن الوادي وبطن الودي مساكين الشياطين  
 ولهذا تكره الصلاة فيها وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم لما نام في بطن الوادي عن وقت صلاة  
 الصبح قال ارتفعوا فانه وادبه شيطان فان فيه اصابتهم الفتنة فيرمي في بطن الوادي ليخلص مجلماً من  
 الصفة الشيطانية والتخلص من صحبته فيها اذا كانت مقترنة كما يفعل في بطن محسر عني فيسرع  
 بالخروج منه لانه وادي من اودية النار التي خلق الشيطان منها وكذلك الاسطرطع في بطن عرنة وهو  
 وادي عرنة وهو موضع وقوف ابليس يوم عرفة بما وصفه الله به في ذلك اليوم من الذلة والصغار  
 والبكاء لما يرى من رحمة الله وعفوه وحط خطايا الحاج من عباده ثم ان السعي في هذا الموضع جمع  
 لثلاثة الاحوال وهو الانحدار والترقي والاستواء وما ثم رابع فحاز درجة الكمال في هذه العبادة  
 اعطى ذلك الموضع وهو في كل حال منها سالك فانه حذاره الى الله وصعوده الى الله واستوائه مع الله  
 وهو في كل ذلك بالله لانه عن امر الله في الله فالساعي بين الصفا والمروة من الله الى الله مع الله في الله  
 عن امر الله فهو في كل حال مع الله والله والصفا والمروة صفتان مبادية مناسبة للجسارة التي ظهر بترتيبها شكل  
 البيت المخصوص فانه بذلك الشكل اعطت اسم البيت ولولا ذلك لم يوجد اسم البيت وقد ينالك  
 أن الجمادات هي اعرف بالله واعبد الله من سائر المولدات وانها خلقت في المعرفة لا عقل لها ولا شهوة  
 ولا تصرف الا ان صرفت فهي مصرفة بغيرها لا بنفسها ولا مصرفة الا الله فهي مصرفة بتصرف  
 الله والنبات وان خلق في المعرفة مثلها فانه نزل عن درجتها بالتو وطلب الرفعة عليها بنفسه حين  
 كان من أهل التغذية وهو يعطى النمو وطلب الارتفاع والجماد ليس كذلك اي ليس له العلو في الحركة  
 الطبيعية لكن اذا رقى به الى العلو وتركت طبعه طلب السفل وهو حقيقة العبودية والعلو نعت الهية  
 فانه العلي فالجماد يهرب من مزاجه الربوبية في العلو فيهبط من خشية الله وبهذا أخبر الله عنه فقال  
 وان منها لما ذكر الحجارة لم يهبط من خشية الله فهو منشأ من الخشية لله والشهود له ذاتي انما يخشى  
 الله من عباده العلماء به فمن خشي فقد علم من يخشى وهذا هو مذهب سهل بن عبد الله التستري  
 فلا أعلى في الانسان من الصفة الجمادية ثم بعدها النباتية ثم بعدها الحيوانية وهي أعظم تصرف  
 في الجهات من النبات ثم ان الانسان الذي ادعى الألوهة فعلى قدر ما ارتفع عن درجة الجماد حصل له  
 من تلك الرفعة صورة الهية خرج بها عن أصله فالجسارة عبید محققون ما خرجوا عن اصولهم في نشأتهم  
 ثم ان الله تعالى جعل هذه الاجار محلاً لاظهار المياه التي هي اصل حياة كل حي في العالم الطبيعي وهي  
 معادن الحياة وبالعلم يحيي الانسان الميت بالجهل فجمعت الاجار بالخشية وتفتجر الانهار منها بين العلم  
 والحياة قال تعالى وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار مع اتصافها بالقساوة وذلك لقوتها  
 في مقام العبودية فلا تزلزل عن ذاتها لانها لا تحب مفارقة وطنها لما لها فيه من العلم والحياة اللتين  
 هما أشرف الصفات فقال الساعي من الصفا الى المروة وهما الحجارة ما تعطيه حقيقة الحجارة من  
 الخشية والحياة والالهم بالله والنبات في مقامهم ذلك فمن سعى ووجد مثل هذه الصفات في نفسه حال  
 سعيه فقد سعى وحصل نتيجة سعيه فانصرف من مسعاه الى القلب بالله ذا خشية من الله عما يقدره  
 وبما له والله وان لم يكن كذلك فاسعى بين الصفا والمروة (\* وصل في فصل شروطه ) \* اتفق العلماء  
 على ان من شرطه الطهارة من الحيض واما الطهارة من الحدث فكلهم قالوا ليس من شرطه الطهارة

من الحديث الا الحسين فأعلم انه لما قررنا في فصل السعي ما قررنا في اعتباره الجارة من حكم الله ما  
 والمروءة لذلك اتفقوا انه لا يشترط الطهارة من الحدث في هذا التسلك لانه عبد محض فيها ولم تضع له  
 هذه اليهودية الإلحادية ولولا حديثه لم يهت عبوديته واذا ظهر من حديثه خرج عن حقيقة وادعى  
 المشاركة في الربوبية بقدر ما خرج فان كان طهرا عا كما كالفعل كان أبعد له من حقيقة وان كان طهرا  
 خاصة كالوضوء فهو أقرب والاخذ بالمناسب أتم في الحقائق وأما من يرى الطهارة في هذا التسلك فانه  
 يقول لابد لكل موجود حي من نسبة فعل اليه على اى وجه كان وليس يحدث بى على أصله  
 أتم من الجارة ومع هذا فان الله وصفها بالخسبة وهو فعل نسب اليها اى قبل انها تختص فينبغى ان تطهر  
 من هذه النسبة لامن الخسبة لتكون الخسبة من الله فيها وكذلك التسبق نسب اليها الخروج  
 الملباه فلا بد من التطهير من هذه النسبة ولهذا نزع الحسن الى اشتراط الطهارة فيها وهو حسن مثل  
 اسمه فانه عندنا من أئمة طريق الله ومن اهل الاسرار \* (وصل في فصل ترتيبه) \* اتفق العلماء  
 على ان السعي لا يكون الا بعد الطواف بالبيت وأنه من سعى قبل الطواف يرجع فيطوف وان خرج  
 من مكة فان جهل ذلك حتى أصاب النساء في العمرة أو في الحج كان عليه حج قابل والهدى أو عمرة  
 اخرى وقال بعضهم لا شئ عليه وقال بعضهم ان خرج من مكة فليس عليه أن يعود وعليه دم وبه اقول  
 اعلم ان الله لما دعانا الى قصدا البيت فلا ينبغي أن نبدا اذا وصلنا اليه بغير ما دعانا اليه ولا نفعل  
 شيئا حتى نطوف به فاذا قصدناه بالصفة للقى أمرنا بها حينئذ نصرفنا بعد ذلك على حدها رسم لنا  
 في سائر المناسك ان كنا عبيدا اضطرار ووفينا بحما من العبودية وهكذا فعل المشرع صلى الله عليه وسلم  
 الذى قال لنا خذوا عني مناسككم وقال الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال ان كنتم  
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني فأبان بفعله عن  
 مراد الله منافي هذه العبادة هذا هو التحقيق فان اتسع العباد لا بالادال اليابسة وهو خروجه عن  
 الاذلال بالاذال المهجمة لما خلقه الله على الصورة وهي تقتضي العزة فقد اراد ان يكون له في الافعال  
 اختيار وهذه الارادة كف ليصح ظهوره بالصورة اذا اختار لانه علم انه لا بد له من الحكم في موطن  
 ما تقدم السعي وقال وان دعانا الى بيته فلا بد من الوصول اليه والطواف به فانه ما جئنا أن لا نمر  
 بغير البيت في طريقنا فلو جئنا وقضنا عند تحجيره فدل سكوته عن ذلك على انه خيرنا اذا لا بد من الطواف  
 بالبيت فجعلنا الحكم في تقديم السعي لمكان خلتنا على الصورة ليكون لها حكم الاختيار ووفاء بمقامها  
 ومراعاة له فانه يقول عن نفسه وربك يخلق ما يشاء ويختار ونحن على الصورة فلا بد من هذه الحقيقة  
 أن يكون لها اثر ومع هذا فالاولى ان يصرف اختيار الصورة منه في غير هذا الموطن لما تقدم من بيان  
 اشارة الذى هو العبد المحقق محمد صلى الله عليه وسلم فلم يقدم السعي على الطواف ولا المروءة على الصفا  
 في السعي وقال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ثم قال  
 ومن يتول اى لم يفعل فان الله هو الغنى الحميد فلم يذم اديا معنا لتعلم بل نزة نفسه بالغنى عماداهم اليه  
 وأنهم ان أجابوا لذلك فان الخير الذى فيه عليهم يرجع والله غنى عنه ولهذا وجد رخصة من قدم السعي  
 ثم أتبعه بالحميد اى هو اهل الشناء والحمد في الاولى والاخرة فله الحمد على كل حال سواء تحركت يا هذا  
 بالصورة فاخترت لما فيه قوة الصورة او تحركت عبدا مضطرا فان الحمد لله في كل ذلك يقول الله  
 بالخال لولا صورتي ما اخترت ولم تكن مختارا فصورتي هي التي كانت لها الخيرة لالك اقامة عذر للعبد  
 وهذا من كرم الله فلا حرج فلهذا لم يعلق به الذم ولا تعرض لذكركه في عدم الاقتداء او التأسى برسوله  
 عليه السلام فانه ما جئنا وقلنا وهذا تنبيه من الله غريب في الموقع حيث لم يذم ولا حدى بل جعله مسكونا  
 عنه \* (وصل في فصل ما يفعله الحاج في يوم للتروية اذا كان طريقته على معنى) \* يوم التروية هو يوم  
 الخروج الى منى في اليوم الثامن من ذى الحجة والبيت فيها ويصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء

والفجر من اليوم التاسع الذي هو يوم عرفة تأسيار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع العلماء على أن ذلك ليس بشرط في صحة الحج فإذا أصبح يوم عرفة غدا إلى عرفة ووقف بها وتما وضل الحاج إلى البيت ونال من العلم بالله ما نال ونال في المباينة والمصاحفة لعين الله تعالى ما يجده أهل الله في ذلك وحصل من المعارف الالهية وطوافه بالبيت وسعيه وصلاته بمعنى أراد الله أن يميزه ما بين العلم الذي حصل له في الموضع المحترم وبين المعرفة الالهية التي يعطيها الله في الحل وهو عرفة فان معرفة الحل تعطى رفع التحجير عن العبد وهو في حال احرامه محجور عليه لانه محرم بالحج فيجمع في عرفته بين معرفته بالله من حيث ما هو محرم وبين معرفته بالله من حيث ما هو في الحل لان معرفة الله في الحرم وهو محرم معرفة مناسبة النظير فانه بالاحرام محجور عليه وبالحرمة محجور عليه وهذا خلاف حكم عرفة فانه محرم في الحل فهو في عرفة أبعد مناسبة وأشد مشقة لانه تقابل ضد وتميز فانه لم يحرم الحل بالاحرام الحاج ولم يحل الحاج من احرامه بالحلال الموضع فلم يؤثر أحدهما في الآخر فتميز العبد بالحج لبقائه على احرامه ليس فيه من الحق المختار شيء وتميز الحق بالحل انه غير محجور عليه فهو يفعل ما يريد لا ما يتوهمه الوهم بدليل العقل أن الحق يحكم على الفعل منه علم به فأي تدل وهذا نقض الاختيار فاشبه المحجور عليه فيحصل له في عرفة في الحل معرفة ازالة هذا التحجير الذي اثبت الوهم بدليل العقل فانه في هذا الموطن من العلم بالله ساوى الوهم العقل فحجرا على الله وجعله تحت حكم علمه في الشيء في مذهب من يرى أن العلم صفة زائدة على ذاته فاعلم به تحكم على ذاته بحسب ما تعلقته به ومن قال أن علمه ذاته لا يلزمه هذا وهذه معرفة بالله بديعة عزيزة عجيبه لا يعرف قدرها الا من عرفها فلما أراد الحاج حصول هذه المعرفة مرت في طريقه بمنى وهو موضع الحج الاكبر وأراد أن يذوق طعمه قبل الوقوف بعرفة اذ كان مرجعه اليه يوم النحر وهو يوم الحج الاكبر فانه في ذلك الزمان الاول يجتمع فيه من وقف بعرفة ومن وقف بالمزدلفة فكان معظم الحاج بمنى فصلى بها وابتلى ذوق ذلك في حكم النهار وحكم الليل فيحصل بين الامر النهاري والتجلى الليلي وما يحصل في أوقات الصلوات من الامر الخاص في هذا الموطن حتى يرى اذا رجع اليها بعد الوقوف انه هل يتساوى الذوق في ذلك أو يتغير عليه الحال لتأثير عرفة والمزدلفة فيه فكان مبيتة وقعوده بمنى حالة اختيار وتخصيص ليكون من ذلك على علم في المآل بخلاف المعرفة فانه لا يحصل له ذلك فلا يعرف هل يتغير حكمه من بعد عرفة عن حكمه قبل عرفة ولا فلهذا كان سبب ذلك \* (وصل في فصل الوقوف بعرفة) \* اما الوقوف بعرفة فانهم اجتمعوا على انه ركن من أركان الحج وإن من فاته فعليه الحج من قابل والهدى في قول اكثرهم ونحن لا نقول بالهدى لمن فاته فانه ليس بمتنع لانه ما حج مع عمرته في سنة واحدة \* والسنة في يوم عرفة ان يدخلها قبل الزوال فاذا زالت الشمس خطب الامام الناس ثم جمع بين الظهر والعصر في اول وقت الظهر ثم وقف حتى تغيب الشمس هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واقامة الحج هي للسلطان الاعظم لا خلاف بينهم في ذلك وانه يصلى وراءه برّا كان أو فاجرا وقد قدمنا انه برّ في وقت صلاته فاصليت الاختلاف برّ فلا فائدة للفقور والنسك الذي يذكره علماء الرسوم في هذه المسئلة وقد قدمنا الكلام فيها وان من السنة علينا في ذلك اليوم ان نأق إلى المسجد مع الامام للصلاة ويعتبر في ذلك المشي بالله مع الله إلى الله في بيت المعرفة لانه مسجد في عرفة وهو مسجد عبودية فلا يصح أن يكون المسجد الاموطن عبودية لان السجود هو التطا طو وهو النزول من أعلى إلى أسفل وبه سمي الساجد ساجدا لنزوله من قيامه فيعطي مسجد عرفة المعرفة بنفسه لتكون له سلما إلى معرفة ربه فانه من عرف نفسه عرف ربه الذي سجد له والمعرفة تطلب في التعدي أمر واحد فهو تعلقه أي تعلق علم العبد ومعرفة ربه بالاحدية خاصة فلولم يقل عرفة وقال ما يدل على العلم كادل عرفة على العلم لم يجعل تعلقه بالاحدية وكما نجعله بأمر آخر فعلنسان الانسان

يطلب في معرفة نفسه شفعتها من حيث أحديتها التي تتأزجها معرفة أحدية الحق اذ لا يعرف  
الواحد الا من هو واحد فبما جديتك في شفعتك عرفت أحديته تعالى فجاء في المعرفة باسم  
عرفة لاجل القصد بمعرفة أحدية الخالق لانه لا احد يقوله في غير الذات من المناسل الا أحدية  
الخالق بمعنى الموجه ولذلك تمدح بها وجعلها فرقا بين من ادعى الألوهية أو ادعت فيه فقال  
أفمن يخلق كن لا يخلق أفلاتنكرون فلو وقعت المشاركة في الخلق لما صح ان يتخذها تمتدحا ولا دليلا  
مع الاشتراك في الدلالة هذا لا يصح فيعلم قطعان الخالق صفة أحدية لله لا تصح لاحد غير الله  
فلهذا كانت معرفة الله في عرفة معرفة أحدية اذ المعرفة هذا نعتها في اللسان الذي هو طينابه  
من الله فاذا عرفت هذا فقد عرفت \* (وصل في فصل الاذان) \* اعلم ان العلماء اختلفوا  
في وقت اذان المؤذن بعرفة الظهر والعصر فقال بعضهم يخطب الامام حتى يمضي صدر من خطبته  
أو معظمها ثم يؤذن المؤذن وهو يخطب وقال قوم يؤذن اذا أخذ في الخطبة الثانية وقال قوم اذا صعد  
الامام المنبر أو امر المؤذن بالاذان فأذن كالجمعة فاذا فرغ المؤذن قام الامام يخطب وعلى هذا القول  
رأيت العمل اليوم وهو مذهب أبي حنيفة والاول مذهب مالك والثاني قيل انه مذهب الشافعي  
وقد حكى عن مالك انه قال كما قال أبو حنيفة حكاه ابن نافع عن مالك رضي الله عنهم أجمعين  
لحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس ثم اذن بلال ثم أقام وجمع بين الظهر والعصر  
ولم يتنفل بينهما \* حقيقة الاذان الاعلام لا اذ كرو قد يكون اعلاما يذكركم أيضا فكله ذكر  
الا ليعلمين فانه نداء بأمر الى عبادة معينة فمن راعى الجمع في عين الفرق جعل لهما اذا اتاوا احدا  
واقامت من راعى الفرق بين الظهر والعصر جعل في الجمع حكم التفرقة فقال بأذانين واقامتين  
ولهذا وقع الخلاف فقال قوم بأذانين واقامتين وقال قوم بأذان واحد واقامتين فمن راعى الصلاة  
جعله بعد الخطبة ومن راعى سماع الخطبة جعله قبل الخطبة ومن راعى كونه ذكر الله بصورة  
الاذان كالذي أمر أن يقول مثل ما يقول المؤذن على انه ذا ك ر الله لا مؤذن فان القائل مثل  
المؤذن لا يقال فيه انه مؤذن انما هو ذا ك بصفة الاذان فهذا يقول بالاذان في نفس الخطبة  
ويكتفي بقريته حال قصد الناس عرفة في ذلك اليوم ليس لهم شغل الا الاهتمام بالافعال التي تلزمهم  
في ذلك اليوم فمنها استماع الخطبة والصلاة فأغنى عن الاذان الذي هو الاعلام الا أن يقصد اعلاما  
بدخول وقت الصلاة لمن يجهل ذلك فيكون اذا نادى كرم فان الذكر في طريق الله لا يختص بالقول  
فقط بل العبد اذا رزق التوفيق في جميع ح كاته لا يتحرل الا في طاعة الله من واجب  
او مندوب اليه ويسمى ذلك ذكر الله اي لذكره في ذلك الفعل انه لله تعالى بطريق القربة يسمى ذكرا  
قالت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكركم الله على كل أحبانه  
فعمت جميع احواله في ينطقة ونوم وحركة وسكون تريد أنه ما تصرف ولا كان في حال من الاحوال  
الا في أمر مقرب الى الله لانه جليس الذاكرين له فجميع الطاعات كلها من فعل وترك لاذ افعلت او تركت  
لاجل الله فذلك من ذكر الله اي الله ذكر فيها ومن أجله علمت أو تركت على حكم ما شرع فيها وهذا  
هو ذكر الموقنين من العلماء بالله وأجمع العلماء على ان الامام لو لم يخطب يوم عرفة قبل الصلاة  
ان صلاته جائزة بخلاف الجمعة فهذا فرق بين الجمعة وبين الصلاة في عرفة فهذا هو ما فعل النبي  
صلى الله عليه وسلم وانما خطب قبل الصلاة كما أجمعوا على ان القراءة في هذه الصلاة سر  
لاجهر بخلاف الجمعة فان الخطيب في هذا اليوم مذكور الحق في قلب العبد وواعظه وجوارحه  
كالجماعة الحاضرة بن لسمع تلك الخطبة فهو يحترضهم على طاعة الله ويعترفهم ان الله مادعاهم الى هذا  
الموطن للوقوف بين يديه الا تذكرة لقيام الناس يوم القيامة رب العالمين ويعترفهم ان الله يأتيهم  
في هذا اليوم بخلاف آتيانه يوم القيامة فان ذلك الاتيان انما هو الفصل والقضاء وتميز الفرق



بعضها من بعض بسماءهم واليوم اتيانه للواقفين في هذا الموطن اتيان بمغفرة ورحمة وفضل وانعام  
ينال ذلك الفضل الالهي في هذا اليوم من هوأله يعنى المحرمين بالحج ومن ليس من أهله عن  
شاركهم في الوقوف والحضور في ذلك اليوم وليس بجناح كالجليل مع القوم الذين لا يشق عليهم  
قال تعالى للملائكة في أهل مجالس الذكر وفين جاء الحاجة له لا لذكر انهم القوم لا يشق عليهم  
فعمتهم مغفرة الله ورضوانه وضاعف الله للمحرمين من حيث انهم أهل ذلك الموقف ما تستحقه الالهية  
هذا كله وأمثاله يشعر العبد به نفسه كما ينبغي للتطبيب أن يذكر الناس بمنى هذا الفضل الالهي  
لتكون عبادتهم في ذلك اليوم شكر الله تعالى وينسون ما هم فيه من الشغل والتعب في جنب  
ما حصل لهم من الله ثم يقومون للصلاة بعد الفراغ من الخطبة فيصلون في ذلك الموطن صلاة من  
هو بعرفة في حال كونهم شعنا غبرا متجردين من المحيط حاسرين عن رؤسهم واقفين على اقدامهم بين  
يدي رب عظيم فيصلون في ذلك اليوم جمعا صلاة العارفين كما قلنا شعر

صلاة العارفين لها خشوع وفاعلها وحيد في شهود	ومسكنة وذل واققرار عليه من شهادته اضطرار
--	---

ولما كانت حالته في هذا اليوم خاصة به بينه وبين ربه في صلاته تعين عليه أن تكون قراءته سرا وهو  
الذكر النفساني اشعارا بتحقيقه بالحق في ذلك الموطن فانه اذا ذكره في نفسه والقراءه أن ذكره الحق  
في نفسه من حيث لا يشعر العبد بأن الله ذكره فان الله اذا ذكره في نفسه فقد ذكره في حضرته  
وحضرته ازيله لاحداث فيها فكان للعبد في هذا الذي ذكره في الازل حيث أحضره الحق في نفسه  
بالذكر فانه اذا ذكره في ملا فقد ذكره في حضرة حدوث والحدوث صفة العبد فازاد منزلة بذلك  
الا كونه ذا كرا خاصا وموطن عرفة عظيم فكانت القراءة فيه في الصلاة نفسية تحصل هذه الميزة  
في ذلك اليوم \* (وصل) \* فان كان الامام ميكا فاختلقوا هل يقصر أو لا هنا وبنى  
وبالمزلفة فن قائل بالقصر ولا بد في هذه الاماكن كان ميكا لم يكن وكان من أهل الموضع  
أم لم يكن ومن قائل لا يقصر الا ان كان مسافرا فن راعى السفر أراد أن يساجى الحق تعالى في هذه  
الصلاة في مقام الوحدة فيجعل للركعة التي يساجيه فيها من حيث أحديته ويجعل لنفسه  
الركعة الثانية التي يساجيه فيها من حيث أحدية العبد التي بها عرف أحدية الحق في يوم عرفة  
لتعدي هذا الفعل الى أمر واحد ومن راعى الاتمام جعل للركعتين الواحدة من حيث  
ذاته والثانية من حيث ما هو معلوم لنا بسببه خاصة تقضي بأن يوصف بأنه معلوم لنا اذ قد كان  
غير موصوف بأنه معلوم اذ لم يكن انا وجود في أعيننا فلم يكن ثم من يطلب منه أن يعرفه ويجعل  
الركعتين الاخرين الواحدة منها ذات العبد من حيث عينه والركعة الثانية من حيث مكانه  
الذي يعطيه الاقتدار الى مرجحه في انسابه اليه وهذه معرفة الدليل والمشاهدة فأنها دليل  
أيضا فان المشاهدة طريق موصلة الى العلم بالشهود والفكر طريق موصول الى العلم بالله  
أيضا من حيث استقلال العقل به وان لم يشهد فهذا سر الامام في الصلاة والقصر لما يعطيه  
مكان عرفة من المعرفة بالله في الصلاة بهذا المكان \* (وصل في الجمعة بعرفة) \* اختلف العلماء  
في وجوب الجمعة ومتى يجب فقبل لا يجب الجمعة بعرفة وقال آخرون ممن قال بهذا القول أنه يشترط  
في وجوب الجمعة أن يكون هنالك من أهل عرفة أربعون رجلا ومن قائل اذا كان أمير الحاج  
عن لا يفارق الصلاة يعني ولا بعرفة صلى بهم فيها الجمعة اذا صادفها وقال قوم اذا كان والى مكة  
يجمع بهم والذي أقول به انه يجمع بهم سواء كان مسافرا أو مقبلا وسواء كانوا كثيرين أو قليلين  
عما ينطلق عليهم في اللسان اسم جماعة واقعة وقعت لنا في ليلة كآتني هذا الوجه وهي مناسبة



لهذا السبب كنت أرى فيما يراه الناس من الملائكة قد ناولني قطعة من أرض متراصة  
الاجزاء مالها غبار في عرضي شرو طول شرو عني لانها بيته فعند وقوعها في يدي وجدت ما قوله تعالى  
وحيث ما كنتم فوالا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة الى قوله واشكروا الى ولا تكفرون  
فكنت أتعجب وما كنت أذكر انكم أهلها عين هذه الايات ولا أنكر انها قطعة أرض وقيل في هكذا  
انزل القرء أن لو أنزلت على محمد صلى الله عليه وسلم فكنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو يقول لي هكذا أنزلت علي فخذها ذوقا وهكذا هو الامر فهل تقدر على انكار ما تجده من ذلك  
قلت لا فكنت أخاف في الامر حتى قلت لقلبة الحال علي في ذلك شعر

•	ما ثم الاحيرة همت والله ما ثم حديث سوى فما أرى غيري وما هو أنا	كل وبعضى وهى من جلتى هذا الذى قد شهدت متلقى وذالك مجلاء وذى كلى	•
---	--	---	---

فقلت هذا كشف مطابق للجمعة التي جاء بها جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة امرأة  
مجلوة وفيها نكتة وقال له يا رسول الله هذه الجمعة وهذه النكتة الساعة التي فيها والحديث  
مشهور فانظر ما أعجب الامور الالهية وتجليها في القوالب الحسية وهذا دليل على ارتباط الامر  
بيننا وبين الحق شعر

•	فالكل حق والكل خلق يحوى على الامر من قريب فكل شئ تراه حق	وكل ما تشهد ون حق وما له في اللسان نطق وكله في الوجوه صدق	•
---	--	---	---

اتتهى مداد الواقعة الجامعة فترجع ونقول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الحج نداء  
الهي واذن في الناس بالحج والجمعة نداء الهي اذان نودي للصلاة من يوم الجمعة فوقعت المناسبة  
فالجمعة موجودة فوجب اقامتها بعرفة ولا سبيل الى تركها ولا سيما والحقائق تعضد ذلك فما وجد  
كون من الاكوان الا عن جمع معتول ولا ظهر كون في عين المجموعا من حقائق تظهر ذلك  
الوجود ولم يصح وجود حادث شرعا ولا عقلا وكل ما سوى الله حادث الا عن ذات ارادة وعلم  
وقدرة وحياة عقلا وذات ارادة وذات قول من شرطها وجود حياة شرعا تقول للشئ كن فثبتت  
الجمعة شرعا في ايجاد الاكوان وثبتت عقلا كما قررنا فالوحدة في الوجود والوجود لا يعقل  
ولا يتقل الا في لا اله الا هو فهذه احدى المرتبة وهي احدى الكثرة فافهم فاذا اطلقت الاحدية  
فلا تطلق عقلا وانت لا ابازا احدى المجموع مجموع نسب واخافات او ما شئت على قدر ما أعطاه  
دليلك ولكل نسبة اوصفة احدى تمازجها عن غيرها في نفس الامر فمن اراد أن يميزها عند  
السامع المتعلم فما يقدر على ذلك الا بمجموع حقائق كل حقيقة معلومة عند السامع وما في العلوم  
أعجب من هذا العلم حيث تعقل الاحدية في كل موجود ولا يصح وجود موجود حادث الا بمجموع  
مجموعا وهذه حيرة عظيمة شعر

• حيرة الامر حيرة • وهي في الغير غير

ولذلك ما طلب الحق في الايمان منا الا توحيد الاله خاصة وهو أن يعلم ما فيها لا اله الا اله  
ثم قال الرحمن الرحيم فلم يكن ثم جمع يقتضي هذا الحكم وهو أن يكون الها الا هذا المسمى بهذه الاسماء  
الحسن المختلفة المعاني التي ائتمرها اليها الممكن في وجود عينه واذا كان الامر على ما قررناه فلا  
واجب أو جب من اقامة الجمعة بعرفة اذا جاء وقتها وشرطها فلا أدري في العالم أجهل ممن قال

لا يصدر عن الواحد الا واحد مع قول صاحب هذا القول بالعلة ومعقولة كون الشيء عليه شيء  
 خلاف معقولة شئيته والنسب من جملة وجوه الجمع فقرأ بعد ما يجب بهذا القول من الحقائق  
 ومن معرفة من له الالهيته الحسنى الاترى اهل الشرائع وهم اهل الحق يقولون بنسبة الالوهة  
 لهذا الموجد الممكن المألوه ومعقول الالوهة ما هو معقول الذات فالاحدية معقولة لا يمكن  
 العبارة عنها الا بجموع مع كون العقل يعقلها وهي احدية المجموع واحادها الاترى أن العلي  
 الالهى لا يصح في الاحدية أصلاً وما ثم غير الاحدية وما يتعلق اثر عن واحد لا جمعية له لا في القديم  
 ولا في المحدث فيا ليت شعري كيف جهلت العقول ما هو أظهر من الشمس فيقول ما يصدر عن  
 الواحد الا واحد ويقول ان الحق واحد من جميع الوجوه وهو يعلم أن النسب من بعض الوجوه  
 وان الصفات في مذهب الاخر من بعض الوجوه فالواحد مثبت النسب والاثر مثبت الصفة فأين  
 الواحد من جميع الوجوه فلا أعلم من الله بالله حيث لم يفرض الوحدة الا لحدية المجموع وهي  
 احدية الالوهة له تعالى فقال هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم  
 هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله  
 عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى وهي تسعة وتسعون اسماً مائة  
 الا واحد وكل اسم واحد مدلوله ليس عين مدلول الاخر في حكم ما نسب منها الى هذه الذات  
 وان كان المسمى بالكل واحد فاعرف الله الا الله شعر

العين واحدة والحكم مختلف  
 هذا هو النهر المناسب فاعترفوا  
 سوى دلائله فيما بدا فتقروا  
 اليه كشف وما فى الكشف منصرف

ما يعرف الله الا الله فاعترفوا  
 فقل لتوم أبو الاعقولهم  
 ولا تقولن ان العقل ليس له  
 فينا ولا تبرحوا حتى يجوز بكم

فن طلب الواحد في عينه لم يحصل الاعلى الحيرة فانه لا يقدر على الانفكاك من الجمع والكثرة  
 في الطالب والمطلوب وكيف يقدر على نفي الكثرة وهو يحكم على نفسه بأنه طالب وعلى مطلوبه بأنه  
 مطلوب ويوم عرفة يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما عجله الله في الدنيا له عباده الا لانقضاء  
 اجله المحدود كما قال في الآخرة انه يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره الا لاجل  
 معدود ويوم عرفة يوم مغفرة عامة شاملة فاذا اتفق أن يكون يوم جمعة ففضل على فضل ومغفرة  
 الى مغفرة وعيد الى عيد فالاولى والاحق بالامام أن يقيم فيه الجمعة فانها أفضل صلاة مشروعة  
 هي في موضع الاولى فلها الاولوية التي لا ثاني لها فينبغي أن يقيمها من ثبت له المغفرة الالهية شرعا  
 فظهر طهارة باطنة وظاهرة فهو المستطس عن كل ذنب يحجب عن الله ثم انه موطن الغيرة والشعث  
 والخشوع والابتهاال والدعاء والتضرع فوجب الجمعة فيه ان حضر يومها فيكون يوم عيد  
 عيد عرفة وعيد الجمعة فان لم يقيمها الامام لم يحظ الا بعيد واحد ولا يكون ذلك يوم جمعة أصلاً  
 بل يسلب عنه ذلك الحكم لعدم صلاة الجمعة فيه وقد زال عنه اسمه الاول وهو العروبة فلا  
 جمعة ولا عروبة فان اعتبرت الرتبة الباطنة فقد يرجع عليه اسمه الاول وهو العروبة لا غير فظن  
 لما ذكرته لك من زوال اسم الجمعة عنه لانه مسمى به الاجتماع الناس فيه على امام واحد  
 على هيئة مخصوصة ليست لسائر الصلوات كما اجتمعنا في وجودنا على الواحد والله الهادى  
 \* (وصل في فصل توقيت الوقوف بعرفة في يومه وليته) \* لم تحتجب العلماء في ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما وقف الا بعد الزوال وبعد ما صلى الظهر والعصر ارتفع عن مصلاه  
 ووقف داعياً الى غروب الشمس فلما غربت دفع الى المزدلفة واجمعوا على ان من وقف بعرفة قبل

الزوال انه لا يعتد به ان فارق عرفة وانه ان لم يوجع ويقت بعد الزوال اولم يقف من ليلته تلك قبل  
 طلوع النجى فقد فاته الحج اعلم ان العرب الزمان العربي في اصطلاحهم وما توأطوا عليه بتقديم ليله  
 على نهاره جريا على الاصل فان موجود الزمان وهو الله تعالى يقول وأبقيهم الليل نسلخ منه  
 النهار فجعل الليل أصلا ونسلخ منه النهار كما نسلخ الشاة من جلدها فكان الظهور لليل  
 والنهار بطون فيه بجلد الشاة ظاهرا كالستر عليها حتى نسلخ منه فيظهر ما كان تحت ستره فنسلخ  
 الشاة من الغيب ووجودنا من العدم فظهر علم العرب على العجم فان العجم الذين حسابهم بالشمس  
 يقدمون النهار على الليل ولهم وجه بهذه الآية وهو قوله تعالى فاذا هم مظلون واذا حرف يدل على  
 زمان الحال او الاستقبال ولا يكون الموصوف بأنه مظلّم الا بوجود الليل في هذه الآية فكان النهار  
 غطاء عليه ثم نسلخ منه أي ازيل فاذا هم مظلون أي ظهر الليل الذي حكمه الظلمة فاذا الناس  
 مظلون والممكن وان كان موجودا فهو في حكم المعدم وأصدق بيت قاله العرب قول لبيد الشاعر  
 \* الاكل شيء ما خلا الله باطل \* والباطل عدم فظهر هذا الحكم الا عجمي في الشرع العربي  
 في يوم عرفة فان العرب والشرع آخر واليلة عرفة عن يومها فجعلوا ليلة عرفة هي الليلة المستقبلية  
 كما فعلت الاعاجم اصحاب حساب الشمس التي يكون صبيحتها يوم النحر وهو اليوم العاشر وسائر  
 الزمان عندهم الليلة لليوم الذي يكون صبيحتها وعند الاعاجم ليلة الجمعة مثلا هي التي يكون يوم  
 السبت صبيحتها فاجتمع العرب والعجم في تأخير هذه الليلة عن يومها اعطى ذلك مقام المرد لفته المسمى  
 بجعافاته جمع فيه العرب والعجم على جميعكم واحدا فجعلوا ليلة عرفة ليوم عرفة المتسدم  
 لكون الشارع شرع انه من ادرك الوقوف بعرفة ليلة جمع قبل النجى فقد أدرك الحج والحج عرفة وكل  
 يوم كامل بليته من غروب الى غروب عند العرب ومن شروق الى شروق عند العجم الا يوم عرفة فانه  
 ثلاثة ارباع اليوم المعلوم الاساعسة وخمسة اسداس ساعة فانه من زوال الشمس الى طلوع النجى  
 خاصة فقد نقص زمان يوم عرفة عن اليوم المعلوم من طلوع النجى الى الزوال وسبب ذلك انه لما اعتبر  
 في عرفة انه مقام المعرفة بالله التي أوجبها علينا كان ينبغي ان لا نسمى عارفين بالله حتى  
 نعلم ذاته وما يجب له من كونها الها فاذا عرفناه على هذا الحد فقد عرفنا فصارت المعرفة  
 مقسمة نصفين النصف الواحد معرفة الذات والنصف الآخر معرفة كونه الها فلما بحثنا بالادلة  
 العقلية واصغينا الى الادلة الشرعية أثبتنا وجود الذات وجهلنا حقيقتها واثبتنا الالوهة لها وهو  
 نصف المعرفة بكمالها والربع وجودها اعني وجود الذات المنسوبة اليها الالوهة والربع الرابع معرفة  
 حقيقتها فلم نصل الى معرفة حقيقتها ولا يمكن الوصول الى ذلك والرائد على الربع الذي جهلناه أيضا  
 هو جهلنا بنسبة ما نسبناه اليها من الاحكام فانا وان كنا نعرف النسبة من كونها نسبة فقد جهلنا  
 النسبة الخاصة بجهلنا بالنسب اليه فخصت المعرفة من زوال الشمس الى طلوع النجى ومن طلوع  
 النجى الى طلوع الشمس جهلنا بالنسبة ومن طلوع الشمس الى الزوال وهو ربع اليوم جهلنا بالذات  
 فاعطى عرفة من المعرفة بالله الاما أعطاه زمانه فاعلم فنقص العلم بها عن درجة العلم بكل معلوم فانا  
 ان لم نعلم بحقيقته فاعلمناه فعملنا بوجود الذات من اجل الاستناد بالذات وعلمنا نسبة الالوهة اليها  
 لا كيفية النسبة وهو نصف المعرفة وهذا النصف يتضمن ربعين الربع الواحد العلم بصفات التنزيه  
 والسبب والربع الاخر المعرفة بصفات الافعال والنسب فالخامس بأيدى ثلثة ارباع المعرفة  
 ليس الا والربع الواحد لا نعرفه ابا والذى يتطرق من المعرفة المناسب لما زاد على الربع من طلوع النجى  
 الى طلوع الشمس هو بمنزلة ما جهلنا من نسبة وصف ما وصف الحق به نفسه من صفة التشبيه فلا يدري  
 كيف ينسب اليه مع ايماننا به واثباتنا له هذا الحكم مع جهلنا لكن على ما بعلم الله من ذلك فهذا  
 في مقابلة الزائد على ربع اليوم فلهذا نقص يوم عرفة عن سائر الايام الزمانية فتحقق صحة يوم عرفة انه

من الزوال الى طلوع الفجر من ليلة عرفة \* (وصل في فطر من دفع قبل الامام من عرفة) \* اختلف علماء الاسلام في من وقف بعرفة بعد الزوال ثم دفع منها قبل الامام وبعد الغيبة بمقتضى اجزاء لانه جمع بعرفة بين الليل والنهار فان دفع قبل الغروب قيل عليه دم وقيل لا شيء عليه وجه تام والذي أقول به انه لا شيء عليه وان جهة تام الاركان غير تام المناسبة لانه ترك الأفضل لا يشك أنه من ترك شيئا من اتباع الرسول مما لم يفرض عليه فانه يتقص من محبة الله اياه على قدر ما نقص من اتباع الرسول ولا كذب نفسه في محبة الله لعدم اتمام الاتباع وعند اهل طريق الله لواتبعه في جميع اموره واجل بالاتباع في امر واحد مما لم يفرض عليه بل تخلف سنة الاتباع في ذلك مما ابيح له الاتباع فيه كان كانه ما اتبعه قط وانما اتبع هوى نفسه لاهو مع ارتفاع الاعتذار الموجبة لعدم الاتباع هذا مقرر عندنا قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا متك ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فجعل الاتباع دليلا وما قال في شيء دون شيء يحببكم الله والله يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وهو الاتباع وقال تعالى او فوا بعهدى في دعواكم محبتى او فبعهدكم وهو اني احبكم اذا صدقتم في محبتى وجعل الدليل على صدقهم حصول محبة الله اياهم وحصول محبة الله اياهم دليل على الاتباع وعلى قدر ما نقص يتقص وعند اهل الله هو امر لا يقبل النقص وان العذر لا ينقصه فانه في حبس الله عن الاتباع في امر ما فالحق ينوب عنه في ذلك حكاية قال ابو يزيد كنت اظن في برى باى انى ما اقوم فيه لهوى نفسى بل تعظيم الشريعة حيث امرتني ببرها فكنت اجد في نفسى لفة عظيمة كنت اتمنى ان تلك اللذة من تعظيم الحق عندى لامن موافقة نفسى فقالت لي في ليلة باردة اسقنى يا ابا يزيد ماء فقتل على التحرك لذلك فقلت والله ما خف على ما كانت تكلفني فأبطأت للتشاغل الذى وجدت قال ابو يزيد ففقت بمجاهدة وجئت بالكوز اليها فوجدتها قد سارع اليها النوم وباتت فوقفت بالكوز على رأسها حتى استيقظت فنا ولتها الكوز وقد بقي في الكوز قطعة من جلدة أصبعي لشدة البرد انقضت فتألمت الوالدة لذلك قال ابو يزيد فرجعت الى نفسى وقلت لها حيط عملك في كونك كنت تدعين النشاط في عبادتك والاتباع ان ذلك من محبت الله فانه ما كفلك ولا نديك فأوجب عليك الا ما هو محبوب له وكل ما يأمربه المحبوب عند المحب محبوب ومما أمر الله به فانفسى البر بوالدتك والاحسان اليها والمحب يفرح وييسر لما يحببه حبيبه ورأيتك قد تكاسلت وتشاقلت وطمع عليك أمر الوالدة حين طلبت الماء ففقت بكسل وكرهية فعلت انه كل ما نشطت فيه من اعمال البر وفعلته لاعتكسل وتشاقلت بل عن فرح والتذاذ به انما كان ذلك لهوى كان لا فيه لاجل الله اذ لو كان الله ما عجب عليك الاحسان لوالدتك وهو فعل يحبه الله منك وأمر له به وانت تدعين حبه وان حبه أو ترك النشاط واللذة في عبادته فلم يسلم لنفسه في هذا القدر وكذلك غير أبى يزيد من أهل الله كان يحافظ في الصلاة على الصف الاول دائما منذ سبعين سنة وهو يزعم انه يفعل ذلك رغبة فيما رغب الله فيه فاتفق له عائق عن المشي الى الصف الاول فخطره خاطر ان الجماعة التي تصلي في الصف الاول اذا لم يروه يقولون أين فلان فبكى وقال لنفسه خذ عني منذ سبعين سنة اتخيل انى الله وأنا فى هو الذو ما ذا عليك اذا فقدت كتاب وما روى بعد ذلك يلزم في المسجد مكانا واحدا معينا ولا مسجد معينا فهكذا حاسب القوم رجال الله نفوسهم ومن كانت حالته هذه لا يستوى مع من هو فاقد لهذه الصفة كذلك من وقف مع الامام لانها عبادة يشترط فيها الامام الى أن يدفع معه ما يستوى في الاتباع مع من دفع قبله \* (وصل في فصل من وقف بعرفة من عرفة فانه منها) \* اختلف العلماء فيمن وقف بعرفة من عرفة فانه من عرفة فقيل جهة تام وعليه دم وقال بعضهم لا يجزى له وعرفة من عرفة موقف ابليس فان ابليس يحج في كل سنة وذلك موقفه يسكن على ما فاته من طاعة ربه وهو مجبور في الاغواء وان كان من اختياره ابرار القسمة بربه فانه وان سبق له الشقاء فله

شبهة يستند اليها في امثاله امر سيده بعد ان حقت الكلمة كلمة العذاب عليه بقوله تعالى قال اذهب واستقر في وجعك وادخل في جحيمك فانه يجد لذلك تنقاصا ومع هذا يحزن لما يرى من المغفرة لاهل عرفة الشاملة لهم وهو فينا فلا بد له عند نفسه من طرف منها يناله من عين المنة الالهية ولو بعد حين هذا ظنه بربه واما خروجه من جهنم فلا خيل اليه لانه واتباعه من المشركين الذين هم اهل النار بلا الله بهم جهنم ولا تنقص فيها بعد مثلها فلا خروج وأمر الله الحاج أن يرتفع عن موقف ابليس فانه موقف البعد فابليس تحت حكم الاسم البعيد واهل عرفة تحت حكم الاسم القريب فابرحوا من حكم الاسماء فخرج من موقف بعرة تام لانه من عرفة الا انه ناقص الفضيلة كما قد ينشأ في الدفع قبل الامام فعرفة موضع مكروه للوقوف به من أجل مشاركة الشيطان الا ترى النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع في ذلك عن بطن الوادي الذي فاته فيه صلاة الصبح فعلم وقال انه وادى به شيطان لانه هو الذي هذا بلا لاحق نام عن مراقبة الفجر وقد ورد في الحديث ان الشيطان يعقد على ناصية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد الحديث ثم أراد صلى الله عليه وسلم بارتفاعه عن بطن الوادي الا البعد عن مجاورة الشيطان ولو صلى في ذلك الموضع أجزأه أعنى الموضع الذي اصابته فيه الفتنة ففارق الموضع مفارقة تنزيهه لامفارقة تحريم ولما كان لابليس طرف من المعرفة لذلك لم تطرده الملائكة عن عرفة بل وقف فيها غير ان الناس انزلوا عنه في ناحية منها لانزال امامهم وعرفات كلها موقف وعرة من عرفات فأمرنا بالارتفاع عن بطن عرة لما ذكرناه ومن حل هذا الامر على الوجوب ابطال الحج ولا تكون الا فاضة للحاج الامن بطن عرة فان حدث المزدلفة حرف الوادي الذي هو عرة قال تعالى فاذا افضتم من عرفات ولم يخص مكانا من مكان بل الخروج عنها بالكلية الى المزدلفة وقد علمنا ان الله يغفر لاهل الموقف من الحاج وغيرهم ورحمة الله وسعت كل شيء فالتقيده ما هو من صفة من له الجود المحقق فبرحمته الله يحبي ويرزق كل موجود سوى الله فالرحمة شاملة وهي في كل موطن تعطى بحسب ذلك الموطن فآثرها في النار بخلاف آثرها في الجنة والله الموفق لارب غيره \* (وصل في فصل المزدلفة) \* أجمع العلماء على انه من بات بالمزدلفة وصلى فيها المغرب والعشاء وصلى الصبح يوم النحر ووقف بعد الصلاة الى ان اسفر ثم دفع الى منى ان حجه تام واختلقوا اهل الوقوف بها بعد صلاة الصبح والمبيت بها من سنن الحج او من فروضه فقال قوم هو من فروض الحج ومن فاته فعليه الحج من قابل والهدى وقال بعضهم من فاته الوقوف بها والمبيت فعليه دم وقال بعضهم ان لم يصل بها الصبح فعليه دم والمزدلفة اسم قرب والعمل فيها قرينة فمن فاته صفة القرب في محل القرب فالحج فان الحج نشأة كاملة من هذه الافعال كلها فهي له كالصفات النفسية للموصوف اذا زال واحد منها بطل ذلك الموصوف وهكذا كل عبادة تقوم من اشياء مختلفة بمجموعها تصح تلك العبادة وهي المعبر عنها بآبار كما انها تسمى في العبادة ركنا وتسمى في الذوات والاعيان صفة نفسية غير ان القنشات وان كانت لها صفات نفسية هي التي تحفظ على ذلك الشيء عنه لها أيضا وازم وهي التي توجد في الحدود الرسمية وهي لا تنفك عن الموصوف بها فمن يرى ان الموصوف لا ينفك عنها كالنحل للانسان وانها اشبهت الصفة النفسية قال بطلان الملزوم لعدم اللازم ومن قال يصح حد الشيء الذاتي دون هذا اللازم قال لا يكون للشيء حكم البطلان مع ارتفاع اللازم في الذهن وان لم يرتفع في الوجود ولما سماه الله المشعر الحرام يشعر بالتبول من الله في هذه العبادة بالعناية والمغفرة وثمان التبعات ووصفه بالحرمة لانه في الحرم فيحرم فيه ما يحرم في الحرم كما عقابه من جلته أمر بذكر الله فيه يعني بما ذكرناه فان الشيء لا يذكر بأن يسمى وانما يذكر بما يكون عليه من صفات المحمودة فان الاسماء في اصل الوضع انما هي اعلام للمسمى بها لانعوت فلا يذكر بالاسم العلم الا للتعريف لتعلم من هو المذكوذ بما ذكرناه من المسمى



أو غيرها \* (وصل في فصل رمي الجمار) \* اما جرة العقبة فوضع الاتفاق فيها ان ترى من بعد طلوع  
 الشمس الى قريب من الاستواء بسبع حصيات يوم النحر لا يرى في ذلك اليوم غيرها واختلفوا  
 في رميها قبل طلوع الفجر فقل لا يجوز وعليه الاعادة يعني اعادة الرمي وقيل يجوز والمستحب بعد طلوع  
 الشمس وبالأول أقول ومما قال قوم ان رماها قبل غروب الشمس يوم النحر اجزاء ولا شيء عليه وقال  
 بعضهم استحب لمن رماها قبل غروب الشمس يوم النحر ان يريق دما واختلفوا فيما لم يرم حتى غابت  
 الشمس فرماها من الليل أو من الغد فقل عليه دم وقيل لا شيء عليه ان رماها من الليل وان أخره  
 الى غد فعليه دم وقال قوم لا شيء عليه وان أخرها الى الغد وما الرعاء فرخص لهم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال بعضهم معنى الرخصة للرعاء انما ذلك اذا مضى يوم النحر ورموا جرة العقبة  
 ثم كان اليوم الثالث وهو أول ايام النحر فخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرموا في ذلك  
 اليوم له ولليوم الذي بعده فان نفروا فقد فرغوا وان أقاموا الى الغد رموا مع الناس يوم النحر  
 الآخرون نفروا وقال بعضهم معنى الرخصة عند العلماء هو جمع يومين في يوم واحد الا ان مالكا  
 انما يجمع عنده ما وجب فيجمع في اليوم الثالث فيرى عن الثاني والثالث فانه لا يعصى أحد عنده  
 الا بما وجب وخص كثير من العلماء في جمع يومين في يوم واحد سواء تقدم ذلك اليوم الذي  
 اضيف اليه غيره أو تأخروا واختلفوا فيما قدم من هذه الافعال ما أخره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله  
 أو من أخر ما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم منها فقال بعضهم من حلق قبل أن يرمي جرة العقبة  
 فعليه الفدية وقال آخرون لا شيء عليه وسيرد في سرد الاخبار النبوية الواردة في الحج ان شاء الله  
 بعد هذا ما اتفق عليه ويقع التنبه على كل خبر بحسب ما يتضمنه وقال بعضهم ان حلق قبل أن يرمي  
 أو نحر فعليه دم وان كان قارنا فعليه دمان وقال بعضهم عليه ثلاثة دماء دمان للقران ودم للحلق  
 قبل النحر وأجمعوا على انه من نحر قبل أن يرمي فلا شيء عليه وانه من قدم الافاضة قبل الرمي والحلق  
 انه يلزمه اعادة الطواف وقال بعضهم لا اعادة عليه وقال الاوزاعي اذا طاف الافاضة قبل أن يرمي  
 جرة العقبة ثم واقع أهله فعليه دم واتفقوا على ان جلة ما يرميه الحاج سبعون حصاة منها في يوم النحر  
 سبع وان من رمي هذه الجرة أعنى جرة العقبة من أسفلها أو من أعلاها أو من وسطها فان ذلك كله له  
 واسع والمختار منها ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من بطن الوادي وأجمعوا على انه بعيد  
 الرمي اذا لم تقع الحصاة في العقبة وانه يرمى في كل يوم من ايام التشريق ثلاث جمار باحدى وعشرين  
 حصاة كل جرة بسبع وانه يجوز ان يرمي منها يومين ويتقر في الثالث وقد روي عندهم أن تكون  
 مثل حصي الخذف والسنة في رمي الجمرات في ايام التشريق ان يرمي الاولى فيقف عندها  
 وكذلك الثانية وبطل المقام ثم يرمي الثالثة ولا يقف عندها والتكبير عندهم عند رمي كل جرة  
 حسن وان يكون رمي ايام التشريق بعد الزوال واختلفوا اذا رماها قبل الزوال في ايام التشريق  
 فقال جمهور العلماء عليه اعادة الرمي بعد الزوال وروي عن بعض علماء اهل البيت انه قال رمي الجمار  
 من طلوع الشمس الى غروبها وأجمعوا على ان من لم يرم الجمار ايام التشريق حتى تغيب الشمس  
 من آخرها انه لا يرميها بعد واختلفوا في الوجوب من ذلك بين الدم والكفارة فقال بعضهم ان ترك رمي  
 الجمار كلها أو بعضها أو واحدة منها فعليه دم وقال بعضهم ان تركها كلها كان عليه دم وان ترك جرة  
 واحدة فصاعدا كان عليه لكل جرة اطعام مسكين نصف صاع حنطة الى ان يبلغ ذلك ترك الجميع  
 الا جرة العقبة فن تركها فعليه دم وقال بعضهم عليه في الحصاة مدم من طعام وفي الحصاة من مدمان  
 وفي الثلاث دم وقال الثوري مثله الا انه قال في الرابعة دم وخصت ما تقي من التلبيين في الحصاة  
 الواحدة فقالت ليس فيها شيء وقال أهل الظاهر لا شيء في ذلك وسأورد الاخبار فيما ذكرناه ان شاء الله  
 تعالى وجمهور العلماء على ان جرة العقبة ليست من أركان الحج وأما التحلل من الحج فهو تحللان أكبر



وهو طواف الافاضة وتظل أصغر وهو رمي جرة العتبة \* (اعتبار هذا الفصل) \* الجرات الجماعات  
 وكل جرة جماعة آية جليلة كانت وعنه الاستحجار في الطهارة ولهذا ما سنبينه ان يكون أكثر من  
 واحد حتى يوجد فيه معنى للجماعة ولا معنى لمن يرى الاستحجار بالجرا الواحد ان كان له ثلاثة حروف  
 فان العرب لا تقول في الجرا الواحد آية جرة ويستحب ان يكون وتر من ثلاث فصاعداً وأكثره سبع  
 في العبادة لافي اللسان فان الجرة الواحدة سبع حصيات وكذلك الجرة الزمانية التي تدل على خروج  
 فصل شدة البرد كل جرة في شباط سبعة ايام وهي ثلاث جرات متصلة كل جرة سبعة ايام فتقضي الجرات  
 بمضي احد وعشرين يوماً من شباط مثل رمي الجمار الاحدى والعشرين حصاة وهي ثلاث جرات  
 وكذلك الحضرة الالهية تنطلق بازاء ثلاثة معانٍ الذات والصفات والافعال ورمي الجمار مثل الادلة  
 والبراهين على سلب كحضرة الذات أو اثبات كحضرة الصفات المعنوية أو نسب وإضافة كحضرة  
 الافعال فدلائل الجرة الاولى لمعرفة الذات ولهذا انتقف عندها لغموضها إشارة الى الثبات فيها وهو  
 ما يتعلق بها من السلوب اذ لا يصح ان يعرف بطريق اثبات صفة معينة ولا يصح ان يكون لها صفات  
 نفسية متعدده بل صفته النفسية عينه لا امر آخر فلا بد ان تكون صفته النفسية الثبوتية واحدة  
 وهي عينه لا غير فهو مجهول العين معلوم بالاقتدار اليه وهذه هي معرفة أحديته تعالى فيأتي خاطر  
 الشبهة بالامكان لهذه الذات فيرميه بحصاة الاقتدار الى المرجح وهو واجب الوجود لنفسه ويأتي  
 بصورة الدليل على ما يعطيه نظمه في موازين العقول فهذه حصاة واحدة من الجرة الاولى فاذا رماه  
 بها مكبراً أي يكبر عن هذه النسبة الامكانية اليه فيأتي في الثانية بأنه جوهر فيرميه بالحصاة الثانية وهو  
 دليل الاقتدار الى التحيز أو الى الوجود بالغير فيأتي بالجسمية فيرميه بحصاة الاقتدار الى الاداة  
 والتركيب والابعاد فيأتي بالعرضية فيرميه بحصاة الاقتدار الى المحل والحدوث بعد ان لم يكن  
 فيأتي بالعلية فيرميه بالحصاة الخامسة وهو دليل مساوقة العلول له في الوجود وهو كان ولا شيء معه  
 فيأتي في الطبيعة فيرميه بالحصاة السادسة وهو دليل نسبة الكثرة اليه واقتدار كل واحد من أحاد  
 الطبيعة الى الامر الآخر في الاجتماع به الى ايجاد الاجسام الطبيعية فان الطبيعة تجوع فاعاين  
 ومنفعلين حرارة وبرودة ورطوبة ويوسة ولا يصح اجتماعها ذاتها ولا افتراقها ذاتها ولا وجود لها  
 الا في عين الحار والبارد والرطب واليابس فيأتي في العدم وهو ان يقول له اذ لم يكن هذا ولا هذا  
 وبعد ما تقدم فاثم شيء فيرميه بالحصاة السابعة وهو دليل آثاره في الممكن والعدم لا أثر له وقد ثبت بدليل  
 افتقار الممكن في وجوده الى مرجح ووجود موجود واجب الوجود لنفسه وهو هذا الذي أثبتناه  
 مرجحاً ما تقتض الجرة الاولى ثم يأتي الجرة الثانية وهي حضرة الصفات المعنوية فيقول له سلنا ان ثم ذاتا  
 مرجحة للممكن فن قال ان هذه الذات عالمة بما ظهر عنها فيرميه بالحصاة الاولى ان كان هذا هو الخاطر  
 الاول الذي خطر لهذا الخلق المعنوي وقد يخطر له الطعن في صفة أخرى أو لا فيرميه بحسب ما يخطر له  
 الى تمام سبع صفات وهي الحياة والتدرة والارادة والعلم والسمع والبصر والكلام وبعض أعضائنا  
 لا يشترط هذه الثلاثة اعنى السمع والبصر والكلام في الادلة العقلية ولا تأتاها من السمع اذ ثبت ويجعل  
 مكانها ثلاثة أخرى وهي علم ما يجب له وما يجوز وما يستحيل عليه مع الاربعة التي هي التدرة والارادة  
 والعلم والحياة فهذه سبعة علوم فيرد الخاطر الشيطاني بشبهة لكل علم منها فيرميه هذا الخلق بحصاة  
 كل دليل عقلي على الميزان الصحيح في نظم الادلة بحسب ما يقتضيه وبطيل التثبت في ذلك وهو الوقوف  
 عند الجرة الوسطى والدعاء عند هائم يأتي الجرة الثالثة وهي حضرة الافعال وهي سبع أيضاً فيقوم  
 في خاطره اول المولدات وأنها قامت بأنفسها فيرميه بحصاة افتقارها من الوجه الخاص الى الحق  
 سبحانه فاذا علم الخاطر الشيطاني انه لا يرجع عن علمه بالاقتدار أظهر أن افتقاره الى سبب آخر غير  
 الحق وهو العناصر وقدرأ يناس من كان يعبد هابا لموصل واذا خطر له ذلك فاما ان يتمكن منه بأن يبقى

أثر الحق تعالى عنه فيها فان لم يقدر قصاراه ان يثبتها شر كما في ربه بالخصاصة الثانية في ربه في دلالتها ان  
العناصر مشي المولدات في الاقتدار الى غيرها وهو الله تعالى لان العارف انما يتقرب الى الله في كل ممكن  
يمكن الوجه الخاص الذي من الله اليه مما يتقرب الى السبب الذي اوقفه الله وجوده عليه او ربطه به  
على جهة العلية أو الشرط هذا هو نظر أهل طريق الله من أصحابنا ومارأينا أحد من المتقدين قبلنا  
ولا من أهل زماننا في علي بنه علي اثبات هذا الوجه الخاص في كل ممكن منع كونهم لا يجوزون  
ولكن صدق الله في قوله ونحن أقرب اليه منكم يعني الاسباب ولكن لا تبصرون يعني  
نسبته اليه لا الى السبب فالله الذي فتح أبصارنا الى ادراك هذا الوجه في كل ممكن فاذا رماه  
بالخصاصة الثانية كما ذكرنا خطر له السبب الذي يوقف وجود الاركان عليه وهو الفلك فقال ان يوجد  
هذه الاركان الفلك وصدقت فينا قلته في ربه بالخصاصة الثالثة وهي افتقار الفلك وهو الشكل الى الله  
من الوجه الخاص كما ذكرناه في صدقه في الاقتدار ويقول له انما أنت غلط انما كان اقتدار الشكل  
الى الجسم الذي لولاه ما ظهر الشكل في ربه بالخصاصة الرابعة وهو افتقار الجسم الى الله من الوجه  
الخاص في صدقه ويقول له صحيح ما قلت من الاقتدار القاسم ولكن الى جوهر الهباء الذي تسميه أهل  
النظر الهبولى الكل الذي لم تظهره صورة الجسم الا فيه في ربه بالخصاصة الخامسة وهو دليل اقتدار  
الهبولى الى الله كما ذكرنا قبله فيقول بل اقتدارها الى النفس الكلية المعبر عنها في الشرع بالروح  
المحفوظ في ربه بالخصاصة السادسة وهو دليل اقتدار النفس الكلية الى الله من الوجه الخاص أيضا  
في صدقه في الاقتدار ولكن يقول له بل اقتدارها الى العقل الاقل وهو القلم الاعلى الذي عنه انبعثت  
هذه النفس في ربه بالخصاصة السابعة وهو دليل اقتدار العقل الاول الى الله وليس وراء الله مرمى  
فما يجد ما يقول له بعد الله فلذلك ما تنف عند جرة العقبة وهي آخر الجرات لانه كما قلنا ليس وراء الله مرمى  
فهذا تحرير رمى جرات العارفين بمعى موضع التمنى وبلوغ الامنية فانها ايام أكل وشرب وتمتع ونعيم  
فهى جنة معجزة وفيها القاء التفث والوسخ وازالة الشعث من الحاج ومن قوة التمنى الذي سمي به منى  
انه يبلغ بصاحبه الذي هو معدوم عنده ما تمناء يبلغ من عنده ما تمناء هذا التمنى بالفعل على أتم الوجوه  
مثل رب المال يفعل به أنواع الخير ويتفقه في سبل اصل البر ابتغاء فضل الله فيتمنى العديم ان لو كان  
له مثله يفعل فعله فها في الاجر سواء بل هو أتم فانه يحصل له الاجر التام على أكل وجوده من غير  
سؤال فان صاحب الفعل يسأل عنه من أين جعه وهل أخاص في اخراجه وبعد هذا التعب والمشقة  
يحصل على أجره والمتمنى يحصل على ذلك من غير سؤال ولا مشقة ثم من بعد رمى الجمار يخلق رأسه  
اعنى جرة العقبة يوم النحر وانما يسميها جمارا لان كانت جرة واحدة في ذلك اليوم لان كل واحدة من  
الحصى باضا فتمت الى الاخرى تسمى جماعة فهى جمار بهذا النظر كما تقول اذا اجتمع جوهران كانا  
جسمين أى انطلق على كل واحد منهما با اجتماعه مع الآخر جسم فهما جسمان بهذا النظر كما قال تعالى  
ومن كل شئ خلقنا زوجين وما خلق من كل شئ الا زوجا واحدا ذكر وأنثى متلافيهما زوجين بهذا  
الاعتبار الذي ذكرناه لان كل واحد بالنظر الى نفسه دون ان يضم اليه هذا الآخر لا يكون زوجا فاذا  
ضم اليه آخر انطلق الى كل واحد منهما اسم الزوج فتبيل فيهما زوجان ولما اعتبر الله هذا بالذكر لذلك  
قلنا نحن ثم بعد رمى الجمار فسمينا جرة العقبة جمارا اذ كانت عدة حصيات فخافى كلامنا حشولانه  
لا تكرار في الوجود لا اتساع الالهى فاذا رمى جرة العقبة خلق رأسه وهو أروى من تقصير الشعر فان  
الشعور بالامر ما هو عين حصول العلم به على التمام من التفصيل وانما يسميها العبد أن ثم أمرا ما فاذا  
حصل زال الشعور وكان علما تاما بتفصيل ما شعر به كمن يشعر بالتفصيل في الجمل قبل حصول العلم  
بتعيين تفصيله فالقاء الشعور هو ازالة الشعور بوجود العلم فان الشعر ستر على الرأس ثم يطيب ليوجد  
منه رائحة ما انتقل اليه من تحليل ما كان جبر عليه كما يطيب لحراره حين أحرم ليوجد منه ريح

ما اتقل اليه وجعله طيبا لانه اتقال في الخلق خير مشروع مقرب الى الله تعالى فان الله طيب لا يقبل  
 الا طيبا ليعز الله الخبيث من الطيب فجعل الطيب في الخلق تميزا على طيب الانهال ثم نحر أو ذبح  
 قربانه بنوى بذلك تسريح روح هذا الحيوان من سجن هذا الهيكل الطبيعي المتظم الى العالم الاعلى  
 عالم الانفساح والظفر فان الحيوانات كلها عندنا ذات ارواح وعقول تعقل عن الله ولهذا اتقال فيها  
 تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه فسر حنا ارواح هذه الحيوانات في هذا اليوم شكر الله عز وجل  
 كما خرجنا نحن فيه من حال التمجير ودوا الاحرام الذي كنا عليه الى الاحلال والتصرف في المباحات  
 المقربة الى الله بحكم الاختيار ثم اكلنا منها ليكون جزؤنا منها عندنا شاهد ما هو عليه من الذكر  
 المخصوص به ذوقا ولعله كالساعة لنا فيما روم من الحركة في طاعة الله تعالى اذ لا بد من الغذاء  
 فكان أخذ هذا النوع من الغذاء أولى ثم نزلنا الى البيت زائرين ربنا تعالى ليرانا محلين كما يرانا محرمين  
 على جهة الشكره حيث سرح اعبائنا وأباح لنا التصرف فيما كان حجرة علينا قبلنا عيونه على ذلك  
 مباحة وتحيه ثم طفتنا به سبعة أشواط وصلينا خلف مقام ابراهيم وقد تقدم الكلام في المراد  
 بالطواف والصلاة في طواف القدوم لانه ما بهنا على اتحاد مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم لانه من الخلقة  
 على قدر ما يعطيه حالنا فان الله أمرنا ان نتخذ مصلى ونهنا على ما ناولناه صفة الصلاة على النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد والمؤمنون آله كما صليت على ابراهيم  
 وما اخترت به الا الخلقة فكاد دعونا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاب الله دعاءنا به لتخذه عنده  
 يد ابدلك صلى الله عنه علينا بذلك عشر افقام تعالى عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالمكافأة عناية منه به  
 عليه السلام وتشريفنا حيث لم تكمل المكافأة في ذلك لثقت ولا غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 عند ذلك لما حصلت الاجابة من الله فيماد دعونا فيه لنبيه صلى الله عليه وسلم لو كنت متذا خليلا  
 لا اتخذت أبا بكر خليلا وفي رواية البخاري لو كنت متذا خليلا غيري لا اتخذت ابا بكر خليلا  
 ولكن ما حكم يعني نفسه خليل الله ولو صحت له هذه الخلقة من قبل دعاء أمته له بذلك لكان غير متزيد  
 صلاتنا عليه أي دعاءنا له بذلك فان قيل قد حصلت الخلقة بدعاء الصحابة أولا فافائدة دعائنا ونحن  
 مأمورون في هذا الوقت بالصلاة عليه مع حصول الخلقة فهو كذا حكم الاول فرجما نال الخلقة  
 قبل دعاء أصحابه وتكون نسبة دعائهم بها كدعائنا اليوم قلنا حكم الخلقة ما ظهر هنا وانما يظهر  
 ذلك في الآخرة والحكم للمعنى لا يكون الا بعد حصول المعنى فقام المعنى بحمل وجب حكمه  
 لذلك المحل في الآخرة نال الخلقة لظهور حكمها هناك وأما الذي يظهر هنا منها الوامع بتدوين  
 بأنه قد أهل لها واعتنى به هذا هو الصميم والجواب الاول ان لكل نفس منا حظا من محمد عليه  
 السلام وهو الصورة التي في باطنه اعنى في باطن كل انسان منه صلى الله عليه وسلم فهو في كل من  
 بصورة ما يعتقد فيه كل شخص فبدعوله بالصلاة عليه المذكورة فتقال تلك الصورة المحمدية التي عنده  
 تلك الحال المدعوية بدعائه والصلاة عليه فما حصلت له الخلقة من هذا الوجه الا بعد دعاء كل نفس  
 وهكذا يجده أهل الله في كشفهم فاعلم ذلك (واقعة) اعلم وفتك الله انه بينا اننا كتب هذا الكلام  
 في مقام ابراهيم الخليل ومقامه عليه السلام قوله تعالى وابراهيم الذي وفى لانه وفي بما رأى من  
 ذبح ابنه أخذت سنة فاذا قاتل من الارواح العلوية يقول عن الله تعالى ادخل مقام ابراهيم  
 وهو انه كان أواها حليما ثم تلا على ان ابراهيم لا واه حليم فقلت ان الله لا بد أن يعطيني من الاقتدار  
 ما يكون معه الحلم اذ لا حلم الا مع القدرة على من يحلم عليه وعلمت ان الله لا بد أن يتليني بكلام  
 في عرني من أخصا فاعلمهم مع القدرة عليهم بالحلم عنهم ويكون اذا هم كثيرا فانه جاء حليم بينية  
 المبالغة وهي فعل ثم وصف بالاواه وهو الذي يكتر منه التأوه لما يشاهد من جلال الله وكونه  
 ما في قوته مما ينبغي ان يعامل به ذلك الجلال الالهي من التعظيم اذ لا طاقة لأحد على ما يقابل به

جلال الله من التكبير والتعظيم فهذا أيضا من قصد مقام ابراهيم لتخذه مصلى أى موضع دعاء  
 في صلاة أو أثر صلاة لنيل هذا المقام والصفة التي هي نعت ابراهيم خليل الله وبالله ومقامه فترجو  
 ان يكون لنا نصيب من الخلقة كما حصل من درجة الكمال والختم والرفعة السارية في الاشياء  
 في هذه الامة بالخط الوافر بالبشرى في ذلك ومن مقام ابراهيم أيضا انه كان أمة قاتل الله حنيفا ولم يكن  
 من المشركين شاكر الانعمة اجتنابه وهداه الى صراط مستقيم مطلق الشرك المعقود عنه والمذموم فيما  
 نسب اليه من قوله في الكوكب هذاربي ومن مقام ابراهيم انه اوتي الخلة على قومه بتوحيد الله وانه  
 شاكر لانعمة اجتنابه فهو مجتبي وهداه الى صراط مستقيم وهو صراط  
 الرب الذي ورد في قوله هود ان ربي على صراط مستقيم ومن مقامه أيضا انه كان خيفاما تلا  
 في جميع أحواله من الله الى الله عن مشاهدة وعيان ومن نفسه الى الله عن أمر الله ايثارا لكتاب  
 الله بحسب المقام الذي يقام فيه والمشهد الذي يشهده ومن كل ما ينبغي ان يعال عنه من أمر الله ومن  
 مقامه أيضا انه كان مسلما منقادا لأمر الله عند كل دعاء يدعو اليه من غير توقف والامة معلمي الخير  
 فترجو بما نوره من هذا العلم للناس ان يكون حظي من تعليم الخير وان يقوم ويختص بأمر واحد  
 من جانب الله أى من العلم به مما لا ينشرك فيه تقوم فيه مقام الامة لانفرادي به والقائت المطيع لله  
 فأرجو ان أكون ممن أطاع الله في السر والعلانية ولا تكون الطاعة الا عند المراسم الالهية  
 والاوامر الموقوفة على الخطاب فأرجو ان أكون ممن يأمر الله في سره فيمثل مرأته بلا واسطة  
 ومن مقامه الصلاح والصلاح عندنا أشرف مقام يصل اليه العبد ويتصف به في الدنيا والآخرة  
 فانها صفة امتن الله بها على من وصفه بها من خاصته وهي صفة يسأل عليها كل نبي ورسول وعندنا من  
 العلم بها ذوق عظيم ورثناه من الانبياء ما رأيت له غيرنا وهي صفة ملكية روحانية فان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول فيها اذا قال العبد في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اصاب كل عبد  
 صالح لله في السماء والارض ومن مقام ابراهيم ان الله آناه أجره في الدنيا وهو قول كل نبي ان أجرى  
 الاعلى الله اجر التبليغ فكان أجره ان نجاه الله من النار فجعلها عليه بردا وسلاما فأرجو من الله ان  
 يجعل كل مخالفة ومعصية صدرت مني يكون حكمها في حكم النار في ابراهيم حين رمي فيها عناية من  
 الله لا عن عمل وانه في الآخرة لمن الصالحين أى لذلك الاجر ما نصه كونه في الدنيا قد حصله بما يناله  
 منه في الآخرة شيئا ومن مقام ابراهيم الوفاء فانه الذي وفي وأرجو ان أكون من الذين يوفون بعهد  
 الله ولا يتقنون المشاق ويصلون ما أمر الله به ان يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب  
 وعليه ادل الناس أبدا وأرأى عليه أصحابي فلا أثر لأحد اعهد مع الله عهدا وهو يسمع مني يتقضه كان  
 ما كان من قليل الخير وكثيره ولا أدعه يتركه لرخصة تظهر له تسقط عنه الاثم فيه ومع هذا فيوفى بعهد  
 الله ولا يتقضه تماما للمقام الاعلى وكما لا فان النفس اذا تعودت نقض العهد لا يجي منها شيء أبدا هذا كله  
 من مقام ابراهيم الذي أمرنا ان نتخذه مصلى فهذا معنى قوله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى أى  
 موضع دعاء اذا صليتم فيه ان تدعوا في نيل هذه المقامات التي حصلت لابراهيم الخليل كما قررناه  
 وفي هذه الواقعة قبل لي قل لأصحابك استغفروا وجودي من قبل رحلي فنظمت ذلك ونجسته هذا  
 اللفظ فقلت بعد ما استيقظت هذه الايات

بأن أقول قولا لا هل ملق  
 لكي أرى بعني من كان قبلق  
 فأتى فقهير لنسب دخلي  
 فعينه وجودي والعلم حلق

قد جاني خطاب من عند بعني  
 استغفروا وجودي من قبل رحلي  
 وفي وجودي أيضا من كان علي  
 مخبئي مقامي والخال خلق

دعوت عين قضي لما يولي  
فعبند ما تجلي مع الالهة  
ومعني عينة من أجل قبلي

عن ذكر مارآها وما استقلت  
الى يهود عيني من خلف كلي  
فمايت غيري ان كان جلتي

ورأيت في هذه الواقعة أنواعا كثيرة من مبشرات التقريب الالهى وما يدل على العناية والاعناء  
فأرجو من الله ان يحقق ذلك في الشاهد فان الادب ان أقول في مثل هذا ما قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان يكن من عند الله يحضه مع علمه بأنه من عند الله فمما قلت مثل هذا في واقعة الا وخرجت  
مثل فلق الصبح فاني في هذا القول متأس ومقتد برسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى في المنام ان  
جبريل عليه السلام أتاه بعائشة في سرقة حرير حرا وقال له هذه زوجتك فلما قصها على أصحابه قال  
ان يكن من عند الله يحضه فجاء بالشرط لسلطان الاحتمال الذي يعطيه مقام النوم وحضرة الخيال  
فكان كما رأى وكما قيل له فزوجها بعد ذلك فالتحذت ذلك في كل مبشرة اراها واتفقت بالاتباع فيه  
وما قلت هذا كله الامتثالا لامر الله في قوله واما بنعمة ربك فحدث وأية نعمة اعظم من هذه  
النعم الالهية الموافقة للكتاب والسنة \* ثم رجع ونقول فاذا فرغ من طواف الافاضة ان كان  
عليه سعي خرج يسمى على ما قرنا قبل في السعي عند الكلام عليه والا انى زمزم قطلع من مائها  
وهي برفه وعلم خفي مندرج في صورة طبيعية عنصرية تنجي بها النفوس بدل على العبودية المحضة  
فان حكم الله في الطبيعة اعظم منه في السموات والارض لانها من عالم الطبيعة عندنا وعن الطبيعة  
ظهر كل جسم وجسد وجسماني في عالم الاجسام العلوى والسفلى \* (حديث) \* في فصل قوله  
تعالى يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس والحج فلم يقل للحاج فانزل الحج في الآية منزلة  
الناس ما انزله منزلة الديون والبيوع وان كان المعنى يطلبه فعلنا ان حكم الحج عند الله ليس حكمكم  
الاشياء التي تعتبر فيها الالهة يعني مواقيت الالهة والحج فعل منافع مخصوصة لانها افعال مخصوصة لله تعالى  
كسائر افعاله في بيوعه ومدائنه فاعتنى بذكر هذه الافعال المخصوصة لانها افعال مخصوصة لله تعالى  
بالقصد ليس للعباد فيها منفعة دينوية الا القليل من الرياضة البدنية ولهذا يتميز حكم الحج عن سائر  
العبادات في اغلب احواله في التعليل فهو تعبد محض لا يعقل له معنى عند التفهاء فكان بداهة عين  
الحكمة ما وضع لحكمة موجبة وفيه اجر لا يكون في غيره من العبادات وتجليات الهية لا تكون  
في غيره من العبادات فكان الهلال في اول شهر الوقوف بمنزلة الواحد من العدد وتجلي الهلال في اول  
ليلة فيه تجلي الحق في العبد بالايمان الذي هو اول مطلوب بالشرع من الانسان المكلف والايمان روح  
وجسمه صورة التلطف بلا اله الا الله وهي الشهادة بالتوحيد ولذلك تشهد اول ليلة الهلال ثم لا يزال  
يعظم التجلي في بسائط العدد الى ان ينتهي الى ليلة التاسع وهي آخر ليلة بسائط العدد التي هي آحاده  
فيكمل تجليه في آحاد بسائط العدد فكان الوقوف بعرفة يوم التاسع فحصلت له معرفة الله بكمال البسائط  
ولهذا قابليا ودخل فيها بالتجريد عن المحيط وهو التركيب ألا تراذ بلبس في اليوم العاشر المحيط لانه  
انتقل من الاحاد الى اول العقد وهي العشرة والعقد لا يكون الا في المركب وأقله اثنان اي بين الاثنين  
اعني بضم الواحد الى الآخر بصورة العطف والاتفات وهو على قسمين اعني العقد وهو انشودة وغير  
انشودة فعقد الانشودة يسرع اليه الانحلال فيما عهد اليه وعاهد عليه الله وغير الانشودة لا يسرع  
اليه الانحلال وبقى بعد التسعة من افعال الحج ثلاثة وهو فعل المزدلفة وفعل منى وفعل طواف  
الافاضة والفعل المختص بالمزدلفة انما هو من أول النهر الى طلوع الشمس وليس المبيت بالمزدلفة  
خاص بها لانها ليلة عرفة والمزدلفة ليلية لها ولها المبيت ليلية كليلة سودة بنت زمعة الليلية لها  
والمبيت لعائشة فليسود ليلية بلامبيت ولعائشة مبيت ليلية سودة ليلتها ولهذا كانت تلك الليلة تضاف



الى سودة بالذكر كذلك بقي من مراتب العدد ثلاثة بعد التسع وهي العشرة والمائة والالف وما بقي  
للعدد مرتبة سوى ما ذكرته كذلك ليس بعد طواف الا فاضة عمل الحاج في الحج يحوم عليه به شيء هو له  
بحلال فانه به أحل الحل ~~مكمله~~ وليس بظنه لغير المكمل الا طواف الوداع لانه ودع مراتب العدد  
وبقي التركيب فيشبه الى ما لا نهاية له فهذه اثنا عشرة مرتبة تمت حصلها العبد في الصلوات الكمالية  
العددية ودخل في الليلة الثالثة عشرة الهلال في الكمال وهي من الليالي البيض المرغبة في صومها  
كايام التشريق المرغبة في فطرها التي يصومها المتمتع الا فاقى واتهى نصف الشهر الذي يتضمن السلوك  
للعارف منه بالخروج البنا وايا سجداته يقصد ثم يشرع في النصف الثاني من الشهر في السلوك اليه  
سنا الى ان ينتهي الى ليلة السرار وهو الكمال الغيبي كما كان في النصف الاول الكمال الشهادي فكمثل  
غيا وشهادة ودار الدور بالهلال ثان وحكم آخر دنيا وآخره فانه قال في وصف الجنة لهم رزقهم فيها  
بكرة وعشيا فجعلها لئلا للزمان المعروف عند العرب مثل الدنيا فالحاج في الحج يجني ثمرة الزمان  
وما يحتوي عليه من المعارف الالهية المختصة بشهر ذي الحجة ويجني ثمرة العدد في المعارف الالهية لان  
العدد له حكم فيها ألا تراهم قد قالوا ذكروا الله في ايام معدودات وقال عليه السلام ان لله تسعة  
وتسعين اسما مائة الا واحد اذ دخل تحت حكم العدد باسماء مخصوصة وقال ان لله ثلاثمائة خلق فأدخل  
الاخلاق الالهية تحت حكم العدد فله سلطان في الالهيات ذكرها واسما وخلقها فمن لم يقف عليه حرم خيرا  
كثيرا من المعرفة بالله ولذلك قد مناني هذا الباب وجود الاحاد في الكثرة والكثرة في الاحاد وهو العدد  
فهو المعطى النافذة للعادين قالوا البتة ياوما او بعض يوم قاسأل العادين كما قال قاسألوا اهل الذكر  
ان كنتم لا تعلمون فالحقهم بالعلماء كذلك الحج هو المعطى ما يحتوي عليه من المعارف الالهية للحاج  
فلهذا اضيف الميقات للحج في الهلال وما اضيف للحاج كما اضيف للناس وجعلها مواقيت لما ذكرناه فان  
الفعل انتهى بحج الى نصف الشهر وهو تمام وكما في نفس الامر فان النصف الاول لا يؤذن بالنقص  
لكونه نصف اول لو كان نقصا لكان الذي حصل له متصفا في تحصيله بالنقص لانه ما حصل له النصف الا آخر  
بل لو حصل له النصف الا آخر لكان نقصا حصوله قال تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين  
فنصفها لي ونصفها لعبدي فظهر كمال الحق في تحصيل النصف من الصلاة ولو اتمم تحصيل النصف  
الثاني لكان نقصا فيما ينبغي لله من الكمال وظهر كمال العبد في تحصيل النصف من الصلاة ولو اتمم  
بتحصيل النصف الثاني لكان نقصا في عبوديته وفيما ينبغي له من الكمال فكان يوصف بأوصاف الرب  
وليس له ذلك ألا ترى الشريك الموضوع لله تعالى من المشرک كيف لا يغفر الله هذه المظلمة فانها من  
حقوق الغير لا من حق الله فانه من كرم الله ما كان لله من حق على العبد وفقر ط فيه غفره لله له وذلك  
لان حقيقته التفريط ولا يعصمه من ذلك الا الله فالعصمة فيما تقتضيه حقيقته ليست له انما هي لله ويد  
الله فمن لم يخرج عن حقيقته فلا مطالبة عليه ولهذا كانت لله الحجة البالغة على خلقه فتعين ان المشرک  
من مظالم العباد فان الشريك يأتي يوم القيامة من كوكب ونبات وحيوان وحجر وانسان فيقول يا رب  
سل هذا الذي جعلني الها ووصفني بما لا ينبغي خذني منه بمظالمتي فيأخذ الله له بمظلمته من المشرک فيضله  
في النار مع شريكه ان كان حجرا او نباتا او حيوانا او كوكبا الا الانسان الذي لم يرض بما نسب اليه ونهى  
عنه وكرهه ظاهرا وباطنا فانه لا يكون معه في النار وان كان هذا من قوله وعن امره ومات غير موحد  
ولا نائب كان معه في النار الا ان الذي لا يرضى بذلك ينصب للمشرک مثال صورته يدخل معه ليعذب بها  
ولا عذاب على كوكب ولا حجر ولا شجر ولا حيوان وانما يدخلون معهم زيادة في عذابهم حتى يروا أنهم  
لن يغتوا عنهم من الله شيئا أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون فيقولون  
لو كان هؤلاء الهة ما وردوها وقودها الناس والحجارة فهم جرحهم فالتناس المشركون والحجارة  
المعبودون خاصة وأما من سبقت لهم الحسنى وهم الذين لم يأمر واولم يرضوا فممنها بعدون كعبسى



وعزير وأمثالهما وعلى بن ثبيط طالب وكل من ادعى فيه انه الله وقد سعد فدخل الله معهم في جهنم مثلهم التي كانوا يعبدونها في الكنائس وغيره انكابه لهم لان كل عابد من المشركين قد ايسر من حال صورة معبوده المتخيلة في نفسه فتجسد له تلك الصورة المتخيلة ويدخلها النار معه فانه في الحقيقة ما عبد منه الا تلك الصورة التي امسكها في نفسه وتجسد المعاني المتخيلة غير منكور غير عا وعقلا فاما العقل فمعلوم عند كل متخيل واما الشرع فتدور بتصوّر الاعمال والاعمال اعراض الا ترى الموت وهو من نبي اضافي فانه عبارة عن مفارقة الروح الجسد وان الله يمثله يوم القيامة للناس كبشاً ملح فيوضع بين الجنة والنار وينبع فهكذا تلك المثل فان كان الشريك عن لا يستحق الجنة فدخل معهم النار بذاته مثل فرعون فهو ظالم لنفسه واما الظالم لنفسه من أهل الشرك فنفسه مطالبة له عند الله بمظلمتها ولا شيء أشد من ظلم النفس الا ترى القاتل نفسه الجنة عليه محترمة فثبت بهذا ان الكمال للشيء ما يخرج عن حقيقة فاذا اخرج عن حقيقته وما تستحقه ذاته كان نقصا فلهذا قلنا ان النصف كمال في حق من هو سهمه مال الوارث ينقسم الى ثلث وربع وثلث ونصف وسدس وغير ذلك وكل جزء اذا حصل لمستحقه صاحب الشريعة فقد حصل له كمال نصيبه فهو موصوف بالكمال في النصيب مع كونه ما حصل له الاسدس المال ان كان له السدس ولا يتصف بالنقص قال الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله والعمره بلا شك تنقص في الافعال عن افعال الحج وكما لها اتيانها كما شرعت وكذلك الحج يتصف بالكمال اذا استوفيت صورته وكملت نشأته وهما نشأتان ينشئهما العبد المكلف انشاء بما اعطاه الله من خلقه على الصورة الالهية فضرب له بسهم في الربوبية بأن جعل له فعلا وانشاء فان انجب بذلك عن عبوديته فقد نقص وشق وكان صاحب علة ولهذه العلة جعل الله له دواء فقال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم جرح الجعاء جبار فأضاف الجرح وهو فعل للجعاء فان ادعى الربوبية لكونه قاعلا فهو يعلم انه افضل من الجعاء وقد نسب الفعل الى الجعاء فتكسر نفسه ويبرا من علة ان استعمل هذا الدواء ثم يفكر في ان الشرع قد جعل جرح الجعاء جبارا وجرح الانسان مأخوذه على جهة القصاص مع كون الجعاء لها اختيار في الجرح وارادة ولكن الجعاء ما قصدت اذى انجروح وانما قصدت دفع الاذى عن نفسها فوقع الجرح والاذى تبعا بخلاف الانسان فانه قد يقصد الاذى فمن حيوانيته يدفع الاذى ومن انسانيته يقصد الاذى والعبودية والرب الكريم خالق فعين الشكل وفصل الاجزاء في الكل ثم الرحمن خالق الانسان علمه البيان وهو ما ينطق به اللسان ثم الرب الاكرم علم بالقلم ما يخطه البيان فالانسان بيان صنعة رب كرم واكرم ورحمان فهذه اربعة اسماء توجهت على خلق الماء فجعل من الماء كل شيء حي اذ كان عرشه عليه فالكون ان مخلوق ظله ثم رده اليه فالالتقاء رتق والتقاء قفق فعين السماء من الارض فغير الرفع من الخفض وأحكم الصنعة الانسانية وصبغها بالصبغة الایمانية في حضرة الشهوانية بالمجاهدة الاحسانية فلما كتب رب فوضع كل شيء مكانه وأقام اوزانه لما وضعه مبرانه فثبت في معنى ذلك

في عينه ابدأ من بين اخوانه  
ضرب الحساب لا فهم بتيانه  
اذ كان سواء في تعديل بنيانه  
وعين الحق فيها وضع ميزانه  
ابدته في عينه احكام اوزانه  
أعطاه من نفسه بهذا مكانه  
من الحقائق في اعيان اكوانه

فكل جزء له حكم بمبره  
فالكل في الكل مضروب لذي نظره  
لانه في دجى الاحشاء رتبته  
اقام نشأته من عين صورته  
الاصل مني وحكم الوزن منه اذا  
وأودع العالم العلوى فيه بما  
فصار جعلا لما قد كان فرقه

بالمجمع سمع له تحصيل صورته	لم يدره ذلك لولا حكم إيمانه
أحاط علما بأن الأمر فيه على	خلافه ما هو في آيات قرآنه
من كان يقرأه يدرى جقيقته	بأنه لم يزل في حكم فرقانه

فلولا شرف النفس مادفع الحيوان الأذى عن نفسه وما قصد أذى الغير مع جهله بأنه يلزمه من غيره ما يلزمه من نفسه للاشتراك في الحقيقة وكذلك الإنسان إذا دفع الأذى عن نفسه لم يقع عليه مطالبة من الحق فإن تعدى وزاد على القصاص أو تعدى ابتداء أخذ به ولكن ما يتعدى الأمن كونه إنسانا فقد تجاوز حيوانيته إلى إنسانيته والأصل في هذا التعدى من الأصل لأن الأصل له الغنى وأين حكمه من حكم ما خلقت الجن والإنس إلا لعبدون فهذا الأمر من الخالق أعني من الاسم الخالق لأن من الاسم الغنى فإن احصوه عن حكم أو عمرتكم فما استيسر من الهدى \* (وصل في فصل الاحصار) \*  
 اختلف العلماء بالذكر في هذه الآية في حكم المحصر بمرض أو بعد وهل هذا المحصر في هذه الآية بعد أو بمرض فقالت طائفة المحصر هنا بالعدو قالت طائفة المحصر هنا بالمرض وقال قوم المحصر الممنوع عن الحج أو العمرة بأي نوع كان من المنع بمرض أو بعد أو بغير ذلك وهو الظاهر وبه أقول مراعاة للقصد وما أوقع الخلاف الأفهمهم في اللسان لأنه جاء في الآية بالوزن الرباعي ونقل أنه يقال حصره المرض وأحصره العدو وقاما المحصر بالعدو فاتفق الجمهور على أنه يحل من عمرته وجهه حين أحصر وقال الثوري والحسن بن صالح لا يحل اليوم التحرك ولا قول أقول وهو أنه يحل حين أحصر غير أني أزيد هنا شيئا لم يره من وافقنا في الإحلال حين الإحصار وهو أن المحرم أن كان قال حين أحرم أن يحل حيث يحبسني كما أمر فلا هدى عليه ويحل حيث أحصر وإن لم يقل ذلك أو ما في معناه فعليه الهدى والذين قالوا بالتحلل حين أحصر اختلفوا في إيجاب الهدى عليه وفي موضع تحركه وعند من يقول بوجوبه على شرطنا أو على غير شرطنا فيما أحصر عنه من حج أو عمرة خلاف فقال بعضهم لا هدى عليه وإن كان معه هدى تطوع تحركه حيث أحل وبه أقول وقال بعضهم بإيجاب الهدى عليه واشترط بعضهم ذبح الهدى الواجب بالحرم وأما الإعادة فمن العلماء من يرى عليه إعادة وبه أقول في حج التطوع وعمرته إن كان عليه في ذلك حرج فإن لم يكن عليه فيه حرج فليعد وأما الفريضة فلا تسقط عنه إلا أن مات قبل الإعادة فيقبلها الله له عن فريضته وإن لم يحصل منه الأركان الإحرام بل ولو لم يحصل منه إلا القصد للعمل وقال بعضهم إن كان أحرم بالحج فعليه حجة وعمره وإن كان فارتفع عليه حجة وعمرته إن كان معتمرا قضى عمرته ولا تقصر عليه واختار بعض من يقول بهذا القول التقصير وقد حكى بعضهم الإجماع على أن المحصر عرض وما أشبهه عليه القضاء ولكن لا أدري أي إجماع أراد فإن إطلاق الفتها لفظة الإجماع قد تجاوزوا بها حدّها الأقل إلى غيره فقد يطلقون الإجماع على اتفاق المذهبين ويطلقونه على اتفاق الأربعة المذاهب ولكن ما هو الإجماع الذي يتخذ دليلا إذا لم يوجد الحكم في كتاب ولا سنة متواترة فيها نحن قد ذكرنا من اختلافهم في هذه المسئلة ما ذكرناه وتركنا ما لا يحتاج إليه في هذا الوقت فلنرجع إلى طريقنا فنقول قوله تعالى أحصرتم هو من أحصر لا من حصر يقال فعل به كذا إذا وقع به الفعل فإذا عرض له وقوع ذلك الفعل يقال فيه أفعل مثله شرب زيد عمر إذا وقع الضرب به وأشرب زيد عمر إذا جعله بضرب غيره وفي اللسان أحصره المرض وحصره العدو بغير ألف فهو في المرض من الفعل الرباعي وفي العدو من الفعل الثلاثي فالعبد لما كان محل ظهور الأفعال الإلهية فيه وما تشاهد في الحس الآمنه ولا يمكن أن يكون إلا كذلك نسب الله الفعل للعبد ونسب الناس الفعل للخلق وإن كان أصاره الحق لذلك فصارت نسبة صارت تجعل الفعل للعبد ونسبة أصارته جعل الفعل لله فمن راعى أصاره لم يوجب عليه الهدى لأن الأصل عدم الفعل من العبد ومن راعى أصاره

الحق فصار أوجب عليه الهوى ولهذا فعلنا نحن في ذلك فقلنا ان قال محلي حيث يحبسني فقد تبرأ  
العبد من حكم الحسنة فلا هدى عليه وان لم يقتل كان الهدى عليه عقوبة لتركه فالفعل من المخلوق للعبد  
ظهور الفعل منه بالاختيار والقصد والمعاينة حقيقة مشهودة للبصر والفعل من المخلوق للعق من  
كون الحق باصا به الى ذلك فكان له كلاله للفاعل والالاهة هي المباشرة للفعل وينسب الفعل لغير الالهة  
بصر او علة لا فيقتال زيد الضارب والمباشر للضرب والذي يقع به الضرب انما هو السوط لا زيد هكذا  
افعال العباد فهم للعق كلاله لا زيد التجار أو الخائض أو ما كان وبهذا القدر تعلق الجزاء  
والتكليف لوجود الاختيار من الالهة والاصل الفضلة الغالبة وهي مسئلة دقيقة في غاية الغموض  
ولا دليل في العقل يخرج الفعل عن العبد المخلوق ولا جاء به نص من الشارع لا يخل التأويل فالافعال  
من المخلوقين مقتدره من الله ووجود أسماها كلها بالاصالة من الله وليس للعبد ولا المخلوق فيها  
بالاصالة مدخل الا من حيث ما هو مظهر لها ومظهر اسم فاعل واسم مفعول يقال في الصانع اذا اختل  
في صنعه شيء لعدم مساعدة الالهة مع علمه بالصنعة قد اخل منها بكذا وكذا ويستفهم لم اخلت بهامع  
علمنا بأنك عالم بها فيقول لم تساعدني الالهة على ما كن في علي ويقول المصنوع ما قصر لظهور عينه  
لا قصد الصانع فن حيث الصنعة في المصنوع ما اختل شيء ومن حيث مصنوع ما كان المراد سواء  
اذا كان الصانع المخلوق اختل فان كان الخالق فما اختل في الصنعة شيء لان الكل مقصود لعدم قصور  
تعلق الارادة بكل واقع وغير واقع مراد الله اراد الله ايجاد عرض ما ولم ير ايجاد جوهر وهو المحل  
الذي يقوم به ذلك العرض فلم يمكن ايجاد ذلك العرض ما لم يكن المحل فلا بد من وجود المحل اذا كان  
لا بد من وجود العرض فوجود العرض عن ايجاد اختياري ووجود المحل عن ايجاد غير اختياري  
ولا يجوز ان يكون اضطرارا اذا كان لا بد من وجود ذلك العرض فاضطرار الكون عن حقيقة عدم  
هذا الاختيار المحقق فتظن فانك ان لم تعرف الامور من جهة حقائقها لم تعرف ان العالم خرج على  
صورة الحق يرتبط ما فيه من الحقائق بالحقائق الالهية وهذا مدرك صعب عليه حجب كثيرة لا ترتفع  
بفكر ولا بكشف فالامر دائر بين تأثير حق في خلق وخلق في حق قال تعالى اوجب دعوة الداعي  
اذا دعاني وقال ذلك بأنهم اتبعوا ما أخطأه الله فللناقة شرب أعني ناقة صالح ولكم شرب يوم معلوم  
شرب مشال لقوم به قلوب ومأمننا الاله مقام معلوم فالخضر عم الوجود فكل وجود موصوف  
بمحصر مائة وهو محصور من ذلك الوجه وقد أثبت لك ما لا يتدر على دفعه كشف ولا دليل عقل نظري والله  
الموفق لارب غيره (ومصل في فصل احكام القتال للصيد في الحرم وفي الاحرام) قد تقدم من حكم  
الصيد طرف في هذا الباب والكلام هنا في قتله لا في صيده في الحرم كان أو في الحل اقله لا تقتلوا الصيد  
وانتم حرم الآية وهي آية محكمة واختلصوا في تناصيلها على حسب فهمهم فيها من ذلك هل الواجب  
فيه أو مثله فذهب بعضهم الى ان الواجب المثل وقال بعضهم هو مخير بين القيمة والمثل وقتل الصيد شهادة  
للصيد فهو حي يرزق لانه قتل تعديا بغير حق في سبيل الله اذ سبيل الله حرمه والحرم صفة الحرم والبقعة  
فهذا الصيد المتعدي عليه اما بهاتين الصفتين أو بأحدهما فمن ثم مد قتله محرما أي في الحرم فقد تعدي  
عليه فعاد ما أراد به من الموت وان لم يقم به على القتال فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى  
عليكم فالصيد مقتول لا ميت والقاتل ميت لا مقتول فهذا هو الميت المكلف كما يطلب الجواب من  
الميت في قبره عند السؤال مع وصفه بالموت وهذا هو الموت المعنوي فكلف بجزاء مثل ما قتل  
من النعم هدبا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما لذوق وبال أمره  
كما يعذب الميت في قبره ومن عاد لمثل ذلك الفعل فينتقم الله منه اما باعادة الجزاء فانه وبال والوبال  
الاتقام وأما ان يسقط عنه في الدنيا هذا الوبال المعين وينتقم الله منه بحسبة ينليه بها في الدنيا وأما  
في الآخرة فانه لم يعين واعلم ان كل علم من علوم الاسرار المصونة في خزائن الغيرة لا يوجب الا لاهله

فانه قال صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمة غير أهلها فبطلوا فهمي صكا الصيد في حرم الحرم  
أو الاحرام أو هما ما اعنى في الجين فاذا قتلها وهو أن ينجسها غير أهلها فلا يعرف بقدرها فتوت عنده  
عاد وبللها عليه فيكفر بها ويرندق فذلك عين الجزاء حكم به عدلان وهما الكتاب والسنة فان كان  
الجزاء مثلا فيجت عن جاهل عنده حكمة لا يعرف قدرها فيسبب لساكنها حتى ينجس بها قلبه فيقتل  
متعمدا من ذلك الشخص عين الجهل القائم به الذي كان سبب اضاءة هذا العلم عنده وظهور العقوبة  
والوبال فيها عليه انه حرم حكمة ذلك الجهل في ذلك الجاهل حتى رأى اصابة مذمومة منها عنها  
مستعاذ بالله منها في قوله أعوذ بالله ان أكون من الجاهلين فحرم ما هو كمال في نفس الامر اذ كان  
الجهل من جملة الاسرار الخزونة في اعيان الجاهلين فحفظها تبرا للعالم منها فكانهم تبرا أو امن حقاقتهم  
قالذي تبرا أو امنه وقعوا فيه فانهم تبرا أو امن الجهل بالجهل لو عقلاه فحكم جهلهم فيهم أعظم من جهل  
الجهلاء فانهم ما تخطئوا القول الله فلا تكونن من الجاهلين فلا ينهى الا عن معلوم محقق عنده فانه  
ان لم يعلم الجهل فلا يدري ما نهى عنه واذا علمه فقد اتصف به لان الجهل ان لم يكن ذو قلة فلا يحصل له  
العلم به فانه من علوم الاذواق ألا ترى الطائفة قد أجمعوا على ان العلم بالله عين الجهل به تعالى وقال  
الله تعالى في الجاهل ذلك بلغهم من العلم فسمى الجهل علما لمن تظن وهي صفة كائنة حقيقية  
للعبد ان خرج منها ذم وان بقي فيها حمد فانه ما علم من الله سوى ما عنده وما عنده يتقد فانه عنده  
وما هو هو لا يتند وهو هو عين الجهل والذي عنده عين العلم فهو عين الدلالة والدليل وهو الدال فهو  
عين العلم بالله بيت غير مقصود

والعلم بالله نفي العلم بالله \* والثبت من صفة المنعوت بالساهي

بيت آخر غير مقصود على وزنه

قال علم جهل لكون العين واحدة \* والجهل علم بكون الله في اللاهي

\* (وصل في فصل اختلافهم في آية قتل الصيد في الحرم والاحرام وفي كفارته هل هي على الترتيب  
أولا) \* الآية قوله فجزاء مثل ما قتل من النعم الى آخر الآية اختلفوا في هذه الآية هل هي على  
الترتيب وبه قال بعضهم وانه المثل اولاً فان لم فالأطعام وان لم فالصيام أو الآية على التخيير وبه قال  
بعضهم وهو أن الحكمين يخيران الذي عليه الجزاء وبه أقول فان كلمة أو تقتضي التخيير ولو أراد  
الترتيب لقال وابن كما فعل في كفارته الترتيب فمن لم يجد فذهبا في هذه المسئلة ان المثل المذكور  
هنا ليس كما رأاه بعضهم ان يجعل في النعامة بدنة وفي الغزالة شاة وفي البقرة الوحشية بقرة انسية بل  
في كل شيء مثله فان كانت نعامة اشترى نعامة صادها حلال في حل وكذلك كل مسمى صيد  
مما يحل صيده وأكله من الطير وذوات الاربع أو كفارة بأطعام وحد ذلك عندي ان ينظر الى قيمة  
ما يساوي ذلك المثل فيشترى بقيته طعاما فيطعمه للمساكين أو عدل ذلك صيا ما ينتظر الى أقرب  
الكفارات شبا بهذه الكفارة الجامعة لهدى أو اطعام أو صيام فلم نجد الا من حلق رأسه وهو محرم  
لاذی نزل به ففدية من صيام أو صدقة أو نسك فذكر الثلاثة المذكورة في كفارة قاتل الصيد فجعل  
الشارع هناك في الاطعام ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع وجعل الصيام ثلاثة ايام فجعل لكل  
صاع يوم ما ينتظر القيمة فان بلغت صاعاً أو أقل فيوم فان الصوم لا يتبعض وان بلغت القيمة ان تشتري بها  
صاعين أو دون الصاعين أو أكثر من الصاع فيومان وهكذا ما بلغت القيمة واعنى بالقيمة قيمة المثل  
شترى بها طعاما فيطعم والصائم محمول على ما حصل من الطعام بالشراء على ما قررناه فهو مخير بين المثل  
والاطعام بقيمة المثل والصيام بحسب ما حصل من الطعام من قيمة المثل والمثل والطعام تناوله سبب  
في بقاء حياة المتغذى به لان هذا المتغذى اتلف نفسه وأزال حياة غيرهها وكفر ذلك بما يكون سببا  
لابقاء حياة فكانه احياها زمان بقاءها لحصول ذلك الغذاء من المثل أو الطعام وأما الصيام فانها

صفة ربانية فكلف ان يأتي بها هذا القاتل ان لم يكفر بالمثل أو بالاطعام فن آيت فخرج عن التصغير حتى يكون قاتل الصيد غير محجور عليه فلا يكلف شيئاً قال وما هو قال الصوم فانه لي وانا لا أنصف بالظفر على قلبس بصفتي تحصل في الجحى عن الظفر عاك فاذا صمت كان الصوم لي ولبلوع لك فخافي الصوم من الجوع في حقل الذي ليس لي يكون كفارة لان الجوع من الاسباب المزيلة للحياة من الحى فاشبه القتل الذي هو سبب حزيل للحياة من الحى ولم تزل حياتك بهذا الجوع لانه جوع صوم والصوم من صفاتي وهو غير مؤثر في الحياة لازلية فلهذا لم يجمع جوع الاتلاف والحق سبحانه مذهب للاشياء لا معدم لانه قاتل والقباعل من يفعل شيئاً فان لا شيء لا يكون ففعلوا فهو وان اذهب الاشياء من موطن كان لها وجود في موطن آخر فان الكون الذي منه الاجتماع والافتراق لا يبدل على عدم الاعيان والموت اذ هاب لا اعدام فانه انتقال من الدنيا الى الآخرة التي أولها البرزخ فلا كان الاذهاب من صفات الحق لا الاحدام كما قال تعالى ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويمأت بأخرين ولم يقل بعدكم لذلك لم يجعل جوع الصوم جوع اتلاف النفس وان كان اذهاباً لا اعداماً وذلك انه لا يصح الاعدام لهذا الموجود لان المتصف بالوجود انما هو الحق الظاهر في اعيان المظاهر فالعدم لا يلحق به أملاً فانه يقول للشيء اذا اراده كن فيكون هو وقلت في ذلك

اذا توجه للاشياء كن فيكون  
اذا به عينه لا غيره فأكون  
وانظر الى أصعب الاشياء كيف يهون  
وصاحب العلم محفوظ عليه مصون  
والحال والمال في حكم الزوال يكون  
ما قلت فهو الذي في عين كل مكون  
نعوت كن به وكان ويكون  
ولا ابتداء فشكل الكون منه كنون

تطرت في كون من قالت ارادته  
فعند ما حقت عيني تنكوت  
فخذ قد يتك علماً كنت تجهله  
فالعلم أشرف نعمت ناله بشر  
ان قام قام به أورا ح راح به  
وليس ناظم هذا غيره فله  
لولا تجليه في الاعيان ما ظهرت  
لذا بسمي به هر لا انقضاء له

• (وصل في فصل هل يقوم الصيد والمثل) • فذهبنا قد تقدم ان المثل يقوم وبيننا ما هو المثل فتعال بعضهم يقوم الصيد وقال قوم يقوم المثل وهو قولنا وخالفناهم في المثل ما هو وكذلك اختلفوا في تقدير الصيام بالطعام وقد تقدم مذهبنا فيه فتعال طائفة يصوم لكل مديوماً وقال قوم لكل مدين يوماً • (وصل في فصل قتل الصيد خطأ) • اختلف فقيل فيه اجزاء وقيل لا شيء عليه فيه وبه أقول فان قتل الخطأ هو قتل الله ولا حاكم على الله فانه بالنسبة الى الله مقصود القتل وبالنسبة اليه خطأ لظهور القتل على أيدينا وعدم التصدي فيه فالمتقول متعمد أي مقصود بالقتل غير مقصود بالقتل فلهذا انصور الاختلاف لا إطلاق الحكمين فيه فمن راعى انه قتل من كونه ظاهراً في مظهر القاتل ما أوجب الجزاء لان تلك العين التي ظهر فيها اعطته الحكم عليه بأن لا جزاء لانه قاصد لا قتل ومن راعى انه القاتل من خلف حجاب الكون الظاهر ولكن ما أوقعه ما ظهر في الوجود الاعلى يد الظاهر أوجب الجزاء لان الحكم لما ظهر والتصديغ وما تعبدنا به فالقاتل ان عرف من نفسه انه قتل غير قاصد فأوجب عليه ظاهر الشرع بالحكمين الجزاء جبراً كان ذلك له صدقة تطوع بوجوب شرعى في أصل شرعى مجهول عند الحاكم فجمع لهذا القاتل بين أجزا التطوع والواجب فأسقط عنه ما يسقطه الواجب والتطوع معا وان لم يره أحد معنى ولا شيء عليه • (وصل في فصل اختلافهم في الجماعة المحرمين اشتركو في قتل صيد) • اختلفوا اذا اشترك جماعة محرمون في قتل صيد فقيل على كل واحد جزاء وقيل عليهم جزاء واحد والذي أقول به ان عرف كل واحد من الشركاء انه ضربه في مقتل كان على كل من ضربه

في مقتل جزاء ومن جرحه في غير مقتل فلا جزاء عليه وهو آثم حيث تعرض بالاذى لما حرم عليه  
والجماعة هناك بأن يأثم الانسان بجميع ما كلف به من أعضائه الثمانية فعليه لكل عضو فدية من حيث  
ذلك العضو ومن رأى التوبة من تاب إليه لا مآتاب منهم فهو القاتل بجزاء واحد وفرق بعضهم  
بين المحرمين يقتلون الصيد في الحرم وبين المحلّين يقتلون فقال في المحرمين على كل واحد منهم جزاء وقال  
في المحلّين جزاء واحد \* (وصل في فصل هل يكون أحد الحكمين قاتلاً للصيد) \* فذهب قوم إلى أنه  
لا يجوز وأجازهم قوم فمن رأى أنه لا فاعل إلا الله وهو الحاكم وهو الفاعل أجاز ذلك ومن رأى أن الفعل  
للمخلوق لم يجز ذلك وبالأول أقول وأثبت القول الثاني على غير الوجه الذي يعتقده القائل به  
\* (وصل في فصل اختلافهم في موضع الاطعام) \* قيل يطعم في الموضع الذي قتل فيه الصيد إن كان  
هناك اطعام أو في أقرب المواضع إليه إن لم يكن هناك ما يطعم وقال بعضهم حيث ما أطعم أجزأه وبه  
أقول لأن الله ما عين وقال بعضهم لا يطعم إلا مساكين مكة فمن كان الله قبله لم يخص الاطعام بموضع  
معين ومن كان قبله البيت حدد \* (وصل في فصل اختلافهم في الحلال يقتل الصيد في الحرم بعد  
اجتماعهم على أن المحرم إذا قتل الصيد فإن عليه الجزاء) \* فقال قوم عليه الجزاء وقال قوم لا شيء عليه  
وبه أقول \* (وصل في فصل المحرم يقتل الصيد ويأكله) \* فمن قاتل عابه كفارة واحدة وبه أقول  
وقيل عليه كفارتان وبه قال عطاء وفيه وجه عندي فإن الشرع اعتبره فما أطلق أكله الأمن لم يعن عليه  
بشيء فأحرى إذا كان هو القاتل فإن أكله يحرم عليه كما حرم عليه صيده كما حرم عليه قتل هذه ثلاثة  
حرم صيد وقتل وأكل ولما كان الأكل لنفسه سعى ومن حن نفسه عليه أن لا يطعمها إلا ما لها حق  
فيه. فإن أطعمها ما لا حق لها فيه فقد ظلمها جوزى جزاء من ظلم نفسه \* (وصل في فصل فدية الأذى) \*  
أجمع العلماء على أنها واجبة على من أخطأ الأذى من ضرورة وهو وجوب اللعنة على الذين يؤذن الله  
ورسوله فوجب رفع الأذى حرمة للمعصوم ووجبت الكفارة حرمة للأحرار \* الكلام في الله بما لا ينبغي  
أذى فوجب إمامته حرمة للعق ولا فاعل إلا الله فوجبت الكفارة وهي الستة هذه النسبة بأن  
لا يضاف مثل هذا الفعل إلى الله والكفارات كلها ستر حيث ما وقعت واختلفوا في إمامة الأذى من  
غير ضرورة فقال قوم عليه الفدية المنصوص عليهم أو قال قوم عليه دم وبه أقول فإنه غير متأذ في نفسه  
أي أنه ليس بذى ألم لذلك ولذلك جعل محل الأذى الرأس المحس به وما جعله الشعر فخاتم ضرورة  
توجب الخلق ولما كان الإنسان مخلوقاً على الصورة وجبت إمامة الأذى عنه لنسبة به ووجبت  
الكفارة فيما أوجب الله عليه فعله أو أباحه له لئلا يشغله الإحساس بالأذى عن ذكر الله وما شرع  
الحج إلا لذكر الله فوجبت الكفارة حيث لم يصبر على الأذى فما وفي الصورة حقها فانه ورد ما أحد أصبر  
على الأذى من الله وبهذا سمي الصبور وبعدم المواخضة مع الاقتدار سمي الحليم \* (وصل منه) \*  
اختلفوا هل من شرط من وجبت عليه الفدية إمامة الأذى أن يكون متعمداً أو الناسي والمتعمد  
سواء فقال قوم هما سواء وقال آخرون لا فدية على الناسي وبه أقول والناسي هنا هو الناسي لأحرامه  
وكلاهما متعمد لا ماطة الأذى فإذا وجبت على المضطر وهو الذي قصد إزالة الأذى مع تذكره  
الأحرام فهي على الناسي أوجب لأنه مأمور بالذكر الذي يختص بالأحرام فإذا نسي الأحرام فما جاء  
بالذكر الذي للمعصوم فاجتمع عليه إمامة الأذى ونسيان الأحرام فكانت الكفارة أوجب وأصل  
ما ينبغي عليه هذا الباب وجب جميع أفعال العبادات كلها علم إضافة الأفعال لمن تضاف هل تضاف إلى الله  
أو إلى العباد أو إلى الله والعباد فإن وجودها محقق ونسبتها غير محققة فلنقل أولاً في ذلك قولاً إذا حققت  
ونظرت فيه نظرت نصف عرقته أو قاربت فاني أقول ولا أعين الأمر على ما هو في نفسه لما فيه من  
الضرورة واختلاف الناس فيه والخلاف لا يرتفع من العالم بقولي فأبقاؤه في العموم على إبهامه أولى  
وعلماء رجالنا يفهمون ما أومى إليه فيها فأقول إن الله قد قال إنه ما خلق الله الخلق إلا بالحق وتكلم



الناس في هذا الحق المخلوق به وما صرح أحده ما هو الا انهم أشاروا الى أمور محتملة فاعلم ان الحق المخلوق به والعالم المخلوق به ان محققان عند الجميع غير انهما تظير الجوهر الهبائي الهولاني والصورة ومعلوم عند الجماعة ان الافعال انما تصدر من الصورة ولكن من هو الصورة هل العالم أو المخلوق به الذي هو الحق الذي قال الله فيه ما خلقتهما الا بالحق وبالحق أنزلناه وبالحق نزل فمن رأى ان الحق المخلوق به مظهر صورة العالم ظهرت فيه بحسب ما تعطيه حقائق الصور على اختلافها نسب الافعال الى الخلق ومن رأى ان الاعيان المبكّات التي هي العالم هو الجوهر الهبائي الهولاني وان الحق المخلوق به هو الصورة في هذا العالم وتنوعت اشكال صورته لا اختلاف اعيان العالم فاختلقت عليه النعوت والاقاب كما تنبى الاسماء الالهية من اختلاف آثارها في العالم فمن رأى هذا نسب الفعل الى الله بصورة الصورة الظاهرة ومن رأى أن ظهور الصورة لا يمكن الا في الجوهر الهبائي وان الوجود لا يصح للجوهر الهبائي في عينه الا بحصول الصورة فلا تعرف الصورة ما لم يعرف الجوهر الهبائي الهولاني ولا يوجد الجوهر الهولاني ما لم تكن الصورة نسب الافعال الى الله بوجه وإلى العباد بوجه فعلق المحامد والحسن بما ينسب من الافعال للفق وعلق المذام والقيح بما ينسب من الافعال للعباد بالخلق الذي هو العالم لحكم الاشتراك العقلي والتوقف في العلم بكل واحد منهما وتوقف كمال الوجود على وجودهما وقد رمت بك على الطريق الجادة فهذا تفسير قوله تعالى وما رمت اذ رمت ولكن الله رمى فتنى الرمي عن أثبته له يقول الله في هذه الآية عين ما قلناه في هذه المسئلة وذهبنا اليه والله يقول الحق وهذا قوله وهو يهدي السبيل أى بينه لمتنى عليه ما من دابة الا هو آخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم فحينئذ عليه بحمد الله فثبت بهذه الآية ان اعيان العالم هو الجوهر الهبائي الهولاني الا انه لا يوجد الا بوجود الصورة وكذلك اعيان العالم ما انصفت بالوجود الا بظهور الحق فيها فالحق المخلوق به لها كالصورة وقد علمنا ان الفعل كله انما يظهر صدوره من الصورة وهو القائل ولكن الله رمى فكان الحق عين الصورة التي تشاهد الاعمال منها فحقق ما ذكرناه فانه لا أوضع مما بين الله في هذه الآية وبيناه نحن في شرحنا اياها على التفصيل والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم صراط الله والصراط الذي عليه الرب والصراط المضاف الى الحقيقة في قوله وان هذا صراطي مستقيماً ولكل صراط حكم ليس للآخر فافهم والسلام \* وأما صراط الذين أنعمت عليهم فهو الشرع \* (وصل في فصل اختلافهم في توقيت الاطعام والسيام) \* اختلفوا في توقيت الاطعام والسيام فالاكثر على ان يطعم ستة مساكين وقال قوم عشرة مساكين والسيام عشرة ايام واختلفوا في كم يطعم كل مسكين فقال بعضهم مدين بعد النبي صلى الله عليه وسلم لكل مسكين وقال بعضهم من البر نصف صاع ومن التمر والزبيب والشعير صاع وأما قص الاطفار فقال قوم ليس فيه شيء وقال قوم فيه دم وفروع هذا الكتاب كثيرة جداً فمن اعتبر الستة المساكين نظر الى ما يطعم الصفات مما تطلب الصفات فوجدناها ستة كونه عن ستة ظلية فالالهية من الحكم للكونية من الحكم واطعامها ما تطلبه لبقا حقيقته فانه لها كالغذاء للجسام الطبيعية فالمعلوم للعلم طعام فيه يتعلق وكذلك الارادة والقدرة والكلام والسمع والبصر فالمراد للارادة والمقدور للقدرة والمخاطب للكلام والسموع للسمع والمبصر للبصر وأما الحياة فليس لها مدخل في هذا الباب فغاية حقيقتها الشرطية لا غير وهو باب آخر ولما كانت الحضرة حضرتين كان المجموع اثني عشر وهو نهاية بسائط اسماء العدد التي تم الحضرتين فان العدد يدخل عليهما ولهذا ورد بعد الصفات والاسماء المنسوبة الى الله تعالى وأما حكمه في الكون فلا يتدراً حده على انكاره كما انها أيضاً بنهاية اسماء وزن الفعل الذي هو مركب من مائة وعشرين درجة وسأبين حكمها ان شاء الله تعالى \* فاما أوزان الفعل في الاسماء فهي اثنا عشر وزناً = كل وزن يطلب ما لا يطلبه الاخر وهي محصورة في هذا العدد كما ان نهاية اسماء العدد محصورة في الاثنى عشر فمن ذلك فيمكن

عين الفعل ثلاثة وفي قصه ثلاثة وفي نجه ثلاثة وفي كسره ثلاثة فالتسكين مثل فعل كدعد وفعل  
 كقتل وفعل كهنذ والمضوح العين فعل مثل جل وفعل مثل مرد وفعل مثل غتب والمضوم العين فعل  
 مثل عضد وفعل مثل غنق وفعل لم يوجد له اسم على وزنه في اللسان وبغاله أهل هذا الشأن بأنهم  
 استثنوا الخروج من الكسر إلى الضم ومبنى كلامهم على التخفيف وهذا التعديل عنده ناليس بشئ  
 بسطناه في النسخة الأولى من هذا الكتاب وقد مرت بنا كلمة للعرب على وزن فعل بكسر فاء الفعل وضم  
 عينه لا أذكرها الآن إلا أنها لغة شاذة والمكسور العين فعل مثل كتف وفعل مثل ابل ولم يوجد على  
 وزن فعل سوى ذتل وهو اسم دوية تعرفها العرب ما وجد على هذا في الأسماء غير اسم هذه الدوية ثم إن  
 الله أجرى حكمته في خلقه أن لا تأخذ العرب في أوزان الكلام إلا هذه الحروف الثلاثة الفاء والعين  
 واللام ولها ثلاث مراتب في النشأة أخذوا من كل مرتبة حرفاً أخذوا الفاء من حروف الشفتين عالم  
 الملك والشهادة وأخذوا العين من حروف الخلق عالم الغيب والملوكوت وأخذوا اللام من الوسط عالم  
 البرزخ والجبروت وهو من حروف اللسان الذي له العبارة والتصرف في الكلام فكان مجموع  
 هذه الحروف التي جعلوها أصولاً في أوزان الكلام مائة وثمانين درجة وهو شطر اثنتي عشرة ألفاً وهو  
 الذي يكون له الأثر أبداً في التكوين والنظر الغائب لا أثر له إلا حيث يظهر وسبب ذلك أن أشعة أنوار  
 الكواكب تتصل بالمحل العنصري وهو مطارح شعاعاتها والعناصر قابلة للتكوين فيها فاذا اتصلت بها  
 سارع التعيين فيها في الأنوار من الحرارة وفي ركن الماء والهواء من الرطوبة فظهرت أعيان  
 المكونات أن الله خرق طينة آدم بيده والتعريف تعين وماتناج عن هذه الأنوار فلا أثر لها فيه ألا ترى  
 ككسوف الشمس إذا اتفق أن يكون بالليل لا حكم له عندنا لعدم مشاهدته بظاهرة الحركة الأرض  
 التي نحن عليها فلا حكم له إلا حيث يظهر بتقدير العزيز العليم فانه حيث يظهر يشهد ما حضر عنده  
 فيؤثر فيه لشهوده عادة طبيعية أجراها الله وهذا من أدل دليل على قول المعتزلي في ثبوت أعيان  
 الممكنات في حال عدمها وإن لها شئنة وهو قوله تعالى انما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن  
 فيكون فيرا ناسجته في حال عدمنا في شئنة ثبوتنا كما يرانا في حال وجودنا لانه تعالى ما في حقه غيب  
 فكل حال له شهادة يعرفه صاحب الشهادة فيتجلى سبحانه للأشياء التي يريد إيجادها في حال عدمها  
 في اسمه النور فينفق على تلك الأعيان أنوار هذا الخبي قستعديه لقبول الإيجاد استعداد الجنين  
 في بطن أمه في رابع الأشهر من حله لتفخ الروح فيه فيقول له عنده هذا الاستعداد كن فيكون من  
 حينه من غير تثبط فانتظر إلى هذه الحكمة ما أجلاها ثم انه من تمام الحكمة إذا كان في القابلات  
 للتكوين من لا يقبله الحقيقة هو عليها الإبرازية درجات وهو بين أصله وحقيقته فانه يكثر واللام من  
 هذا الوزن إذا كانت حروف الوزن من نفس الكلمة ومن أصولها مثل جعفر وزنه فعل فكرر  
 واحداً من أصل الأوزان لأن حروف الموزون كلها أصول فان كان الحصر في الكلمة زائداً اجتنابه  
 على صورته ولم يقطع حرفاً من حروف الفعل فنقول في وزن مكسب مفعل فان الميم من مكسب  
 زائدة فانه من المكسب والكاف والسين والباء أصول من نفس الكلمة فسقناها بصورتها  
 كما في الوزن فالأصول أبا هي التي تراعى في الأشياء وهي التي لها الأسماء فيها وقد اعتبرها الناس  
 قديماً وحديثاً وإن الشارع كثيراً ما يراعيها قال الشاعر إن الجياد على أعراقها تجري يقول  
 على أصولها فن كان أصله كرمياً فلا بد أن يؤثر فيه أصله وإن ظهر عنه لوم فهو أمر عارض يرجع  
 إلى أصله ولا بد في آخر الأمر وكذلك التيم الأصل وهذه مسئلة قل من يتفطن لها وهي لماذا ترجع  
 أصول الممكنات هل أصلها كريم فيكون واجب الوجود أصلها أو يكثر وأصلها ثيبا وهو الامكان  
 فلا يزال الفقر واللوم والخل يعصها ويكون ما نسبت اليها من المحامد بحكم العرض وهنا أسرار  
 ودقائق وكلنا لنفسك في الاطلاع عليها فان ظهورها في العموم أن كان الأصل واجب الوجود يتعذر

رماضهم الا بعد حر الرأس وان كان الاصل إمكانها فحين الخطب فركنا علم ذلك لمن يطلع الله  
 عليه فيقف على ما هو الامر عليه في نفسه وقد بقي من أتمات مسائل هذا الباب يسيرة كاعتباره  
 في سرد أحاديث ملتهلقة بهذا الباب ان شاء الله تعالى . (وصل فصول الاحاديث النبوية  
 ولا أذكرها بجملة وانما أذكر منها ما يبين الحاجة اليه) . وبعد أن قد ذكرنا حجة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من حديث جابر بن عبد الله فلندكر في بقية هذا الباب ما يفسر من الاخبار النبوية .  
 فمن ذلك حديث فضل الحج والعمرة خرج مسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة قال الكفارة تعطى  
 الست والجنة تعطى الست غير أن ست العمرة لا يكون الا بين عمرتين والحج لا يشترط فيه ذلك  
 الا الله فبه أنه يكون مبرورا والبر الاحسان والاحسان مشاهدة أو كالمشاهدة فانه قال عليه السلام  
 في تفسير الاحسان اعبد الله كأنك تراه فصارت الجنة عن حج مقيد بصفة بر فقام البر للحج مقام  
 العمرة الثانية للعمرة الاولى وسبب ذلك ان التكفير والجنة نتيجة والنتيجة لا تكون عن واحد فان  
 ذلك لا يصح وانما تكون عن مقدمتين فحصل التكفير عن عمرتين وحصلت الجنة عن حج مبرور أي يكون  
 عن صاحب صفة بر فاعجب مقاصد الشارع فالعمرة الزيارة وهي زيارات أهل السعادة لله تعالى  
 هنا بالقلوب والاعمال وفي الدار الآخرة بالذوات والاعيان وبين الزيارة حج موانع بين الزائر  
 وبين اهليهم من أهل الجنان وفي حالة الدنيا بين المعتمرين وبين غيرهم فلا يدرك ما حصلوه في تلك الزيارة  
 من الاسرار الالهية والانوار مما لو تجلى شيء منها لابلصار من ليس لهم هذا المقام لا حرقهم وذهب  
 بوجودهم فكان ذلك المترجحة بهم وقد عاينا ذلك في المعارف الالهية مشاهدة حين زرناء بالقلوب  
 والاعمال بمكة التي لا تصح العمرة الا بها واما الزيارة من غير تسميتها بالعمرة فتكون لكل زائر حيث  
 كان وكذلك الحج فهي زيارة مخصوصة كما هو قصد مخصوص ولما فيه من الشهود الذي يكون به  
 عمارة القلوب يسمى عمرة فهذا معنى التكفير في هذا العمل الخاص وقد يكون التكفير في غير هذا  
 وهو أن يستترك عن الانتقام ان ينزل بك لما تلبست به من المخالفات ومن الناس من يكون له التكفير  
 ستر من المخالفات ان تصيبه اذا توجهت عليه لتحل به لطلب النفس الشهوانية لها فيكون معصوما  
 بهذا الستر فلا يكون للمخالفة عليه حكم وهذا المعنيان خلاف الاول ومن الناس من يجمع ذلك كله  
 في النفي من هذه الاحكام الثلاثة كلها وفي الآخرة اثنان خاصة وهو الستر الاول والستران لا يصيبه  
 الانتقام واما الستر عن المخالفات فلا يكون الا في الدنيا لوجود التكليف والآخرة ليست بحمل  
 للتكليف الا في يوم القيامة في موطن التمييز حين يدعون الى السجود فمهود عام فغير لادعاء تكليف الا  
 الحديث الذي خرجه الحمدي في كتاب الموازنة ولم يثبت ولما اقرن به الامر أشبه التكليف فجوزوا  
 بالسجود جزاء المكلفين كما تجب الملائكة اليهم من عند الله بالامر والنهاي وليس المراد به التكليف  
 وهو قولهم للسعداء لا تخافوا ولا تحزنوا وهذا نهاي وأبشروا بالجنة وهذا امر وليس بتكليف كذلك  
 اذا امروا بالسجود انما هو للتمييز والفرقان بين من سجد لله خالصا وسجد لغيره اتقاء ورياء وسعة  
 لاجتماعهم في السجود لله فلهذا وقع النسب لانهم ما سجدوا مخلصين له الدين كما امر واغفر الله يوم القيامة  
 بينهما كما ميز بين المجرمين قال تعالى وامتازوا اليوم ايها المجرمون . (حديث في الحديث على المتابعة بين  
 الحج والعمرة) . لان كل واحد منهما قصد زيارة بيت الله العتيق خرج النساي عن عبد الله بن مسعود  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما يتقيان الفقر  
 والذنوب كما يتقي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة فجعل  
 في الاول العمرة الى العمرة وكذلك الحج والبر وهنا جعل الحج والعمرة مقدمتين فيكون منهما اجر آخر  
 ليس ما اعطاه الحديث الاول وهونتي الفتر في حال ينك وبين عبادتك اذا اجعت بين هاتين للعبادتين

وما ثم الا عبد ورب والعبد لا يتميز عن الرب الا بالاقتقار واذا ذهب الله بفقره كساء خلعة الرابانية فأعطاه ان يقول للشيء اذا اراده كن فيكون وهذا سر وجود الغنى في الفقر ولا يشعر به كل احد فانه لا يقول للشيء كن فيكون حتى يشتهي ولهذا قال ولكم في ما تشتهى انفسكم فاطلبوا ما ليس عندهم ليكون عندهم عن فقره لان شهوته افقرته انيه ودعته الى طلبه ليس ذلك المشتهى طلبه وعنده الصفة الربانية التي اوجبت له القوة على ايجاد هذا المشتهى المطلوب فقال له كن عن فقر بصفة الهية فكان هذا المطلوب بعينه فتناول منه ما لاجله طلب وجوده وليس هو كذا في حق الحق لان الله لم يطلب تكوين الموجودات لاقتقاره اليها وانما الاشياء في حال عدمها الامكانى لها تطلب وجودها وهي مستقرة بالذات الى الله الذي هو الموجد لها لا تعرف غير فطلبت بفقرها الذاتي وجودها من الله قبل الحق سرها وأوجدها لها ولا جل سؤلها لا من حاجة قامت به اليها لانها مشهودة له تعالى في حال عدمها ووجودها والعبد ليس كذلك فانه فاقد لها بالحس في حال عدمها وان كان غير فاقد لها بالعلم اذ لو لا علمه بها ما عين بالايجاد شيئا من شيء ودون شيء غير أن العبد مركب من ذاتين معنى وحس وهو كماله فمال يوجد الشيء المعلوم للحس فاكمل ادراكه لذلك الشيء بكمال ذاته فاذا ادركه حسا بعد وجوده وقد كان ادركه بالعلم فاكمل ادراكه للشيء بذاته فتركيبه سبب فقره الى هذا الذي اراد وجوده واسكانه سبب فقره الى مرجعه واما الحق تعالى فليس بمركب بل هو واحد قادر اكل الاشياء على ما هي الاشياء عليه من حقائقها في حال عدمها ووجودها ادراكا واحدا فلهذا لم يكن في ايجادها الاشياء عن فقر كما كان لهذا العبد المخلوع عليه صفة الحق وهذه مسئلة لو ذهبت عينك جزاء اتحصيلها لكان قليلا في حقها لانها منزلة قدم زل فيها كثير من أهل طريقنا والحقوا فيها بمن ذم الله في كتابه بقولهم ان الله فقير وهذا سببه فما وجد الممكن ولا وجدت المعرفة الحادثة الالكال مرتبة الوجود وكمال مرتبة المعرفة لالكال الله بل هو الكمال في نفسه سواء وجد العالم ام لم يوجد وعرف بالمعرفة المحدثه ام لم يعرف كما انه على الحقيقة لا يعرف ولا يعرف منه يمكن الانفسه وأما تقي الذنوب فانها من حكم الاسم الاخر لان ذلك من الامر بمنزلة الذنب من الرأس متأخر عنه لان اصله طاعة فانه ممثل للتكوين اذ قيل له كن فما وجد الامطيعا ثم عرض له بعد ذلك مخالفة الامر المسمى ذنبا فاشبه الذنب في التأخير فانتفى بالاصل لانه امر عارض والعرض لا يتأهل له وان كان له حكم في حال وجوده ولكن يزول فهذا يدل على ان المآل للسعادة ان شاء الله ولو بعد حين ثم ان للذنوب من معنى الذنب صفتين شريفتين اذا علمهما الانسان عرف منزلة الذنب عند الله وذلك ان ذنب الدابة له صفتان شريفتان سرعورتها وطردها والذباب عنها ينجر بكها اياه وكذلك الذنب فيه عفو الله ومغفرته وشبه ذلك مستور فيه من حيث لا يشعر به وما يتضمنه من الاسماء الالهية يطرد عن صاحبه اذى الانتقام والمواخذه وهما بمنزلة الذباب الذي يؤذى الدابة فلا يصيب الانتقام الا الابتر الذي لا ذنب له بقوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ان شائنك هو الابتر الذي لا عقب له أي لا يترك عقبيا يتفجع به بعد موته كما قال عليه السلام او ولد صالح يدعوه ولدا كان او سبطا ذكر او انثى يقول الله تعالى ان الذي الحق بك الشين هو الابتر فلم يعقب وعقب الشيء مؤخره ولهذا قلنا في الذنب انه مؤخر لانه في عقب الدابة وبعدهم يكون من يستحقه ابتر فلو لم تذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون فيغفر لهم ولم يقتل فيعاقبهم فقلب المغفرة وجعل لها الحكم فأصل وجود الذنب بذاته لما يتضمنه من المغفرة والمواخذه فيطلب تأثير الاسماء وليس احد الاسمين المتقابلين في الحكم اولى من الآخر لكن سبقت الرحمة الغضب وفي البخاري لم يدع شيئا الا وسعته رحته ومن رجة الطيب بالليل صاحب الاكلة ادخال الام عليه بتطع رجليه فافهم واجعل بالك فواخذات الحق عبادته في الدنيا والآخرة تطهير ورجة والدليل على ذلك ايضا ان العقاب لا يكون الا في الذنب والعقوبة تقتضي التأخير عن المتقدم فهي تأتي عقبه

فقد تجدد العقوبة الذنب في المحل وقد لا تجدد اما بان يقطع عنه واما ان يكون الاسم المعنوي والغفور  
 استعانا عليه بالاسم الرحيم فزال قتر جمع العنوبة خاسرة ويزول عن الذنب اسم الذنب لانه لا يسمى  
 مذنب الا في حال قيام الذنب به واخالفه والغفران في نفس الذنب ولا يأتى عقبيه لانه غير متيقن  
 بالمواخذه والاتقيا عليه فلا يأتى الغفران عقبيه فلا يسمى الغفران عسافا وجرأا الخير يهيى فواجا  
 لثورانه وعجلته فيكون في نفس الخير المسحق له لانه من تاب الى الشئ اذ ارجع اليه بالهجرة والسرعة  
 ولهذا قال شارعوا الى مغفرة من ربكم وقال يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون بفعل  
 المسارعة في الخير واليسر ولا يسابق اليها الا بالذنوب وطلب المغفرة فانها لا ترد الا على ذنب وان كانت  
 في وقت تستر العبد عن ان تهيبه الذنوب وهو المعسوم والمحفوظ فلهما الحكمان في العبد محو الذنب  
 بالستر عن العقوبة او العدم والحفظ ولا ترد على تائب فان التائب لا ذنب له اذ التوبة ازالته فارتد  
 المغفرة الا على المذنبين في حال كونهم مذنبين غير تائبين فهناك يظهر حكمها وهذا ذوق لم يطرق قلبك  
 مثله قبل هذا وهو من اسرار الله في عباده الخفية في حكم اسمائه الحسنى لا يعقل ذلك الا اهل الله  
 شهودا فاعلم هذا يسمى التضمين فانه امر بالمسابقة الى المغفرة وما أمر بالمسابقة الى الذنب ولما كانت  
 المغفرة تطلب الذنب وهو مأثور بالمسابقة اليها كان مأثورا بما له يكون السبق يظهر حكمها  
 فلا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب ولكن من حيث ما هو فعل لا من حيث ما هو حكم وانما اخفى  
 ذكره هنا وذكر المغفرة لقوله ان الله لا يأمر بالفحشاء والامر من اقسام الكلام فامر بالذنوب  
 وانما أمر بالمسابقة والاسراع الى الخير وفيه الى المغفرة فافهم فلو انظر الامر به لما صدق هذا  
 القول فتدبر لما ذكرناه واما تشبيهه ببنى الكبر حيث الحديد والنفثة والذهب فلما في الهواء والنار  
 من القوة ولما لم يكن في قوة الحديد والنفثة والذهب أن يذهبوا عنهم ما تعلق بهم من الخبث الذي  
 في اصل الطبيعة استعانوا بالنار على ازالة ذلك واستعانوا على النار باستعمال الهواء واستعانوا  
 على تحريك الهواء بالكبر فالتقى الخبث الا عن مقتدين وهما النار والهواء فلولوا وجود هاتين  
 القوتين العلية والعملية ما رقع نبي هذا الخبث وقد تقدم الكلام في الجمع المبرور وان كان له هنا معنى  
 آخر ليس هو ذلك المعنى المتقدم ولكن يقع الا كفاء بذلك الاول مخافة التطويل لان هذه المسئلة  
 وحدها لو انبسط معناها كما هو عندنا لكان مجلدة واحدة بل كذلك كل مسئلة مضت فان اسرار  
 الله في الاشياء لا تنحصر بل يتدرج في كل حال لا يحصى القلوب ما لا يعلمه الا الله والعاملة لا تعلم ذلك  
 ولهذا نقول الخواص من عباد الله ما هم تكرر للاسماح الالهية وافعال الامثال فحجب صورها  
 القلوب عن هذا الادراك فيخيل للعاملة التكرار والله واسع عليهم فلو كرر لما سمع وجود هذا الاسم  
 وهو صحيح الحكم فننحصر بوجود هذا الاسم الواسع لم يقل بالتكرار بل هم في لبس من خلق جديد  
 (حديث في فضل اتيان البيت شرفه الله) \* خرج مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من اتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمته وفي انظر البخاري عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق الحديث فاعلم انه كيوم خرج المولود من بطن  
 أمته حيث خرج من الضيق الى السعة بلا شك ومن الظلمة الى النور والسعة هي رحمة الله التي وسعت  
 كل شئ والضيقة تضيق رحمة الله مع ان الرحمة وسعته حيث اوجدت عينه وجعلت له حكما  
 في وجود العالم حسا ومعنى كما قال واذا اتوا منها مكانا ضيقا والمولود على التضييق من الحق في هذه  
 المسئلة فان الحق لما كان له نعت لا شئ موجود الا هو كان ولا منازع ولا مدع لمشاركة في امر  
 ولا موجب لغضب ولا استعطاف غنى عن العالمين بل كان بنفسه لنفسه في ابتهاج الازل والتداد  
 الكمال بالغنى الذاتي الذي يتصفه جلاله وكبرياؤه فكان الله ولا شئ معه وهو على ما عليه كان فلما  
 اوجد العالم كانت هذه الحالة كخروج المولود ولكن على التضييق زلجه العالم في الوجود العيني



وما تقع حتى زاحه في الوحدة وما تقع حتى نسب اليه ما لا يليق به فوصف نفسه لهذا كله بالغضب على من نازعه في كل شيء ذكرناه فكان مثل من خرج من السعة الى الضيق ومن الفرح الى الغم فأتهم وعذب بصفة الغضب وعذا وتجاوز بصفة الكرم وحفظ وعصم بصفة الرحمة فظهر الاستلزام من الموجودات الى الكثرة في العيز والوحدة فاستند هذا الى غير ما استند له افرزال استباح التوحيد والاحدية بالاسماء الحسنى وبما نسب اليه من الوجوه المتعددة المختلفة الاحكام فلم يبق للاسم الواحد استباح فرجع الامر الى احدية الالهية وهي احدية الكثرة لما تطلبه من الاسماء لبقائه مسمى الاحدية فقال واليهكم الله واحد ولم يعترض الى ذكر النسب والاسماء والوجوه فان طلب الوحدة ينافي بطلب الكثرة فلا بد ان يكون هذا الامر هكذا والحقيقة هكذا فاصير قاصد بيته للحج او عمرة من اجل الله في حال من ولدته امه أي انه خرج من الضيق الى السعة فشبه بمنله وهو المولود ولم يشبه بوصفه تعالى الذي ذكرناه آنفا ولكن اشترط فيه انه لا يرفق فانه ان نكح نيج وأولاد فلا يشبه المولود فانه اذا ولد خرج من السعة الى الضيق فانه حصل له في حاله مشاركة بالولد وصار بحكم الولد اكثر منه بحكم نفسه فضايق الامر عليه ولا سيما اذا ترك ولده بما لا يرضيه فانه يورثه الحرج وضيق الصدر بمزاجه الثاني فلهذا اشترط في الاتي الى البيت ان لا يرفق ولا يفسق أي لا يخرج على سيده فيدعي نعمته ويزاحه في صفاته والفسوق الخروج فمن بقي في حال وجوده مع الله كما كان في حال عدمه فذلك اعطى الله حقوقا لهذا الداء العضال احاله على استعمال دواء اولاد كرا الانسان انا خلقناه من قبل ولم يكن شيئا كانه يقول له كن معي في شئني وجودك كما كنت اذ لم تكن موجودا فكون انا على ما انا عليه وانت على ما انت عليه فمن استعمل من هذا الدواء عرف حق الله فأعطاه ما يجب له ومن لم يعرف ولا استعمل هذا الدواء وغلط كثرت امراضه وآلامه في عين افراحه وأغضب الحق عليه فيما هو قارح ومسرور به فقي بعض افراحك غضبه فتنبه الى ما في هذا الحديث من الاسرار على هذا الاسلوب وأمثاله فان فيه علوما بطول الكتاب بتصيلها وتعيينها \* (حديث في فضل عرفة والعقوبة فيه) \* خرج مسلم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يعق الله فيه عبدا من النار اكثر من يوم عرفة وانه ليدنو منهم ثم يباهي بهم الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء فيقولون مغفرتك ورضالك عنهم فغدت الحق مباهاة الملائكة بهم وسؤاله اياهم ما أراد هؤلاء حجاب رقيق على قصد المباهاة جبر القلوب الملائكة ولما ظهر الاباق في عبيد الله واسترقتهم الالهواء والشهوات وصاروا عبيد لها خلق الله النار من الغيرة الالهية فغارت لله وطلبت الانتقام من هؤلاء العبيد الذين ابتغوا وقد جاء الخبر ان العبيد اذا أبق كفر والكفر سبب الاسترقاق فصاروا عبيد الالهواء بالكفر فاحتالت النار على اخذهم من يد الالهواء للانتقام ولما استحققتهم النار وأرادت ايقاع العذاب بهم اتفق ان وافق من الزمان يوم عرفة فجاء اليوم شفيعا عند الله في هؤلاء العبيد بأن يعف عنهم من تلك النار اذ كانت النار من عبيد الله المطيعين له فجاء الله عليهم بشفاعة ذلك اليوم فأعفى الله رباهم من النار فلم يكن للنار عليهم سبيل فكفر خير الله وطاب وطهر الله قلوبهم من الشهوات المردية لا من اعيان الشهوات فأبقى اعيان الشهوات عليهم وأزال تعلقها بما لا يرضى الله فلما وقفهم بعرفات اظهر عليهم اعيان الشهوات لتسقط اليها الملائكة ولما كانت الملائكة لا شهوة لهم كانوا مطيعين بالذات ولم يقم بهم مانع شهوة يصرفهم عن طاعة ربهم فلم يظهر سلطان لقوة الملائكة عندهم اذ ليس لهم منازع فكانوا عقولا بلا منازع فلما ابصرت الملائكة عقول هؤلاء العبيد مع كثرة المنازع عين لهم من الشهوات ورأوا حضرة البشر ملائمة منها علوا انه لولا ما رزقهم الله من القوة الالهية على دفع حركم تلك الشهوات المردية قيمهم ما طاقوا وأنهم لو ابتلاههم الله بما ابتلى به البشر من الشهوات ما طاقوا دفعها فنقصرت نفوسهم عندهم وما هم فيه من عبادة ربهم وعلوا ان القوة لله جميعا وان الله له عناية عظيمة السلطان وهذا كان المراد



من الله بالتباهي مع هذه الحالة ولذلك وصف الحق نفسه بالذوق منهم ليستعينوا بقربه على دفع  
الشهوات من حيث لا يشعرون الملائكة ثم يقول الله للملائكة وهو أعلم ما أراد هؤلاء ليخطر الى سلطان  
عقوباتهم على شهواتهم وما هم فيه من الالتجاء والتضرع فلا تنهال والدعاء ونسان كل طسوى الله  
في جنب الله . (حديث في الحاج وقد الله) . خرج النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقد الله ثلاثة القاري والحاج والمعتمر أراد وفد طلبه في بيته لا غير فان الله معهم  
ايضا كانوا فافد عليك من أنت معه ولكن الله في عباده نسب وضافات كما قال تعالى يوم نحشر المتقين  
الى الرحمن وقد اجعلهم وفد الرحمن فان الرحمن لا يتق وكاوا حيث كانوا متقين في حكم اسم الهى تجلى  
الحق فيه لهم كالتسليم فكانوا يتقونه فلما أراد أن يرزقهم الامان مما كانوا فيه من الالتقاء حشرهم  
الى الرحمن فلما وفدوا عليه أمتهم وهكذا نسبهم الى رب البيت لما تركوا الحق خليفة في الال والمال  
كما جاءت به السنة من دعاء المسافر فارقوا ذلك الحال واتخذوا اسماء الالهيا جملوه صاحب في سفرهم  
وجاءت به السنة والعين واحدة في هذا كله ولذلك ورد انت صاحب في السفر والخليفة في الال  
فاذا قدموا على البيت وهو قصر الملك وحضرته يحجب لهم عنده ذلك الاسم الالهى الذى معهم  
في السفر عن امر الاسم الذى تخلف في الال وهو الاسم الحفيظ فقلنا هم رب البيت وبرزاهم بمينه  
قتلوه وطافوا بيته الى ان فرغوا من حجهم وعمرتهم وفي كل منسك لتناهم اسم الحق ويتسلمهم من يد  
الاسم الالهى الذى يصحبهم من منسك الى منسك الى ان يرجعوا الى مشارقهم فيحصلوا في قبضة من  
خلفوه في الال فهذا معنى وفد الله ان عقلت . (حديث الحج للكعبة من خصائص هذه الامة  
أهل القرآن) . ذكر الترمذى عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من ملك زاد او راحلة تبلغه الى بيت الله ثم لم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا وذلك ان الله  
يتول في كتابه العزيز والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وقال هذا حديث غريب  
وفي اسناده مقال اعلم انه لو كان أهل التوراة والانجيل مخاضا بين الحج الى هذا البيت لم يقتل فلا عليه ان  
يموت يهوديا او نصرانيا أى ان الله مادعاهم اليه ومن كان بهذه المنابة فليس من أهل القرآن والوكيل  
بملك التصرف في مال الموكل ولا يملك المال قال تعالى وانستوا مما جعلكم مستخفين فيه فامره  
بالانفاق فيما حذله ان يتفقه فيه ومما حذله الانفاق في الحج الوكيل الحق الموكل العبد والوكيل هنا  
أعلم بطاسخ من الموكل وقد أظهر له المصلحة في الحج والمال بيد الوكيل وهو وكيل لا ينزع ما بيده من  
المال فان اعطاء ما يحج به ولم يحج ثبت صفه الموكل فحكم عليه الحاكم بالجبر فحجر عليه الاسلام  
والحقه بالمفهاه ألا انهم هم السفهاه ولكن لا يعلون فلن شاء حكم عليه بتحكم اليهود او بحكم  
النصارى الذين هم لم يخاضوا بهذه المصلحة فلا نصيب له في الاسلام لان الحج ركن من اركانه وقد  
استطاع ولم يفعل واذا فارق الاسلام فلا يسالى الى آية له يرجع . (حديث في فرض الحج) . خرج  
مسلم عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض الله عليكم  
الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لو قلت نعم لوجبت عليكم ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم  
بكثرة سؤلهم واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بشئ فاقوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ  
فدعوه وقال النسائي من حديث ابن عباس لو قلت نعم لوجبت ثم اذن لا تسمعون ولا تطيعون ولكمها  
حجة واحدة لما ثبت ان المكلف احدى في الوهية وانه سبحانه قال والهمكم الله الواحد ثم امر بالقصد  
اليه في بيته وحد القصد فعملها حجة واحدة لمناسبة الاحدية فختم الاركان بمنزل ما به بدأ وهو  
الاحدية فبدأ بلا اله الا الله وختم بالحج فجعله واجدا في العمر لا يتكرر وجوبه بالايام كتكرر  
وجوب الصلاة ولا بالسنين كتكرر وجوب الزكاة بالحول وجوب الصيام بدخول رمضان في كل

سنة والجميع ليس كذلك فانفرد بالاحدية لان الاخرى في الالهيات عين الاول فيحكم به بحكمه وفي متن  
هذا الخبر حكم كثيرة يطول ذكرها لو شرعنا فيها والا حاديث كثيرة في هذا الباب فلما أخذ من كل  
حديث بطوف على قدر ما يليق الروح من امره على قلبي بلمته او ما شئت \* (حديث في الصرورة) \*  
خرج ابو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صرورة في الاسلام وفي الحديث  
الذي خرج به الدارقطني عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يقال للمسلم صرورة وكلا الحديثين  
متكلم فيه الصرورة هو الذي لم يحج قط والمسلم من ثبت اسلامه وفي نية المسلم الحج ولا بد والانسان  
في صلاة مادام ينتظر الصلاة كما هو في حج مادام ينتظر الاسباب الموصلة الى الحج فلا يقال فيه  
انه صرورة فانه حاج ولا بد وان مات فله اجر من حج بانتظاره كالومات وهو ينتظر الصلاة يكتب مصليا  
فلا صرورة في الاسلام \* (حديث في اذن المرأة زوجها في الحج) \* خرج الدارقطني عن ابن عمر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأة لها زوج وله مال ولا يأذن لها في الحج ليس لها  
ان تنطلق الا باذن زوجها وفي اسناد هذا الحديث رجل مجهول يقال له محمد بن يعقوب الكرماني رواه  
عن حسان بن ابراهيم الكرماني ان منعهما زوجها فهو من الذين يصدون عن سبيل الله ان كان لها  
محرم تسافر معه عندنا في هذه المسئلة اذا كانت افاقية واما ان كانت من أهل مكة فلا تحتاج الى  
اذنه فانها في محل الحج كما لا تستأذنه في الصلاة ولا في صوم رمضان ولا في الاسلام ولا في أداء الزكاة  
ولما كان الحج اتقصد الى انبيت على طريق الوجوب لمن لم يحج كان كذلك قصد النفس الى معرفة الله  
ليس لها من ذاتها النظر في ذلك فانها مجبولة في اصل خلقها على دفع المضار المحسوسة والنفسية  
وجلب المنافع كذلك وهي لا تعرف هل النظر في معرفة الله مما يقتربها الى الله اولا وهي به في الحال  
متضررة لما يطرأ عليها في شأنها بذلك من ترك الملاذ النفسية فلا بد ممن يحكم عليها في ذلك ويأذن لها  
في النظر بمنزلة اذن الزوج للمرأة فغنا من قال يأذن لها العقل فاذا اذن لها في النظر في الله بما تعطيه  
الدلة العقلية فان العلم بالشئ كان ما كان احسن من الجهل به عند كل عاقل فان النفس تشرف  
بالعلم بالاشياء على غيرها من النفوس ولا سيما وهي تشاهد النفوس الجاهلة بالعلوم الصناعية  
وغير الصناعية فتقتد رالى النفوس العالمة فينبين لها شرف العلم هذا اذا لم يعلم ان الخوض في ذلك  
مما يقترب الى الله وينال به الخطوة عند الله ومما من قال الزوج في هذه المسئلة انما هو الشرع فان  
اذن لها في الخوض في ذلك اشتغلت به حتى تناله فتعرف منه توحيد خالقها وما يجب له وما يستحيل  
عليه وما يجوز ان يفعله فتعلم بالنظر في ذلك ان بعثة الرسل من جانب الله الى عبادهم ليسوا لهم ما فيه  
نجاتهم وسعادتهم اذا استعملوه واجتنبوه فيكون وجوب النظر في ذلك شرعا من حيث انه اوجب  
عليهم النظر لثبوتة في نفسه وهذه مسئلة فيها نظر في كون الوجوب الشرعي على من لم يثبت عنده  
ان ثم شارعا وهي مسئلة خلاف بين المتكلمين هل يجب معرفة الله على الناس بالعقل او بالشرع  
وعلى كل حال خروج النفس هنا اما الشرع في مذهب الاشعري واما العقل في مذهب المتزلي ليس  
لها من نفسها في هذا التصرف الخاص حكم ولا نظر بطريق الوجوب الا ان كان لها بذلك التذاذ  
لحب رياسته من حيث انها ترى النفوس تفتقر اليها فيما تعلمه وجهلته نفوس الغير فتكون عند ذلك  
بمنزلة المرأة وان كان لها زوج اذا كانت بمكان الحج في زمان الحج عندنا ولا سيما ان كان صاحبها ايضا  
من يحج فأكد الامر \* (حديث سفر المرأة مع العبد ضيعة) \* ذكر البزار عن ابن عمر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سفر المرأة مع عبدها ضيعة وفي اسناده مقال \* سفر النفس في معرفة الله  
مع الايمان بالشرع غاية المحمدة والسعادة ويكون في تلك الحالة العقل من جله عبيدها لانها الحاكمة  
عليه بأن يقبل من الشارح في معرفة الله كل ما جاء به فان سافرت مع عقلها في معرفة ما اتى به هذا  
الشارع من العلم بصفات الحق مما يحيله دليله وانفردت معه دون الايمان فانها تضيع عن طريق

الرشد والنجاة فان كان السفر الاول قبل ثبوت الشرع فليس كمن العبد هنالك الهوى لا العقل والنفس  
 اذا سافرت في صحبة هوىها اخلها عن طريق الوشدة والنجاة وما فيه سعادتها قال تعالى انما رأيت  
 من اتخذ الهه هواه وقال واتامن خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى يعني ان يسافر معه  
 فانه على الحقيقة عبدها لانه من جملة اوصافها وليس له عين الا بوجودها فهي مالكة له فاذا  
 اتبعته سلم مالكا لها وهو لا عقل له ولا ايمان فيرى بها في المهالك قضيع فاعتبر الشارع ذلك  
 في السفر المحسوس للمرأة مع عبدها وجعله تنبيها لما ذكرنا \* (حديث في تلبيد الشعر بالعدل  
 في الاحرام) \* خرج ابو داود عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لبس رأسه بالعدل \* لما كان  
 الشعر من الشعور والتلبيد ان يلمس بعضه بعض حتى يصير كاللبد قطعة واحدة وهو ان يرد الانسان  
 مانعة عنده من الصفات والمناسبة الالهية شرعا كالاسماء الحسنى وعقلا كالمعاني الثابتة بالادلة  
 النظرية الى عين واحدة كما قال تعالى قل ادعوا الله وادعوا الرحمن اي اطلبوا عواطف الاسماء الحسنى  
 وقال واليهكم الاله واحد ثم انه صلى الله عليه وسلم لبس بالعدل دون غيره من خطمي وغيره مما يكون به  
 التلبيد وذلك لان العدل لما اتجه صنف من الحيوان بمن له نصيب في الوحي صحت المناسبة بينه وبين  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يوحى اليه والنحل يوحى اليه والعدل من النحل بمنزلة العلوم التي  
 جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرآن وأخبار قال تعالى وأوحى ربك الى النحل فكان النبي  
 صلى الله عليه وسلم يعرفنا ان رذنا ما تعدد من الاحكام لعين واحدة لا يكون عن نظر عقلي وانما يكون  
 عن وهب الهى وكشف رباني لا تنكح فيه شبهة فهذا معنى تلبيد الرأس بالعدل دون غيره من  
 الملبدات \* (حديث المحرم لا يطوف بعد طواف القدوم الا طواف الافاضة) \* خرج البخاري عن  
 ابن عباس قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة يعني في حجة الوداع الحديث وفيه ولم يترب  
 الكعبة بعد طوافها حتى رجع من عرفة يعني طواف القدوم \* اصل اعمال العبادات مبنى على  
 التوقيف ينبغي ان لا يزد فيها ولا ينقص منها والمحرم بالتحريم بالسلافة فلا ينبغي ان يفعل فيها  
 الا ما شرع ان يفعل فيها ومن الافعال في العبادات ما هو باح له فعله او تركه ومنها ما يكون الفعل  
 فيها امر غيا ومنها افعال تقدر في كمالها ومنها افعال تطلبها ولو كانت عبادة كن تعين عليه كلام وهو  
 في الصلاة فان تكلم بذلك بطلت الصلاة او فعل فعلا يجب عليه مما يبطل الصلاة فعله ولا خلاف بين  
 العلماء في انه ان طاف لا يؤثر في حجه فسادا ولا اطلاقا \* الحقائق لا تتبدل بالتطوع لا يكون وجوبا  
 والتطوع ما يكون المكلف فيه مخيرا ان شاء فعل وان شاء ترك فله الفعل والترك ان رأى الترك لم يؤثر  
 في حكم التطوع تحريما ولا كراهة ومن رأى الفعل لم يؤثر في حكمه وجوبا وهذا سار في جميع احكام  
 الشريعة الخمسة فتنسب التطوع للعبد نسبة افعال الله الى الله لا يجب عليه فعلها ولا تركها وهذا  
 جعل المشيئة في ذلك فأكمل ما يكون العبد في انصافه بعينه الحق في تصرفه في المباح فان الربوبية  
 ظاهرة فيه والاباحة مقام النفس وعينها وخطرها من الاحكام الخمسة الشرعية لانها على الصورة  
 اوجدتها الله فلا بد ان يكون حكمها هذا او ما شبهه الايجاب فلا يكون ذلك الا في انذار لا غير فان  
 الحق اوجب على نفسه امورا ذكرها لنا في كتابه وصاحب التذرع اوجب على نفسه ما لم يوجب الله  
 عليه ابتداء فاما اوجب الله على العبد الوفاء بانذارا بالنسبة التي اوجب على نفسه فتقوى الله  
 في وجوب انذار كما تقوى في التطوع واما التحريم ففيه من الشبه تحجير المماثلة فقال ليس كذلك نبي  
 فحجر على الكون ان يماثله او يماثل مثله المفروض فكان عين التحجير عليه ان يتجلى في صورة تقبل  
 التشبيه فان كان نفس الامر يقتضي نفي التشبيه بما فقد شاركه في ذلك فانه لا يقبل التشبيه بما  
 ولا تقبل التشبيه به وان لم يكن في نفس الامر كذا وانما اختار ذلك أي قايم في هذا المقام اعبيده  
 فقد حكم على نفسه بالتحجير فيما له ان يقوم في خلافه كما حجر على ما فعل الحالتين قد حصل نوع من

الشبه وأما الوجوب فصوره الشبه أنه على ما يجب له ونحن على ما يجب لنا قال لا يزد بتقرب إلى  
بالمسكن لي قال أبو يزيد وماليس لك قال بالذلة والافتقار فله الغنى والعزّة من حيث ذاته واجب ولنا  
الذلة والافتقار من حيث ذاتنا واجب وهذا هو الوجوب الذاتي وأما الوجوب بالموجب فانه واجب  
علينا ابتداء أمورنا نوجبها على أنفسنا فيكون قد أوجبها علينا بواجبنا أيها على أنفسنا كالنذر  
فأوجب على نفسه أن يخلق الخلق ابتداءً أوجب عليه طلب كمال العلم به وكمال الوجود فهمه الاذن طلبا  
منه خلق الخلق لما كان له الكمال وما رأى لكمال حكمه لم يكن لكمال تعلق وتطلب فأوجب بطلبه عليه  
أن يوجد له صورة يرى نفسه فيها لأن الشيء لا يرى نفسه في نفسه عند المحققين وإنما يرى نفسه في غيره  
بنفسه ولذلك أوجد الله المرء آة والأجسام الصغيلة لترى فيها صورنا بكل أمر ترى فيه صورتك فتلك  
مرء آة لك قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن مرء آة أخيه فخلق الخلق فكمّل الوجود به وكل  
العمل به فعين كمال الحق نفسه في كمال الوجود فهذا واجب بموجب وقوع الشبه بالوجوب بالموجب  
كما وقع فيما وقع من الأحكام وحكم التدب والكراهة يلحقان بالإباح وإن كان بينهما درجة فالمتدوب  
هو ما يعلق بشأعه الحمد ولا يذم بترك ذلك الفعل وشبهه في الجنب الإلهي ما يعطيه عن النعم لعباده  
زائدا على ما تدعو إليه الحاجة فيحمد على ذلك وإن لم يفعل فلا يتعلق به ذم لأن الحاجة لا تطلبه  
أذ قد استوفت حقتها فهذا شبه المتدوب وأما شبه المكروه فالله تعالى يقول عن نفسه أنه يكره فانه  
قال وأكره مسأته وقال ولا يرضى لعباده الكفر والكراهة المشروعة هي ما يحمد تاركها ولا يذم  
فاعلمها فتشبه التدب والمكن في النقيض فإذا كان للتدب غرض فيما عليه فيه ضرر وهو أكثر  
ما في الناس فيسأل نيل ذلك الغرض من الله فلم يفعل ما لله فكره العبد ذلك الترك من الله ويقول لعل  
الله جعل لي في ذلك خيرا من حيث لا أشعر وهو قوله وعسى أن تكرهوا شيئا وهو ما لا يوافق الغرض  
وهو خير لكم فإن فعله لا يذم عليه فانه يعذر من نفسه ويقول أنا طابته فهذا عين الشبه بين العبد  
والرب من جهة المكروه وانحصرت أقسام أحكام الشريعة في الحضرة الإلهية وفي العبد ولهذا  
يقول الصوفية أن العالم خراج على صورة الحق في جميع أحكامه الوجودية فعم التكليف الحضرتين  
وتوجه على الصورتين فإن قلت فأين الشبه بالجهل ببعض الأشياء وما هنالك جهل قلت قد قلنا في ذلك

ان قلت اني لست غير الله	وهو أنا فانه يجهل
لاني اجهل من هو أنا	وهو أنا فما الذي تعمل

فن يقول انه الطاهر في المظاهر والمظاهر على تماهي عليه والطاهر هو الموصوف بالعلم بأمور بالجهل  
بأمور اعطاء ذلك استعداد المظهر لما انصبغ به فصيح الشبه على هذا بل هو هو قال الجنيد رحمه الله  
عليه لون الماء لون اناته \* (حديث بقاء الطيب على المحرم بعد احرامه) \* خرج مسلم عن عائشة  
قالت **كان** انظر الى وبيص الطيب في مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم زاد انتسأى  
بعد ثلاث وهو محرم يعني بعد ثلاث ليال من احرامه ان الله تعالى قد تسمى بالطيب وقد جعل سبحانه  
في أمور ومواطن ان يتقرب اليه بصفاته التي تسمى بها وان من صفاته الكرم وجعله فينا من صفات  
القرب اليه وهكذا سائر ما وصف الحق به نفسه ببقاء الطيب على المحرم من بقاء صفة الحق عليه اذ كان  
جعلها وتخلق بها في وقت يجوز له التخلق بها فان صفات الحق لا يتخلق بها على الإطلاق بل عين لها  
أحوال ومواطن فافهم ذلك \* (حديث في المحرم يدهن بالزيت غير الطيب) \* خرج الترمذي عن  
فرقد السفي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم **كان** يدهن بالزيت وهو  
محرم غير المقت قال أبو عيسى المقت الطيب وفي استناده مقال من أجل فرقد \* الزيت مادة الانوار  
والمحرم أولى به من **كل** متلبس بعبادة لكثرة المناسك في الحج فان لم يكن نوره قويا محدودا بالنور

الالهى الذى اودع الله فى الزيت وامثاله من الادهان لبقاء النور والايضوة كثير من ادراك معاني  
 المناسك فنبه بالادهان بالزيت على الامتداد الالهى للنور قال تعالى يكاد يضيء ولو لم تمسحنا  
 نور على نور فجعله نورا يمدى الله لنوره من عيشاء والهداية لا يكون الا بدليل ولا دليل هنا الا الزيت  
 ومن لم يجعل الله له نورا فخاله من نور ككل ما بقى عليك وجود النور فذلك النور مجعوله ومراعاة  
 الاصول من التمكن فى العلم والحكمة \* (حديث فى اختصاب المرأة بالحناء ليله اعراسها) \* ذكر  
 الدارقطنى عن ابن عمر انه كان يقول من السنة ان تدلك المرأة بشئ من الحناء عشية الاحرام وتغلف  
 رأسها بغسله ليس فيها طيب ولا تحرم عطلا والعطل الخالية من الزينة فى الصحيح ان الله جميل يحب  
 الجمال والحق اولى من تجمل له بخذوا زينتكم عند كل مسجد أراد خفاء أن يملأها بليلة القدر من  
 النبأ فان سائر النبأ عطل من زينة ليلة القدر كذلك المرأة اذا حرمت بغير زينة ولما كانت مأمورة  
 بالستر فى الاحرام وما هورة بالكشف أراد أن يبقى لها نبراس من حكم الستر فى زمان اعراسها فاخضبت  
 بالحناء فسوت بياضها بحمرة الحناء فكانت زينة وعترافا باح للمرأة فى هذا الحديث التزين بزينة الله  
 وزينة الله اسماء وصفاته والمرأة فى الاعتبار نفس الانسان فمن تخلق بها فقد تخلق بزينة الله التى  
 اخرج لعباده فى كتابه وعلى السنة رسوله ولا سيما فى الاشهر الحرم ولا سيما فى شهر ذى الحجة أعنى  
 الاشهر التى للعاج ان يحرم فيها والاحرام كله شهرة فانه لا ستر فيه وسبب ازالة الستر فيه والتبردا عما هو  
 لكونه جعل محرما فنع من امور كثيرة كان يفعلها فى زمان حله فجبره بازالة العتر الذى يقتضى التعجير  
 حتى لا يجمع عليه تعجير ان الستر والاحرام \* (حديث احرام المرأة فى وجهها) \* خرج الدارقطنى  
 عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على المرأة احرام الا فى وجهها رجوع الحد الاصل فان  
 الاصل ان لا حجاب ولا ستر والاصل ثبوت العين لا وجودها ولم تزل بهذا النعت موصوفة ولقبولها  
 سماع الخطاب اذا خطبت بنعوت مستعدة فهى مستعدة لقبول نعت الوجود مستعدة لا مر  
 المعبود فلما قال لها فى حال عدمها كن كانت ذبانت بنفسها وما باتت فوجدت غير محجور عليها فى صورة  
 موجودها ذليلة فى عز مشهدها لا تدرى ما الحجاب ولا تعرفه فلما باتت المراتب للاعيان وأثرت الطبيعة  
 الشخ فى الحيوان ووقر فى حقيقة نفس الانسان لما ركب الله عليه فى نشأته من وفور العقل وتحكيم  
 القوى الروحية والحسية منه انجزت الغيرة المصاحبة للشخ الطبيعى فكان اكثر الحيوان غيرة لان  
 سلطان الشخ فيه اقوى مما فى سواه والعقل ليس بينه وبين الغيرة مناصرة فى الحقيقة وهذا خلقه  
 فى الانسان لدفع سلطان الشهوة والهوى الموحين لحكم الغيرة فهى فان الغيرة من مشاهدة الغير  
 المماثل المزاحم له فيما يروم تحصيله او هو حاصل له من الامور التى اذا نظرت بها واحد لم تكن عند غيره  
 وهو مجبول على الحرص والطمع فى ان يكون كل شئ له وتحت حكمه لاظهار حكم سلطان الصورة  
 التى خلق عليها فان من حقيقتها ان يكون كل شئ تحت سلطانها حتى ان بعض الناس ارسل حكم غيره  
 فيما لا ينبغي ان يرسلها فغار على الله وما خلق وما كلف الا ليعارف الله لا على الله فهذا ابلغ من العبد سلطان  
 استحكامها فى الانسان فالحق بالجاهلين والعقل الكامل يعلم انه خلق لربه لا لغيره وعلم بذاته  
 ان من خلقه لا يمكن ان يراجه فى امر ولا يعارضه فى حكم فيقول هو هو على ما هو عليه فى نفسه فليس  
 كمنه شئ وانما انا على ما انا عليه فى نفسى ولى امثال من جنسى فليس له فيما انا عليه قدم الا التحكم  
 وليس لى فيما هو عليه الا قبول الحكم فلا مزاحة ولا غيرة فالانسان بما هو عاقل ان كان تحت سلطان  
 عقله فلا يعارفانه ما خلق الله والله لا يعار عليه فاذا غار العاقل فانما يعار من حيث ايمانه فهو عارف الله  
 ولها موطن مخصوص شوجه لها لا تتعداه فكل غيرة تتعدى ذلك الحد فهى خارجة عن حكم العقل  
 منبعثة عن شخ الطبيعة وحكم الهوى حتى ان بعض الناس يرى امورا قد اباحها الشرع فيجد فى نفسه  
 ان لو كان له الحكم فيها لجرها وحرمها فخرج نظره فى مثل هذا على ما اباح الله فعله ويرى انه فى رأيه



ارجح من الله ميزانا ومن رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الذي خطوله ور بما يقتضاه حتى يقول  
 أي مني اصنع هذا شيء قد أباحه الله فلنصبر على ذلك فيصبر على كرهه وحق في نفسه على ربه فهو في هديه  
 على دحي وهذا اعظم مما يكون من سوء الادب مع الله وهو بمن أضله الله على علم وقد ظهر مثل هذا  
 في الزمان الاول في آحاد الناس وأما اليوم فهو فاش في الناس كلهم فمن نعلم ان الشارع هو الله  
 وان الرسول شخص مبلغ عن الله ~~حكمه~~ فيما أراه الله لا ينطق عن هوى نفسه ان هو الا وحى  
 يوحى والله تعالى يقول وما كان ربك نسيا ودل عليه دليل العقل والله اشد غيرة من عباده وما قرر  
 من الشرائع الا ما تقع به المصلحة في العالم فلا يزد فيها ولا ينقص منها ومهما زاد فيها ونقص اولم يعلم  
 بما قرره فتداختل نظام المصلحة المقصودة لله فيما نزل من الشرائع وقرره من الاحكام فأباح الله لامانه  
 اتيان المساجد فرأى بعض الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم لو رأى ما احدث النساء بعده لمنع  
 النساء من المهاجد كما نهت نساء بني اسرائيل فرأوا ان الله لم يعلم ان مثل هذا يقع من عباده اذ كان  
 هو المشرع سبحانه لا غيره فربحوا نظرهم على حكم الله حتى ان بعضهم كان يغار على امرأته  
 ان تخرج الى المسجد وكان قويا في استعمال ايمانه وكانت المرأة تحب اتيان المسجد لتصلاة وكانت  
 ذات جمال فاتقوا يمنعه الخبر الوارد في تحريم منعها من اتيان المسجد فيجد في ذلك شدة فلو قدرت  
 ان يرد الله الحكم لهذا الشخص في هذه المسئلة لرجح نظره على حكم الله ومنع النساء من المساجد  
 والجائز كالواقع فما زال يهتال عليها حتى امتنعت من نفسها من اتيان المسجد فسر بذلك فلو استحکم  
 في هذا الرجل سلطان العقل ما غار ولو استحکم فيه سلطان الايمان ما وجد حرجا في قلبه يصبر عليه  
 بما ~~حكم~~ الله به في ذلك قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا  
 في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وانما نرى بنا المثل في هذا المساق بتعيين هذا الخبر في النساء  
 لانما في مسئلة المرأة انها لا تستر وجهها في الاحرام والغيرة يعطى حكمها الستر وقد ثبت في الصحيح  
 انه لا اغير من الله يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ان سعد الغيور وأنا اغير  
 من سعد والله اغير مني ومن غيره حرّم القوا حش وما زاد على غيرة الله فهو في نفسه وعند نفسه اغير  
 من الله فان ذلك الامر الذي هو عند الله ليس بنا حشة اذ لو كان عند الله فاحشة لحرّمها فان الله حرّم  
 القوا حش ما ظهر منها وما بطن فم الحكم فهذا شخص قد جعل فاحشة ما ليس عند الله فاحشة  
 واكذب الله فيما قال وجعل ما غيره التي يحدها انه احكم من الله في نصب هذا الحكم فلا يزال من هو بهذه  
 المثابة معذبا في نفسه فما احسن قوله ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فأكد  
 بالمصدر فلو عرض الانسان نفسه وأدخلها في هذا الميزان لوجدها كافرة بعيدة من الايمان فان الله  
 نبي الايمان عن هذه صفته وأقسم بنفسه عليه انه ليس بمؤمن فهو حكم الهى بقسم تأكيد الله فقال  
 فلا وربك لا يؤمنون فان كان الستر لها صلا لما قيل لها في الاحرام لا تستري وجهك ألا ترى آية الحجاب  
 ما نزلت ابتداء وانما نزلت باستدعاء بعض المخلوقين هي وغيرها وكثير من احكام الشرع نزلت بأسباب  
 كونية لولا تلك الاسباب ما أنزل الله ما أنزل ولذلك يفرق أهل الله بين الحكم الالهى ابتداء وبين  
 الحكم الالهى اذا كان مطلوب البعض عبيد الله فيكون ذلك الطلب سببا لنزول ذلك الحكم فكان  
 الحق مكلفا في تنزيهه اذ لو لا هذا ما أنزله بخلاف ما أنزله ابتداء فالحق يأخذ الحكم الالهى المنزل  
 ابتداء بغير الوجه الذي يأخذه الحكم الالهى الذي لم ينزل ابتداء فلا يقرنك ايها السائل كون الحق  
 أنزل الاشياء بحكم شؤالات السائلين فيبادر الى قبول حكمه أي نوع كان مشروح الصدر طيب  
 النفس ان أردت أن تكون مؤمنا وأما العاقل الوافر العقل فستر يجمع الله والحكم الالهى  
 مستر يجمع معه لقد كان صلى الله عليه وسلم يقول اتركوني ما تركتكم حتى قال في وجوب الحج في كل عام  
 لو قلت نعم لوجبت ولكنها حجة واحدة فكم المسائل وعابها فالفهمنا وابل مقاصد الشرع



فلا يجنبنا ما ظهر منها عما يظن وبإدخال الحج شبهة بالناس في احوالهم يوم القيامة شعنا غير امتنع عن  
 مهطعين الى الداعي تاركين الزينة يرمون بالاحجار تغل المجانين لانهم في عبادة لو علموا ما فيها لذهلت  
 عقولهم فكانوا كالمجانين يرمون بالحجارة فجعله الله تنبيها لهم في رمي الجمار ان المشهد عظيم يذهب  
 بالعقول عن اهلها كنهها وما تم عبادة هي بعد محض في استكثرافها الا الحج وكذلك النساء في الدار  
 الآخرة في القيامة مكشفات الوجوه كما هو في حال الاحرام ولولا تعلق الاغراض النفسية في ازال  
 الحجاب ما نزلت آية الحجاب فان الله ما أخرها لهذا السبب هي وغيرها من الاحكام الموقوفة على مثل  
 هذا الادخيرة لحساب هذا الشخص الذي كان سببا في تكليف الناس بها فيتمنى يوم القيامة انه  
 لا يكون سببا في ذلك لما يشدد عليه والناس عن هذا غافلون وكذلك أهل الاجتهاد يوم القيامة  
 وهم رجلان الواحد يغلب الحرمة والثاني يغلب رفع الحرج عن هذه الامة استمساكها بالآية ورجوعا  
 الى الاصل فهو عند الله اقرب الى الله وأعظم منزلة من الذي يغلب الحرمة اذ الحرمة امر عارض  
 عرض للاصل ورافع الحرج مع الاصل واليه يعود حال الناس في الجنان يتبواون من الجنة حيث  
 يشاؤون وما أغفل أهل الاهواء وان كانوا مؤمنين عن هذه المسئلة وسيندمون والله يقول الحق وهو  
 يهدي السبيل الوجود دار واحدة ورب الدار واحد والخلق عيال الله تعهم هذه الدار فأتين  
 الحجاب أغبر الله يرى أغبر الله يرى ايتهجب اشئ عن حقيقة جروا الكلي من عينه حواء خلقت من  
 آدم النساء شقائق الرجال هذه ادوية من استعملها في مرض الغيرة زالت مرضه ولم تبق فيه الا غيرة  
 الايمان فانها غيرة لا تزول في الحياة الدنيا في الموضع الذي حكمه هافيه نافذ فابالذباخي وهو من  
 الطبيعة فان العبد فيه محكوره من حيث لا يشعر وما أسرع النصيحة اليه عند الله قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ما كان الله لينهاكم عن الربا يأخذ منكم فن غار الغيرة الايمانية في رعه فحكمه ان  
 لا يظهر منه ولا يقوم به ذلك الامر الذي غار عليه حين رآه في غيرة فان قام به فذلك غيرة الايمان بل تلك  
 غيرة الطبيعة ونصحها ما وقاه الله منه فليس يتخل في غيرة وما أكثر وقوع هذا وكم فاسينا في هذا الباب  
 من المحجوبين حيث غلبت أهواؤهم على عقولهم فاما آخذ بمحجزهم عن الباروهم يتهمون فيها شعر

مرسل الغيرة في موطنها والذي يرسلها مطلقة مرئى الغيرة داء مزمن فأقل الامر فيه ان يرى فن استعمله بل ومن	هو فرد أحدي مصطفي فهو دار رعه منه عفا والذي قد شرع الله شفا وهو موصوف به معتزفا حاد عنه لم يرل مخرفا
---	--

دعا بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم الى طعام فتعال له النبي صلى الله  
 عليه وسلم انا وهذه وأشار الى عائشة فقال الرجل لا فأبى ان يجيب دعوته صلى الله عليه وسلم الى ان أنتم  
 له فيها ان تأتي معه فأقبلت تدافعان الى منزل ذلك الرجل النبي وعائشة والله يقول لقد كان لكم  
 في رسول الله اسوة حسنة أين ايمانك لو رأيت اليوم صاحب منصب من قانس أو خطيب أو وزير  
 أو سلطان يفعل مثل هذا تأسيها هل كنت تنسبه الا الى صفاف الاخلاق ومثل هذه الصفة لو لم تكن  
 من مكارم الاخلاق ما فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه بعث ليتم مكارم الاخلاق رأى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب يوم الجمعة على المنبر الحسن والحسين وقد أقبلا بهثران  
 في اذبالهما فلم يبالا ان ينزل من المنبر وأخذ بهما وجاء بهما حتى صعد المنبر وعاد الى خطبته أترى ذلك  
 من نقص حاله لا والله بل من كمال معرفته فانه رأى ماى عين تطرون فلما غاب عنه العبي الذين  
 لا يصرون وهم الذين يتولون في امثال هذه الافعال أما كان له شغل بالله عن مثل هذا وهو والله

ما اشتغل الا بالله كما قالت من لم تعرف فيا ليتها سلمت حين سمعت المقاري يقرأ ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكفون مسلكين اهل الجنة في شغل عن الله هم وأزواجهم يامسكينة كراشغل تعالى عن هؤلاء وما ترفك بمن ولا فمين تفكهوا هم وأزواجهم فبماذا حكمت عليهم انهم شغلوا عن الله لو اشتغلت هذه الغافلة بالله لم تقل هذه المقالة لانها تنسب اليهم شغلهم بهذا الله حتى تصور في نفسها هذه الحالة التي تخيلتها فيهم واذا تصورتها لم يكن مشهودها في ذلك الوقت الا تلك الصورة فهي المسكنة لما تحققنا من كلامها ان وقتها ذلك كان شغلا عن الله وأصحاب الجنة في باب الامكان وهي قد شهدت على نفسها مشهود تحقيق انها مع غير الله في شغل وهذا من مكر الله الخفي بالعارفين في تخرج الغير يادى الراى والتعريض في حق نفوسهم انهم منزهون عن ذلك هكذا صاحب الغيرة المطلقة لا يزال في عذابها مقيما متعوب الخاطر وهو عند الله في عين البعد من حيث لا يشعر \* (حديث في بقاء الطبيب على المزمة) \* ذكر أبو ارد من حديث عمار بن سويد قال حدثني عائشة بنت طلحة ان عائشة أم المؤمنين حدثتها قالت كما تخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فتضم جباهنا بالسك المطيب عند الاحرام فان عرقت احدا ناسا لى وجهها ففراء النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينهانا \* تسمى الله بالطيب وانما منع المحرم من احداثه في اثناء افعال الحج الى وقت طواف الافاضة فانه يستعمله للاحلال قبل ان يحل كما يستعمله للاحرام قبل ان يحرم فأشبه النية في العمل لان الاحرام عمل مشروع والاحلال عمل مشروع فصار بمنزلة ما لا يقبل العمل الا به فهو مرتبة عظمى وهو أقوى من النية في العصبية للمكلف فان المكلف يذلل لمن النية في اثناء الفعل فيقبح ذلك في صورة الفعل لاني ذات الفعل فيخرج الفعل عما يكمله حضور النية والطيب لذاته يبقى لا ككلفة فيه فالاجرة من جهته مادام موجودا فيه فهو أقوى سلطانا من النية ولا يستعمل الطيب الا لرائحته فهو مدرك للانفاس الرجائية فيرفع الكربات ويدفع الهموم ويزيل الضيق والخرج ويؤدى الى السعة والسراح والجولان في المعارف الالهية لان الله طيب لا يقبل الا طيبا فالطيب محبوب لذاته فأشبه الكمال وهو في المرأة سبب لوجوب النظر اليها وما منعها الشارع من ذلك في حال احرامها مع كشف وجهها وهذا نقض الغيرة التي في العامة التي ما خوطبنا بها فعليك بالغيرة الايمان بالشرعية لا ترد عليها فتشقي في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فلا تزال متعوب النفس واما في الآخرة فمما يؤدى الى سؤال الحق عن ذلك مما ينجز معها من سوء الظن ومن الاعتراض بالحال على الله وحصول الكراهة في النفس بما اباحه الله \* (حديث في المسارعة الى البيان عند الحاجة واحترام المحرم) \* ذكر أبو داود عن صالح بن حبان ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا محرمًا محترما بحبل ابرق فقال يا صاحب الحبل الله عنك فيحتجون بحبل هذا الحديث ان المحرم لا يحترم والنبي صلى الله عليه وسلم ما قال فيه ألقه لانك محرم فما علل الالتقاء بشي فيحتمل ان يكون لكونه محرمًا ويحتمل ان يكون لامر آخر وهو ان يكون ذلك الحبل اتماما لمصوباعنده واما التشبيه بالزنا الذي جعل علامة للنصاري اعلم ان الاحترام مأخوذ من الحزم وهو الاحتياط في الاخذ بالامور التي يكون في الاخذ بها حصول السعادة للانسان ومَرْضاة الرب اذا كان الحزم على الوجه المشروع والحبل اذا كان حبل الله وهو السبب الموصل الى ادراك السعادة فان كان ذلك المحترم احتزم بحبل الله معلما بأخذ الشدائد والامور المهمة فاذا قال له ألقه فانما ذلك مثل قوله من يشاء هذا الدين يغلبه وقوله ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق وكان كثيرا ما يامر صلى الله عليه وسلم بالرفق وقال ان الله يأمر بالرفق في الامر كله والحزم من غير الرفق فان الحزم سوء الظن وقد نهينا عن سوء الظن والامر ابسر عما يخيله الحازم وهو يتأقضى المعرفة فانه لا يؤثر في القدر الكائن والامر الشديد على الواحد اذا انقسم على الجماعة هان كما قال الشاعر

إذا الحمل الثقيل تشبّهت \* رقاب الخلق هان على الرقاب

ألا ترى الله يقول : **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا** وقال في الواحد ومن يعتصم بالله وقال  
تعاونوا على البر والتقوى . فيعتصم به الواحد والجماعة ولهذا كرا الحمل أمر الجماعة بالاعتصام به  
حتى يهون عليهم ثم أنه مع كونهم جماعة قد يشق عليهم لشدة وقد تضعف الجماعة عنه فأعانهم بنفسه  
وما ذكر من نفسه إلا ما يعلم أنه محل القدرة منه . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يد الله مع الجماعة  
فيستعينون به ويعينهم يبيكون يد الله معهم على الاعتصام بحبل الله وهو عهد ودينه المشروع فينا  
الذي لا يتكسر لكل واحد منا على الأفراد الوفاء به فيحصل بالجموع لا اختلاف أحوال المحاطين  
ولا يكون إلا هكذا فلهذا اعتبره صلى الله عليه وسلم تسيها له فقال له ألقه هذا اعتباره الذي يحتاج  
إليه لاسيما المحرم فانه محجور عليه فزاد بالحبل اختيارا على اختيار مكانه قال يكفيك ما أنت عليه  
من الاختيار فلا تردفها كان أرفقه بأمة صلى الله عليه وسلم وانما رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في الهيمان للحرم لأن فيه نفقته التي أمره الله أن يتزود بها إذا أراد الحج فقال وترددوا فان خير  
الزاد التقوى فالتقوى ههنا ما يتخذ الحاج من الرادليق به وجهه عن السؤال وبتفرغ لعبادة ربه  
وليس هذا هو التقوى المعروف ولهذا الحق به قوله عقيب ذلك واتقوني يا أولى الألباب فأوصاه  
أيضا مع تقوى الزاد بالتقوى فيه وهو أن لا يكون إلا من وجه طيب ولما كان الهيمان محلا وطرفا  
ووعاء وهو مأمور به في الاستحباب رخص له في الاحترام بدفاته من الحرم أن تكون نفقة الرجل صحبته  
فان ذلك ابعده من الاقات التي يمكن أن تطرأ عليه فتقاته ذكر أبو أحمد بن علي الجرجاني من حديث  
ابن عباس قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهيمان وان كان هذا الحديث لا يسمع عقد  
أهل الحديث وهو صحيح عند أهل الكنف \* (حديث في الاحرام من المسجد الأقصى) \* حرج  
أبوداود من حديث أم سلمة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أهل حجة أو عمرة  
من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة وفي اسناده  
مقال (المناسبة) المسجد يتأقصر الرفعة فهو بعيد منها وهو سبب في حصولها قال صلى الله عليه وسلم  
من تواضع لله رفعه الله والأقصى البعيد والحرام المحجور فهو بعيد في قرب لمن هو فيه فالأقصى بالنسبة  
إلى المسجد هو بعيد عن خطب به من هو في المسجد الحرام وهم أهل مكة وما هو أقصى من أهله بل هو  
الأقرب وهو أيضا أقصى من الأولية لأن البيت المكي قد حارم الأولية وبين الأقصى وبينه أربعون سنة  
وهو حد زمان التيه لقوم موسى عن دخول المسجد الأقصى لما كانوا في عبي القرب وهو مرتبة الأولية  
التي للمسجد الحرام فأبوانصرة نبيه موسى وقالوا له اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون  
فقال لهم اني تارككم تائبين في هذه التبعة أربعين سنة لا تستطيعون دخول بيت المقدس  
كما لم يكن ظهوره بيتا للعبادة بعد المسجد الحرام إلا بعد أربعين سنة وما بين معهم موسى إلا لكونه  
رسولا فيهم فبتوا حيارى لا هم في عبي القرب من الأولية ولا حصل لهم غرضهم في دخول بيت  
المقدس وما أخذهم الله الإبطاء فواهم إنا ههنا قاعدون فاحذر أن تكون من قوم موسى الذين  
صفتهم هذا بل كن من قوم موسى الذين هم أمة يبدون بالحق وبه يعدلون كدبت مقام النبوة من زمان  
الولادة بينهما من التوقيت الزماني أربعون سنة فابعدت عن الأمان أربعين سنة فانه غاية استحكام  
العقل وقوة سلطانه وأبداء ضعف الطبيعة ثم عني بحكمه فيما بقي من عمره في وفور من عقله ونقص  
من طبيعته فنأحر من اتمام الأبعد يطلب اتمام الأقرب وكلاهما معدن ان المحرم برزما بينهما  
وكان المعبدان طرفي خط لم يصل إليه هو ما تأخر من ذنبه وما تقدم عنه هو ما تقدم من ذنبه فيغفر له  
ما بين المسجدين وانغفر السر فوجبت له الجنة لأنهم استرعى ادمار من دخل في اوداته ستر على بارئته وانه  
قباطن الجنة نار محرقة لان الشهوة من الانسان متحركة في ما وهي بار طبعته بلا شك ما زال العبد

السعيد مكتنفا بالسترى التقدم ان لا تصيبه عقوبة الذنب وفي التأخر اكتنف بستر الحفظ والعصمة ان لا يصيبه الذنب فهو بمن وجبت له الجنة اذا كان هذا حكمه فهو مستوفى كنب الله فهو في الجنة وان كان في الدنيا (حديث في التمتع انه ميقات أهل مكة) \* من مر اسيل أبي داود عن ابن عباس قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل مكة التمتع وكيف لا يكون ميقاتهم التمتع وهم جيران الله وأهل بيته وهم أقرب الخلق إلى أولية المعابد فيتجلى لهم الحق في اسمه الآزل ولا يحصل هذا التجلي إلا لأهل الحرم وفيه يتفاضلون بحكم الأهلية فانهم بين عتبة وأعتاب مناهم ولا يحصل هذا التجلي لغيرهم من جاور غيره من البيوت المتشافة إلى الله وكل من كان فيه وفارقه فانما حكمه حكم المسافر وإلى ينسب لا إلى غيره كهجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومن هاجر معه إلى المدينة قبل الفتح فأنبت لهم جوار الله تعالى اسم المهاجرين وانما وقع هذا الاسم لامور عريضة والبيت لله على أصله من الحرم والتحريم عند الفريقين فأهل مكة بحكم الأصل مكين جيران الله في حرمه وهم عرب لهم فقط الجوار ومراعاة الجوار والحق يعامل عباده بما توطأ وأعليه في اخلاقهم (اليهم يحج الخلق من كل جانب) شعر

يقولون حج العبد والعبد لم يحج وما نتم إلا الله ما ثم غيره	وما حج الا من له الفعل والأمر فنه العطاء الجزل والنائل العمر
--	---

واذا كان المكي في غير مكة لا يزول عنه اسم الاهلية ابداً كما ان الافاق اذا كان مكة لا يزول عنه اسم الجوار كما اتل وان حزننا بخلقنا الصورة الربانية فنحن بحكم الأصل عبيد عبودية لا حرية فيها فاشحن سادة ولا أرباب فراعاد الأصول أبداً هي المرجوع إليها واليه يرجع الأمر كله فهو الأصل فانهم هذه الآية فهم تحق بها خبر ولا أثر لما يقدح في الأصل من العوارض فان ذلك ليس قادحاً في نفس الأمر \* (حديث في تغيير ثوبي الاحرام) \* ذكر أبو داود عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم غير ثوبيه بالتمتع وهو محرم هذا من المراسيل اعتباراً بتغيير حال الشدة بالرخا وذلك من كان حاله البلاء الذي يوجب للمؤمن الصبر عليه والرنى به لكونه من عند الله فعبده عند هذا البلاء شاكر افتقد عامل البلاء بما لا يستحقه (وهذه مسئلة) أيضاً اغفلها أصحابنا وغلطوا في تحققة العبارة فيها واحتجوا في ذلك بما قاله أبو يزيد البسطامي الاكبر وهو شعر

أريدك لا أريدك للشواب وكل ما ربي قد نلت منها	ولكني أريدك للعقاب سوى ملذوذ وجدى بالعذاب
---	--

فاعلم ان البلاء المحقق انما هو قيام الالم ووجوده في نفس المتألم ما هو السبب المربوط به عادة كوجود الضرب بالسوط والحرق بالنار والجرح بالحديد وما أشبه ذلك من الآثار الحسية مما يكون عليها الالام الحسية وكذلك ضياع المال والمصيبة في الأهل والولد والتوعد بالوعيد الشديد وجميع الاسباب الخارجة عنه الموجبة للالام النفسية عادة اذا حصلت بهذا الشخص وهي ثوب الاحرام فان الاحرام يحول بينه وبين الترفه والتنعيم مثل هذه الامور في العادة يوجب الالام فتعين شرعاً على المبتي بها الصبر والرنى والتسليم لجرى ان الاقدار عليه بذلك فتسمى هذه الاسباب عذاباً وليست في الحقيقة عذاباً وانما العذاب هو وجود الالام عند هذه الاسباب لا عين الاسباب وكذلك اللذة التي هي نقيض الالام هي صفة للملذ يوصف بها وهو التمتع والتنعيم وله أشبه بظاهرة وهي نيل اغراضه كانت ما كانت فانه يتنعيم بوجودها اذا حصلت فهو صاحب تنعم في مقام تنعيم فتعبد في مثل هذا بالشكر لا بالصبر وسمى أسباب وجود اللذة في الملذوعين وليس التمتع على الحقيقة إلا اللذة الموجودة

في النفس وبقي أيضا الذات حسية ونفسية وأسباب كسباب الآلام حارجة وفائقة بحسبها صاحب  
 أسباب الآلام إذا وجد اللذة والتعم في نفسه مع قيام هذه الأسباب الموجبة للآلام عادة لم يجب عليه  
 الصبر فانه ليس بصاحب ألم بل هو صاحب لذة متتبع في نعم من الله فيجب عليه الشكر لتعم القائم به  
 وبالعكس في حصول أسباب النعم يجد عذرها ألم فيصبر عليه الصبر . قال عمر بن الخطاب ما أصابني  
 الله بمصيبة فأثبت انه مصاب بها أي نزلت به مصيبة أي سبب موجب للآلام عادة فقال ألا رأيت ان الله  
 على شيء ثلاث نعم النعمة الواحدة حيث انما تكون في دين النعمة الثانية حيث لم تكن أكثر منها  
 النعمة الثالثة ما وعد الله من الثواب عليها فأنا أنظر اليه فمثل هذا ما يسمى صارا فانه صاحب نعم  
 متعددة فهو ملتزم بشهوده فيصبر عليه شكر المنعم وبالعكس وهو وجود أسباب اللذة فينعم الله  
 عليه بمال وعافية ووجود ولد أو ولاية جديدة يكون له فيها راحة وأمر وهي وهذه كلها أسباب تلذذ  
 النفوس بها وإذا كانت مطعومات شبيهة وملبوسات لينة فاخرة ومشروبات عطرة فهو صاحب لذة  
 حسية فيشكر صاحب هذه الأسباب فيلحق عليه فيها من شكر المنعم والتكليف الالهى في ذلك  
 وما يتعين عليه في المال والولد والولاية من استصرف في ذلك كله على الوجه المشروع المقرب الى الله  
 وإقامة الزرع في ذلك كله فعند ما يحطر له هذا هو الواجب عليه من الله ان ينظر في ذلك اعقمت هذه  
 الأسباب الملهة في العادة هذا الفكر الموجب للآلام فتألم به فهو صاحب بلاء لانه صاحب ألم عن ظهور  
 أسباب نعم فيجب له الصبر على ذلك الألم ويسعى في إراء ما يجب عليه من طاعة في ذلك أو يردده  
 ان أفرط فيه ألم فما وقع الضرر الا في موضع مع وجود أسباب صده وما وقع الشكر الا في موضعه  
 مع وجود أسباب صده ولهذا قال أبو يزيد . سوى ملذوذ وجدى بالعذاب . فما أراد بالعذاب هذا  
 وجود الألم فان الألم بالنسي مضادة تلذذه فلا يجتمعان في محل واحد أبدا وهو وجود اللذة عند وجود  
 سبب الآلام وهو خرق عادة كتار ابراهيم عليه السلام في الظاهر ما رزق من ما أثرت احراق في جسم  
 ابراهيم ولا وجد ألم لها بل كانت عليه بردا وسلاما فعين الشكر عليه لانه ما ألم بوجوب الصبر عليه  
 أبدا فالصبر لا يكون الا مع البلاء والبلاء وجود الألم والشكر أبدا لا يكون الا مع المعاناة والصبر بوجود  
 اللذة في المحل فما يقع الشكر من العبد الا على معنى النعمة ولا يقع الصبر من العبد الا على معنى الألم  
 ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم ما غرث في احرامه الا كان يسمى التسعيم به به لك أصحابه ومن يأتي  
 بعده من اخوانه انكم اذ بالكم مشقة الاحرام في الحج وما يتبعه من الاسباب المؤلمة المؤذية فانظروا  
 ما زرى الله في طهارة الدم التي لا تحصى فيعتبكم رؤيته ذلك تسعيا والمدا ذاب انتم بسببه لانه سبب  
 موجب لنيل ثب المشاهدة الكرام والنعم الجسام فترون عليه من صفة طرية طرية فتشكروا من  
 الشاكرين وكذلك في أسباب الدم اذا رأيتموها بلا واختبارا وأذيتهم حقوة هامة ازون يوم القيامة  
 جزاء الصديقين الصابرين وجزاء الصديقين الشاكرين فان الله عز وجل حرام الشاكرين وجزاء  
 الصابرين في هذا معنى تغير النبي صلى الله عليه وسلم ثوبه بالتسعيم وهو محرم فان شاء قال الحمد لله المدم  
 المفضل بالجزاءين وان شاء قال الحمد لله على كل حال لو حود الحارين عنده فاعلم ذلك ألا ترى تلبية  
 صلى الله عليه وسلم اي ان الحمد لله الحارين ثم قال والنعمة لك وما قال واللام لك مع طاهر الحال  
 من المشقة والتعب وأعطى منها المساعه مما حسب اليه وهو التبع بالنساء . (حديث لا يحل ان لم يتكلم) .  
 ذكر ابن الاعراب عن زينب بنت جابر الاحمسية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها في امرأة  
 حجت معها معصية قولي لها تكلم فانه لا يحل لمن لم يتكلم يروى هذا الحديث متصلا الى زينب  
 ذكره ابن حزم في كتاب النكاح قال تعالى انما نحن بزمالة كروه وكلام وهو صفة الهية  
 وأنت في عبادة مشرعة فيصير في بل يجب انكلام بها بذكر ورد الحديث ان الله لا يحب  
 انما وضعت لاقامة ذكر الله وعن الكلام صدر ما هو قوله كن مكا وانعمت حالة عدمية والكلام

حالة وجودية فالكلام له الاثروبه سمي كلاما لانه من الكلام وهو الجرح والجرح أثر في البدن والانسان موجود فلا ينبغي أن يتصف الابصفة وجودية وهو الكلام لا بوصفه حذني وهو الصمت فان حقيقة الانسان التطق فاذا صمت ~~ب~~كذب على نفسه بالحال على ان الله قد جعل للصمت موطنا وهو صمت اضافي وهو ترك الكلام فيما لا يعني أو فيما يكون محليك لالك \* (حديث في رفع الصوت بالتلبية وهو الاهلال) \* روى النسائي عن السائب بن خالد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاني جبريل عليه السلام فقال يا محمد مر أصعباك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية وقد ثبت بالدليل العقلي أن الله بكل شيء عليم وأنه سميع قريب وقد جاء الشرع بذلك فليستوى المؤمن والعالم فلم يبق لرفع الصوت بالتلبية بل من باب الحق مدخل غير أنه أخبر أنه يباهي بالحاج بلاتكته فاذا انجسوا ورفعوا أصواتهم بالتلبية شعنا غير مهطعين الى الله فانه الداعي كان أعظم عند الملائكة من المباهاة المرادة للحق في ذلك ثم انه من الارواح المفارقة للحالة الدنيا بالموت ممن دعانا الى الحق بعمل الحج كما روى عن ابراهيم عليه السلام انه لما بنى البيت أمره ربه أن يصعد عليه وأن يؤذن في الناس بالحج فقال يا رب وما عسى أن يبلغ صوتي فأوحى الله اليه عليك النداء وعلى البلاغ فنادى ابراهيم عليه السلام يا أيها الناس ان الله يتأخجوه قال فأسمع الله ذلك النداء عباد ففهم من أجاب ومنهم من لم يجب وكانت اجابتهم مثل قواهم بلى حين اشهدهم على انفسهم وقال لهم ألسن بركم فاجابوه من ظهور الا باء ويطون الامهات اجابه بسمعهها من كان الحق سمعه والذين اجابوه منهم من سارع الى اجابة الحق وهم الذين يسارعون في الخيرات والقائلون بأن الحج على النور والمستطيع ومنهم من تلهك في اجابته فلم يسمع الا بعد حين وهم الذين يقولون بأن الحج على التراخي مع الاستطاعة فن حالك قصر وافي هذا الوقت بما قصر وابه من ذلك وهم لا يشعرون لان الله تعالى ما أطلعهم على هذا المشهد لما اخرجهم الى الحياة الدنيا فهم عن الآخرة غافلون ثم ان الذين اجابوه منهم من كرر الاجابة ومنهم من لم يكرر فن لم يكرر لم يسمع الا واحدة ومن كرر حج على قدر ما كرر روله اجر فريضة في كل حجة وقد نبه الشارع على ذلك بتكرار التلبية في الحج فقال ليك اللهم ليك لا شريك لك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ليك اله الخلق فأقبح الخمس للتأذين بالحج تشيها بالتأذين بالصلوات الخمس فيجب لكل اذان فانه كانت قرعة عينه في الصلاة وما يؤيد ما ذهبنا اليه ان الاهلال بالحج ماسرع الاثر صلاة لا بد منها ولقد رأيت رجلا يركب من اهلها ما حجب ولا اعتمر ولا طاف بالبيت وكان أول عمره اعتمره ما عي وعلمه كيف يصنع فأخبرني غيره واحد عن رجل يحب له بنوع وثمانون سنة ما رأى مكة وأخبرت عن رجل من اهل الثروة في الدنيا لم يحدث نفسه بالحج قط فحرق له أمر كان سببا لان يقبل بالحديد ويقتل فجني به الى صاحب مكة ليقتله لا امر بلغه عنه فوافق يوم الوقوف بعرفة فلما ابصره الواشي قال أيها الأمير ما هو هذا نخلي سبيله واعذر اليه فاعتدل وأهل بالحج فهكذا هي العناية فانظر العناية ما تفعل فن الناس من يتقاد الى الجنة بالسلاسل واما من لم يجب ذلك النداء الابراهيمي فهم الذين لم يضرب الله اهم بسهم في الحج مع كونهم سمعوا ومن أسمع الله عن ذلك النداء فهو الذي لا يؤمر بالحج واما الذين يجب عنهم اذالم يتجوا فالذي يجب عنهم له الحج كاملا بنوايه وللمعجوج عنه ثواب الحج لا الحج فيحذر في الحاج وائس بحاج هذا اعطاء الكشف فلهذا قد ذكرنا ان رفع الصوت بالتلبية انما كان للمباهاة وتبليغ الصوت للواسطة في النداء وهو ابراهيم وأما المعنى الآخر في ~~كم~~ الاسماء الالهية فانه من اسمائه البعيد وهو الثابت الوارد في القران حيث وقع فلا ينادى الا الاسم البعيد من الحالة التي ينادى فيها العبد ~~حلي~~ حبيب نداء الحق الى الحالة التي يدعوه اليها والبعد يطلب رفع الصوت بالتلبية لاظهار قوة سلطان الاسم البعيد لانه التأثير فيما بعد كآثار القرب اذ لا مفاضلة في الاسماء الالهية كما قررناه غير مرة فاعلم \* (حديث في ذكر



الله تعالى قبل الاهل بالحق) \* خرج البخاري عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما استوت به  
 راحته على البدر اعمد الله وسبح وكبر ثم اهل بجمع وعمره جد الله ولم يذكر صورة التمسيد فليصل  
 على الشاة على الله بما يقتضيه حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الموطن فانه فيه بين ما يستره  
 وبين ما جهر عليه فعلم بما كانت له في ابا حنيفة ارادة فمن حيث ما هو صاحب بشري من ابيات الخلق الى  
 الله بدعونه فيقول الحمد لله المنعم المتفضل ومن حيث ما جهر عليه ومنع مما له فيه ارادة قصيدة  
 الحمد لله على كل حال فجمع بين الحمد بين ليعلم الله له بين الدرجتين فانه كامل فيكمل له الجزاء  
 وهكذا ينبغي ان يحضر الحاج في نفسه في ذلك الوقت عند تحميمه ربه اظهر الخاتين ليعلم له  
 بين الحمد بين حاله ونطقا فيخرج الجزاء من فلهذا قال صاحب حمد الله ولم يعين وأما التسبيح في ذلك  
 الموطن فانه موطن التمجيد والاحرام والحق منزعه عن التمجيد في نصريفه في خلقه فهو بصرف فهم كيف  
 يشاء ما منع ولا تمجيد عليه فوجب التسبيح لما يقتضيه الموطن ومن وجب له التسبيح فهو الكبير  
 عن الاتصاف بما هم الناس عليه في ذلك الوقت من الحال فلا بد من التكبير فاذا أعطى الله  
 ما ينبغي له حينئذ تفرغ لمقصوده فيمادى اليه من الحج والعمرة فأهل بالحج والعمرة كما ورد \* (حديث  
 في النهي عن العمرة قبل الحج) \* خرج أبو داود عن سعيد بن المسيب أن رجلا من أصحاب النبي صلى  
 الله عليه وسلم أتى عمر بن الخطاب فشهد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي قبض  
 فيه ينهى عن العمرة قبل الحج وهذا مرسل وضعيف جدا فان الاحاديث الصليحة تعارضه فصار مدلول  
 لفظ الحج في هذا الحديث انه التصديق وهو النية فهو نهي أن يقدم العمل على النية فيه فان النية  
 ما شرعت الا عند الشروع في العمل والعمرة زيارة الحق في بيته المضاف اليه الذي دعا الناس  
 الى الاتيان اليه فمن زاره من غير قصد وهو المسمى بالحج لغة لا شرعا فإزاره فهي عن الزيارة قبل  
 القصد يعني نية الزيارة على جهة القربة فيصح الحديث على هذا المعنى \* (حديث ما يبدأ به الحاج  
 اذا قدم مكة) \* خرج مسلم عن عروة بن الزبير قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرني عائشة  
 ان اول شيء بدأ به حين قدم مكة انه توضأ ثم طاف بالبيت لمادعا الله سبحانه عباده الى هذه العبادة  
 مادعاهم الا الى بيته لا الى غيره فقال ولله على الناس حج البيت وأمر خليله ابراهيم أن يعلو  
 على ظهر البيت حين أكمله بالبناء وأن ينادي ان الله يتأخجوه فلما وصلوا الى البيت لم يتمكن ان يكون  
 البدء بالاطواف به حتى يعمره من جميع جهاته ولا بطاف بالبقعة مالم يتمكن محجورة بصورة  
 ينطلق عليها اسم بيته ألا تراهم لما بقى من البقعة ما بقى خارجا إذ قصرت بهم النفقة من جهة الحجر أقاموا  
 لذلك الباقي حائط الحجر حتى لا يكون الطواف الا بصورة زائدة على البقعة هذا كله لتلايضي  
 ان المقصود بالبقعة فأعلمهم الله ان المقصود بصورة البيت في هذه البقعة فوقع القصد للمجموع لا للمفرد  
 ومتى لم يكن المجموع لم يصح القصد ولا صحت العبادة وذلك لان العمل استنادا في وجودنا ما هو للذات  
 الغنية من كونها ذاتا بل من كون هذه الذات الها فاستنادا للمجموع ولهذا كثرت الآلهة في العالم  
 في ذوات مختلفة في زعم من جعلها آلهة كما كثرت البيوت في بضع مختلفة وما صنع منها أن يكون  
 يتأله هذه العبادة الا هذا الخاص بهذا الجمع الخاص وان كانت كلها يوتاني بضع ثم ان الله تعالى  
 لما اتصف بالغيرة ورأى ما يستحقه من المرتبة قد فوزع فيها ورأى أن المنسوب اليهم هذا النعت وهذا  
 الاسم لم يكن لهم فيه قصد ولا ارادة من فلك وملك ومعدن ونبات وحوان وكوكب وانهم يبرأون  
 منهم يوم القيامة قضى الله حوائج من عبداهم غيرة ليظهر سلطان هذه النسبة لانهم ما عبدوه لكونه  
 حجرا ولا شجرا بل عبدوه لكونه الها في زعمهم فالاله عبد وانما ارادوا معبودا الا هو ولهذا يوم  
 القيامة ما يأخذهم الا بطلب المعبودين فان ذلك من مظالم العباد فمن هنالك يجازيهم الله بالشقاء لان  
 حيث عبادتهم فالعبادة مقبولة ولهذا يكون المآل الى الرحمة مع العبيد في جهنم فانهم اهلها

فتظن قد اجتمعوا معنا في كوننا ما عبدنا هذه الذات لكونها ذاتا بل لكونها الها فوضعت  
الاسم حقيقة على سماء فهو الله حق لا اله الا هو فلما نسبتا ما ينبغي لمن ينبغي سمينا جلالة بعداءه وأولئك  
جهلاء اشقياء لانهم وضعوا الاسم على غير المسمى فأخطأوا فافهم عباد الاسم والمعنى مدرج فوق  
التمييز ينشأ وينهم في الدار فسكادارا ننسج جنة لها ثمانية أبواب الباب الثامن وضع الاسم على  
سماء حقيقة وكانت السابعة أبواب لان الباب الثامن هو وضع الاسم على سماء وأهل جهنم  
ما وضعوه على سماء فجعلوا قظها الحجاب فلم ير الاسماءهم وذهب الاسم عنهم يطلب سماء فأخذوا  
من استحقه وهو الله فعرفوا في الآخرة ما جهلوه في الدنيا ولم تتفهم معارفهم ولكن راعى  
الحق سبحانه قصدهم حيث أنهم ما عبدوا الا الله لا الايمان فصيرهم في العاقبة الى شمول الرحمة  
بعد استيفاء حقوق المعبودين منهم ولذلك جعله من الكبار التي لا تغفر ولا تسكن ما كل مشرك بل  
المشركون الذين بعث اليهم الرسل أولم يوفوا النظر حقه ولا اجتهدوا فان النبي صلى الله عليه وسلم  
قد أخبر أن المجتهدون أخطأوا فانه مأجور ولم يعين فرعاً من أصل بل عم وصدق قوله ورحمتي وسعت  
كل شيء وقوله سبقت رحمتي غضبي وان الميزان ما هو على السواء في القبضتين وانما هو على السواء بين  
العمل والجزاء لذلك وضع الميزان \* وهذه المسئلة الميزانية غلط فيها جماعة من أهل الله منهم  
أبو القسم بن قسي صاحب خلع النعلين ومن تابعه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (حديث  
أين يكون البيت من الطائف) \* خرج الترمذي عن جابر قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
مكة دخل فاستلم الحجر ثم مضى على يمينه فرمل ثلاثاً ومشى أربعا الحديث ولما كان الجري بين الله  
وجعل الله للسان المخلوق على الصورة يميناً شرع له أن يكون في طوافه بين يمين الله ويمينه فيكون  
مؤيداً بالقوتين معا فلا يجيد الشيطان اليه دخولا لان الشيطان ليس له على اليمين سبيل وانما يلقى  
في قلب العبد وهو مائل الى جهة الشمال فيكون بين الحق في الطواف في حق الطائف يحفظه وهو  
ذو يمين من نشأته فلا يزال محفوظاً فاذا انتقل من موازته وهو من حدة الركن العراقي الى الركن  
اليماني تحفظه عناية البيت المنسوب الى الله فان قلت قد أخبر الله عن ابليس انه يأتينا من قبل  
اليمين قلنا اليمين الذي أراد الشيطان هنا ليس هو يمين الجارحة فانه لا يلقى على الجوارح وكذلك  
ما هو شمال الجوارح ولا أمامها ولا خلفها وأن محل الشائته انما هو القلب فتارة يلقى في القلب ما يندح  
في افعال ما يتعلق بيمينه أو شماله أو من خلفه أو من بين يديه ونحن انما نريد باليمين هنا جهة  
المخصوصة فان قلت المشرك له هذا اليمين قلنا بالجموع وقع ما وقع وما يكون الجموع الا للمؤمن  
وهذا معنى قوله تعالى فأما ان كان من اصحاب اليمين يريد يمين المبايعة التي بيدها المشاق ما يريد يمين  
الجارحة \* (حديث من رأى الركوب في الطواف والسج) \* خرج مسلم عن جابر قال طاف رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحته بالبيت وبالصفاء والمروة الحديث وكذلك أيضاً  
وقف بعرفة وجميع ورعى الجمار كل ذلك وهو راكب اعلاماً منه صلى الله عليه وسلم انه محمول في جميع  
احواله من طاعة ربه وانه يغيره لا بنفسه وكان من حمله كعضو من اعضاءه بالنسبة اليه فكما ان اعضاءه  
محمولة لنفسه عضواً لاجل الكل للجزء كذلك الانسان يحمله لمن يحمله فهو طائف لا طائف وساع  
لا ساع وواقف لا واقف وما سعى بالحاج الا بهذه الافعال وهو محمول فيها بسعى سعى حمله ووقوفه  
ومع هذا ينسب اليه فبهك على ما هو الامر عليه فكأنه يقول لك ان قال لك اعمل فهو العامل بك  
لأنك أنت ثم ينسب العمل اليك ويجعل الجزاء للعمل لا لك غير أن العمل ليس بعمل للنعم والتألم بالجزاء  
ولا بدله من قائم يقوم به فليكن محله من نسب الفعل اليه حسا وهو الميكاف وعاد الحامل كالألة  
واذا كان الحامل هو الله كان المحمول لظهور ذلك الفعل فيه كالألة له وهذا عكس الاول فلهذا  
طاف وسعى ووقف ورعى راكبا ليراه الناس فيتأسون به أهل الله فيعتبرون لمعرفة ما أراد رسول

الله صلى الله عليه وسلم تلك الحالة مع تمكنه أن يفعل هذه الأفعال من غير ركوب . (حديث الحاق  
 الدين بالرجلين في الطواف) . ذكر الدارقطني عن أم بكشة أنها قالت يا رسول الله اني آليت  
 أن أطوف بالبيت خبوا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم طوفي على راحلتك سبعين سبعا  
 عن يديك وسبعين رجلك ثم ألدان الإنسان كالجناحين للطائر فكما يسبح في الأرض برجله  
 حين يمشي كذلك يسبح في الماء يديه إذا مشى فيه ومع كون الإنسان يمشي على رجله فإنه يستعين  
 بحركة يديه إذا مشى ولله كان باطن الإنسان وهو روحه ملكا في الحقيقة من ملائكة التدبير  
 وهو النوع الثالث من الملائكة وقد أخبر الله عن الملائكة أنهم ذوو أجنحة وما خسر ملكا من  
 ملك علم قطعا أن نفوسنا من حيث هي من الملائكة الذين مقامهم تدبير هذه الأجسام العنصرية  
 ذوو الأجنحة وجعلت هذه الأجسام الطبيعية جبابرة وتاعن أدراكها بالآثار التي يرى جبريل لما تجسد  
 في صورة دحية وفي صورة الأعرابي ما ظهر لعين أجنحة عين جلة واحدة حكم على سترها ظهور  
 صورة الجسم الذي ليس من شأنه أن يكون له جناح مع كون جبريل له سقاية جناح فلما كانت لهم  
 السباحة بالأجنحة التي بها يمشون في الهواء وهو ركن من الأربعة الأركان كما هي الرجلان للشي  
 في ركن التراب ألحق اليدين بالرجلين فقال لها في هذا القول طوفي سبعين على راحلتك سبعين  
 يديك لأنهما شبيهان بالجناحين وسبعين رجلك لأنهما يكون المشي في الطواف وغيره فضاغف  
 عليها التكليف لما جعلت المشي في غير آله فافهم . (حديث في الاضطباع في الطواف) . ذكر الترمذي  
 عن يعلى بن أبي أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطجعا وعليه برد قال أبو عيسى  
 حديث حسن صحيح الاضطباع أن يكون طرف من الرداء على كتفك اليسرى وما بقي منه تتأبطه تحت  
 ذراعك اليمنى ثم تمر به إلى صدرك إلى كتفك اليسرى فتغطيها بطرفه فيكون الكف الأيمن مكشوقا  
 واليسر مستورا هذا المجمع بين حالتى السرو والتجلى والغيب والشهادة والسر والعلن وإنما وقع السر  
 من جهة القلب لأنه موضع الغيب من الإنسان وعنه تظهر الأفعال في عالم الشهادة وهي الجوارح  
 فلو قصده لتجربكها ما ظهرت عليها حركة فذلك تأثير الغيب في الشهادة وأصل ذلك من العلم الإلهي  
 قوله تعالى في الذّاكر أن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وأن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منه أعلم  
 أن له ذكر مستورا نسبه إلى نفسه وأن له ذكرا علانية والعبارة واحدة ما لها وجهان مع وجود  
 الاختلاف في الحكم وعن هذه النسبة الإلهية أظهر العالم في مقام الزوجية فقال ومن كل شيء خلقنا  
 زوجين وإن كان واحدا فله نبتان ظاهرة وباطنة إذ كان هو الظاهر والباطن فاعز معرفة الله  
 على أهل النظر التكري وما اقربها على أهل الله جعلنا الله من أهله . (حديث السجود على الحجر  
 عند تقبله) . ذكر البزار عن جعفر بن عبد الله بن عثمان الخزومي قال رأيت محمد بن عباد بن جعفر  
 قبل الحجر ثم سجد عليه قلت ما هذا قال رأيت خالك ابن عباس قبل الحجر ثم سجد عليه وقال رأيت  
 عمر قبلة وسجد عليه وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلة وسجد عليه لما كان  
 الحجر أرضيا وجعل الله الأرض ذلولا وهي لفظه مبالغة في الذلة فإن فعولا من ابنة المبالغة في اللسان  
 العربي قال الشاعر ضروب ينصل السيف سوق سمانها) وإنما أعطيت المبالغة في الذلة لكون  
 الأذلاء وهم عبيد الله أمروا بالمشي في مناكبها أي عليها فنوطه الذليل فهو أشد مبالغة في وصفه  
 بالذلة من الذي يطأه كما يجبر الله كسر الأرض من هذه الذلة بما شرع من السجود عليها بالوجوه التي  
 هي أشرف ما في ظاهر الإنسان والحجر من الأرض فعصية ذلك الانكسار لأنه فارق الأرض التي هي  
 محل سجود الجبابرة والوجوه الذي يخبر به انكسارها فشرع السجود على الحجر لكونه قد فارق الأرض  
 في حال الانكسار فحصل له من الجبر نصيبه بهذا السجود لأنه جبر معني به وقيل لكونه يمينا منسوبا  
 إلى الله فتقبله للمباينة أن الذين يابعدونك أنما يابعدون الله فهذه علة السجود عليه . (حديث سواد

الحجر الاسود) ذكر الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة وهو أشد بياضاً من اللبن فسودته خطايا بني آدم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح • آدم عليه السلام لولا خطيئته ما ظهرت سيادته في الدنيا فهي التي سودته وأورثته الاجتباء فما خرج من الجنة بخطيئته الا تظهر سيادته وكذلك الحجر الاسود لما خرج وهو أبيض فلا بد من أثر يظهر عليه اذا رجع الى الجنة يتميز به على أمثاله فيظهر عليه خطاة التقريب الالهى فأثر له منزلة المين الالهية التي خزا الله بها طينة آدم حين خلقه فسودته خطايا بني آدم أي صيرته سيداً يتقبلهم آية فلم يكن من الأنوان من يدل على السيادة الا اللون الاسود فكساه الله لون السواد ليعلم انه قد سود بهذا الخروج الى الدنيا كما سود آدم فكان هبوطه هبوط خلافة لا هبوط بعد ونسب سواده الى خطايا بني آدم كما حصل الاجتباء والسيادة لادم بخطيئته أي بسبب خطايا بني آدم وأما ان يسجدوا على ظهر الحجر ويقبلوه ويبركوا به ليكون ذلك كفارة لهم من خطاياهم فظهرت سيادته لذلك فهذا معنى سودته خطايا بني آدم أي جعلته سيداً وجعلت اللونية السوداء دلالة على هذا المعنى فهو مدح لادم في حق بني آدم ألا ترى آدم ما ذكر الله أولاً للملائكة الاخلافة في الارض وما تعرض للملائكة فلما ظهر من الملائكة في حق آدم ما ظهر قام ذلك الترجيح منهم لانفسهم وكونهم أولى من آدم بذلك ورجعوا نظرهم على علم الله في ذلك فتسام لهم ذلك مقام خطايا بني آدم فكان سبب السيادة آدم على الملائكة فأمروا بالسجود له لتثبت سيادته عليهم فالسعيد من وعظ بغيره فالعاقل منا لا يعترض على الله فيما يجزئ به في عبادته من تولية من يحكم به واه ولا يعمل في رعيته بما شرع له فله في ذلك حكم وتدبير فان الله أمر بالسمع والطاعة وأن لا ينزع الأمر أهله اذ قد جعله الله لذلك الأمر فان عدل فلناوله وان جار فلناو عليه فمن في الحالين لنا فمن السعداء وما نبالي بعد ذلك اذا أثبت الله السعادة لنا بما يفعل في خلقه فان تكلمنا في ولائنا وملوكنا بما هم عليه من الجور سقط ما هو لنا في جورهم واسأنا الادب مع الله حيث رجحنا نظرنا على فعله في ذلك لان الذي لنا في جورهم نصيب أخروي بلا شك فقد حرمنا نفوسنا ومن حرم نفسه اجر الآخرة فهو من الخاسرين والذي لنا اذا عدلوا فهو نصيب دينوي والدنيا قانية ونحن قد فرحنا وأثرنا نصيب الدنيا على نصيب الآخرة من حيث لا نشعر لاستيلاء العقلة علينا فكنا بهذا الفعل عن ارادة حرث الدنيا كما انهم اذا عدلوا قلهم نصيب أخروي فزهدوا فيه بجورهم فعاد عليهم وبال ذلك الجور فالمسلم من سلم وقوض ورأي ان الأمور كلها بيد الله فلا يعترض الا فيما أمر أن يعترض فيه فيكون اعتراضه عبادة وان سكت في موضع الاعتراض كان حكمه حكم من اعترض في موضع السكوت بحفظ الله من الادباء المهديين الذين يقضون بالحق ويعدلون • واقعة قيل لي فيها وفيها مناسبة لهذا الحديث ما تعلم من الله وما تجهل فقلت يتنا

العلم بالله ديني اذا دين به • والجهل بالعين ايمان وتوحيد

فقبل لي صدقت هذا قوله تعالى ويحذركم الله نفسه فما عندك في تجليه فقلت

في كل مجلى أراه حين أشهده • ما بين صورة تنزيه وتحديد

فقبل لي سبحانه من تنزهه عن التنزيه بالتشبيه وعن التشبيه بالتنزيه قبل لابي سعيد الخزاز بم عرف الله قال بجمعه بين الضدين يعني في وصفه ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن وكان بساقي دمل كنت أنا لم منه من شدة وجهه فغلب على في تلك الحال شهوده سبحانه فقلت

رأيت في دمل • فقلت داء معضل

لاراحة ترجى ولا • ضرر فقل ما أعمل

فقبل لي سلم • فقلت نعم المعلم • فسكت وما تكلمت وقلت

رأيت هذي الواقعة • لكل علم جامع

فما رأيت مثلها • من العلوم النافعة

وخطبت في سريتها بأمر لا يمكنني إداعتها ولا تلبس علي بضاعتها غير أن التبلي للبشر • لا يكون إلا بالصورة • والفعل الإلهي في البصر عند تعلق النظر وقد عرفت قالزم • (حديث شهادة الخمر يوم القيامة) • ~~في~~ الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر والله ليبعثه الله يوم القيامة وله عيان يصريهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق هذا من أعجب ما في القرآن أن يكون على هنا بمعنى اللام كما جعلوها في قوله تعالى وما تفتح على الناس لان الشهادة عليك انما هي بما لترتضيه لان المشهود عليه لو اعترف ما شهد عليه ولا ينكر الا ما يتوقع من الاعتراف به الضرر فلهذا على هنا عندنا على بابها وهكذا كل كلمة على بابها لا يعدل بها الى خلاف ما وضعت له بالاصالة الا بقرينة حال وكذلك فعل من أخرجهما هنا عن بابها وجعلها بمعنى اللام حيث جعل قرينة الحال أن النبي صلى الله عليه وسلم ما أراد بهذا القول الاتظيم استلامه في حقنا وان الاجر العظيم لنا في ذلك اذا استلمناه ايمانا وهو قوله بحق يعني بحق مشروع انه يمين الله المنصوب للتقيل والاستلام في استلام كل أمة لها هذا الايمان ولذلك نكر قوله بحق ولم يجئ به معرقا قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فجاء بالتكثير فالشرائع كلها حق فمن استلمه بحق أي حق كان في أي ملة كانت دخل تحت هذا الحكم من الشهادة الجبرية له بالايمان وأما من ترك على بابها وهو الاولى فان الحق هنا وان كان تذكيرة فهو في المعنى معرفة وانما نكر لسريانه في كل شيء فاما من شيء هو وجود أو متصف بالوجود الاول الحق تعالى به به كما قال وهو معكم أينما كنتم فأينما كان الحق معنا كينونية وجودية منزهة كما يليق به وكذا أمر وجودي فالباطل عدم والحق وجود ولما جعل الخمر يمين الله ومحل الاستلام والتقبل انبى لنا ان قبله بعبوديتنا ولا تخضر عند التقبل كون الحق معنا وبسرنا والعامل منا فاننا اذا كان هذا مشهدنا يكون الحق مستلما يمينه ولا يستلم الا باليمين واليمين هو الخمر والنبي لا يستلم نفسه وقد اختار آدم عليه السلام يمين ربه مع علمه بأن كلتي يدي ربه يمين مباركة ومع هذا عدل الى اختيار اليمين فاذا أراد العبد أن يجتني يوم القيامة ثمرة غرس الاستلام يقال له ما استلمت وانما الحق استلم يده يده ثم جئ بالخمر فتقبل له أتعرف هذا فيقول نعم فيقال له بم تشهد في استلامه اياك فيقول استلمني بك لا بعبوديتي فيقال للعبد قد علمت بهذه الشهادة ان الاستلام ما كان بك وانما كان بالحق فتكون عند ذلك الشهادة على الانسان لا للانسان فلا يبقى له ما يطلبه فأخبرنا النارغ بما هو الامر عليه لتسلمه عبودية واضطرارا مكلفين بذلك تعبد محضا كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه فان قلت قد بايع النبي صلى الله عليه وسلم في بيعة الرضوان نفسه بنفسه وجعل يده على يده وأخذ يده يده وقال هذه عن عثمان وكان عثمان غائباً عن تلك البيعة وكذلك العبد اذا استلمه بحق يكون الحق يستلم يمينه يده فان كلتي يده يمين مباركة ويكون ذلك الاستلام عن هذا العبد الذي استلمه بحق فيبي ثمرته اذا قال هذه عن عثمان ويكون عذر هذا العبد كون شهد الحلال غلب عليه سلطانة حيث لم يشاهد الا الله في اعيان كل شيء من الموجودات قلنا الفرق بين المستلذين أن المناسبة بين المثلين هيجة والجامع بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين عثمان الانسانية وهي حقيقة التشاة والعبودية فخازت النيابة وأن يقوم كل واحد مقام الآخر والفرق الثاني أن البذل التي بايعوها هي يد الله فبايعوها بأيديهم وهنا المستلم يمين الله والمستلم يد الله أيضا ولا مناسبة بين الله وبين خلقه وهنا المناسبة موجودة فان قيل المناسبة هنا خلقه على الصورة ولهذا صرح له التخلق بالاسماء الالهية قلنا أما الصورة فلا تتركها وأما التخلق فلا تتركه ولا ~~كن~~ أضاف الاستلام هنا للعبد وجعل استلامه بحق وما ثم الا الاستلام وهو بحق فما استلم الا الحق والصورة هنا ما هي عين الحق بلا شك فانها لو كانت عين الحق بما قال



خلق آدم على صورته وهنا كان الحق سمعه وبصره ويده ففهمها هو الحق عينه من حيث ما هو سامع  
وناظر وفاعل أى فعل كان فهو عين الصفة التي يكون لها الحكم والاثروالحال في الكون فاعتبر عند  
استلامك بأى حاله تستلم ومع هذا فكلمها احوال حسنة وبينهما فرقان بين واخراج على عن بابها  
فى هذا الموضع أولى بالعموم وابقاؤها على بابها أولى بالخصوص والا كابر من آمن يستلم بالوجهين  
يستلم بحق ويستلم بعبودية فيجمع بين الصفتين فيكون ذا جزاء من فيكون له وعليه كما كان يسأل منه  
والله \* (حديث فى الصلاة خلف المقام) \* خرج أبو داود عن عبد الله بن أبى أوفى أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اعتمر فطاف بالبيت وصلى خلف المقام الحديث لما أمرنا الله أن نتخذ من مقام  
ابراهيم صلى وقد تقدم اعتباره فجعلناه بين أيدينا لشاهد حتى لا تغفل عنه فى حال صلاتنا فذكرنا  
شهوده بأن نسال الله لمحصل هذا المقام ان لم تكن فيه وان كان حالنا فذكرنا شهوده أن نسال  
الله دوامه علينا وبقائه نافيه فلا بد فى الحالين أن نكون خلفه لتلا تكون من بيده وراء ظهره  
فلم تذكره لهم شهوده أباه \* (حديث اشعار البدن وتقليدها النعال والعين) \* خرج مسلم عن ابن  
عباس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بذى الحليفة ثم دعا بناتقه فأشعرها فى صفحة سنامها  
الايمن وملت عنها الدم وقلدها نعلين ثم ركب راحته الحديث اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر  
فى الابل انها شياطين وجعل ذلك علة فى منع الصلاة فى معاطنها والشيطنة صفة بعد من وجدة الله  
لامن الله فان الكل فى قبضة الله وبعين الله والاشعار الاعلام والمحسنون ما عليهم من سبيل وانما  
يدعى الى الله من لم يكن عبده فى الصفة التى يدعى اليها والشفاعة لا تقع الا فىمن أتى بكبيرة تحول  
بينه وبين سعاده ولا أبعد من شياطين الانس والجن والهدية بعيدة من المهدى اليه لانها فى ملك  
المهدى فهى موصوفة بالبعد وما يتقرب المتقرب الى الله من أهل الدعاء الى الله بأولى من رد من شرد  
عن باب الله وبعد من الله ليناله رحمة الله فان الرسل ما بعثت بالتوحيد الا لله شركاء وهم أبعد  
الخلق من الله ليردوهم ويسوقوهم الى محل القرب وحضرة الرحمة فلهذا أهدى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم البدن مع ذكره فيها انها شياطين ليست عند العالمين به ان مقامه صلى الله عليه وسلم  
رد البعداء من الله الى حال التقريب ثم انه أشعرها فى سنامها الايمن وسنامها أرفع ما فيها فهو  
الكبرياء الذى كانوا عليه فى نفوسهم فكان اعلاما من النبي صلى الله عليه وسلم لتأبته من هذه  
الصفة أتى عليهم لتجنبها فان الادار الاخرة انما جعلها الله للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فيها  
والسنام علو ووقع الاشعار فى صفحة السنام الايمن فان اليمين محل الاقعد او القوة والصحة من  
الصفح اشعارا بأن الله يصفح عن هذه صفة اذا طلب القرب من الله وزال عن كبريائه الذى أوجب  
له البعد لانه أبى واستكبر وجعل صلى الله عليه وسلم الدلالة على ازالة الكبرياء فى شيطنة  
البدن وجعل النعال فى رقابها اذا لا يصفح بالنعال الا أهل الهون والذلة ومن كان بهذه التسمية فباقى  
فيه كبرياء يشهد وعلق النعال فى قلائد من عنقه وهو الصوف ليتذكر بذلك ما أراد الله بقوله  
وتكون الجبال كالعهن المنفوش فاذا كانت هذه صفة كان قربا من التقريب الى الله فحصلت له  
القربة بعدما كان موصوفا بالبعد اذا كان شيطانا فاذا كانت الشياطين قد أصابتهم الرحمة فاطنك  
بأهل الاسلام ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى الموحدين ليشهدوا بتوحيدهم على جهة القربة  
التى لا يستقل العقل بأدراكها أعنى بأدراك هذه القربة الامن جهة الشرع فيحقق بعنه الى المشرق  
والموحد بوجهين محتملين فالمشرك وهو الشيطان المتكبر دعاه الى عين القربة كما ذكرناه فقبل قربة  
وزال عنه بما ذكرناه من الاشعار وتقليد النعال ما كان فيه من صفة البعد ثم نبه صلى الله عليه وسلم  
على مقام دعوته للموحدين حيث دعاهم الى النطق بما قر بهم ولم يكن لهم علم بذلك فأهدى مرة الى  
البيت غنما وهى من الحيوان الطاهر التى تجوز لنا الصلاة فى مرابضها فكان مثل تقرب الموحدين



خرج مسلم عن عائشة قالت أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البيت غنما فقتلها وألقاها  
 للغنم اشعار بان هذا صفتها التي ألوجبت لها القرب أي أن تكون قربانا • (حديث يوم النحر هو يوم  
 الحج الأكبر) • ذكر أبو داود عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات  
 في الحجة التي حج فيها فقال أي يوم هذا فقالوا هذا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الأكبر يعني الذي  
 سماه الله في قوله وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر وانما سمى في ذلك الوقت  
 يوم الحج الأكبر لانه كان يجمع الحاج بجملته اذ كان من الناس من يقف بعرفة وكانت الحس تقف  
 بالمزدلفة فكلوا مشترقين فلما كان يوم منى اجتمع فيه أهل الوقوف بالمزدلفة وبعرفة فكان يوم الحج  
 الأكبر لاجتماع الكل فيه وأما إبقاء هذا الاسم عليه بعد أن صار الوقوف كله بعرفة فحدث له  
 معنى آخر في الاسلام به الشارع عليه ولهذا سن طواف الافاضة في هذا اليوم فأحل في هذا  
 اليوم من احرامه مع كونه متلبا بالحج حتى يفرغ من أيام منى فلما أحل من احرامه في هذا اليوم  
 زال التحجير الذي كان تأس به في هذه العبادة وأبى له جميع ما كان قد حرم عليه وأحل الحل كله  
 في هذا اليوم وكان احلاله عبادة وما زال عنه اسم الحج لما بقي عليه من الرمي فكان يوم الحج الأكبر  
 أيام السراح والاحلال فكانت أيام منى أيام اكل وشرب وبغال فمن أراد فضل هذا اليوم فليطف  
 به طواف الافاضة ويجعل الحل كله فمن لم يفعل فها هو من أهل الحج الأكبر فلا يغفلك الشيطان  
 عن فضل هذا اليوم بأن تميز من أهله وهو يوم النحر أي نحر البدن وقبولها قربانا واعادة منفعتها علينا  
 من اكل لحومها والاجر الجزيل في نحرها والصدقة بطحومها • (حديث نحر البدن قاعة) •  
 خرج أبو داود عن أبي الزبير عن جابر عن عبد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 كانوا ينصرون الابل معقولة اليد اليسرى قاعة على ما بقي من قوائمها علما لما كان نحرها قربة  
 أراد المناسبة في صفة نحرها في الوترية فأقامها على ثلاث قوائم فان الله وترى يجب الوتر والثلاث أول  
 الافراد فلها أول المراتب في ذلك والاولية وترية أيضا وجعلها قاعة لان القيومية مثل الوترية  
 صفة الهية فهو القائم تعالى على كل نفس بما كسبت فيذكر الذي ينحرها بقيامها ان النحر  
 كسبه مشاهدة القائم على كل نفس بما كسبت وقد صرح أن المناسك انما شرعت لاقامة ذكر  
 الله وهذا من مناسك الحج أعني صفة النحر فيذكر الله بهذه الصفة وشفع الرجلين لقوله والتفت  
 الكتف بالساق وهو اجتماع أمر الدنيا والآخرة وأفراد الميم من يد اليمين حتى لا تعتمد الا على  
 ماله الاقذار والشفع والوتر فالبدنة قاعة بحق بخلق شعبة رجلها وترية يد هاتفة ذكر الله بهذه الصفة  
 فان القيام ماصح للاشياء الاعلى وتر بجملة تجمع الشعبة والوترية وهي أول حالة يظهر فيها هذا الجمع  
 وليس الا الثلاثة ولا يمكن للبدن القيام الاعلى ثلاث قوائم وكان العقل في البدن اليسرى لانها خلية  
 عن القوة التي للبعث والقيام لا يكون الاعلى الاقوى لاجل الاعتماد قال تعالى في الصلاة أقيموا الصلاة  
 وقال قلم قامت الصلاة فأخبر بالماضي قبل قيام العبد لها فأراد قيام صلاة الله على العبد ليقوم  
 العبد إلى الصلاة فيقيم قيامه ثباتا قال هو الذي يصلي عليكم فهو المنار إليه بقوله قد قامت  
 الصلاة فالقيام معتبر في العبادات ومنه الوقوف يوم عرفة وفي جمع وعند رمي الجمار وأفعال  
 الحج كلها لانصح الامن واقف قائم • (حديث منى كلها منصر) • خرج مسلم في حديث جابر أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال منى كلها منصر قد قلنا ان منى من بلوغ الامنية ومن بلغ المنى المنروع  
 فتدبلغ الغاية فجعله محلا للتراين وهو اتلاف أرواح عن تدبير أجسام حيوانية ليتغذى بها اجسام  
 انسانية فتنظر أرواحها اليها في حال تضرعها قدبرها انسانية بعد ما سكنت تدبرها ابلا أو بشرا  
 أو غنما وهذه مسئلة دقيقة لم يتفطن لها الا من توراه الله بصبرته من أهل الله ويحتوى عليها قوله تعالى  
 واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم وكانوا في حال تفريق من



الاخر فانه يطلب الاول بذاته لا بد من ذلك فافهم حتى تعرف اذ انسبت اليك الاولى كيف تنسبها  
واذا نسبت اليك الاخر كيف تنسبها فاذا علمت ان الاخر يطلب الاول في عالم المضارعة وانت من  
عالم حاله المضارعة لا تلك اما في تعيين عليهما ان يكون آخر عهد الطواف بالبيت \* (وصل في كفارة  
التمتع) \* قال الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى لا خلاف في وجوبها  
واختلافها في الواجب فجماعة العلماء على ان ما استيسر من الهدى شاة وقال ابن عمر ان اسم  
الهدى لا ينطلق الا على الابل والبقر وان معنى قوله تعالى فما استيسر من الهدى بقرة ادون من  
بقرة وبدنة ادون من بقرة والهدى اقول به لو اهدى دجاجة اجراء واجمعوا على ان هذه الكفارة على  
الترتيب فلا يكون الصيام الا بعد ان لا يجهد هديا واختف العلماء في حد الزمان بقته قبل بانقضائه فرضه  
من الهدى الى الصيام فمن قائل اذا شرع في الصيام فقد اتقل واجبه الى الصوم وان وجد الهدى  
في انشاء الصوم ومن قائل ان وجد الهدى في صوم الثلاثة الايام لزمه وان وجهه في العبادة لم يلزمه  
وبالاول يقول واما صيام الثلاثة الايام في الحج فاختلفوا في صامها في ايام عمل العمرة او صامها  
في ايام منى فاجازها بعضهم في ايام منى ومنعها آخرون وقالوا اذا فاتته الايام الاول وجب عليه  
الهدى في ذممه ومنعه ما لك قبل الشروع واجاره ابو حنيفة وعندنا بصوم الثلاثة الايام ما لم ينقض  
شهر ذي الحجة واما السبعة الايام فانفقوا على انه ان صامها في اهل اجزاء واختلفوا اذا صامها  
في الطريق فقائل يجزيه وبه اقول وقائل لا يجزيه والهدى اولى في المناسبة في كفارة التمتع  
فانه بدل من تمتعه وبالهدي تمتع من تصدق عليه منه والصوم ينقيض التمتع واما مناسبة الصوم  
فيه فانه تمتع بالاحلال فجوزي بنقيض التمتع وهو الصوم فربح الحق في هذه الكفارة التمتع بالهدى  
في حق من تصدق عليه به فادام يجد حينئذ قبول بنقيض التمتع وهو الصوم

\*(احاديث مكة والمدينة شرفهما الله تعالى)\*

\*(الحديث الاول في دخول مكة والخروج منها على الاقداس بالسنة)\* \* خرج مسلم عن ابن عمر  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية  
السفلى الثنية العليا تسمى كداء بالمد والفتح والهمز والثنية السفلى تسمى كدى بالضم والقصر \*  
ولما كانت مكة اشرف بقاع الارض وموطن الظهور بين الحق وحضرة المباشرة اشبهت كتيب  
المسك الابيض في جنة عدن وهي موطن الزور الاعظم والمروية العامة والكتيب اشرف مكان  
في جنة عدن وجنة عدن اشرف الجنان لانها قريبة الجنة والنسبة حيث تكون دار المالك وهي  
دار نورث من قصدها الامداد الالهى والفتح في العلم الالهى الذي تعطيه المشاهدة كلها ولهذا  
شرع الدخول الى مكة من كداء بفتح الكاف لفتح الالهى في كاف التكوين من قوله كن والمدة الامداد  
الالهى بالعطاء من العلم به الذي هو اشرف هبة يعطيها من قصده وانما في هذه الالفاظ زيادة ومكة  
موضع المزيد في كل خير لانه فرع عن الاصل لان الاصل في الكون الفخر والقصور والهجز ولهذا  
يجوز في ضرورة الشعر قصر المدود لانه رجوع الى الاصل ولا يجوز مد المقصور لانه خروج عن  
الاصل فلا يخرج الا بموجب وما هو ثم فان الموجب للمد الزاد في الحرف من الكلمة انما هو الهمزة  
اولا كما من و آخر كما أو الحرف المشددة مثل الطامة والصاخة والداية والتشديد هو تضعيف الحرف  
والتضعيف زيادة لانه دخول حرف في حرف وهو الادغام فهو ظهور عبيد بن جراح كثر له المزيد  
والمدة الزاد لم يكن له ذلك بالاصل وكذلك ظهور رب بصفة عبيد في انهم من باب الادغام  
تسريفا للعبد من الله وكل من سعى فاما السعي في حق العبد فمعنى لا تقصر له وأما الهرولة  
في السعي المنسوبة الى الله فصفة تطلب الشدة في الطلب اكثر من طلب العبد في الهرولة فدل  
على ان الطلب هناك أشد لاجل تعطيل حكم ما تقتضيه الاسماء الالهية يقول في تجديده هل

من تائب فأتوب عليه فهو سؤال من الاسم التراب هل من هذا أعاد جيبه تقي: ! لسان الاسم الجيب  
هل من هذا لسان الاسم الغفور لانه ان لم يكن في الكورين يستجى هذا الاسم  
والا يبقى محط الحكم فلهذا كان سعيهم هرولة وطلبه أشد لانه لا يلين به التقص والعبد كله نقص  
وضعف فليس له لضعفه شدة السرعة في السعي لانه يقتصر الى المعين بقوله واياك نستعين وأما اذا خرج  
من كدى برفع الكاف والتصبر وهو ما يكتب به في حضرة الحق من الرفعة وجاء في كاف التكوين  
وهو المقول عندي بالفعل بالهمة فلهذا رفع الكاف قال الحق لا يزيده اخرج الى خلق بصفتي فمن رآك  
رآني وهو ظهور صفات الربوبية عليه ألا ترى خلقنا الحق في العباد لهم الامر والنهي والحكم والحكم  
وهذه صفات الاله والسوقة مأمورة بالسمع والطاعة وأعطاه القصر في كدى ينبيه ان كنت خرجت  
بصفتي فلا تحجبنيك عن عبوديتك فالتصبر والعجز لا يضارقت فانك مهما فارقك ذلك فسميتك فخرج  
حين خرج من مكة حضرة الله لرعيته رفيعا بشرف الحضرة . شاهد العبودية بالقصر فلهذا كان  
يدخل من كداء ويخرج من كدى وهذا القدر في الحج كاف فان فروعه تطول ولو تقصيناها ما وفي بها  
العمر فما بقي الا فضل مكة والمدينة والزيارة وتكون بذلك خاتمة الباب

\*(الحديث الثاني أرض مكة خير أرض الله)\* \* خرج التسي عن عبد الله بن عدي بن الجراء انه  
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على راحته بالحزرة من مكة يقول لمكة انك والله خير  
أرض الله وأحب أرض الله الى الله ولولا اني أخرجت منك ما خرجت قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يؤتم القوم اقرأهم للقرآن فان كانوا في القرأ ان سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء  
فأفدهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلفا فان كانوا في السلم سواء فأكبرهم سلفا  
في اجتماع فيه مثل هذه الخصال صح له التقدم ومن صح له التقدم كان متبوعا وكان أحق بالله من التابع  
\* والبيت الحكي هو أول بيت وضع للناس معبداء الصلاة فيه أفضل من الصلاة فيما سواه فهو أقدمهم  
بالزمان وهو اعتبار السن فلهذا تقدم السن وما تقدم بالسن الامن حوى جميع الفضائل كلها فانه جاء  
أولا وآخر اقلوا ككتفين هذا المكان فيه غنى عن ذكر ما سواه وان نظرنا الى الهجرة فانه بيت مقصود  
ينبغي الهجرة اليه والحجر الاسود من جملة أجزائه وهو أقدم الاجزاء هجرة من سائر الاجزاء حاجر  
من الجنة اليه فشرفه الله باليمن وجعله للمبايعة وأما كثرهم قرأنا فانه أجمع للغيرات من سائر  
البيوت لما فيه من الإثبات البينات من حجر ومطرز ومستجار ومقام ابراهيم عليه السلام وزمزم  
الى غير ذلك وأما علمه بالسنة فان السن فيه اكثر لكثرة مناسكه واحتوائه على افعال وتروك  
لا تكون في غيره من العبادات ولا في بيت من البيوت فانه محل الحج وأما السلم فانه أقدم الحرم  
فهو سلم كاه من دخله كان آمنا فصح له التقدم من كل وجه على كل بلد وكل بيت والله الموفق

\*(الحديث الثالث تحريم مكة)\* \* خرج مسلم عن أبي هريرة أن خراعة قتلوا رجلا من بني ليث  
عام فقم مكة بقتيل منهم قتلوه فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فركب راحته فخطب فقال  
ان الله حبس عن مكة القيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين الا وانها لا تقبل لاحد قبلي ولن تقبل لاحد  
بعدي الا وانها أحلت لي ساعة من نهار الا وانهم تساعى هذه وهي حرام لا يخط شوكةا ولا يعصد  
شجرها ولا يقطع ساقطها الا للتشديد من قتل قبله فهو بخير النظرين اما ان يعطى الدية واما ان يقاد  
أهل القيل الحد له صلوات الله ورحمته ولا موجود أعظم من الله فلا حى ولا حرم أعظم  
من حرم الله ولا يقولهم أي من كان في مكة حرمها الله ولم يجرمها الناس كذا قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقال مسلم عن أبي هريرة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام  
بحرمة الله الى يوم يكون م لا الحديث وهو قوله تعالى انما امرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي  
حرمها







